

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_224147

UNIVERSAL
LIBRARY

QUP-552-7-7-66- 10,000

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. الفواز ٨٩١٩٥٣٠٥ Accession No. ١٣٢٢

Author

Title

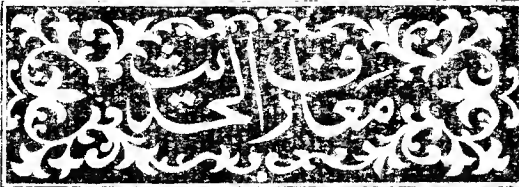
الفواز

This book should be returned on or before the date
last marked below.



یعنی روح اور جسمانی افادات سے بھرپور۔ ایک

یہی اردو ترجمہ اور شرح کے ساتھ — احادیث نبوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب



جس میں تمام امور خواہ مخواہ درجہ اولیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مطابق ہوتے ہیں اور اسے احادیث سے جانے ہیں زمانے کی کیفیات کا لحاظ — ہر طرح کی غم کی نجات اور شد کی اصل مقصدیت پر زور دینا اس کتاب کے شریعتی حجتوں کے لئے اہم خصوصیات ہیں اور شریعت کے علاوہ ہر باب کے شروع کے تہییدی نوٹ، شریعت کے نظام حکمت پر ”ما قل و ما دل“ کی ایک مثال کہہ جاسکتے ہیں



مولانا محمد منظور نعمانی



جلد اول	ایمان اور آخرت کے مسائل کی روشنی میں	قیمت	جلد ہر جلد	فصل ہر فصل
جلد دوم	ترکیہ نفس اور اصلاح اخلاق کی روشنی میں	قیمت	جلد ہر جلد	فصل ہر فصل
جلد سوم	طاہرات اور ناکہ تمام ابواب کی روشنی میں	قیمت	جلد ہر جلد	فصل ہر فصل

[illegible]

سالانہ چندہ
دیگر مالک سے
ہدایہ ڈاک سے
ایک پوٹہ
پیش آورڈ بغیر کراس کئے
آنا چاہیے

افتان

لکھنؤ
ماہنامہ
(فی کاپی ۱۰ پیسے)

سالانہ چندہ
ہندستان سے ۶۰
پاکستان سے ۶۰
ششماہی
ہندستان سے ۲/۵۰
پاکستان سے ۲/۰

جلد ۳۳ | بابۃ ماہ محرم الحرام ۱۳۸۵ھ مطابق مئی ۱۹۶۵ء | شمارہ

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہِ آدین	عقیق الرحمن بھٹائی	۳
۲	مکتوبِ حجاز	مولانا محسن منظور نعمانی	۵
۳	حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ کے ردایہ	مولانا نسیم احمد فریدی امروہی	۹
۴	حضرت شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندان	جناب وحید الدین خان صاحب	۲۵
۵	تحقیق کے لئے گوشہ	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علی	۳۳
۶	در بارہ عالمگیری	مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف	۳۹
۷	مجاہد کبیر حضرت مولانا محمد یوسفؒ	محمد اسماعیل صاحب	۴۵
۸	اللہ والوں کا اجتماع	دریسہ بجنور	۵۲
۸	ہندوستان کا لسانی مسئلہ		

اگر اس دائرہ میں ○ مسخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کا مدت خریداری ختم ہو گئی ہو براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ منور تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ مئی تک پہنچانے والا سادہ بھینڈ ڈالنی اور سال ہوگا پاکستان کے خریداری پر اپنا چندہ ادارہ، اصلاح و تبلیغ آئسٹریٹس لڈز کے نام پر کوئی بھیجیں اور صورت ایک سادہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دیں۔ ڈاک کی رسید ہم کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔
ممبر خریداری :- براہ کرم خط، کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا خریداری عدد درج کر کے بھیجئے۔
تاریخ و تعلق :- اگر تقاریر ہرگز کوئی مینے کے پہلے چندہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر اس تاریخ تک بھیجی جائے کہ
زیر قیود مطلع کریں ایک اطلاع ۳۰ مئی تک آجانی چاہیے اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی دہائی دفتر پر نہ ہوتی۔

دفتر افتان، کچھری روڈ، لکھنؤ

(برقی) محمد ظفر نعمانی پتھر پلٹر، علی گڑھ روڈ پور پور اتر پردیش، نوپری میں ہے، کو ذرا دکان کھری روڈ لکھنؤ سے شائع ہوگا۔

سہ ماہی (۱۰۰) بسم اللہ الرحمن الرحیم شاہ نمبر ۱

زنگاہ اولیں

عقیق الرحمن منہلی

ترج کے ہندوستان میں کوئی مسلمان خواہ وہ کتنا ہی پکا اور پرانا نیشنلسٹ کیوں نہ ہو، اگر وہ علما دین سے کچھ بھی تعلق رکھتا ہو یا کم از کم مسلمانوں کے دکھ درد میں ملتی جذبے کے ساتھ شریک ہوتا ہو، وہ اکثریت کے اپنی سیاست کی نظر میں بلاشبہ مسلمان ”پہلے“ ہو اور ہندوستانی ”بعد“ میں۔ ایسے مسلمانوں کی مختلف جماعتیں اور ان کے مختلف حلقے غرضاً کسی نظر بات کے لحاظ سے آپس میں اگرچہ کتنے ہی مختلف خیالی ہوں لیکن میں ایک ہی کشتی میں سوار رہا ہوں جس میں جہاد کا یہی تفریق کر لیں گے جو دوسرے واسطے ہوں کی نظر میں۔ کئی فرق ان سب میں حقیقت کے اعتبار سے نہیں ہے۔

یہ بات کوئی راز نہیں ہو جیسے ہم پہلے پہل فاش کر رہے ہوں بلکہ مذکورہ بالا خصوصیات رکھنے والا جو عقائد پکا اور پرانا نیشنلسٹ ہو اس کا دل اس حقیقت کو سب سے زیادہ جانتا ہے لیکن پھر یہ کوئی پوشیدہ ہے کہ ہندو جس مثلاً ہم کی کوئی قیمت نہیں اس میں ایک دوسرے سے فائق تر ہونے کے دعووں کی بجائے بچھائیں اور ایک جماعت دوسری جماعت کی طرف اٹکل اٹھائے کہ

”فکر و عمل کے لحاظ سے وہ ہندو قومیت اور سیکولرازم کی مخالف ہے۔“

اور ”آج اپنا مستقبل بنانے کی فکر میں ہندو قومیت اور سیکولرازم کا دم بھرنے لگی ہے۔“

ہمیں بہت سی افواہیں ہوا جب ہم نے ایک جماعت کی طرف یہ شکایت بڑھی کہ ایک دوسری جماعت کے انتہائی ذمہ دار احمدیہ نے اپنے ایک سرگرم رہبر بتائے کیلئے کہ ان کی جماعت ہی کا راستہ صحیح ہے، اس طرح کے جملے اس جماعت کے بے بی تحریک کیے ہیں اور پھر یہ سرگرم رہبر اپنے اخبار میں بھی شائع کیا گیا ہے البتہ وضاحت ہو کہ سرگرمی اس جماعت کا صاف نام نہیں لیا گیا تھا جس کے بارے میں یہ باتیں کئی گھنٹوں کا دن اشاروں پر لکھی گئی تھیں لیکن اس کے باوجود اس رجحان کو بہر حال اچھا نہیں کہا جاسکتا ہو ان معاملات میں دوبارہ انداز کی باتیں اشاروں میں بھی کسی طرح مناسبت نہیں کسی جماعت کے ذمہ دار

اگر اپنے امکان کے سامنے یہ باتیں اشارات کی زبان میں آپس کے تارکار کی زبانوں سے ابلی شرح بھی ہوگی اور پھر اس کا نقصان اگر کوئی یہ سمجھتا ہو کہ انہی ایک جماعت تک محدود رہے گا تو یہ سمجھنا بھی بھول اور بڑی نادانی ہو ایک جماعت تو بڑی چیز ہو کسی فرد واحد کو بھی اگر آپ ہندوستان کے موجودہ حالات کے اندر اس قسم کے معاملات میں غلطوں کرتے ہیں نتیجتاً آپ سارے مسلمانوں کے غلطوں کیے جانے کا سامنا کرتے ہیں یہ اہل انصاف کی فضا نہیں جو کہ ایک کی بات ایک ہی کے سبب میں تو ثبوت سے بھی پیش کیا جائے گا اور اس کا جواب دینے میں سیکڑوں اور ہزاروں کو گلانا پڑنا ہوگی یہ کوئی ڈھنگی نہیں بات جو دونوں باتوں میں رہا نہ اس کا جواب دینے میں یہ آخر کوئی نادان و غائب ہو کہ اس خطا پر کیا انجام بھی خطا انداز پر کیا ایک اور دست و پا کرتے اور سب کو ذرا شرمینا ہو نہ یہ کہ ایک دم سب کیلئے مشکلات پیدا کریں غلطیوں کا کچھ بھی صلوات ہو تو حق ایک ہی میں ایک شے کے لئے جتنے ہوئے ایک دم سب کو ڈوبنے کی کوشش کا نتیجہ اس کے ہوا کچھ نہیں کہ جو ان کی دلی دہشت و کرب سے آپ اپنے دین میں کتنا ہی فرق آپس میں کر سکتے اگر حالات نے سب کو اس میں ایک سرسبز سے لے لیا اور اس بات کی کوشش ہو رہی کے ہوا کچھ نہیں۔ یہ بات ان لوگوں کے لیے ہم سے کہیں زیادہ قابلِ اہم ہو جو مسلمانوں کی کسی جماعت کی قیادت کر رہے ہوں

اس ناؤ شکارِ نفسیہ سے قطع نظر، جہاں تک متحدہ قومیت و یکپارہ دماغ و تصور پر ایک سیاسی قیادت تیار ہو مرتبہ جو ان چیزوں کا بواغِ اسلامی قطع نظر سے ان میں سے کسی بات کا بھی دماغ پر اذکارِ فکریں جاری نہ رہیں اور نہ ہی ان دین کی کسی جماعت کیلئے زیبا ہو کہ وہ کسی سماں کا اس باتوں کے قائل نہ ہو نہ غلطوں سے۔ ہندوستان کے اہل دین میں جن لوگوں نے بھی ان سیاسی تقصیرات کی تھی جو کہ ضرور اس بات کی تھیں کہ وہ خود کے اندر ہندوستان جیسے ملک میں شرعاً مسلمانوں کے لیے جائز ہے کہ وہ ان تقصیرات پر قائم ہوئے وہ اسے سیاسی نظام پر ردی ہو جائیں نہ کہ اسے کوئی قابلِ فخر آئینہ بنالیں! اگر لحاظ سے یہاں انتہائی سیرت بھی ہو کہ ان بزرگوں کے جانشین کسی مسلمان گروہ کے اس معاملے میں مختلف خیال برتے ہیں اس طرح غلطی کریں جیسے یہ کوئی بڑا پاپ ہو اور اسی کے ساتھ اس سے زیادہ حیرت اس بات پر ہو کہ جن لوگوں پر ضمن کیا گیا ہو انھیں عمامہ صاف یہ ٹھننے میں کیا پس و پیش ہو کہ ہندوستان کے سیکولر نظام ریاست کے بارے میں ان کا وہ ایک موقع کیا ہے جہاں سے نزدیک وہ اگر اور دیگر کا انداز اختیار کر کے خواہ مخواہ اپنے آپ کو غلط پوزیشن میں ڈال رہے ہیں۔ راستے میں

دو میں کو پانچویں جرات سے کہنا چاہیے کہ ہم بیشک مخالف تھے مگر حالات نے ہماری رائے بدل دی ہے یا پھر صفائی سے یہ کہنا چاہیے کہ ہم آج بھی سیکولر ریاست کے تصور کے اطلاق مخالف ہیں۔ سیکولر ریاست کے تصور کی کچھ بھی تعبیر کی جائے "اجتماعی معاملات میں خدائی احکام سے بے نیازی" کے عنصر کو اس کے مفہوم سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔

مثلاً ہندوستان کے سیکولرزم کی تعبیر اگر کوئی شخص یہ کرتا ہے کہ "گورنمنٹ کا کوئی مذہب نہیں ہوگا تو اس میں بھی یہ عنصر پوری صفائی کے ساتھ موجود ہے۔ جس گورنمنٹ کا کوئی مذہب ہی سرے سے نہیں ہوگا اس کے متعلق یہ تصور بھی کیسے کیا جاسکتا ہے کہ وہ اجتماعی معاملات میں خدائی رہنمائی کی قائل ہوگی پس اس تعبیر پر اگر آپ کا جواب یہ ہو کہ "ہم اس معنی میں سیکولرزم کے ہرگز مخالف نہیں ہیں" تو پھر اس کے بعد یہ کہنا بالکل بے کار ہے کہ

"لیکن اگر اس کے معنی اتحاد کے ہوں تو یقیناً ہم اس کے خلاف ہیں"

کیونکہ جب آپ اجتماعی معاملات میں خدائی احکام سے بے نیازی کو بھی "اتحاد ہی کی ایک قسم" قرار دے رہے ہیں تو اتحاد کی یہ قسم تو مذکورہ بالا تعبیر میں بھی موجود تھی۔ لہذا قرار ہو تو قرار ہی ہے اور کار ہو تو کار ہی ہونا چاہیے۔ معنی اور حقیقت ایک ہوتے ہوئے محض الفاظ کی تبدیلی کے ساتھ اگر آدمی کا استعمال کوئی بھی معنی نہیں رکھتا، بات صاف ہونی چاہیے اور اس میں ضرورت ہو کہ مسئلہ کی صحیح نوعیت سامنے رکھی جائے مسئلہ صرف یہ ہو کہ ملک کا درویشیت ہمارے ہاتھ میں نہیں ہے، جس لوگوں کے ہاتھ میں ہو یا جو فیصلہ کن پوزیشن رکھتے ہیں (اور وہ غیر مسلم ہیں) وہ کسی بھی مذہب کی رہنمائی سے آزاد رہ کر اگر ریاست کا نظام چلانا چاہیں تو کیا اس پر مبنی ہو جانا اور ضرورت کی حد تک اس نظام سے تعاون کرنا کوئی گناہ ہے؟۔

ہمارا خیال ہو کہ اگر سیکولرزم کے معنی کے ساتھ ساتھ یہ صورت مسئلہ بھی سامنے رکھی جائے تو شاید دو ٹوک جواب کا مرحلہ آسان ہو جائے۔

ماہنامہ منظر عالم اسلام نمبر ۶۵ کا افریقان ان شاد اس کا نفرین کے اہم جولائی ۱۹۸۵ء مقالہ تقاریر پر مشتمل ہوگا۔
- منیجر -

مکتوب حجاز

اندر: _____ مولانا محمد منظور نعمانی

(حضرت مولانا اسماں رابطہ عالم اسلامی (حجاز) کی مجلس تاسیسی کے رکن کی حیثیت سے حجاز تشریف لے گئے ہیں۔ دہلی سے مناسک حج سے فراغت کے بعد جو پہلا مفصل مکتوب موصول ہوا ہے اس کا کچھ حصہ دریغِ ناظرین ہے۔) حقیق

یہاں مکہ معظمہ پہنچے آج ہی وہاں دن ہے، آنکھ لٹوری صحت و عافیت نصیب ہے ہر سے چلتے وقت دانت کے درد اور بازو کے زخم کی جو تکلیفیں تھیں اللہ تعالیٰ کا کرم ہے کہ یہاں ان میں سے کوئی بھی نہیں رہی، احرام کے زمانہ میں سر کھل رہنے سے مجھے بڑا خطرہ تھا مگر جیسا کہ ذکر کیا جا چکا اللہ تعالیٰ نے فضل فرمایا اور کوئی تکلیف نہیں پیدا ہوئی، مکہ معظمہ کے قیام میں ہر قسم کی راحتیں اللہ تعالیٰ نے نصیب فرما رکھی ہیں اگر حج کے ایام بھی انھی راحتوں کے ساتھ گزرتے تو حج کے مجاہدہ کا کوئی حصہ نہ ملتا۔ اللہ تعالیٰ کے کرم نے اس سے بھی محروم نہیں رکھا اپنی موٹر ساتھ ہوئے اور اسی طرح ضرورت و راحت کے سارے دوسرے سامان موجود ہوتے ہوئے اتفاقی اور اضطراری طور پر مجاہدہ بھی خوب حصہ میں آیا خاص کہ مزدلفہ سے منی آتے ہوئے بڑا حصہ تیز دھوپ میں پیدل طے کیا قربانی بھی بہت تعجب اٹھا کہ اور پہاڑیوں کو عبور کر کے کی جا سکی، پھر کل جب مکہ معظمہ سے واپسی ہونے لگی تو کافی دیر پیدل چلتا ہوا اور خاص اباب کی وجہ سے میں نے اور مولانا نے نہ صبح کو ناشتہ کیا تھا اور نہ دوپہر کو کھانا کھایا تھلہ بھی وجہ سے انتہائی ضعف تھا جب حالت

یہ ہو گئی کہ خاص کر مولانا کو خشکی اور ضعف کی وجہ سے ایک ایک قدم اٹھانا مشکل تھا تو ایک موٹر لی لیکن راستہ صاف نہ ہونے کی وجہ سے حرم شریف سے قریباً آدھا میل پہلے اس کو بھی چھوڑ کر پیدل حرم شریف آئے۔

اچھڑنا سک سے تو اب فراغت ہو گئی مؤخر جب پہلے پروگرام کے مطابق ۱۵ مارچ سے شروع ہونے والی تھی دو دن تاخیر سے، مارچ اپریل شنبہ کے دن سے شروع ہو گئی اور ۲۲ اپریل تک چلے گی اس کے بعد دو تین دن رابطہ کی نشستیں ہوں گی، اس حساب سے مدینہ طیبہ روانگی اخیر اپریل میں ہو سکے گی کم از کم ہفتہ عشرہ دہاں قیام رہے گا اس کے بعد انشاء اللہ ایسی۔

اس مرتبہ حجاج کی تعداد سال گزشتہ سے کبھی زیادہ ہو گئی ابھی خود سعودی عرب کے حجاج کے اعداد و شمار معلوم نہیں ہوئے، بیرونی ممالک کی تعداد تین لاکھ سے کچھ ہی کم تھی اندازہ یہ ہے کہ سعودی عرب کے حجاج کی تعداد آٹھ دس لاکھ کے لگ بھگ رہی ہوگی معلوم نہیں کیوں ٹریفک وغیرہ کے انتظامات میں بہت ڈھیل دیکھنے میں آئی۔ حجاج کی بے عنوانیاں دیکھ کر بڑا دکھ ہوتا ہے۔ یہ سمجھ اور برحق ہے کہ حج کے موسم ملک اس کے ایک ایک دن میں یہاں اللہ کا جتنا نام لیا جاتا ہے اور جتنی اس سے دعائیں کی جاتی ہیں اور جس طرح کی جاتی ہیں اتنی ساری دنیا میں نہ ہوتی ہوں گی۔ مگر حجاج کی عام علی اور اخلاقی حالت بہت ہی پائوس کن ہے یہ باتیں خواہ مخواہ زبان پر اس وقت کہ گئیں اس طرح خطوط میں ان باتوں کے لکھنے سے بظاہر کوئی فائدہ نہیں، اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ دل میں اس کا فکر اور درد پیدا ہو، اور اسکی اصلاح کے لئے احجاج کے ساتھ دعائیں اور امکان بھر کوششیں ہوں۔

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے حادثہ کی اطلاع

یہاں دوسرے دن یعنی سیپھر کی شام کو ہم لوگوں کو ملی تھی لیکن ذریعہ اس وقت تک قابل وثوق نہیں تھا اور یہاں موسمِ حج میں اس طرح کی سنی خیز خبریں معلوم نہیں کیوں اکثر اڑا کرتی ہیں اس لئے ہم لوگوں نے یقین نہیں کیا، اتوار کے دن ظہر کی نماز کے لئے جب ہم لوگ حرم شریف گئے تو اتفاق سے میری نظر ڈاکٹر اسماعیل صاحب پر پڑ گئی یہ خبر انہی کے نام کے حوالہ سے گشت کر رہی تھی یہ ہمارے دوستوں میں سے ہیں کراچی کے رہنے والے ہیں کئی سال سے سعودی عرب کے محکمہ صحت سے وابستہ ہیں۔ میں مہدی سے اٹھ کر ان سے ملا۔ انھوں نے بتایا کہ میں پرسوں جمعہ کے دن کراچی تھا اور اسی دن مجھے یہاں کے لئے روانہ ہونا تھا، پانچ بجے شام کے مجھے ایک دست نے فون سے بتایا کہ لاہور میں حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ کا اچانک وصال ہو گیا پھر کراچی کے تبلیغی مرکز کی مسجد سے بھی اسکی تصدیق ہو گئی۔ میں کراچی سے اسی شب میں روانہ ہو کر کل شب میں جدہ پہنچا اور آج ہی مکہ معظمہ پہنچ سکا ہوں، خبر صحیح اور مصدق ہے۔ اس وقت ہم لوگوں کو بھی یقین کرنا پڑا، پورے عالمِ اسلامی کے لئے اور خاص کر ملتِ اسلامیہ ہند کے لئے یہ بہت ہی بڑا حادثہ ہے جو لوگ نہیں جانتے وہ شاید بالکل سمجھیں گے لیکن یہ بالکل واقعہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امت میں نبی حرکت اور فکرِ اختصار پیدا کرنے کا کام صبح و سیر پیمانہ پر صرف بیس سال کی مدت میں مولانا مرحوم سے لیا اسکی نظیر قریب کی کچھلی صدیوں میں تلاش کرنے سے بھی مشکل سے ملے گی کم از کم میرے علم میں تو نہیں ہے۔ اللہ کی شان ہے ہندوستان میں اللہ کا ایک بندہ ایک مسجد میں بیٹھا لاکھوں بندوں کو حقیقتہً لاکھوں بندوں کو دین کی فکر اور کوشش میں متحرک کرے ہوئے تھا دنیا کے دور دراز ملکوں میں جماعتوں پر جماعتیں بھیج رہا تھا ہزاروں غریب ملک ملک اسکے حکم سے پیدل پھرتے تھے سفروں میں ہر قسم کی تکلیفیں اٹھاتے تھے دین کیلئے سکھاتے تھے اور دوسروں کو اسی کی دعوت دیتے اور اسی کے لئے اٹھاتے تھے اسی طرح ہزاروں صاحبِ استطاعت ریلوں اور موٹروں سے اسی مقصد کے لئے جماعتوں کے ساتھ ہینوں اور چلوں کے لئے نکلتے تھے، بہت سے لوگ ہوائی جہازوں

سے دور دراز ملکوں کا سفر اسی کام کے لئے کرتے تھے امت میں ایمان اور ایمانی زندگی پیدا کرنے کے لئے اتنی وسیع حرکت اور جدوجہد صدیوں کی تاریخ میں تین ملحق اللہ تعالیٰ نے یہ کام ہندوستان سے کر کے دکھایا اور اپنے ایک بندہ کو اس کا ذریعہ بنایا۔

هو الذي ينزل الغيث من بعد ما قطفوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد۔

حضرت مولانا محمد الیاس صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اعمال کے وقت تک کام بہت محدود اور ابتدائی درجہ میں تھا لیکن اس وقت یہ بھی امید تھی کہ جس درجہ میں اب ہو رہا ہے یہ بھی باقی اور جاری رہ سکے گا لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کے ذریعہ سینکڑوں درجہ آگے بڑھا دیا اس کی رحمت سے کچھ بعید نہیں ہے بلکہ میں یہی امید کرنی چاہیے کہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی وفات کے بعد بھی اس کی قدرت رحمت اسی طرح اپنا کام کرے گی۔

لکھنؤ کے مشہور معالج و طبیب اکبر حکیم سید عبدالعلی حسنی کے

چند مخصوص محسبات

سفوف فریا بھٹس: اس دوا کے استعمال کے چند روز بعد شکر میں کمی ہونے لگتی ہے معینہ بھٹس کے استعمال سے خون میں اتنی شکر رہ جاتی ہے جس قدر رشت آدمی کے خون میں ہونی چاہیے۔ چند ہفتے استعمال کر دیا جائے تو وہ بھڑکے ہوئے کے بعد بھی قیام قائم رہتا ہے۔ قیمت دس روپے 3/50 یا 3/50 یا 3/50۔

شریت جدام: جدام میں یہ دوا بے حد مفید ہے۔ یا کچھ آہ استعمال کر لینے سے یہ مرض رخت ہو جاتا ہے۔ ایک روپے 5/-

شریت کمنہ پتہ کی پتھریوں کا درد و بھڑکے اور دم جگر۔ ان بھڑکے حالتوں میں اس شریت کا استعمال بے حد مفید ہے۔ ایک روپے 5/-

شریت دوسو گودہ: یہ شریت میں بھڑکے اور دم جگر۔ ان بھڑکے کے دور سے اٹھیں تو یہ شریت استعمال کیجئے جس کی حکایت پرانی ہوا در پتھریاں پڑتی ہوں ان میں کئی آہ پڑتا ہے۔ قیمت ایک روپے 5/-

مرہم سرخ: یہ بھڑکوں میں بے حد مفید ہے۔ اس کے استعمال سے جان کا نور ہو جاتی ہے۔ پورا پیچھے سات ہو جاتا ہے۔

قیمت 3/50

دینگر حسنی فارمیسی کاسکوٹن روڈ لکھنؤ



گرمیوں کا بہترین تحفہ
تازے پھلوں کے رس
پھولوں کے جوہر اور
قیمتی دواؤں سے
تیار کیا جاتا ہے۔



دوا تیار طبیب کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

دوسری قسط

حضرت شاہ ابوسعید خدریؒ کے بزرگوار مکتوبات

حضرت شامی رحمۃ اللہ محدث دہلوی اور ان کے خاندان سے

ہمیل سلات کی روشنی میں

از _____ مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی

مکتوب حضرت شاہ اہل اللہ مہلتیؒ برادر خرد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ
بنام شاہ ابوسعید حسنیؒ

بخدمت محتائق و معارف آگاه فضیلت و کمالات دستگاہ سیدنا سید ابوسعید حبیب

سليم الله والقباهم — از فقير اهل الله بعد از سلام متمس است که خطا بهجت خطا

له الشيخ الكبير اهل الله بن عبد الرحيم بن وهيب الدين القمزي المحقق المصنف احد علماء الربانيين وعباد الله الصالحين

آپ نے اپنے بڑے بھائی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے اخذ علوم دیں کیا۔ طب بھی پڑھی اور اس

میں کہاں حاصل کیا۔ آپ کی کئی تصانیفات و تصنیفات ہیں ان میں سے ایک مختصر ہدایت الفقہ ہے جو کہ ہدایہ کا

انتخاب ہے (۲) مختصر تفسیر قرآن (۳) چار باب (در فقہ و عقائد) (۴) تیکمہ ہندیہ (در علم طب) غالباً مشہور

میں انتقال ہوا، یہاں کہ حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلویؒ کے ایک مکتوب (محرمہ ۱۲۸۵ھ) سے واضح ہوتا ہے۔

ان خود ان کے لئے (خواہر علیہ)۔ (مزاحمت) غلبہ مظاہر نگر میں ہے۔ (مقرر نے زیادت کی ہے)

رہید انچہ از راہ ہر بانگی و شفقت کہ در بارہٴ اس فقیر مہذول میراند عنایات و توجہات ظاہری و باطنی مصروف فرمودند شکر اُس بکدام زبان بیان نمودہ آید.....

حضرت سبحانہ و تعالیٰ ترقیات دارین و کمالات کو نین نصیب اُس باذلِ نفسہ فی مرئیت اللہ گرد اند چنانچہ اس نیاز مند را از فکرِ معاشِ نجات بخشیدند و جل و علا از جمیع حاجات از دین و دنیا ذاتِ سامی را خلاص و نجات عنایت فرمایند۔ توقع آنست کہ اُس درد کہ بہ بخشی رام حمل شدہ است بوضع جریان دادہ شود کہ اینجایا بر دیگر پر گنہ کہ بلا کلفتِ مسیر آمدہ باشد ماہِ بہاہِ بلا دقتِ بدست می آیدہ باشد زیادہ چہ۔ دہر چہ صلاح دید صاحب بود بہتر است۔ بخد مت میان محمد عتیق جو سلام رسد۔ حسبِ الایام خطِ شکر گزار ی بجانِ رفت نشان مر قوم شدہ اگر مناسب دانند بجزرانند۔

ترجمہ۔۔۔۔۔ حقائق و معارف آگاہ، فضیلت و کمالات دستگاہ سیدنا سید ابوسعید صاحبِ سلمہ اللہ و البقا ہم۔ کی خدمت میں فقیر اہل اللہ کی طرف سے بعد از سلام نیاز عرض ہے کہ خط بہجت منط بہو بچا۔ از راہ ہر بانگی و شفقت۔ جو کہ اس فقیر پر مہذول فرماتے رہتے ہیں۔ جو کچھ ظاہری و باطنی عنایات و توجہات آپ نے کی ہیں اُس کا شکر یہ کس زبان سے ادا کیا جائے..... اللہ تعالیٰ آپ کو کہ آپ اس کی مرصیات میں اپنی جان کو خرچ کرنے والے انسان ہیں۔ ترقیات دارین اور کمالات کو نین نصیب فرمائے۔ آپ نے جس طرح اس نیاز مند کو فکرِ معاش سے نجات دی اللہ جل شانہ آپ کو بھی دین و دنیا کی جمیع حاجات سے بے فکر فرمائے۔ امید یہ ہے کہ یہ وظیفہ جو کہ بخشی رام کے حملے کیا گیا ہے اس طور پر برابر جاری رہے گا کہ اس جگہ (پہلیت) یا کسی دوسرے پر گئے میں ماہِ بہاہِ بلا دقت حاصل ہو جایا کرے گا۔ زیادہ کیا لکھوں۔ جو بھی آپ کی صوابدید ہو بہتر ہے۔ میان محمد عتیق صاحب کی خدمت میں سلام پہونچے۔ آپ کے حسبِ الایام خانِ رفعت نشان (ابر آہیم خلیل خاں) کو بھی خطِ شکر گزار ی مر قوم کر دیا گیا ہے اگر مناسب سمجھیں تو آپ ہی) اس کو دہاں پہونچا دیں۔

ایک مکتوب گرامی میں حضرت شاہ اہل الشریعہ حضرت رائے بریلوی کو تحریر فرماتے ہیں۔

احوالِ یومیہ کہ از توجہ و جہہ صورت	احوالِ یومیہ جو آپ کی توجہ سے
گرفتہ است بفضلِ الہی تا حال	درست ہو گئے ہیں تادمِ تحریرِ ہذا
تحریر جاری است و اس نیازند	ٹھیک چل رہے ہیں۔ یہ نیازِ مندانے
بادِ بگڑکس و کوئے خود طلب اللسان	متعلقین سمیت آپ کی شکر گزاری
شکر گزاری است اللہ تعالیٰ دیر گاہ	میں تر زبان ہے اللہ تعالیٰ دیر
سلامت دارد فقیر زادہ محمد مقرب اللہ	تک آپ کو سلامت رکھے فقیر زادہ
سلام نیاز می رساند۔ زیادہ	محمد مقرب اللہ سلام کہتا ہے زیادہ
چہ نوید۔	کیا لکھوں۔

مکتوب حضرت شاہ اہل الشریعہ شاہ ابواللیث حسنی طقّب ابوالعیش
فرزند حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ

عزیز القدر زیادت مرتبت سید ابوالعیش سلمہ ربّہ بعد از سلام شوق الیتام
مطالعہ نمایند کہ شوق دیدار ایشان از استماع سعادت مندی شان زبانی والدِ بزرگوار بحدّ
کمال است اللہ سبحانہ تعالیٰ بجانیتِ طرفین و خیریتِ جانبین ملاقاتِ سرتِ آیات
میسر فرماید۔ یقین است کہ باشتغالِ علومِ ظاہری و تحصیلِ سلوکِ باطنی از جناب
قبلہ گاہ خود کہ مجمع کمالاتِ دارین اند مشغولِ خواہید بود کہ بزرگ زادہ خاندانِ عالیہ

۱۔ ابوالشرف ابواللیث بن ابی سعید بن محمد ضیاء بن ابی اللہ بن شیخ اکبر علم اللہ العقبیٰ بن البریلوی احد
ارجالِ المریدین بفضل و اصلاح۔ اپنے اپنے والد سے علم حاصل کیا اور انھیں سے طریقہ اخذ کیا اور ارشاد
ذہین میں اپنے والد ماجد کے جانشین ہوئے۔ بنو حرم میں اپنے والد کے ہمراہ تھے درس میں اقامت اختیار
کر لی تھی ایک زمانہ تک ان رہ کر دعائی فیض پہنچایا اسی علاقے میں انتقال ہوا۔ آپ کی قبر بزرگ گاہ کو ٹیالی میں
مائل سمندر پر ہے۔ (نورۃ الخواصر ص ۶) آپ کا لقب ابوالعیش تھا۔ ان مکتوبات اکابر کے جامع آپ ہی ہیں۔

ازیں ہر دو چیز ناگزیر است۔ زیادہ بجز شوق و دعا چہ نوید۔
 ترجمہ — عزیز القدر ریادت مرتبت..... بعد از سلام شوق مطالعہ کریں۔
 مجھے تمھارے دیکھنے کا اشتیاق بجز کمال ہے اس لیے کہ میں نے تمھارے والد بزرگوار کی
 زبانی تمھاری سعادت مندی کی باتیں سنی ہیں۔ اللہ تعالیٰ طرفین و جانین کی خیر دعاؤں
 کے ساتھ ملاقات میسر فرمائے۔ یقین ہے کہ تم اپنے والد کی خدمت میں۔۔۔۔۔
 جو کہ جمع کمالات و ادین ہیں۔ اشتغالِ علوم ظاہری اور تحصیلِ سلوک باطنی کے اہل مشغول
 ہو گے اس لیے کہ خاندانِ عالی کے ایک بزرگ زادے کے لیے یہ دونوں چیزیں ضروری ہیں۔
 زیادہ بجز شوق و دعا اور کیا کھوں۔

مکتوب مولانا نور اللہ بڑھانویؒ بنام حضرت شاہ سید ابوسعید حسنیؒ
 مجمع حامد و فضائل معدنِ محاسن و ذوالِ سعادت و کرامت آبِ معارف و
 کمالات انتسابِ کرمی مہربان میر سید ابوسعید جو سلمہ اللہ الحمید۔ ازین نقیر نور اللہ بعد
 سلام نیاز مطالعہ فرمائیں۔ ملاحظتِ نامہ وصول فرمود اہتمام و سرور بخشید یاد آدمی
 بزرگانِ بشارتِ سعادت است الحمد للہ علیٰ ذلک۔ اکثر اوقات بذکر اخلاق و اشغال

لے الشیخ العالم الکبیر المحدث نور اللہ بعد نقی البریلانی احد فحول العلماء۔ آپ قصبہ بڑھانہ ضلع مظفر نگر میں پیدا
 ہوئے وہیں نشوونما پائی۔ بچپن ہی سے تحصیلِ علم میں مشغول ہوئے۔ تحصیلِ علم ہی کے لیے دہلی کا سفر کیا اور شیخِ اکبر
 حضرت شاہ دلی اللہ محدث دہلوی کے حلقہٴ درس میں داخل ہوئے۔ طویل زمانے تک حضرت شاہ صاحب کی تعلیم و
 تربیت اور فیض صحبت سے مستفیض ہوئے۔ آپ کا شاہ اپنے استادِ مظلم کی حیات ہی میں اکابرِ علمائیں ہونے
 لگا تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے آپ سے کتبِ علم فقہ پڑھیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز آپ کے
 داماد تھے۔ غالباً ۱۲۵۰ھ میں انتقال ہوا جس کا حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے ایک مکتوب گواہی سے اندازہ ہوا ہے۔
 (زمرہ النظار علیہ) حضرت مولانا شاہ عبدالحی ان حبیب اللہ بڑھانویؒ (رفیق حضرت سید احمد شہیدؒ) تھیں
 مولانا شاہ نور اللہ بڑھانویؒ کے پوتے تھے۔

طلب اللسان است اللہ تعالیٰ بحیثیت قلبی و قالہی محفوظ دارد و از نامرضیات محفوظ —
 از مژدہ عزم قدم میمنت لزوم اشتیاق دیدار فرحت آثار دہ بالا شد۔ او تعالیٰ زدود
 بوجہ احسن مشاقبات را بملاقات سامی مسعود سازد۔ بالجلہ فقیر بدعائے خیر مشغولی دارد
 اللہ قریب عجیب — ذما شخصے کہ از اقربائے اینجانب است محمد راجی است
 اگر اینجا باشد البتہ بیش خود طلبیدہ فرمایند کہ خبر خیریت بنویسد۔ نیازمند عطا اللہ
 مع برادران و قاضی جید در میان سراج الدین و دیگر اعزہ سلام نیازمیرسانند۔
 ترجمہ — مجمع حامد و فضائل..... مکرمی ہریان میر سید ابوسعید صاحب
 سلمہ اللہ اس فقیر ذرا اللہ کی طرف سے بعد سلام مطالعہ فرمائیں — الطاف نامہ وصول
 ہوا۔ مسرت بخشی۔ بزرگوں کی یاد آوری بشارت سعادت ہوتی ہے۔ الحمد للہ علی
 ذالک۔ اکثر اوقات آپ کے اخلاق و اشتیاق کے ذکر میں رطب اللسان ہوتا
 ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جمعیت ظاہری و باطنی کے ساتھ محفوظ رکھے اور اپنی نامرضیات
 سے محفوظ۔ آپ کی تشریف آوری کے قصہ کا مژدہ پڑھ کر اشتیاق دیدار دہ بالا
 ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ سبلہ بوجہ احسن مشاقبات کو ملاقات گرامی سے سعادت اندوز فرمائے۔
 بالجلہ فقیر دعائے خیر میں مشغول ہے۔ اللہ قریب عجیب — اور اس شخص کا نام جو میر
 اقربا میں سے ہے محمد راجی ہے اگر وہاں ہو تو اپنے پاس بلا کر فرمائیں کہ کلمہ اہل خیریت
 تو لکھ کر بھیج دے۔ عطا اللہ مع برادران و قاضی صاحب اور میاں سراج الدین نیز دیگر
 اعزہ سلام پہنچاتے ہیں.....

مکتوبات حضرت شاہ محمد عاشق بہشتی بنام حضرت شاہ ابوسعید حسنی

مکتوبہ (۱)۔ یاد دہ نقابت مرتبہ خلافت دہ دمان (نہایت) حقائق و معارف
 آگاہ فضائل و سنگہ میر ابوسعید جو سلمہ اللہ تعالیٰ۔ بعد از سلام اشتیاق الیت ام از

فقیر محمد عاشق مشہور عتیم معارف تحفیر باد کہ الحمد للہ علی العافیۃ ونسئل اللہ تعالیٰ ان یدعی لنا ولکم ایّاہا۔ اشتقاق نامہ کہ بنام میاں شاہ نور اللہ جوید و فقیر ارقام فرمودہ بودند ورود توڑ نمود۔ الحال کہ فقیر بہمت تحصیل شرف ملاقات ملازمت حضرت قبلہ کونین ملائکہ ظہم العالی رسیدہ عرضی ایثانرا کہ بجناب حضرت ارسال داشتہ بودند مطالعہ نمود و ہوا جی خاصہ کہ بفضل الہی نصیب ایثان شدہ ملاحظہ کردہ و اس معنی موجب نہایت خوشی و شادی گردید و حمد الہی و شکر دے تعالیٰ بجا آورد اللہم زرد فرد شمر زرد۔ ان شاء اللہ تعالیٰ بعد وصول وطن نیاز نامہ بخدمت خواہ نوشت امید کہ بدعلیٰ خیر یاد دارند۔ زیادہ چاہتماس نہاید و السلام۔ میاں محمد عتیق جوید سلام مطالعہ نمایند از محمد فانی سلام مطالعہ باد۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اشتغال رکھا اور حضرت شاہ ولی اللہ قادری محدث دہلوی کی خدمت میں تکمیل کی۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے ہاں زاد بھائی تھے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب سے آپ نے علم و معرفت کو اخذ کیا جو میں شرفین کے سفر (۱۲۳۵ھ تا ۱۲۴۵ھ) میں آپ حضرت شاہ صاحب کے ہمراہ تھے جو میں کے جو اساتذہ حضرت شاہ صاحب کے ہیں وہ آپ کے بھی ہیں جن میں سب سے بڑے حضرت شیخ ابوطاہر محمد ابن ابراہیم کر دی مدنی ہیں۔ حضرت شیخ ابوطاہر کر دی نے بھی آپ کو اجازت حدیث دی۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے تلامذہ اور علماء میں سب سے ادنیٰ و باریک رکھتے ہیں۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے صاحب البے تھے جیسا کہ شیخ ابوطاہر کر دی نے اپنے اجازت نامے میں اس خصوصیت کا ذکر کیا ہے اور آپ کو حضرت شاہ صاحب کا کائنات کہا ہے۔ حضرت شاہ صاحب نے بھی اپنے عربی اشعار میں آپ کو کائنات عالیہ کی خوشنبری دی ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ، حضرت شاہ فیض الدینؒ اور حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ رائے بریلویؒ جیسے بالکمال مشائخ اور ایک خلق کثیر نے آپ سے اخذ فیض کیا ہے۔ آپ کے معنیات میں سے ایک کتاب سبیل الرشاد ہے جو فارسی زبان میں سلوک کے اندر ایک مسبوک کتاب ہے اقوال اعلیٰ فی مناقب لولی بھی آپ کی کتاب ہے جس میں اپنے شیخ و مربی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے حالات و مناقب لکھے ہیں۔ ایک کتاب شرح و علا الاقصام جو پہل کتاب پیر و مرشد کی ہے جو حقائق و معارف کے بیان میں ہے۔ اور آپ کا ایک بڑا کتاب نامہ یہ بھی ہے کہ آپ نے صغیٰ شرح موطا للشیخ ولی اللہ الحدیث کا مبیضہ تیار کیا حضرت شاہ صاحب کے علوم و معارف زیادہ تر آپ کے ذریعہ محفوظ اور اشاعت پذیر ہوئے۔ مکتوبات شاہ صاحب کو بھی اپنے آپ کے صاحبزادے شیخ عبدالرحمن مرحوم نے جمع کیا تھا۔ آپ کی وفات غالباً ۱۲۸۵ھ میں ہوئی جیسا کہ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے ایک مکتوب گرامی سے ظاہر ہوتا ہے۔ (ماخوذ از نزہۃ الخواطر جلد ۶)

ترجمہ مکتوب (۱) بیادوت و نقابت مرتبت میرا بوسیدہ سلمہ اللہ تعالیٰ
بعد از سلام اشراق الیقام فقیر محمد عاشق کی طرف سے واضح ہو کہ الحمد للہ عافیت ہے ہوں،
اور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں اور آپ کو ہمیشہ عافیت سے رکھے۔ اشفاق نامہ
جو میرا شاہ نور اللہ (بڈھاؤی) اور فقیر کے نام (مشرک طور پر) ارقام فرمایا تھا پہنچ گیا تھا
۔ اس وقت فقیر مشرب ملاقات حاصل کرنے کی غرض سے حضرت قبلہ کو نمین مدثر
ظلمہ العالی (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کی خدمت میں شاہجان آباد (دہلی) آیا
ہوا ہے۔ آپ کی وہ عرضداشت جو حضرت دالاکو آپسے بھیجی ہے نظر سے گزری، اس
میں آپ کے اذواق و مواجید خاصہ جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے آپ کو نصیب ہوئے میں مطالعہ
کئے۔ اس سے بڑی مسرت حاصل ہوئی اور حمد الہی اور اس کا شکر بجالایا۔ لے اللہ اس
ذوق کو زیادہ اور زیادہ اور زیادہ کرے۔ اللہ نے چاہا تو وطن (پہلوت) پہنچنے کے
بعد آپ کی خدمت میں (دوسرا) مینا زنامہ لکھوں گا۔ امید کہ دُعا سے خیر میں یاد رکھیں
گے۔ زیادہ کیا لکھوں۔ والسلام۔ میرا محمد عتیق صاحب سلام مطالعہ کریں۔
محمد فائق کی طرف سے سلام قبول فرمائیں۔

مکتوب (۲)۔ فضائل و کمالات دستگاہ میر ابو سعید صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ —
 فقیر محمد عاشق کان اللہ! بعد سلام نیاز تمام میرا نیکو الحمد للہ تعالیٰ جمیع احوال میں
 نیاز مند متوجہ حمد و شکر ایزد متعالیٰ است جمیعت صوری و باطنی و استقامت امور ظاہری
 و باطنی میں کرم فرمائے میں از جناب محبہ الدعوات مسئول و مامول است — شوقی کہ
 بملاقات فیض آیات الہیانت بر عالم الغیب و الشہادۃ نیک روشن است اگر از زبان
 قلم دادن غلاب طریقہ اہل دل میداند لہذا بہر حال دیگر می پردازد — عنایت نامہ
 مشتمل بر نکات این افاضے بعض الاقارب کا تقارب و سعی خلل اندازی دیکار دہیدہ کہ بفضل
 الہی تبارکی در تصرف آئندہ رسیدہ — مطالعہ میں موجب تشویش خاطر فاتر گردید دل بے
 اختیار طبعی است کہ بفضل الہی خویش مخالف را افتد از ایذا بخشد و توفیق و مساق را

کہا کہ فرماید و ماعی مخالفت را بجز از نرسانہ۔ بالفصل خطے در باب بذل ماعی جمیلہ
در شد و تذخیرال ایدہ و مخالفت در سرکار نواب شجاع الدولہ بہادر بختان ذی شان سید شہر علی
خان کہ بخدمت ایشان ہم غالب است کہ رابطہ اخلاص داشتہ باشد۔ نوشتہ ارسال الخ
است۔ غالب است کہ توفیق این امیر خیر میابد۔ و با نجیب الدولہ فقیر را چندان نوشت
و خواند غیبت مع ہذا از مقدمہ در رتق غیبت۔ دیگر آنکہ از مر حمت نامہ، وعدہ توجہ
بایضوب قبل رمضان یا بعد اں واضح شدہ بود۔ وعدہ قبل رمضان خود رفت و
بعد بیت قریبہ رمضان ہم تمام شد باید دید کہ تمنائے وصال کے رو نماید۔ حق سبحانہ
زد میسر آرد امید از خدمت گرامی آنکہ دعلے در حق این نیاز مند مذول شود تا حق
سبحانہ از آفت ہستی و خود پرستی نجات کلامت فرماید۔ زیادہ بجز شوق ملاقات
فیض سات چراغدار و السلام اولاد آخر اظہار و باطناً۔ فقیر زادہ محمد فائق سلام نیاز
خود فریاد میدہم۔ حاجی بلال و محمد سلیم سلام نیاز میر سائند۔ دیگر التماس آنکہ خطے
کہ حضرت میاں صاحب با ایشان نوشتند نقل اں برداشتہ بایں فقیر عنایت فرمایند
و بحین نقل خطہ را بقدر نیز مر حمت فرمایند و دریں باب ہرگز تقاضاں تجوز نہ نمایند۔
نہر حمیمہ مسکود (۲)۔ فضائل و کمالات دستگاہ میر ابو سعید سلیم اللہ تعالیٰ
فقیر محمد عاشق کان اللہ۔ بعد سلام لکھا ہے کہ الحمد للہ تمام احوال اس
نیاز مند کے لائق حمد و شکر ایزد تعالیٰ ہیں۔ نجیب الدعوات سے آپ کے لیے
جمعیت صوری و معنوی اور استقامت امور نظامی و باطنی کی درخواست ہے۔
شوق ملاقات کا جو عالم ہے اس کو عالم الغیب و الشہادۃ خوب جانتا ہے۔ اس شوق
کو زبان و قلم کے حوالے کرنا خلاب طریقہ اہل دل سمجھتا ہوں لہذا..... دوسری بات
لکھتا ہوں۔ عنایت نامہ جو بعض اقارب کی تکلیف دہی اور جاندا۔ جو آپ کے
نصرت میں ابھی آئی ہے۔ کے کاموں میں خلل اندازی کی شکایات پر مشتمل تھا۔
پہونچا۔ اس کے مطالعے سے دل کو تشویش ہوئی۔ اللہ تعالیٰ سے میرا دل بے اختیار
لجتا کرتا ہے کہ وہ محض اپنے فضل و کرم سے مخالفت کو ایذا کی قدرت نہ دے اور موافقت

کی توفیق عطا فرمائے۔ نیز مخالف کی ماسخی کو کامیاب نہ کرے۔ مخالف کی ایذا کا اندیشہ کرتے ہوئے سرکار شجاع الدولہ بہادر میں خان ذی شان سید تہو علی خان کو ایک خط لکھ دیا ہے غالباً وہ آپ سے بھی رابطہ اخلاص رکھتے ہوں گے امید کہ وہ امر خیر کی توفیق پائیں گے۔ نجیب الدولہ نے فیر کی چنداں خط و کتابت نہیں ہے اس کے باوجود ممکن گوشا سے در بیخ نہ ہوگا۔ ایک بات یہ لکھنا ہے کہ آپ کے مرحمت نامے سے اس طرف قبل رمضان یا بعد رمضان آنے کا وعدہ واضح ہوا تھا۔ وعدہ قبل رمضان تو ختم ہو ہی چکا اب رمضان کی بعیت قریب بھی ختم ہو گئی دیکھا چاہیے کہ تمناے وصال کب پوری ہو۔ اللہ تعالیٰ جلد ملاقات میسر کرے۔ آپ کی ذات گرامی سے یہ امید ہے کہ اس نیاز مند کے حق میں دعا کرتے رہیں گے کہ اللہ تعالیٰ آفت خودی و خود پرستی سے نجات دے۔ زیادہ بجز شوق ملاقات کے اور کیا لکھوں۔ دلائم اولاً و آخراً ظاہر و باطناً فقیر زادہ محمد فائق بھی اپنا سلام یاد دلار ہے۔ حاجی بلال اور محمد سلیم اپنا سلام پہنچاتے ہیں۔ دیگر التماس یہ ہے کہ وہ خط جو حضرت میاں صاحب (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) نے آپ کو لکھا ہو اس کی نقل کر کے اس فقیر کو عنایت فرمائیں۔ اسی طرح خطوط سابقہ کے بھی نقل مرحمت فرمائیں اس بارے میں تغافل کو ہرگز جائز نہ رکھیں۔

مسکتوب (۳)۔ حق سبحانہ ذات مجمع کمالات اس عارف الکاشف صاحب الاذواق والمواجید (دامت بر فیوض ظاہری و باطنی گردانہ آمین بر رب العباد۔ فقیر محمد عاشق عفی عنہ (عباد) تبلیغ سلام و اظہار شوق و غرام ملاقات فیض آیات مشہود ضمیمہ منیر میگہ دانہ کہ مدتے مدید و عہدے عبید بر آمدہ کہ سوائے یک مکتوب کہ مشغول تھائی و معارف جلیلہ بود رسیدہ۔ بنا بر اس دل میں محبوب الفرو و رشتاق لقلعہ ہجرت افزائے و شوق مند مطالعہ کلمات معارف سمات می باشد۔ اللہ تعالیٰ بعض عنایت خویش لطیفہ انگیزد کہ حجاب بعد صورت از میان برخیزد و تمنائے دلی بوجہ احسن میسر آید۔ معلوم نیست کہ درس ایام بکدام مقام تلکون دارند۔ امید کہ بدست آمدہ از اسرار و آثار اس اطلاع بخشد تا شائقان ہم از اس لحظے و لذتے حاصل نمایند۔ دیگر آنکہ الحمد للہ کہ

بفضل اللہ سبحانہ فقرائے باب اللہ دریں آیام فتن کہ بخصو صیت دریں ملک از دست
برکھ..... حادثہ رودادہ کہ تذہل کل مرضعۃ عدا ارضعت و تضرع کل ذات
حیل حلقہا۔ حکایت ازان میتوان شد۔ ہمہ وجود محفوظ مانیم۔ ۵

گر برتن من زباں شد ہر موئے
یک مشکبہ تو از ہزار نتواغم کرد

امید کہ ایں فقیر راسخ الادلاد والا حباب والا صواب بدعائے نظر العیب یاد فرمائیے
نادر فتن صورتیہ و مضمویہ محفوظ مانیم و بر صراطِ مستقیم ثابت قدم باشیم۔ زیادہ بجز استدعائے
یاد دہری چہ اظہار نہاید و السلام علیکم ادلاء و آخراً۔ مخدوم زادہ میر ابو نعیم سلمہ اللہ
سلام و شوق مطالعہ نماین۔ فقیر زادہ محمد فائق و وحید الزاں و محمد احسان و محمد نعمان
دراوٹخ و عبدالسلام سلام نیاز میر سائتہ حاجی بلال نیز۔

بخدمت گرامی میاں سید علی تجو مساب کہ فقیر غائبانہ مشافق ملاقات فیض آیات
ایشان است سلام رسانند و استدعاء دعا نمایند کہ حق سبحانہ ہمیں اُن از آفت خودی
خود پستی نجات کرامت فرماید و حاجی میر محمد نعمان جو سلمہ اثوابیہ مطالعہ نماین، میاں
آل محمد و میاں محمد بہام و قالم خاں سلام شوق مطالعہ نمایند۔

۱۔ حضرت سید محمد عدل عرف سید بلال بن سید محمد بن حضرت شاہ علم اللہ سخاوت و برپاوی۔ آپ اپنے بھائی سید محمد علم سے
اندر علوم کیا بھر اپنے والد سے طریقہ نقشبندیہ حاصل کیا اور درجہ کمال کو پہنچے اور اپنے والد کے ہوائتین ہوئے۔
سرزمینِ ادوم میں اپنے زمانہ کے یگانہ روزگار بزرگ تھے آپ مولانا زہرا علی قرظی علی، مولانا زود الفقار علی دیوی
قاسمی عبد الحکیم جوری مولانا احمد بن محمد نعیم کسوی، شیخ محمد کئی بن محمد عیاض، عالمی، سید محمد نعمان ابن محمد زبیر کبیری
و غیر ہم کثیر القدا و علما و مشائخ نے فیض حاصل کیا۔ ۱۲۹۲ھ میں انتقال ہوا تکیہ شاہ علم اللہ حسنی میں فرما ہے۔
(نزهة الخواطر جلد ۶) نوکف آئینہ آدھ نے ۱۲۹۹ھ پر آپ کو حضرت شاہ علم اللہ حسنی کی پانچویں پشت
میں بتلایا ہے جو غلط ہے۔ درحقیقت آپ حضرت شاہ علم اللہ قدس سرہ کے ابن الابن ہیں۔ عین دومی
پشت میں ہیں۔

ترجمہ مکتوب (۲)۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ اس عادت کا شرف، صاحب اذواق و محاسن کو مسدود فرمائی ہوئی دیا لینی مباح ہے آمین۔۔۔۔۔ فقیر محمد عاشق عفی عنہ تبلیغ سلام اور اظہار شوق ملاقات کے بعد لکھتا ہے کہ ایک مدت دراز ہو گئی کہ سوائے ایک مکتوب کے جو کہ حقائق و معارف جلیلہ سے بھر پورا تھا اور کوئی مکتوب نہیں پہنچا اس بنا پر اس محبوب کا دل مشتاق پیدا اور شوق مطالعہ کلمات معارف و معرفت ہے اللہ تعالیٰ محض اپنے کرم سے ایسی صورت پیدا کرے کہ یہ ظاہری پردہ دوری و مریاں سے اٹھ جائے اور تنہا دلی بوجہ حسن میسر آئے۔۔۔۔۔ معلوم نہیں کہ ان دنوں آپ کون سے مقام سلوک پر فائز ہیں، مجھے امید ہے کہ کسی آنے والے کے ہاتھ اپنے (موجودہ) اسرار و آثار سے انوار بخشیں گے تاکہ ہم نشان بھی اس سے حظ و لطف حاصل کریں۔۔۔۔۔ دوسری بات یہ ہے کہ الحمد للہ ہم آستانہ خدادادی کے فقیران ایام فتن میں کہ خصوصیت کے ساتھ اس علاقے میں سکھوں کے ہاتھ سے حادثہ رونما ہوا اور جو قیامت کا نمونہ تھا۔۔۔۔۔ بہتہ وجہ ٹھوٹا رہا ہے۔۔۔۔۔ اگر جسم کے تمام ٹکڑے زبان بن جائیں تب بھی اللہ تعالیٰ کا خزانہ میں سے ایک شکر ادا نہیں ہو سکتا۔۔۔۔۔ امید ہے کہ اس فقیر کو اور اس کی اولاد، احباب اور اصحاب کو غائبانہ دعائے یاد کرتے رہیں گے تاکہ ہم ظاہری و باطنی فتنوں سے محفوظ اور صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رہیں۔ زیادہ بجز اتنے دعائے یاد آوری اور کیا سکھوں۔۔۔۔۔ والسلام علیکم اولاً و آخراً۔۔۔۔۔ مخدوم زادہ ابو نعیم سلمہ سلام و شوق مطالعہ کریں، فقیر زادہ محمد فائق کے علاوہ، وحید الزمان، محمد احسان، محمد لغمان، ابو الفتح، عبدالسلام، سلام کہتے ہیں اور حاجی بلال بھی۔۔۔۔۔ میاں سید لعل صاحب کی خدمت گرامی میں۔۔۔۔۔ کہ فقرہ انجانہ ان کا مشتاق ملاقات ہے۔ سلام پہنچا دیں۔۔۔۔۔ اور دعا کی انتہا کریں تاکہ حق تعالیٰ اس دعا کی برکت سے مجھے آفتِ خودی و خود پرستی سے نجات بخشے۔۔۔۔۔ حاجی میر محمد لغمان سلمہ اور میاں محمد ہمام اور قائم خان سلام شوق مطالعہ کریں۔

مکتوب (۳)۔۔۔۔۔ بگوانی خدمت حقائق آگاہ و معارف دستگاہ سلمہ ساداتِ عظام

نقاۃ دیدمان سلف کرام میر ابو سعید جو سلمہ اللہ تعالیٰ — فقیر محمد عاشق عفی عنہ بعد
 ادہائے سلام و اشواق و طبع میگردد اندک عنایت نامہ، مثنوی از قدوم بہمت لزوم در اسعد
 ساعات ورود نمود بمطالعہ آن ابواب خوشی و شادی ہرچہ تمام تر بروئے دل مستہام
 کشود — از دوزیکہ شفق شریف شجر از توجہ باین دیار و تشریف آوردی تا بشکر رسیدہ
 بود ہمیشہ انتظار قدوم مسرت لزوم میداشت خصوصاً دریں روز کہ لشکر باین سمت متوجہ
 شدہ، شب و روز گزشت برآواز مرزہ میباشست — الحمد للہ کہ آن نذیر فرحت حمادید
 رسید اشواق دل، مقتضی آن بود کہ مجرور اصغائے اس مرزہ بتعجیل ہرچہ تمام تر خود را
 بخدمت رساند لیکن بعضی مخلصان کہ دلدارئی شان نیز از اہم مہمات است سدا راہ
 تعجیل شدند پس بہمت ضرورت توقف بمیان آمد — ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب میرسم
 بخاطر جمع در آنجا کہ خانہ ایشان است تشریف دارند و در دل صفا منزل انوش را راہ
 نذہندان شاد اللہ تعالیٰ زد و این فقیر را رسیدہ دانند از مرزہ آنکہ مکاتیب نفیس امالیہ
 حضرت قبلہ ام رضی اللہ عنہ ہمراہ شریف آوردہ اند بغایت شادی روئے آورد — شکر اس
 عنایت بکدام زبان نمودہ آید کہ از احصائے خارج است — زیادہ بجز التماس اینکہ بخاطر
 جمع در آنجا تشریف دارند این فقیر زود میرسد — چہ اظہار نماید و السلام از فقیر زادہ محمد کا
 سلام نیاز مطالعہ نمایند — حاجی بلال وغیرہ سلام نیازی رسانند — بجا خدمت
 شاہ اہل اللہ آداب و تسلیات متمسک است، محمد مقرب اللہ و میان محمد شاہ در رحم علی

و ہمہ یاران سلام مطالعہ نمایند — فقط

ترجمہ مکتوب — سخاوت آگاہ معارف دستگاہ..... میر ابو سعید صاحب
 سلمہ اللہ کی خدمت میں فقیر محمد عاشق عفی عنہ بعد ہدیہ سلام و شوقی فرادان واضح کرتا
 ہے کہ عنایت نامہ جو قدوم بہمت لزوم کی اطلاع دینے والا تھا سعید ترین ساعت
 میں وارد ہوا اس کے مطالعے سے مسرت و خوشی کے دروازے کال طریقے سے دل
 پریشان پر کھل گئے — (اس سے پہلے) اُس روز سے جبکہ آپ کا رقمہ اس علاقے
 کی طرف توجہ فرمانے اور لشکر تک تشریف لانے کا پورا پورا تھا ہمیشہ انتظار ہر دم

سرت لزوم تھا۔ خصوصاً ان آیام میں کہ لشکر اس طرف متوجہ ہوا ہے۔ شب در ذابے
کانوں کو آپ کی تشریف آوری کی خوشخبری سننے کی طرف متوجہ رکھتا تھا۔ الحمد للہ کہ
وہ نوید فرحت جاوید پہنچی۔ شوقِ دل کا تقاضہ تو یہ تھا کہ اس خبر کو سنتے ہی ممکن تعین
کے ساتھ خود کو آپ کی خدمت میں پہنچا دوں لیکن بعض غلصین کہ ان کی دلداری بھی
بہت ضروری ہے تعین سے مانع ہوئے۔ پس ضرورت کی وجہ سے چند روز کا توقف
ہو گیا اللہ نے چاہا تو جلد پہنچ رہا ہوں۔ اطمینان کے ساتھ وہاں (پہلے میں) تشریف
رکھیں وہ گھر آپ ہی کا ہے۔ دل صفا منزل میں کسی قسم کی تشویش کو راہ نہ دیں۔ ان شاء اللہ
تعالیٰ جلد اس فقیر کو وہاں پہنچا ہوا جانیں۔ اس خوشخبری سے کہ آپ حضرت قبلہ
رضی اللہ عنہ (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کے مکتوبات بھی اپنے ہمراہ لائے ہیں۔
بہت ہی خوشی رونما ہوئی آپ کی اس تہربانی کا شکریہ کس زبان سے ادا کیا جائے کہ
احاطہ بیان سے خارج ہے۔ زیادہ بجز اس کہ کہتا ہوں کہ اس کے اطمینان کے ساتھ وہاں
تشریف رکھیں فقیر جلد پہنچ رہا ہے۔ اور کیا اظہار کروں۔ فقیر زادہ محمد فائق کی طرف
سے سلام مطالعہ فرمائیں۔ حاجی لال وغیرہ بھی سلام پیش کرتے ہیں۔ بجا خدمت شاہ
اہل اللہ (پہلے) سلام عرض ہے، محمد مقرب اللہ۔ میاں محمد شاہ اور رحم علیٰ نیز (پہلے کے)
تمام احباب سلام مطالعہ فرمائیں۔

مکتوب (۵)..... اکھبشتہ حالت تحریر کہ بہت دودم شہر ذی قعدہ سن ہشتاد
بعد الالاف والمآء است، احوال اس فقیر مع صغیر و کبیر مستوجب شکر و ثنائے حق جل و علا

۱۔ اس مکتوب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ ابوسعید حسنی جب پہلے ضلع مظفر نگر پہنچے تو شاہ محمد عاشق
پہلے مع اہل و عیال دہلی میں تھے۔ تشریف آوری حضرت شاہ ابوسعید کی خوشخبری آپ کو دہلی میں ملی۔ حضرت
شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا وصال ہو چکا ہے۔ کچھ مکتوب میں حضرت شاہ صاحب کے مکتوبات کا مطالعہ حضرت
شاہ محمد عاشق نے کیا تھا اب وہ اس نقشہ کے مطابق مکتوبات ہمراہ لائے ہیں۔ یہ مکتوبات وہی ہیں جن کا پہلی تصدیق
اندراج ہو چکا ہو۔ کتنی خوشی ہو مکتوبات کے ہمراہ لانے کی۔ درحقیقت اسی شوق و ذوق نے بزرگوں کے قلمی تبرکات کو ہر تک
پہنچانے میں مدد دی ہے۔

است گاہ گاہ مصعوب آئندگان ایصوب از کوالف عافیت و از اذواق و مواجید خاصہ
خوش شرف اطلاع بخیرہ باشد۔ و اشتیاق بوصول فیض مالا مال بہ نوید کہ بہ شحسیر
منی گنجد ۵

اشتیاقیکہ بیدار تو دارد دل من

دل من داند و من دانم و داند دل من

بعد از آنکہ فقیر بحسب قیمت در موضع نوگان سادات کہ قریب بلدہ امر وہہ است
رسیدہ بود در آنجا معلوم شد کہ سیر غلام انبیا و کہ عاشق علی نام دارد بے رخصت از خانہ
ہمزاد دو یک اطفال دیگر غم آن دیاور کردہ و از مدتہ از حال دے خبرے رسیدہ ازیں
ہجرت پدر و مادر دے اضطراب تمام داند و پدر دے شنیدہ است کہ مشائریہ ہجرت
شریف رسیدہ بود و چند روز اقامت نمودہ۔ بنا بر اں ازیں فقیر استدعاے کردہ کہ بچہ
نثرانی خطہ متنہی استفادہ احوال دے نوید لہذا مقصد اوقات شریف گردیدہ۔
اگر اں سید زادہ در آنجا بودہ باشد یا از احوال دے اطلاع باشد البتہ البتہ اطلاع بخشد
زیادہ بجز استعاضہ و دعائے نظر الغیب یہ التماس نمودہ آید۔ والسلام مع الاکرام۔
میر ابو نعیش سلام شوق مطالعہ نمایند، میر محمد نعمان سلام مطالعہ فرمایند۔ از میاں
آل محمد و میاں رحم علی و میاں غلام امام و محمد قاسم سلام مطالعہ باد۔ دیگر آنکہ
صاحبزادہ ہائے مع قبائل باخیر و غنی در بلدہا تشریف می دارند۔ میاں اہل الشرف
و شاہ نور الدین جو بحیرت اند۔ محمد فائق و محمد مقرب الدین و حید الزباں و محمد احسان و
میاں محمد جواد و حاجی بلال و جمیع خور و کلان بحیرت اند و بخدمت شریف سلام می
رسانند۔

ترجمہ مکتوب (۵) الحمد للہ اس وقت تک کہ ۲۲ ذی قعدہ ۱۳۸۵ھ
ہے۔ اس فقیر کے حالات مع صغیر و کبیر لائق شکر و ثناءے حضرت حق ہیں کبھی کبھی
اس طرف کے آنے والوں کے ہاتھ اپنے کوالف عافیت اور اذواق و مواجید خاصہ سے
سرخ فرماتے رہا کریں۔ شوق ملاقات کا سال کیا لکھوں کہ احاطہ تحریر میں نہیں سما

مکتبہ.....

اشیاء فیکہ بدیدہ تو راز و دل میں

دل میں داند و من دانم و داند دل میں

اس کے بعد تحریر ہے کہ فقیر بحسب قسمت موضع لوگاؤں رسادات جو کہ شہرام و بہ کے قریب ہے گیا تھا وہاں معلوم ہوا کہ (سید غلام انبیا) کا ایک صاحب کا نام عاشق علی ہے گھر والوں کی اجازت کے بغیر دو ایک لڑکوں کے ساتھ اس طرف اودھ کو چلا گیا ہے اور ایک رات سے اس کے حال کی کوئی خبر نہیں آئی اس وجہ سے اس کے مات باپ بہت مضطرب ہیں۔ اس کے باپ نے سنا ہے کہ عاشق علی مذکور آپ کی خدمت تک بھی پہنچا تھا اور چند روزہ رہے بریلی میں، اقامت کی گئی اس بنا پر انھوں نے (سید غلام انبیا) سے منجھ سے استدعا کی کہ میں ایک خط آپ کو اس کے احوال کے استفسار میں لکھوں اسی وجہ سے میں آپ کے اوقات شریف میں خلل انداز ہو رہا ہوں۔ اگر وہ سید زادہ وہاں ہوا اس کے احوال سے اطلاع ہو تو منہ دو سرہ دو تحریر فرمائیں۔ زیادہ بجز غائبانہ و علی شہر کے آپ کے اور کیا التماس کی جائے دانستہ مع التا کہ میرا ابو العیش سلام شوق مطالعہ کریں اور میرے محمد نعمان بھی سلام مطالعہ کریں، میاں لڑکھڑ میاں رحم علی میاں غلام امام اودھ علی کسم کی طرف سے آپ سلام مطالعہ فرمائیے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس وقت صاحبزادگان حضرت شاہ صاحب مع متعلقین خیر و عافیت نصیب

عہ کتنا بد بخت اور کیف آور سفر ہے۔ یہ ان اشاریہ سے ہے جس کا ترجمہ کرنا اصل کیفیت کا نڈل کرنا اور بے ذوقی کا ثبوت دینا ہے۔

عہ لوگاؤں رسادات اور ہر سے سات آٹھ میل کے فاصلے پر جو حضرت ابی فرید الدین معود قدس سرہ کے داماد سید بدر الدین سخی کی اولاد میں بیان کے اکثر باشندے ہیں مگر ایک دو گھر چھوڑ کر سب شیعہ ہو گئے ہیں۔ ایسے تقریباً دو سال پیش تک اس جی کے اندر اکس خانقاہ میں تھیں آج ایک کا بھی نشان نہیں۔

عہ اشرفی نے سید غلام انبیا وادان کے صاحبزادے عاشق علی اور عاشق علی کی نسل کو اہلسنت و جماعت کے مسلک پر قائم رکھا۔ حاجی سادات علی بن عاشق علی کا ذکر خیر انوار العارفین اور تذکرۃ الکرام میں بحسب ایک اصل "دین کا دل کے موجود ہے" عاشق علی کا سفر حج سے واپسی میں انتقال ہوا تھا۔ (انوار العارفین)

بہرہء صلح مظہر نگار میں تشریف رکھتے ہیں۔ میان اہل اللہ صاحب اور شاہ نور اللہ صاحب
بجیریت ہیں۔ محمد فائق، محمد مقرب اللہ، وحید الزماں، محمد احسان، میان محمد جواد، حاجی
بلال اور تمام خرد کلان بجیریت ہیں اور آپ کی خدمت میں سلام پہنچاتے ہیں۔

مکتوب (۶) بنام سید ابواللیثؒ ملقب بخواجہ ابوالعیش صاحبزادہ حضرت شاہ
سید ابوسعید حسنی رائے بریلویؒ

سلام اللہ زیادت، غلام اللہ نجابت خواجہ ابوالعیش عاشق سعید احمد حمیدؒ از فقیر محمد عاشق عفی عنہ
بسلام داد و دیوار میں مطالعہ نمایند کہ اطوار سعادت آن نقادہ سفوت و شوق ملاقات میں
فقیر سمیع گردید اذین معنی نہایت فرح و سرور بدل رسید حق سیمائے ملاقات با حسن و جودہ میر کزاد
و سعادت مند کو نین را تبرقیات کمالات عبوری و معنوی باقصی الغایات رساناد و از علم و فضل
بہرہ دانی بخشاد و در شریعت و طریقت تقوی و طہارت و سیر کمال کہ مورث خاندان حضرت
میر صاحب قدس سرہ است کزاد و در سیر حقیقت باعلیٰ المراتب فائز گرداناد و السلام علیکم اولاد
آخر اظہار و باطن۔ از فقیر زادہ محمد فائق سلام مشاقانہ مطالعہ نمایند۔

ترجمہ۔ سلام اللہ زیادت غلام اللہ نجابت۔۔۔۔۔ فقیر محمد عاشق عفی عنہ کی طرف سے بعد
سلام اور درویشانہ دعاؤں کے مطالعہ کریں۔ لٹھاری سواد تمدنی کا طور طریق اور اس فقیر سے تعارف
شوق ملاقات سننے میں آیا اس بنا پر دل کو بڑی خوشی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ با حسن و جودہ تم سے
ملاقات میر کرے اور سعادت مند کو نین کو (یعنی تمہیں) کمالات عبوری و معنوی میں ترقی عطا
کر کے انتہائی درجے پر پہنچائے نیز علم و فضل سے بہت کچھ حصہ عنایت کرے اور شریعت
و طریقت، تقوی و طہارت میں۔ جو کہ حضرت شاہ میر علم اللہ قدس سرہ کی میراث ہے۔
کمال نصیب کرے اور سیر حقیقت میں اعلیٰ مرتبے پر فائز فرمائے۔

و السلام اولاد و آخر اظہار و باطن۔
فقیر زادہ محمد فائق کی طرف سے سلام مشاقانہ مطالعہ کریں۔

(تصنیف متعلق قسط اول۔ ص ۱۶۔ سطر ۱۰ میں لفظ "فاطر" کو "فاتر" بتایا جائے۔)

تحقیق کے نئے گوشے

(از :- جناب وحید الدین خاں صفٹا)

علامہ شبلی نعمانی اپنی کتاب ”الغزالی“ کے دوسرے حصہ میں ”معاذ یا حالات بعد الموت“ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں ————— ”مذہب کی روح رواں جو کچھ کہو، معاد کا اعتقاد ہے۔ مذہب میں جو کچھ تاثیر ہے اور افعال انسانی پر مذہب کا جو اثر پڑتا ہے وہ اسی اعتقاد کی بدولت ہے۔ لیکن جس قدر وہ ہتم بالشان ہے اسی قدر غیر تصور ہے۔ ایک بدوی شاعر اس حاد کے لہجہ میں کہتا ہے :-

آموت ثم بعث ثم نشر مرنا، پھر زندہ ہونا، پھر چلنا پھر نا!
حدیث خرافۃ یا ام عمر میری نگیم! یہ تو خرافات کی باتیں ہیں

اس مرحلے میں جو شکلیں ہیں ان میں پہلا اور سب سے مشکل بقائے روح کا مسئلہ ہے۔ یعنی یہ ثابت کرنا کہ روح جسم سے جدا کوئی چیز ہے۔ مادّین کا خیال ہے کہ روح کوئی جداگانہ چیز نہیں، بلکہ جس طرح دواؤں کی ترکیب دینے سے ایک مزاج خاص پیدا ہو جاتا ہو یا تاروں کی خاص ترکیب سے خاص خاص راگ پیدا ہوتے ہیں، اسی طرح عناصر کی خاص طور پر ترکیب پانے سے ایک مزاج خاص پیدا ہو جاتا ہے جو ادراک اور تصور کا سبب ہوتا ہے اور اسی کا نام روح ہے۔

روح کے ثابت کرنے کے بعد دوسرا مرحلہ اس کی بقا کا ثابت کرنا ہے۔ یعنی یہ کہ جسم کے فانی ہونے پر وہ باقی رہ سکتی ہے۔ (صفحہ ۴۲-۴۱)

اس کے بعد فضون صغیر اور فضون کبیر سے امام غزالی کے خیالات ان مباحث

پرفصل کرنے کے بعد لکھتے ہیں :- ”امام صاحب نے روح کی جو حقیقت بیان کی اور اس پر جو دلائل پیش کئے، یونانیوں سے مانو ذہیں۔ ارسطو نے اٹالوجیا میں بعینہ یہی تقریر کی ہے۔ اور بوعلی سینا نے اس کو مختلف پیرایوں میں آب و رنگ دے کر ادا کیا ہے، لیکن یہ امر بظاہر تعجب انگیز ہے کہ جو سب کے مقدم امر تھا، یعنی روح کا اثبات، امام صاحب نے اسی کو چھوڑ دیا۔ روح کا جو ہر ہونا، غیر جہانی ہونا، یہ فرعی امور ہیں۔ پہلے یہ ثابت کرنا چاہیے کہ روح کوئی شے بھی ہے یا نہیں“ (صفحہ ۲۸)

اس کے بعد اپنی طرف سے لکھتے ہیں — ”اصل یہ ہے کہ روح کا وجود ایک وجدانی امر ہے۔ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ادراک و نقل محض مادہ کا کام نہیں۔ مادہ ایک بے حس، بے جان اور لایعقل چیز ہے۔ دقت خیالات اور علوم و فنون مادہ سے انجام نہیں پاسکتے۔ بلکہ کوئی اور جو ہر لطیف ہے جس سے یہ کثے سرزد ہوتے ہیں اور اسی کا نام روح ہے، لیکن یہ استدلال وجدانی ہے۔ (بوعلی سینا نے روح کے اثبات پر اشارات میں لمبی چوڑی دلیل پیش کی ہے، لیکن وہ یونانیوں کے عام دلائل کی طرح صرف لفظوں کا کھیل ہے) اگر کوئی منکر، انکار پر آمادہ ہو اور کہے کہ — ”تم نے جو کچھ کہا عین دعوے کا اعادہ ہے، دلیل نہیں۔ مگر ہے مادہ ہی ایک خاص ترکیب یا کران نیز نیکوں کا منظر ہو۔ کلوں سے جو عیب غریب جو کثیت ظاہر ہوتی ہیں، اور غنوں سے جو دلکش اور موثر نغمے پیدا ہوتے ہیں، ان میں روح کا کون سا شائبہ ہے؟“ تو ہم دلیل سے اس کی زبان بند نہیں کر سکتے۔ یہی سبب تھا کہ امام صاحب نے روح کے ثبوت پر کوئی منطقی دلیل نہیں پیش کی۔“ (صفحہ ۱۵)

مولانا شبلی نعمانی مرحوم نے اس بحث کو یہیں ختم کر دیا ہے اور ایک عالم کی مشاعرہ کی تصنیف میں شاید اتنا ہی کہا بھی جاسکتا تھا۔ مگر میں اس پر یہ اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ جدید تحقیقات نے واقعات و حقائق کے کچھ ایسے ٹکے گوشے کھولے ہیں جس کے بعد ایک حد تک یہ کہا جاسکتا ہے کہ روح کا جسم سے الگ ایک مستقل وجود ہونا یا جسم کے فنا ہونے کے بعد روح کا باقی رہنا محض وجدانی چیز نہیں رہا۔ بلکہ ایک ایسی حقیقت بن چکا ہے جس کو تجرباتی دلیل سے ثابت کیا جاسکتا ہے۔

وقت کے گزرنے کا کوئی نشان نہیں اور یہ ایک حیرت انگیز حقیقت ہے جس کے معنی سمجھنے کی طرف ابھی تک فلسفیوں نے پوری توجہ نہیں کی کہ وقت کے گزرنے سے ذہنی عمل میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ ایسے خیالات (CONATIVE IMPULSES) جو کبھی لاشعور سے باہر نہیں آئے، بلکہ وہ ذہنی تاثرات بھی جنہیں روک کر لاشعور میں دبا دیا گیا ہو، فی الواقع غیر فانی ہوتے ہیں۔ اور دسیوں سال تک اس طرح سے غلط فہم رہتے ہیں گویا ابھی کل وجود میں آئے ہیں۔“

NEW INTRODUCTORY LECTURES ON PSYCHO-

ANALYSIS (LONDON 1949) P. 99

لاشعور کے عمل کا وقت کی گرفت سے آزاد ہونا، ظاہر کرتا ہے کہ لاشعور جسم سے الگ اپنا کوئی وجود رکھتا ہے۔ کیونکہ جسم کے بارے میں یہ مسلم ہے کہ وہ وقت اور فاصلہ کے قوانین کا پابند ہے اور انہیں حدود دیکے اندر اسکے تمام مظاہر واقع ہوتے ہیں۔ اب اگر روح جسم ہی کا ایک ظہور خاص ہو تو جسم کی طرح اس کو بھی لازماً وقت اور فاصلہ کے قوانین کا پابند ہونا چاہیے تھا اور جبکہ تجربہ یہ ثابت کرتا ہے کہ ایسا نہیں ہے تو اس کا لازمی مفہوم یہ ہے کہ روح اپنی نوعیت میں جسم سے مختلف ایک چیز ہے جو اس سے الگ اپنا مستقل وجود رکھتی ہے۔ جسم سے روح کا تعلق مشین اور حرکت یا باجے اور راگ کا نہیں ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو جس طرح حرکت اور راگ پر بعینہ وہی قوانین مرتب ہوتے ہیں جو مشین اور باجے پر مرتب ہوتے ہیں۔ اسی طرح روح پر بھی یقیناً انہیں قوانین کا ترتیب ہوتا جو جسم کے اوپر اثر انداز ہوتے ہیں۔

دوسری چیز جس کا میں یہاں حوالہ دینا چاہتا ہوں وہ سائیکلک تحقیقات (PSYCHICAL RESEARCH) کے نتائج ہیں جو خالص تجرباتی اور مشاہداتی سطح پر موت کے بعد زندگی کے وجود کو ثابت کرتے ہیں۔ اس میں ہمارے نقطہ نظر سے مزید دلچسپی کی بات یہ ہے کہ یہ بقائے محض کو ثابت نہیں کرتے بلکہ عین اس شخصیت کی بقا کو ثابت کرتے ہیں جس سے ہم موت سے پہلے واقف تھے۔

انسان کی بہت سی ایسی خصوصیات ہیں جو بذات خود تو پہلے سے موجود تھیں مگر ان پر انسانی انداز سے غور و فکر نہیں ہوا تھا۔ مثلاً خواب دیکھنا انسان کی قدیم ترین خصوصیت ہے۔ مگر جدید دور میں خواب کے مطالعہ سے جو نفسیاتی حقائق معلوم کئے گئے ہیں، ان سے قدیم دور کے لوگ نا آشنا تھے۔ اسی طرح کچھ اور مظاہر ہیں جن کے متعلق موجودہ زمانے میں باقاعدہ اعداد و شمار جمع کیے گئے اور انسانی انداز سے ان کا تجزیہ کیا گیا۔ اس طرح جدید مطالعہ کے ذریعہ ان واقعات سے نہایت اہم نتائج برآمد ہوئے ہیں۔ اسی میں سے ایک سائنسی کیکل ریسرچ ہے جو جدید نفسیات کی ایک شاخ ہے اور جس کا مقصد انسان کی مافوق العادت صلاحیتوں کا تجرباتی مطالعہ ہے۔ اس قسم کی تحقیقات کے لئے پہلا ادارہ ۱۸۸۲ء میں انگلینڈ میں قائم ہوا اور ۱۸۸۹ء میں اس نے سترہ ہزار اسٹامپ سے رابطہ قائم کر کے وسیع پیمانے پر اپنی تحقیقات شروع کر دیں۔ یہ اب بھی مطالعہ نفسیات کا ادارہ (SOCIETY FOR PSYCHICAL RESEARCH) کے نام سے موجود ہے اور اسی نوعیت کے دوسرے ادارے دوسرے ملکوں میں کام کر رہے ہیں۔ ان اداروں نے مختلف مظاہروں اور تجربات کے ذریعہ ثابت کیا ہے کہ مرنے کے بعد انسان کی شخصیت کسی پراسرار شکل میں باقی رہتی ہے۔

ایک سفری ایجنٹ مسوری (امریکہ) میں سینٹ جوزف ہسپتال کے ایک کمرے میں بیٹھا ہوا اپنے آدرنوٹ کر رہا تھا کہ ”یکایک“ وہ لکھتا ہے مجھے احساس ہوا کہ میرے دائیں جانب کوئی بیٹھا ہوا ہے۔ میں نے تیزی سے مڑ کر دیکھا تو صاف طور پر مجھے نظر آیا کہ وہ میری پہن ہے۔ اس کی یہ پہن نو سال پہلے مچکی تھی۔ کچھ دیر بعد پہن کا یہ پکڑ اس کے سامنے سے غائب ہو گیا۔ مگر اس واقعہ سے وہ اتنا متاثر ہوا کہ اپنا سفر جاری رکھنے کے بجائے وہ دوسری ٹرین سے اپنے وطن سینٹ لوئی (St. Louis) واپس ہو گیا۔ پھر آکر اس نے واقعہ کی پوری تفصیل اپنے اعزاء کو بتائی۔ جب وہ کہتے کہتے اس کا منہ پر پھٹا کہ ”میں نے پہن نہ چھوئے تھے۔“ اس طرف سرخ رنگ کی ایک روشن خراش دکھائی۔ تو اس کی ماں یکایک کانپنے ہوئے قدموں کے ساتھ کھڑی ہو گئی اور اس نے بتایا کہ ”لوئی کی موت کے بعد“

ایک اتفاقی سبب سے مجھ سے پرخاش اس کے چہرے پر پڑ گئی تھی۔ اس بدنامی کا مجھے سخت احساس ہوا اور فوراً پاؤں ڈرک کر میں نے پرخاش کے تمام آثار اس کے چہرے سے مٹا دیے اور پھر کبھی کسی سے اس کا ذکر نہیں کیا۔“

HUMAN PERSONALITY AND ITS SURVIVAL OF
BODILY DEATH, BY F.W.H. MYERS,

N.Y. 1903, VOL. II, 27-30

اس طرح کے اور بہت سے واقعات ہیں جو مرنے کے بعد شخصیتوں کی موجودگی کا ثبوت فراہم کرتے ہیں۔ اس طرح کے واقعات کو وہم و خیال نہیں کہا جاسکتا۔ کیونکہ چہرے کی پرخاش کاظم یا تو ماں کو تھکا یا مردہ لڑکی کو۔ تیسرا کوئی بھی شخص اس کو قطعاً نہیں جانتا تھا۔ دوسرے قسم کے واقعات جو زندگی بعد موت کا تجرباتی ثبوت فراہم کرتے ہیں وہ ایسے لوگ ہیں جن کو خود کار (AUTOMATISTS) کہا جاتا ہے۔ یہ وہ مرد یا عورتیں ہیں جن سے ایسے افغان ظاہر ہوتے ہیں جو یہ ثابت کرتے ہیں کہ کسی مرنے والے کی روح اس کے اندر رہتی ہے۔ ایسا شخص اپنے تجربہ کرنے والوں کے سامنے چند ایسے جزئی واقعات پیش کرتا ہے جن کو صرف ایک ماہر آدمی جانتا ہے اور جو چند دن بعد صحیح ثابت ہوتے ہیں۔ اسی طرح مثلاً دیکھا جاتا ہے کہ وہ کسی شخص سے بات کر رہا ہے اور اسی کے ساتھ ہاتھ میں پنسل لئے ہوئے بالکل دوسرے موضوع پر لکھ رہا ہے جس کے مضمون کی اسے خود بھی اس وقت تک اطلاع نہیں ہوتی جب تک وہ لکھنے کے بعد اسے پڑھ نہ لے۔ گویا اس کے اندر اس کے سوا کوئی اور شخصیت ہے جو اس کے ہاتھ سے لکھوا رہی ہے۔

A PHILOSOPHICAL SCRUTINY OF RELIGION, 407-10

اس کتاب کو قبول کرنے میں بہت سے جدید ذہنوں کو تامل ہے۔ سی، ڈی، براڈ (C. D. BROAD) لکھتا ہے :-

”مائی کیسل ریسرچ کے مشتبہ استثناء کے علاوہ سائنس کی مختلف شاخوں میں سے کوئی شاخ زندگی بعد موت کا ادنیٰ امکان بھی ثابت نہیں کرتی“

مگر یہ ات لال ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کہ ”سوچنا“ ایک مثبت فعل ہے۔ کیونکہ انسان کے سوا کوئی ایسا وجود اس کائنات میں ہمارے تجربے میں نہیں آیا جو ”سوچنے“ کے منظر کی تصدیق کرتا ہو۔ ظاہر ہے کہ زندگی کا باقی رہنا یا باقی نہ رہنا ایک نفسیاتی مسئلہ ہے۔ اس لئے نفسیات ہی سے اس کا ثبوت یا عدم ثبوت ملے گا۔ کسی اور سائنس میں اسکی تصدیق ڈھونڈنا ایسا ہی ہے جیسے سوچنے کے فطری منظر کو سمجھنے کے لئے نباتات اور فلزیات سے تصدیق طلب کی جائے۔ یہی نہیں، بلکہ خود انسان کے جسمانی حصے کے مطالعہ کو بھی اسکی تصدیق یا تردید کے لئے بنیاد بنایا نہیں جاسکتا۔ کیونکہ جس چیز کی بقا کا دعویٰ کیا گیا ہے، وہ موجودہ مادی جسم نہیں، بلکہ وہ روح ہے جو جسم سے ماسوا جسم کے اندر موجود رہتی ہے۔ چنانچہ فلسفہ نفسیات کے بہت سے علما و جنہوں نے ان شواہد کا غیر جانبدارانہ مطالعہ کیا ہو، وہ زندگی بعد موت کو بطور واقعہ تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں۔ براؤن یونیورسٹی میں فلسفہ کے پروفیسر سی، جے، ڈوکاس (C. J. DUCASSE) نے اپنی کتاب کے سرحدیں باب میں زندگی بعد موت کے تصور کا فلسفیانہ اور نفسیاتی جائزہ لیا ہے۔ پروفیسر موصوف اگرچہ مذہب کے معنوں میں آخری زندگی کے تصور پر عقیدہ نہیں رکھتے مگر ان کا خیال ہے کہ ایسے شواہد موجود ہیں کہ مذہب کے عقیدے سے الگ کر کے زندگی کے بقا کو ہم ماننا پڑتا ہے۔ اس باب کے آخری حصے میں وہ سائیکیکل ریسرچ کی تحقیقات کا جائزہ لینے کے بعد لکھتے ہیں:-

”کچھ بہت ہی ذہین اور نہایت ذی علم افراد جنہوں نے سالہا سال تک نہایت تنقیدی نظر سے متعلقہ شہادتوں کا مطالعہ کیا ہو۔ وہ بالآخر اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ کم از کم کچھ شواہد ایسے ضرور ہیں جن میں صرف بقائے روح کا فرضیہ

(SURVIVAL HYPOTHESIS) ہی مقبول اور ممکن نظر آتا ہے۔ ان

کی دوسری کوئی توجیہ نہیں کی جاسکتی۔ اس فہرست کے انتہائی نمایاں افراد میں سے

(ALFRED RUSSEL WALLACE)	چنمکے نام پر ہیں۔
(SIR WILLIAM CROOKES)	الفرڈ رسل ولیمس
(F. W. H. MYERS)	سر ولیم کروکس
(CESARE LOMBROSO)	ایف، ڈبلیو، ایچ، میرس
(CAMILLE FLAMMARION)	کیسر لومبروسو
(SIR OLIVER LODGE)	کیمیل فلیماریون
(DR. RICHARD HODGSON)	سر اولیور لاج
(MRS. HENRY SIDGWICK)	ڈاکٹر رچرڈ ہاگسن
(PROFESSOR HYSLOP)	متر ہنری سڈوکیک

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موت کے بعد زندگی کا عقیدہ جس کو بہت سے لوگ مذہبی طور پر مانتے ہیں۔ نہ صرف یہ کہ صحیح ہو سکتا ہے بلکہ شاید وہ ایک ایسا عقیدہ ہے جس کو تجرباتی دلیل (EMPIRICAL PROOF) سے ثابت کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر ایسا ہو تو قطع نظر اس میں گھڑبٹ کے جو زندگی بعد موت کی نوعیت کے متعلق اہل مذاہب نے فرض کر لی ہے، قطعی معلومات کے اس کے بارے میں حاصل ہو سکیں گی مگر ایسی صورت میں اس کی مذہبی نوعیت کو ماننا ضروری نہیں ہوگا۔

A PHILOSOPHICAL SCRUTINY OF RELIGION: P. 42

یہاں تک پہنچنے کے بعد زندگی بعد موت کے متعلق مذہبی عقیدے کو نہ مانتا آیا جی ہے جیسے کسی دیہاتی آدمی کا اصرار ہو کہ ایسی کوئی صورت نہیں ہو سکتی کہ دو آدمی ہزاروں میل دور بیٹھے ہوئے آپس میں بات کریں۔ اس کے بعد اس کے ایک عزیز کو دور کے شہر سے ٹیلی فون کے وسیعہ اس کے کان پر لگا دیا جائے۔ مگر جب وہ بات کر چکے تو کہے — ”کی ضروری ہے کہ وہ میسجر نیز کی آواز ہو، ہو سکتا ہے کوئی نشین بولی رہی ہو۔“

دربارِ عالمگیری

(از مولانا مصطفیٰ حسن علوی۔ ایم اے پی ایچ ڈی)

(۲)

ملاحیون کی تصانیف | یوں تو عام طور پر مشہور معلومات یہی ہیں کہ ملاحیون نے نورالانوار پر مدارس عربیہ میں پڑھائی جاتی ہے اور عموماً تذکرہ نویس تفسیر احمدی کا بھی ذکر دیتے ہیں لیکن غالباً یہ شہرت اس بنیاد پر ہے کہ نورالانوار مطبوعہ ہو کے درس نظامیہ کے نصاب میں عام طور پر مدارس عربیہ میں پڑھائی جاتی ہے اور عموماً تذکرہ نویس تفسیر احمدی کا بھی ذکر دیتے ہیں لیکن حقیقت الامر یہ ہے کہ آپ کی عمر ابھی ۱۳ سال سے قدسے تبارز ہی تھی کہ آپ نے اسرار سلوک میں آداب احمدی لکھی عیدین اور جمعہ کے خطبات کی بالی فصاحت و بلاغت ترتیب دیے اپنے جد امجد شیخ عبید اللہ اور شیخ علیم اللہ کی کتابوں کو ایڈٹ کیا اور ایک رسالہ علم تجرید و قرأت میں لکھا۔ بزرگوں کے حالات میں مناقب الاولیاء کے نام سے فارسی میں کتاب لکھی۔ غلبہ شکر و محبت میں مولانا رومی کے طرز پر ایک مثنوی بھی فارسی میں لکھی جس میں چھ دفتر اور ۲۵ ہزار اشعار تھے۔ حافظ شیرازی کے رنگ میں بھی ۱۰ ہزار اشعار لکھے قصیدہ بردہ کی روش پر تقریباً ۲۲۰ اشعار کا ایک قصیدہ اس کے علاوہ ہے۔ اس پر مستزاد حصہ ہو بچتے ہی اس کی شرح بھی عربی میں لکھ ڈالی۔ اور غلبہ شوق و اشتیاق عربی میں تقریباً ۲۹ قصائد مزید لکھے اور علماء احرار میں شریفین سے ان کی دافتر داد لی۔ مدینہ کے دوران قیام میں ایک رسالہ سوانح بر مجازات لوائج جامی علم نقصوت میں بھی ان کے قلم سے نکلا۔

لے سوانح خود نوشت ملاحیون۔ قلمی

علم اصول الفقہ اور نور الانوار (ملا جیون)

آج بالخصوص ہندوستان کے مدارس عربیہ کا کون منہتی اور فاضل ہے جو ملا جیون کے کلاس ہمارے سے واقف نہیں۔ خاص کر جس نے فقہ حنفی پڑھی اور اس کی درسیات میں یہ موضوع داخل تھا درس نظامیہ کے عنوان سے جو نصاب شائع ذائع ہے اس کا پڑھنے والا کتاب الاصول النشانی پڑھ کے اصول فقہ سے فی الجملہ روشناس ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد نور الانوار میں اسے اجنبیت کا شکوہ نہیں ہوتا نہ اسے غیریت محسوس ہوتی ہے۔ یہ کتاب ہندوستان کے مختلف مطابع میں چھپی ہے اور اس کے حوشتی صاحب قرطام مولانا عبدالعلیم کی توہمیںات اور شریعات سے مزین ہیں۔ یہ کتاب ایسی کچھ ہر دلعزیز ہوئی کہ اس کا خلاصہ مولانا سترم علی نقوی نے بنایا اور اس کا اردو میں مولانا عبدالجبار نے بنایا۔ الانصار کے نام سے ترجمہ بھی کر دیا۔ نور الانوار در اصل امام ابوالبرکات عبداللہ ابن احمد حافظ الدین نسفی، المتوفی ۷۱۰ھ کی کتاب منار الانوار کی شرح ہے ابوالبرکات رحمہ اللہ احناف کے ایک عظیم القدر عالم گزے ہیں اور جن کی کتاب کے متعلق حاجی خلیفہ کثرت الظنون میں یوں رقم غرا زہ ہیں۔

عبارت معلوس اور قوی ہے مختصر ہے	ماتر متین جامع مختصر نافع و
جامع ہے اور نفع بحث ابوالبرکات	ہو فی ابنین التبیان ادب بطلہ و
کی مختصر اور مطول تمام کتابوں میں یہ	محقق و متبحر المصنوع انکشاف
ہی زائد پڑھی باقی ہے اور اصل المصنوع	دردا اولاً واقربھما ثلثا
بھی ہے۔ ہے تو چھوٹا سارا سارا اور	لکن مع صغیر جبہ و حجازہ
عبارت میں مصنف نے ایجاز سے کام	نظمہ بحر محیط بدور الحقائق
لے لیا ہے لیکن حقائق کے بتوں کا ایک بڑا	الح

ممنوع ہے۔

ہیں منار الانوار کی ایک شرح خود مصنف نے لکھی اور دوسری ہندوستان کے ایک عالم

سعد الدین ابو الفضاہل دہلوی المتوفی ۸۹۱ھ نے افاضۃ الانوار فی اعجازۃ اصول المنار کے نام سے لکھی تھی۔ اس کے علاوہ سید یوسف جمال ملتان نے کتاب توجیہ الکلام میں بھی اسی کی شرح کی تھی۔ طابعہ السلام دہلوی مضامین بارہ بجلی اودھ نے بھی ایک شرح لکھی۔ کتاب نور الانوار کیا ترتیب مضامین کیا قوت استدلال کیا استنباط مسائل کتاب بہت جامع قیاس وغیرہ کے مباحث ضروریہ سے مالا مال ہے۔ طرز بیان دقت کش اور اس کے انعام کے طریقے آسان اور سہل تر ہیں۔ عبارت میں نقل نہیں کہ پڑھنے دانے کو بوھل ہو جائے سطروں میں غرض نہیں کہ انھیں پیدا کرے ادبیت کا وہ رنگ نہیں کہ طالب علم اسی میں کھو جائے اور کتب لغات اور قاموس کی طرف مراجعت کی اسے ضرورت لاحق ہو۔ ایک متوسط استعداد والا دقیق مباحث اور نکات کو سمجھے نہ سمجھے تاہم ترجمہ سمجھ لے گا۔

مآصاحب نے یہ کتاب مدرسہ نبوی میں میٹریٹھ کے لکھی تھی اور تائید ایزدی اور مدغیبی آپ کے شامل حال تھی کہ اس کی تالیف میں صرف دو اہ زنج الاول اور زنج الثانی ۱۲۷۲ھ صرف ہوئے اور جب عرب اور علم کے حلقہ علماء میں پہنچی تو مقبول اور نہایت مقبول ہوئی۔

جہاں تک معلومات کا تعلق اور تحقیق کی رسائی ہے اور باب علم و تحقیق امام شافعیؒ کو اصول فقہ کا موجد اور ابداع آدم سمجھتے ہیں اور بقول امام رازی رحمہ اللہ امام شافعیؒ نے ہی سب سے پہلی اینٹ اس عمارت کی رکھی تھی چنانچہ فرماتے ہیں۔

اعلم ان نسبة الشافعي الى	علم اصول فقہ کا امام شافعیؒ کے ساتھ
علم الاصول كنسبة ارسطا	وہی تعلق ہے جو علم منطق کا ارسطا
طاليس الى علم النطق وكنسبة	طاليس اور علم عروض کا خلیل بن احمد
الخليل بن احمد الى علم العروض	کے ساتھ۔

یہ واقعہ ہے کہ علم منطق کو ارسطا طاليس کی تنظیمی شکل میں لانے سے پہلے لوگ اپنی اپنی سلامتی طبع کو ہی دلائل اور براہین کے لیے کام میں لاتے۔ لیکن شایان شان ترتیب نہ ہوتی اور نتائج نکالنے اور اخذ کرنے میں اضطراب بے دھنگا پن ظاہر رہتا اور جب ارسطا طاليس

حدود اور مصطلحات قائم کر دیں اور غور و فکر کے بعد قوانین وضع کر دیے تو ان کا نتیجہ آسان ہو گیا۔ ایسے ہی جیسے کہ شعراء عرب و جاہلیت اشعار لکھتے اور وہ موزوں ہوتے۔ لیکن لاقانونیت کے تحت اور جب غلیل نے نتیجہ اور استقراسے علمِ عربین کے نام سے اور ان شعری کے قوانین وضع کر دیے تو شعراء کی طبائع نے فی الجملہ گریا اسی کی تقلید شروع کر دی۔ اور اہل اسی طرح فقہاء اسلام استدلال لانے اور مخالفت کے سامنے معارضہ کرنے میں اپنی طبائع سلیمہ کو کام میں لاتے جو انہماک اور تفہیم کے لیے معاون اور مددگار ہوتیں۔ لیکن الشہ جزائے خیر نے امام شافعی کو کہ انہوں نے غور و فکر نتیجہ استقراسے ان امور کو ایک قانونی اور آئینی شکل دے کے مدون کر دیا اور ان قوانین کو شرعی دلائل سمجھنے اور سمجھانے میں معاون اور مساعد بنادیا۔ عام و خاص نسخ منسوخ اجماع رائے اجتہاد قیاس کی اصطلاحیں قائم کر کے ان کی جامع اور مانع تقریضیں مدون کر دیں۔ اور ان کے دائرے متعین کر دیے بہر کیف بقول علماء اسلام اصول فقہ سے امام شافعی کو وہی نسبت ہے جو علمِ عربین کو غلیل اور علمِ منطق کو ارسطاطالیس سے۔ کہتے ہیں کہ امام شافعی نے اس فن پر ایک رسالہ بغداد کے قیام کے دوران لکھا تھا جو کہ مختصر تھا مگر اس میں قواعد و قوانین ضروریہ سب ہی آگے تھے۔ ان سے ہی متاخرین علماء نے اس میں اضافات کیے جو بھی کیے لیکن ابن ندیم کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن حنفیہ نے بھی ایک رسالہ اسی فن پر لکھا تھا۔ لیکن امام شافعی کا رسالہ اب بھی موجود ہے اور امام محمد کے رسالہ کا کہیں بھی کتب خانوں میں سراغ نہیں ملتا۔ اشد اعلم کا پیش یہ رسالہ مل جاتا تو اس کو سامنے رکھ کے علماء اور اہل تنقید و تحقیق کو اس کے موافق حاصل ہونے کہ معلوم کر لیں کہ امام شافعی نے اس پر کیا کیا اضافات کیے ان سے کیا کیا استفادے اور کہاں تک ان کی خود طبیعت نے معقول اختراعات کیے اس لیے کہ ان اختراعات کے بغیر کوئی چارہ نہ تھا کیونکہ مختصر قواعد کے تحت ہی قرآن حدیث اجماع اور قیاس سے مسائل شرعیہ کا استنباط آسان تھا اور انھیں اصول کے تحت قرع کی تقریر اور استخراج سہل۔ امام شافعی نے اس اصول اور قواعد کو اپنے رسالہ ہی میں لکھ کے انھیں پر اکتفا نہیں کی بلکہ

اپنی کتاب "کتاب الام" میں بھی موقع موقع سے کچھ مزید تفصیلات لکھیں اور نئے قواعد تحریر فرمائے۔

امام شافعیؒ کی اس فن میں اہمیت کے متعلق سطور بالا میں روشنی ڈالی جا چکی لیکن امام ابوہللال عسکری نے لکھا ہے کہ اس فن کا بانی اور مجدد و اصل ابن عطاء ہے۔
 و هو اول من قال الحق يعرف
 و اصل ہی پہلا شخص ہے جس نے یہ
 من وجہ اربعۃ کتاب ناطق
 بتایا کہ شرعی احکام کے استنباط کے
 و خبر مجتمع علیہ وجہ عقل
 جاریہ ہیں۔ کلام اللہ، حدیث صحیح
 و اجماع من الامۃ۔
 و جہاد اور اجماع ائمہ۔

لیکن ان بیانات میں تطبیق اس طرح سے کی جاسکتی ہے کہ مشہور فقہاء اسلام میں اس فن کو منصفہ تحریر میں لانے کا سہرا اور ایک خاص تنظیم کا امتیاز امام شافعیؒ کو ہی حاصل ہوا، گو اس سے پہلے بھی اس کی بنیاد فی الحکمۃ قائم ہو چکی تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ مدتوں امام شافعیؒ نے ابوہللال عسکریؒ کی شاگردی اختیار کی تھی۔ طریقہ استنباط و استدلال کے انداز انھیں سے سیکھے تھے اور یہ ابوہللال عثمان بن خالد الطول کے شاگرد تھے اور خالد الطول واصل بن عطاء کے کبریت شہرت اسی کو ہے کہ امام شافعیؒ اس کے مجدد اور مختصر تھے اور وہ بھی اس شکل موجودہ کے ساتھ اور ان کے بعد علماء انھیں کے نقش قدم پر چلے اور شاید ابوہللال وغیرہ کے طرز انشا کی جھلک اس میں کہیں کہیں پائی بھی جاتی ہو اس لیے کہ اصول فقہ میں علم کلام کے کچھ انداز یہاں ملتے جلتے ہیں۔

علماء اصول فقہ نے اپنی کتابوں میں دو مسلک اختیار کیے تھے۔ ایک متکلمانہ اور دوسرا فقہانہ۔ متکلمانہ مسلک میں زیادہ تر توجہ قواعد، قوت استدلال اور دفع اعتراضات وغیرہ پر

۱۔ الرازی صغیرہ۔ ۲۔ ابوہریرہ کتاب الشافعی و منبع اصول الفقہ۔ ۳۔ مصنفہ استاد مصطفیٰ عبدالرزاق رحمہ اللہ کتاب الام و غلوہ۔ ۴۔ ندوة العلماء رحمہ اللہ فی شرح کتاب الملل و النحل امام حمادی لدین اللہ مرتضیٰ الیما فی مطبوعہ دکن۔ ۵۔ کشف النظمون حلیہ اول ص ۱۱۱۔

کی جاتی ہے اور فقہاء مسلک میں قواعد کے ساتھ مسئلہ اور نظائر بھی پیش کر دی جاتی ہیں۔ نیز فقہی نکات کو ملحوظ رکھتے ہوئے بھی مسائل کی تصریح کرتے ہیں۔ انھیں مسئلہ از انداز میں لکھنے والوں کی دو جماعتیں اور دو علیحدہ علیحدہ گروپ ہوئے ہیں۔ ایک تو معتزلہ اور دوسرے اشاعرہ۔ اور چونکہ نقول شخصیکہ اس فن کی عمارت خشت اول معتزلہ ہی نے رکھی یا داغ بیل انھیں نے ہی ڈالی اس لیے معتزلیوں میں اس کا ٹریجر بھی بہت زیادہ اور خاصی تعداد میں کتابیں بھی لکھی ہوئی ملتی ہیں چنانچہ حاجی خلیفہ بھی اس حقیقت کو ظاہر کرنے پر مجبور ہو گیا وہ لکھتا ہے

واكثر التصانيع في اصول
أصول فقه بزيادة تركائين معتزليين

الفقه لاهل الاعتزال نے لکھیں۔
انھیں معتزلیوں کی کتابوں میں دو کتابوں کو خاص شہرت حاصل ہوئی ایک تو کتاب ہے جو قاضی عبدالجبار معتزلی نے اور دوسری کتاب العبد کی شرح ہے جو ابو الحسن بصری نے لکھی تھی۔ اسی طرح اشاعرہ کی دو کتابیں خاص الخاص اہمیت سے تصنیف ہیں۔ ایک کا نام کتاب لیران جو امام الحرمین کی تصنیف ہے اور دوسری امام غزالی کی المستصفیٰ امام رازی نے انھیں حیا کرتا ہوں کا ایک خلاصہ بنایا تھا جو کتاب المحصول کے نام سے مشہور ہے پھر ان چار کتابوں یعنی کتاب العبد شرح کتاب العبد کتاب لیران اور مستصفیٰ الاصول کا بھی سیف الدین آمدی کتاب الاحکام کے نام میں جمع کیا تھا اسی کتاب المحصول اور آمدی کی کتاب الاحکام کو سامنے رکھ کے امام بیضاوی نے منہاج الاصول ایک کتاب تیار کی۔
علماء اخوان میں سے امام ابو زید دہلوی نے تقویم الادب اور اس کے کچھ زمانہ بعد امام غزالی اسلام آباد نے کشف الاسرار یہ دو کتابیں اصول فقہ میں لکھیں۔

(باقی)

مجاہد کبیر مولانا محمد یوسفؒ

مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف (دیرالمنبر لائل پور)

آج سے شاید ۲/۴ سال قبل کا ذکر ہے۔ محترمی مختار احمد صاحب انجینئر علی خان، اُپیور میں تھے، ایک رات ان کا فون آیا کہ صبح لاہور کا پریوگرام ہو، حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی تقریر نماز فجر کے بعد ہوگی۔ تم میں بجے دس بجے کے وقت، یہاں سے روانہ ہوں گے اگر آپ ہمارے ساتھ چلیں تو آپ کو گھر سے بیٹے جائیں، ہم حسب پریوگرام لاہور سے چلے، فجر کی نماز غالباً ”بچھلکی“ تیس ادائی، بلال پارک پہنچے تو مولانا کا خطاب ہو رہا تھا، شیعہ مولانا پور سے خوش سے خطاب فرما رہے تھے، دنیا کی حقیقت کو بے نقاب کرنے اور آخرت کی حقیقت کو واضح کرنے کے لیے پناہ دلاؤ دیے چلے جا رہے تھے اور یوں محسوس ہو رہا تھا جیسے ایک لادہ ہے جو پورے جوش و خروش کے ساتھ سچوٹ رہا ہو۔ اور ماحول کو گرمائے بلکہ پگھلائے جا رہا ہے۔ ۸۰ منٹ کے خطاب ختم ہوا، عجب محرم مولانا مفتی زین العابدین صاحب کی عنایت خاص سے ناشتہ کرنے کے بہانے حضرت مرحوم دُغفور کی میت کا شرف حاصل ہوا، اندر قریب سے یہ دیکھنے اور سمجھنے کا موقع ملا کہ شرق و غرب میں پھیلنے والی اس دعوت کا داعی کس انداز سے سوچتا ہے۔ اسے اپنی دعوت سے کس قدر لگاؤ ہے اور اس کی اپنی ذات پر یہ اجتماعی جدوجہد کس قدر غالب ہے۔

اللہ اللہ! انہماکِ حیر العقول تھا، اور اللہ کے اس بندے کا دل صبح منوں میں اس بات کے لیے تڑپ رہا تھا کہ جو شخص بھی انھیں مل جائے وہ اس کے دل و دماغ

کو دستک دیں، موثر سے موثر انداز میں اپنی دعوت اس کے سامنے رکھیں اور مدلل ترین طریق سے اسے یکجہاں میں کہ اسلام کا وہی مفہوم، معنی اور وہی ماحول عند اللہ مقبول اور دنیا و آخرت میں نلاج و کامرانی کا ذریعہ ہے جو سید الکونین بابا کناہود اہلناصلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سعادت میں لوگوں نے سنا اور دیکھا تھا۔

مولانا محمد یوسف نور اللہ مقدمہ نے، 'باشعہ کے دست خوان پر بیٹھتے ہی گفتگو شروع فرمادی اور اس انداز سے فرمانے لگے کہ کوئی شخص ان کی گفتگو کے زور، استدلال کی قدرت اور مطالب کی آمد کا شاہدہ کر کے یہ تصویر نہیں کر سکتا تھا کہ یہ وہی شخص ہیں جو اسی عین گھنٹے کے زوردار خطاب سے فارغ ہوئے ہیں۔۔۔۔۔ یہ غموس ہو رہا تھا کہ ایک تازہ دم خطیب ہیں، ایک ایسے داعیِ معرور و گفتگو ہوئے ہیں تاہم ان کے صفحات جن کے سامنے کھلے پڑے ہیں اور وہ ایک ایک واقعہ سے عہد رسالت کی تصویر کشی اس انداز سے کر رہے ہیں کہ سننے والے کا دماغ ہی جیسے دل سبھی یقین کر رہا ہے کہ آپ درست فرما رہے ہیں۔

اس یادگار صحبت میں مولانا ظہیر الرحمۃ اس عنوان پر گفتگو فرما رہے تھے کہ بعض لوگ اپنے موجودہ ماحول میں رہتے ہوئے یہ دریافت کرتے ہیں کہ اسلام فلاں مشکل کو کیسے حل کرتا ہے اور فلاں پے چیدگی کو کس طرح ددر کرتا ہے۔ مثلاً یہ پوچھا جاتا ہے کہ عہد حاضر کی معاشی مشکلات کو اسلام کس طرح حل کرتا ہے؟

مولانا نے فرمایا:-

”جب غاتم النہین صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو جن چند افراد نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت ایمان کو قبول کیا۔ حضور نے ان کے معاشی مسئلے کے بارے میں جو رویہ اختیار فرمایا تھا وہ یہ تھا کہ آپ نے سب سے پہلی بات تو یہ فرمائی کہ تم بچنے اوقات معاش کے لیے وقف کیے ہوئے ہو، ان کا بیشتر حصہ اسلام کے لیے فرائض کر دو، دوسرا ارشاد یہ ہوا کہ فلاں ذریعہ کو ترک کر دو، یہ ناجائز ہے فلاں میشت سے دستکش ہو جاؤ، یہ تمہارے رب کو نا پسند ہے۔۔۔۔۔۔ معیشت پر ان دو عملوں کے بعد میرا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیا کہ جو کچھ تم کھاتے

ہو یہ صرٹ تمہارا حق ہی نہیں ہے اس میں تمہارے ان بھائیوں کا بھی حق ہے جو سو سال معیشت سے حق و امن ہیں اور جو تمہی بات آپ نے یہ ارشاد فرمائی کہ جو کچھ تم کاؤ، اس میں سے بہت سادین کی خدمت 'خدا کے لیے کلمۃ الحق کی سر بلندی اور بنی نوع انسان تک اپنی دعوت کو پہنچانے اور ام راہِ خدا میں بھاد کرنے میں صرٹ کر دو۔ گویا حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا یہ کر معافیہ اسلام قبول کرنے سے پہلے جو کچھ کماتے تھے اس کا دائرہ محدود کیا، جتنے اوقات کماتے پر صرٹ کرتے تھے ان کی مقدار کم کر کے ان اوقات کو دین کے لیے وقف فرمانے کا حکم دیا، جو کچھ کماتے تھے اس میں دوسروں کا حصہ مقرر فرما دیا اور اس کے بعد بھی جو بچا اس کے باسے میں بھی یہ حکم دیا کہ اس کا ایک تہہ اسلام پر خرچ کر دو۔ یہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ اس زندگی کے مسائل و مشکلات حل کرنے کا۔“

راقم مولانا ممدوح کی گفتگو سن رہا تھا اور محو حیرت تھا کہ یہ معاشی فلسفہ ہے کس کتاب میں؟ اور پھر خود ہی اپنے آپ کو جواب دیا کہ بلاشبہ قرآن، سنت اور تاریخِ عہد نبوت تو اس فلسفہ معیشت کو پیش کرتے ہیں۔ البتہ وَلٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔ اس کے ساتھ جس بات کا گہرا اثر راقم الحروف نے اس مجلس میں لیا وہ یہ تھی کہ مولانا محمد یوسف قندھار شہرِ جمعہ تین گھنٹے کے خطاب کے بعد اس کمرے میں راہ! یہ وہ کمرہ تھا، جہاں آپ نے اس حیات ناپائیدار کے آخری لمحات گزارے، تشریف تو لائے تھے ناشتے کے لیے مگر آپ اپنی دعوت کے ایک پہلو کی وضاحت میں اس قدر متفرق تھے کہ نہ صرف یہ کہ انھیں ناشتے کی جانب کوئی توجہ نہیں تھی بلکہ ہوا یہ کہ ایک رفیق نے چائے کی پیالی پیش کی تو آپ نے پکڑ لی۔ دس پندرہ منٹ تک، وہ یوں نہی پیالی ہاتھ میں پکڑے رہے اور پھر ایک شریک مجلس کے توجہ دلانے پر آپ نے وہ چائے جو اب پانی کی طرح ٹھنڈی ہو چکی تھی، حلق میں انڈیل لی۔ دوسری پیالی یہ کہہ کر پیش کی گئی کہ حضرت بیہ گرم ہے، مئی چلجیے اور یہ بسکٹ بھی تناول فرمائیے تو اللہ کے اس بندے نے اس پیالی کے ساتھ بھی یہی سلوک کیا، گفتگو میں متفرق رہے اور ۱۰-۱۵ منٹ بعد اسے

بھی پانی کی طرح پی لیا۔

اس کے بعد اٹھے اور ایک دوسرے اجتماع میں تقریر کے لیے کثرت پف لے گئے اور یہ پہلے سے معلوم تھا کہ دوپہر سے قبل ایک تیسرا خطاب بھی آپ کو فرمایا ہے۔

یہ مجاہدہ ——— ٹھیک عملی شہادت تھی۔ اس تصور مجاہدہ کی جو حضرت مرحوم مدفونہ اپنی تقریروں میں پیش فرمایا کرتے تھے ——— گویا قول و عمل دونوں میں وہ صادق بھی تھے اور یکجا بھی رحمہ اللہ رحمۃ واسعہ۔

مولانا علیہ الرحمۃ سے ملاقات اور بالمشاذ آپ کے خطابات سننے سے پہلے راقم اس سوچ بھی کا شکار تھا کہ تبلیغی جماعت کے اکابرین کا فک و صرف ان ہی چہ باتوں یا چہ اصولوں تک ہی محدود ہے جو حضرت مولانا الیاس رحمہ اللہ تعالیٰ نے پیش فرمائے تھے۔

—— اسی طرح یہ پریشانی بھی اس کو لاحق تھی کہ تبلیغی جماعت تو اپنے کام اور افراد کی تعداد کے اعتبار سے بڑھ رہی ہے، لیکن اس کے ذمہ دار حضرات اس جماعت کی ان کمزوریوں اور کوتاہیوں کا کوئی مداوا نہیں کر رہے۔ بلکہ سچ تو یہ ہے کہ خیال تھا کہ وہ ان

کمزوریوں کو محسوس ہی نہیں کر رہے۔ جو اس قسم کی بڑھنے اور پھیلنے والی جماعتوں میں ہمیشہ پیدا ہوا کرتی ہیں اور جماعتیں ان ہی اندر دینی کمزوریوں کی وجہ سے ختم ہو جایا کرتی ہیں۔ اس پریشانی کو بیک وقت دو چیزوں نے بڑی مدد کم کیا۔ ایک تو

محب کرم مولانا مفتی زین العابدین صاحب کی شخصیت اور اس عنوان پر ان کے احساسات نے اور دوسرا سہارا اس پریشانی کو مغلوب کرنے کے لیے میرا کیا۔ مولانا محمد یوسف (بردار اللہ مضمحل) کی چند مختصر صحبتوں اور چند تفصیلی خطابات کے سنا کر۔

علیہ الرحمۃ ان تمام نفسیاتی امراض سے کما حقہ آگاہ تھے جو تبلیغی جماعت کی طرح پھیلنے والی جماعتوں اور داعی و مبلغ کی حیثیت سے دوسروں کو نصیحت اور تبلیغ کرنے والے افراد میں پیدا ہو جاتے ہیں چنانچہ میں نے دیکھا کہ مولانا رائے ڈنڈ کے اجتماعات میں حضور

سے دنیا کی محبت، شہرت کی ہوس، دین کے نام پر کام کرنے والوں کی طمع و حرص اور آپس میں مبالغہ منافست اور بالآخر مشاجرت و نفاق اور اسی طرح ناز و دل کا اتہام

کرنے والوں میں، غرور نفس نے بے جاذبہ علم، اپنے کام پر فخر اور اس کی قسم کے دوسرے عنوانات بڑی وضاحت سے بیان فرماتے، بڑے موثر اور مدلل انداز میں فرماتے اور حتیٰ یہ جو کہ ایک ایسے قائد کی حیثیت سے فرماتے جو ایک جانب تو کام کی توسیع کے لیے اپنی توانائیوں کو داؤں پر لگانے کا فیصلہ کر چکا ہو اور دوسری طرف وہ اس غم سے پگھلا جا رہا ہو کہ جو قافلہ تیار کر رہا ہے کہیں وہ ان بیمار یوں کا شکار نہ ہو جائے جو اس سے پہلے اس قسم کے قافلوں کو ناکام و نامراد بنانے کا باعث بن چکی ہے۔

اللہ کی راہ میں بے پناہ محنت، اپنی دنیا سے یکسر غافل ہو کر، ہر وقت دین کا فکر اور امت کی بھی خواہی کا کرب رکھنے والا یہ انسان، اس دنیا میں بلاشبہ اللہ کی ایک حجت تھا اور اللہ ذات حقیقی نے اپنے اس بندے کو بیک وقت، قول، عمل، قلبی نور، ایمان، یقین اور جہاد و اجتہاد ہر قسم کی صلاحیتیں عطا فرمائی تھیں۔ وہ سفر و حضر میں یکساں رہتا تھا، نوافل، ذکر، دعا، خطاب، گفتگو، غرض ہر کام میں وہ دوسروں پر فائق رہتا تھا اور بیسیوں اہل علم و اصحاب رشد گوہر ہیں کہ جس غیرت و جوش ایمانی سے ہزاروں انسانوں کو اپنے رب کی جانب، دین کی عظمت و رفعت کو واپس لانے اور امت کی اصلاح و بہبود کے لیے جدوجہد کرنے کی دعوت دیتا تھا، وہ جب خلوت میں اپنے رب سے مناجات کرتا اور جب اسے اپنے رب کے گھر میں حاضری کا موقع ملتا، تو وہ غلات کعبہ کو ہاتھ میں تھامے، بچوں کی طرح بلبلا تا، "یا رب البیت یا رب البیت" کہہ کہہ ڈھاڈیں مار مار کر بھٹاتا اور کفر کے باہمی ٹکراؤ، اسلام کی سر بلندی اور خاتم النبیین صلی اللہ وسلم کی امت کی ہدایت و رفعت کی دعائیں اس انداز سے کرتا کہ سننے دیکھنے والوں کو اس کی آہ و دزاری پر ترس آنے لگتا۔

آہ! ہم اس عظیم المرتبت، داعی اور رفیع المنزلت، مجاہد سے اس کی معرفت بھری تقریروں سے اور اس آہ سحر گاہی اور ہیت اللہ کے دروازے پر درود کر اس کے دعا کرنے کی برکت و رحمت سے محروم ہو گئے، یقیناً آج مولانا محمد یوسف علیہ الرحمۃ کی والدہ ماجدہ مستحق ہیں کہ ملت کے گمراہوں و افراد ان سے اظہار ہمدردی کریں کہ اس

پیرانہ سالی میں انھیں یہ عظیم صدمہ برداشت کرنا پڑا۔ آج حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا
 نفعنا اللہ بطول حیاتہ۔ لائق تعزیت ہیں کہ ان کا قابل فخر داماد اس دنیا سے رخصت
 ہو گیا اور آپ کو ضیعی کے عالم میں ان کی جدائیگی کا زخم سہنا پڑا۔ آج مولانا محمد باذن بلاشبہ
 مستحق ہیں کہ ان کے بلند مرتبہ باپ کی رحلت پر ان سے تعزیت کی جائے لیکن حتیٰ یہ بھی
 ہے کہ آج ہر وہ شخص ان تین شخصیتوں کی طرح تعزیت کا مستحق ہے جس نے مرحوم کو پہچانا
 ان سے محض اللہ کے لیے نگاہ پیدا ہوا اور اس دورِ زوال میں اس نے مرحوم و مسطور
 مولانا محمد یوسف کو اسلام کی خدمت کے لیے قابل اعتماد پایا۔

مولانا کی رحلت اگر صدمہ ہے تو سب مسلمانوں کے لیے اگر نقصان ہے تو پوری
 امت کا۔ اللہم لا تحرمنا اجبہ ولا تفتنا بعده۔ (بخاری المبرک المبرک)

(بقیہ مضمون صفحہ ۵۶)

کیا جائے۔ (منہجی بنگال)

۴۔ انگریزی (دو ہندی دونوں کو سرکاری زبان بنایا جائے (وزیر اعلیٰ مدراس)

۵۔ ہندوستان کی کوئی بھی زبان جو انگریزی کو ختم کیا جائے (ڈاکٹر رام منوہر لویا)

۶۔ مشترکہ زبان کا درجہ صرف انگریزی کو دیا جائے اور دستور کے ستر حصوں حصہ کو ختم

کیا جائے (راجہ جی)

۷۔ ہندوستان کی مشترکہ زبان سنسکرت تسلیم کی جائے اور جب تک سنسکرت انگریزی کی جگہ

لینے کے قابل ہو انگریزی کو سرکاری زبان رکھا جائے اور اس غرض کے لیے دستور میں تبدیلی

کی جائے۔ (اکھل بھارتیہ سنسکرت بھاشا سمیلن کلکتہ)

مرکزی حکومت نے تامل ناڈو کے مظاہرین کو یقین دلایا ہے کہ پنڈت نہرو کی اس یقین

دہائی کو سانی ایکٹ میں ترمیم کے قانونی شکل دے دی جائے گی جب تک غیر ہندی علاقوں

کے لوگ چاہیں گے اس وقت تک سرکاری زبان کی حیثیت سے ہندی کے ساتھ انگریزی باقی

رہے گی۔ سانی ایکٹ میں ترمیم کا مسودہ ابھی تک عام نہیں کیا گیا ہے اس لیے اس کے بارے میں کچھ

نہیں کہا جاسکتا اور اسی لیے یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ مجوزہ ترمیم کا مسئلہ کامل ثابت ہو سکے گی۔

یہ تو ظاہر ہے کہ یہ کوئی مستقل حل نہیں ہے بلکہ ماری فی ہ۔ (باقی)

”اللہ والوں کا اجتماع“ آنکھوں دیکھا حال

از جناب _____ محمد اسلم صاحب

[مذرحہ بالا عنوان کے ساتھ ذیل کا یہ مضمون جو حضرت مولانا محمد رفیع صاحب کی وفات سے صرف ایک ہفتہ پیشتر کے ایک ایسے تبلیغی اجتماع کے مشاہدات و تاثرات پر مشتمل ہے جس میں حضرت مرحوم نے خطابات فرمائے۔ معاصر شہاب لاہور کے شکر یہ کہ ساتھ پر یہ ناظرین ہے _____ ادارہ

کافی دنوں سے شہر کی اکثر ساجدیں یہ دیکھنے میں آتا رہا کہ عصرِ مغرب کی نماز کے بعد ایک صاحب کھڑے ہوتے اور بڑی نرمی سے یوں گویا ہوتے۔

”بھائیو! دُعا کے بعد تشریف رکھئے دین کی بات ہوگی“

کہنے والے کی اتنی سی بات میں جو سادگی اور خلوص ہوتا، وہ سب کو مجبور کر دیتا کہ سُن جائیں۔ اس کے بعد امام صاحب دُعا کرتے اور پھر اپنی کہنے والوں میں سے کوئی ایک اللہ کا بندہ کھڑا ہو جاتا اور بغیر کسی تفسیق کے ۱۰-۱۵ منٹ نہایت سادہ الفاظ میں کچھ بیان کرتا جس کا خلاصہ یہ ہوتا کہ اس دُنیا کی زندگی چند روزہ ہے، اس طرح کے کام کریں کہ حشر کے میدان میں رسوائی سے بچ جائیں۔ بات واقعی دل کو لگتی اور جی چاہتا کہ یہ اس طرح بولتا رہے تاکہ سنتے سنتے شاید اس دُنیا کی بے ثباتی کا یقین آجائے، آخر میں یہ کہا جاتا کہ اس حسینہ کی ۲۱، ۲۲، ۲۳ کو لاہور کے قریب رانیوڈ میں ایک اجتماع ہوا ہے جس میں آخرت

کی زندگی کے بارے میں باتیں ہوں گی۔ آخر ۲۰ مارچ بھی آن پہنچی، شوقِ مہرِ الکاحیلو دیکھیں آخرت کی زندگی کے کیا نقشے بنائے جاتے ہیں۔ کچھ دوستوں کو آمادہ کیا، شام کو چلتے وقت کچھ بزرگوں سے تذکرہ کیا، انھوں نے بردت ہی اطلاع دینے کا گلہ کیا۔ ندامت ہوئی کہ اس دنیا کے گھیلوں میں لگے رہے اور پہلے سے کیوں نہ حاضر ہو سکے۔

رات ۱۰ بجے اسٹیشن پہنچے، ٹکٹ خریدنے لگے دیکھا کہ ہزاروں لوگ کھڑے ٹکٹ لے رہے ہیں۔ اپنی باری آئی ۱۳ آنے نکال کر بابو کو دیے۔ ٹکٹ دیکھا ۹ پیسے کا تھا۔ سیاتے دو پیسے والے پہلے چاہئیں تھے۔ شاید دو پیسوں کی کوئی حیثیت نہ جلاتے ہوئے واپس گرنے کی کوئی ضرورت نہ سمجھی تھی۔ ارد گرد کے لوگوں سے پوچھا ابھی سے ۱۳ آنے (۸ پیسے) لیے جا رہے تھے۔ اندازہ لگائے صرف ان دو تین دنوں میں کیا کچھ جمع ہوا ہو گا۔ اور احسن کیوں نہ ہو زیلوس کے ٹکٹے کو ۹ پیسے دینے کے بعد ان خدمت کرنے والوں کو بھی تو دو پیسے بچ جانے چاہئیں۔

کراچی ایکسپرس ۱۰ بج کر ۲۵ منٹ پر چلی، کوئی ٹوہ ایسا نہ تھا جو اندر اور باہر بھرانہ ہو۔ بڑے اطمینان سے سفر گزارا، کوئی تو تکار نہ ہوئی، کوئی دھکم پیل نہ ہوئی دوسرے کے لیے جگہ خالی کرنے کا جذبہ موجود تھا۔ سوا گیا رہنے کے واسطے دنڈ اسٹیشن پر اتر گئے کوئی تین فرلانگ پر اجتماع گاہ تھی، سادہ سی مسجد، باہر عین میں شاملی نے تنے ہوئے اور تیل دھرنے کو جگہ نہیں۔ ایک طرف بیسوں لمبی لمبی کاریں کھڑی تھیں، دوسری طرف تین چار بیس، معلوم ہوا کہ ایلی کالج اور چیف کلرک کے طالب علم اسٹے ہو کر میوں میں آئے ہیں۔ مسجد کے فرش پر سو جن کے پاس تھا بچھلایا اور چند گھنٹے آرام کرنے کی کوشش کرنے لگے۔

۲۱ کی صبح نماز فجر کے بعد دہلی سے تشریف لائے ہوئے مولانا محمد یوسف صاحب کا (جو اس جماعت کے امیر ہیں اور مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے بھی) خطاب ہوا۔ انھیں شک و گمان نہ تھا۔ سچے سچے تھے، باتوں میں وزن تھا حقیقت تھی، خلوص تھا۔ خواہندہ اس کے رسول کی باتوں میں یہ سب کچھ کیوں نہ ہوتا۔ مولانا نے فرمایا۔

”بھائیو! انسان اس دنیا میں دو چیزوں پر محنت کرتا ہے ایک اس دنیا کی چیزوں پر دوسرے اپنی ذات پر، اس دنیا کی چیزوں پر — مثلاً مکان، دوکان، زمین، تجارت، کارخانے، ملازمت، وغیرہ جس چیز پر بھی محنت کی جائے گی پورا دھیان اس طرف ہوگا۔ دل انہی چیزوں میں اٹکا رہے گا نتیجہ یہ ہوگا کہ اپنی ذات کی تکمیل رہ جائے گی۔ مرنے پر ان چیزوں پر کی گئی محنت ساری کی ساری دھڑی رہ جائے گی اور انسان اس دنیا سے بالکل خالی جائے گا اور جب حشر کے میدان میں اپنی ذات پر محنت کرنے والوں کو دیکھے گا تو اپنے آپ پر ملے گا، اتنا روئے گا کہ آنسوؤں کے دریا بہہ نکلیں گے۔“

پھر فرمایا:-

”اپنی ذات پر محنت کرنے (یعنی اپنی زبان پر محنت، اپنے ہاتھوں پر محنت، اپنی آنکھوں پر محنت، اپنے دل پر محنت، غرض ہر جہہ پر محنت کرنے سے) اس درجہ تک پہنچ جائے گا کہ صرف ایک آنکھ کے چپکے سے اس پوری کائنات سے کروڑوں درجے زیادہ قیمتی جنت عطا کی جائے گی۔ آپ جانتے ہیں سامنے سے نیر مجرم عورت پر نگاہ پڑی، اس نے کہا بس اب اگر آنکھ اٹھائی تو برباد ہو جاؤ گے، اگر وہ آنکھیں پھر گئی تو کیا ہو گئی؟ نہ تو برباد ہو گئی وہ کچھ عطا فرمائیں گے، پسند نہ آسکے، ان عطا کی جانے والی چیزوں میں سے کوئی چیز بھی اگر اس دنیا میں آجائے تو پوری دنیا حاصل کرنے کے لیے لڑے۔“

باتیں دل میں اترتی چلی گئیں، اپنے آپ خواست ہوئی کہ زندگیوں ہی گز گئی، جس طرح اب تک گزری تو کیا ہوگا؟ اٹھ سے دس ہزار کا جمع، جس طرف نظر اٹھی انسان ہی نظر اٹے وہ انسان جو محض اللہ کی خاطر اتنی دود دراز سے سفر کر کے صدیوں تھیل کر اس دیرانی میں اکٹھے ہو گئے تھے۔

مولانا نے فرمایا:-

”محض اللہ کی خاطر یوں جمع ہونے والوں پر اللہ کے فرشتے آسمان سے زمین تک ملے بناتے اور سلامتی بھیجتے ہیں، اللہ کرے آج دنیا میں صرف اللہ ہی کی خاطر لوگ جمع ہوا کریں تاکہ اللہ کی رحمتیں اس زمین پر اتریں اور انسان سکون قلب سے رہ سکے۔“

اس مجمع میں امیر بھی تھے، غریب بھی، جھوٹے بھی تھے، بڑے بھی، بچے بھی تھے۔ قسطنطنیہ بھی، پہچانی بھی تھے، سندھی بھی، سرحدی بھی تھے، بنگالی بھی، عرب سے آئے ہوئے بھی تھے، ہندوستان سے بھی، لہو لائے بھی تھے اور خود پنجہ فروش بھی، دینی مدارس کے طلباء بھی تھے، کالجوں اور یونیورسٹیوں کے طالب علم بھی، غرض کہ زندگی کے ہر شعبے سے تعلق رکھنے والے حصّہ خدا کی خوشنودی کی خاطر جمع ہو گئے تھے جس کو مسجد میں جگہ نہ مل سکی وہ باہر ہی بیٹھ گئے، خواہ امیر تھا یا غریب۔ کوئی نمائش گاہ نہ تھی۔ کوئی تین تین چار چار کھائے بڑے بڑے پوسٹرن تھے کوئی پھولی کارڈز ایوں کے بیان نہ ہوئے بس ایک ہی ٹرپ تھی کہ ہم سدرہ جابتیں تو سب ٹھیک ہو جائے گا۔ سب کو اپنی ذات کی کوتاہیوں، ناکامیوں اور نامرادیوں کا احساس تھا۔ دہر کو الگ الگ حلقوں میں بٹ کر تعلیم ہوئی۔ بنا گیا کہ نماز کیا ہے، دعا کیا ہے، نمازیوں پڑھنے سے کیا ملے گا اور جن لوگوں نے یوں پڑھی انھوں نے کیا پایا۔ دعاؤں سے کیا ہوتا ہے۔ جس طرح دعا مانگنے کا حق ہے اس طرح مانگی جائے تو کیا ملتا ہے۔ اور اس طرح جنھوں نے مانگی کیا پایا۔ پھیلوں کے تذکرے تھے۔ دولت والوں کا تذکرہ آیا تو قارون دہان کی دولتوں کے نقشے بتائے گئے، غربت کا ذکر ہوا تو صحابہ کرام کی زندگیوں کے واقعات بتائے گئے۔

فاقوں کا ذکر پھر اتو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی بتلائی گئی۔ خدا کو خوش کرنے والوں نے کیا کھویا اور کیا پایا۔ یہ معلوم ہوا۔ دو گھنٹے کی تعلیم کے بعد کھانے اور نماز کا وقت ہوا۔ ایک طرف کھانے کا انتظام کیا گیا تھا دوکان داروں نے دوکانیں بھی لگائی ہوئی تھیں۔ جس کا جہاں جی چاہا کھالیا۔ اجتماع والوں کی طرف سے کھانے کا کوئی پیسہ نہ لیا جاتا۔ عصر کے بعد لائے پور کے مفتی زین العابدین صاحب کا بیان ہوا۔ بخود سے وقت میا بہت کچھ سمجھا دیا۔ خدا نے بولنے کا خوب ملکہ دیا ہے سن کر عبدانی کیفیت پیدا ہونے لگتی ہے۔

بتایا گیا کہ

”انسان جب اپنے اپنے محنت کرتے کرتے اس درجہ پر پہنچتا ہے جس پر اللہ راضی ہو کہ اس کے صرت ہاتھ اٹھنے پر ہی فیصلے فرمادیتے ہیں تو دنیا میں کیا ہوتا ہے دنیا کس طرح اسکے پیچھے آتی ہے۔ آج ہم لوگ دنیا کے پیچھے بھاگتے ہیں اور وہ ہے کہ ہاتھ ہی نہیں آتی۔“

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کے واقعات بتائے گئے اور کچھ اس انداز سے کہ ایمان تازہ ہو گیا۔ بتایا گیا کہ

”انسان جب مبتلا ہے تو اس ڈر سے کہ اس کے مرنے کے بعد کس فرشتے سے غسل اور دفن نہ کرنے لگ جائیں خود ہی صلی اللہ علیہ وسلم عجلت سے غسل دیتے اور جلدی جنازہ لے جاتے ہیں۔ اللہ کے پاک رسول جنازہ کے ساتھ پنچوں کے بل چلتے ہیں اور پوچھنے پر فرمایا جاتا ہے کہ اتنے فرشتے آسمان پر سے اتر کر ساتھ ہو لیے ہیں کہ پورا پاؤں رکھنے کی گنجائش نہیں ہے۔“

مغرب کے بعد عرب سے آئے ہوئے اللہ کے ایک بندے کا بیان شروع ہوا، زبان عربی تھی لہجہ انتہائی خوبصورت، جی چاہتا اللہ اور اس کے پیارے رسول کی زبان بولنا رہے۔ مترجم صاحب ساتھ بیٹھ گئے پون گھنٹہ دین کے مختلف پہلوؤں پر نہایت وضاحت سے روشنی ڈالتے رہے، عدل و انصاف، معاشرت و معیشت اور دنیا کے مختلف علاقوں میں اسلام کی دعوت کے پھیلاؤ پر معلوماتی تقریر کی۔

رات کے خطاب میں مولانا محمد یوسف صاحب کا بیان ہوا۔ لاہور اور قریب ہر شہر کے مختلف علاقہ فکر کے علمائے کرام موجود تھے۔ مولانا کی طبیعت کچھ ٹھیک نہ تھی۔ کھانسی اور زلزلہ کا زور رہا لیکن دین کی محبت کچھ اس طرح غالب ہے کہ کسی چیز کی پروا نہ کرتے ہوئے مسلسل بولتے ہیں۔ عام اجتماع ہو یا خاص، شہری حضرات کے اجتماع میں بولنا ہو یا سیواتی حضرات میں اس بولنے اور پوری قوت سے بولنے میں کوئی چیز رکاوٹ نہیں بنتی، بتایا جاتا رہا جو کہ ”غزوہ کی خدائی پوری قوت سے اس کو شش میں لگی رہی کہ آج کی رات کسی بچے کے وجود کی بنیاد نہ پڑنے پائے، تمام ملک کے مرد الگ اور عورتیں الگ کر دی گئیں۔ پہرے دار بٹھا دیئے گئے۔ لیکن ہوا کیا۔ خدا کے حکم کے بموجب جو کام ہونا تھا ہو کے رہا۔ دشمن کے گھر ابوہم علیہ السلام بل سہے ہیں۔ تو خدا جب کرنے پر آمادہ دُنیہ کی کوئی طاقت کچھ نہیں کر سکتی۔“

موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کے واقعات بتائے جاتے رہے۔ ایک طعن اس دُنیہ

اور اس کے اندر کی تمام چیزوں کی بے بسی، دوسری طرف خدا کے بزرگ و بڑتر کی عظمت، دل میں یہ سب کچھ یوں نقش ہوتا رہا جیسے ہونے کا حق سب کے لئے ہو کہنے والا پوسے یقین سے کہہ رہا ہے، زبان کے ساتھ دل کی گہرائیوں کی آواز خالص ہے۔ بتایا جا رہا ہے کہ

”اگر کوئی فاسق اور جھوٹا شخص تمھارے پاس اس قسم کی خبر لائے کہ کوئی گروہ یا فرد تمھارے مال اور جان کے بارے میں بڑے اداوے کر رہے ہیں تو اس امر کے باوجود کہ اس کا جھوٹا ہونا تمھارے نزدیک مسلم ہے تم اپنے مال اور جان کی فکر میں لگو گے۔ لیکن جس اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمارا یہ ایمان ہے کہ سچے نبی ہیں۔ اگر اس ایمان میں کچھ بھی کمی ہے تو ہم مسلمان ہی نہیں، خدا پرست نہیں کہ لے لوگو! اس دنیا کی حقیقت کچھ نہیں اللہ کے نزدیک اس کی حقیقت کچھ کے پرے پر یہ بھی نہیں، مردہ کبریٰ کے نیچے کے برابر بھی نہیں، جو کچھ بھی ہے آخرت کی زندگی ہے۔ اس کے لیے کچھ کرلو ورنہ اس نہ ختم ہونے والی زندگی میں تڑپو گے لیکن یہ سن کر ہم یقین نہیں کرتا کہ کیوں؟ اس دُنیا کے مال و اولاد ہمارے مشابہ ہیں اور آخرت کی زندگی عجیب میں۔ یہی وہی کام ایمان بالذیب ہے۔ جب دیکھ لیا تو غیب کہاں رہا۔“

”رات گیارہ بجے تک یوں ہی دین و ایمان کی باتیں ہوتی رہیں، نماز پڑھی گئی، ایک ہی صفت میں ہر درجے، ہر زمان، ہر علم، مختلف رنگ و نسل کے دینی بھائی اللہ کے حضور میں یوں کھڑے ہوئے جیسے ان کا وجود ہی نہیں ہے۔ چاروں طرف ایک سناٹا۔ امام صاحب ان سب کی طرف سے اللہ کے حضور عرض گزار رہے ہیں بارہ بجے کچھ آرام کی فکر میں ملگ گئے کچھ اللہ سے باتیں کرنے میں، مہرے کچھ کھلی، آگے پیچھے دائیں بائیں، بہتوں کو کھڑے پایا۔ اللہ اکبر۔ کیا سرو ہے اس کھڑے ہونے میں۔“

۲۲ صبح نماز کے بعد کچھ تقریر ہوئی، دوپہر کو تعلیمی حلقے بنائے گئے، عصر کے بعد بندہ دستان سے آئے ہوئے علی گڑھ یونیورسٹی کے گزیر کوٹ اور پھر علم دین اُسے پڑے واقعہ ہندی محمد عمر صاحب کی تقریر ہوئی، خوب طبع سے بیان فرماتے ہیں، تھوڑے سے وقت میں براہِ اذکار خوب مواد ذہنوں میں بٹایا، زبان اللہ کی عظمت کے ترانے خود بخود گانے لگی۔

غرض اس طرح یہ تین دن کا رُوح پر دراجت حاصل چلا رہا۔ احساس دلایا جاتا رہا کہ سب بگاڑ اپنی ذات میں ہے اگر یہ درست ہو جائے تو سب درست ہو جائے گا۔

آخری روز اللہ کے راستے میں اپنی ذات پر محنت کرنے کے لیے جن لوگوں نے وقت دیئے ان کی تشکیل جماعتوں کی شکل میں ہوئی، ہر جماعت میں اسے بارہ تک اللہ کے بندے جمع کر دیئے گئے، سو کے قریب جماعتیں بن گئیں جن کو ملک کے گوشے گوشے میں بھیجا گیا تاکہ ان فانی چیزوں سے کچھ دیر کے لیے کٹ کر آدمی اپنی ذات پر محنت کر سکے، ہر جماعت کا ایک امیر مقرر کر دیا گیا، اپنے اپنے بستر، اپنا اپنا خرچ اور اپنی اپنی ذات پر محنت کرنے کا جذبہ اور دوسرے بندگان خدا تک اللہ کی بات پہنچانے کی فکر، یہ سب نظر اس قدر رُوح کو بالیدگی بخشنے لگے کہ نیکڑوں و عظم بھی یہ نہ کر سکیں۔ اختتام پر دعا ہوئی، مولانا محمد یوسف صاحب نے دعا کی اپنے گناہوں کی توبہ، حضرت رُوح کی سرزوری، دین کی خدمت، تمام انسانوں کے لیے ہدایت طلبی، یہ سب باتیں اللہ کے طلب کی گئیں، دعاؤں کی کئی سبب مل گئے کا حق ہوتا جو کوئی آنکھ نہ تھتی جو روئی نہ ہو، کوئی زبان نہ تھتی جو بولی نہ ہو، کوئی دل نہ تھا جو پھٹ پڑے پرنہ آیا ہو، بس ایک ہی احساس تھا کہ اتنی زندگی جو گویا ناکامی میں گزری، میں ہی سراپا مصیبت ہوں سب پرانیاں مجھ ہی میں ہیں، اے اللہ ان سب کوتاہیوں کو معاف فرما اور میری زندگی کو اپنے راستے پر لگا دے۔

اس طرح ۲۳ راتیں یہ مبارک اجتماع ختم ہو گیا۔

ضروری بات

۱۔ دفتر الفرقان اور کتب خانہ الفرقان سے جملہ نطوکتا بت اور سیل ضرورت منجور کے نام سے فرمائیے کسی شخص کا نام نہ لکھئے۔

۲۔ ادارتی امور میں براہ راست اوٹیر کو لکھئے۔ دفتر سی خطوط کے اندر ان امور کے بارے میں کچھ نہ لکھا جائے۔

منبر

حالاتِ حاضرہ

ہندوستان میں زبان کا مسئلہ

ایڈیٹر صاحبہ مدینہؒ بجنور

ہندوستان کا دستور بننے سے پہلے ۷۷ تھا کہ مرکز کی سرکاری زبان ہندوستانی ہوگی۔ نوٹاگری اور فارسی دونوں رسم الخطوں میں لکھی جائے گی۔ ہندوستانی کی تعریف یہ کی گئی تھی کہ جو زبان شمالی ہندوستان کے عوام بولتے ہیں اور جسے اردو اور ہندی دونوں ناموں سے پکارا جاتا ہے وہ ہندوستانی ہے۔ یہ فیصلہ اس بنا پر کیا گیا تھا کہ ہندوستان کی ہر دوسری زبان کے مقابلہ میں ہندوستانی ہی ایک ایسی زبان ہے جو ہندوستان کے ہر گوشہ میں بولی اور سمجھی جاتی ہے اور اپنی اس خصوصیت کی بنا پر ہندوستان کی قومی زبان بن جانے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ ہندوستان فی زمانہ قومی زبان کی نعمت سے محروم ہے۔ ہوائے ہندوستانی کے بیان کی سب زبائیں علاقائی ہیں۔ قومی زبان دی ہو سکتی ہے جسے ہندوستان کی اکثریت بولتی اور سمجھتی ہو اور جس میں اپنے روزمرہ کے کام انجام دیتی ہو۔ ہندوستان مختلف مذہبوں، مختلف مذاہبوں اور مختلف کچھروں کا گہوارہ ہے۔ اس لیے یہاں کی قومی زبان میں ان سب کے اظہار کی صلاحیت کا ہونا ضروری ہے۔ جو زبان بھی اس صلاحیت سے محروم ہوگی وہ ہندوستان کی قومی زبان کا درجہ حاصل نہیں کر سکتی۔

ہندوستان کا دستور بننے سے پہلے ہندوستان کے لیڈروں نے اور کانگرس نے ہندوستانی کے حق میں نہ صرف فیصلہ ہی کیا تھا بلکہ اس فیصلہ کی عام اشاعت بھی کی تھی مگر دستور سازی کے وقت یہ فیصلہ طاق فسیاں پر رکھ دیا گیا اور صوبہ ہندی دیوناگری رسم الخط میں مرکزی حکومت کی سرکاری زبان تسلیم کی گئی۔ یہ بات جاننے والوں کے لیے انوکھی نہ تھی کیونکہ بقول علامہ داتا یہ کبھی شبہ جانتے تھے کہ حکومت کے فیصلوں کو ہاتھ آجی کے اس فارمولے کی ذرا پروا نہیں ہے کہ ہندوستان

کی سرکاری زبان ہندوستانی ہوگی جو اردو اور ناگری حروف میں لکھی جائے گی۔ گو پرنسٹون انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کی رو سے جب صوبوں میں کانگریسی حکومتیں قائم ہوئیں تھیں تو کئی صوبوں میں حکومت کے اظہار سے معلوم ہو گیا تھا کہ پوری آزادی ملنے پر ان کا طرز عمل زبان کے بارے میں کیا ہوگا؟ بہر حال دستور کا سرحوالہ جس سرکاری زبان سے متعلق ہے اس کے دو باب ہیں۔ پہلا باب یونین (مرکز) کی زبان سے متعلق ہے اور دوسرے باب کا تعلق علاقائی زبانوں سے ہے۔ باب اول کے مطالعہ سے صاف پتہ چلتا ہے کہ دستور سازوں نے ناگری رسم الخط میں ہندی کو یونین کی سرکاری زبان تسلیم تو کر لیا جو مگر انہیں اپنے اس فیصلہ کی صحت کا یقین نہیں ہے چنانچہ انہوں نے یہ بات تو صاف طور پر کہہ دی ہے کہ آئینہ پندرہ برس تک یونین کی سرکاری زبان انگریزی رہے گی مگر ہندی کے مکمل نفاذ کے لیے کوئی عسار یا تاریخ مقرر نہیں کی ہے بلکہ اس کے بعد ترجیح نفاذ کی راہ کو بھی طرے کی راہوں سے نامہ ہمارا بنا دیا ہے، یہ صورت حال اس حقیقت کی غماز ہے کہ ہندی کے حق میں جو فیصلہ کیا گیا جو وہ بادل خواستہ کسی مجبوری یا مصلحت کی بنیاد پر کیا گیا ہے۔

۱۹۳۸ء کی بات ہے کہ آل انڈیا ریڈیو کمیٹی نے اپنے سننے والوں سے پوچھا کہ وہ کس زبان میں پودگرام سننا پسند کریں گے۔ جواب ملاحظہ ہو۔

ہندوستانی (اردو) ۲۵۶۷۔ انگریزی ۲۵۳۲۔ گجراتی ۱۷۲۲۔ مڑھی ۱۵۵۹۔ ہندی سفر۔ اساطیر کمیٹی کے پانچ ہزار ریڈیو سٹیشن رکھنے والوں میں سے ساٹھ فیصدی اردو کے یعنی ہندوستانی کے حق میں تھے۔

دوسرا سوال یہ تھا کہ اگر صرف ایک ہی زبان میں براؤ کاست کیا جائے تو کون سی زبان کو ترجیح دی جائے گی۔ جواب ملاحظہ ہو۔

ہندوستانی (اردو) ۳۶۵۰۔ انگریزی ۱۷۴۰۔ گجراتی ۹۲۰۔ مڑھی ۳۵۹۔ ہندی سفر۔ یہی سوالات کلکتہ، مدراس اور دہلی والوں سے بھی پوچھے گئے تھے۔ جواب ملاحظہ ہو۔
کلکتہ۔ ہندوستانی (اردو) ۳۵۵۹۔ انگریزی ۱۷۵۴۔ بنگالی ۳۹۹۔ ہندی سفر۔
مدراس۔ ہندوستانی (اردو) ۳۵۲۵۔ انگریزی ۱۷۸۱۔ تمل ۳۸۴۔ تیلیگو ۲۲۹۔ ہندی سفر۔
دہلی۔ ہندوستانی (اردو) ۳۸۴۸۔ انگریزی ۱۷۳۶۔ ہندی سفر۔

[جو مٹ : ابتدائی طور پر جو کچھ لکھا گیا ہے اس کے پیش نظر ہندوستانی گوارد کا نام دنیا اور ہندی کو ہندوستانی سے خارج کچھ لفظ عجیب و غریب معلوم ہوتا ہے لیکن جس زمانے کے اعداد و شمار دیے گئے ہیں اس زمانے کے ہندوستانی اور آج کے ہندی نشریات کی زبان کے فرق کو اگر سامنے رکھ لیا جائے تو یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ ہندوستانی نشریات اور ہندی نشریات ہی تھے۔ دوسرے جس زمانے کا ذکر ہے اسی زمانے میں مشرق اور اسیں شکلاتے "آل انڈیا ریڈیو کی سانی پالیسی" نام کی ایک کتاب لکھی تھی جس میں ہندوستانی نشریات کو اردو کی نشریات بتا کر ہندی کا کہیں پیش کیا تھا۔ اس کتاب کا دیباچہ چھپوانا نہ جی نے لکھا تھا اور اسے ہندی سراجیہ سین یو پی نے شائع کیا تھا۔]

مذکورہ بالا اعداد و شمار جہاں ہندی کی کل ہند حقیقت کو ظاہر کرتے ہیں وہاں اردو کی قبولیت کا پتہ بھی دیتے ہیں۔ ان حالات میں ہندی کو یونین کی زبان تسلیم کتنے وقت دستور سازوں کے سامنے اگر کچھ خدشات اور خطرات نمایاں ہونے لگے تھے اور وہ تذبذب میں مبتلا ہو گئے تھے تو یہ کوئی چھپنے کی بات نہیں ہے۔ بہر حال ہندی یونین کی سرکاری زبان قرار پا گئی۔ اب ضرورت اس بات کی تھی کہ ہندی کو قومی زبان بنانے کی کوشش کا آغاز کیا جاتا لیکن ہوا ہر گز بالکل الٹا ہوا تو یہ چاہیے تھا کہ ہندی کو عام فہم بنایا جانا دوسری علاقائی زبانوں کے الفاظ شامل کیے جاتے اور بالخصوص ہندوستانی یا اردو کے سرمایہ سے فائدہ اٹھایا جاتا مگر ہوا یہ کہ ہندی کو سنسکرت کے نامافوس اور قلیل الفاظ سے لاوا جانے لگا اور اسے اتنا مشکل بنا دیا گیا کہ اس کے عوامی زبان بننے کے سارے امکانات ختم ہو گئے۔ میٹر اور یہ کہ دوسری علاقائی زبانوں اور خاص کر اردو کے وہ الفاظ نکال کر پھینک دیے گئے جو زبان زد علوم و خواص تھے اور ان کی جگہ سنسکرت کے وہ الفاظ اپنی اصلی شکل میں استعمال ہونے لگے جو سب سے کسی کے کان آشنا نہ تھے۔ ہندی کا اپنا سرمایہ بہت طویل تھا اس کی عمر ہی کیا تھی۔ تقریباً سو برس ہوئے فورٹ ولیم کان کننگھم میں اس کا جنم ہوا تھا تو برس کا زمانہ ایک نئی زبان کے لیے کچھ بھی نہیں ہو۔ ایک زبان سو برس میں کیلئے لگتی ہزار برس کے بعد بھی اس میں نئے نئے الفاظ 'نئی نئی اصطلاحیں' نئی نئی تشبیہیں اور نئے نئے استعارے شامل ہوتے رہتے ہیں بلکہ چیل زبان کی زندگی کے ساتھ ساتھ جاری رہتا ہے۔ ہندی والوں نے اپنی زبان کو سرکاری حیثیت دلا کر یہ سمجھ لیا کہ ان کی زبان ہندوستان کی اور دنیا کی تمام زندہ زبانوں سے بے نیاز ہے بلکہ اسے ایک مردہ زبان کا سہارا

کافی ہے جسے سنکرت کہتے ہیں مگر اس طرح انھوں نے ہندی کو قومی زبان بن جانے سے محروم کر دیا۔ دوسری ایسی ہی غلطی ان سے یہ ہوئی کہ ہندی ریاستوں میں امداد کو نیست و نابود کرنے کی مہم شروع کر دی کبھی ارشاد ہوا کہ اردو کو ہی جدا گانہ زبان نہیں ہے بلکہ ہندی ہی کا ایک روپ ہے جبکہ اسی دستور نے جس نے ہندی کو سرکاری حیثیت عطا کی ہے اردو کو ہندی سے علیحدہ ایک زبان تسلیم کیا ہے کبھی کہا گیا کہ اردو ملکی زبان نہیں ہے مگر یہ نہیں بتایا گیا کہ پاکستان کے علاوہ جو کل ایک ہندوستان ہی میں شامل تھا اردو کس ملک کی زبان ہے؟ کبھی فرمایا گیا کہ اردو عوامی زبان نہیں ہے بلکہ اس میں ”ہے“ اور ”نہیں“ کے علاوہ تمام الفاظ عربی اور فارسی کے ہیں جبکہ بقول فریق گورکھپوری اردو میں دو چار ہزار الفاظ عربی اور فارسی کے اور پچاسوں ہزار خود ہندی کے مشامل ہیں مختصر یہ ہے کہ اردو کے خلاف بے سرو پا اعتراضات کا سلسلہ شروع کر دیا گیا اور ساتھ ہی ہندی ریاستوں نے اردو کے دستور حقوق بھی دینے سے انکار کر دیا۔ مثال کے طور پر حکومت ہند نے ۱۹۵۶ء کو مسانی پالیسی کے تحت ایک بیان شائع کیا: ”جی پر ہندی ریاستوں نے ہر تصدیق ثبت کر دی کہ اس اعلان میں اردو سے تعلق اکثر غلط بیانیوں اور غلط فہمیوں کے زوال کے ساتھ تسلیم کیا گیا تھا کہ جن علاقوں اور خطوں میں اردو زبان رائج ہے ان میں ضرور درج ذیل سہولتیں مہیا کی جائیں ۱) پانچویں درجوں میں ان طلباء کو جن کے والدین یا سرپرست یہ بیان کریں کہ ان کی مادری زبان اردو ہے۔ اردو میں تعلیم حاصل کرنے اور امتحانات دینے کی سہولتیں مہیا کی جائیں۔ (۲) اردو کے اساتذہ کی تربیت اور اردو میں موزوں نصابی کتابیں مہیا کرنے کے انتظامات کیے جائیں۔ (۳) ثانوی درجوں میں بھی اردو میں تعلیم حاصل کرنے کی سہولتیں مہیا کی جائیں۔ (۴) تمام دفاتر اور عدالتیں اردو میں دستاویز قبول کریں۔ ان کے ترجمہ یا کسی دیگر زبان کے رسم الخط میں ان کو منتقل کرنے کی ضرورت نہ ہو۔ دفاتر اور عدالتیں اردو میں عرضیاں اور درخواستیں بھی قبول کریں۔ (۵) جن علاقوں میں اردو رائج ہے اور جن کو اس غرض کے لیے مخصوص کر دیا جائے۔ وہاں اہم قوانین قواعد و ضوابط اور اعلانات اردو میں جاری کیے جائیں۔ اعلانیہ میں اس دفعہ کی وضاحت ان الفاظ میں کی گئی ہے کہ ”یہ ضروری نہیں کہ مجالس قانون ساز اردو یا قوانین پاس کریں۔ یا ہر ایک قانون اردو میں جاری کیا جائے بلکہ اہم قوانین قواعد

وضوالباطل اور علاقوں کو شہر کرنے کی غرض سے مخصوص علاقوں میں ان کو یا ان کے بعض مغائبین کو اردو میں جاری کیا جانا چاہیے۔ اسی طرح اگر دو ریاستوں کے درمیان کوئی سرحدی علاقہ دو زبانوں والا خیال کیا جاتا ہے تو یہ ضروری ہے کہ حکومت ان علاقوں کو اردو زبان میں شائع کرے۔ "خاص سہولتوں کے ضمن میں مذکورہ بالا دفعات کے بعض چھٹی دفعہ میں تاکید مزید کے طور پر لکھا گیا ہے۔ "ہندی کو نہ صرف ہمارے اُمین میں ممتاز مقام حاصل ہے بلکہ یہ اتر پردیش اور بہار نیز ہندوستان کی کچھ دیگر ریاستوں میں بھی سرکاری زبان ہے۔ ہندی اور اردو کے درمیان کسی رفا کا سوال پیدا نہیں ہو سکتا۔ لازمی طور پر ان ریاستوں میں ہندی کو بلند ترین مقام حاصل ہے لیکن اُمین کی دفعات کے منشاء کے مطابق ہندوستان کی ایک زبان کی جیسے لوگوں کی بہت بڑی تعداد بولتی اور استعمال کرتی ہے، جو صلا افزائی کے خیال سے، جو لوگ اسے استعمال کرنے کے عادی رہ چکے ہیں اور جو اپنی مادری زبان خیال کرتے ہیں ان کو اردو استعمال کرنے میں آسانیاں مہیا کرنا اور ان کی جو صلا افزائی کرنا مناسب ہے۔ اس کا اطلاق خاص طور پر اتر پردیش اور بہار نیز دہلی پر ہوگا جو سینکڑوں برس سے اردو کے اہم مراکز رہے ہیں۔"

مرکزی حکومت کے اعلان اور اس پر ہندی ریاستوں کی مہر تصدیق کا نتیجہ سولے اس کے کچھ نہ ہوا کہ چند معمولی احکام جاری ہوئے جن پر عملدرآمد کی ضرورت پر اسے نام سمجھی گئی اور اردو کی حالت میں کوئی تبدیلی نہ ہو سکی۔ یہی حال سرلسانی فارمولے کا ہوا کہ اس کے فائدے سے اردو کو محروم کر دیا گیا۔ یہ تمام حالات غیر ہندی ریاستوں سے بھی پوشیدہ نہ تھے اور نہ آج بھی ہندی ریاستوں نے اردو کے ساتھ جو غم منصفانہ برتاؤ کیا ہے وہ ہندوستان کے غیر ہندی علاقوں کی نگاہوں میں ہے۔ ان کے ذہن میں یہ حقیقت رچ بس گئی ہے کہ ہندی نے مسند اقتدار پر بیٹھ کر جو سلوک اردو کے ساتھ کیا ہے اس سے دوسری زبانیں بھی محفوظ نہیں رہ سکتیں۔ ان حالات کا نتیجہ ہے کہ سانی مسئلہ اُسے فرو پیدا ہو گیا ہے اور طرح طرح کی تجویزیں سامنے آ رہی ہیں مثلاً

۱۔ ہندی کو ہندوستان کی مشترکہ زبان بنایا جائے (ہندی ریاستیں)

۲۔ انگریزی کو مشترکہ زبان کی حیثیت سے باقی رکھا جائے (مدد اس)

۳۔ دستور میں جو ہم ان زبانیں درج ہیں ان سب کو سرکاری زبان کے طور پر تسلیم کیا

(باقی صفحہ ۵۷ پر)

۶/۱۰ ہندوستان سے
۶/۱۰ پاکستان سے
ششما
۶/۱۰ ہندوستان سے
۶/۱۰ پاکستان سے

بحری ڈاک سے ایک پونڈ
ہوائی ڈاک سے ایک پونڈ
پوسٹل آرڈر بغیر کمرے کے
آج چاہیے

الف م ن
ا م ن

(فی کا پی ۶۰ پیے)

جلد ۲۳ باب ۱۰ صفر المنظر ۱۳۸۵ مطابق جون ۱۹۶۵ شم ۱۳۱۰

صفحہ	مضامین نگار	مضامین	مبشر شمار
۲	عقیقہ الرضیٰ منہجی	نگاہِ اولیں	۱
۵	محمد منظور نعمانی	نوشہ پاک کی خانہ دہی	۲
...	...	حضرت شاہ ابوسعید حسینیؒ کے روابط	۳
۱۳	مولانا نسیم احمد فریدی امرہی	حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ دہلویؒ اور ان کے خاندان سے	۴
۳۲	جناب وحید الدین خان صاحب	کائنات میں خدا کی گواہی	۵
۳۲	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن صاحب علوی	دربار عالمگیری	۶

اگر اس دائرے میں ○ سرف نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی ہو براہ کرم آئندہ کے لیے چوڑا رسالہ فرمائیں یا خریداری کا ادارہ منو مطلع فرمائیں جنٹل یا کوئی دوسری اطلاع۔ ہر جون تک آجائے روزہ اگلا شمار ہو، بعضہ دی، بی ارسال ہوگا۔

پاکستان کے خریداری: - اپنا چندہ ادارہ، اصلاح و تبلیغ، اسٹریٹین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور صرف ایک سادہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دے دیں۔ ڈاکخانہ کی رسید ہم کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

عبر خریہ اوی :- براہ کرم خط و کتابت اور سی آؤڈ کے کوپن پر اپنا نمبر خرید اوی ضرور لکھ دیا کیجئے۔
 التالیخ اشاعت :- الفرقان ہر ماہ گزری جیسے کے پہلے صفحہ میں اور ان کو دیا جاتا ہو اگر ہر ماہ تک بھی کسی صلیب گنڈے
 فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع ہر ماہ تالیخ تک ارمائی چاہئے اسلئے ہر سال بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر افتخار، کجری روڈ، لکھنؤ

دوسری محفلِ نظامی بہتر و بیشتر ایڈیٹر و پوچھا کہ تیرے پاس میں چھپا کر دفترِ افرقان کھری ورد لکھوئے شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولین

عقیق الرحمن اسماعیل

ہندوستانی مسلمانوں کے لیے یونہی کیا کم مسائل تھے کہ ایک مجموعہ سرگرمیوں کا جس نے ان کو کٹ کی جیت جیٹ سے سکدوش ہو کر جب وہ برطانیہ میں ہندوستانی اپنی کشتی کی حیثیت سے تعین ہوئے تھے تو انہی دنوں جیلپور وغیرہ کے دلزدہ حادثات پیش آئے اور ایک خاص اتفاق کے باعث برطانیہ اخبارات میں ان حادثات کا بہت چرچا ہوا۔ اس وقت سرگرمیوں کا نئے اپنی زندگی میں ہندوستانی اور قوم پرستی کا سب سے پہلا تقویت پیش کرتے ہوئے ایک مہم کا بعض اخبارات کو دیا جس میں بڑی تعلیم کے ساتھ اعلان تھا کہ ایسے تمام حادثات کے ذمہ دار خود ہندوستانی مسلمان ہیں جو ہمیشہ ہندوستان کی قومی زندگی کے معیار میں ضم ہوئے انکار کرتے آئے ہیں اور آج تک عظیم الشان ہندو کی راہ پر ہی چلنا چاہتے ہیں جس کے نتیجے میں یہ مصائب ان کے سر آئے ہیں۔

کھڑے کے بعد سرگرمیوں کا مرکزی ذریعہ تعلیم کے عہدہ پر فائز ہو کر پڑا آگے اور اس عہدے کے ذریعے ہندوستان کی جس سب سے بڑی خدمت کا انہوں نے اپنے دل میں غزم کیا وہ شاید یہی تھی کہ یہاں کے مسلمانوں کی زندگی سے علم و کمال کی زندگی کا ذریعہ نکال کر انہیں قومی و عوامی میں فرق کر کے ہی دم لیں گے۔ ظاہر ہے وہ ذریعہ علم نہیں دے سکتے تھے۔ اس لیے اپنے خاص میدان کا یہی اپنے اس غزم کو جامع علی پہنچانے میں کوئی مؤثر ذریعہ اور کر سکتے تھے چنانچہ اس میدان میں ان کی نگاہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کی طرف گئی کہ یہ مسلمانان ہند کی علمی و ادبی زندگی کا ایک بہت بڑا خطرہ ہی نہیں اس کا سرچشمہ بھی ہو۔ اور پھر یہ نگاہ اپنی تمام وجوہات کے ساتھ اسی پر مرکوز ہی کیوں نہ ہو گئی۔

سب سے پہلے جو چیز اس نگاہ میں کانٹے کی طرح ٹھنکی وہ یونیورسٹی کے نام میں "اسلم" کا لفظ تھا۔ اور اس لفظ کا ہٹانے کے لیے سرگرمیوں کا ناپے مارا دل کا اظہار ضرورتاً کر دیا لیکن یونیورسٹی کی خوش قسمتی تھی کہ ان ایام میں یونیورسٹی کے دانش چاں سرگرمیوں کے طبع جی تھے۔ وہ آئے تھے تو خود ان کی ذات سے اندیشہ تھا کہ وہ یونیورسٹی کے مسلم کیرئیر کو فنا کر دینے کے خواہش مندوں کا اڈا کا بنیاد کے لیکن وہ اقبال کی زبان میں

پایاں لے گئے جسے کو صہم حناؤں سے

کا مصداق ثابت ہوئے اور اس سستی و تشنہ زم کے سامنے مضبوطی سے کھڑے ہو گئے۔ اور مسلمانوں کی نفسی ٹوٹنے اور ان کی قوت عزمت مثل کر دینے کے جس انداز میں خود سے خود سے یہ بات اٹھائی جا رہی تھی چلتے چلتے بھی نہایت بے باکی سے اس کے بائیں میں کہہ کر گئے کہ

”یونیورسٹی کے نام کے ملے پر یہ آنکھ چولی لب بند ہو جاتی چاہیے۔“

انوس ہو کہ طیب جی کو بہت جلد ملا جانے والا وہ وزیرِ تعلیم سے اس کھلے ہوئے اختلاف کے بعد آسانی سے وہ بھی کوڑے کر سکتے تھے، اور ابھی وہ نکلے ہی تھے کہ یونیورسٹی کے نئے دانش جیالوں کے ساتھ طلباء کی نہایت نامناسب حرکت کا وہ واقعہ پیش آگیا جسے ۲۰ اپریل کے واقعے سے یاد کیا جا رہا ہو۔ یہ انوسناک واقعہ گویا ایک سہرا موقوف تھا جس نے فائدہ اٹھا کر مشرِ جہاں گلو یونیورسٹی کے ساتھ جو چاہیں کر گزریں اور کوئی ان کا ہاتھ پکڑنے والا نہ ہو۔ چنانچہ مشرِ جہاں گلو جتنا ذہرا اس یونیورسٹی کے خلاف اٹھ سکتے تھے وہ سب کام اس موقع پر انھوں نے آگے دیا اور پھر اس ذہراشی سے ایسی فضا بنانے میں بھی وہ کامیاب ہو گئے کہ یونیورسٹی کی آئینی ضرورتوں کو مددگار بنائے ایک آرڈی ننس کے ذریعہ مشکل کرا کے رکھ دیں۔

ہیں نہ اس آرڈی ننس پر اس وقت کوئی تبصرہ کرنا ہو اور نہ مشرِ جہاں گلو کی ذہرا چکانی پر بہانے سامنے اس وقت سوال یہ ہو کہ کیا وہ اقلیت باغی نہ گئی کا کوئی حق گھنٹی ہو جس کے نام کی وزارتیں ایسے لوگوں کو دلاش ہوں جو اس اقلیت کو بڑا نام کرنے اور اس کی بہتری کے ایک ایک نشان کو نسا کر ڈالنے کی دلچسپی میں اکثریت کے تنگ دلی عناصر میں بھی اپنا جواب نہ دے سکتے ہوں اور یہ اقلیت ایک آواز ہو کر کھڑی نہ ہو سکتی ہو کہ حکومت میں ہماری نمائندگی کا حصہ ایسے لوگوں کو دیا جانا ناقابلِ برداشت ہے۔

کھنے کو یہ بات ٹھیک ہے کہ حکومت میں نہ کوئی ہندو ہندوؤں کا نمائندہ ہے اور نہ مسلمان مسلمانوں کا نمائندہ بلکہ سب مشرک نمائندگی رکھتے ہیں۔ کیونکہ واقعی جیسا گلو صاحب یاسی اور کو مسلمانوں نے اپنا نمائندہ بنا کر حکومت میں نہیں بھیجا ہے۔ لیکن کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ مسلمان یا دوسری اقلیتوں کے افراد کو حکومت میں لے جانے کا اصل مشا یہی ہوتا ہے کہ حکومت میں ان اقلیتوں کی حصہ دانی کا اظہار ہو اور کسی حد تک یہ بھی اقلیتوں کے معاملات میں خود ان کے افراد کے ذریعے زیادہ بہتر خدمات حاصل ہو سکیں۔ یہ دنی مانگ میں ہمارے معاملات خانے مسلم دربار اور دیگر اعلیٰ حمدیہ اداروں کی فریستہ انداز کیا دکھانے کے لیے شائع کرتے ہیں؟۔ خصوصاً مشرِ جہاں گلو کے بارے میں تو یہ خصوصی واقعہ اتنی جلد ہی ہم کیسے بھول سکتے ہیں کہ گزشتہ سال جب وہ اقلیتہ اقوام متحدہ میں کشمیر کے مسئلے پر ہندوستان کی پر زور دہ کالٹ کر کے آئے اور پھر دہلی میں ایک جلسہ کیا ان کے اعزاز میں ہوا تو وزیرِ اعظم لال بہادر شاستری نے ان کی خدمات کو سراہتے ہوئے اسی جلسہ عام میں انھیں یہ ہدایت بھی کی کہ وہ اپنا پورا نام واضح طور سے محمد علی کریم جی بھائی جی بھائی لکھا کریں تاکہ دنیا کو معلوم ہو کہ وہ ایک مسلمان ہیں۔

ظاہر ہے کہ مشرِ جہاں گلو کے اسلامی نام کی نافرمانی تنہا ان کی ذات کے زیادہ پر تو کوئی فائدہ نہیں دے سکتی مگر اس کا فائدہ تو صرف اس نسبت کی بنیاد پر ہی حاصل ہو سکتا ہو کہ وہ حکومت ہند میں پانچ کروڑ مسلمانوں کے حصے کی نمائندگی کرنے والے ایک وزیر ہیں۔ پس اسی بنیاد پر مسلمانوں کو پورا پورا حق ہے کہ وہ حکومت

میں اپنے حصے کی ناننگا کرنے کے لیے شری جہا گلا کے وجود پر سخت سے سخت اعتراض اور احتجاج کریں کیونکہ وہ مسلمانوں سے برسر پیکار ہونے کے بعد نہ تو ان کے نام سے کچھ پانے کا اتھاق رکھتے ہیں اور نہ ایسی صورت میں مسلمانوں کے کسی مسئلے میں ان سے کوئی متوازن رہنمائی کا بند کول سکتی ہے۔ وہ اگر مسلمانوں کو برسر غلط سمجھتے ہیں اور ان کی اصلاح کے لیے ان سے جنگ کرنا چاہتے ہیں تو اس کی جگہ مسلمانوں کے نام سے پائی ہوئی وزارت کی کسی نہیں ہے۔ یہ کام وہ راجہ سیکھا کے محض ایک نمبر کی حیثیت سے راجہ سیکھا میں کریں یا اور زیادہ ہمت ہو تو بلیک میران میں نکل کر آئیں۔ لیکن وزارت کی کسی پر رہتے ہوئے نہ صرف ان کے لیے اس کا کوئی جواز نہیں ہے بلکہ کسی غیر مسلم وزیر کے لیے بھی اس وقت تک اس کا کوئی حق نہیں تسلیم کیا جاسکتا جب تک ہندوستان کی حکومت کو ایک مشترک اور جمہوری حکومت کہا جاتا ہے۔

مسئلے کی یہ نہایت عمارت اور واضح تصویریں اس بات کا سونی صدی حقدار بناتی ہے کہ وزیر اعظم اور صدر جمہوریہ ہند سے مشترک لگا کی حکومت ہن سے علیحدگی کا مطالبہ کریں۔ اور یہی نہیں بلکہ اس تصویر میں ہمارے لیے برہمچلہ سے اس بات کا بھی جواز موجود ہے کہ ہم اس مطالبہ کو حکومت سے تعاون اور عدم تعاون کی شرائط بنائیں۔ اس مسئلے میں سب سے زیادہ ذمہ داری ان لوگوں کی ہے جو باضابطہ یا بے ضابطہ طور پر حکومت یا عمل کی باڈی کو کسی بھی قسم کا سیاسی تعاون دیتے ہیں مگر اس کے ساتھ ہی ان کے دل کی طرف سے رد سے لگا نہ نہیں ہو گئے ہیں۔ یقیناً ان لوگوں کا اس وقت کوئی جواز نہ تھا نہ قدم مسلمانوں کے مطالبے پر مضبوط کر سکتا ہے۔ لیکن اگر ہماری بد قسمتی سے ان میں سے کوئی بھی اس جرأت قلندرانہ کا مانی نہیں نکل سکتا، تب بھی مسلمانوں کی ہر چھوٹی بڑی تنظیم کا فرض ہے کہ وہ مشترک لگا کی حکومت سے علیحدگی کے مطالبے کو تسلیم کریں اور تمام مشترک لگائی ذرائع سے چند دن کے لیے اپنی ساری طاقت اس مطالبے پر لگا دیں۔ ہم اپنی اس گزارش کو بھر دہرنا چاہتے ہیں کہ اگر ہم ہندوستانی جمہوریت میں اپنے ایک ایسے عمارت اور واضح حق پر بھی اصرار کرنے کے لیے بے تاب نہ کھڑے نہیں ہو سکتے جو میں ملک کے کسی دوسرے طبقے سے ملو کا کا سوال میں ہے یعنی یہ کہ ہمارے نام سے بن لوگوں کو شو (Shaw) کیا جائے۔ وہ کم از کم ہمارے کئے دشمن نہیں ہونے چاہیں تو ہمیں سمجھ لینا چاہیے کہ ہر اس ملک میں کسی ایسی ذریعہ کی با عزت زندگی کے بھی حقدار نہیں ہیں۔ اور یہ ہمارے وہ حقوق تو بھی ہی طرح پامال ہونے چاہئیں جن میں اس ملک کے اندر ہمارا کوئی حریف طبقہ بھی پایا جاتا ہوا۔ جو لوگ مشترک لگا کے حقانی کے مطالبے پر اکتفا کرنا سمجھتے ہیں ہمارے نزدیک وہ صحیح نہیں کر رہے ہیں۔ بلکہ ہم تو اس کو بھی صحیح نہیں سمجھتے کہ خود مشترک لگا سے استغناء کا مطالبہ کیا جائے۔ ہمارا مقصد ایک اصول کو منوانے سے تعلق رکھتا ہوا اور اس کو منوانے کی شکل صدر جمہوریہ اور وزیر اعظم سے مطالبہ ہے۔

حرمین پاک کی حاضری

محکم دلائل و براہین سے مزین

شکر نعمتہائے تو حیدال کہ نعمت بائے تو
عذر تقصیرات ما چندال کہ تقصیرات ما

اب سے دو سال پہلے اللہ تعالیٰ نے حرمین پاک کی حاضری نصیب فرمائی تھی، حج کے متعلق جو قانون ہمارے ملک میں کئی سال سے نافذ ہے اس کے ہوتے ہوئے ہم جیسوں کے لیے پانچ سال تک تو حاضری کا نظاہر کوئی امکان ہی نہیں تھا، لیکن رب کریم نے محض اپنے فضل سے ایک شکل پیدا فرمائی اور اس سال پھر حاضری نصیب فرمائی — چونکہ اس سفر کے تذکرہ میں ذکر کرنے والے کے لیے بھی لذت و سرور کا سامان ہوا اور سننے اور پڑھنے والوں کے لیے بھی اس لیے کچھ باتیں حوالہ اکتلم کی جاتی ہیں۔

محمد منظور نعمانی

رمضان مبارک سے چند دن پہلے دبئی کی آخری تاریخوں میں اچانک مجھے اطلاع ملی کہ رابطہ عالم اسلامی ”مکہ مکرمہ“ نے مجھے اپنی مجلس تالیسی کا رکن منتخب کر لیا ہے (اس مجلس کا اجلاس سال میں کم از کم ایک دفعہ مکہ مکرمہ میں ہوتا ہے) — انتخاب کی اس اطلاع کے ساتھ یہ بھی معلوم ہوا کہ رابطہ کا اجلاس حج سے کچھ پہلے مکہ مکرمہ میں ہوگا۔ نیز رابطہ ہی کی دعوت پر پورے عالم اسلام کی ایک نو ترقی بھی اس سال حج کے بعد متصلاً مکہ مکرمہ میں منعقد ہوگی اور عنقریب ان دونوں کا دعوت نامہ بھی مجھ کو مل جائے گا۔

میرے پاس چونکہ ہندوستان سے باہر سفر کے لیے پاسپورٹ نہیں تھا اور بعض تجویزوں

کی بنا پر آسانی سے اور جلد ہی ملنے کی امید بھی نہیں تھی اس لیے میرا ارادہ ہوا کہ میں رابطہ کی رکنیت قبول کرنے سے شکریہ کے ساتھ معذرت کر دوں۔ لیکن رفیق محترم مولانا علی میاں نے وجوہ رابطہ کی تائیس کے پہلے دن سے اس کے رکن ہیں، اور دوسرے دوستوں نے اس سے اتفاق نہیں کیا، اور سب کی یہ رائے ہوئی کہ رکنیت قبول کر لینی چاہیے اور پاسپورٹ کے لیے پوری کوشش کرنی چاہیے۔ مجھے چونکہ طبعاً ایسے کاموں سے بہت بُدھے جن کے لیے سرکاری دفاتر میں جانا پڑے اور اب اقتدار سے عرض معروض کرنی پڑے، اس لیے ان سب باتوں کے بعد بھی میری طبیعت آمادہ نہیں ہوتی تھی۔ آخر ایک دوست نے ذمہ داری لی کہ اس سلسلے میں جو کچھ کرنا ہو گا وہ خود کریں گے اور مجھے صرف درخواست پر دستخط کرنے ہوں گے۔ اس بات نے میرا خاص عذر تو ختم کر دیا لیکن رکنیت کے قبول کرنے میں بعض دوسری وجوہ سے بھی مجھے تردد تھا، چنانچہ میں نے کئی دن استغاثہ کیا اور بالآخر آخر رمضان میں میں نے رابطہ کو منظوری کی اطلاع دے دی۔ اسی درمیان اخبارات سے معلوم ہوا کہ ہماری حکومت کی وزارت خارجہ نے یہ طے کیا ہے کہ جن لوگوں کو رابطہ کی طرف سے دعویٰ کیا جائے گا حکومت اُن کے لیے پاسپورٹ وغیرہ میں سہولت فراہم کرے گی۔ وسط سوال میں میری طرف سے پاسپورٹ کی درخواست دی گئی اور جن مخلص دوست نے ذمہ داری لی تھی اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے انھوں نے ہی ساری کوشش اور دُر دھوپ کی اور غلاتِ نوح چند ہفتوں میں مجھے نذر تشریف پہنچا دی گئی۔

رابطہ کی مجلس تاسیس کا اجلاس ملکہ مکرّمہ میں ۲۷ مارچ سے شروع ہونے والا تھا، ہم لوگ (رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، مولانا معین اللہ صاحب ندوی اور علیہ علیہ) ۲۷ مارچ کو کھنڈ سے روانہ ہو کر ۲۳ صبح دہلی پہنچے، پی قارم کی کارروائی (جس کے بغیر ملک سے باہر کا سفر نہیں کیا جاسکتا) ۲۴ تک اس کی تکمیل ہو سکی اس لیے ہم ۲۵ مارچ کی شام کو دہلی سے حیدر کے لیے روانہ ہو سکے، راستہ کراچی اور بحرین ہو کر اختیار کرنا پڑا اور ان دونوں جگہ ہوائی جہاز بند کرنے کے لیے کافی ٹھہرنا پڑا جس کی وجہ سے عیدہ ۲۶ اور ۲۷ کی درمیانی شب میں پہنچ سکے۔

ہائے بہت ہی عزیز دست ارشد صاحب مرحوم جو ہائے اس سفر سے ۴۰ ہی مہینے پہلے ایک تبلیغی سفر میں حالت احرام میں کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان موٹر کے ایک حادثہ میں شہید ہو گئے تھے، ان کے اہل و عیال حبہ ہی میں مقیم ہیں۔ ۲۰ راج کی صبح سب سے پہلے مرحوم کی تعزیت میں ان کے گھر گئے (ان کے سب گھر والے مولانا علی میاں سے بہت ہی خاص تعلق رکھتے ہیں) پھر ظہر کی نماز حبہ ہی میں پڑھ کے اور اپنے خاص عنایت فرما لیا حاج عبدالقادر نورانی صاحب ان کھانا کھا کے اور مقنن پڑی دیر آرام کر کے مکہ معظمہ روانہ ہوئے۔ اور ایسے وقت دہاں پہنچے کہ حرم شریف میں عصر کی اذان ہو رہی تھی۔

اس رب کریم کا شکر کس طرح ادا کیا جائے جس نے بھراپنے حرم پاک کے در و دیوار دکھائے اور حاضری کی توفیق دی۔ اندر داخل ہونے کے بعد بیت اللہ شریف پر نظر پڑی اور دل زبان نے کہا

اللہم زد بیتک هذا تشریفاً	اے اللہ اپنے اس مقدس بیت کی تشریف
و تعظیماً و تکریماً و مہابۃ و زود	و تعظیم اور تعظیم و مہابت و زود
من مشرفہ و کرمہ ممن جہ او	رج و عمرہ کہنے والے جو بندے اس تعظیم
اعتمرو تشریفاً و تکریماً و تبراً	تکریم کریں ان کی بھی تشریف و تعظیم اور ان کے
اللہم انت السلام و منک السلام	ساتھ احسان میں مزید اضافہ فرما، اے اللہ
لخیننا ربنا بالسلام	تو سراپا سلامتی ہے اور سلامتی کا تو ہی

اس کے علاوہ اور بھی جن دعاؤں کی توفیق ملی۔

اللہ کے ہزاروں بندے بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے پورا طواف گویا بحر اہوا تھا اس لیے حجر اسود کے قریب جانے کا ارادہ بھی نہ کر سکے دور ہی سے اسلام پر قیامت کی اور عمرہ کا طواف شروع کیا۔ بار بار اپنے قلم سے لکھنے اور پچاسوں سیکڑوں دفعہ دوسروں کو بتانے کے باوجود طواف شروع کرتے وقت میں خود دل کرنا بھول گیا۔ مولانا علی میاں یا مولانا معین اللہ صاحب نے یاد دلایا تو دل شروع کیا۔ سات چکر پورے کر کے طواف ختم کیا اور رکتین طواف پڑھیں۔ طائفین کے اس سمندر ہی میں کسی طرح باب کعبہ اور حجر اسود کے درمیان طسزم تک پہنچنا

بھی نصیب ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے جس کے ہاتھ میں بندوں کے قلوب میں طواف میں بھی پھر کھینچ
طواف میں بھی اور اس کے بعد نرم پر بھی دعا نصیب فرمائی۔ اس کے بعد نرم شریف پر آکر اس کا
تازہ تازہ پانی پیا اور الحمد للہ خوب پیا اور دعا کی۔ اس سال دیکھ کہ نرم شریف کے اوپر اہل
عمارت ختم کر دی گئی ہے اور نرم شریف میں مشین لگا کے اور پائپ کے ذریعہ دور تک اس کا
پانی دوڑائے اور پھر دو طرفہ سیکڑوں ٹونیاں لگا کر ایسا انتظام کر دیا گیا ہے کہ سیکڑوں حلاج
بیک وقت ان ٹونیاں کے ذریعہ نرم کا تازہ تازہ پانی پی سکتے ہیں اور اپنے برتنوں میں بھر سکتے ہیں۔
ایک جانب کی ٹونیاں مردوں کے لیے مخصوص ہیں اور دوسری جانب کی خواتین کے لیے۔
یہ انتظام بلاشبہ بہت اچھا کیا گیا ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ حجاج میں جو ایک بڑی قدر اور تربیت
یافتہ اور بے سلیقہ لوگوں کی ہوتی ہے اس کی وجہ سے وہاں بھی بہ وقت گفتگوں کا سماں نہ ہوتا
اس کے بعد ہم حجر اسود کا اسلام کر کے سعی کے لیے صفا پر آئے، پہلے دعا کی، پھر ابداً
بِعَابِ اللہ یہ اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللہ کہہ کے سعی شروع کی اور رات
بھیرے پورے کیے، پھر پھیرے کے خاتمہ پر صفا اور مردہ پر دعا کا اہتمام نصیب ہوا۔ آخری
شوط کے بعد مردہ پر دعا کر کے سعی سے فارغ ہوئے اور حلق کے لیے قریب ہی کی حجام کی ایک
دکان پر آگئے اور حلق کرایا۔ الحمد للہ عمرہ پورا ہوا۔ جس رب کریم۔ نے یہ عمرہ نصیب
فرمایا دی قبول بھی فرمائے۔

بعض اہل خانہ و احباب حضرت مولانا سعید احمد خان صاحب، بھائی فضل کریم صاحب
اور تری سلیمان صاحب وغیرہ کو ہماری آمد کی اطلاع ہو گئی تھی وہ حضرات ہماری
تلاش میں حجام کی اس دکان ہی پر آگئے۔ برسوں کے بچھڑے ایسے باخدا
دوستوں کا ملنا اور اللہ کے ایسے نیک اور مقبول بندہ کی زیارت اور ان کی دعاؤں سے مستفیض
ہونا بھی اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔

رابطہ کے ارکان اور مدعوین کے قیام وغیرہ کا انتظام رابطہ کی عزت سے عام طور
سے سرکاری جماعوں کی طرح ہونوں میں ہوتا ہے۔ لیکن مولانا علی میاں ہمیشہ اپنے طور پر مولانا

عبداللہ عباس ندوی کے یہاں قیام کرتے ہیں اور ان ہی کے مہمان ہوتے ہیں۔ مولانا کی رفاقت اور معیت کی وجہ سے ہم لوگوں نے بھی بنی علیؑ کیا تھا اور بلاشبہ مولانا عبداللہ عباس کے مخلصانہ تعلق کا یہی حق ہے۔ انھوں نے اس سال حرم شریف کے بالکل قریب ”عمارة الاشراف“ میں ایک پورا بلاٹ قریباً ۵۰ ہزار روپاں کرایہ ادا کر کے لے رکھا تھا۔ یہ مکہ معظمہ کی جدید طرز کی نہایت عظیم الشان دس گیارہ منزلہ ایک عمارت ہے اور اپنی وسعت کے لحاظ سے گویا ایک مستقل آبادی ہے۔ مولانا عبداللہ عباس صاحب کے پاس اس کے ہم ۵ کمرے تھے ان میں سے پورے دو کمرے انھوں نے ہم لوگوں کے لیے خالی کر رکھے تھے۔ ہمارا سامان وہاں پہنچ چکا تھا۔ عمرہ سے فارغ ہو کر مغرب سے کچھ پہلے ہم لوگ مکان پر پہنچے۔ اسی وقت غسل کیا اور کپڑے پہن کر مغرب کی نماز کے لیے حرم شریف آگئے۔

رابطہ کا پہلا افتتاحی اجلاس آج بعد مغرب اس کے دفتر ”قصر ملکی“ میں ہونے والا تھا۔ نماز مغرب سے فارغ ہو کر مولانا علی میاں اور یہ عاجز ”قصر ملکی“ پہنچے۔ رابطہ کے اجلاس میں شرکت کا سب سے لیے یہ پہلا موقع تھا اور میں اس کی نوعیت اور ہیئت ترکیبی سے اسی دن واقف ہوا۔ اس دن تو صرف ابتدائی کارروائی ہوئی۔ پھر اس کے بعد ایک ہفتہ تک رابطہ کی نشستوں کا سلسلہ جاری رہا۔ رابطہ کی ان مجالس اس کی کارروائیوں اور پھر مؤخر کے اجلاسوں کے متعلق تو انشاء اللہ مستقلاً ”الفرقان“ کی ایک مخصوص شاعت میں کسی قدر تفصیل سے آئے گا۔ اس صحبت میں تو اس مبارک سفر کے سلسلے کی کچھ دوسری باتیں ذکر کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

(۲)

اس سفر مبارک کی سب سے بڑی نعمت اور برکت توجہ و زیارت اور میت اللہ کا طواف ہے اور اس کے بعد دونوں اور راتوں کے وہ سارے اوقات ہیں جو مسجد حرام اور مسجد نبویؐ میں اللہ کی عبادت اس کی کتاب پاک کی تلاوت اور اس کی یاد اور دعا و استغفار میں گزاریں اور بڑے مبارک ہیں وہ بندے جو ان نعمتوں کی قدر شناسی کے ساتھ ان سے بھرپور حصہ لیں۔ لیکن اس کی ضمنی برکات و منافع میں سے ایک بڑی برکت اور منفعت ساری نسلی

و ساقی تفریقوں اور جغرافیائی سیاسی حدودوں کو توڑ کر مشرق سے مغرب اور جنوب سے شمال تک پورے عالم اسلامی کے اہل ایمان خصوصاً ان کے اکابر و اعیان اور علماء و صلحا کا اجتماع اور ان کی باہم ملاقاتیں و سمعیات ہیں جو امت مسلمہ کی عالمی برادری کے باہم ربط و تعارف اور ملت اسلامیہ کے بین الاقوامی کردار کی حفاظت و ترقی کا خداوندی انتظام ہے۔ سوچے تو ترکی 'مصر' شام' الجزائر' مراکش اور مشرق میں چین 'جاپان' انڈونیشیا ملایا، دلی اور لکھنؤ سے کس قدر دور ہیں اور پاکستان اور افغانستان بھی نسبتاً کم دور ہونے کے باوجود درمیان کی سیاسی دیواروں کی وجہ سے کس قدر دور ہو گئے ہیں اور ان کے رہنے والوں سے ملنا جلتا اور افادہ و استفادہ اب کتنا مشکل ہو گیا ہے لیکن حج کے مواقع پر یہ سارے ملک اور ملان کے رہنے والے مسلمان ہجرت کر کے مسلمان مکہ معظمہ میں بلکہ خاص مسجد حرام میں اس طرح کھجیا ہو جاتے ہیں جیسے ایک ماں کے بچے اس کی آغوش مبارک میں (۳)

حج کا مجمع اس وقت کی امت محمدیہ کا پورا پورا نمونہ ہوتا ہے اللہ کے ایسے بندے بھی نظر پڑتے ہیں جن کا پہرہ اور جن کی آنکھیں بتا دیتی ہیں کہ ان کا دل اللہ کی خشیت و محبت سے لبریز ہے اور یہ "ایمانی سوزندہ می گدازند" کے پورے مصداق ہیں لیکن جس طرح آج امت محمدیہ میں یہ منہر کمیاب ہے اسی طرح حج کے مجمع میں بھی اللہ کے ایسے بندے کچھ زیادہ تعداد میں نظر نہیں پڑتے۔ بڑی تعداد ایسوں کی ہوتی ہے جن کو اسلام کا اچھا اور سیاری نمونہ نہیں کہا جاسکتا۔ اور افحس ہے کہ خاصی تعداد ایسے لوگوں کی بھی ہوتی ہے جن کا حال دیکھ کر محسوس ہوتا ہے کہ یہ بے چارے اسلام سے بالکل نادان واقف اور حرم پاک کے ابتدائی ادب سے بھی نا آشنا ہیں۔ امت میں اس عنصر کا ہونا اور اچھی خاصی تعداد میں ہونا کوئی نیا انکشاف نہیں ہے لیکن حج کے مجمع میں اور خاص کر حرم پاک میں ان نمونوں کو دیکھ کر بڑی روعانی اذیت ہوتی ہے۔ قریب قریب ہر ملک سے آنے والوں میں اس طرح کے لوگ ہوتے ہیں۔ یہ وہ طبقے ہوتے ہیں جو مسلمان خاندانوں میں پیدا ہوئے لیکن دین کی حقیقت جاننے اور اس کی تربیت حاصل کرنے کا انہیں

کبھی متوج نہیں ملا۔ اور حج کے لیے چلے آئے۔ اس صورت حال کی اصلاح کے سلسلہ میں بنیادی ضرورت تو اس کی ہے کہ ملک بہ ملک عوامی بیچارہ مسلمانوں میں اسلامیت کا صحیح شعور اور ان کی دینی حریت کی جدوجہد ہو لیکن خاص موسم حج میں حکومت حجاز یا حکومت کے پورے تعاون سے کوئی دینی و اصلاحی ادارہ اگر صحیح طریقہ پر ایک منصوبہ بنا کر اس کے لیے کام کرے اور مسلمین کو اس کے لیے استعمال کرے اور پہلے خود مسلمین کو تربیت کے ذریعہ تیار کیا جائے تو بہت بڑا کام ہو سکتا ہے۔ اور یہ کام پورے عالم اسلامی کی دینی اصلاح کا ذریعہ اور وسیلہ بن سکتا ہے۔ بعض حضرات نے اس کے لیے ایک مفصل اسکیم بنا کر پیش کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

قادیانی، سعودی حکومت کی نظر میں۔

اب کے ایک قابل ذکر واقعہ یہ پیش آیا کہ کلکتہ کے قادیانیوں کی ایک جماعت نے حج کو جانے کا پروگرام بنایا۔ ان کا منصوبہ یہ تھا کہ وہ اس حج کے ذریعہ کلکتہ اور اسکے نواح میں قادیانیت کی تبلیغ کے لیے زمین ہموار کر سکیں گے۔ وہاں سے وہ اپنے اکرہ مسلمان عوام کو بتائیں گے کہ عقائد کی بنیاد پر ہماری مخالفت پس یہ ہندوستان ہی کے مولوی کرتے ہیں۔ مکہ مدینہ میں کسی نے ہماری کوئی مخالفت نہیں کی اور ہمارے ساتھ وہی سلوک کیا گیا جو ایمان والوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ انغرض وہ اس حج کو اپنے لیے ایک سداور تحریک بنانا چاہتے تھے۔ اسی لیے انھوں نے اس کا اچھا خاصا پروگرام بھی کیا تھا۔ کلکتہ کے چند حساس اور سیراز مسلمانوں نے اس خطرہ کو محسوس کیا، اور ایک خط ملک حجاز شاہ فیصل کو لکھا کہ قادیانیوں کی ایک جماعت اس طرح حج کے موقع پر حجاز مقدس پہنچنے کی کوشش کر رہی ہے۔ یہ اپنے کو مسلمان بتا کر سفر کریں گے۔ حالانکہ یہ قادیانی ہیں، رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے بعد مرزا غلام احمد قادیانی کو نبی اور رسول مانتے ہیں۔ ان کے یہ نام ہیں اس خط کی ایک کاپی مملکت سعودیہ عربیہ کے مفتی اکبر کو، ایک رابطہ عالم اسلامی کے جنرل سکرٹری کو اور ایک ہندوستان کے سعودی سفارت خانہ کو بھیجی گئی۔

اس کوشش کے نتیجے میں ان لوگوں کو دیزانہ دیئے جانے کا حکم آگیا۔ چنانچہ یہی کے دیزا
 آفس نے سوکھ آدمیوں کی اس پوری جماعت کو دیزا دینے سے انکار کر دیا۔ اگرچہ ان کی پیشین
 گوئی جہازوں میں ریزرو تھیں۔ لیکن ”ہسلی“ (جنوبی ہند) کے بعض قادیانی خفیہ طور پر حجاز مقدس
 پہنچ گئے۔ دارالعلوم دیوبند کے ایک نوجوان فاضل مولانا ریاض احمد صاحب فیض آبادی
 (جو جنوبی ہند میں قادیانی فتنہ کا مقابلہ کر رہے ہیں) وہ بھی اس سال حج میں تھے۔ انھوں
 نے حجاز مقدس میں ”ہسلی“ کے ان قادیانیوں کا نقاب کیا، اور حکومت حجاز کو اطلاع
 دی کہ اس طرح چند قادیانی خفیہ طور پر آگئے ہیں۔ حکومت کی جانب سے ان کی تلاش ہوئی،
 ان میں سے صرف دو کا پتہ چلا اور وہ گرفتار کیے گئے۔ دھچپ بات یہ ہے کہ انھوں نے
 اپنے ابتدائی بیان میں قادیانی ہونے سے قطعی انکار کیا، لیکن جب ان کی ڈائری وغیرہ سے یہ
 ثابت ہو گیا کہ واقعہ یہ قادیانی ہیں تو بعد میں انھوں نے اقرار کر لیا۔ اس کے بعد
 اتمام حجت کے لیے ان کو تبلیغ کی گئی اور توبہ کے لیے کہا گیا، انھوں نے توبہ کی اور تحریری
 توبہ نامہ داخل کیا۔

اس سال کے ان واقعات کے بعد یہ بات بالکل صاف ہو گئی ہے کہ حکومت حجاز
 قادیانیوں کو مسلمان نہیں مانتی۔ اور اس بنا پر ان کو حج کے لیے حجاز مقدس پہنچنے کی
 اجازت نہیں دیتی۔ ان میں سے جو لوگ جاتے ہیں وہ چوری چھپے جاتے ہیں۔

اعتذار اور اعلان

انفتان کا یہ شمارہ وقت پر کاغذ مل سکنے کی وجہ سے ۱۰-۱۱ دن کی تاخیر سے شائع ہوا ہے۔
 اس شمارہ اشاعت جس میں صرف حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق مضامین
 ہوں گے انشاء اللہ اپنے وقت پر یعنی جولائی کے پہلے ہفتہ میں شائع ہوگا۔

اس کے بعد
 اگست و ستمبر کا مشترک شمارہ ”رابطہ عالم اسلام نمبر“ ہوگا جو مکہ مکرمہ کی ”مؤتمر عالم اسلامی
 کا ردائی، قرارداد اول اور اہم مقالات اور تلامذہ پر مشتمل ہوگا۔

حضرت شاہ ابوسعید حسنی طائے بریلویؒ کے روابط
حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اور ان کے خاندان سے
مراسلات کی روشنی میں

از ————— مولانا نسیم احمد فریدی، لاہور

مکتوبات حضرت شاہ عبدالعزیز محبت دہلویؒ بنام حضرت اے بریلویؒ

مكتوب (۱) بسم الله الرحمن الرحيم
 اگاه فضيلت و کمالات دستگاه السيد انيب النيب اجيب انقيب السيد بوميد تنقي سلمه
 الله وادعله الى فوق مراد آمين --- احمد لله الذي فتح السنة اولياته
 لمعارف لا تعد ولا تحصى وكشف عليه عوارف لا تعد لها يرجي والصلوة
 والسلام على سيد الاولياء محمد بن المصطفى و احمد الطيبين وعلى
 اهل و اصحابه بكدر الدجى و بجم الهدى --- انا بدم --- از فقير حقير
 عبدالعزیز عفا الله عنه و الحمد بسلف الصالحين في الكارم و المآثر مغالمة فراينه ---
 الحمد لله على العافية و المسؤل من جنابه الكريم ان يعافينا
 و اياكم آمين --- بر خيبر كرميل الشيا پور سترط الله

ہو دیم و در پیش ارباب بصیرت دفتر مناقب و احوال ایشان میشودیم لیکن بحسب عدم وصول مکاتیب بہت اسالیب کہ نمزکہ نصف الملاقات است بلابل شوق و رب آئین ارواح نجات یا آنسی علی یوسف چوں ہزار داستان در ترنم می آید و نیز ان اشتیاق در کانون سر اشرشکہ بری زود دعا کہ اندوہ فراق بہ ولایات تلوہ میبخت و طالع خزان را بلجام انکار و در ریاضت می انداخت ————— الحمد للہ کہ صحیفہ شریفہ منتظر معارف حقہ و وجدانیات مطابقہ خاطر را گل گل شگفتایند و از قید انتظار رہا نیند —

نقلت لہ المآد سہلاً و مرجاً بخیر کتاب مبارک من خیر کتاب نان کان یعنی فی العیان و غیباً فلیس لدی صدری دقلبی بغائب — ہذا وقد طالعوت مبارککم المکتوبہ فی ذیل الصحیفۃ فوجدتہا صحیفۃ المعانی راسخۃ المیانی زاد اللہ فی عرفانکم و درق شائعکم — الا انکم وریں معارف تفصیل دیگر کہ مذکور قات حضرت ولی نعمت قدس اللہ سرہ و از مدرکات این فقیر است نیز فہم باید کرد و آن آنست این حالت عجب حالت است کہ بہ سبب غلبہ سکھ و مرہٹہ و جٹ بر بلاد مسلمان و ہند ایشان و انتہا کثرت ایشان دل دجال آسائش را فراموش نمودہ چنانچہ فقیر نیز مع قبائل مکراد آباد انتقال نمودہ است و تمام میان و داکب زید و زبر بر فعال فرسان این بدکیشان شد لیکن انکھ اندک این فقیر و تفریہ پندت و برادر صاحب کلاں سہو بآبرو و ناموس جان و مال بسلامت مانندیم والسلام — از طرف ہمہ صغار و کبار انجبا خصوصاً والدہ صاحبہ و میان رفیع الدین و عبد القادر و خواجہ محمد امین بیود سارہ یا راں سلام شوق خوانند —

ترجمہ ————— بسم اللہ الرحمن الرحیم ————— خالق دسمارت آگاہ فضیلت و کمالات دستگاہ —..... السید ابوسعید حسنی — اللہ تعالیٰ ان کو سلامت رکھے اور اس درجہ پر پہنچائے جس کی وہ تمنا کرتے ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ مرتبہ پر فائز کرے آمین —

اللہ کی حمد ہے کہ اس نے اپنے ادبیا کی زبانوں کو بے شمار معارف کے ساتھ کھولا اور ان پر وہ عوارف ظاہر فرمائے جن کو گناہیں جاسکتا — صلوة و سلام سید الانبیاء

والادلیا حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ پر اور ان کے آل و اصحاب پر جن میں سے ہر ایک بدرالدینی اور نجم الہدی تھا۔۔۔۔۔ بعد حمد و سلوۃ۔۔۔۔۔ فیقر فقیر عبدالعزیز کی طرف سے مطالعہ فرمائیں۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ اس کے کذابہ معاف کرے اور اس کو مکارم و آثار میں سلفِ صالحین سے لائق قرار دے۔۔۔۔۔ الحمد للہ عافیت سے ہوں اور رب کریم

سے یہی درخواست ہے کہ وہ ہم کو اور آپ کو عافیت سے رکھے آمین۔۔۔۔۔
چند کہ آپ کے ذکرِ جمیل سے ہم ہمیشہ رطب اللسان رہتے تھے اور اباب بصیرت کے سامنے آپ کے دفترِ مناقب و احوال کھولتے رہتے تھے۔ لیکن چونکہ آپ کے مسرت آمیز خطوط نہیں آ رہے تھے جو کہ نصف ملاقات کی مانند ہوتے اس لیے ہم سب کے عناد و شوقِ باغاتِ ارواح کے اندر غمِ جدائی میں چھپا رہے تھے اور اشتیاق کی آگ دونوں کی بھٹی میں بھڑک رہی تھی نیز اندر وہ فراق کے شکارِ مالکِ قلوب پر چڑھائی کر رہے تھے اور ہم کو انکار میں مبتلا کر رکھا تھا۔ الحمد للہ کہ ایسی حالت میں صحیفہ شریف پہنچا جو کہ معارفِ حقہ اور وجدانِیاتِ مطابقت پر مشتمل تھا اور جس نے دلِ غمگین کو بھول کی طرح شگفتہ کر دیا اور قیدِ انتظار سے رہائی دی۔۔۔۔۔ میں نے کہا کہ مر جہا اچھے کاتب کے پاس سے اچھا خط آیا ہے اگرچہ وہ کاتب میری نظر سے غائب ہے مگر میرے سینے اور قلب سے غائب نہیں ہے۔۔۔۔۔ میں نے آپ کے لکھے ہوئے معارف کا مطالعہ کیا جو اس مکتوب کے ذیل میں تھے۔ میں نے ان کو معارف کو صحیح اور نکتہ پایا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے عرفان کو اور بڑھائے اور آپ کی منزلت کو بلند فرمائے۔۔۔۔۔ مگر اتنی بات ہے کہ ان معارف میں ایک اور تفصیل بھی سمجھ لینی چاہیے جو حضرت ولی نعمتِ قدس اللہ فرم فرم حضرت شہ ولی اللہ کے ذوق کی چیز ہے اور اس فقیر کے مددِ کات میں سے ہے۔۔۔۔۔
(اگے وہ تفصیل جو جویہاں پر درج ہوئے کی بنا پر پیش نہیں کی گئی)۔۔۔۔۔
اس وقت عجیب عالم ہے کہ بلادِ سلیمین پر غلبہ سکھ و مرہٹہ و چٹ کے باعث اور ان کے اموالِ سلیمین کو لوٹنے اور مسلمانوں کی بے آبروئی کرنے کی وجہ سے دل و جان نے آسائش و آرام کو فراموش کر دیا ہے چنانچہ فقیر بھی مع تباہ و تسلیمین مراد آباد

آگیا۔ دو آپ کی تمام سر زمین مذکورہ بالا قوموں کے گھوڑوں کی ٹاپوں سے زیر و زبر ہو گئی ہے۔ الحمد للہ فقیر اور قریہ پھلت دے ساکنین اور بڑے کھسائی و شیخ محمد قصبہ بڑھانہ میں (حضرت داکر و اور جان مال کی سلامتی کے ساتھ ہیں۔ والسلام یہاں کے تمام خرد و کلاں کی طرف سے خصوصاً والدہ ماجدہ کی جانب سے اومیاء رفیع الدین، عبدالقادر اور خواجہ محمد امین صاحب نیز تمام دوستوں کی طرف سے سلام پہنچے۔

مکتوب (۲) سلام و دوایں نجابت و خلاصہ خانہ ان کرامت، مجمع الماسین میر ابو سعید اسعدیم اللہ تعالیٰ بعد تحیات اشتیاق و مرثیات از فقیر عبدالعزیز واضح باد۔ الحمد للہ علی العافیہ والسلامتہ منہ، والمسئول من اللہ سبحانہ، ان یتبرکنا فیہ و یصلحہ۔ قبل ازیں دو مرتبہ مکاتیب محبت اسالیب رسیہ متضمن و قائل عجیبہ و

لے الشیخ العالم المحدث محمد بن دلی اللہ بن عبد الرحیم العمری الدہلوی اقدس جلال العلم والسطر لہ آپ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے بڑے صاحبزادے، حضرت رشتہ افشار علیہ کی زوجہ ادلی کے بطن سے تھے، دہلی میں پیدا ہوئے وہیں نشوونما پائی۔ اپنے والد بزرگوار سے مکمل تعلیم حاصل کی اور ان کے انتقال کے بعد قصبہ بڑھانہ ضلع مظفرنگو میں سکونت اختیار کر لی۔ ۱۲۰۷ھ میں وہیں انتقال فرمایا۔ بڑھانہ کی جات مسجد میں آپ کا مزار ہے (مختصرہ الخواطر جلد ۱)۔

لے الشیخ العالم الکبیر خواجہ محمد امین ابوالی اللہی الکشمیری۔ آپ اصل کے بھائی سے کشمیری اور سکونت کے لحاظ سے دہلوی ہیں۔ آپ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے بڑے خلفاء میں سے ہیں۔ آپ پہلے دہ شغوص میں تھے، حضرت شاہ صاحب کی طرف نسبت کر کے دلی اللہی کہے جاتے تھے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی آنے اپنے والد ماجد کی وفات کے بعد ان سے بھی اخذ علم کیا ہے جیسا کہ مجالس نامہ سے واضح ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ان کے لیے بھی بعض مسائل تعین فرمائے ہیں۔ ان کی وفات غازیہ ۱۲۷۷ھ میں ہوئی ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز کے اگلے مکتوب گواہی سے ظاہر ہے (مختصرہ الخواطر جلد ۱)۔

کثوف صحیح بود و نیلے سرور گردانید حق تعالیٰ در ترقیات مراتب عالیہ اخراکش کند۔ حق تعالیٰ کہ
 ہمارے یاد فرما ہو بہر احوال سعادت مآل مطلع فرمودہ باشند کہ باعث زیادت اطمینان
 خواہر بود و مزاج فقیر از مدت یک سال بلکہ زیادہ بسبب عارضہ بردت در طوبت
 اکتفاء باشند۔ اللہ دریں ایام اکثر عوارض زائل شدہ طبیعت و بصوت گلی آدر
 مگر گاہ گاہ اندک اثرے ظاہر میشود تدارک آن باددیہ تجربہ نمودہ می آید۔ خاطر جمع دانید
 برادران عزیز القدر سلمہم اللہ تعالیٰ سلام می رسانند۔ رفیع الدین بفضیل الہی از
 تحصیل علوم فارغ شدہ در مجلس کہ مجمع علماء و فقراء بود و ستار تبرک بستر اجازت
 درس داده شد۔ الحمد للہ مردم بسیارے از تعلیم دے مستفید اند و عبدالقادر ہم اکثر
 کتب تحصیل را خواندہ است بمرتبہ فضیلت رسیدہ ان شاء اللہ بکرت از دایح طیبہ
 عنقریب فارغ التحصیل خواہد شد۔ عبدالغنی قرآن را ختم نمودہ در رمضان مبارک
 گذشتہ در محراب استادہ شد با تمام تمام در حفظ قرآن شریف اتمام نمود۔ الحال کتب
 فارسی شروع کردہ است بعد ما مبارک آئندہ تصدیق است کہ شروع در صرف نحو کنایندہ
 خواہد شد والسلام۔ میر ابواللیث و دیگر فرزندان را سلام ہمہ را رسانند برادر صاحب
 بزرگ شیخ محمد صاحب سلام شوق می رسانند۔ والدہ صاحبہ نیز سلام و دعا گفته اند
 فقیر محمد امین اکاتب تحریر سلام شوق ایلان می نمایم۔

ترجمہ — سلام دو دمان نجات، خلاصہ خاندان کرامت، مجمع المحاسن
 میر ابوسعید اسد ہم اللہ تعالیٰ فقیر عبدالعزیز کی طرف سے بعد سلام واضح ہو کہ
 میں عافیت و سلامتی کے ساتھ ہوں اور اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ وہ ہم
 کو اور آپ کو ہمیشہ عافیت سے رکھے۔ اس سے پہلے دو محبت آمیز مکتوب لے
 جو دقایع عجیبہ اور کثوف صحیحہ پر مشتمل تھے، انھوں نے بہت سرور کیا۔ حق تعالیٰ مراتب
 عالیہ میں مزید ترقی عطا فرمائے۔ امید ہے کہ (اسی طرح) ہمیشہ یاد فرما رہے کہ
 احوال سعادت مآل سے مطلع فرماتے رہیں گے تاکہ زیادت اطمینان کا موقع لے۔
 فقیر کا مزاج ایک سال سے بلکہ اس سے بھی زیادہ عرصہ سے عارضہ بردت

درطوبت کے سبب کلمہ رہتا ہے۔ الحمد للہ ان ایام میں اکثر عوارض زائل ہو گئے ہیں اور طبیعت صحت کلی کی طرف متوجہ ہو چکی ہے کبھی کبھی تھوڑا بہت (بیماری کا) اثر ظاہر ہو جاتا ہے۔ اور اس کا تدارک مجرب دواؤں سے کیا جاتا ہے۔ خاص مجمع رکھیں۔ — ریح الدین بفضل الہی تحصیل علوم سے فارغ ہو گئے ہیں..... مجمع علماء و فقہاء میں دستار تبرک ان کے سر پر باندھ کر اجازت درس دے دی گئی ہے، الحمد للہ بہت سے لوگ ان کی تعلیم سے مستفید ہوئے ہیں۔ عبدالقادر نے بھی اکثر کتب درسیہ کو پڑھ لیا ہے اور وہ بھی فضیلت و ولایت کے درجے کو پہنچ گئے ہیں۔ اگر اللہ نے چاہا تو ارجح طیبہ کی برکت سے غمگین وہ بھی فارغ التحصیل ہوں گے۔ — عبدالغنی نے قرآن شریف ختم کر لیا ہے۔ گزشتہ رمضان المبارک میں انھوں نے پہلی محراب سنائی۔ کمال استعداد کے ساتھ حفظ قرآن میں انھوں نے اہتمام کیا ہے۔ اب انھوں نے کتب فارسی پڑھنی شروع کر دی ہیں۔ اگلے ماہ مبارک (رمضان) کے بعد قصد ہے کہ صرف و نحو شروع کرادی جائے۔ والسلام۔ میرا بواللیث اور دیگر فرزندوں کو سب کا سلام پہنچائیں۔ برادر بزرگ شیخ محمد صاحب سلام شوق پہنچاتے ہیں۔ والدہ صاحبہ بھی سلام و دعا فرماتی ہیں۔ فیقر محمد امین (کاتب تحریر) سلام شوق پہنچاتا ہے۔

مکتوب (۳) بہ زبان عربی..... السید المجید والشریف الاید طرۃ ناصیۃ
السیادة غرة جہتہ السعادة، نبوی الاخلاق والماثر علوی الاعراف
والمفاخر سید ابوسعید اکرمہ اللہ بشہودہ وافاض علیہ برکات
ابائہ وجدودہ الفقیر عبد العزیز یرفع علیکم التحیات الوافیہ
والدعوات الذاکیہ بکرة وعشیا ویدکرہمکامکم السنیہ و
منابکم العلیہ انا الصباح واطراف المساء..... هذا وقد
مغنی زمان طویل لم نطلع علی خبر من اخبارکم ولم نعرف اثر من
اثارکم ولا اکرمتونا فی هذه المدة المدیة بصیغۃ وماکان
ذلک ظناً بکم فالمرجو منکم ان لاتنسونا من لطیف مکاتیبکم فان

المکاتیب نوع مواصلة - والسلام

الشیخ الکبیر محمد ورفیع الدین و عبد القادر و عبد الغنی و شیعہ
محمد عاشق و مولانا نور اللہ و بابا فضل اللہ و خواجہ محمد امین و شیخ محمد جواد
و شیخ محمد فائق کلہم یسئلون علیکم و یقبلون یدیکم والسلام۔

ترجمہ —..... الید الحمید و الشہیف الاید..... سید ابوسعید اللہ تعالیٰ ان کو
اپنے شہر و سہ مکرم کرے اور ان پر ان کے آباد اجداد دوائے فیوض و بركات برساتے
فقیر عبد العزیز صبح و شام آپ کے لیے دعا ہائے خداداں اور رات دن آپ کے
مکارم اخلاق اور مناقب عالیہ کا تذکرہ کرتا رہتا ہے..... ایک طویل زمانہ گزر گیا کہ
آپ کی کوئی خبر نہیں ملی اور آپ کے آثار میں سے کوئی اثر معلوم نہ ہو سکا اور نہ آپ نے
اس مدتِ مدیدہ میں اپنے مکتوب گرامی سے سرفراز فرمایا۔ آپ سے ایسی امید نہ تھی
آپ سے تو یہ امید ہے کہ ہمیں اپنے مکاتیب سے فراموش نہ فرمائیں گے اس لیے کہ مکاتیب
ایک قسم کی ملاقات ہوتے ہیں۔ والسلام۔ برادر بزرگ شیخ محمد رفیع الدین،
عبد القادر عبد الغنی، شیخ محمد عاشق، مولانا نور اللہ، بابا فضل اللہ، خواجہ محمد امین،
شیخ محمد جواد اور شیخ محمد فائق (ابن شیخ محمد عاشق) یہ سب کے سب آپ کو سلام کہتے
ہیں اور آپ کی دست بوسی کرتے ہیں۔ والسلام۔

مکتوب میر ابوسعید رائے بریلوی بنام صاحبزادگان شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔

(بہ زبان عربی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔۔۔ الحمد للہ الذی جعل المحدثین المحبتین
والعلماء ورثة الانبیاء و علیہم اسرار شیوناته و تنزلاتہ فی مدرستہ
الازلیہ..... و عززہم بالعرفۃ القدسیۃ حیث قال ذوالعظمتہ و الکبریاء
انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء و الصلوة و السلام علی افضل الرسل
والانبیاء و علی الہ و اصحابہ الذین ہم نجوم الہتداء و علی مشایخنا
الکرام و النقباء۔ اما بعد فتح الکلام بمفتاح التحفة النحویۃ و الاکرام فیسلم

علیکم و یسئل احوالکم الکریمہ المحبہ المخلص الداعی الی جنابہ العالی
 ابوسعید مولانا و محمد و منا الشیم عبد العزیز و شیخ محمد
 و شیخ رفیع الدین و شیخ عبد القادر و شیخ عبد الغنی سلمکم اللہ تعالیٰ بالبرکات
 و امکت اللہ وجودکم فی الدنیا بالحفظ و الامان و لیستزکم فی الدار الآخرة
 باعلی الجنان و صانکم اللہ من الافات و الیغایات بجرمة النبی آخر
 الزمان و بعد فان سألتم عن احوالی فقللہ الحمد و المنة شرفنا اللہ تعالیٰ
 بزیارة الحرمین الشریفین زادہما اللہ شرفاً و تعظیماً و دخلنا فی شہر ربیع الثانی
 فی مکة الشریفۃ فی آخر ثلث اللیل و کان الوقت مبارکاً منوراً یجذب الیہا
 حتی دخلنا من باب السلام مع ابنی و رفقاء بین یدی الکعبۃ المبارکۃ
 و شغفناہا و دعونا فی حقنا و فی حق مشایخنا و اصولنا و ذر و عننا و
 جمیع المؤمنین و المؤمنات ما کان ینبغی لہم و آدینا العمرۃ
 و سعینا بین الصفا و المروۃ و لبنا فیہا و اعطانا اللہ فیہا
 بركة معنویۃ — یوماً کنت فی منزلی مضطجعاً متیقظاً
 متفکراً فی سیر الکعبۃ الشریفۃ و طوافیہا و خصوصیتہا فی هذا
 لمکان المخصوص دون مکان آخر۔ تبانی اللہ تعالیٰ حقیقۃ الکعبۃ
 و سیر طوافیہا و ہی الخ و الملتس من حضرتکم اذا
 وصل ہذا الورق الی جنابکم الاعلیٰ ان تلاحظو مضمونہا
 و تدعون ما کان الخیر فی حقنا ان اللہ لا یضیع اجرکم کتبت
 عجلاً لا تنظروا الی قصورنا فی العلم۔ العاقبۃ بالعافیۃ
 و السلام و الاکرام۔
 ترجمہ مکتوب شاہ ابوسعید حسنی

بسم اللہ الرحمن الرحیم بعد الحمد و المدادۃ دعا گوۃ ابوسعید آپ حضرت
 کی خدمت میں سلام عرض کرتا ہے ”آپ حضرات“ سے میری مراد

مولانا دہلوی صاحب عبد العزیز، شیخ محمد شیخ رفیع الدین، شیخ عبدالقادر اور شیخ عبدالغنی ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو برکات کے ساتھ سلامت رکھے اور دنیا میں آپ کا وجود حفظ و امان کے ساتھ قائم رکھے نیز آخرت میں اعلیٰ جنت نصیب فرمائے اور اس جہان میں آفات و بلیات سے محفوظ رکھے۔ بحمدہ نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم

... اللہ کی حمد ہے اور اس کا احسان ہے کہ اس نے ہم کو حسین شریفین کی زیارت سے شرف فرمایا۔ زاد ہا اللہ شرفاً و تعظیماً ہم مکہ منکرہ میں ذیح الثانی کے مہینے میں رات کے آخری ثلث میں پہنچے تھے۔ وہ وقت بڑا ہی مبارک اور نور تھا اور اس وقت ایک خاص کشش خانہ کعبہ کی طرف تھی۔ چنانچہ ہم اپنے لڑکے (میر ابو اللیث) اور اپنے رفقاء کے ساتھ باب السلام سے مسجد الحرام میں داخل ہوئے اور کعبہ مبارک کے سامنے جا کر کھڑے ہو گئے۔ ہم نے خانہ کعبہ کی زیارت کی اور اپنے حق میں اور اپنے مشائخ، اصول و فرد و جمع مومنین و مومنات کے حق میں دعائے خیر کی۔ پھر ہم نے عمرہ ادا کیا اور (طوان کے بند) صفاد مردہ کے دریاں سعی کی۔ مکہ منکرہ میں ہم کئی دن ٹھہرے اللہ تعالیٰ نے ہم کو مکہ منکرہ میں برکت منویہ عطا فرمائی۔ وہاں ایک دن میں اپنی قیام گاہ میں لیٹا ہوا تھا۔ جاگ رہا تھا اور کعبہ شریفہ کی حقیقت کے سلسلے میں سوچ رہا تھا کہ اس کے طوان میں کیا مصلحت ہے اور دوسرے مقامات کو چھوڑ کر اسی مکان مخصوص کی کیا خصوصیت ہے؟ اس وقت اللہ تعالیٰ نے مجھے حقیقت کعبہ اور اس کے طوان کی مصلحت و خصوصیت سے آگاہ فرمایا اور وہ یہ ہے..... (یہ ایک حقیقہ اور خالص الہامی مضمون ہے اس لیے اس کو یہاں درج نہیں کیا گیا) (آخر میں ہوا آپ حضرات سے اتنا اس ہے کہ جب یہ رات وہ آپ کی خدمت عالی میں پہنچے تو اس کے مضمون کو ضرور ملاحظہ فرمائیں اور ہمارے حق میں جو خیر ہو اس کی دعا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کا اجر ضائع نہیں فرمائے گا۔ میں نے یہ خط عجلت میں لکھا ہے۔ ہمارے قصور علمی پر نظر نہ فرمائیے گا۔ انجام عافیت کے ساتھ ہو۔ والسلام

دالاکرام

جواب از طرف حضرت شاه عبد العزيز محمد دهلوی مدبر زبان عربی

مکتوب (۳) — بسم الله الرحمن الرحيم — الحمد لله الذي كشف اسرار
العوالم صغيرها وكبيرها وكلها وجزءها وغيبها وشهادتها وارواحها ومثالها
على من يشاء — لاسيما النبي الأُمِّي المهاشمي البالغ الغاية القصوى
في الاعتلاء صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ما دامت الارض والسما
— الى السيد الحبيب النسيب العارف اللبيب صاحب الكمالات
العالية والمعارف السنية — حاج الحرمين الشريفين زائر المكاين
المتحرمين وارث الاسرار بالاستحقاق ، مصداق السعيد من سعد في
بطن أمه بلا خلاف وشقاق سلمه الله تعالى وعجل لنا بالخير والسلامة
لقيام من الفقير عبد العزيز وسائر اخوانه المشاقين الى لقاءكم
الراغبين الى الله في طول بقائكم — اما بعد — فقد وصلت الرقية
المكرمة منبئة عن سلامة ذاتكم مخبرة عن تفاصيل حالاتكم مبشرة
بحصول الحج الشريفي والزيارة المنيف لكم ولولدكم الارشد ورفقائكم
وانكم قد دعوتكم في ذلك المكان المعظم والمكرم المجسم في تلك الساعة
الميمونة المباركة المفخمة لجميع المؤمنين والمؤمنات ولذوي
الحقوق منكم على التخصيص المرجو ان دعاكم ان شاء الله مستجابا
بلا شك ولا ارتياب جزاكم الله تعالى احسن الجزاء ورزقكم
حسن المآب — فحمدنا الله تعالى على كل ذلك وشكرناه
وغبطنا لانفسنا وتمنيانا ان الله تعالى على تحصيله لنا قدير
..... واما ما اشرت اليه من حصول البركات المعنوية في تلك
الاماكن العالية فذلك هو اليقين والصواب وقرة عين الاحباب
ادام الله لكم الترفيات وشرفكم العوالي والتجليات واما ما كتبتم

فی سرائکعبۃ وطوافہا فہو امر مطابق لکشف الکبار من
الاولیاء رضوان اللہ علیہم اجمعین وبالجملة فمکشفکم
حق وصواب ہنیئاً لکم امثال ہذہ المعارف المحقیہ والعلوم
العمیقۃ الذقیقۃ واماماً المقسم من الدعاء ففمن نلتس منکم اضعافہ
ولانفعل عن الدعاء فی حقکم و فی حق ولدکم وکل من توسل بکم طرفۃ
عین۔ تقبل اللہ منا ومنکم ورزقنا وایاکم سعادت الدارین والسلام۔
وقد توفی الی رحمتہ من اصحاب سیدنا وشیعنا قدس سیرۃ الشیخ
اہل اللہ والشیخ محمد عاشق و الشیخ نور اللہ وخواجه محمد امین وحاجی
محمد سعید البریلوی فادعوا للہ تعالیٰ فی حقہم —

ترجمہ — یہ خط عبدالعزیز اور اس کے تمام بھائیوں کی طرف سے ہے۔ جو
مکتوب الیہ کی ملاقات کے مشتاق اور ان کی طول عمر کے اللہ تعالیٰ سے خواہاں ہیں۔
— اور حبیب و نسیب عارف لبیب صاحب کمالات و معارف عالیہ حاجی حرمین
شریفین زائر مکاتیب محترمین (میر ابو سعید) کی طرف لکھا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ
ان کو سلامت رکھے اور خیر و عافیت کے ساتھ ہم کو جلد ان کی ملاقات میں رکھ کر اے۔
— بعد حمد و صلوة واضح ہو کہ مکتوب گرامی ملا جو آپ کی سلامتی کی اطلاع اور آپ کے
تفصیلی حالات کی خبر دینے والا تھا۔ اس میں حصول حج و زیارت کی خوشخبری بھی تھی
اس خط سے معلوم ہوا کہ آپ کے ساتھ آپنے صاحبزادے (میر ابواللیث) اور آپ کے رفقاء
کو بھی یہ سعادت حج و زیارت نصیب ہوئی۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ نے اس مقام معظم
و محرم و مسجد الحرام میں ساعت سعید کے اندر تمام مومنین و مومنات کے لیے عموماً اور
اہل حقوق کے لیے خصوصاً دعا فرمائی۔ امید تو یہی ہو کہ آپ کی دعا ان شاء اللہ تعالیٰ
بے شک و شبہ مستجاب ہوگی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو بہترین جزا دے اور آخرت کی
بھلائی عطا کرے۔ ہم نے آپ کا خط پڑھ کر مندرجہ مکتوب باتوں پر اللہ کی
حمد کی اور اس کا شکر ادا کیا۔ ہم کو آپ کی اس کامیابی پر غبطہ و رشک ہوا اور اس

کامیابی کی پسینے بھی تنہا کی۔ اللہ تعالیٰ اس سعادت و کامیابی کے حاصل کرانے پر تادور ہے..... آپ نے ان مقامات مقدسہ میں حصولِ برکاتِ منویہ کا جو ذکر فرمایا ہے وہ بالکل حق و صواب اور احباب کی آنکھوں کا نور ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کی ترقیات کو دامنِ ابرقرار رکھے اور آپ کو تجلیات سے مشرف فرمائے۔ آپ نے کعبہ اور طوافِ کعبہ کی حقیقت پر جو کچھ لکھا ہے وہ بھی صحیح اور گہرا اور دلیا و رحمہم اللہ کے کشف کے مطابق ہے۔ حاصلِ کلام یہ ہے کہ آپ کا مشکوٰۃ بالکل صحیح و درست ہے۔ آپ کو اس طرح کے معارفِ حقیقیہ اور علومِ دقیقہ مبارک ہوں۔ اور آپ نے دعا کا جو اتہاس کیا جو تو ہم بھی آپ سے زیادہ سے زیادہ دعا کی درخواست کرتے ہیں اور آپ کے اور آپ کے صاحبزائے اور آپ کے متوسلین کے حق میں دعا کرنے سے ایک لمحہ غافل بھی نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہماری اور آپ کی دعا قبول کرے اور ہمیں اور آپ کو سعادتِ دارین نصیب فرمائے۔

سیدنا و خلیفۃ المسیح حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے اصحاب میں سے یہ حضرات ذواتِ پاک جو ارجمتِ خداوندی میں پہنچ گئے ہیں۔

(۱) شیخ اہل اللہ (۲) شیخ محمد عاشق (۳) شیخ نور اللہ (۴) خواجہ محمد امین (۵) حاجی محمد سعید بریلوی۔ ان حضرات مرحومین کے حق میں دعائے مغفرت فرمائیں۔

لے شیخ العالم السار محمد سعید بن محمد طریق بن خان محمد بن یار محمد ابن خواجہ احمد الانصاری دہلوی۔

آپ افغانستان میں پیدا ہوئے۔ دیں نشوونما پائی۔ تحصیلِ علم کے لیے دہلی کا سفر کیا اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے حلقہٴ درس میں داخل ہو کر کمالاتِ علمیہ سے مالا مال ہوئے۔ آپ بھی سفرِ خانہ میں حضرت شاہ صاحبؒ کے ہمراہ تھے۔ اپنے شیخ کی حیات میں برابر خدمتِ اقدس میں رہے۔ بعد ذواتِ شاہ صاحبؒ آپ دہلی سے بانس بریلی تشریف لے آئے۔ حافظ الملک نواب حافظ رحمت خان نے آپ کو اپنے صاحبزادے عنایت خان کا معلم مقرر کیا۔ چنانچہ آپ نے بریلی ہی میں اقامت کر لی۔ اور وہیں ۱۳۸۵ھ سے کچھ پہلے انتقال فرمایا۔ آپ کے پوتے مولانا نجم النبی نے صاحبِ نزہۃ الخواطر (باقی بر صفحہ ۳۵)

مکتوبِ تہ محمد نعمان حسنی بنام حضرت شاہ ابوسعید حسنی۔

جو حضرت شاہ ولی اللہ محدث
دہلویؒ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
بارز خطومات پر مشتمل ہے۔

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ شانہ۔ الحمد للہ علی النعماء والرضاء علی القضا والصدیر علی المصیبة
والبلا۔ والصلوة والسلام علی سید الشاکرین وزبدۃ الراضین وقلدۃ الصابرین شفیع
المذنبین ورحمۃ للعالمین محمدؐ وآلہ وصحبہ الطیبین الطاہرین وعلیٰ ورثتہ علماء
الراغبین واولیاء المرشدین الیٰ یوم الدین بعد هذا۔ اگر شرح سو گواری
واقعد ارجال امام سنت و جماعت و مقتدائے ارباب کرامت پیشوائے عرفائے زمانہ سرآمد
ادلیائے جہان قطب زمانی، محبوب سہانی سید نامہ مرشدنا ولی اللہ فاروقی مجدد مائتہ دوم
الف ثانی رضی اللہ عنہ ازین عالم پر ملال بصوب دارالافضال بومال ذوالجلال برفصحا

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۴)
کوئی سن وفات بتایا ہے مکتوب حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے بھی قریب قریب ہی کن وفات معلوم ہوتا ہے۔
ہم نے اس خط (جلد ۶) سے۔۔۔ تاریخ کا یہ زبردست سانحہ ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ سے
کامل رکھنے والی پانچ اہم اور یکساں شخصیات ایک سال کے اندر اس ذیل سے رخصت ہو گئیں۔ اس کا انکشاف
حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے مکتوب گرامی سے ہے۔۔۔ حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ میں سچا زکوہ دانہ
ہوئے اور ششہ میں داپس آئے ہیں۔ داپسی پر ششہ میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے ان کو بیکھتوب لکھا
ہے اس لیے ہو سکتا ہے کہ ششہ میں ان سب حضرات کا انتقال ہوا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ ششہ سب
کا سال وفات ہو یا بعض کا ششہ میں اور بعض کا ششہ میں دھال ہوا ہو لیکن مولانا نجم الغنی نے اپنے
دادا کے تعلق یہ خبر دی کہ ششہ مائتہ کچھ پہلے یعنی ششہ میں ان کا انتقال ہوا ہے جس سے حاجی محمد سعیدؒ
کے لیے ششہ متعین ہے مگر دوسرے چار حضرات کے تعلق یہ احتمال ششہ کا بھی ہے۔ اسی وجہ سے
صاحب زعمہ نے احتیاطاً ان بقیہ چار بزرگوں کی تاریخ وفات کو ان الفاظ میں لکھا ہے
”قد توفیٰ نحو سنۃ سبع وثمانین ومائۃ والیٰف نزہۃ الحق بطرہ علوہ“ میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ
کے جس مکتوب گرامی کا کئی جگہ ذکر ہے وہ بھی مکتوب (۴) ہے۔

مولانا سید محمد نعمان بن سید محمد ابن سید محمد ہادی ابن عارف باللہ سید محمد علم اللہ حسنیؒ کے بریلوی تفسیر سترہم

روزگار شربت یا بد هر آینه اند حال ما غریبان سر دسه

چه خاطر رسید بار مرا که بهجراں کشید کار مرا
و امیصبتاه ——— این چه بے نیازی است که تنجیم روح مقتدایه را
در کثرت لعل شفت و دود ساگی نداء از جی الی ربک را فیتة مرضیه دادند و اصحاب بدع و فلال
را عشرت انگین نمودند و اصحاب دین را اندوگین که دنیایی بتاریخ سلخ عوم الحرام ^{۳۶} ^{۳۷}
یک هزار دیکصد و هفتاد و شش یوم السبت دقت النظر بامر داعی برحق روح مظهر آنحضرت
از قالب غضری مغارتت نموده باذن علین نقین ساخته حالت تمام اصحاب اصحاب
از مغفارت آنجناب چنان تباه و خراب بود که از چیز تحریر بیرونست اِنَّ اللّٰهَ وَاَنَا الْبَیْزُ
رَاجِعُونَ - رحمه الله علیه وعلی من یجئنا به یتوسلون کما یمیر بر اینکه از فضل الهی و تصدق
بنیاب حضرت رسالت پناهی صلی الله علیه وعلی آله و سلم جاذبه حضرت ایشان علیه الرحمة این
عاسی را بوی خود کشید بشهر ذی قعدة در بدعانه رفته بمقبیل آستانه تبرک استناد یافته
و ملازمت جناب قدسی القاب مشرف گردید و به حالات خود توجهات عالیات بیش از
بیش یافته از آنجا که حضرت ایشان بهمت تداوی و تدبیر در راه ذی حجت تادیس انهم بشهر
در بلی بکمان ایا فضل الله در سجد روشن الدردی بچوک سعد المذنبان نزد دل فرمودند و فرمودند
گرامی میاں محمد صاحب دمیال عبدالعزیز دمیال رفیع الدین مد ظلاله العالی
دمیال محمد عاشق صاحب دمیال اهل الله صاحب دمیال محمد فائق دمیال محمد جوادی
محمد اسمین و غیره یا ران حاضر خدمت بودند و این غلام دبیر محمد عتیق دبیر قاسم علی که در وقت
آخرین شرف اسباب بیعت یافته — هر روز بشرف حضور پر نور و خدمت گامی وسیله
حضور در حضور سعادت اندوز میشدیم خشفقا این مجلس آخرین عجب مجلس بود پر فیض و اماناً
مبیط لاه ملکوت و نزول ارواح طلیعه ارکان عالم ناسوت میگردد و نفحات انس و رحمت و
رشحات قدس و برکت بمشالی نزدل غیث می بارید اکثر یاران اهل نسبت بودند و معبود
خودی در یافتند — و احسرتا اهل الله و عرفا لا ذال در هر زمان می باشند اما این
چنین مرد باجمیت اوصاف حمیده اعلم بکتاب دست با جتهاد مطلق و در حقائق و

و معارف کرمواج و در علوم دیگر محض فیاض پس از صد سال می آید۔

دور با باید که تا یک دو صاحب دل شود با نیز پند و نواسان یا سبیل اندر یمن

ایران می باید که مصارت و شکیبائی در زبده نسبت را ببل حضرت شیخ را بمجامع همت در
تسود نهاده بر آفتابیت معلوم نشود با شندان ثناء الله تعالی فیض صحبت در رابطہ برابر
خواهد بود و کما یفین من بعض رسالۃ رحمۃ الله علیہ — والحمد لله رضا مندی حضرت
صاحب قدس سرہ از انصاف و دو بهمت غایات بر حال ایشان زیادہ از حد بیان
یافتہ اکثر اوقات استغفار احوالی سامی می فرمودند و ما ہر اے غارتگری ابدایان در
رسیدن آن صاحب در عین رتبه و انقطاع یافتن التماس نبیب بسبب قدم گرامی از زبان
دانشان مودعی ساختند و شاید کہ منقولہ تعالیٰ آخرین بضمیر میر بوده باشد مرثیہ فرمودند
کہ ”میر ابو سعید ازادہ آمدن دارند اگر زود برسند بہتر باشد“ صاحب من ظاہر صحبت
ایشان رد با شتہ کشیدہ تصنیفات آنحضرت قریب بمئول زیادہ در علوم دین از تفسیر
و اصول و فقہ و کلام و حدیث مثل جمہ الله الی اللہ و اسرار فقہ و منظور و از انفعالات خلافتہ الکفا
و ترجمہ قرآن کہ ہر واحد قریب ہشتاد و نو و نیم کلاں بحکم خواهد بود و دیگر رسائل در حقائق و
معارف مثل الطائفت القدسیہ و سمعات و فیدوس الکرمین و النفاس العارفین و غیر ہسم کہ
نشان از صحبت و بکت خدمت می دہند می باید کہ عزیمت بر این آری کہ ہمہ را نویسانندہ
را کج نمایند باز کہ تو بہمت سر انجام خواهد یافت و مثل اس تصنیفات و اللہ اعلم در
اسلام تصنیف شدہ باشد یا نہ چنانچہ ارباب بعیرت عبرت یافتہ اعتراف دارند و کلام
ایشان در ہر باب کہ نوشتہ اند اصول است و یقین این فقیر و دیگر صاحبزادہ
یاران حضرت بملاحظہ فرمود محبت سامی بمکتاب حضرت ۔ انیت کہ بحجر و شیندن اینجاد نہ
عظیمہ ہمت فائزہ دحانیت و زیارت مرقد مطہرا ہی اینعوب خواهند شد ۔ لہذا
منتظر قدم ہستم اگر زود تشریف بیارند بارے بملاقات سامی سرور الوقت شوم و اگر
توقف در آمدن باشد اعلام نمایند کہ فقیر ہم عزم مراجعت وطن دارد ۔ و دیگر
آنکہ میان محمد عاشق صاحب بعد سلام فرمودہ اند کہ میر ابو سعید جیورانیو سید کہ ہر کتاب

حضرت ایشان کہ بجانب آنصاحب شرف صدر یافته باشند نقل آنها البتہ بفرستند کہ داخل مکاتیب نموده شود از حضرت میاں اہل اللہ صاحب دیگر یاران و صاحبزادہ اسلام اسم باسم مطالعہ فرمائید۔ و کیفیت ارتحال و وصال مرحوم و مغفور و غفران پناہ بھائی محمد معین صاحب رحمۃ اللہ علیہ بجانب عالی حضرت صاحب قبلہ در مقام بدعا عرض کردم فاتحہ بردعایت خواندند و تاسفہا نمودند۔

ترجمہ۔۔۔ باسمہ سبحانہ و تعالیٰ شانہ۔۔۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اس کی نعمتوں پر نیز جذبہ رضا بالقضا کے حصول پر اور مصیبت و بلا میں صبر کے حاصل ہونے پر اور درد و کلام سید الشاکرین، ذبۃ الراضین، قدوة العارین، شفیع المذنبین، رحمۃ للعالمین حضرت محمد مصطفیٰ پر اور آپ کے ضمن میں آپ کے آل و اصحاب پر جو کہ طیب و طاهر تھے اور آپ کے دارین یعنی علماء و راہبین اور اولیاء و مرشدین پر تا قیام قیامت۔۔۔

حمد و صلوة کے بعد واضح ہو کہ امام سنت و جماعت، مقتدائے ادب و باب کرامت، شیخائے عرفائے زمان، سرکارِ ادب و جہاں، قطبِ زمانی، محبوبِ سبحانی سیدنا و مرشدنا دلی الشفا روتی مجدد وقت رضی اللہ عنہ کے انتقال پر ملال کا واقعہ اگر تفصیل سے لکھا جائے تو ہم جیسے غمزدہ لوگوں کے مناسب حال ہے۔ ہمارے دوست کے دل میں کیا آیا کہ ہمیں خزاں و ہجوری میں مبتلا کر گیا۔۔۔ داسیقاہ۔۔۔ اللہ تعالیٰ کی شان بے نیازی کا عجیب نمونہ ہے کہ ایسے مقتدا کی روح کو صرف ۶۲ سال کی عمر میں ادھیجی الی ربک راضیۃ مرضیہ (اے نفس مطمئنہ اپنے رب کی طرف راضی اور پسندیدہ ہو کر رجوع ہو جا) کی ندادے دی گئی اور بدعت و ضلالت والوں کو خوش اور اصحاب دین کو اندوہ گین کر دیا گیا۔ یعنی عرم الحرام ۱۱۶۶ھ کی آخری تاریخ میں بیٹے کے دلِ ظہر کے وقت حکم خداوندی کے مطابق حضرت آقدس کے طائر روح ملہرنے اور علیین پر اپنا نشین بنایا.....

اصحاب و احباب کی حالت، آنجناب کی مفارقت سے ایسی خواب و خستہ تھی کہ احاطہ تحریر میں نہیں آسکتی..... اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔۔۔

اللہ تعالیٰ کی رحمت آپ پر اور آپ کے متوسلین پر نازل ہو۔
 اب میں اصل مقصد کی طرف آتا ہوں۔ فضل الہی سے اور درگاہ حضرت رسالت
 پناہی صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وسلم کے صدرتے میں اس عامی کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ
 کی کشش نے اپنی طرف کھینچا چنانچہ ذی قعدہ ۱۳۵۳ھ کے جینے میں بڑھانہ ضلع مظفرنگر
 جا کر آستان لبوسی کی سعادت حاصل ہوئی اور جناب قدسی القاب (حضرت شاہ صاحب)
 کی صحبت اقدس سے مشرف ہوا۔ بڑھانہ سے حضرت ایشاں و ذی الحجہ ۱۳۵۴ھ کو
 بغرض علاج شہر دہلی تشریف لے آئے اور وہاں بابا فضل اللہ کے مکان پر مسجد روشن الدلہ
 کے احاطے میں جو چوک سعد اللہ خاں میں واقع ہے۔ فرودکش ہوئے۔ فرزندانی
 گرامی قدریں سے میاں محمد میاں عبدالعزیز، میاں رفیع الدین مظہم العالی (اور اقربا
 دمتوسلین ہیں) سے، میاں محمد عاشق صاحب، میاں اہل اللہ صاحب، میاں محمد فائق
 میاں محمد جواد (پہلی)، اور خواجہ محمد اسماعیل وغیرہ حاضر خدمت تھے۔
 یہ غلام ادریس محمد عتیق نیز میر قاسم علی (ساکنانِ رائے بریلی) جو کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ
 کے آخری ایام میں شرفِ بہت سے مشرف ہوئے تھے۔ ہر روز حاضری اور خدمتگاری
 سے سعادت اندوز ہوتے رہتے تھے۔

مشفق من! یہ آخری مجلس بھی عجیب پر کیف اور پُر فیض تھیں..... نعماتِ انس
 و رحمت اور دشمناتِ قدس و برکتِ باری کی طرح بستے تھے۔ اکثر اہل نسبت حضرات
 اپنے وجدانِ حق سے اس کو محسوس کرتے تھے۔ اہل اللہ اور عارف تو ہمیشہ
 ہر زمانے میں ہوتے ہیں مگر ایسا مردِ حقانی جو مجمعِ اوصافِ حمیدہ کا حامل ہو اور جو

لے مسجد مدرسہ روشن الدلہ۔ شاہجہان آباد (دہلی) مجددِ عارفین دہلیہ کے اندر خواب؟
 روشن الدلہ کی جزائی ہوئی ہیں۔ ۱۳۵۳ھ میں نواب موصوف نے جزائی تھیں۔ مسجد کے برج
 سنگ مرمر کے ہے ہوئے ہیں اور نہایت خوبصورت ہیں۔ بڑے در کی پیشانی پر کتبہ کندہ ہے
 مدرسہ کا مکان ۱۳۵۴ھ سے کو توالی کے متعلق ہو گیا ہے (غزات نگار مولفہ عبدالحق دہلوی)

کا کلام ہر باب میں اصولی حیثیت رکھتا ہے۔ اس فقیر کو اور صاحبزادگان نیز تمام یاران حضرت کو آپ کی محبت کے پیش نظر یہ یقین ہے کہ جیسے ہی آپ اس مادیۃً عظیمہ (وفات حضرت شاہ صاحب) کی خبر سنیں گے (خوفاً) فاتحہ پڑھنے اور حرقہ سہل کی زیارت کرنے کے لیے دہلی کو روانہ ہو جائیں گے۔ اس درجہ سے میں منتظر قدم ہوں اگر جلدی تشریف لائیں تو میں ملاقاتِ سامی سے سردارِ وقت ہو جاؤں۔ اگر تشریف لانے میں کچھ دیر ہو تو مطلع فرمادیں کیونکہ فقیر بھی وطن کو واپس جانے کا قصد رکھتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ میاں محمد عاشق صاحب (پیشوا) بعد سلام فرماتے ہیں کہ میرا بوسیدہ کو لکھو کہ حضرت اقدسؒ کے جتنے مکتوبات بھی ان کے نام صادر ہوئے ہیں ان کی نقول ضرور سمجھیں تاکہ ان کو داخلِ مکتب کیا جائے۔ حصہ ۱۱۱ میاں اہل اللہ صاحب اور دیگر متوسلین نیز صاحبزادگان کی طرف سے نام بنام سلام صادر فرمائیں۔ میں نے بدھانہ میں حضرت اقدسؒ کی خدمت میں مرحوم و معذور غفرانِ باریہ بھائی محمد معین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کی کیفیت بیان کر دی تھی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی روح کو ایصالِ ثواب کیا تھا اور بڑا اخروس ظاہر فرمایا تھا۔

دارالعلوم دیوبند سے ایک عربی مجلے کا اجراء

سہ ماہی "دعوة الحق" دیوبند

دارالعلوم دیوبند ملت کا وہ عظیم الشان مذہبی علمی اور ثقافتی مرکز ہے جس پر دیگر مسلمانوں کو بھلائی و نجات سے اس بات کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اس مرکز کی آواز عالم اسلام تک پہنچائی جائے۔ اور اس کے فکر و ملک کو اس کی اپنی روایات کی روشنی میں عرب ممالک سے متعارف کرایا جائے۔ چنانچہ "دعوة الحق" کے نام سے ایک سہ ماہی عربی مجلے کا اجراء کیا گیا ہے جس میں اکابر علماء و ائمہ کے علوم اور انکی تحقیقات عربی کے قالب میں پیش کی جائیں گی، نیز وقت کے اہم موضوعات پر بصیرت افروز مباحث کے علاوہ دنیا کے اسلام کے ممتاز اہل قلم کے علمی و ادبی مقالات بھی شائع اشاعت ہوں گے۔ شوال ۱۳۸۵ھ میں پہلا شمارہ منظر عام پر آچکا ہے جس نے ملک کے اربابِ علم و اہل نظر سے خواجہ نصیب حاصل کیا ہے۔ سال کے چار شماروں کے لیے ذرا اشتراک مبلغ چار روپے اس قدر پر انداز فرمائیں۔

منیجر مجلہ "دعوة الحق" دارالعلوم دیوبند

کائنات میں خدا کی گواہی

(جناب وحید الدین خاں صاحب)

زمین پر زندگی کے پائے جانے کے لیے اتنے مختلف حالات کی موجودگی ناگزیر ہے کہ ریاضیاتی طور پر یہ بالکل ناممکن ہو کہ وہ اپنے مخصوص تناسب میں محض اتفاقاً زمین کے اوپر اکٹھا ہو جائیں۔ اب اگر ایسے حالات پائے جاتے ہیں تو لازماً یہ ماننا ہوگا کہ فطرت میں کوئی ذی شعور رہنمائی موجود ہو جو ان حالات کو پیدا کرنے کا سبب ہو۔

زمین اپنی جہات کے اعتبار سے کائنات میں ایک فرد کے برابر بھی حیثیت نہیں رکھتی مگر اس کے باوجود وہ ہماری تمام معلوم دنیاؤں میں اہم ترین ہے کیونکہ اس کے اوپر حیرت انگیز طور پر وہ حالات مہیا ہیں جو ہمارے علم کے مطابق اس وسیع کائنات میں کہیں نہیں پائے جاتے۔

سب سے پہلے زمین کی جہات کو دیکھیے۔ اگر اس کا حجم کم یا زیادہ ہوتا تو اسی پر زندگی محال ہو جاتی۔ مثلاً اگر زمین اگر چاند اتنا چھوٹا یعنی اس کا قطر موجودہ کی نسبت سے ۱/۴ ہوتا تو اس کی کشش ثقل زمین کی موجودہ کشش کا ۱/۱۶ رہ جاتی۔ کشش کی اس کمی کا نتیجہ یہ ہو جاتا کہ وہ پانی ادر ہوا کو اپنے اوپر رد نہ کر سکتی جیسا کہ جہات کی اسی کمی کی وجہ سے چاند میں واقع ہوا ہے۔ چاند پر اس وقت نہ تو پانی ہے اور نہ کوئی ہوائی کرہ ہے۔ ہوا کا خلاف نہ ہونے کی وجہ سے وہ رات کے وقت بے حد سرد ہو جاتا ہے اور دن کے وقت تنور کی مانند جلنے لگتا ہے۔ اسی طرح جہات کی زمین جب کشش کی کمی کی وجہ سے پانی کی اس کثیر مقدار کو روک نہ سکتی جو زمین پر موسمی اعتدال کو باقی رکھنے کا ایک اہم ذریعہ ہے اور اسی بنا پر ایک سائنس دان نے اس کو عظیم قواؤں پر مبنی GREAT BALANCE WHEEL

کا نام دیا ہوا اور ہوا کا موجودہ غلاف اڑ کر فضا میں گم ہو جاتا تو اس کا حال یہ ہوتا کہ اس کی سطح پر درجہ حرارت چڑھتا تو انتہائی حد تک چڑھ جاتا اور گرتا تو انتہائی حد تک گر جاتا۔ اس کے برعکس اگر زمین کا قطر موجودہ کی نسبت سے دگنا ہوتا تو اس کی کشش ثقل بھی دگنی بڑھ جاتی کشش کے اس اضافہ کا نتیجہ یہ ہوتا کہ ہوا جو اس وقت زمین کے اوپر پانچ سو میل کی بلندی تک پائی جاتی ہو وہ کھینچ کر بہت نیچے تک سمٹ جاتی۔ اس کے دباؤ میں نی مرنے پر پانچ ۵۰ تا ۶۰ پونڈ کا اضافہ ہو جاتا جس کا رد عمل مختلف صورتوں میں زندگی کے لیے نہایت مہلک ثابت ہوتا۔ اور اگر زمین سورج سے اتنی بڑی ہوتی اور اس کی کشافیت برقرار رہتی تو اس کی کشش ثقل ڈیڑھ سو گنا بڑھ جاتی۔ ہوا کے غلاف کی دبائت گھٹ کر پانچ سو میل کے بجائے صرف چار میل رہ جاتی نتیجہ یہ ہوتا کہ ہوا کا دباؤ ایک ٹن فی مرلہ اپنی تک جا پہنچتا۔ اس غیر معمولی دباؤ کی وجہ سے زندہ اجسام کا نشو و نما ممکن نہ رہتا۔ ایک پونڈ وزنی جانور کا وزن ایک سو بیچاس پونڈ ہو جاتا۔ انسان کا جسم گھٹ کر گھری کے برابر ہو جاتا اور اس میں کسی قسم کی ذہنی زندگی ناممکن ہو جاتی۔ کیوں کہ انسانی ذہانت حاصل کرنے کے لیے بہت کثیر مقدار میں اعصابی ریشوں کی موجودگی ضروری ہے اور اس طرح کے پھیلے ہوئے ریشوں کا نظام ایک خاص درجہ کی جسامت ہی میں پایا جاسکتا ہے۔

بظاہر ہم زمین کے اوپر ہیں مگر زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ ہم اس کے نیچے سر کے بل لیٹے ہوئے ہیں۔ زمین گویا فضا میں معلق ایک گیند جو جس کے چاروں طرف انسان بستے ہیں کوئی شخص ہندستان کی زمین پر کھڑا ہو تو امریکہ کے لوگ بالکل اس کے نیچے ہوں گے اور امریکہ میں کھڑا ہو تو ہندستان اس کے نیچے ہو گا۔ پھر زمین ٹھہری ہوئی نہیں ہے بلکہ ایک ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے مسلسل گھوم رہی ہے۔ ایسی حالت میں زمین کی سطح پر بہاؤ انجام دہی ہونا چاہیے جیسے سائیکل کے پیسے پر کنکریاں رکھ کر پیسے کو تیزی سے گھما دیا جائے مگر ایسا نہیں ہوتا۔ کیونکہ ایک خاص تناسب زمین کی کشش اور ہوا کا دباؤ ہم کو ٹھہرائے ہوئے ہیں۔ زمین کے اندر غیر معمولی قوت کشش جو جس کی وجہ سے وہ تمام چیزوں کو اپنی طرف کھینچ رہی ہے اور اوپر سے ہوا کا مسلسل دباؤ ٹپتا ہے۔ اس دو طرفہ

عمل نے ہم کو زمین کے گمبے پر چاروں طرف لٹکا رکھا جو۔ ہوا کے ذریعہ جو دباؤ پڑتا ہے وہ جسم کے ہر ایک مربع اینچ پر تقریباً ساڑھے سات سینکڑے کیلبریاں ہیں۔ یعنی ایک اوسط آدمی کے سارے جسم پر تقریباً ۲۸۰۰ من کا دباؤ۔ آدمی اس وزن کو محسوس نہیں کرتا۔ کیونکہ ہوا جسم کے چاروں طرف جو۔ دباؤ ہر طرف سے پڑتا ہے اسی لیے آدمی کو محسوس نہیں ہوتا۔ جیسا کہ پانی میں غوطہ کھانے کی صورت میں ہوتا ہے۔

اس کے علاوہ ہوا۔ جو مختلف گیسوں کے مخصوص مرکب کا نام ہے اس کے ثقل اور دیگر فائدے ہیں جن کا بیان کسی کتاب میں ممکن نہیں۔

نیوٹن اپنے مشاہدہ اور مطالعہ سے اس نتیجہ پر پہنچا تھا کہ تمام اجسام ایک دوسرے کو اپنی طرف کھینچتے ہیں مگر اجسام کیوں ایک دوسرے کو کھینچتے ہیں۔ اس سوال کا اس کے پاس کوئی جواب نہیں تھا۔ چنانچہ اس نے کہا کہ میں اس کی کوئی توجیہ پیش نہیں کر سکتا۔

وائٹ ہیڈ (A.N. WHITEHEAD) اس کا سوال دیتے ہوئے کہتا ہے۔

نیوٹن نے یہ کہہ کر ایک عظیم غلط فہمی کا اظہار کیا ہے۔ کیونکہ فطرت اگر بے روح فطرت ہے تو وہ ہم کو توجہ نہیں دے سکتی دے ہی جیسے ہودہ آدمی کوئی واقعہ نہیں بنا سکتا۔ تمام عقلی اور منطقی توجیہات آخری طور پر ایک مقصدیت کا اظہار ہیں۔ جبکہ وہ کائنات میں کسی غنقد کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

THE AGE OF ANALYSIS P. 85.

وائٹ ہیڈ کے الفاظ کو آگے بڑھاتے ہوئے میں کہوں گا کہ کائنات اگر کسی صاحب شعور کے زیر انتظام نہیں ہے تو اس کے اندر اتنی معنویت کیوں پائی جاتی ہے۔

زمین اپنے غور پر جو ہیں گھنے ہیں ایک جیکر پورا کر لیتی ہے۔ ریالوں کہیں کہ وہ اپنے غور پر ایک ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے چل رہی ہے فرض کرو اس کی رفتار دو سو میل فی گھنٹہ ہو جائے مگر یہ بالکل ممکن ہے ایسی صورت میں ہمارے دل اور ہمارے اہل و عیال جو وہ کی نسبت سے دس گنا زیادہ لمبے ہو جائیں گے۔ مگر میوں کا سخت سورج ہر دن تمام نباتات کو جلادیا گیا۔ اور جو بچے گا وہ لمبی رات کی ٹھنڈک میں پائے کی نذر ہو جائے گا۔ سورج جو اس وقت

ہمارے لیے زندگی کا سرچشمہ ہو اس کی سطح پر بارہ ہزار ڈگری فارن ہائٹ کا ٹیمپریچر ہو اور زمین سے اس کا فاصلہ تقریباً نو کروڑ بیس لاکھ میل ہے۔ اور یہ فاصلہ صرت انگریزوں پر مسلسل قائم ہے۔ یہ واقعہ ہمارے لیے بے حد اہمیت رکھتا ہے۔ کیونکہ اگر یہ فاصلہ گھٹ جائے مثلاً سورج نفع کے بقدر قریب آجائے تو زمین پر آتی گرمی پیدا ہو کہ اس گرمی سے کاغذ جلنے لگے اور اگر موجودہ فاصلہ دگنا ہو جائے تو اتنی ٹھنڈک پیدا ہو کہ زندگی باقی نہ رہے۔ یہی صورت اس وقت پیدا ہوگی جب موجودہ سورج کی جگہ کوئی دوسرا غیر معمولی ستارہ آجائے۔ مثلاً ایک بہت بڑا ستارہ ہو جس کی گرمی ہمارے سورج سے دس ہزار گنا زیادہ ہے۔ اگر وہ سورج کی جگہ ہوتا تو زمین کو آگ کی بمٹی بنا دیتا۔

زمین ۲۳ درجہ کا زاویہ بناتی ہوئی فضا میں جھکی ہوئی ہے۔ یہ جھکاؤ ہمیں ہمارے سویم دیتے ہیں۔ اس کے نتیجے میں زمین کا زیادہ سے زیادہ حصہ آباد کاری کے قابل ہو گیا ہے اور مختلف قسم کی نباتات اور پیداوار حاصل ہوتی ہیں۔ اگر زمین اس طرح سے جھکی ہوئی نہ ہوتی تو قطبین پر ہمیشہ اندھیرا چھایا رہتا۔ سمندر کے بخارات شمال اور جنوب کی جانب سفر کرتے اور زمین پر یا تو برف کے ڈھیر ہوتے یا صحرائی میدان اس طرح کے اور بہت سے افرات ہوتے جس کے نتیجے میں بغیر جھکی ہوئی زمین پر زندگی ناممکن ہو جاتی۔

یہ کس قدر ناقابل قیاس بات ہے کہ مادہ نے خود کو اپنے آپ اس قدر موزوں اور مناسب شکل میں منظم کر لیا۔

اگر ساخنوں کا قیاس صحیح ہے کہ زمین سورج سے ٹوٹ کر نکلی ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ابتدائے زمین کا درجہ حرارت وہی رہا ہو گا جو سورج کا ہے۔ یعنی بارہ ہزار ڈگری فارن ہائٹ۔ اس کے بعد وہ دھیرے دھیرے ٹھنڈی ہونا شروع ہوئی، آج کل سورج اور ہائیڈروجن کا گنا اس وقت تک ممکن نہیں ہو سکتا جب تک زمین کا درجہ حرارت گھٹ کر چار ہزار ڈگری پر نہ آجائے۔ اسی موقع پر دونوں گیسوں کے باہم ملنے سے پانی بنا اس کے بعد کہ در سال تک زمین کی سطح اور اس کی فضا میں زبردست انقلابات ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ غالباً ایک بلین سال پہلے زمین اپنی موجودہ شکل میں تیار ہوئی۔ زمین کی فضا میں جو گیسیں تھیں ان کا

ایک بڑا حصہ خلا میں چلا گیا، ایک حصہ نے پانی کے مرکب کی صورت اختیار کی ایک حصہ زمین کی تمام چیزوں میں جذب ہو گیا اور ایک حصہ ہوا کی شکل میں ہماری فضا میں باقی رہ گیا جس کا بیشتر جزو آکسیجن اور نائٹروجن ہے۔ یہ ہوا اپنی کثافت کے اعتبار سے زمین کا تقریباً دس لاکھواں حصہ ہے۔ کیوں نہیں ایسا ہوا کہ تمام گیسوں جذب ہو جاتیں۔ یا کیوں ایسا نہیں ہوا کہ موجودہ کی نسبت سے ہوا کی مقدار زیادہ ہوتی۔ دونوں صورتوں میں انسان زندہ نہیں رہ سکتا تھا۔ یا اگر بڑھی ہوئی گیسوں کے ہزاروں پونڈ فی مربع فٹ اپنے بوجھ کے نیچے زندگی پیدا بھی ہوتی تو یہ ناممکن تھا کہ وہ انسان کی شکل میں نشو و نما پاسکے۔

زمین کی دو ہری پرت اگر صرف دس فٹ موٹی ہوتی تو ہماری فضا میں آکسیجن کا وجود نہ ہوتا جس کے بغیر حیوانی زندگی ناممکن ہے۔ اسی طرح اگر سمندر کچھ فٹ اور گہرے ہوتے تو وہ کاربن ڈائی آکسائیڈ اور آکسیجن کو جذب کئے لیتے اور زمین کی سطح پر کسی قسم کی نباتات زندہ نہ ہو سکتیں۔ اگر زمین کے اوپر کی ہوائی فضا موجودہ کی نسبت سے لطیف ہوتی تو شہاب ثاقب جو ہر روز اوسطاً دو در در کی تعداد میں اوپری فضا میں داخل ہوتے ہیں اور رات کے وقت ہم کو جلتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں۔ وہ زمین کے ہر حصے میں گرتے۔ یہ شہاب بے چھ سے چالیس میل تک فی منٹ کی رفتار سے سفر کرتے ہیں۔ وہ زمین کے اوپر ہر آتش پذیر مادے کو جلا دیتے اور زمین کو چھائی کر دیتے۔ شہاب ثاقب کی بندوق کی گولی سے نوے گنا زیادہ رفتار آدمی جیسی مخلوق کو ٹوٹنے اور جلیں سے ٹکرنے کر دیتی مگر ہوائی کہ اپنی نہایت موزوں دباؤ کی وجہ سے ہم کو اس آتشیں بوجھار سے محفوظ رکھتا ہے۔ ہوائی کہ ٹھیک اتنی کثافت رکھتا ہے کہ سورج کی کیمیائی اجیت رکھنے والی شعاعیں (Actinic Rays) اسی موزوں مقدار سے زمین پر پہنچتی ہیں جتنی نباتات کو اپنی زندگی کے لیے ضرورت ہے۔ جس سے مضر بیکٹیریا مر سکتے ہیں، جس سے وٹامن تیار ہوتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔

کمیت کا اس طرح معین ہماری ضرورتوں کے مطابق ہونا کس قدر عجیب ہے۔ زمین کی اوپری فضا چھ گیسوں کا مجموعہ ہے جس میں تقریباً ۷۰ فیصدی نائٹروجن اور ۲۱ فیصدی آکسیجن ہے۔ باقی گیسوں بہت خفیف تناسب میں پائی جاتی ہیں۔ اس

فضا سے زمین کی سطح پر تقریباً پندرہ پونڈ فی مربع انچ کا دباؤ پڑتا ہے جس میں آکسیجن کا حصہ زمین پونڈ فی مربع انچ ہے۔ موجودہ آکسیجن کا بقیہ حصہ زمین کی تہوں میں جذب ہے اور وہ دنیا کے تمام پانی کا چوتھ حصہ بناتا ہے۔ آکسیجن تمام خشکی کے جانوروں کے لیے سانس لینے کا ذریعہ ہے اور اس مقصد کے لیے فضا کے سوا کہیں اور سے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ اہمائی متحرک گئیں کس طرح آپس میں مرکب ہوئیں اور ٹھیک اس مقدار اور اس تناسب میں فضا کے اندر باقی رہ گئیں جو زندگی کے لیے ضروری تھا۔ مثال کے طور پر آکسیجن اگر ۲۱ فیصدی کے بجائے پچاس فیصدی یا اس سے زیادہ مقدار میں فضا کا جزو ہوتا تو سطح زمین کی تمام چیزوں میں آتش پذیری کی صلاحیت اتنی بڑھ جاتی کہ ایک درخت میں آگ پکڑنے ہی سارا جنگل بھک سے اڑ جاتا۔ اسی طرح اس کا تناسب گھٹ کر دس فیصدی رہتا تو ممکن ہو زندگی صدیوں کے بعد اس سے ہم آہنگی اختیار کر لیتی مگر انسانی تہذیب موجودہ شکل میں ترقی نہیں کر سکتی تھی۔ اور اگر آزاد آکسیجن بھی بقیہ آکسیجن کی طرح زمین کی چیزوں میں جذب ہو گئی ہوتی تو حیوانی زندگی سرے سے ناممکن ہو جاتی۔ آکسیجن بائیڈروجن، کاربن ڈی آکسائیڈ اور کاربن گیسوں الگ الگ اور مختلف شکلوں میں مرکب ہو کر حیات کے اہم ترین عناصر ہیں۔ یہی وہ بنیادیں ہیں جن پر زندگی قائم ہے۔ اس کا ایک فی ارب بھی اسکان نہیں ہے کہ وہ تمام ایک دقت میں کسی ایک سیارہ پر اس مخصوص تناسب کے ساتھ اکٹھا ہو جائیں۔ ایک عالم طبیعیات کے الفاظ میں:

SCIENCE HAS NO EXPLANATIONS TO OFFER

FOR THE FACTS, AND TO SAY IT IS ACCIDENTAL

IS TO DEFEY MATHEMATICS (P. 33)

یعنی سائنس کے پاس ان حقائق کی توجیہ کے لیے کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس کو اتفاق کہنا یا ضحیات سے کشتی لڑنے کے ہم سنی ہے۔

ہمارے دنیا میں بے شمار ایسے واقعات موجود ہیں جن کی توجیہ اس کے بغیر نہیں ہو سکتی کہ اس کی تخلیق میں ایک برتر ذہانت کا دخل تسلیم کیا جائے۔

پانی کی مختلف نہایت اہم خصوصیات میں سے ایک یہ جو کہ برف کی کثافت (Density) پانی سے کم ہوتی ہے۔ پانی وہ واحد معلوم مادہ ہے جو جسے کے بعد ہلکا ہوتا ہے۔ یہ چیز بقائے حیات کے لیے زبردست اہمیت رکھتی ہے۔ اس کی وجہ سے یہ ممکن ہوتا ہے کہ برف پانی کی سطح پر تیز تر رہتا ہے اور دریاؤں جھیلوں اور سمندر محل کی تہہ میں بیٹھ نہیں جاتا۔ ورنہ آہستہ آہستہ سارا پانی ٹھوس اور منجمد ہو جائے۔ یہ پانی کی سطح پر ایک ایسی حاجب تہہ ہی جاتا ہے کہ اس کے نیچے کا درجہ حرارت نقطہ انجماد سے اوپر ہی اور رہتا ہے۔ اس نا درمیت کی وجہ سے پھلیاں اور دیگر آبائی جانور زندہ رہتے ہیں۔ اس کے بعد جو نئی موسم ہمارا آتا ہو برف فوراً اُٹھل جاتا ہے۔ اگر پانی میں یہ خاصیت نہ ہوتی تو خاص طور پر سرد ملکوں کے لوگوں کو بہت بڑی وقت کا سامنا کرنا پڑتا۔

بیسویں صدی کے آغاز میں جب امریکہ میں انڈو تھیا (Endemia) نام کی بیماری شاہ بلوط (Chestnut) کے درختوں پر حملہ آور ہوئی اور تیزی سے پھیلی تو بہت سے لوگوں نے جنگل کی چھتری میں شگاف دیکھ کر کہا ”یہ شگاف اب پُر نہیں ہوں گے“۔ امریکی شاہ بلوط کی بالادستی کو ابھی تک کسی اور قسم کے اشجار نے نہیں چھینا تھا۔ اونکے درجے کی دیرپا عمارتی نگری اور اس طرح کے دوسرے فوائد اس کے لیے خاص تھے۔ یہاں تک کہ سنہ ۱۹۰۰ء میں ایشیا سے انڈو تھیا نام کی بیماری کا درد ہوا۔ اس وقت تک یہ جنگلات کا بادشاہ خیال کیا جاتا تھا۔ مگر اب جنگلات میں یہ درخت تقریباً ناپید ہو چکا ہے۔

لیکن جنگلات کے یہ شگاف جلد ہی پُر ہو گئے۔ کچھ دوسرے درخت (Twin Trees) اپنی تشدد نہا کے لیے شاید انھیں شگافوں کا انتظار کر رہے تھے۔ شگاف پیدا ہونے سے پہلے تک یہ درخت جنگلات کا معمولی جزو تھے اور شاہی بڑھتے اور چوتے تھے۔ لیکن اب شاہ بلوط کی عدم موجودگی کو کسی کو احساس تک نہیں ہوتا کہ اب دوسری قسم کے درخت پوری طرح ان کی جگہ لے چکے ہیں۔ یہ دوسرے درخت سال بھر میں ایک انچ محیط میں اور چھ فٹ لمبائی میں بڑھتے ہیں۔ اتنی تیزی کے ساتھ بڑھنے کے علاوہ بہترین نگری جو بالخصوص باریک تنوں کے کام آسکتی ہے ان سے حاصل کی جاتی ہے۔

اسی صدی کا واقعہ ہے۔ ناگ پھنی کی ایک قسم آسٹریلیا میں کھیتوں کی ہارمٹ قائم کرنے کے لیے بولی گئی ہے۔ آسٹریلیا میں اس ناگ پھنی کا کوئی دشمن کیڑا نہیں تھا چنانچہ وہ بہت تیزی سے بڑھنا شروع ہو گئی۔ یہاں تک کہ انگلینڈ کے برابر قصبہ پر چھا گئی وہ شہر اور دیہاتوں میں آبادی کے اندر گھس گئی، کھیتوں کو ویران کر دیا۔ اور نہ راعیت کو ناممکن بنا دیا کوئی تدبیر بھی اس کے خلاف کارگر ثابت نہیں ہوتی تھی۔ ناگ پھنی آسٹریلیا کے اور پر ایک ایسی فوج کی طرح مسلط تھی جس کا اس کے پاس کوئی توڑ نہیں تھا۔ بالآخر ماہرینِ حشرات الارض دنیا بھر میں اس کا علاج تلاش کرنے کے لیے نکلے۔ یہاں تک کہ ان کی رسائی ایک کیرنس تک ہوئی جو صرف ناگ پھنی کھا کر زندہ رہتا تھا۔ اس کے سوا اس کی کوئی خوراک نہیں تھی وہ بہت تیزی سے اپنی نسل بڑھاتا تھا اور آسٹریلیا میں اس کا کوئی دشمن نہیں تھا۔ اسی کیرنس نے آسٹریلیا میں ناگ پھنی کی ناقابلِ تسخیر فوج پر قابو پا لیا اور اب وہ ان سے اس صیبت کا خاتمہ ہو گیا۔

قدرت کے قظام میں یہ ضبط و توازن (CHECKS AND BALANCES) کی عظیم تدبیریں کیا کسی شعوری منصوبے کے بغیر خود بخود وجود میں آجاتی ہے۔

کائنات میں حیرت انگیز طور پر ریاضیاتی قطعیت پائی جاتی ہے۔ یہ جانے بے شعور ملوہ جو ہارے سامنے ہے۔ اس کا عمل غیر منظم اور بے ترتیب نہیں بلکہ وہ متعین قوانین کا پابند ہے۔ پانی کا لفظ خواہ دنیا کے جس خطے میں اور جس ذرت بھی لایا جائے۔ اس کا ایک ہی مطلب ہوگا۔ ایک ایسا مرکب جس میں ۱۱ فیصد ہائیڈروجن اور ۸۹ فیصد آکسیجن۔

ایک سائنس دان جب تجربہ گاہ میں داخل ہو کہ پانی سے بھرے ہوئے ایک پیالے کو گرم کرنا ہے تو وہ تھرماسٹر کے بغیر یہ بتا سکتا ہے کہ پانی کا نقطہٴ جوش ۱۰۰ اور جوش گریڈ ہے جب تک ہوا کا دباؤ (ATMOSPHERIC PRESSURE) ۷۶۰ ایم۔ ایم۔ ہے اگر ہوا کا دباؤ اس سے کم ہو تو اس حرارت کو جو وہیں لانے کے لیے کم طاقت درکار ہوگی جو پانی کے سالمات کو ٹوڑ کر بخارات کی شکل دیتی ہے۔ اس طرح نقطہٴ جوش سو درجہ سے کم ہو جائے گا۔ اس کے برعکس اگر ہوا کا دباؤ ۷۶۰ ایم ایم سے زیادہ ہو تو نقطہٴ جوش بھی اسی لحاظ سے زیادہ ہو جائے گا۔ یہ تجربہ اتنی بار آزمایا گیا ہے کہ اس کو یقینی طور پر پہلے سے بتایا جاسکتا ہے کہ

پانی کا نقطہ جوش کیا ہے۔ اگر مادہ اور توانائی کے عمل میں یہ نظم اور مضابطہ نہ ہوتا تو سائنسی تحقیقات اور ایجادات کے لیے کوئی بنیاد نہ ہوتی۔ کیونکہ پھر اس دنیا میں محض اتفاقات کی حکمرانی ہوتی اور علمائے طبیات کے لیے یہ بتانا ممکن نہ رہتا کہ فلاں حالت میں فلاں طریق عمل کے دہرانے سے فلاں نتیجہ پیدا ہوگا۔

کیمیا کے میدان میں زوردار مطالب علم سب سے پہلے جن چیز کا شاہد کرتا ہوا وہ عناصر میں نظم اور دوریت ہے۔ سو سال پہلے ایک روسی ماہر کیمیا منڈلیفین (MENDELÉEV) نے جو ہری قدر کے لحاظ سے مختلف کیمیائی عناصر کو ترتیب دیا تھا جس کو بدوری نقشہ (PERIODIC CHART) کہا جاتا ہے۔ اس وقت تک موجودہ تمام عناصر دریافت نہیں ہوئے تھے اس لیے اس کے نقشے میں بہت سے عناصر کے حنائے خالی تھے جو عین اندازے کے مطابق بعد کو پُر ہو گئے۔ ان نقشوں میں سارے عناصر جو ہری نمبروں کے تحت اپنے اپنے مخصوص گروپوں میں درج کیے جاتے ہیں جو ہری نمبر سے مراد مثبت برقیوں PROTONS کی وہ تعداد ہے جو ایٹم کے مرکز میں موجود ہوتی ہے۔ یہی تعداد ایک عنصر کے ایٹم اور دوسرے عنصر کے ایٹم میں فرق پیدا کر دیتی ہے۔ ہائیڈروجن جو سب سے سادہ عنصر ہے، اس کے ایٹم کے مرکز میں ایک پروٹون ہوتا ہے۔ ایلیئم میں دو اور لیتھیم میں تین۔ مختلف عناصر کی جدول تیار کرنا اسی لیے ممکن ہو سکا ہے کہ ان میں حیرت انگیز طور پر ایک ریاضیاتی اصول کار فرما ہے۔ نظم و ترتیب کی اس سے بہتر مثال اور کیا ہو سکتی ہے کہ عنصر نمبر ۱۱ کی شناخت محض اس کے ۱۱ پروٹونوں کے مطالعہ سے کر لی گئی۔ قدرت کی اس حیرت انگیز نظم کو ہم دوری اتفاق (PERIODIC CHANCE) نہیں کہتے بلکہ اس کو دوری مضابطہ (PERIODIC LAW) کہتے ہیں۔ مگر نقشہ اور مضابطہ جو یقینی طور پر ناظم اور منسوبہ ساز کا تقاضا کرتے ہیں، اس کا انکار کر دیتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جدید سائنس اگر خدا کو نہ مانے تو وہ خود اپنی تحقیق کے ایک لازمی نتیجے کا انکار کر گئی۔

”۱۱ اگست ۱۹۹۹ء میں ایک سورج گرہن واقع ہو گا۔ جو کارل لوال (CORONNA) میں مکمل طور پر دیکھا جاسکے گا۔“ یہ محض ایک قیاسی پیش گوئی نہیں ہے بلکہ

علمائے فلکیات یقین رکھتے ہیں کہ نظام شمسی کے موجودہ گردش نظام کے تحت اس گہن کا پیش آنا یقینی ہے۔ جب ہم آسمان میں نظر ڈالتے ہیں تو ہم لاتعداد ستاروں کو ایک نظام میں منسلک دیکھ کر حیران رہ جاتے ہیں۔ ان گنت صدیوں سے اس فضا کے بیٹوں جو عظیم گہن میں معلق ہیں وہ ایک ہی زمین پر راستے پر گردش کرتی چلی جا رہی ہے۔ وہ اپنے مداروں میں اس نظم کے ساتھ آتی اور جاتی ہیں کہ ان کے جائے وقوع اور ان کے درمیان ہونے والے واقعات کا صدیوں پیشتر بالکل صحیح طور پر اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ پانی کے ایک تغیر قطعے سے لے کر فضا کے بیٹوں میں پھیلا ہونے والے ستاروں تک ایک تنقید المثال نظم و ضبط پایا جاتا ہے۔ ان کے عمل میں اس درجہ کی اسیت ہے کہ ہم اس بنیاد پر قوانین مرتب کرتے ہیں۔

یونان کا نظریہ کشش فلکیاتی گردن کی گردش کی توجیہ کرتا ہے اس کے نتیجے میں

(J.C. ADAMS) اور (L. LEVERRIER) کو وہ بنیادی ہیں سے وہ دیکھے بغیر ایک ایسے سیارے کے وجود کی پیشین گوئی کر سکیں جو اس وقت تک نامعلوم تھا۔ چنانچہ ستمبر ۱۸۴۶ء کی ایک رات کو جب برلن آبدار ڈیڑھ کی دور میں کارل فرڈینانڈ میں ان کے تاملے ہوئے مقام کی طرف کیا گیا تو فی الواقع نظر آیا کہ ایسا ایک سیارہ نظام شمسی میں موجود ہے جس کو اب ہم نیپچون (NEPTUNE) کے نام سے جانتے ہیں۔

کس قدر ناقابل قیاس بات ہے کہ کائنات میں یہ ریاضیاتی طبعیت خود بخود قائم ہو گئی ہے



دانشا لطیفہ کا ترجمہ و تفسیر

گہنوں کا تہیہ و تنظیم
تاریخ بھون کے کتب
بھونوں کے جوہر اور
بھونوں کے
تاریخ بھونوں کے
تاریخ بھونوں کے

پیشہ
افکار

دربارِ عالمگیری

(از جناب مولانا مصطفیٰ احسن صاحبی ایم اے پی ایچ، ڈی)

(۳)

تفسیر احمدی۔ ان چند الفاظ کو چھوڑ کے جو دوسری زبانوں کے ہیں یہ واقعہ ہے کہ پورا قرآن عربی زبان میں نازل ہو جو الفاظ عربی نہیں ان کو عرب کر کے ان پر بھی عربی کے ہی قاعدے اور قوانین کا عمل درآمد ہوا۔ اس کا اسلوب بیان سب عربی کنایہ، تشبیہ، استعارہ، مجاز، تحقیق کے مفہیم سب عربوں کے نسخ اور طریقے کے۔ اور پھر باوجود عربی ہونے کے یہ ضروری نہیں کہ ہر عربی ان کو سب کا سب سمجھتے ہی ہوں شکستہ کے ڈرامے، لٹن کی نظمیں انگریزی میں ہیں مگر ایسا نہیں کہ انگریزی جن کی مادری زبان ہے وہ اس کے مفہوم اور معنی سمجھ ہی لیتے ہوں غالباً کلام اردو میں ہے اور سودا کے قصائد بھی اردو میں ہیں مگر یہ اردو دانوں کو بھی سبقاً سبقاً پڑھائے ہی جاتے ہیں جب وہ اسے سمجھ پاتے ہیں اگر کسی کو الفاظ کے معنی آتے ہیں یا وہ لغت دیکھ کے معنی معلوم کر لے تب بھی اس کا مطلب ہاتھ نہیں لگتا۔ یہ ضروری نہ تھا کہ صحابہ کرام باوجود عرب ہونے کے پھر بھی اکثر قرآن کے مفہیم اور معانی ان کی سمجھ سے باہر نہ ہوتے ”وَالْفَجْرُ وَلَيَالٍ عَشْرٌ“ میں فجر کے معنی ان کو معلوم تھے لہذا ان کے معنی بھی ان کو معلوم تھے اور عشر کے بھی لیکن اس محل پر اس کا مفہوم بغیر پوچھے ان کے ہاتھ نہ لگا۔ سورۃ انعام کی آیات بیشتر مسکی ہیں اور ان میں اصول دین اور اصول احکام بتلائے گئے ہیں۔ ان کے مفہیم میں غرض نہیں ان کو سب سمجھتے تھے لیکن

قرآن میں وہ آیات بھی ہیں جن میں ابہام ہے جن میں غموض ہے اور جنہیں آیات متشابہات کی اصطلاح سے یاد کرتے ہیں۔ ہر زبان میں بعض جملوں اور فقروں کے مفہوم قرآن سے معلوم ہوتے ہیں اگر قرآن انہوں تو ان کے مفہیم اتھ نہیں لگتے ایک شخص کسی سے ملنے آ جا کر ان پر دستک تیار ہو اندر سے دوا کرتی ہو آجلیسے پڑھ ہو دوسرے شخص کے ہی عمل کرتا ہو اور اسے دوا کرتی ہو نہ کیسے پڑھ ہو یہ پڑھ ہو کی دونوں مرادیں قرآن ہی سے معلوم ہو سکتی ہیں۔ صحابہ سفر حضرت جلوت و خلوت میں ساتھ رہتے اور سب نزل ان کے علم میں ہوتا اس لیے مفہوم قرآنی کو بھی آسانی سے سمجھ جاتے لیکن پھر بھی تفاوت فہم کی وجہ سے بہتوں کے ہاتھ صحیح مراد نہ لگتی۔ ایک شخص عبداللہ بن مسعود کے پاس لے کر خبر دیتا ہو کہ ایک شخص مسجد میں بیٹھا قرآن کی تفسیر اپنی رائے سے بتا رہا ہے اور نیوم تأتی السماء بد خاب صبیح کے معنی اور مفہوم یہ بتاتا ہے کہ قیامت میں ایک سوال سناٹھے گا اور لوگوں کے نفس پر اس کا اثر پڑے گا انہیں زکام ہو جائے گا یہ سن کر عبداللہ بن مسعود نے فرمایا جسے رسالت اللہ کے ذریعہ معنی کا پتہ چل گیا ہو وہ تو بیان کر دیا کرے ورنہ اللہ کے علم پر چھوڑے۔

من علم علما فلیقل بہ ومن لم یعلم

یعلم فلیقل اللہ اعلم کہہ دے کہ اس کا مفہوم اللہ جانتے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کو وہ ماحول معلوم تھا جب یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ اپنی بدکرداری کی بدولت، قریش ایک بار سخت قحط سے دوچار ہوئے تھے کہ انہوں نے اس حالت میں بڑیاں تک چبکے بسر کی پریشان ہو ہو کر آسمان کی طرف دیکھتے تو انہیں دھواں سا ہی نظر آتا تھا۔

وہ صحابہ جو عادات اور رسوم سے بخوبی واقف تھے کہ ایام بحالیّت میں عرب کس کس طرح حج کرتے اور کیا کارسمیں ان میں شائع ذائع تھیں۔ نبیوں کو کس طرح پوجتے اور ان سے کس کس انداز سے مرادیں مانگتے وہ اس صنف کی قرآنی آیات کو خوب سمجھ لیتے جن میں ان ان چیزوں اور ان کے ان کرداروں کا ذکر آیا ہے۔ مرد و یرام کے ساتھ داغظوں اور قصہ گوؤں نے آیات قرآنی کی عجیب عجیب تفسیریں اور توضیحات اپنے دل سے پیدا کر کے بیان کر دیا ورنہ صحیح تفسیریں وہی ہیں جن کو صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کے بیان کیا

اور شاید یہی وجہ ہو کہ امام احمد بن حنبل جیسی باخبر ہستی نے یہاں تک فرما دیا۔

قلتہ لیس لہما اصل التفسیر میں موضوع ایسے میں تفسیر لایم اور مخاذا

والملاحہ والمخاذا کوہن کی کوئی مجلس نہیں۔

اور اس قول کی ان کے شاگردوں کو یوں تاویہ اور تاویل کرنا پڑی کہ ان کا مطلب یہ تھا کہ

ان الغالب ان لیس لہ اس ضعف کی اثر حدیثوں کا سند متصل

اسانیدہ صحاح متصلہ اور صحیح نہیں ہیں

ہاں بہت سے الفاظ اور آیات ان کے سامنے ایسی بھی آئیں جن کے مفادیم کو صحابہ اپنی قوت اجتہاد سے حل کرنے پر مجبور ہوئے اور خدا فوقکم الطور میں طرکہ عظیم حضرت ابن عباس ایک مخصوص برادر لیتے اور کوئی تکبر سے ہوتے اور منتشر بیان کرتے ہیں، وہی کے ساتھ تابعین کیا بلکہ صحابہ تک جہاں تک ہوتا روایت اور اسناد سے گزر رہی اختیار کرتے تھے۔

قرآنی تفسیر خاص کر بنی اسرائیل اور یحییٰ انوار کے حالات میں تفسیر کی کہ ان کو مسلم ہو و نصارتی ہے جو روایات اور انجیل کے عالم تھے بہت کچھ سراٹھاتے ہاتھ لگے اور واقعات معلوم ہوئے لیکن ان کے بیانات میں اختلافات تھے، انھیں کی جہانیاں تفسیر دین میں بھی دکھائی دینے لگیں، احکام شرعیہ کی تفسیروں اور روایات کو چھوڑ کر جن میں انھوں نے غیر معمولی احتیاط سے کام لیا۔ باقی امور کی تفسیر دین میں اختلافات موجود ہیں۔ تفسیر قرآن کے بارے میں ایسے صحابہ کی جن کے اقوال نے شہرت حاصل کی تعداد صفوی ہی ہو حضرت علی کرم اللہ وجہہ عبداللہ بن مسعود عبداللہ بن عباس وغیرہ وغیرہ یہ چند مستبیاں ایسی تھیں جنھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حبلیت و خلوت میں اختلاط اور اپنی عربیت کی قوت حوادث اور واقعات سے واقفیت اور لغت دینی کی بدولت آیات قرآنیہ کو بہت کچھ حل کیا ان میں بھی عبداللہ بن عباس کو اجماعیت حاصل ہے اور بہت کچھ مشکلاً انھیں سے حل ہوئی رہیں اس لیے کہ کاشانہ نبوت کے یہ ایک فرد ہی تھے اور اسی کا نتیجہ ہو کہ درباب غرض کو ان کی طرف منسوب کرنے کے بہت کچھ مواقع ہاتھ لگے، حضرت علی بھی

فروغاندان تھے وہاں بھی شیعیان علی کو ان کے مراتب کی بلندی کے لیے اس کی ضرورت داعی ہوتی رہی تاکہ ان کی علمی پوزیشن کو غیر معمولی انداز سے بڑھاتے ہی رہیں، عباسیوں کا تو کہنا ہی کیا وہ تو حضرت عباس کی اولاد اور اخلاف میں تھے ہی اُن کو خوش کرنے اور ان کے خلفاء کی خوشنودی کے لیے کیا کچھ انتساب ان کی طرف نہ ہوا، اس میں بھی کوئی شک و شبہ نہیں کہ اگر حضرت علی اور حضرت عبداللہ ابن عباس کی طرف ان تشریکوں اور تفسیروں کا انتساب صحیح نہ تھا تو وہ علمی نقطہ نظر سے بھی گری ہوئی تھیں۔

عبد تابعین آیا تو اسرئیلیات اور نصریات کا تفسیر دین میں اور بھی امتداد ہو گیا ابن جریر کی تفسیر ایسے واسعے کیا کچھ کم الا مال ہے۔ انھیں اسرئیلیات کے بیان کرنے والوں میں ابن جریر کا نام بار بار آتا ہے اور کیوں نہ آتا اس لیے کہ یہ اسلما نصرائی ہی تھے یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ جس جس عہد میں جن جن علمی تحریکات اور جن مذاہب اور مذاہب کے چرچے رہے اس عہد کی تفسیر دین میں ہی رنگ غالب ہے۔

عبد صحابہ اور پچھلے تابعین کے وقت کی تفسیروں میں آیات کے لغوی مفہوم کا رنگ زائد نظر آتا ہے زائد ان زائد اسباب نزدیکی پر بھی پڑی ہوئی روشنی مل جاتی ہے۔ اس کے بعد دور میں یہود و نصاریٰ کے واقعات اور حواشی ملتے ہیں پھر تضاد و قدر کی محسوس چھڑیں اور صفات کے ادنیٰ اور ادبی ہونے کی باتیں نکلیں جبر و اختیار کے مباحث و زبانون پر آئے پھر اس کے بعد جب فقہ اور فقه کا دور آیا اور فقہی احکام نکالنے کی ضرورت میں لاحق ہوئیں تو فقہانے ان آیات کی تفاسیر پر زور دیا جس سے فقہی احکام و قوانین کا اشتقاق ہوتا ہے۔ ایک دور ایسا بھی گزر رہا ہے کہ قاعدہ نوی و عسکری بلاغت اور اخلاقیات وغیرہ وغیرہ پر تو حجت رہی ہیں تو اس عہد کی تفاسیر میں بھی یہی رنگ غالب رہا ہو۔

یہ پہلو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ خواہ مخواہ دینی کچھ بھی ہو خواہ تالیف ہو خواہ احکام دینی ہوں اور خواہ تفسیرات اور توضیحات قرآنیہ سب کا منبع اور سرچشمہ حدیث ہی رہا ہے۔ ایک محدث حدیث کے ذریعہ فقہی حکم ہی نہیں ہو چکا، غزوات اور دروب اسلام کا ہی ذکر نہیں کرتا، تاریخ ہی بیان نہیں کرتا، بلکہ اس زمانہ کی معاشرت، اجتماعی حالات

اور دوسرے واقعات بھی بیان کرتا رہا ہے اور ان زمانے کے ذخائر احادیث میں سب کچھ ایک مخلوط شکل میں ملتا ہے، پھر ایک دور آیا جب احکام دینیہ کی احادیث کو الگ کیا گیا سیرت کو الگ فقہ کو الگ چنانچہ محمد بن اسحاق نے وہ احادیث الگ کر لیں جن کا تعلق سیرت سے تھا۔ امام مالک نے موطا میں وہ حدیثیں جمع کر دیں جن کا تعلق احکام دینیہ اور فقہ سے تھا وغیرہ وغیرہ۔ فنون گو الگ الگ مدون ہو گئے اور ہر فن سے متعلق احادیث الگ الگ بیان کی جانے لگیں پھر بھی محدثین نے اگر کتابیں ترتیب دیں تو عام احادیث کے ساتھ تفسیر کو بھی شامل رکھا۔ بخاری اور مسلم میں تفاسیر کے مستقل ابواب ملتے ہیں جن میں تفسیری حدیثیں شان اور ان کے ساتھ مبوب نظر آتی ہیں۔ سورتوں کے فضائل آیات اور الفاظ کی تفسیریں سلسلوں اور اسناد کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ کہتی ہیں۔ یہ بات ذہن سے نہ جملے کہ ابن جریر کی بیان کردہ تفسیری احادیث سب کی سب صحیح ہی ہیں نہیں بلکہ ان میں سقیم اور صحیح دونوں ہیں۔

ان ابن جریر لم یقصد الصحة
وانما روی ما ذکر فی کل آیه
من الصحیح والسقیم^۱
ابن جریر نے اسکا ارادہ ہی نہیں کیا کہ وہ تفسیر کے
باب میں صحیح حدیث ہی بیان کریں بلکہ ہر آیت کے
بارے میں جو صحیح اور سقیم چیزیں ذکر کی گئی ہیں انہوں نے
وہ سب روایت کر دی ہیں۔

سہی اور باطل ابن جریر کے واسطوں کا تو کہنا ہی کیا ان پر اکثر محدثین کو اعتماد ہی نہ تھا۔ بعض مفسرین کے یہاں یہ اہتمام ملتا ہے کہ سب کی نہیں بلکہ شکل مشکل الفاظ اور جملوں کی تفسیر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ سے ملیں ان کو لکھتے گئے۔ مرد وزانہ کیا تھا ساتھ کل تک جن الفاظ میں غموض نہ تھا ان میں بھی غموض معلوم ہونے لگا، لوگوں میں وہ عربیت نہ رہی نہ وہ ادبیت۔ انکو آگے چل کر تابعین نے حل کیا اور ان کے آسان کرنے میں بڑی بڑی محنت صرف کیں۔ یہ کام بڑی ہی ذمہ داری کا تھا۔ شعبی نے تو یہاں تک احتیاط برتی کہ کہہ دیا۔ ثلاث لا اقول فیہم حتی اموت^۲ تین موضوع وہ ہیں کہ میں تا حیات

القرآن الروح والرایۃ

ان کے متعلق ایک لفظ بھی نہ کہوں گا۔

روح اور رائے۔

اصحیٰ نے باوجود اتنے بڑے لغوی ہونے کے یہی کہا

العرب تقول معنى هذا كذا ولا

اعلم المراد منه في الكتاب والسنة

ای شئی ہوئے

اور سنت میں کیا مراد لی گئی ہے۔

تفسیر پر ایک دور ایسا بھی گزرا ہے کہ نحوی اور صرفی بحثوں وغیرہ مانوس لفظوں، بلاغت اور فصاحت کے میاں کو متعین کرنے میں لوگوں کا مسئل صرف قرآن کریم ہی رہ گیا تھا۔ پھر بعض کی توجہ اس کی طرف ہوئی کہ وہ آیات نکھیں اور ان کی تفسیر ظاہر کریں جن کا تعلق مسائل فقہیہ سے ہے چنانچہ فقہ حنفی کے مسلک کو ظاہر کرنے اور آیات قرآنیہ سے تطبیق دینے میں امام ابو بکر جصاص رازی نے احکام القرآن کے نام سے کتاب لکھی، امام شافعی نے نکھی اور داؤد ظاہری نے بھی۔ اور امام مالک کے مسلک پر بھی احکام قرآنیہ کے نام سے کتاب تیار ہوئی۔ حکم فسر کی تفسیروں میں عقلی اور لسانی توحید، عدل، صفات باری تعالیٰ جہود اختیار کے عناصر تو متمیز و ممتاز شکلوں میں ملتے ہیں لیکن احادیث تفسیر میں حدیثوں کی ایک معمولی سی جھلک ہی پس۔ مفسرین نے تفسیریں لکھیں تو اپنے مسلک کے مطابق اور شیعوں اور دوسرے فرقوں نے لکھیں تو اپنے مذہب کی تقویت کی نظر سے۔ "طلعہا کاندہ رؤس الشیاطین" کی تفسیر ایک بد شکل گھاس سے کی گئی جو زمین میں پیدا ہوتی تھی، کسی نے سانپ کے بھین سے کی بلکہ عیاض نے یوں کی۔

لیس ان الناس ما و اشیطانا قط

علی صورتہ و لکن لما کان اللہ قد

جعل فی طبائع جمیع الامم استقباح

جمیع صواب الشیاطین... و کراہتہ

ایا نہیں ہے کہ لوگوں نے شیطان کو کسی

شکل میں دیکھا ہو بلکہ حبیب باری تعالیٰ

نے تمام قوموں کی طبائع میں شیطان کو

ہر پہلو سے منہایت ہی مکروہ شکل ہی میں

راجری علی السنتۃ الناس جميعہم
ضرب المثل فی ذلك رجیع بالایض
ظاہر کیا اور بدشکلی میں اس کو سب کے لیے
ضرب المثل بنا دیا تو نبی بنیاد پر اس سے ڈرانے
اور وحشت دلانے کا کام لیا۔

جناغ عربوں میں دیو بھوت کا تصور بھی ایک ڈراؤنی حقیقت رکھتا اور خون و دہشت دلانے
اور ہراساں کرنے کے لیے اس کو حقیقت و افعیہ کے انداز سے پیش کرتے اور تہدید کے موقعوں
پر اس سے کام لیتے ایام جاہلیت کا شاعر دشمن گوڈرتا مادھما کتابے تو اس رنگ سے کہ اس کا
مجھ پر بس نہیں چل سکتا اور وہ میر کیا بگاڑ سکتا ہے شمشیر براں میرے پاس ہے اور بھوتوں
جیسے ڈراؤنے دانتوں کی شکل کے نیزے میرے پہلو میں۔

ایقلنی والمشرقی مصاحبی
و مسنونہ تذوق کامیاب اغوال
ابن جریر طبری کی تفسیر کا یہ متنازع رنگ ہو کہ وہ کچھ مفسروں کے اقوال اور تفسیریں نقل
کرنے کے بعد جو قول ان کے نزدیک مزج ہے اس کو ظاہر کر دیتے ہیں اور مزید وجہ سے اس
کی تائید بھی اور توہین بھی۔ (باقی)

۱۰ کتاب النیران ج ۱ ص ۱۲۱

لکھنؤ کے مشہور مسلمان ڈاکٹر حکیم سید عبدالعلی حسنی کے

چند مخصوص مجربات

سفوف ذیابیطس: اس دوا کے استعمال کے چند ہی روز بعد شکریہ کی ہونے لگی و چند ہفتہ کے استعمال سے خون میں اتنی
شکرہ جاتی ہو جیسی تندرست آدمی کے خون میں ہوتی چاہیے۔ چند مہینے استعمال کر دیا جائے تو دودھ پھوڑنے کے بعد کبھی ناک سے نکل رہا
شریت جذام: جذام میں یہ دوا بے حد مفید ہے پانچ چھ ماہ استعمال کر لیتے ہیں یہ مرض رفع ہو جاتا ہے ایک پونڈ - 5/-
شریت لکند: پتھر کا پتھر لوں کا درد یا کان کورم جگہ ان میں اس شربت کا استعمال بے حد مفید ہے ایک پونڈ - 5/-
شریت درد گردن: پیشاب میں سہوری ریت آنا یا درد کے دورے نہیں تو یہ شربت استعمال کیجئے جسکی شکایت پرانی ہو اور تیرہ سال
پر بھی ہوں ان میں کئی ماہ پینا چاہیے۔ قیمت ... ایک پونڈ - 5/-
جرمسم سرخ: پھوڑوں خصوصاً بیٹہ اور گردن کے پھوڑوں میں کازنکلی میں یہ مہم مفید ہے اسکا استعمال بے حد ناکور ہو جاتی ہے پورا چھتہ
صاف ہو جاتا ہے قیمت ... 3/50

منیجر حسنی فارمیسی ۳۷ گون روڈ لکھنؤ

جلد ۹۶ ماہ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ مطابق ماہ جولائی ۱۹۶۵ء عدد ۱

مضامین

شہزاد شاہ معین الدین احمد ندوی ۲ - ۴

مقالات

انسانی عظمت و شرف اور مرد مومن کی ذمہ داریاں
شاہ معین الدین احمد ندوی ۵ - ۲۸

ہندوستان میں فارسی کا مطالعہ اور اس کا مستقبل
جناب ڈاکٹر شہید امجدین صاحب مابدی ۳۹ - ۴۱
دبلیو یونیورسٹی

ادب کی تاریخی لغوی اور عقلی ماہیت
جناب دکنار احمد صاحب رنجوی ایم اے ۴۲ - ۶۰
ہندی شاعری کا ایک تاریخی جائزہ
جناب زیدی جعفر رضا صاحب شیعہ ہندی ۶۱ - ۷۰
مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

بابُ التقریظ والانتقاد

سیرت مولانا سید محمد علی مونگیریؒ
جناب حافظ محبب اللہ صاحب ندوی ۷۱ - ۷۷

مطبوعات جدیدہ

”مہج“ ۵۵ - ۸۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شکستہ

مسلم یونیورسٹی کے خلاف جو آرڈیننس نافذ کیا گیا ہے وہ طاقت کا نہایت غلط استعمال ہے، اس لیے اس کے خلاف جس حق بھی تہجائ کیا گیا ہے وہ بالکل صحیح ہے لیکن آرڈیننس بہر حال عارضی ہے، یونیورسٹی کے مستقل نظام پر اس کا اثر نہیں پڑتا، اصل مسئلہ یہ جو کہ آئندہ حکومت اس کے دستوریں کیا تبدیلی کرتی ہے، اس سلسلہ میں دو باتیں قابل غور ہیں، ایک یہ کہ مسلم یونیورسٹی ایک خود مختار تعلیمی ادارہ ہے، دوسرے اس حیثیت سے وہ اسلامی بھی جو کہ اس کا مقصد ہی یہ ہے کہ تعلیم کے ساتھ اسلامی تہذیب و روایات کے مطابق مسلمان طلبہ کی تربیت کی جائے جس کو موجودہ بحث میں اسلامی کردار سے تعبیر کیا جاتا ہے اور جو لوگ اسلام کے نام سے گھبراتے ہیں وہ اقلیتی کردار سے تعبیر کرتے ہیں، یہ کردار مسلمانوں کا مسلم دستور کا حق ہے، اس لیے حکومت کو یونیورسٹی میں کسی ایسی تبدیلی کرنے کا اختیار نہیں ہے جس سے اس کے کردار اور خود مختاری میں فرق آئے۔

اس سلسلہ میں ایک اہم سوال یہ جو کہ اسلامی کردار سے مراد کیا ہے اور اس کے حدود کیا ہیں؟ چھالک صاحب کے نزدیک جیسا کہ ان کے ایک بیان سے معلوم ہوتا ہے، اس سے مراد اسلامی تہذیب و ثقافت کی حقیقتات ہے یعنی مسلم یونیورسٹی میں اسلامی تہذیب و ثقافت کی حقیقتات کو اہمیت دیجائے، لیکن یہ اسلامی کردار نہیں بلکہ ریسرچ یا علمی تحقیق ہے جس کو یورپ کی بہت سی یونیورسٹیاں انجام دے رہی ہیں اور انھوں نے اسلامیات پر جتنا کام کیا ہے وہاں تک پہنچنے کے لیے مسلم یونیورسٹی کو ایک مدت درکار رہنے کی

اگر اسلامی کردار اسی کا نام ہے تو پھر یہ ساری یونیورسٹیاں مسلم ہیں، ان میں اسلام یونیورسٹی میں فرق کیا ہوا؟

اصل میں جو لوگ اسلامی کردار کے مفہوم ہی سے نا آشنا ہیں یا انکی نگاہ میں اس کی کوئی اہمیت نہیں اور وہ اس کو نام نہاد اور ترقی پسندی اور قومی وحدت کے انضمامی تصور کے منافی سمجھتے ہیں ان کو اسلامی کردار کی تعین کا کوئی حق نہیں ہے، ان کو اس کا توقع ہے کہ وہ یونیورسٹی کے لیے اسلامی کردار کی ضرورت اور اہمیت ہی سے علانیہ انکار کریں لیکن اتنی اخلاقی جرأت نہیں، اس لیے وہ اس کو فترت پر دہی، جوت اور علیحدگی پسندگی کی آڑ لے کر مسخ کرتے رہتے ہیں، اس کی تعبیر و تعین کا حق ان ہی لوگوں کو ہے جو اسلامی کردار کو مسلمانوں کا سرچشمہ حیات اور تعمیر ملت کی بنیاد سمجھتے ہیں،

اس کے لئے تنہا اسلام کے بعض ظاہری مظاہر مثلاً دینیات کی رسمی تعلیم، ہوٹلوں میں نماز کا انتظام، درسائے میں ڈانٹنگ ہال کی نمائشیں بند کرنا، اسلامی تعلیمات کا انقضا، میلاد کے جلسے، اور اسی قبیل کی دوسری ظاہری چیزیں کافی نہیں ہیں، بلکہ اس سے وہ اسلامی روح مراد ہے جس سے مسلمان طلبہ میں دینی احساس، اسلامی شعائر کا احترام، ان کی عظمت، اور تلی غیرت و حمیت کا جذبہ بیدار ہے، یونیورسٹی کے احاطہ کے اندر اس کے کسی متناسل کو اسلامی عقائد و تصورات کی علانیہ مخالفت کی اجازت نہ دی جائے، اسلامی علوم و فنون کی تحقیقات اور دینی تعلیم کو خاص اہمیت دی جائے، یونیورسٹی کے تمام شعبوں میں خواہ تعلیمی ہوں، یا انتظامی مسلمانوں کی نمایاں اکثریت اور ان کا اقتدار ہو، انتظامی مجالس کے ارکان کی اکثریت کا انتخاب جمہوری طریقہ پر کیا جائے، حکومت کے نامزد کردہ ارکان کی تعداد کم سے کم رکھی جائے، غیر مسلم ارکان ایسے منتخب اور مزد کئے جائیں، جو مسلمانوں کی تہذیب و روایات سے واقف اور یونیورسٹی کے ہمدرد ہو خواہ ہوں ایسے غیر مسلموں کی آج بھی کمی نہیں ہے، اس کے بغیر یونیورسٹی کا کردار قائم نہیں رہ سکتا،

یہ چیز نہ رجعت پسندی ہے اور نہ فرقہ پروری، اور نہ قومی وحدت اور سیکلزم کے خلاف ہے، بلکہ اقلیتوں کا ایک نسیم شدہ دستور ہی حق ہے، جس کو نہ حکومت سلب کر سکتی ہے، اور نہ کسی ترقی پسند کو اس کی اجازت دی جاسکتی ہے، خود ہندوستان میں ہندو یونیورسٹی ہندو کردار کا اور عیسائی مشنریوں کے بعض کالج عیسائی کردار کا نمونہ موجود ہیں، درحقیقت ان کو ان کے کردار کے ساتھ قائم رکھنا ہی سیکلزم اور جمہوریت ہے، مسلم یونیورسٹی اس معنی میں یقیناً سیکلر اور قومی ہے، کہ اس کے دروازے بلا تفریق مذہب و ملت سب فرقوں کے لئے کھلے ہوئے ہیں، اور وہ اختلاف مذہب کی بنا پر کسی کے ساتھ کوئی امتیازی سلوک نہیں کرتی، اور آج سے نہیں، بلکہ علی گڑھ کالج کے قیام کے زمانہ سے۔ کرب تک ہر زمانہ میں یہاں غیر مسلم طلبہ کی خاصی تعداد رہی ہے، جن میں بعض نامور لوگ بھی ہیں، لیکن اس معنی میں یقیناً مسلم ہے کہ اس کی فضا اور اس کا کردار اسلامی اور اس میں مسلمانوں کی اکثریت اور اس کا اقتدار ہونا ضروری ہے، یہی حقوق ہندو یونیورسٹی کو بھی حاصل ہیں،

اسلامی کردار کے نام سے بھڑکنے کی ضرورت نہیں، یہ چیز قومی وحدت و یکجہتی کے نفاذ میں مفید نہیں، علمندگی پسندگی مسلمانوں کے قومی غرض کے خلاف ہے، انھوں نے کبھی کسی قوم اور کسی تہذیب سے چھوٹ نہیں کی، جہاں گئے ملکی باشندوں میں گھل مل گئے، اور ان کی اور اپنی تہذیب کو ملا کر تہذیبی بیکرنگ پیدا کرنے کی کوشش کی، خود ہندوستان میں ایک مشترک تہذیب اور مشترک زبان پیدا کی جس میں دونوں تہذیبوں کے یکساں عناصر ہیں، اور ہندوستان کی حیاتی ذہنیت سے پہلے یہ زبان اور یہ تہذیب ہندو مسلمانوں کے بڑے طبقہ کی مشترک تہذیب و زبان تھی جاتی تھی، مختلف ملکوں میں بنے ہوئے ہندوستان کو جو ہمیشہ ایک دوسرے سے برسرِ پیکار رہے تھے، متحدہ ملک بنایا، قومی وحدت کا تصور پیدا کیا، ان سے پہلے ہندوستان مختلف طبقوں

فزون میں بنا ہوا تھا، اداں میں باہم آٹنا ہی بغض و عناد تھا، جتنا دشمنوں میں ہو سکتا ہے، اس لئے ہندوستان کی وحدت اور قومی یکجہتی کے پیدہ معمار مسلمان ہی ہیں، اور علیحدگی پسندی کے وہ لوگ مجرم ہیں، جو وحدت کے ان آثار کو مٹانے کے درپے ہیں۔

آزاد مشرب ترقی پسندوں بلکہ تخریب پسندوں کا ایک طبقہ عرصہ سے مسلم یونیورسٹی کے روایات اور خصوصیات کو مٹانے کی کوشش میں مصروف ہے، لیکن وائس چانسلر صاحب ایک ایسے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں، جو پشاپشت سے اسلامی تہذیب و روایات کا حامل رہا ہے، اور وہ خود اسی تہذیب کے پروردہ ہیں، ان سے بڑھ کر ان کا واقف کار اور کون ہو سکتا ہے، اس لئے ان سے توقع یہی ہے کہ وہ مسلم یونیورسٹی کی خصوصیات کو قائم رکھنے کی کوشش کریں گے، ان کے سامنے ان کے پیشرو بدر الدین طیب جی کی مثال موجود ہے، جن کو اسلامی تہذیب و روایات سے اتنا گہرا تعلق نہ تھا، جتنا موجودہ وائس چانسلر صاحب کو ہے، اس لئے ان پر ان سے زیادہ اس کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔

ابھی حال میں معلوم ہوا ہے کہ پاکستان کے ایک صاحب احسان بی آئے سیرۃ النبی کی پہلی دوسری جلد کا خلاصہ کیا ہے، ادا دبستان لاہور نے اس کو شائع کیا ہے، پاکستان کے لوگوں کو معلوم ہو گا کہ اضعافین کی وارد مدار کتابوں کی تجارت پر ہے، اس کو نہ حکومت سے کوئی مستقل ملتی ہے، نہ اس نے کبھی چندہ کیا، اب اگر ارض پاک وادوں نے اس کی تجارتی آمدنی پر بھی قبضہ کر لیا، تو وہ کس طرح چل سکتا ہے، ان کا فرض تو یہ تھا کہ وہ اس کی مشکلات میں مدد کرتے کھڑے نہ ہوں گے، ذائقے آمدنی پر قبضہ کر کے اس کو تباہ کرنا چاہتے ہیں، جو پاکستان کے لئے انتہائی شرم و خوار

کی بات ہے بعض اور کتابیں بھی پاکستانی ناشرین نے چھاپ لی ہیں، مگر وہ چند اہم نہ تھیں، اس لئے ہم نے غاموشی سے کام لیا لیکن سیرۃ النبی دارالمنہجین کی آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ ہے، اس کو کسی صورت میں بھی چھاپنا اس کو نقصان پہونچانا ہے، اس سے پہلے بھی ایک ناشر نے سیرۃ النبی جلد اول شائع کی تھی، اس وقت سردار عبدالرب تشریح مرحوم زندہ تھے جنھوں نے دباؤ ڈال کر اس کی اشاعت رکوا دی تھی، پاکستان کے اخبارات نے بھی اس ناشر کو آڑے ہاتھوں لے لیا، اس لئے اُس نے عبور ہو کر طاعت کے معارف لے کر کتابیں دارالمنہجین کے حوالے کر دی تھیں، ہم یہاں سے متعلقہ کیا کر سکتے ہیں؟ فرض پاکستانی اخبارات کا ہے کہ وہ خود غرض ناشرین کو ایسا سبق دین کہ آئندہ کوئی اس قسم کی جرأت نہ کر سکے، ذرا سے وقت اور چٹان سے ہم کو خاص طور سے اسکی توقع ہے،

ہمارے رفیق سید صباح الدین عبد الرحمن کی دو کتابوں پر اس سے پہلے بول چل گورنمنٹ سے انعام مل چکا ہے، اس سال بھی ان کی کتاب ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد میں تمدنی جلوے پر انعام ملا ہے، اس سال انشاء اللہ چھٹی کتابیں شائع کرنے کا ارادہ ہے، دین رحمت محمد بن اسلام شیعہ تابعین جلد دوم، صاحب ثنوی، مقالات سلیمانی جلد اول، عبدمنلیہ ہندوستانی مورخین کی تفہیم، دارالمنہجین کی جلی کی روداد کے لئے شائعین کا بڑا تقاضہ ہے، اس کی مختصر روداد معارف میں لکھی جا چکی ہے، تفصیلی روداد بھی انشاء اللہ جلد شائع کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے،



مقالہ

انسانی عظمت و شرف

اور
مرد و من کی ذمہ داریاں

از

شاہ معین الدین احمد ندوی

انسانی عظمت و شرف | اسلام سے پہلے انسانیت کا تصور بہت پست تھا، انسان پیدا ہونے لگا اور اپنے

اعمال کے لحاظ سے اونی ترین مخلوق سمجھا جاتا تھا، وہ ہر طاقت کے سامنے سرسجود ہو جاتا تھا، اور ہر ادنیٰ

اعلیٰ کا غلام تھا، اسلام پہلا مذہب ہے جس نے انسان کا درجہ تمام مخلوق میں بلند کیا اور اس کو اشرف المخلوقات

قرار دیا، وہ خالق عالم کی صناعت کا شاہکار ہے، خدا نے اس کو حسین ترین خلقت عطا فرمائی۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (تین)

میں پیدا کیا

مذہبوں میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی شکل میں پیدا کیا،

خلق اللہ آدم علی صورۃ

خدا نے انسان کو اپنی صورت پر

(بخاری کتاب الاستیذان)

پیدا کیا

اس کو پہلا انسانی طور پر بے داغ بہر نقش سے پاک اور دین فطرت پر قرار دیا، پیدائش کے بعد ماحول

اور سوسائٹی اس پر اچھے برے نقش و نگار بناتی ہے۔

ان الانسان يولد على الفطرة

انسان دینِ فطرت پر پیدا ہوتا ہے، اسکے

فابوا له يهودا انه او ينصر انه

والدین، اسکے یہودی یا نصرانی بناتے ہیں

حسن ظاہری کے ساتھ جہلِ معنوی یعنی علم و ادراک اور عقل و دانش کی دولت عطا فرمائی،

عَلَّمَ الرَّسُولَ مَا لَمْ يَلْمِزْهُ عَلَيْهِ

انسان کو وہ باتیں سکھائیں جنکو وہ نہیں جانتا تھا،

عَلَّمَ اَدَمَ اَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ

اور خدا نے آدم کو سارے اسماء (حقائقِ اشیا) سکھائے

اس کو خیر و شر کی تیز عطا فرمائی،

وَنَفْسٍ وَ مَا سَوَّاهَا فَاَنصَبْنَا فِيهَا

اور ہم انسان کی اور اس ذات کی جس نے

وَنُفُوها قَدْ اَفْلَحَ مَنْ نَزَّ كُتُبًا

اس کو کدست بنایا پھر اس کو بکھادی اور نیکو کر

وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا

کی باتیں سمجھائیں جس نے اپنی نیت کو پاک کیا؟

(شمس)

کامیاب تھا اور جس کو دبا یا رگھائے میں دبا

وَهَآئِنَا الْبَغْدَادِيْنَ (بہ)

اور ہم نے اسکی ایک ادبی کی صورت کو کھاتے کھاتے

اعلیٰ مدجی عقلی و ذہنی قوتوں سے آساراستہ کیا، چنانچہ کلامِ مجید میں بکثرت انسانی عقل سے

خطاب کیا گیا ہے، اور اس کو کائنات پر غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے، اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ۔

اَفَلَا يَتَفَكَّرُونَ اور اَفَلَا يَعْقِلُونَ اتنی آیتوں میں آیا ہے کہ انکا شمار مشکل ہے،

اس کو ساری مخلوق پر فضیلت عطا کی گئی

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَ جَعَلْنَاهُمْ

اور ہم نے بنی آدم کو بزرگی اور برتری عطا فرمائی

فِي الدُّنْيَا وَ الْآٰخِرَةِ مِنْ بَيْنِ نَفْسَانَا هُم مِّنَ

اور اس کو دنیا و آخرت کی خوشگلی میں سوار کیا اور پاکیزہ

الطَّيِّبَاتِ، وَ فَضَّلْنَا هُمَ عَلَى

چیزیں اس کو کھانے کو دیں اور اسی کو بہت سی

كثِيرًا مَّا خَلَقْنَا تَفْخِيلاً (جبرائیل)

خلوق پر فضیلت عطا فرمائی۔

اس کے سر پر عظمت اور نیابت الہی کا آفتاب رکھا، وہ سجدہ و تلمذ کے قرار پایا اور اس کی عظمت سے

انکار پر ابس ہمیشہ کے لیے مردود قرار دیا گیا،

وَاِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ

اور جب تمھارے پروردگار نے فرشتوں سے

جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً قَالُوْۤا

کہا کریں زمین میں اپنا نائب بنانے والا

اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا

ہوں تو فرشتوں نے کہا کیا تو ایسے شخص

وَيُفْسِدُ الدِّیْنَ مَآءٌ وَنَحْوُ نِسِیْمٍ

کو نائب بناتا ہے جو اس میں فساد پھیلا

یَجْعَلُكَ وَتَقْدِرُ مِنْ لَّدُنْكَ قَالَ

اور غریزی کرے اور ہم تیری حمد و ثنا

اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۚ وَاَمَّا

کے ساتھ تیری تسبیح و تقدیس کرتے رہتے ہیں

اَدَمَ الْاَسْمَآءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ

خدا نے انہیں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے

عَلٰی الْمَلٰٓئِكَةِ فَقَالَ اَنْبِئُوْنِیْ

اور آدم کو سب چیزوں کے نام بتا دے

بِاَسْمَآءِ هٰۤؤُلَآءِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ

پھر ان چیزوں کو فرشتوں کے سامنے پیش

قَالُوْۤا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا

کر کے فرمایا اگر تم اپنے قول میں سچے ہو تو

اِلَّا مَا عَلَّمْنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِیْمُ

ان چیزوں کے نام بتاؤ، فرشتے بولے تیری

الْحَكِیْمُ ۚ قَالَ یٰۤاٰدَمُ اَنْبِئْهُمْ

ذات پاک ہے جو تو نے ہم کو بتایا ہے

بِاَسْمَآءِ هٰۤؤُلَآءِ فَلَمَّا اَنْبَاَهُمْ بِاَسْمَآءِ

اس کے سوا ہم کچھ نہیں جانتے اب تک

قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّیْ اَعْلَمُ

تو ہی جانتے والا اور مصلحت کا سمجھنے والا

غِیْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ اَعْلَمُ

ہے، تب خدا نے فرمایا اے آدم تم فرشتوں

مَا تَبَدَّلُوْنَ ۚ وَ مَا لَنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ

کو ان چیزوں کے نام بتاؤ پھر جب آدم نے

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا
رِأْسَهُ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ
أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ
الْكَافِرِينَ

فرشتوں کو ان کے نام پڑے تو خدا نے
فرشتوں سے فرمایا کیا ہم نے تم سے نہیں کیا
تھا کہ آسمان و زمین کی سب مہر پرستوں کو
معلوم تھا، اور جو کچھ تم ظاہر کرتے ہو اور
جو کچھ تم چھپاتے ہو وہ سب ہم کو معلوم ہے
اور جب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کے
سامنے جھکو تو شیطان کے سوا سب جھکے
اس نے زانا اور غور میں آگیا اور افراتین بن گیا۔

(بقرہ ۴)

اقبال نے تخلیق آدم کے واقعہ سے انسانی عظمت کے بڑے لطیف پہلو پیدا کیے ہیں لکھتے ہیں
غور و عشق کہ خویش جگر سے پیداشد
حسن لرزید کہ صاحب نظر سے پیداشد
خبر سے رفت ز گردوں بہستانِ ازل
خدا سے پروگیاں پرچہ دہ سے پیداشد
نظرت آشفست کہ از خاکِ جہانِ مجبور
خود گرے خود شکستے خود گرے پیداشد
آرزو بے خبر از خویش بہ اغوشِ حیات
چشم واکرد و جہانے و گرے پیداشد
زندگی گفت کہ در خاک پیدم ہمہ عمر
تا ازین گنبد ویرینہ درے پیداشد

اس سے بڑھ کر انسانی عظمت تصور میں نہیں آسکتی، اس سے پہلے انسان بدترین قسم کی غلامی
میں مبتلا تھا، وہ چاند، سورج، سمندر، پہاڑ، شجر و حجر، لکڑی، اٹنی جانوروں تک کی پوجا کرتا تھا۔
اسلام نے بتایا کہ یہ چیزیں اس کی پرستش کے لیے نہیں بلکہ اس کی خدمت اور امتناع کے لیے
پیدا کی گئی ہیں۔

خَلَقَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ مِنْ جَمِيعًا
(بقرہ)

زمین میں جو کچھ ہو سب خدا نے بنایا،

پوری کائنات کو اس کے لیے مسخر کر دیا۔

اَللّٰهُ تَرَاتٌ اللّٰهُ تَحْفَرُ لَكُمْ رَافِی

کیا تم نہیں دیکھتے کہ روئے زمین میں جو کچھ

اَللّٰهُ تَحْفَرُ لَكُمْ رَافِی (د ج) سب کو تمھارے لیے مسخر کر دیا۔

حتیٰ کہ آفتاب و اجتاب بھی جس کی انسان پوجا کرتا ہے، اس کے کام میں لگے ہوئے ہیں۔

وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّیْلَ وَالنَّهَارَ وَ

اور غلنے رات اور دن، چاند اور سورج

اَلشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَنُجُومٍ مُّخْتَارٍ

کو تمھارے کام میں لگا دیا اور ستارے اس کے

بِأَمْرِیْ (غل) حکم کے کام میں لگے ہوئے ہیں۔

اقبال نے اس کو بڑے مؤثر اور لکش انداز میں نظم کیا ہے

نوز میں کے لیے چرند آسماں کیسے

جہاں سے ترے لیے تو نہیں جہاں کیسے

ہی تیرے تصرف میں یہ بادل یکٹائیں

یہ گنبد افلاک یہ خاموش فضا کیس

یہ کہو یہ صحرا یہ سمندر یہ ہوا کیس

تھیں ہمیش نظر کل تو فرشتوں کی ادا کیس

آئینہ ایام میں آج اپنی ادا دیکھ

اسلام سے پہلے ادوی طاقت و قوت، دولت و وجاہت اور نسلی و قومی برتری کی پرستش ہوتی تھی،

ہرگز وہ طاقتور کا اور ہر ادنیٰ اعلیٰ کا غلام تھا، اسلام نے یہ سارے امتیازات ختم کر کے حق عمل

اور حق کو دار کو عزت و شرف کا معیار قرار دیا،

اِنَّ اَكْبَرَ مَا كُنْتُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اِتْقَانُكُمْ

تم میں خدا کے نزدیک سب سے معزز وہ ہے

جو سب سے زیادہ پاک باز ہے۔

آزادی و مساوات کا مسئلہ جو انسانی عظمت کا ایک اہم پہلو ہے، اسلام کی نگاہ میں اس درجہ

اہم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں جو آخری خطبہ دیا تھا، اس میں انسانی مساوات

پہنچی زور دیا تھا، آپ کے الفاظ یہ ہیں :

ایہا الناس ان سے بکرم واحد
وان آباکم واحد کلکم رادہ اکرم
من تراب ان اکرمکم عند اللہ
اتقواکم ولیس العربی علی عجمی
فضل الرب بالتقویٰ
لوگو! تمہارا پروردگار ایک ہی تھا اور اباؤ
ایک ہی، تم سب اولاد آدم ہو اور آدم
مٹی سے بنے تھے، اللہ کے نزدیک تم میں
سب معزز وہ ہے جو سب زیادہ پاکیزہ
کسی عربی کو عجمی پر فضیلت نہیں کرے تقویٰ کی بنا پر۔

ایک دوسری روایت ہے جس میں تصریح کے ساتھ نسل و قومیت اور حسب و نسب پر نفرد و غر
کو نمایا گیا ہے،

ان اللہ اذهب عنکم غبیۃ
الجاهلیۃ و غزوہا بالاکباء
انما هو مو من تقی او فاجر شقی
الناس کلکم بنو آدم و آدم
خلق من تراب (ابوداؤد)
اللہ تعالیٰ نے جاہلیت کے غرور اور اباؤ
اجداد پر فخر کو ختم کر دیا، انسان یا مومن
پاکیزہ ہے یا بے کار شقی، تم سب اولاد
آدم ہو اور آدم مٹی سے بنے تھے۔

یہ اعلان، آزادی و مساوات کا وہ چارٹر ہے جس نے انسانوں کو انسانی غلامی سے آزاد
کر کے ایک دہکوں نسل و قومیت، حسب و نسب، دولت و جاہلیت اور ادنیٰ و اعلیٰ کے امتیازات
مٹا کر سارے انسانوں کو ایک سطح پر کھڑا کر دیا اور کوئی انسان کسی انسان کا بندہ و غلام باقی نہیں
رہ گیا،

عظمت و غر کی ذمہ داریاں | لیکن اس عظمت و غر کے ساتھ اس کی ذمہ داریاں بھی بڑی کھٹن
ہیں، یہ فطری قانون ہے جس پر ساری دنیا کا عمل ہے کہ منصب جس قدر عظیم ہو تا ہے اسی قدر اس کی

ذمہ داریاں بھی عظیم اور پابندیاں بھی سخت ہوتی ہیں، صاحب منصب کی ذاتی حیثیت بہت کم باقی رہتی ہے۔ اس کے اعمال و افعال اور زبان تک پر پابندی عائد ہوتی ہے، وہ محض اپنے عہدہ اور منصب کے فرائض کا تعقیب اور ترجمان بن جاتا ہے، اس کے خلاف ایک لفظ اپنی زبان سے نہیں نکال سکتا، چنانچہ دنیاوی حکومتوں کے سربراہ، وزراء اور سفراء وغیرہ بھی صرف اپنی حکومت کے ترجمان ہوتے ہیں، ان کی ہدایات اور پالیسی کے خلاف کوئی قدم نہیں اٹھا سکتے۔

مردموس کا مقام اور اس کے فرائض اسی طرح ایک مومن جو خلیفہ اللہ فی الارض اور دنیا میں احکام الہی کا مبلغ اور ترجمان ہے، خود مختار نہیں، بلکہ احکام خداوندی کا پابند ہے، اس کے خلاف ایک قدم لے لے انسانی عظمت و شرف میں پیدا نہیں ہو سکتا۔ اور خلیفہ اللہ فی الارض بننے کی صلاحیت تمام مومنوں میں مشترک ہے، لیکن اس کا وعدہ اسی انسانوں کیلئے ہے جنہوں نے اپنے ایمان و عمل سے انسانی شرف و عظمت کو تکمیل بخشا اور اپنے کردار سے خلیفہ اللہ فی الارض کے مستحق ہونے کا ثبوت دیا ہے، چنانچہ کلام مجید میں ارشاد ہے

اَقِمُّوْا صَلاٰتِہٖمْ یٰۤاَیُّہَا عِبَادِیَ الَّذِیْنَ	میرے نیک بندے زمین کی بادشاہت کے وارث
وَعَدَ اللّٰہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ	ہوں گے تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور
لَیْسَ لَکُمْ کُفْرٌ فِیْ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِمَّا کُفَرُوْا	نیک عمل بھی کرتے رہے، ان کو کفر زمین کی
اَلَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِکُمْ	خلافت ضرور عطا کرے گا۔

یہ وہ مردموس ہیں جو جس کو دنیا میں سر بلندی کی بشارت دی گئی ہے،

وَلَا تَتَّبِعُوْا اُولَآئِیْہِمْ فَاَنْتُمْ	اور ماریں ملا سکتے تم بہت زیادہ اور غمزدہ
اَلْعٰلُوْنَ اِنَّ لَکُمْ فِیْہُمْ مَّوَدِّعِیْنَ	زہم اگر تم سچے مومن ہو تو تمھارا بول بالا ہوگا۔

غیر مومن اور بدکار کا باغی ہے، وہ کس طرح نیابت الہی کا فرض انجام دے سکتا ہے، اس لیے وہ اس منصب

جلیل کا اہل نہیں۔

نہیں اٹھا سکتا، اسلام کے معنی ہی اپنے کو مکمل طور پر خدا کے حوالے کر دینے کے ہیں، اس کی بڑی اچھی مثال حدیثوں میں ہے کہ ”دنیا مومن کے لیے قید خانہ اور کافر کے لیے جنت ہے۔“ اس حدیث کے مختلف معنی بیان کیے جاتے ہیں، لیکن سب سے دلنشین معنی یہ ہیں کہ قید کی زندگی میں انسان کو اپنے افعال کا فائدہ نہیں بلکہ دوسرے کا پابند ہو کر رہنا پڑتا ہے، اور ایک مومن اپنے ہر عمل میں احکام الہی کا پابند ہے، اس لیے دنیا گویا اس کے لیے قید خانہ ہے، اس کے مقابلہ میں جنت میں کوئی پابندی نہ ہوگی، ہر شخص اپنے عمل میں خود مختار ہو گا، اور کافر بھی احکام الہی کا پابند نہیں ہوتا، بلکہ اپنے افعال و اعمال پر آزاد ہوتا ہے، اس لیے دنیا اس کے لیے جنت ہے۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی اہمیت | ایک مومن نہ صرف خود احکام الہی کا پابند ہے، بلکہ وہ دنیا میں اس کا مبلغ بنا کر بھیجا گیا ہے، وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی عظیم ذمہ داری سے گرا رہا ہے۔

لوگوں کی رہنمائی کے لیے جس قدر امتیں	كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
پیدا کی گئیں ان میں تم سب سے بہتر ہو کر	تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ
اچھے کام کرنے کا حکم دیتے ہو اور برے	عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْتُونَ بِاللَّهِ
کاموں سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو	(آل عمران)

ایک دوسری آیت میں ہے:

انہم میں ایک جماعت ایسا رہنی چاہیے	وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى
جو لوگوں کو نیک کاموں کی طرف بلائیں	الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
اچھے باتوں کا حکم دیں اور بری باتوں سے	وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ
منع کریں۔	هُمُ الْمُفْلِحُونَ

حدیثوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی یہاں تک تاکید ہے۔

والذی نفسی بیدار لئلا تموت
بالمعروف وتنهون عن المنکر
اولیو شکر اللہ ان یتبع علیکم
عذابی امن عند لا تم تدعوا
ولا یستجاب لکم (ترمذی)

اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان
تم لوگ اچھے کام کرنے کا حکم دیتے رہو اور
کاموں سے روکتے رہو، ورنہ خدا اپنا عذاب
تم پر نازل کرے گا، اور پھر تم دعا کرو گے
اور تمھاری دعا قبول نہ کی جائے گی

ایک دوسری روایت میں ہے
قال من سرائ منکم منکوز فلینیر
بیدار فان لم یستطع فیلسانہ
فان لم یستطع فیلقلبہ وذللہ
اضعف الایمان (مسلم)

تم میں سے جو شخص کوئی بری بات دیکھے تو اس کو
چاہیے کہ اپنی قوت سے مٹائے، اگر اس کی
طاقت نہ ہو تو زبان سے اکر مٹائے، اگر
اس کی طاقت بھی نہ ہو تو کم سے کم دل سے
اسکو برا سمجھے اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے

نیکی اور خیر کی تبلیغ اور اس کے قیام و نفاذ اور بدی اور شر کے اسناد اور پر دنیا کا سارا نظام قائم
ہے، اس کے بغیر سارا کارخانہ عالم درہم برہم ہو جائے گا، انبیاء علیہم السلام بھی اسی کی تبلیغ اور قیام
کے لیے مبعوث ہوئے تھے، اور دنیاوی حکومتوں کے قوانین کا مقصد و فساد بھی وہ حقیقت خیر کا قیام
اور شر کا اسناد ہے، ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ دنیاوی قانون کا دائرہ انسانوں کے مادی
معاملات تک محدود ہوتا ہے، ان کو انسانوں کے اخلاقی اور روحانی معاملات سے صرت اسی
حد تک علاقہ رہتا ہے جس حد تک عوام کے نفع و نقصان سے ان کا تعلق ہوتا ہے لیکن احکام الہی
اور حکومت الہیہ کا دائرہ انسانوں کے دینی و دنیاوی اور مادی و روحانی جملہ ضروریات تک
دیسے ہے، اس لیے خلیفہ اللہ فی الارض کی ذمہ داریاں دنیاوی حکومتوں سے زیادہ اہم ہیں۔

وہ انسانوں کے جملہ معاملات میں خواہ وہ دینی ہوں یا دنیاوی، اخلاقی ہوں یا روحانی، الحکام الہی کا ترجمان و مبلغ بھی ہے، اور اس کے قیام و نفاذ کا بھی ذمہ دار ہے، اس اعتبار سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہر مومن کا فریضہ ہے۔

اس براہ کے شائد اور حقیقت یہی وہ بار امانت ہے جس کے اٹھانے کی ہمت زمین و آسمان نہ کر سکے اور انسان کی ہمت مردانہ نے ان کو اٹھا لیا۔

اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَ عَلَی السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ وَجِبَالٍ فَابْتٰیْنَ
اَنْ یَّحْمِلْنَہَا وَاسْتَفْضٰی مِنْہَا
وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّہٗ کَانَ
ظَلُوْمًا جَہُوْلًا (احزاب-۹)

اور ہم نے اپنی امانت آسمانوں اور زمینوں
اور پہاڑوں پر پیش کی تو سب اس بار امانت
کو اٹھانے سے انکار کر دیا اور اسے ڈر
اور انسان نے اس کو اٹھا لیا، بیشک
اپنے حق میں بڑا ظالم اور نادان ہے۔

ع آغاز کا دیوانہ انجیام سے غافل تھا

کہ اس بار امانت کے اٹھانے کے معنی خدا کی راہ میں جان و مال کی بازی لگا دینے کے ہیں۔

اِنَّ اللّٰہَ اشْتَرٰی مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ
اَنْفُسُہُمْ وَاَمْوَالُہُمْ بِاَنْ
لَّہُمْ الْجَنَّةَ (توبہ)

اللہ نے مومنوں سے ان کی جانیں اور
ان کا مال خرید لیا ہے کہ اس کے بدلے
ان کو جنت ملے گی۔

اس راہ میں طرح طرح کے شائد سے آزمائش ہوتی ہے۔

وَلَنْبَلُوْا تِلْکَ مِمَّنِ الْخَوٰیصِ وَالْجَوْعِ
وَنَقْصٍ مِّنَ الْاَمْوَالِ وَالْاَنْفُسِ
وَالْاَنْفِ (بقرہ ۱۶)

اور ہم تم کو تنگوار سے خون سے اور
بھوک سے اور جان و مال اور پیداوار کی
کمی سے آزمائیں گے۔

چنانچہ بڑے بڑے اولوالعزم انبیاء علیہم السلام کو ایسی سخت آزمائشوں سے گزرنا پڑا کہ وہ بھی بعض اوقات تقاضائے بشر کی گھبراہٹ سے سہل فہم ہو جاتے۔

اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ
وَلَمْ يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُكُمْ
مَسْتَهْمِلًا الْبَاسَاءِ وَالضَّآءِ
وَرَبِّ لَوْ اَنَّكَ تَعْلَمُ السُّرُورَ
وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُهُ
اَلَا اِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ

کیا تم ایسا خیال کرتے ہو کہ میں جنت میں
داخل ہو جاؤں گے، حالانکہ تم کو ان لوگوں کے
جیسے حالات نہیں پیش آئے جو تم سے پہلے
گزر چکے ہیں کہ ان کو سختیاں بھی بھجیں اور
تکلیفیں بھی پہنچیں اور عجز و ہرجائے بھی گئے
یہاں تک کہ پیغمبر و جو ایمان والے ان کے
ساتھ تھے پکاراٹھے کہ خدا کی مدد کب لگے گی
(اور ہم نے ان کو تسلی دی) کہ میں خدا کی

مدد قریب آگئی،

(بقرہ - ۲۶)

اس کے نتائج | خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی بہ کرام اور دوسرے ارباب عزیمت مومنوں
کو کیسے لیے صبر و محاملات سے گزرنا پڑا اگر ان کے پاسے ثبات میں لغزش نہ آئی، ان کی قربانیاں
اور جانکامیوں نے خفہ انسانیت کو بیدار، مری ہوئی قوموں کو زندہ اور گم کردہ راہ قافلہوں
کو راہ راست پر لگادیا، اور ایک ایسی امت پیدا کر دی جو اپنے اعمال و اخلاق میں دنیا کے لیے نمونہ بنی،
اور خدا کا یہ وعدہ پورا ہو کر رہا

”میرے نیک بندے زمین کی بادشاہت کے وارث ہوں گے، تم میں سے جو لوگ
ایمان لائے اور نیک عمل بھی کرتے رہے، ان کو روئے زمین کی خلافت (حکومت) ضرور
عطا کرے گا جس طرح ان لوگوں کو خلافت دی جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں۔

اور مسلمانوں کو روئے زمین کی سب سے زیادہ وسیع اور طاقتور سلطنت عطا کی گئی جس کا ایک سرا
سندھ تھا اور دوسرا فرانس کی سرحد سے ملتا تھا، اس زمانہ میں انھوں نے اقوام عالم کی قیادت
اور رہنمائی کی اور ان کے ذریعے دنیا میں دین و ایمان، علم و عرفان اور اخلاق و روحانیت،
اور تہذیب و ثقافت کی روشنی پھیلی، وہ جس صحرائے نکل گئے اس کو گلشن بنا دیا، دوسری قومیں
ان کے علوم اور تہذیب و فخر سے کھینچیں اور اختیار کرتی تھیں، مگر یہ اسی وقت تک تھا جب تک
وہ پیغام الہی کے علمبردار رہے، اور اعلا کلمۃ اللہ ان کا شعار رہا، جب سے اس کا سرشتہ نکلے
ہاتھ سے چھوٹا، اس وقت سے وہ خود ان قوموں کی غلامی میں مبتلا ہو گئے جن کے وہ حاکم و رہنما
اور مربی و معلم تھے، اور آج تک ان کی ذہنی غلامی میں مبتلا اور افراد سے لیکر جماعتیں اور حکومتیں
تک مغربی تہذیب کے سحر میں گرفتار اور اس کے نقش قدم پر گامزن ہیں، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ
خدا کی خوشنودی اور نصرت نے بھی ان سے منہ پھیر لیا اور وہ اس قوت سے محروم ہو گئے
جس پر ان کی توانائی کا دار و مدار تھا۔

مسلمانوں کا زوال اور اس کے اسباب | آج دنیا میں مسلمانوں کی تعداد پچاس ساٹھ کروڑ کے درمیان
ہے، اور ان کی بین پچیس حکومتیں ہیں، اس کے باوجود ان کی کوئی آواز نہیں، اور وہ ایک
پس ماندہ قوم بن کر رہ گئے ہیں، ان کی حکومتوں تک میں کوئی جان بقی نہیں ہے، چنانچہ یورپی
درب دنیا ملکر بھی اسلام اور مسلمانوں کی سب سے بڑی دشمن اسرائیل کی چھوٹی سی ریاست کا
حاکم نہیں کر سکتی، ہندوستان میں مسلمانوں کی تعداد پانچ کروڑ سے اوپر ہے، لیکن ان کی کوئی
ہیئت نہیں، اس لیے کہ وہ زندگی کی ہر قوت سے محروم ہیں جس کے بغیر انسانوں کی حیثیت
انوروں کے گئے اور خس و خاشاک سے زیادہ نہیں، جس کو ایک معمولی چنگاری جلا کر خاکستر کرتی ہے
بھی عشق کی آگ اندھیر ہے۔ مسلمان نہیں خاک کا ڈھیر ہے۔

ایک ملاحظہ کا ازالہ | مغربی قوموں کی تقلید اور اس کے فوائد کی سبب بڑی دلیل یہ دیکھائی ہے کہ وہ مذہبی قیود سے آزادی اور مادی نظام حیات ہی کی بدولت بام عروج پہنچے ہیں، اگر مذہب ترقی میں مانع نہ ہوتا تو مسلمان جو مغربی قوموں کے مقابل میں زیادہ مذہبی ہیں، کیوں پستی اور تنزل کا شکار ہوتے، لیکن یہ سراسر منطقی ہے۔ مغربی قوموں نے محض مذہبی آزادی اور مادی تصور حیات کے بدولت ترقی کی اور مسلمان مذہب کی پابندی سے تنزل میں مبتلا ہیں، اوائسی قابل بحث ہے کہ جس مادی ترقی کو دلیل میں پیش کیا جاتا ہے کیا وہ واقعی انسانیت کی صحیح اور متوازن ترقی ہے؟ اور اس سے انسانیت کی ضروریات اور اس کے مطالبات پورے ہو جاتے ہیں، اور کیا واقعی مسلمان مذہب کے پابند ہیں؟

مغربی قوموں کی ترقی کے حقیقی اسباب | مغربی قوموں کی ترقی کا سبب محض مذہب سے آزادی اور مادی تصور حیات نہیں، بلکہ قوموں کی موت و حیات اور ترقی و تنزل کے اصولوں پر ان کا عمل ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کے بھی کچھ اصول مقرر کیے ہیں، جو قوم بھی ان پر عمل کرے گی وہ ضرور دنیا میں سر بلند ہی حاصل کرے گی، خواہ وہ مومن ہو یا کافر اور جو قوم ان کو چھوڑے گی خواہ وہ مسلمان ہی کیوں نہ ہو تنزل کا شکار ہوگی، فطرت کے قوانین سب کے لیے یکساں ہیں، ان میں مومن و کافر کی تخصیص نہیں، جس طرح صحت اور تندرستی کے کچھ اصول و قوانین ہیں، جو بھی ان کی پابندی کرے گا وہ بیماری سے محفوظ اور تندرست رہے گا، اور جو خلاف ورزی کرے گا وہ امراض کا شکار ہوگا اور ہلاکت تک نوبت پہنچ جائے گی، خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم، یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ ایک کافر صحت کے اصولوں کی پابندی کے باوجود محض اپنے کفر کی بنا پر تندرست نہ رہے، اور ایک مومن ان اصولوں کی خلاف ورزی کے باوجود محض اسلام سے انتساب کی بنا پر امراض و ہلاکت سے محفوظ رہے، یہی حال قوموں کی صحت اور توانائی اور بیماری اور ہلاکت کے اصولوں کا ہے،

قوموں کی موت و حیات قوموں کی ترقی اور تنزل اور موت و حیات کے بہت سے عناصر ہیں، مثلاً
ادنیٰ ترقی و تنزل کے عناصر | نصب العین کا تعین، ان کی سمجھ پر ایمان اور یقین و اُثق، اس کے حصول کی

جدوجہد، اس کے لیے جان بازی و جان فروشی، قومی وحدت، اجتماعی مفاد کے لیے ایثار و قربانی
 سہمدی و مواسات وغیرہ، جن قوموں میں بھی یہ اوصاف ہوں گے وہ اپنے مقصد میں ضرور کامیاب
 ہوگی، خواہ وہ سوہن ہوں یا کافر اگر اس معیار سے مسلمانوں اور مغربی قوموں کا موازنہ کیا جائے تو
 مسلمان ان کے مقابلہ میں پیچ نظر آئیں گے، مغربی قومیں اپنے بعض اخلاقی عیوب اور اداوی تصورات

کے باوجود ان اصولوں پر سختی سے عامل ہیں، انھوں نے اپنی زندگی کا نصب العین، اداوی ترقی، سیاست
 سرلمبندی اور دنیاوی عیش و تنعم کو بنالیا ہے، اور اس کے لیے ان کو مال کیا جان تک دیدینے
 میں باک نہیں ہوتا، یورپ کے بڑے بڑے فضلا، اور سائنسٹ اس راہ میں اپنی جانیں قربان کر چکے
 ہیں، جب قومی اور اجتماعی مفاد کا سوال آتا ہے تو ہر فرد اپنا پورا خانہ قومی مفاد کے لیے
 لٹا دیتا ہے، سلاطین اور امراء اپنے لڑکوں کو بلا تامل میدان جنگ میں بھیجتے ہیں، وہ مادی
 ترقی اور محدود قومی مفاد کے لیے جتنی قربانیاں کرتے ہیں، آج کے مسلمان اپنے دین و ملت کے
 لیے اتنی قربانی نہیں کر سکتے، انھوں نے اپنی زندگی کے لیے جو اصول بنالیے ہیں ان پر سختی سے
 ان کا عمل ہے، اور ان کی پابندی ان کی فطرت میں داخل ہو گئی ہے، اس لیے ان کی ترقی کا
 سبب مذہب سے آزادوی نہیں بلکہ مادی اور قومی ترقی کے اصولوں پر ان کا عمل ہے، اور
 یہ بھی کلیہً صحیح نہیں ہے کہ وہ مذہب سے مطلق آزاد ہیں، اس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

معصومانی ترقی انسانیت کی ترقی نہیں ہو | لیکن یہ ترقی درحقیقت انسانیت کی نہیں بلکہ صرف مادی

ترقی ہے، جس سے انسانیت کے مطالبات پورے نہیں ہوتے، انسانوں کو صرف مادی سرساز
 ہی کی احتیاج نہیں ہے، بلکہ اس کے ساتھ اس کو اخلاق، روحانیت کی بھی ضرورت ہے۔

اس کے بغیر محض مادی طاقت انسان کو حیوان بنا دیتی ہے، جو طاقت بھی اخلاق اور انسانیت کے اصولوں کی پابند نہ ہوگی وہ انسانیت کے لیے وبال جان بن جائے گی، اسی لیے آج مغربی قوموں کی ساری طاقتیں اور علم و سائنس کی تمام ترقیاں انسانوں کے لیے سکون و راحت کا سامان فراہم کرنے سے زیادہ اس کی ہلاکت اور تباہی و بربادی کے سامان فراہم کرنے میں مصروف ہو رہی ہیں، ان میں اقتدار اور سیاسی برتری کی ایک جنگ برپا ہے، ایسے ایسے اسلحے ایجاد ہو رہے ہیں کہ اگر ان کے استعمال کی فوجت آگئی تو عالم انسانیت کا خاتمہ یقینی ہے، اس ہلاکت آفرینی کو دیکھ کر خود یورپ کے بڑے بڑے لشکریں مضطرب ہیں اور انسانیت کے نام پر اخلاق و روحانیت اور مائیکر انسانی انسانیت و بہرہ رومی کی صدا بلند کر رہے ہیں۔

اگر انسان نے فلک شگافت راکٹ ایجاد کر لیے، جاندار پر پتھر پانا جھنڈا اکاڑ دیا، مگر اس سے بھی نچا اڑا تو اس سے مادی طاقت کے اظہار کے سوا کیا حاصل ہوا؟ انسانیت کی ترقی اور اس کی صحیح ہدایت تو یہ ہوتی کہ اس ترقی کے ساتھ قوموں میں خدا شناسی، اخلاق فاضلہ اور انسانی بہرہ رومی و موماسات پیدا کیجاتی، اس کے بغیر محض مادی طاقت ایک شتر بے ہمارا درست ہوتی ہے جو انسانیت کو کچل کر رکھ دیگی اس لیے یہ ترقی و حقیقت انسانیت ترقی نہیں بلکہ صرٹ و ملک آدمیت کی ترقی ہے۔

کیا مسلمان مذہب کے پابند ہیں | اب دوسرے سوال کو لیجئے، کیا واقعی مسلمان مذہب کے پابند ہیں، اور انکی مذہبیت ہی ان کے تنزل و گھوڑپستی کا سبب ہے، اس میں شبہ نہیں کہ مسلمانوں میں دوسری قوموں کے مقابلہ میں مذہب کے ظاہری رسوم کی پابندی زیادہ ہے، لیکن وہ مذہب کی اصل روح یعنی اخلاص، خشیت الہی، رجوع الی اللہ اور علاء کلمۃ اللہ اور اس کے لیے ایثار و قربانی کے جذبہ سے خالی ہیں اور ان کی مذہبیت مذہب کا محض ظاہری قول ہے، اس لیے اس سے وہ نتائج کیسے نکل سکتے ہیں، جن کا خدا نے وعدہ کیا ہے، اور وہ اخلاق فاضلہ کیسے پیدا ہو سکتے ہیں جو دنیاوی سر بلندی کے لیے

ضروری ہیں۔

مسلمانوں نے مذہب کے ایک اہم پہلو یعنی قوموں کے عروج و زوال اور موت و حیات کے اصولوں کو بالکل ہی چھوڑ دیا ہے، اسلام محض روزہ، نماز، حج اور زکوٰۃ کا نام نہیں ہے، اور اس کے بھی کئی مسئلے پابند ہیں، بلکہ اعلا کلمۃ اللہ اور اسلام اور مسلمانوں کی سر بلندی اور شوکت و عظمت کے لیے جدوجہد ایشاء و قرانی، انفاق فی سبیل اللہ، قومی وحدت، اسلامی اخوت اور اس قبیل کے دوسرے اصولوں کو بالکل فراموش کر دیا ہے، جو عبادات ہی کی طرح ضروری ہیں اور جن پر قوموں کی موت و حیات کا دائرہ ماری، بلکہ جانی اسلام اور مسلمانوں کی سر بلندی کے لیے ہر قسم کی جانی و مالی قربانی افضل العبادات ہیں، اس جدوجہد میں سائنسی علوم کی تحصیل، ان کی ایجادات و اختراعات، مضبوط نظام حکومت، فوجی قوت وہ تمام چیزیں داخل ہیں جو موجودہ دور میں کسی قوم کی بقا و استحکام کے لیے ضروری ہیں، خود قرآن مجید اس پر شاہد ہے، اور خلفائے راشدین کا اس پر عمل رہا ہے، علم و فن کا درجہ اسلام میں بہت بلند ہے، کلام مجید کی جو پہلی وحی نازل ہوئی وہ علم کی غفلت کے ثبوت کے لیے کافی ہے۔

اسلام میں علم و سائنس کی اہمیت اِقْوَامِ سِمْ
عَلَّمَ بِالْعِلْمِ عَلَّمَ النَّاسَ مَا لَمْ
يَعْلَمُ
اپنے پروردگار کا نام لیکر پڑھو جس نے مخلوق کو پیدا کیا، آدمی کو گوشت کے ٹکڑے سے بنایا، قرآن پڑھو، اور تمہارا رب بڑا کریم ہے جس نے انسان کو قلم کے ذریعہ علم سکھایا اور وہ اتنی سکھائیں جو وہ نہیں جانتا تھا۔

عالم اور غیر عالم برابر نہیں ہیں۔

کیا جو لوگ جانتے ہیں اور جنہیں جانتے ہو وہ برابر ہیں (ایسا نہیں ہے)

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (دور)

بلکہ علماء اور اصحاب علم کا ورچہ بند ہے

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَلَّمَ
الَّذِينَ آمَنُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (بقرہ)

تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور جو علم
دیا گیا ہو، اللہ ان کے درجے کو بلند کرے گا۔

علم ہی کی ایک قسم حکمت ہے اور حکمت کو قرآن مجید میں خیر کثیر سے تعبیر کیا گیا ہے۔

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتِ
الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا (بقرہ)

اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے حکمت دیتا
اور جس کو حکمت دیتی اس نے بڑی دولت پائی۔

حکمت کے جو معنی بھی لیے جائیں اس میں علم و تجربہ اور عقل و دانش کی باتیں ضرور داخل ہونگی۔

دینی نقطہ نظر سے دنیاوی علوم کی ضرورت | اس قسم کی اور بھی آیات ہیں جن سے علم و حکمت کی فضیلت ظاہر ہوتی

ہے، مام طور پر علم و حکمت سے مراد وحی الہی، علم دین اور دین کی سمجھ لیماتی ہے، لیکن اس شخص کی کوئی ذہنی

نہیں جبکہ اس کے الفاظ میں عموم ہے، یہ بلاشبہ صحیح ہے کہ سب سے مقدم دینی علوم اور تفقہ فی الدین

ہے، اور ان کو دوسرے تمام علوم پر اولیت اور فضیلت حاصل ہے، لیکن دوسرے علوم خصوصاً

ان علوم کو خارج کر دینے کوئی وجہ نہیں جو دین کی خدمت اور اسلام اور مسلمانوں کی شوکت و عظمت کے

قیام کے لیے اس زمانہ میں ضروری ہیں، اور جن کے بغیر کوئی قوم طاقتور نہیں ہو سکتی بلکہ زندہ نہیں

ہو سکتی، خود قرآن مجید کی آیات اس پر شاہد ہیں کہ دنیاوی علوم نہ صرف دنیاوی طاقت کے حصول

کے لیے ضروری بلکہ عرفان حق کے لیے بھی مفید ہیں، مثلاً کلام مجید میں جا بجا کائنات کی تخلیق، اس کے

مخاطر، آسمان وزمین، چاند سورج، پہاڑ اور سمندر، بارش اور ہوا، زمین کی روئیدگی اور انسان کی

خلقت پر غور و فکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے، ایک مومن کے عرفان کے لیے تو ان کی خلقت اور اس کے

ظاہری فوائد ہی کافی ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ کی تخلیق کا کمال، اس کی صنایع اور اس کے اسرار و حکم

ایک محقق اور سائنسٹ پر زیاوہ منکشف ہوتے ہیں۔ مثلاً ایک ظاہر ہی کے لیے انسان کا ظاہر

حسن و جمال اللہ تعالیٰ کے کمال تخلیق کے ثبوت کے لیے کافی ہے، لیکن تشریح الاعضاء کے ماہر واکروں کو انسانی جسم کے ہر عضو میں اللہ تعالیٰ کی بے نظیر صناعت کی ایک پوری کائنات نظر آتی ہے، اسی طریقہ سے آسمان کی رفعت، سیاروں کی گردش، آفتاب کی حرارت اور روشنی، چاند کی ٹھنڈی چاندنی کو ایک عامی بھی دیکھتا اور خدا کی قدرت کو محسوس کرتا ہے، لیکن ایک مہیئت و اں کو خلا کی لامحدود وسعتوں، سیاروں کے عظیم الشان نظام اور بحیرہ مقول عجائبات میں خدا کی حقیقی عظمت اور اس کا جلال نظر آتا ہے اور اس کا دل پکار اٹھتا ہے کہ تَبَّأ مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا يُضْحِكُكَ فَتَمْتَعُ بِآبِ النَّاسِ۔ امام غزالی کا مقولہ ہے کہ جو شخص مہیئت سے واقف نہیں وہ معرفت الہی میں عینین ہے، اس لیے سائنسی علوم عرفان حق کے لیے بھی مفید ہیں۔

خلافت ارضی کے لیے اس مسئلہ کو ایک دوسرے پہلو سے بھی دیکھیے، حکومت اور دنیاوی اقتدار مادی طاقت موزوری ہے | کے لیے خود قرآن مجید نے علم کی طاقت اور مادی قوت کو ضروری قرار دیا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد جب بنی اسرائیل نے اس وقت کے موجود پیغمبر کسی کو بادشاہ بننے کی درخواست کی تو انھوں نے طاقت کو بادشاہ مقرر کیا، بنی اسرائیل نے عد کیا کہ ان کے پاس مال و دولت نہیں ہے، وہ ہم پر کس طرح حکومت کر سکتے ہیں، ہم ان کے مقابلہ میں حکومت کے زیادہ اہل ہیں، پیغمبر نے طاقت کے استحقاق حکومت کی یہ دلیل دی

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكَ وَزَادَ
بِسُطَّةٍ فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ
اللہ نے تم پر طاقت کو بادشاہ مقرر کیا اور
انکو علم اور جسم میں زیادہ وسعت عطا کی۔

اس سے معلوم ہوا کہ حکومت و اقتدار کے لیے علم کی قوت اور جہانی یا مادی طاقت ضروری ہے اس طرح مسلمانوں کو اپنے دشمنوں کے مقابلہ کے لیے علم دیا گیا۔

وَاَعَدَّ وَاللَّهُ مَا اسْتَبَعْتُمْ مِنْ
قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ لِّخَيْلٍ تُرْهِبُونَ
بِهِ عَدَا اللَّهِ وَعَدُوكُمْ وَاٰخِرُ
مِنْ ذٰلِكُمْ (انفال)

اپنے دشمنوں کے مقابلہ کے لیے جتنی قوت
اور پے ہوئے گھوڑے جمع کر سکتے ہو،
ان سے پورے ہی طرح تیار ہو جاؤ گے اور
اللہ کے اور اپنے دشمنوں اور ان کے
ملاوہ دوسروں پر اپنی دھاک بٹھا سکو

یہ آیات اس کا ثبوت ہیں کہ اس زمانہ میں حکومت کے استحکام اور دشمنوں کے مقابلہ کے لیے
جس قسم کی طاقت کی ضرورت تھی اس کی تیاری کا حکم دیا گیا تھا، اور اس زمانہ میں جس قسم کی طاقت کی
ضرورت ہے، اس کے لیے بھی وہی حکم ہے، اور اس میں علم و سائنس کی ایجادات، فوجی قوت اور
ہر قسم کے جدید اسلحہ سب داخل ہیں، اور ان کے لیے مغربی علوم خصوصاً سائنس کی تحصیل اور اس میں
کمال پیدا کرنا ضروری ہے

مسلمانوں کی علم دوستی اور خدمت علم | مسلمانوں کی تاریخ شاہد ہے کہ انھوں نے اپنے دور عروج میں
دوسری قوموں کے علوم سے پورا استفادہ کیا، ان کو ترقی دی، سیکڑوں نئے علوم ایجاد کیے، اور علمی میدان
میں پوری دنیا کی امامت کی، اگر اس زمانہ میں انھوں نے علم کا بایزہ سنبھالا ہوتا تو بہت سے پرانے علوم
جن پر موجود علمی ترقی کی بنیاد قائم ہے، مٹ گئے ہوتے، اور آج دنیا علم کی روشنی سے محروم ہوتی،
انہی نے مغربی قوموں کو یونانی علوم سے آشنا کیا، طب، فلسفہ، ہیئت، ریاضیات وغیرہ میں مسلمانوں کی
تصانیف کے لاطینی تراجم صدیوں تک یورپ کی یونیورسٹیوں کے نصاب میں شامل رہے، یورپ کی
نشانہ تانیہ انہی کی رہی، جہن منت ہے، انہی علوم کی بنیاد پر اس نے علوم و فنون کا عظیم الشان تہذیب
کیا، اس لیے مفید علوم کی تحصیل اور ان کی خدمت و اشاعت خواہ وہ کسی قوم کے ہوں مسلمانوں
کا خاص دوتر رہا ہے، جدید علوم خصوصاً سائنسی فنون کی تحصیل نہ صرف مسلمانوں کی دنیاوی ترقی

اور سیاسی استحکام کے لیے ضروری ہیں، بلکہ ان کے بغیر اس زمانہ میں دین کی پوری خدمت بھی نہیں ہو سکتی، لیکن اس بارہ میں نقطہ نظر بدلنے کی ضرورت ہے، علم و سائنس کی قوت کے لیے اخلاقی حدود کی پابندی ضروری ہے، اس کا مقصد انسانیت کی فلاح و سعادت ہونا چاہیے۔ محض مادی طاقت کا حصول، سیاسی اقتدار، قومی افتخار اور سر بلندی اور سامان تنصیف کی فریبی نہیں اگر سائنسی علوم کو صحیح مقصد کے لیے استعمال کیا جائے تو وہ سراسر خیر ہیں، دروغ سراپا شتر، مولانا روم آج سے صدیوں پہلے کہہ گئے

علم را بر تن زنی مارے بود علم را بر دل زنی یارے بود
اور اس کے لیے سب سے مقدم شرط خدا شناسی، حیثیت الہی اور مواخذہ کا خوف ہے، اس کے بغیر یہ دیوتا بوس نہیں آسکتا۔

مغربی قوموں اور مغربی تہذیب کی خوبیاں | مغربی قومیں اور ان کی تہذیب محض برائیوں کا مجموعہ نہیں ہے، بلکہ اس میں قابل تقلید خوبیاں بھی ہیں، ان کی مادہ پرستی کے باوجود ان میں مذہب کا بھی اثر باقی ہے، چرچ اور شیعری کا پورا نظام قائم ہے، جس پر حکومتیں کروڑوں روپے صرف کرتی ہیں، مذہب کی تبلیغ، اخلاقی و روحانی تعلیم و تربیت اور رفاہ عام کے کاموں اور انسانوں کی خدمت کے سیکڑوں اداے قائم ہیں، عیسائی مبلغین اخلاق و انسانیت کا پیکر ہوتے ہیں، اور انسانی ہمدردی اور انسانیت کی خدمت میں کوئی قوم ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی، بلکہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ بہت سی چیزوں میں مذہب کی روح اور اس کے مقصد پر ہم سے زیادہ انکا عمل ہے، ان کی دوسری نمایاں خوبیاں ان کی اصول پرستی اور ان کا ضبط و نظم ہے جو ان کی سرشت میں داخل ہے، سیاست کو چھوڑ کر جس میں وہ جنگیز و ہلاکو بن جاتے ہیں، عام زندگی میں اخلاقی اوصاف میں ان کا قدم مسلمانوں سے بہت اگے ہے۔

مغربی تہذیب کی سبب بڑی خرابی | لیکن ان کی تہذیب کی سبب بڑی خرابی جس نے ان کی تمام خوبیوں پر پانی پھیر دیا ہے، ان کا مادی تصور حیات ہے، اس کی بنیاد مائتراجیت اور لامذہبیت پر ہے، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اس کا اثر ہر شعبہ زندگی میں نمایاں ہے، ایک طرف مذہب کا پورا نظام قائم ہے، دوسری طرف مادی ترقی اور عیش و تنم مقصد زندگی بن گیا ہے، اور مغرب کی تمام قومیں عیش و تنم کی سرستی میں اور حکومتیں مادی ترقی، سیاسی اقتدار اور قومی برتری کے جذبہ میں مبتلا ہیں، سیاست میں دین و اخلاق کی کوئی قدر و قیمت باقی نہیں رہ گئی ہے، اور عیش پرستی سے گذر کر برستی بہت پہنچ گئی ہے، اس کے نتائج سے خود یورپ کا سنجیدہ طبقہ اور بڑے بڑے مفکرین جن میں اخلاقی احساس باقی ہے، مضطرب ہیں اور اس کے خاتمہ آواز بلند کرتے رہتے ہیں۔

مسلمانوں نے مرث انکی برائیوں کی تقلید کی | مسلمانوں نے مغربی تہذیب کی تقلید بھی کی تو انکی برائیوں میں، مغربی قوموں کے اچھے اوصاف اور کمالات میں ان کی تقلید کی توفیق ان کو بہت کم ہوئی، زیادہ تر ان کے عیوب اور ان کی برائیاں ان کے حصہ میں آئیں، اس لیے وہ ان دنیاوی فوائد سے بھی محروم رہے جو مغربی قوموں کے اوصاف کا نتیجہ ہیں، اس طرح دین بھی ان کے ہاتھ سے گیا اور دنیا بھی ان کو حاصل نہ ہوئی، مسلمانوں کے اپنے عقائد و تصورات ہیں، اپنا نظام حیات اپنی تہذیب و روایات ہیں، ان کی زندگی کا خاص نصب العین اور مقصد حیات ہے، اس کے مطالبات اور ذمہ داریاں ہیں، اگر وہ ان سب کو چھوڑ کر مغربی تہذیب کے سانچے میں ڈھل کر مادی ترقی کے اوج کمال پر بھی پہنچ گئے تو وہ خیر امت کہاں باقی رہے، جن کو نیابت الہی اور اقوام عالم کی ہدایت و رہنمائی کا منصب سپرد کیا گیا تھا، اس کے بجائے وہ خود انہی کی برائیوں میں مبتلا ہو کر دوسری مادہ پرست قوموں کی طرح ایک قوم بن گئے، جن کی دنیا میں کمی نہیں ہے،

مسلمانوں کا منصب | ساری بحث کا ماحل یہ ہے کہ آج پوری دنیا ہدایت الہی کو فراموش اور
اور اس کی ذمہ داری | انسانیت کا اصل مقام کھو چکی ہے، ہر قوم، ادیت کے سیلاب میں غرق
اور راہی ترقی کے جنون میں مبتلا ہے، مسلمان بھی اسی سیلاب میں یہے چلے جا رہے ہیں، حالانکہ

وہ خیر امت ہیں، جن کو اقوام عالم کی ہدایت کا منصب سپرد کیا گیا تھا،

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
لوگوں کی رہنمائی کے لیے جہدہ رفتیں

تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ
پیدا کی گئیں ان میں تم سب بہتر ہو کہ

عَنِ الْمُنكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
اچھے کام کرنے کا حکم دیتے ہو اور برے کاموں

(آل عمران) سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو،

وہ اس منصب کو فراموش کہے "اودخشتین گم است کراوہری کند" کا مقصد اق بن گئے ہیں،

لیکن اب بھی من حیث القوم انکاصو حیات نہیں بدلا ہے اور ان کی ہدایت و رہنمائی کا جہدہ ترقی

اپنی اہل شکل میں موجود ہے، اس لیے اس بجھے ہوئے خاکستری بھی ابھی جنگجاریاں دہی ہوئی ہیں،

اس لیے آج بھی ان پر حق کا پیغام پہنچانے کی سب سے زیادہ ذمہ داری ہے، اس کیلئے ضروری ہے

کہ پہلے وہ اپنے عمل سے خیر امت ہونے کا ثبوت دیں اور یہ اسی وقت ممکن ہے کہ ان کے دلوں

میں ایمان کی حرارت، ان کے ہاتھوں میں ہدایت الہی کی مشعل، ان کے اعمال و اخلاق میں

اسلام کی تصویر، ان کی نگاہ میں حقیقت مبینی اور ان کے بازوؤں میں علم و سائنس کی طاقت ہو،

اس وقت دنیا ان کی طرف توجہ کرنے اور ان کی باتیں سننے پر مجبور ہوگی، ورنہ محض کھوکھلی

نقالتی سے خس و خاشاک کی طرح بہہ جائیں گے اور ان کی داستان تک بھی نہ ہوگی داستانوں میں،

ہندوستان کے مسلمانوں | ہندوستان کے مسلمانوں کو مغرب کی مادیت اور لادینیت کے علاوہ

کی مشکلات کا حل | ایک بڑا خطرہ اکثریت میں ضم ہو جانے یا کم سے کم انکی تہذیب کے ذہن میں

زنگ جانے کا ہے، گو ہندوستان ایک جمہوری ملک ہے، اور مسلمانوں کو بھی دستور میں وہی حقوق حاصل ہیں جو دوسری قوموں کے ہیں، لیکن جمہوریت میں اقتدار ہمیشہ اکثریت کے ہاتھوں میں رہتا ہے، اور اسکی فطرت جارحانہ ہوتی ہے، ہر اکثریت اقلیت کو اپنے میں ضم یا کم سے کم اپنے رنگ میں رنگنے کی کوشش کرتی ہے جس کی کوشش ہندوستان میں بھی جاری ہے، اس سے بچنے کی صرف یہی صورت ہو کر وہ اپنے دلوں میں ایمان کی حرارت اور عمل میں اسلامی کردار پیدا کریں، ایک طرف ان کے ایمان میں آنا رسوخ اور دین میں اس قدر صلاحیت ہو کہ وہ کسی ایسے اثر کو قبول نہ کریں جو انکے مذہب اور انکی تہذیب و روایات کے خلاف ہو، دوسری طرف اپنے اعمال و اخلاق سے دلوں کو تسخیر کریں، اور ہندوستان کی تعمیر میں ایسا موثر حصہ لیں کہ دوسری قومیں انکی اہمیت ماننے پر مجبور ہو جائیں۔ ہندوستان کو مسلمانوں نے محض تموار کے ذریعہ فتح نہیں کیا تھا، ورنہ اتنی طویل مدت تک انکی حکومت قائم نہیں رہ سکتی تھی، بلکہ انھوں نے ہندوستان کو اپنا وطن بنا لیا اور ہندوستانیوں کے دلوں پر اپنے عدل و مساوات اور ملک کی محبت و خدمت کا سر کھایا اور اپنی ساری دماغی و ذہنی صلاحیتیں ہندوستان کی تعمیر و ترقی میں صرف کر دیں، مختلف ٹکڑوں میں بٹے ہوئے ہندوستان کو جو ہمیشہ ایک دوسرے سے برسر پیکار رہتے تھے متحد ملک اور علم و فن، تہذیب و تمدن، ہر لحاظ سے اس صحرا کو گلشن بنا دیا، اسلام کی تازہ دم قوت نے ہندوستان کی مردہ رگوں میں ایک نئی روح پھونکی، اس کو توحید خالص سے آشنا کیا، انسانی مساوات کا سبق دیا، بوسیدہ رسوم و روایات اور اداہم و خرافات سے آزاد کر کے حقیقت شناس بنایا، اسلام کے اثر سے ہندو مذہب اور ہندو معاشرے میں تجدید و اصلاح ہوئی، مسلمانوں نے ہندوستانی علوم سے جب قدر استفادہ کیا اس سے زیادہ انکی خدمت کی، ان کو نیپٹوں کے سینوں اور ہندوستان کی جہاد دیوار سچی نکال کر دنیا میں ان کا تعارف کرایا، نئے علوم سکھائے، ہر شعبہ زندگی میں نفاست اور ایک ایسی مشترک تہذیب

پیدا کی جو اپنے صن و لطافت اور خوبی و پاکیزگی میں مشرق کی تہذیبوں میں امتیازی درجہ رکھتی ہے، مسلمانوں کا یہ دعویٰ ہے کہ اسلام میں آج بھی رہنمائی کی طاقت ہے، اور وہ دنیا کو بہت دے سکتا ہے، ان کا یہ دعویٰ بالکل صحیح ہے، مگر آج اس کے وہ نتائج نہیں نکلتے جو اس سے پہلے نکل چکے ہیں، اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ حاملین اسلام خود اسلام کے محاسن سے تہی دامن ہو چکے ہیں، اس لیے وہ دوسروں پر کیا اثر انداز ہو سکتے ہیں، ان کے اسلاف اپنے عمل سے اسلام کی تصویر پیش کرتے تھے، اس کو دیکھ کر دوسری قومیں اس کی طرف کھینچی تھیں، اگر سلاطین تلوار سے ملک کو فتح کرتے تو اپنے عدل و مساوات سے اس کو مضبوط کرتے تھے، مبلغین اسلام اور صوفیائے کرام اپنے اخلاق و کردار سے دلوں کو تسخیر کرتے تھے، مختلف اصناف کے اصحاب علم و کمال اپنے علوم و کمالات اور اپنی تخلیقی قوت اور تعمیری صلاحیتوں سے ملک کو سنوارتے تھے، اس لیے مفتوحہ قومیں ان کی قابلیت اور ضرورت ماننے پر مجبور ہو جاتی تھیں، اگر آج بھی مسلمان اس کا عملی نمونہ پیش کریں تو کوئی وجہ نہیں کہ اس کے وہی نتائج نہ نکلیں جو اس سے پہلے نکل چکے ہیں، اور نہ محض زبانی دعویٰ دوسروں کو متاثر نہیں کر سکتا۔

اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ اگر مسلمانوں میں دینی صلاحیت و پختگی نہ ہوگی تو وہ مذہب و فتنہ اکثریت میں ضم ہو جائیں گے، اور اگر وہ ہندوستان میں اجنبی بن کر رہے، اپنے عمل و کردار سے دلوں کو مائل نہ کیا، اور ہندوستان کی تعمیر و ترقی میں حصہ نہ لیا تو ملک کا اعتماد حاصل نہ کر سکیں گے اور احساس کمتری کا شکار ہو کر پسماندہ قوم بن کر رہ جائیں گے۔

ہندوستان میں فارسی کا مطالعہ اور اس کا مستقبل

از جناب ڈاکٹر سید امیر حسن صاحب، ماہری، دہلی یونیورسٹی

(یہ مقالہ ڈاکٹر نعیم خان کو لڈن جلی کیلئے لکھا گیا تھا)

اگرچہ ہندوستان میں سلسلہوں کی آمد کے بعد عربی اور فارسی دونوں نے اس ملک میں بکثرت گمان زبانوں کے مصروف الگ الگ رہے ہیں۔ مذہبی تعلیم و تدریس اور دینی علوم کیلئے زیادہ تر عربی سے کام لیا گیا۔ اور ہندوستان کی ملی تہذیب کے ارتقا میں جن زبانوں کو سب سے زیادہ دخل ہے، ان میں سے ایک فارسی بھی ہے، جو سینکڑوں برس تک اس ملک کی سرکاری زبان رہی ہے، اور بغیر تفریق مذہب و ملت سب نے اس کو اپنایا، چنانچہ اس دور کی تاریخ کا مطالعہ بغیر فارسی ماخذوں کے ناممکن ہے، اس طویل اور صدیوں کی مدت میں فارسی زبان و ادب نے ہندوستان میں جو ترقی کی اس کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ ایرانی محققین نے فارسی ادب کو جن تین سکوں میں تقسیم کیا ہے، ان میں سے ایک کا نام سبک ہندی ہے۔

شعر، نثر، تاریخ، تذکرہ، انشاء، سلوک، منطق، فلسفہ، اخلاق، سیاست، طب،

قصص، ترجمہ، تفسیر، جغرافیہ، قواعد، لغت، بلاغت، عروض و قافیہ، ریاضی، حدیث،

کلام، فقہ، قرأت و تجوید، سفرنامہ، ملفوظات، ہیئت، مناظرہ، فتاویٰ، زچہ، ہندوستان

معاذن، موسیقی، علم الحیوان، کیمیا، نجوم، رمل، جفر، شعبہ بازی و طسمات، ادویہ، اسٹیم

تیر اندازی، صید، شروع، فال، شطرنج، گنجہ، خطاطی، تعمیر الروایہ، صنعت و حرفت،

طہانی، موعظ، نحو، کشکول، قانون و دستور لعل، افزائین، کتبہ جات، آدابِ حرب و غیرہ فنون میں ہندوستان میں جس قدر کتابیں اور رسالے فارسی میں لکھے گئے، ان کا شمار کرنا اور ان کی فہرست بنانا مشکل ہے، ان میں جو کتنا میں چھپ گئی ہیں ان کا بھی احصاء نہیں کیا جاسکتا، اور اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ ایران کے مقابلہ میں یہاں فارسی کتابیں زیادہ شائع ہوئی ہیں، تو غالباً غلط نہ ہوگا۔

گذشتہ زمانہ میں فارسی زبان و ادب میں جو کچھ کام انجام پایا، اس میں ہمارے قلمی آرٹ کو بہت زیادہ دخل ہے، اب ہندوستان میں فارسی کے مستقبل کا سوال ہے، اس تحقیق و انتقاد کو سب سے زیادہ جگہ ملنی چاہیے، اس دور کا آغاز علامہ شبلی سے ہوتا ہے، ان ہی جیسی ہمتیوں کے لیے حافظ نے کہا ہے

بر سر تربتِ ماچوں گزری ہمت خواہ

کہ زیادت گہ اربابِ جہاں خواہد بود

اس سرزمین کو فخر ہے کہ اس نے علامہ شبلی جیسی شخصیت کو جنم دے کر صرف ہندوستان کے ادب کو دولت مند نہیں بنایا، بلکہ دوسرے ملکوں کو بھی اس نے استفادہ کا موقع دیا، فارسی کا کوئی ایسا عالم ہو گا جو اس بلند ہستی کو نظر انداز کر سکے اور اس سے واقف نہ ہو، فارسی ادبیات میں نہ صرف ہندوستان بلکہ اس سے باہر ایران، افغانستان، تاجکستان، وغیرہ کے لوگ اور یورپ کے مستشرقین تک ان کے آثار سے برابر استفادہ کر رہے ہیں اور کرتے رہیں گے، اور کوئی فارسی ادب پر کام کرنے والا انکی تصانیف سے مستغنی نہیں ہو سکتا، ایران میں شعرا و ائمہ کی پانچوں جلدوں کا فارسی ترجمہ شائع ہو چکا ہے سب سے پہلے چوتھی جلد شائع ہوئی اور سب سے آخر میں تیسری، اس وقت میں خود وہاں موجود تھا اور مجھے

فرہے کہ گوین علامہ شبلى کی زیارت نہ کر سکا، مگر ان کی کتابوں کے مترجم سید محمد تقی خردغانی گیلانی سے مل چکا ہوں جن کی عمر ۵۷ سالہ میں انشی برس کے قریب بمبئی، خردغانی میرا جلد کے دیباچہ میں فرماتے ہیں: "چونکہ میں اس ترجمہ کے وقت دردمر اور وجہ مناصل میں مبتلا تھا، اس لیے اس کام میں کافی زحمت اٹھانی پڑی۔" اسناد و سیدنی اس جلد کے مقدمہ میں لکھتے ہیں: "اس مفید اور پر مغز کتاب کی امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ یہ پہلی کتاب ہے جسے ایک دانشمند اور روشن بین انسان نے ادبیات فارسی جیسے لافانی خزانہ کے قیمتی موتیوں کے تجزیہ اور تحلیل میں لکھا ہے اور الفضل للمقدم" کی بنا پر شبلى کا نام ہمیشہ باقی رہے گا۔ اس سے قبل افغانستان میں بھی شعرا و محکم کی جلدوں کے توجہ ہوئے تھے، مگر یہ ترجمہ ایرانیوں کے ذوق کے موافق نہ تھا۔"

چونکہ میں بھی علامہ شبلى کے وطن کا ایک حقیر ذرہ ہوں، اس لیے مجھے اس بلند شخصیت سے جذباتی لگاؤ بھی ہے لیکن میرے جیسے انسانوں کا مطالعہ، جن کا نقطہ نظر محدود ہے، حضرت شبلى کے مرتبہ کو اچھی طرح اجاگر نہیں کر سکتا، کیونکہ وہ ہمہ گیر شخصیت کے حامل تھے، اگر محنت مذاق کے لوگ ملکر ان کا مطالعہ کریں تو شاید اس کا احاطہ کر سکیں، ہمیں چاہیے کہ علامہ شبلى کے نقش قدم پر چل کر اپنی دیرینہ روایات اور ادبیات کا گہرا مطالعہ کریں۔

اس سلسلہ میں سب سے پہلا قدم یہ ہونا چاہیے کہ فارسی کی تمام مطبوعہ کتابوں اور سالوں کی مکمل فہرست بنائی جائے اور ان میں سے اہم چیزوں کو پھر سے ایڈٹ کر کے شائع کیا جائے۔ مطبوعہ کتابوں کے علاوہ ہندوستان میں اور اس سے باہر فارسی کی بیشمار اہم قلمی کتابیں جو اب تک منظر عام پر نہ آسکیں، اور نفائس المآثر، مجمع النفائس، نظم گزیدہ، باغ معانی، گلستانہ معانی، ریاض الشعراء، ریاض الافکار، ہمشہ بہار، نشر عشق،

طبقات شاہجہانی، جہانگیر نامہ، طالب آملی، پنجاگیا، سیر المنازل، فتحنامہ نور جہاں، بیگم،
 رزم نامہ حسرت، حکایت پادشاہاں، شاہجہاں نامہ امین قزوینی، یحییٰ کاشی، عنایت خاں،
 ابوطالب کلیم، جلال الدین طباطبائی، قدسی مشمدی، چارچمن برہین، جنگ اسلام خاں،
 آثار شاہجہانی، شش فنج کا نگار، تاریخ شاہ شجاع، عرفات عاشقین، خلاصۃ الاشعار،
 خلاصۃ الکلام، تذکرۃ الشعراء، تذکرہ کاتب، مکملۃ الشعراء، سفینہ عشرت، صفحہ ابراہیم،
 تحریک الغرائب، یہ بیضا اور صبح صادق حبیبی اسم کتابیں اور تذکرے ابھی تک چند قلمی نسخوں
 تک محدود ہیں جن تک عام طور سے لوگوں کی رسائی نہیں ہوتی، ضرورت ہے کہ یہ مآخذ
 ایڈٹ کر کے شائع کیے جائیں، تاکہ محققین تک آسانی سے پہنچ سکیں،

ہمارے ملک میں کثرتِ پایاب اور شخصی کتب خانے ہیں جن میں سے اکثر کتب خانوں کو
 عام طور سے لوگ نہیں جانتے اور ان تک آسانی سے ان کی رسائی ہوتی ہے، مثلاً
 ہمارا اج بنارس کا کتب خانہ، بنارس یونیورسٹی کا سریرام کلکشن، لکھنؤ میں آغا ابوصاحب
 اور نقی صاحب کے کتب خانے، لکھنؤ کے ایک کتب خانہ کو گورنمنٹ سے ہر طرح کی امداد
 ملتی ہے، اور ابن حبیب بنیادی کی المنق کا واحد قلمی نسخہ اسی کتب خانہ میں ہے، چونکہ
 نظام حیدرآباد کے یہاں سے اس خاندان کو وظیفہ ملتا تھا، اس لیے اس قلمی نسخہ کی نقل
 دائرۃ المعارف کو مل گئی تھی، مگر ابھی حال میں جب ایک صاحب دائرۃ المعارف کی جانب سے
 اس کتاب کو ایڈٹ کرنے کے سلسلہ میں لکھنؤ گئے تو کتب خانہ کے مالکوں نے ان کو اصل نسخہ
 سے مقابلہ کرنے کی اجازت نہیں دی، جو بڑا علمی اور اخلاقی جرم تھا، اس لیے حکومت انھیں
 ہے کہ وہ ایسے اداروں کو مجبور کرے کہ وہ علمی کاموں میں رکاوٹ پیدا نہ کر سکیں۔

ایسے کتب خانے بھی ہیں جو مشہور ہیں، اور اس میں استفادہ کرنے والوں کو ہر طرح کی

سہولت ملتی ہے، مگر ہمتی سے ان کی فہرستیں ابھی تک نہیں چھپ سکیں، رضا لاہوری جیسے اہم کتب خانہ کی مکمل فہرست ابھی تک راسخوڑ سے باہر دستیاب نہیں ہو سکتی۔

اس لیے ضرورت ہے کہ پہلے تمام دہی اور غیر دہی کتب خانوں کی مکمل فہرست تیار کی جائے، تاکہ لوگ زیادہ سے زیادہ ان سے روشناس ہو سکیں، پھر ان کی تحفہ فہرستیں مرتب کی جائیں تاکہ محققین غلطیوں کا شکار نہ ہو سکیں، ابھی الوری میوزیم کی فہرست چھپی ہے، جس میں دیوان سرمد کا ذکر ہے، لیکن درحقیقت یہ سرمد کا دیوان نہیں ہے، جب میں نے ۱۹۶۱ء میں الوری میوزیم کو دیکھا تھا، اس وقت بھی وہاں کی قلمی فہرست میں یہ غلطی موجود تھی، جو مطبوعہ فہرست میں منتقل ہو گئی ہے، جھکڑوہاں ایک آدمی بھی ایسا نہ ملا جو فارسی کا کیا ذکر اردو سے بھی واقف ہو، اس لیے یہ کام بھی اہم ہے، اس قسم کے خزانوں کی نگرانی ایسے لوگوں کے سپرد کی جائے جو علمی طریقہ سے ان کی نگرانی اور خود بھی اس سے استفادہ کر سکتے ہوں۔

کتب خانوں کی تنظیم کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ ان تمام غلطیوں کا مطالعہ کیا جائے جو ہندوستان کے قرون وسطیٰ کی تاریخ و تہذیب اور آثار قدیمہ کے مطالعہ میں مدد دے سکتے ہوں، ان کے مطالعہ سے بہت سے ایسے گوشے سامنے آئیں گے جن سے اب تک لوگ ناواقف ہیں، رفتہ رفتہ کئی ماہر کتابت میں تلاش سے نکل رہی ہیں۔

پنجتہر کا تقریباً دنیا کے تمام تمدن ممالک میں بار بار ترجمہ ہو چکا ہے، اس کے تقریباً ساٹھ زبانوں میں دوسو ترجمے موجود ہیں، اور جاوا سے لیکر آسٹریلیا تک اس کا دائرہ پھیلا ہوا ہے، علماء و محققین نے اس موضوع پر بہت کام کیا ہے، اور تقریباً تمام ترجموں کا پتہ لگایا ہے، پھر بھی ایک سید اہم ترجمہ ان کی نظروں سے پوشیدہ رہ گیا، ابھی مالیر اس ترجمہ کا پتہ چلا ہے جس کا نام پچا کیا ہے، اور جسے مصطفیٰ خاں قنداری نے شمشاد اکا

کے حکم سے براہ راست سنسکرت سے ترجمہ کیا تھا، اس کا واحد قلمی نسخہ نیشنل میوزیم، نئی دہلی میں موجود ہے۔ (نمبر ۱۰۰۵، ۶۲۰)

ہندوستان کے قرون وسطیٰ کے تاریخی اور تہذیبی مطالعہ کے لیے کچھ محدود وکن میں منکولو پہلے اصل زبان میں پڑھا کرتے تھے، لیکن اب زیادہ تر ان کے ترجموں سے کام نکالا جاتا ہے اس مطالعہ کرنے والے کتاب کی اصل رد سے دور ہوتے جا رہے ہیں، ترجموں میں غلطیوں کے لہذا بھی ہوتے ہیں، جنہ غلط نتیجے نکل سکتے ہیں۔

ان کے علاوہ بیشتر ایسی کتابیں اور تذکرے ہیں جن کا اب تک کسی زبان میں ترجمہ نہیں ہوا، اور ان کے ماتخذ سے عام طور پر لوگ محروم رہتے ہیں، اس لیے ضرورت ہے کہ اس قسم کی اہم کتابوں کا زیادہ سے زیادہ ترجمہ کیا جائے، اور ان کے متن کو معیاری طریقہ سے شائع کیا جائے اور لوگ اصل متن کے پڑھنے کی زیادہ سے زیادہ کوشش کریں۔

پھر یہ غلط خیال ہے کہ صرف تاریخ کی کتابوں سے مؤرخین کے لیے مواد مل سکتا ہے، مجھے ڈاکٹر اشرف مرحوم کا کہنا بھی نہیں بھولنا کہ تاریخ و تہذیب کے مطالعہ کے لیے ادبیات کا مطالعہ ناگزیر ہے، اس سے بڑا مواد مل سکتا ہے۔

چند این یاد اسان مینا د لورک کو مولانا داؤد نے فیروز شاہ تغلق کے زمانہ میں ہندی میں نظم کیا تھا، اور مخدوم شیخ نقی الدین واعظ، بانی دہلی میں اس کے بعض حصوں کو منبر پر پڑھا کرتے تھے جس سے سامعین پر عجیب کیفیت طاری ہوتی تھی، اس زمانہ کے بعض علما نے اس نظم کے پڑھنے کا سبب پوچھا، تو جواب دیا کہ یہ کتاب صاحبانِ عشق کے وجدان اور آیاتِ قرآنی کے مطابق ہے، مولانا داؤد کی چند این سے شیخ عبدالقدوس لنگوہی اس قدر متاثر ہوئے تھے کہ فارسی نظم میں اس کا ترجمہ کر دیا، بد قسمتی سے اب اس فارسی شہنوی کے صرف سات شعر لطائف قدوسی

میں محفوظ رہ گئے ہیں، ہمہ جا نگیری میں یہ داستان عصمت نامہ کے نام سے منظوم ہوئی ہے۔
 اسی طرح نوعی خوب شانی کی ایک مختصر شہنوی "سوز و گداز" ہے، اس کا قصہ یہ ہے کہ ایک
 حسین و لعن کا شوہر بات آتے آتے ایک کمنہ مکان کے گرنے سے مر جاتا ہے، وہ سستی ہونا
 چاہتی ہے، شہنشاہ اکبر کو معلوم ہوتا ہے، تو اسے بلا کر اپنے تخت پر بٹھا آتا ہے، اسے رانی
 کا خطاب دیتا ہے، اور سوائے تخت شاہی کے دنیا کی ہر نعمت اس کے سامنے پیش کر دیتا
 ہے، مگر وہ کسی طرح سستی ہونے سے باز نہیں آتی، اس وقت بادشاہ شہزادہ دریا کو حکم
 دیتا ہے کہ وہ خود جا کر شہزادیوں کی طرح اس کی سستی کا انتظام کرے، اور جب وہ کبھی
 کرب و بیچینی کے سستی ہو جاتی ہے تو شہزادہ روتے روتے غش کھا جاتا ہے، اکبر بھی اس
 واقعہ سے بید متاثر ہوتا ہے، اور نوعی کو بلا کر کہتا ہے کہ تم لوگ کب تک گل و بلبل کے پارہ
 افسانے دہراتے رہو گے، اور اس سچے واقعہ کو نظم کرنے کا حکم دیتا ہے۔

دیوان ہجری کا ایک عمدہ نمونہ انڈیا آفس میں ہے، خواجہ ہجری ہمایوں کے مہضر
 مداح اور درباری شاعر تھے جب اکبر تخت نشین ہوا تو ہجری نے اس نوجوان بادشاہ کو
 قصیدوں میں نصیحتیں کرنا شروع کیں، ایک قصیدہ میں اکبر کو غلہ کی برہمتی ہوئی قیمتوں کی
 کی طرف متوجہ کیا ہے، ایک قصیدہ میں اس کی زولیدہ باتوں پر متنبہ کیا ہے، اور
 ان کو سلیقہ سے رکھنے کی تعلیم دی ہے، دیوان ہجری میں بہت سے مطالب و خبریات
 میں جو عام طور سے لوگوں کی نگاہوں سے اب تک پوشیدہ ہیں۔

ہندوستان کی بہت سی داستانیں دنیا کے ادب کا حصہ بن چکی ہیں، بلرام دیو داس کا
 قصہ جو اہل میں بگوان اور دیوہی ستوا ہے، دوسری زبانوں کے علاوہ عربی اور فارسی میں بھی
 لکھا گیا ہے۔ ہجری پرمیون نگار نے ایک مستقل مضمون لکھا ہے، جو آئندہ کسی نمبر میں شائع ہوگا۔

معمولی پیشوں سے تعلق رکھتے ہیں، ہم کسی اور ماخذ سے معلوم نہیں کر سکتے۔

فارسی کی فرہنگیں اور گرامر وغیرہ زیادہ تر ہندوستان میں لکھی گئیں، اور آج ایرانیوں کو ضرورت ہوئی کہ ان کو شائع کریں۔ برہان قاطع، فرہنگ آئندہ راج وغیرہ ایڈٹ کر کے شائع اور ہماری چیزیں ایران کے مطبعوں میں چھپکر وہاں کے بازاروں میں فروخت کی جا رہی ہیں، اس لیے ضرورت ہے کہ اس قسم کی بنیادی چیزیں بھی زیادہ سے زیادہ ایڈٹ کر کے شائع کی جائیں، جن کی ہمیں اور دوسروں کو ضرورت ہے۔

فارسی کا رشتہ ہندوستان کی دوسری زبانوں سے بھی بڑا گہرا ہے۔ ان زبانوں کے مطالعہ کے لیے بھی فارسی میں ہمارے حاصل کرنے کی ضرورت ہے، ہمارے بیشتر بڑے کلاس کی اردو کے شعراء کا یہ اہم پہلو اپنی کمزوری اور کم علمی کی وجہ سے نظر انداز کر دیا جاتا ہے کہ وہ متعل فارسی کے شاعر اور شرنویس تھے، غالب نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

فارسی میں تمام یہیں نقشہ رنگ رنگ

گنبد راز مجموعہ اردو کہ ہر رنگ من است

نظیر اکبر آبادی کی علییت میں لوگوں کو شک تھا، اور جب باطن نے کہا کہ انھوں نے فارسی میں نو رسالے لکھے اور صاحب دیوان تھے، تو لوگوں کو اس کا یقین نہیں آیا تھا، یہ رسالے اس قدر ناباب تھے کہ خود باطن ساہت بتا سکے۔ شہباز کو ان میں سے صرف پانچ اور نیاز صاحب کو تین رہا۔ مل سکے، ابھی حال میں مجھے انہی نو رسالے مل گئے ہیں، جن میں سے دو رسالے "مجمع مضامین" اور "انشای" بھی ہیں جن کا نام بھی آج تک کسی کو مسلم نہ تھا۔ بہر حال اردو کا صحیح مطالعہ بغیر فارسی کے ناممکن ہے۔

یہ خیال صحیح نہیں ہے کہ موجودہ فارسی شاعری اور ادب تو ایسا ہے، جس کی شکایت اکثر حضرات کرتے ہیں، اس کی سبب بڑی وجہ یہ ہے کہ وہ نئے سپک سے ایس نہیں ہیں، اگر ہمارے

اسلامتِ سعدی و حافظ، سعدی و ظہیری وغیرہ سے استفادہ کر سکتے تھے، تو آج کے شعرا یا نویسندگان اور شہرہ آفاق عظیم شخصیتوں سے استفادہ کر کے اپنے سرایہ میں اعناء ذکر کر سکتے ہیں،

کچھ دنوں پہلے فارسی کو زیادہ تر ایک تہذیبی زبان کی حیثیت سے پڑھا جاتا تھا، اب گوا کے طلباء کی تعداد کم ہو گئی ہے، اگر تحقیق و انتقاد کے لحاظ سے فارسی میں جو کام ہو رہا ہے اس سے کافی بہت افزائی ہو رہی ہے، آزادی کے بعد ہندوستان کے پرانے اداروں میں تدریس ہوتی جا رہی ہے، اور نئے نئے تحقیقی ادارے قائم ہو چکے ہیں، دارالافتحین شبلی کیڈمی، انسٹیٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز علی گڑھ، ادارہ تحقیقات عربی و فارسی، پٹنہ، جنہوں میں انڈین کیمبرجیائی آف آرٹس کلچرل اینڈ لیٹریٹری سرنگر، ادارہ خطوط حیدرآباد، ریسرچ اینڈ پبلک ڈویژن سرنگر وغیرہ جیسے ادارے روز بروز ترقی کرتے جا رہے ہیں، جن میں نہایت مفید کام ہو رہا ہے۔

ایران و افغانستان وغیرہ سے ہمارے روحانی اور معنوی رشتے قدیم زمانہ سے بڑے محکم رہے ہیں، ہمیں ان قدیم اور جدید دونوں رشتوں کو استوار کرنا ہے۔

ایران کو ہندوستانی فلسفہ سے آنا گرا لگاؤ رہا ہے کہ سترہویں صدی عیسوی میں وہاں کے ایک بڑے فلسفی میر ابوالقاسم فنداسکی "جوگ ہشت" کا فارسی ترجمہ یہاں سے لے گئے اور اس پر حاشیہ لکھا، فرہنگ درست کی اور ان کی شان میں ایک قصیدہ لکھا جس میں فرما ہے

چوں زقرآن گذشتی و اخبار

نیست کس را بیں نط گفتار

سمرقند و بخارا وغیرہ کو بھی ہندوستان سے بڑا تعلق رہا ہے، ابھی حال ہی میں تاجیکستان

میں منتجات طاعبہ الرحمن شفق "شائے ہوئی" ہے۔ صمد الدین عینی، عبدالغنی میرزا بیت تہذیبوں زادہ اور دوسرے تاجیکستانی محققین اور علماء نے شفق کے تعلق بہت کچھ لکھا ہے، ابھی کایہ مصرع

ضرب المثل ہے:

ازہام خانہ تا بشر اذان تو

مشفق اور تہ بند وستان آئے اور جب ۱۵۷۷ء میں شہنشاہ اکبر پاک پٹن شریف شیخ فرید گنج شکر کے مزار مبارک کی زیارت کو گئے تو مشفق کی رسائی ان تک ہوئی۔ وہاں کے محققین نے صرف اپنے یہاں کے منابع سے کام لیکر مشفق کا تعارف کرایا ہے، ضرورت اس کی ہے کہ آئین اکبری، اکبر نامہ، طبقات اکبری، منتخب التواریخ وغیرہ کی مدد سے اس شاعر کا تعارف کرایا جائے جو ہندوستان اور تاجیکستان کو جوڑنے والی ایک بڑی کڑی ہے۔ افغانستان اور ہندوستان قدیم زمانہ سے ایک رہے ہیں، اس زمانہ میں ان دونوں ملکوں کی وحدت کا پتہ اصل سنسکرت کی کتابوں کے علاوہ ان کے ترجموں سے بھی لگایا جاسکتا ہے، جوگیشست کے فارسی ترجمہ میں جہاں بہت سی فلسفیانہ، روحانی اور اخلاقی داستانیں ہیں وہاں ہندوستان کے راجہ سورگھو (Suragha) کا بھی قصہ ہے، جو کبھ (Kubha) یعنی کابل کے راجہ پرگھ (Pragha) یا پرناڈ (Pranada) کا دوتا تھا، اور جب راجہ پرگھ کے ملک میں قحط پڑا تو یہاں کا راجہ اس سے ملنے گیا تھا، رگ ویدا (Rig - Veda) کے سات دریاؤں میں سے ایک کا نام کبھا (Kubha) ہے۔ مہاتما بدھ کے دو عظیم مجسمے سرخ بدھ اور خاکستری بدھ اب تک بمیان میں پرانی عظمت کا پتہ دیتے ہیں۔

ملح کو زور شست سے بڑا اگر اقلق ہے۔ اسی طرح میں بدھ مذہب کا بہت بڑا مندر نور بہار (Nov Vahara) تھا۔ جہاں کابل، ہندوستان اور چین کے زائر جایا کرتے تھے۔ ہرک جو اصل میں پرگھ (Pramukh) ہے یہاں کا سیسے بڑا پکاری تھا، جس کے

خاندان کا اسلامی تہذیب کے سنوارنے میں بہت بڑا حصہ ہے۔ کٹشکا اور یونانی بادشاہ مینندر (Menander) دونوں بد مذہب کے پیرو تھے، ایران و ہندوستان کے تصوف نے خصوصیت سے بودائی اور ہندی فلسفہ کے زیر اثر نشوونما پائی ہے، اور یہاں کے نردانا (Nirvana) نے وہاں فنا کی شکل اختیار کی ہے، یہ تصوف مدتوں سرزمین بلخ میں پروان چڑھا جو صدیوں بد مذہب کا مرکز رہا تھا، نیز ایرانی تصوف کے بڑے بڑے پیشوا ابواسحق ابراہیم لمخی، ابوعلی شافعی لمخی اور عبدالرحمن لمخی جیسی شخصیتیں رہی ہیں، سب بڑے حد تک شاعر مولانا رومی اسی خاک پاک سے تعلق رکھتے تھے۔

مغل مصوری کا اصل مسکن ہرات ہے، یہ وہ جگہ ہے جہاں خواجہ عبداللہ انصاری اور ملا عبدالرحمن جامی جیسی ہستیاں آرام کر رہی ہیں ان تمام گوشوں پر از سر نو کام کرنے کی ضرورت ہے، جن میں فارسی ادب کا بہت زیادہ حصہ ہے۔

اب فارسی کو صرف ایک مردہ یا کچھل زبان کی حیثیت سے نہیں بڑھنا چاہیے، بلکہ اس لیے اس کا مطالعہ کرنا چاہیے کہ وہ زندہ ملکوں کی زبان ہے، جن سے ہمارے تعلقات روز بروز بڑھتے جا رہے ہیں، اس لیے اگر ایک طرف ہمیں گزشتہ تاریخ و تمدن کے مطالعہ کے لیے کلاسیکی ادب کی ضرورت ہے تو دوسری طرف ہمیں ایسی فارسی بھی سیکھنی ہے جو ہمیں ہمسایہ اور دوست ملکوں کو سمجھنے اور سمجھانے میں مدد دے سکے۔

دہلی یونیورسٹی اور دوسری یونیورسٹیوں میں بی، اے اور ایم، اے کلاسوں کے علاوہ جدید فارسی کے ایسے سرٹیفکٹ اور ڈیپلومہ کورس بھی کھولے گئے ہیں جن سے لوگوں کو فارسی بولنے، لکھنے اور جدید لب و لہجہ کے سمجھنے میں مدد مل سکے اور وہ ریڈیو، وزارت، سفارت وغیرہ میں بغیر غیر ملکی امداد کے اپنا کام خود چلا سکیں، آل انڈیا ریڈیو کے فارسی شعبہ میں پہلے بیرونی لوگ کام

کہتے تھے اور انھیں پرہار اور ومار تھا، مگر اب رفتہ رفتہ ہندوستانی ان کی جگہ لیتے جا رہے ہیں۔

ہندوستان اور ایران دونوں ملکوں میں فارسی کے لسانی مطالعہ کا رواج نہیں تھا، فارسی زبان دوسری زبانوں سے نکلی ہے، اس لیے فارسی کا صحیح مطالعہ اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک ان زبانوں کا بھی مطالعہ نہ کیا جائے جنہوں نے اس زبان کے بننے اور سونرنے میں مدد دی ہے، سنسکرت اور اوستا کی ماں ایک اور زبان تھی جس کا اب وجود نہیں ہے، لیکن ان کی مشابہت اور یگانگت بتلاتی ہے کہ ان کی ان کیسی رہی ہوگی، اسی طرح فارسی باستان، پہلوی، سنسکرت اور دیگر بھی اوستا اور سنسکرت سے بہت قریب اور آریائی زبانیں ہیں، اس لیے فارسی کے سائنٹفک مطالعہ کے لیے سنسکرت اور اوستا وغیرہ کا مطالعہ بھی ضروری ہے۔

ہماری یونیورسٹیوں میں اب تک سنسکرت اور فارسی کو ساتھ ساتھ نہیں پڑھایا جاتا حالانکہ ان دونوں کے ساتھ تعلیم دینے سے دونوں کے مطالعہ میں مدد ملے گی، پارسیوں کے پاس اوستا اور پہلوی کا مطالعہ مذہبی حیثیت سے ضروری ہے، اس لیے ممبئی کے اطراف میں ان زبانوں کا رواج تھا، لیکن اب شمال میں بھی ان کی طرف توجہ کی جا رہی ہے، دہلی یونیورسٹی میں چند برسوں سے فارسی باستان، اوستا اور پہلوی کو بھی مضامین میں داخل اور ان کے پڑھانے کا انتظام کیا گیا ہے۔ ہندوستانی محققین اس نکتہ سے غافل نہیں ہیں۔ S. K. San کی کتاب Old Iran اس سلسلہ کی ایک کڑی ہے، مگر اب اس کی طرف باقاعدہ اور منظم طریقہ سے توجہ دینے کی ضرورت ہے۔

ادب کی تاریخی، لغوی اور اصطلاحی ماہیت

از جناب وقار احمد صاحب، ضوی، ایم، اے

ادب کائنات کا علم بھی ہے اور اس کا عرفانِ تمام بھی۔ وہ علم اور تہذیب کی دولت کو عام کرتا ہے۔ مادی اور جسمانی دنیا میں جن کی تخلیق کرتا ہے۔ اور زندگی کی مادی جدلیت کو اقدار اعلیٰ سے ہم آہنگ کرتا ہے۔ وہ فنی تجربات کی نفسیاتی تشریح کرتا ہے۔ اور اریست کی لاشوری جہت بھی ہے اور تاریخی روایت پرستی اور انفرادیت کا شعوری امتزاج بھی۔ حیاتیاتی تصور ادب کی نوعیت کو قدر و قیمت کا اندازہ عطا کرتا ہے۔ ادب تکلیف نفسی میں، جبلتوں کے سمار عمل اور زندگی کی منزلیں طے کرتا ہے۔ وہ ماضی بعید سے بید از فہم اب کی طرف کسی نامعلوم راستے سے سفر کرتا ہے اور اپنے خوش آئند فنموں سے فضا کو مترنم کر دیتا ہے۔

ادب ایک ایسا عمل ترکیب ہے جو ہیت نامید کے منتشر رجحانات میں ربط قائم کرتا ہے۔ سماجی قدروں اور انسان کی فطری خواہشوں کا تصادم فضا کو فنی اظہار و ابلاغ کی طرف لیجاتا ہے۔ ابلاغ، تخلیقی ادب کا ایک شعبہ ہے، ادب، اظہار کا ایک ڈھنگ ہے۔ وہ ادیب کے احساس کی نمایندگی بھی کرتا ہے اور حسن، لطافت اور نگینی کو اثر اندازی کی طاقت بھگدیتا ہے۔ وہ فطرت کا اظہار بھی ہے اور خارجی حقائق کے شعور و ادراک کا نتیجہ بھی ہے۔ ادب نفس انسانی میں کشمکش، انکار و خیالات میں روشنی، احساسات میں نزاکت، زبان میں سلاست اور زور پیدا کرتا ہے۔ ادب کا اطلاق ان تصانیف پر بھی ہوتا ہے

جو کسی علمی یا ادبی تحقیق کا نتیجہ ہوں۔ اور ان کتابوں پر بھی جو فکر و فن میں باہمی تاثر اور افشاہ و اسلوب نگارش کی بہترین مثال تصور کیا جاتی ہیں۔

ادب کی ابتدائی تاریخ اور آغاز کے بارے میں کوئی نص صریح یا براہان قاطع ایسی نہیں ہو جو اس کلمے کی تاریخی حیثیت سے بحث کرے۔ یہ ایک ایسی خبر ہے جس کی ابتدا کا سرخ نہیں ملتا۔ اس لفظ کا وجود نہ سامی زبانوں میں ملتا ہے اور نہ عربوں کی جاہلی شاعری میں۔ عہد جاہلی کی تاریخوں میں کچھ اقوال ایسے موزوں ملتے ہیں جن کے مطالعہ سے اس سلسلے میں مدد ملتی ہے۔ اس ذیل کا ایک قول تو وہ ہے جو حیرہ کے بادشاہ نعمان بن منذر نے کسریٰ کے ہم ایک خط میں تحریر کیا تھا۔ اس میں لکھا تھا:

وقد اوددت ایھا الملک!	اے بادشاہ! میں عجب ایک گروہ کو آپ کے
س عطا من العرب لہم فضل	پاس و قدر بنا کر بھیج رہا ہوں۔ جو حسب و منصب
فی احابہم و انسائہم و	میں فضیلت رکھتے ہیں، یہ لوگ و فرشتہ
عقو لہم و آدابہم	اور صاحب اخلاق و آداب ہیں۔

اور دوسرا قول وہ ہے جو ملقمہ بن ملاء نے کسریٰ کے سامنے کہا:

فلیس من حضرنا بافضل	ہم میں جو لوگ آپ کے پاس آئے ان کو
ممن غر ب عنک و بل لوقت	ان لوگوں پر فضیلت حاصل نہیں ہے جو
کل رجل منهم و علمت منهم	نہیں آئے مگر آپ ان کا باہم موازنہ
ما علمنا لوجدات لہ فی آیائہم	کریں اور جتنا ہم کو ان کے بارہ میں
اندادہم و اکفاء کلہم الی الفضل	علم ہے، اتنا آپ بھی جان لیں تو آپ کو

منسوب وبالشرع السود
بہارے ہم سز ہم مرتبہ پاؤں گے وہ سب
موصوف وبالرای الفاضل
صاحب فضل و شرف ہیں ان میں سب سے
والادب معروف ہے
اور وہ ممتاز رائے سے معروف اور ادب کے راستہ ہیں

یہ روایات اور اقوال ہیں، ان پر اعماد نہیں کیا جاسکتا، ممکن ہے بعد میں وضع کی گئی
ہوں، ان روایات سے جہاں اس بات کا علم ہوتا ہے کہ جاہلی عربوں کا تصور ادبی، سیاسی
اور اجتماعی زندگی کے متعلق کیا تھا۔ وہاں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ لفظ عرب، نژاد ہے،
وخیل نہیں ہے۔ اس لفظ کے عربی الاصل ہونے کا ثبوت اس سے بھی ملتا ہے کہ عربی زبان
میں بہت سے الفاظ ایسے ہیں، جو حروفِ مادہ میں کلمہ ادب سے مناسبت رکھتے ہیں
اور صوفی اعتبار سے قریب المخرج اور قریب المعنی ہیں، جیسے بَدَأ، اُمْتُد، دَأَب۔
ان الفاظ میں جنسی معنی سب میں مشترک ہیں، کیونکہ تعلق بالشی اور ادب کا عادت کا
مفہوم سب میں پایا جاتا ہے۔

لبعض محققین (حرجی زیدان اور زیات وغیرہ) کا خیال ہے کہ یہ لفظ عربی اور
دوسری سامی زبانوں میں سُمیریوں کی زبان سے آیا، جو قدیم زمانے میں جنوبی عراق میں
آباد تھے۔ ان سے حملہ آوروں (سامیوں) نے اس لفظ کو اڑا لیا۔ سُمیریوں کے یہاں
اس لفظ کے معنی انسان تھے۔ سامی زبانوں میں یہ لفظ ادب سے آدم اور اوم سے
آدم ہو گیا، لیکن عربوں نے اس لفظ کو اپنی اصلی حالت میں محفوظ رکھا۔ عرب صحرائی زندگی
بسر کرتے تھے، ان کی زبان دوسری زبانوں سے غلط ملط نہیں تھی، انہوں نے اس لفظ کو
آدمیت یا انسانیت کے معنی میں استعمال کیا۔ اور لازم بول کر ملزوم مراد لیا۔ اس میں

فضائل حمیدہ اور شرافت کا مفہوم پیدا کیا، مگر یہ ایک مفروضہ ہے، حقیقت طبعیہ نہیں۔

قریش کی زبان اسلام کی سیاسی، سماجی اور مذہبی زبان ہے۔ قریش کی زبان نے عرب کی دوسری زبانوں کو بھی متاثر کیا اور خود بھی ان سے متاثر ہوئی۔ قرآن مجید اسی زبان میں نازل ہوا۔ ادب کے معنی تہذیب آدیکے لیے جلتے ہیں، یہ کلمہ سبک اور فصیح ہونے کے باوجود اگرچہ قرآن شریف میں بعینہ نہیں آیا ہے، لیکن ادب کا معنوی وجود قرآن میں ملتا ہے، قرآن علم اخلاق ہے، تہذیب نفس اور اخلاق کا مبلغ ہے، اس اعتبار سے قرآن مجید میں الفاظ کی بلاغت یعنی ادب کا لفظی مفہوم اور تہذیب اخلاق کی تعلیم یعنی ادب کا معنوی مفہوم ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال صحابہ سے عربی زبان میں، لفظ ادب کے وجود کی تائید ہوتی ہے، مشہور حدیث ہے:

اَدْبُیْ رَجُلٍ فَاحِشٌ تَادِیْجٌ یہ بے پردہ و گارنے میری تربیت کی اور بھلی گئی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ان هذا القرآن مادة الله في بیشک قرآن اس دنیا میں ایک خزانہ الٰہی
الارض من فاعلموا من ماد بنه ہیں اس خزانہ سے تم لوگ استفادہ کرو۔

ماد بة: ادب سے بطور تشبیہ اسم مکان ہے۔

حضرت علی کا قول روایت میں آیا ہے:

اما اخواننا بنی امیة فعادة ہمارے بھائی بنی امیہ دسترخوان والے
ادبہ لید رہیں۔

اس روایت میں اَدْبَةٌ، اَدْبٌ کی جمع ہے، جیسے کتاب کی جمع کُتُبٌ۔ اَدَب:

لہ ابن الاثیر: النهاية، مادة ادب - ۷۸۵

اس شخص کو کہتے ہیں جو دسترخوان کی طرت بلاتا ہے، مادُّ بَہّہ اس کھانے کو کہتے ہیں جو دعوت کے لیے تیار کیا جاتا ہے، اس تشریح سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس لفظ کے اصل معنی کھانا ہیں، جیسا کہ بعض علماء لغت کا خیال ہے، ان احادیث اور اقوال سے پتہ چلتا ہے کہ یہ لفظ عہد رسالت، عہد صحابہ اولیٰ خود ایام جاہلیت میں جانا پہچانا تھا، صدر اسلام میں اس کے جو معنی تھے، اس میں دست پیدا ہوئی، اور وہ اخلاقِ کریمہ اور ان سے زندگی پر پڑنے والے اثرات کے معنی میں بولا جانے لگا، دعوتِ طعام ہو یا دعوتِ تہذیب جنس بہر حال دونوں میں مشترک ہے۔

ادب کے لغوی معنی دعوتِ ولیمہ اور اصطلاحی معنی دعوتِ تہذیب فیض ہے، جنس کے اشتراک اور فصل کے امتیاز سے دونوں میں نہیں۔ چونکہ یہ لفظ عہد جاہلیت اور صدر اسلام میں کھانے اور تہذیب و تربیت کے مفہوم میں تھا، اور اب بھی یہی معنی ہیں، اس لیے یہ لفظ منقول ہے، مُرتَجَل نہیں ہے۔

”لسان العرب“ میں ادب کے لغوی معنی دعوت: بلانا ہے، وہ کھانا جس کی طرت لوگوں کو بلایا جاتا ہے، اس کو مدعاۃ اور مادۃ کہتے ہیں، وہ ٹیڑھ جس سے ادیب، متادب ہوتا ہے، اس کو ادب اس لیے کہتے ہیں کہ وہ لوگوں کو اچھائیوں کی طرت بلاتا ہے اور برائیوں سے روکتا ہے۔ ”المحیط“ میں الادبُ (متحرک الاوسط) کے معنی لطافتِ طبع اور خوش اطواری کے ہیں۔ ادبہ: علمہ۔ سکھایا۔ تَأَدَّبَ بِہ: تعلَّم بہ۔ سکھا۔ الادبُ بکون المعین کے معنی تعجب کے ہیں جیسا کہ الادبۃ (بالضم) کے معنی تعجب اور پسندیدگی کے ہیں۔ اور ادب البحر کے معنی پانی کی زیادتی ہے۔

اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ لغوی اور متعل فیہ معنی میں معنی اشتراک ہے، کیونکہ ادب

محامد و محاسن کی طرت بلاتا ہے۔

لہ معنی موعظۃ اور متعل فیہ میں مناسبت ہو تو منقول ہے، جیسے صلوة اور اگر مناسبت نہیں ہو تو مرتجلی ہے

اس کے علاوہ ادب کا ایک اور دھڑپ پہلو ہے اس کو اٹلی کے مشہور مستشرق کارلوانیو (متونی مشرف) نے بیان کیا ہے، مستشرق مذکور کی رائے یہ ہے کہ ادب، ادب کا نکلا ہے، جس کے معنی عادت ہے، یہ لفظ مفرد سے نہیں بنا بلکہ جمع سے مشتق ہے، ادب کی جمع ادا ہے، قلب مکانی سے ادب ہو گیا، جیسے پتھر اور سٹم کی جمع آباس اور اسے آہ تھی، قلب مکانی کے بعد آباس اور آسرام ہو گئی۔ پروفیسر نالیو نے اس سے اگے لکھا ہے:

و اکثر استعمال الادب جمعاً للادب	ادب کی جمع آداب کا استعمال مقدار زیادہ
حتى نسي العرب اصل هذا الجمع و	ہوا کہ عرب اس کی اصل ہی کو بھول گئے، نہ انکو
ما كان فيه من قلب فخر الهم	یہ اور ہا کہ اس میں قلب مکانی ہوا ہے،
انه جمع لا قلب فيه. فاخذوا منه	ان کو اس بات کا خیال ہا کہ یہ لفظ جمع ہی
مفء ذل اذ بالادب اوجوبى	اس میں قلب مکانی نہیں ہوا ہے، انکو
استعمال هذه الكلمة بمعنى	اس کا مفرد ادب کے بجائے ادب سمجھا
العادة. ثمان نقل من هذا	ادب کا استعمال عادت کے معنی ہی میں
المعنى الطبعى القديم الى معا	ہا، پھر وہ اس قدیم طبعی معنی سے دوسرے
الاصحى المختلفة	مختلف معنی کی طرف منتقل ہوا ہے۔

لفظ ادب کی اصل تاریخ بنی امیہ کے عہد سے شروع ہوئی ہے، یہ لفظ بنی امیہ کے زمانے میں رائج اور شائع ہوا، اسی زمانے سے اس لفظ کا استعمال سب سے پہلے تعلیم و تربیت کے معنی میں ہوا عہد بنی امیہ میں اساتذہ کی ایک ایسی جماعت تھی جو امراء کے لڑکوں کو تعلیم و تربیت دینے پر مامور تھی، اس جماعت اور اساتذہ کے راویوں اور تابعی واقعات بیان کرنے والوں کو "مؤدب"

کہا جاتا تھا۔ اس جماعت "مؤدبین" میں سے کچھ نام یہ ہیں: (۱) ابو سید الجہنی (۲) عامر الشجی۔
 (۱) ابو سید الجہنی (۲) عامر الشجی۔ یہ دونوں خلیفہ عبد الملک بن مروان کے لڑکوں کو تعلیم دیتے تھے۔
 (۳) صالح بن کيسان: خلیفہ عمر بن عبد العزیز کے لڑکوں کا مؤدب تھا۔
 (۴) جعد بن دہیم: آخری اموی خلیفہ مروان بن محمد کا مؤدب تھا۔
 اس دور کی تحریروں میں جا بجا لفظ ادب کا تذکرہ ملتا ہے، زیاد بن ابیہ اپنے خطبہ
 "البر" میں کہتا ہے:

فادعوا لله بالصلاح لا تمتمکم	تم ہمارے لئے کیسے راستی اور خیر کی
فانفعسا استکم المودبون لکم	دعا کرو، کیونکہ وہ تمہارا انتظام کر رہا ہے
اما والله لا وڈ بنکم غیر	اور ادب سکھانے والے ہیں، خدا کی قسم
هذا الادب اولتستقیم	میں تم کو اس طرز ادب کے سوا ادب
	سکھاؤں گا، اور تم اپنی روش درست کر لو۔

کسی فراہمی شاعر نے لفظ ادب کو اپنے اشعار میں اس طرح استعمال کیا ہے،

اکنیہ حین انادیہ لکومہ ولا للقبۃ والسوءۃ اللقبۃ
 میں ہر نسل ازادہ احترام اسکو کینت سے پکارتا ہوں، لقب سے یاد نہیں کرو، کیونکہ لقب بری چیز ہے۔
 کذا اذیت حتی صار من خلقي انی وجلت ملا لہ الشیمۃ الاحیاء

یہی تہذیب تربیت اس طور پر لگائی ہو کہ ادب میری سرشت بن گئی ہو اور میں نے اپنی خصلت کا مدار ادب کو بنایا ہے

لے جس خطبہ کو احمد دہشتا نے شروع کیا جائے اور جس کا آغاز حمد باری تعالیٰ سے نہ ہو اس کو "البر" کہتے ہیں، ہر کے

یعنی دم کٹے، لاو لہ کے ہیں اور جس خطبہ کو قرآن مجید کی آیات اور دود سے مزیں نہ کیا جائے اسکو "شواہا" کہتے ہیں، شواہا کے معنی بد صورت عورت ہیں اسے محاسبہ: باب الادب۔

بنی امیہ کے دلمے میں اس لفظ کا اطلاق اس قسم کے علوم پر ہوتا تھا جہاں کا مذہب اور دنیا سے کوئی تعلق نہ ہو۔ جیسے شاعری، کہانی، انساب، ایام عرب، اخبار و احوال، شرافت اور حسن اخلاق بھی اس سے مراد لیے جاتے تھے۔ پھر حب لغت و ادب ہوا تو وہ بھی ادب میں شامل ہو گیا۔ لفظ ادب کا مادہ نہ قرشی زبان میں ملتا ہے، نہ عبرانی اور سریانی میں۔ قرآن مجید نے تمام لغات قرشیہ کا استیعاب نہیں کیا تھا، اس لیے یہ بھی فرض کیا جاسکتا ہے کہ یہ لفظ عہد نبی امیہ میں قرشی زبان میں کسی ایسی عربی زبان سے منتقل ہو کر آیا ہو جو جوہر باد ہو چکی تھی۔

”لسان العرب“ نے مادہ ادب سے بحث کرتے ہوئے لکھا ہے۔

الادب ادب ان ادب النفس و ادب الدرس۔ ادب دو ہی چیزوں کا نام ہے۔ ایک تہذیب نفسی اور دوسرے تعلیم شعور و اثر۔ تہذیب نفس۔ بردباری، عالی ظرفی، شجاعت، سچائی، حبیبی خصال، حمیدہ اور اجتماعی خوبیاں پیدا کرنے کی تمکین کو کہتے ہیں، غالباً ہی وجہ ہے کہ علامہ ابن مقفع (متوفی ۳۲۰ھ) نے اپنی کتاب کا نام ”الادب الصغیر و الادب الکبیر“ رکھا، ادب کے دوسرے معنی تعلیم کے ہیں، اس کا تعلق شعور و اثر سے ہے، پہلی صدی ہجری سے اب تک مادہ ادب انہی دو معنوں پر دلالت کرتا رہا ہے۔

خليفة عبد الملك بن مروان نے اپنے لڑکوں کے مودب سے کہا:

عَلَّمَهُمُ الشَّعْرَ يَجْعَلُ دَاوِيْنَ جَدًّا

انکو اشعار کی تعلیم دو تا کہ یہ شرف حاصل کریں

اور دلیبر بنیں

بیاں تا ادب کے معنی تعلیم و تہذیب یا درست کرنے کے ہیں۔

خليفة عمر بن عبد العزيز نے اپنے مودب سے پوچھا

کیف کانت طاعتی ایالہ و
 انت توذہ بنی؛ قال: احسن
 طاعة، قال: فاطعن الآل
 کنت الطیعۃ^۱
 جب آپ مجھے تعلیم دیتے تھے تو میں آپ کی
 کس طرح اطاعت کرتا تھا، مودب نے جواب دیا
 بہترین اطاعت، عمر بن عبد العزیز نے کہا
 تو اب تم میری ویسی ہی اطاعت کرو

جیسی میں تمہاری اطاعت کرتا تھا،

نبی امیہ سی کے عہد سے ادیب یا مودب، شاعر اور نثر نگار کے درمیان فرق قائم ہوا۔
 جس شخص پر ادب اور اس کی تعلیم کا غلبہ ہوتا تھا، اس کو ادیب کہتے تھے، اور جس کا رجحان شاعر
 کی طرف ہوتا تھا، وہ شاعر کہا جاتا تھا، اور نثر کا مطالعہ کرنے والے کو نثر نگار کہا جاتا تھا۔

دوسری صدی ہجری کے نصف اول میں جب عربی علوم، لغت، نحو، صرف کا نشوونما ہوا
 تو ان ناموں نے اصطلاحی شکل اختیار کر لی، اور یہ علوم "ادب تعلیمی" میں داخل ہو گئے، ادب تعلیمی کا
 مفہوم وسیع ہو گیا۔ لفظ ادب کا اطلاق۔ نثر و نظم، انساب، اخبار، لغت، نحو، صرف اور نقد
 پر ہونے لگا۔ یہ حالت زیادہ دنوں قائم نہیں رہ سکی، کیونکہ یہ عباسیوں کے زمانے میں سوسائٹی
 کے اجتماعی ہئیت میں تغیر اور ثقافتی گوشوں میں تنوع پیدا ہوا۔ عباسی تمدن کے ساتھ ساتھ
 علوم عربی کی ایک ایسی طاقت آئی جس نے مادہ ادب کو متاثر کیا۔

تیسری صدی ہجری میں ادب پھر اپنے اسی مفہوم کی طرف واپس لوٹا، اچھلی صدی ہجری
 میں تھا، یعنی ادب فنی اور تہذیب نفس کے معنی دینے لگا۔ اس تعریف میں شعر و نثر اور ان سے
 متعلقہ علوم۔ اخبار، انساب، ایام عرب اور احکام نقد داخل ہیں، البتہ اس میں فنی نثر
 اور ادبی تنقید کا اضافہ ہو گیا۔

اس صدی میں اعلیٰ ادب تصنیف ہوا، جاحظ (متوفی ۲۵۵ھ) کی "البيان والبيان" لکھتے ہیں۔
ابن قتیبة (متوفی ۲۴۶ھ) کی "الشعر والشعراء" اور "کامل" للمبرور (متوفی ۳۸۵ھ) جو عربی ادب
میں اہمات الکتاب تسلیم کی جاتی ہیں، اسی صدی میں لکھی گئیں۔

اس صدی میں لفظ ادب کے تہذیب نفس والے معنی میں وسعت پیدا ہوئی، اور اس
موضوع پر کچھ کتابیں بھی تصنیف کی گئیں، امام ابو یوسف (متوفی ۱۸۱ھ) کی "ادب القاضي"
ابن قتیبة کی "ادب القراءۃ"۔ ابو العباس سرخسی (متوفی ۳۸۶ھ) کی "ادب النفس" اور کثا حاتم
(متوفی ۳۵۵ھ) کی "ادب القارئین" اس سلسلے کی اہم کتابیں ہیں۔ صحیح بخاری (متوفی ۲۵۵ھ) کا
باب "ادب" اور حسانہ ابی تمام (متوفی ۲۳۳ھ) کا "باب لا ادب" بھی اسی سلسلے کی کتابیں ہیں۔
محمد بن سلام الجہمی (متوفی ۲۳۲ھ) کی مشہور کتاب "طبقات الشعراء الجاہلیین والاسلامیین"
ابو الحسن الماوردی (متوفی ۳۵۵ھ) کی "ادب الدنيا والدین" اور نیشاپوری (متوفی ۴۴۵ھ)
کی "ادب الصوفیہ" اور "ادب الحجۃ والناظرہ" کا ذکر بھی اسی ضمن میں آتا ہے۔

جاحظ نے لفظ ادب کی جگہ استعمال کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے:

قال عتبة بن ابی سفیان العبد	عتبة بن ابی سفیان نے اپنے لڑکے کے مودے
الصمد۔ مودب ولدہ۔ لکن	سے کہا کہ پہلی چیز جس سے تم میرے لڑکے
اول ما تبدأ به من اصلاح	کی اصلاح کرو، خود تمھارے اپنے نفس
بنی، اصلاح نفسہ	کی اصلاح ہے۔
دوسری جگہ لکھا ہے:	

ورنہ دینی فی تادیبہم، انہ دہ	ان کو ادب سکھانے میں زیادتی کر، میں
فی بری انشاء اللہ تعالیٰ	حسن سلوک میں زیادتی کر دنگ، انشاء اللہ تعالیٰ

چوتھی صدی ہجری میں لغت، نحو اور صرف ادب سے الگ ہو گئے، نقد، بلاغت، اور بدیع ادب میں شامل رہے، مٹھوس ادب میں تنقیدی اور فنی زاویہ نگاہ سے بحثیں ہوئیں۔ اس صدی میں بکری (متوفی ۳۸۷ھ) اور ابوتام (متوفی ۳۳۱ھ) کے ادبی معرکوں اور بعد میں متنبی (متوفی ۳۵۴ھ) کے مخالفین اور موافقین کے مباحث نے فن نقد کو نادمہ پہنچایا، آدمی (متوفی ۳۳۱ھ) نے اپنی "الموازن بن الطائین" اور ابوحسن جرجانی (متوفی ۳۷۷ھ) نے "الوساطہ بین المتنبی وخصومه" انہی واقعات سے متاثر ہو کر تصنیف کیں، اس طرح تنقید مستقل فن کی حیثیت اختیار کرنا شروع کی۔ اور اس کا شمار علمدہ ایک علم اور ادبی فن میں ہونے چوتھی صدی ہجری میں جن کتابوں نے فن نقد کو فروغ دیا، اور اس کو مستقل ایک فن کا درجہ دیا، ان میں قدامہ بن جعفر (متوفی ۳۳۱ھ) کی "نقد الشعر" اور "نقد النثر" کے نام سرفہرست ہیں، قدامہ نے سب سے پہلے عربی نقد کے اصول استخراج کیے، ان کے بعد ابوالعسکری (متوفی ۳۷۷ھ) نے "الاضاعتین" میں اور ابن رشيق القيروانی (متوفی ۳۸۵ھ) نے "کتاب العمدة" میں انہی کے نقش قدم کی پیروی کی۔ ابوالفرج الاصبہانی (متوفی ۳۹۰ھ) کی "الانانی" اور ابن عبد ربہ (متوفی ۳۹۰ھ) کی "العقد الفرید" کے نام بھی اس سلسلے میں قابل ذکر ہیں، "رسائل اخوان الصفا" نے بھی تنقید اور علوم بلاغت کے لیے راستہ ہموار کیا۔ کہا جاتا ہے کہ فن نقد نے علم بلاغت کے ضمن میں مستقل فن کی شکل اختیار کی، اس استقلال کی منظر کشی علیہ لغا ہر جرجانی (متوفی ۳۷۷ھ) کی دونوں کتابیں "دلائل الامحاز" اور "اسرار البلاغت" ہیں۔

لے اس کتاب میں مصنف نے شہر و شہر سے بحث کی ہے، اور جگہ جگہ ان محاسن کی نشاندہی کی ہے جس سے فنی فن میں اضافہ ہوتا ہے، اس میں فنی تجربے کے علاوہ تنقیدی بحث بھی ہے، مصنف کا دوسری کتاب "ذیوان المعانی" بھی اسی طرز پر لکھی گئی ہے، لیکن اس میں روایتی انداز غالب ہے۔

ان کتابوں کا اثر یہ ہوا کہ ادب بمعنی انصاف سے نقد اور بلاغت کا تعلق نہیں رہا۔ اور ادب محض تشریف و نظم کے سراپہ کو کہنے لگے۔

اس استقلال سے فن تنقید کو یہ نقصان پہنچا کہ اس کے بعد فن تنقید یا علم بلاغت میں کوئی ٹھوس کتاب نہیں لکھی گئی، اگرچہ ابن رشيق البغردانی کی "المعجم" اور "قراضة الذمیب" فی نقد اشعار العرب" شیخ کے زمانہ حیات ہی میں تصنیف کی گئیں۔

پانچویں صدی ہجری کے اختتام تک اہم ادبی علوم نے مستقل علوم کی حیثیت اختیار کر لی، شاید اسی وجہ سے زیات نے لکھا ہے کہ عمداً خواص الصفا کے بعد لفظ ادب کا اطلاق فنون، صنعت و حرفت اور تمام غیر شرعی علوم پر نہیں رہا، لیکن عربی زبان کے علوم جیسے معانی، بیان، صرف، نحو اسکے دائرے میں داخل رہے، لیکن اس قسم کی کوئی تجدید نہیں کی گئی۔

غرض اس صدی میں ادب بمعنی انصاف کی تعریف کو مقبولیت حاصل ہوئی، یہ تجدید اس معنی سے قریب ہے جو قرن اول میں مستعمل تھے۔ اس تعریف سے وہ علوم الگ ہیں جو قرن ثانی میں ادبی تعریف کے جزو تھے۔ اس صدی میں علماء کی ایک ایسی جماعت پیدا ہوئی، جس نے قرن ثانی سے زیادہ ان ادبی علوم کی طرٹ توجہ دی جو ادبی ثقافت کی تعمیر کرنے ہیں۔ ادبی علوم سے مراد کیا ہے؟ وہ کون سے علوم ہیں جو ادب کی تعریف میں شامل ہیں؟ اس بارے میں علماء کا سخت اختلاف ہے، گزشتہ صدیوں سے اب تک ان ادبی علوم کے حصہ و تحدید میں بڑے بڑے علماء نے حصہ لیا ہے، ان میں سے کچھ کے نام یہ ہیں:

زمخشری (متوفی ۳۳۵ھ) کے نزدیک علم بارہ ہیں۔ سکاکی (متوفی ۳۲۶ھ) نے مفتاح العلوم، یا قوت حموی (متوفی ۳۲۲ھ) نے معجم الادباء، اور بشر بن جبال (متوفی ۳۱۱ھ) نے

نے "مقدمہ شریح المفتاح" میں ان ادبی علوم سے بحث کی ہے، ان کے علاوہ دوسرے علماء نے بھی رائے زنی کی ہے لیکن اس بارے میں ابن خلدون (متوفی ۸۰۸ھ) کی رائے کو اہمیت حاصل ہے۔

ابن خلدون نے اپنے مشہور مقدمے میں ایک فصل "فی علوم اللسان العربی" کے عنوان سے قائم کی ہے، اس میں علوم بلاغت - بیان، لغت، نحو پھر ادب سے بحث کی ہے۔ اور ادب کو زبان عربی کے علوم میں ایک مستقل علم تسلیم کیا ہے، اور اس کو نحو، لغت، معانی، بیان اور بدیع کا حریف ٹھہرایا ہے۔ اس نے لکھا ہے کہ ہر علم کا ایک موضوع ہوتا ہے جس میں اس کے عوارض ذاتیہ کے سلب و ثبوت سے بحث کی جاتی ہے جیسے طب کا موضوع جسم انسانی ہے، اس حیثیت سے کہ امراض، جسم انسانی کو لاحق ہوتے ہیں اور علاج کے ذریعہ ان کا تدارک کیا جاتا ہے، اسی طرح نحو کا موضوع کلمہ ہے، علم نحو، کلمے کے ان عوارض و احوال سے بحث کرتا ہے جو اس کو باعتبار معرب و منہی پیش آتے ہیں، اسی ضمن میں نواسخ (عوامل) ضمیر عائدان پر فتح یا کسرہ کے مقامات کا ذکر آتا ہے۔

تعجب یہ ہے کہ ابن خلدون ادب کو علم تو مانتا ہے، مگر اس کا موضوع نہیں بتاتا، اور اس کی غرض و غایت سے بحث کرنے لگتا ہے۔ حالانکہ ہر علم کی ایک تعریف، ایک موضوع، اور ایک مقصد ہوتا ہے جیسا کہ اس نے خود لکھا ہے، ادب کے موضوع سے انکار کرتے ہوئے ابن خلدون نے لکھا ہے۔

ہذا العلم لا موضوع له ينظر	علم ادب کا کوئی موضوع نہیں جس کے
فی اثبات عوارضه او نفيها	عوارض و احوال سے اثبات و نفی میں
وانما المقصود منه عند	بحث کی جائے، اہل زبان کے نزدیک

اہل اللسان ثبوتہ وہی ادب کا مقصد ادبی حالت ہے، وہ
الاجادۃ فی خلقی المنظوم والمنقول یہ کہ نثر و نظم کے ذریعہ مافی الضمیر کا اظہار
علی اسالیب العربی مناہیہم عکس اسلوب اور طریقوں پر کیا جائے،

جب ابن خلدون نے علوم سانی کی طرح ادب کا کوئی موضوع نہیں پایا تو اس کے موضوع ہی سے انکار کر دیا اگر وہ ادبی نسبت کا اطلاق تمام علوم سانی پر کرتا تو بات آسان ہو جاتی اور وہ اس اضطراب میں مبتلا نہ ہوتا، جو اس کی حیرانی کا باعث ہوا، اس کا یہ فیصلہ منفرد رائے کی حیثیت رکھتا ہے، اس کے تیسرے اضطراب کا سبب یہ ہے کہ اس نے ادب کو علوم سانی ہی میں سے ایک علم سمجھا، جو دراصل ادب کوئی علم نہیں ہے، بلکہ ایک کلامی فن ہے، جو ادیب سے صادر ہوتا ہے۔

ابن خلدون کا ادب کو علوم نظری میں شمار کرنا، اس کو طبیعت یا فطرت سے خارج کرنا ہے۔ ادب اگر ایک موہبت فنیہ ہے، اس کا براہ راست تعلق طبیعت سے ہے، اس فن کی تحصیل، ادب پاروں، اشعار، نثر، لغوی اور نحوی مسائل کے مطالعہ سے ہوتی ہے۔

اگر غور سے دیکھا جائے تو ادب کا بھی ایک موضوع ہے، اور وہ ہے طبیعت یا فطرت، طبیعت یا فطرت سے مراد واردات (داخلیت) اور اثرات (خارجیت) ہیں جن سے انسان اس مادی دنیا میں متصادم ہوتا ہے، انسان خارجی حقائق کا منظر ہے، اور طبیعت داخلی کیفیات کی، ان پر تنقید و تبصرہ فطرت انسانی کا تقاضا ہے، داخلی یا خارجی عوامل کی ترجمانی کا نام طبیعت یا فطرت ہے، یہی ادب کا موضوع ہے،

داخلیت اور خارجیت میں ایک واضح فرق ہے، وہ یہ کہ خارجی اشیاء و امورات جیسے

کا تعلق انسان کے حواس ظاہری سے ہے، وجدان سے نہیں۔ انسان خارجی دنیا میں اپنے تجربے کرتا ہے، اور ان حیات کو اپنے وجدانی تاثرات یا وجدان سے الگ دیکھتا ہے اس کے برخلاف باطنی اشیاء کے کہ وہ تجربوں، مضابطوں اور قاعدے قانون کی پابند نہیں، اندرونی احساسات بدلتے رہتے ہیں، ان کا تعلق طبیعت انسانی اور وجدانی تاثرات و انفعالات سے بلا واسطہ ہے، آج ایک چیز کو دیکھ کر دل پر خوشی کا اثر ہوتا ہے۔ کل اسی چیز کو دیکھ کر خوشی نہیں ہوتی، اس سے معلوم ہوا کہ داخلیت (قلبی کیفیات) بھی تغیر پذیر ہے۔

ادب کی تعریف کرتے ہوئے ابن خلدون نے لکھا ہے۔

فہم انھم اذا ارادوا حدّ هذا	جب انھوں نے اس فن کی تعریف
الفن قالوا: الادب هو حفظ	کرنا یا ہی تو کہا کہ ادب نام ہے اشعار
اشعار لعوب و اخبارها	اور ادبی تاریخ کے حفظ اور ہر علم سے
والاخذ من كل علم بطرف	سموڑا سموڑا حصہ چل کرنے کا۔ وہ
یریدون من علوم اللسان	لوگ علم سے مراد لسانی یا شریعی
والعلوم الشرعیۃ	علوم لیتے ہیں۔

اس عبارت میں ابن خلدون ادب کو فن تسلیم کرتا ہے، اس سے پہلے اسی ادب کو علم سے تعبیر کر چکا ہے، قطع نظر اس بات کے کہ ابن خلدون کے نزدیک ادب علم ہے یا فن۔ اس عبارت پر ایک اور اعتراض وارد ہوتا ہے۔ وہ یہ کہ ادب کی مذکورہ بالا تعریف جبکہ ابن خلدون نے اس طرح لکھا ہے، جیسے وہ کسی سے نقل کر رہا ہے۔ فہم انھم اذا ارادوا حدّ هذا الفن قالوا: ادب کی ہے یا آؤب کی۔

اگر اس سے مراد ادب اور ادبی کتابیں ہیں، جو ہم پڑھتے ہیں اور ادیبوں اور شاعروں سے سنتے ہیں تو یہ تعریف مکمل نہیں، اور اگر اس تعریف سے ان وسائل کا ذکر کرنا مقصود ہے جن کے ذریعہ انسان اپنے ذوق ادبی کی جلا کرتا، انشا پر داری کی طاقت کو اجاگر کرتا اور تنقید و تبصرہ کی صلاحیت پیدا کرتا ہے، تو یہ تعریف تا ادب کی ہے، ادب کی نہیں۔ کیونکہ تا ادب ادب کہہ سکتے کو کہتے ہیں، جس کا بہترین وسیلہ کتاب ہے، ادب کہنے والا، لازمی ثقافت کی تکمیل کے واسطے سے کرتا ہے۔ انکا ذکر ابن خلدون نے اس تعریف میں کیا ہے، یہ ثقافت تا ادب کی زبان درست کرتی اور اس کے ذوق الہا کو نکھارتی ہے، اس لحاظ سے یہ تعریف ادب کے بجائے تحصیل ادب کی ہوئی۔

آرٹ (جمال)، شعر، خیال اور ادب ایسی اصطلاحات ہیں کہ انکی صحیح منطقی تعریف آسان تک نہیں کیا جاسکتی، جب تک ذہن میں ان کا مفہوم واضح نہ ہو، اسکے عکس اشیائے حسیہ جیسے مثلث (جیومیٹری)، جزیرہ (جغرافیہ)، مٹوس یا سیال اجسام کی تعریف ممکن ہوتی ہے، ابن خلدون کے تحیر اور اضطرابی کیفیت کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ اس کے ذہن میں ادب کا مفہوم واضح نہیں، یہی وجہ ہے کہ ادب کی کوئی منطقی حد قائم نہیں کر سکا، اور نہ تعریف بالعوام کرنے میں کامیاب ہوا، جس ادب کی وضعی شکل سامنے آجاتی، اس نے جو کچھ تعریف کی ہے وہ جزئی ہے کلی نہیں۔

جھل اس بحث کا یہ ہے کہ ادب ایک فن کلامی ہے، جو عقل کی تعبیر اور ادراک و شعور انسانی کی ترجمانی کرتا ہے، وہ ایک مدلل موضوع ہے، اس کا تعلق تہذیب نفس اور انسانی حضائک سے بھی ہے، اور انفرادی اور سماجی زندگی سے بھی۔

ادب کی بنا جذبہ ہے، جو ادب میں غلو پیدا کرتا ہے اس جذبہ کی حیثیتیں ہیں، ایک کا تعلق غلو سے ہے، دوسری کا شفیقت اور یب کی ترجمانی سے۔ مادی اجسام کے مقابل میں ادبی عبارتیں قائم بالذات ہوتی ہیں، ان میں باقی رہنے کی ایک ایسی صفت غلو ہوتی ہے کہ اسے دامن فنا کر سکتا ہے اور نہ وہ

تحریریں جو جدید اس موضوع پر لکھی جاتی ہیں، پڑھنے والے ہر عہد میں ان کو پڑھتے ہیں، ان سے کبھی مستغنی نہیں ہو سکتے، عقل انسانی ترقی پذیر اللہ بنے والی شے ہے، تغیرات، جذبات کی ابدیت میں تبدیلی پیدا کر کے، اس لیے ادب فی نفسہ بقائے دوام کی صلاحیت رکھتا ہے، یہ کہا جاسکتا ہے کہ جذبہ جلد زائل ہونے والی چیز ہے، اس لیے وہ ادب کی بقا کا باعث نہیں ہو سکتا، لیکن یہ تناقض وہی ہے، دراصل جذبے کا زوال ہی ادب کی بقا ہے، وہ عاطفہ ہی کی سرعت زوال ہے، جو ادب اثر کو عود اور انفالات ادبی کو دوام بخشتی ہے،

اس بات کو کلی کے جذبہ شگفتگی سے سمجھا جاسکتا ہے، جو ایک سادہ خارجی مثال ہے، غنیمت، جذبہ شگفتگی ہے، وہ ایک لمحہ مختصر حسیں کی مسکرائی کلی کے بقائے دوام کا سبب بنا، اثرات جذبہ نے کلی کو پھول بنے پر مجبور کیا، کلی پھول بن کر کھل کھلائی، پھول زینت انجمن اور محوچن آرائی ہوا، اگر کلی پھول نہ بنی تو ہزار تنگی داماں کی شاکی ہوتی، کلی کا کلی رہنا اس کی موت تھا، جذبہ شگفتگی نے اسکو جمال آگئی دیا لو جہان آب و خاک و ہادیں لباس زندگی سے مزین کیا۔

تاثرات کی تعبیر کے وقت ہی ادیب کی شخصیت کھل کر سامنے آجاتی ہے، یہی وہ مقام ہے جہاں ادب، فن کی شکل اختیار کرتا ہے، اور ادیب کی مزاجی ہیئت اور طرزِ ادا کی بھی ترجمانی کر رہا ہے، تاثر نفسی کو ادبی غود اور ادیب کی شخصیت کی ترجمانی میں بڑی اہمیت حاصل ہے، اس سے ادب اور زندگی کا تعلق ظاہر ہوتا ہے، جو جذبات و واردات اس کے دل میں پیدا ہوتے ہیں، ان کو اشعار میں منظوم کرتا ہے، وہ جذبات ہم کو اسی طرح متاثر کرتے ہیں جس طرح خود شاعر نے محسوس کیے، اس تعریف کا اطلاق صرف شاعری پر ہی نہیں ہوتا، بلکہ تمام ادب کا یہی حال ہے، ادب تنقید حیات ہے، وہ زندگی کا مشورہ بھی ہے اور تفسیر حیات بھی، ادیب کے لیے سماجی شعور کے بغیر تفسیر حیات مشکل ہے، ادیب کے لیے ضروری ہے کہ وہ حیات و کائنات کا مشاہدہ کر کے اپنے اندر سماجی شعور پیدا کرے۔

ادبی تاثیر اس وقت پیدا ہوتی ہے جب ادیب خارجی یا داخلی حیاتِ جمال کی عکاسی اس طور پر کرے کہ تصویر کا حقیقی رخ پڑھنے والے کے سامنے آجائے، اس سے دل متاثر ہو اور ایسا ہی محسوس ہو جیسا کہ اصل تصویر میں ہے۔ وہ قوت جو اس تصویر کشی کی تکمیل کرتی ہے، اسکو قوتِ خیالی کہتے ہیں۔ جذبہ اور خیال کی طرح فکر بھی ادب کا ضروری عنصر ہے، ادبی موسیقی، جذبہ و فکر کی آمیزش سے نئے جنم دیتی ہے، اور سر دں کو لفظ و معنی کا لباس پہنائی ہی، جو عبارتِ دل پر اثر کرے وہ (ادیب) اور وہ افکار و حقائق جو مترشح بالحواطف ہوں وہ بھی ادب ہیں۔ یہ ایک ایسی کسوٹی ہے جس کی روشنی میں ہم یہ فیصلہ کر سکتے ہیں کہ تاریخی کتابیں کب ادب بنتی ہیں۔

صحیح افکار، جذبے کو فرو دیتے ہیں، اس کا اندازہ اس وقت ہوتا ہے جب ہم تنقید کی وادی میں قدم رکھتے ہیں، جذبہ نام ہے تاثیر علی کا۔ شور، وجدان، جس علمِ جزئی میں تمام جزئیات سے ایک مشترک مفہوم اخذ کرنے کا نام فکر ہے، شورِ جزئی ہے اور فکر کلی۔ اس لیے شور اور فکر کے درمیان اتصال بعینِ حقیقت ہے، خواہ یہ اتصال کیفیت میں ہو یا کیفیت میں۔

جذبہ، فکر اور خیال کی طرح اسلوب بھی عناصر ادبی میں داخل ہے، اسلوب ایک حقیقت خارجیہ ہے جو مواد اور صورت کے امتزاج سے ادب کے خوبصورت مرتعے تیار کرتا ہے، وہ خیال کو حقیقت اور واقعیت کی طرف لے جاتا ہے، ادب میں صورت و معنی کی ہم آہنگی ہی سے مرحلہ شوق کی وہ شہوار گنارہ راہ آسان بن جاتی ہے۔

اسلوب جذبہ بات کو براہِ کیفیت کرنے کا کام دیتا اور افکار کو لباسِ جمیل سے آراستہ کرتا ہے۔ اگر معانی متوسط اور خیالات فرسودہ ہوں، لیکن اسلوب جاندار ہو تو عبارت میں موسیقی اور دلکشی آجاتی ہے، اسلوب ہی عبارت کو موثر اور خوبصورت بناتا ہے، اسلوب عارضی یا اتفاقی چیز نہیں فطری چیز ہے، جو ذوق سے حاصل ہوتا ہے۔

ہیئت۔ غایت ادبی نہیں۔ وہ ادائے معانی یا حقانیت کی تعبیر کا ایک ذریعہ ہے۔
 اس لیے نہ تنہا مواد سے کام چل سکتا ہے اور نہ شکل و صورت سے۔ ان دونوں میں تناسب
 ہم آہنگی اور ربط ضروری ہے، اسلوب ایک سماجی عمل ہے، اچھا اسلوب شعوری یا غیر شعوری
 طور پر زندگی اور ماحول کا ترجمان ہوتا ہے، ہیئت اور اظہار کی سماجی اہمیت یہ ہے کہ وہ ادیب
 اور قاری کے درمیان تعلق پیدا کرتا ہے، جمالیاتی اسلوب، نثر میں خیال کا آہنگ اور شعر میں
 جذبے کا ہرثم بن جاتا ہے، فنکار اپنے جمالیاتی تجربے یا جذبے کے اظہار میں حسن کی تخلیق کرتا ہے۔
 انسان لا شعور، علامتوں اور تشابہوں کا سرچشمہ ہے، علامتی اظہار، حسن کاری کو
 وجدان اور لا شعور سے قریب کرتا ہے، لا شعور کی اپنی ایک زبان ہوتی ہے، جسے اشاریت
 کہتے ہیں، اردو، ہندی اور اشاریت اظہار کو ماحول کا داغ اور تہذیب و تمدن کی زبان و تنبیہ
 ہے، مادی کشمکش سے فنکار کا احساس جمال متاثر ہوتا ہے،
 اشاریت ایک بے ساختہ ذریعہ اظہار ہے، جو رسمی پابندیوں سے آزاد ہے۔
 اس اعتبار سے ایمائی طرز فکر ایک فطری طریقہ ہے، وہ نفس کی گہرائیوں سے اندر گونہوا
 ہوتا ہے، اشاریت، احساس کی ارتقائی منزل ہے، وہ الفاظ کو تصور زائی کی طرٹ
 لے جاتی ہے، تصور زائی ایک لازوال عطیہ فطرت یا ناقابل اعتبار انتقال اسلوب
 ہے، جو کتاب یا ادبی عبارت کو قیمتِ خالدہ عطا کرتا ہے۔

شعر المند حصہ اول

اسیں قد نام کے دور سے لیکر دور جدید تک اردو شاعری کے تمام تاریخی تغیرات و انقلابات کی تفصیل
 کی گئی ہے، اور ہر دور کے مشہور اساتذہ کے کلام کا باہم موازنہ و مقابلہ کیا گیا ہے۔
 (مولفہ مولانا عبد السلام ندوی مرحوم) ضخامت ۳۴۰ صفحے۔ قیمت :- ۲۰ روپے

ہندی شاعری کا ایک تاریخی جائزہ

از جناب زیدی جعفر رضا صاحب شنبہ ہندی سلم پورٹی علی گڑھ

(۸)

چٹان چٹان (चिंतामनि) کو ان پور (کانپور) کے باشندہ رتناک ترپاٹھی کے بیٹے تھے، بھوشن دست رام اور جٹا شنکر ان کے بھائیوں کے نام تھے، علامہ آزاد بگڑھی نے ان کا قاف ان اس طرح لکھا ہے:

چٹان ساکن کوڑہ جہان آباد است دو دو برادر او بھونک و مترام نیز شاعر خوش فکر مشہور اند
..... در علم سنسکرت سرآمد قرآن بود و در سرکار شاہ شجاع بن شاہ جہان بادشاہ با عزت بسر می برد
یہ ناتی عرصہ تک ناگپور میں سراج منشی بھونسلہ راجہ کرشن شاہ کے یہاں مقیم رہے، اور ان ہی کے حکم پر انھوں نے اپنی تصنیف پنگل تلبنڈ کی جیسا کہ ان کی تحریر سے واضح ہے۔

سراج منشی بھونسلہ دست ساہ مکوند
چٹان کو کو کہ علم کیو ساہ مکوند
دما راج و گپال ہم بحال سمد سجد چند
کر و کچھ پچھن بہت جانا پنگل چند

چٹان کا سنہ پیدائش ۱۷۹۹ء تسلیم کیا جاتا ہے، ان کی چھ تصانیف کا پتہ چلتا ہے جنکے نام کاہیہ بیک، کوئی گل کپترو کاہیہ پرکاش، رس منجری، پنگل اور راتین ہیں، انکے علاوہ کتب خانہ دتہ میں نمبر ۱۱۱۱ منجری نام کی ایک اور تصنیف ملی ہے، لیکن یہ کتاب دراصل شاہ اکبر

کی آندھرا بھاشا میں لکھی ہوئی تصنیف ہے، جس کا ترجمہ سنسکرت سے ہو کر ہندی میں چنتا من کے ذریعہ ہوا، راماین کو چھوڑ کر قبیلہ سمبھی تصانیف کا بیہ شمار سے متعلق ہیں، ان کا سب سے زیادہ مشہور و مقبول گرنہ کوی کل کلپتر (कलिकल कल्पतरु) ہے۔

چنتا من کا شمار شرننگار کال کے اساتذہ میں ہوتا ہے، انھوں نے کیشو کی طرح بھامہ اور دند کی تقلید نہیں کی، بلکہ مست اور دشوناختہ کے راستے پر چلے، اور اس کے بعد ریتی کال کے مختلف اجاروں نے چنتا من کی تقلید کی، رام چندر شکل ایک مقام پر رقم طراز ہیں:

”ہندی ریتی گرنہوں کا سلسلہ چنتا من پر ابھی سے چلتا ہو۔ (سیلے ریتی کال کی ابتداء سمجھنی چاہیے)۔
لیکن ڈاکٹر گلیندر شکل جی کے اس قول کی تردید کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

”چنتا من کو بھی یہ فضیلت عطا کرنا ظلم ہے، کیونکہ یہ محض اتفاق تھا کہ ان کے بعد بھٹا کال کا دھارا
بیکسیر کاوٹ کے بہ نکل“ (ڈاکٹر گلیندر۔ ریتی کاہر سنگرہ، صفحہ ۲۳-۱۶)

چنتا من کے کلام کے بارے میں ڈاکٹر گلیندر گپت کا یہ خیال ہے کہ آجاریہ ہونے کے باوجود شعریت کے لحاظ سے چنتا من کا مقام کافی بلند ہے، اس واوی شاعر ہونے کی بنا پر ان کے کلام میں شرننگاروں کا بیان تفصیل سے ہے، لیکن اس میں مترام اور دیو جیسے شعرائے متاخرین کی جیسی ممنویت نہیں پائی جاتی، البتہ تحفیل کی سادگی اور زبان کی سلاست کے لحاظ سے یہ مترام کے مقابل میں ضرور لائے جاسکتے ہیں، ان کا کلام مجموعی طور سے نہایت صاف ستھرا ہے، اس میں ایک ترنم انداز کی پائی جاتی ہے، (ڈاکٹر گلیندر گپت، ہندی ساہتہ کوش صفحہ ۱۷۳)

نور کلام یہ ہے:

کیسر راہہ باد امارت کیسر انگ دگادون لاگی
آئی جوینن چنچلتا درگ نکل اپ چھاپون لاگی
دولہ کے اولوکن کو داٹان جھوکن آدن لاگی
دوس دو تیک تھے بتیا من بھادون کی من بھادون لاگی

دیو | دیو کا پورا نام دیوت تھا، سنہ پیدائش ۱۶۶۳ء ہے، یہ آٹا وہ کے باشندے تھے جس کا ذکر انھوں نے بجا دلاس میں کیا ہے،

دیو سر یا کو دیو کو نگر اٹیو باس جودن نول سجا دس کھو بجا دلاس

اس دوہے پر بھی پتہ چلتا ہے کہ یہ کانہ کج (कान्हो कज) برہمن تھے کیونکہ دیو کا نہ کج برہمنوں کو کہتے ہیں۔ دیو کی زندگی کا ابتدائی حصہ مالی اعتبار سے اچھا نہیں تھا، ایک غریب گھریا پیدا ہونے والا یہ حکایت کر مٹاش میں مختلف درباروں کی خاک چھانتا پھرا، کبھی اس نے غلام شاہ کے سنگ پر سجدہ کے لیے جہین نیا زخم کی اور بجا دلاس اور راشٹ بام میں تصانیف حصول انجام کے خاطر زندگی، کبھی راجہ ستیا رام کے بھتیجے سیدھ بھوانی دت کے لیے بھوانی دلاس بھی کبھی ریاست پھوپھوند کے راجہ کٹل سنگھ کی دجی کے لیے کٹل دلاس تصنیف کی، کبھی سیٹھ بھوک لال کونڈرا نے عقیدت پیش کیا اور کبھی راجہ ادیوت سنگھ کے نام پر پریم چندر کا پیش کی، کبھی دلی کے رئیس پانی رام کے بیٹے سجان سن کیلئے سجان دندو لکھی اور کبھی پہانی کے حاکم اکبر علی خاں کی خدمت میں سکھ ساگر ترنگ پیش کیا،

دیو کی تصانیف کا دائرہ بڑا وسیع اور ہمہ گیر ہے، ان کی تعداد کوئی ۵۳ بتاتا ہے اور کوئی ۷۲۔

ان میں سے ۸ کتابوں کے قلمی نسخے حاصل ہو چکے ہیں۔ شمر لگا رکال کے کسی اور شاعر نے اتنی تعداد میں اور اس قدر وسعت نظر کے ساتھ تصنیف نہیں کی، دیو دراصل ایک رومان پرور اور عاشق فراج شاعر تھے، رومان

اور عشق ان کے کلام کا نمایاں حصہ ہے، ان کی منظومات میں سے جس شعر کو بھی اٹھا لیجئے وہ محبت کی جاشنی، رومان کی لذت سے خالی نہ ہوگی۔

دیو کے کلام میں تخیل کو بڑا دخل ہے، وہ تخیل کے سہارے ایسے مجسمے تراشتے ہیں جو جن کے اعتبار سے

بے نظیر ہیں، دیو کی شاعری تاثراتی ہے، اس لیے کپشش اور پرکیت بھی ہے، جذبات کے مطابق زبان میں لوبچ پیدا کرنا دیو کا خاص حصہ ہے، قواعد کے اعتبار سے دیو کی زبان میں کچھ کمی ضرور نظر آتی ہے لیکن کسی مجبور

کے تحت ایسا کیا ہے، اس سے اس کی صلاحیتوں پر کوئی اثر نہیں پڑتا، منہ کلام یہ ہے،
 دیو میں بس بایوسنیہ کے بھال مرگسی بنی کے بھاکیو کھنکی میں چرپو کر چروا لگائی لیو اسوں بھلا کیو
 کے مفعول گئے گئے اس بوت دن سنگار کے چاکیو سا نورے لال کو مناور دروپن کو کجا کر لکیو
مترام کی پیدائش سبت ۱۲۲۰ء میں ضلع کانپور کے ایک گاؤں تکران پور میں ہوئی، ڈاکٹر بھگیرث
 نے اس گاؤں کا نام ٹکیا پور لکھا ہے جو بھیج ہے، مترام، چتتا سن اور بھوشن کے بھائی تھے، ان کا کلام
 شیرنی اور جن کے لحاظ سے بہت خوبصورت ہے، مترام کی طبیعت کا بھگا دوس کی طرف زیادہ ہے
 ان کی مشہور تصانیف میں لالت للام، رس راج، پھول بنجری، چھند سارنگل، ست سئی، سانبہ سا
 لکچھن سرنگار اور النگار پنچاٹک ہیں، ان تصانیف میں لالت للام اور دس راج زیادہ مقبول ہیں
لالت للام (ललित ललाम) النگار سے متعلق ہے، اور بوندی کے حاکم بھاؤ سنگھ کی
 تعریف میں ہے، اس میں چتر کے علاوہ باقی سب النگاروں کو صنعت معنوی یا ادھالنگار تسلیم کیا گیا
 انھیں پڑھتے وقت ایسا محسوس ہوتا ہے کہ صنعتوں کی تعریف میں شاعر نے کوئی خاص توجہ نہیں کی۔
 چنانچہ اس کی پیش کردہ مثالیں بیشتر مقامات پر صنعتوں کی تعریف سے میل نہیں کھاتیں، اہم بعض مقامات
 پر شاعر نے صنعت کی تعریف اور اس کی مثالیں بڑی خوبصورتی سے پیش کی ہیں، مثلاً اچا النگار یا
 صنعت تشبیہ کی تعریف وہ یوں کرتا ہے۔

جا کو ورڈن کیجے سوا پمیدہ پرمان جا کی سندا دیجے تاہ کست پرمان

جہاں برئے دھن کو سم چھب کو الاس پنڈت کب مترام تنہا پاکست پرکاس

اور اس کی مثال پیش کر کے اس کو اور واضح کر دیا ہے۔

مترام کی دوسری مقبول تصنیف رس راج ہے جس میں عشق کے ذیل میں نائیکاؤں کے تمام
 تفصیل سے لکھا ہے، مترام کے نزدیک نائیکا وہ ہے جس کو دیکھ کر قلب کی گہرائیوں میں انبساط یا

اس پیدا ہو ۷

اچھت جاہ ولک کے چت بیچ اس بھاو

لیکن یہ تعریف ناقص ہے، حرفیت کو دیکھو اگر دل میں انتقام کا جذبہ پیدا ہو تو حرفیت کو ناپائیدار نہیں کہہ سکتے، اس راج اصلاً کامیاب گرنہ ہے، شاستر گرنہ نہیں، شاستر نہ کی کسوٹی پر اس میں کمی پائی جاسکتی ہے، شرنکار اور نائیکا بھید کے بیشتر گرنہ اسی نوعیت کے ہیں، سکھ دیو مصر کا 'وسار نو' بھی 'نائیکا بھید کا ہی گرنہ ہے، اس کے علاوہ رام جی کا نائیکا بھید گوپال رام کا رس ساگر لہرام کا رس دیویک کلیان داس کا رس چند وغیرہ گرنہ بھی اسی طرح کے ہیں۔

نائیکا کے بیان میں مترام کا ذیل کا سوا بہت مقبول ہے،

کنن کو رنگ پھکیو لگے جھلکات انگن جاگرائی انگن میں اسان جونی میں بیج دلاس کی سرسائی
کو بی مول بکات نہیں مترام لھے مسکان بھٹائی جیوں جیوں نہا دیے تری پوتیوں کھری کرے گی
مترام کے نائیکا بھید میں اکبر شاہ کی اس منجری کی ہی تقلید کی گئی ہے، سو کیا معنی غنیفہ کی تین قسمیں
مگدھا (عصیرہ) دھیا (متوسط) اور پروڑھا (کبیرہ)۔ عصیرہ کی قسموں میں نوڑھا یعنی نافزہ اور بستر
نوڑھا یعنی راعبہ، دھیا یا متوسط کی قسموں میں دھیرا (صابرہ) اور دھیرا (غیر صابرہ) اور
دھیرا (دھیرا) (صابرہ غیر صابرہ) اور اسی طرح پروڑھا کی بھی دھیرا، اوھیرا۔ اور دھیرا دھیرا قسمیں۔
اور پکلیا یعنی بیتیہ کی قسموں میں گھٹا (مختصہ) بدگدھا (ناطنہ) کھٹا (فاسف) انوشیا (فاحشہ)
کچھٹا (مستورہ) مٹا (معلنہ) انوڑھا (باکرمہ) اور اوڑھا (ثیبہ) کا بیان ہے۔

اس کے علاوہ پرکم گرتا، روپ گرتا اور مان گرتا نائیکاؤں کا بیان مترام نے کیا ہے۔
اس کے بعد پرشت پٹکا، کھنڈا، کھنڈتا، کھنڈتا، برپدھا، اکھنڈتا، واسک سجا سوا وین پٹکا، اھسار
پروتیت پرستی اور آگت پٹکا کا بیان ہے۔ 'نائیکا کے اقسام میں مترام نے پتی، اپ پتی،

اور ایک تین قسمیں درج کی ہیں، اس کے بعد چار طرح کے نایک۔ انوکول، دھچھن، شمشہ اور دھرشٹ کا بیان ہے، یہ اقسام تپ بھید کے ذیل میں ہیں، اُپ تپ اور ویک کی قسمیں طعمہ بیان کی گئی ہیں۔

مدھنایک { مدھنایک کا ذکر بھگتی کال کے شعراء کے ساتھ کیا جا چکا ہے، لیکن مدھنایک چونکہ اصلاً ریتی اور شرنکار کے شاعر ہیں، اسی لیے یہاں ان کا ذکر کرنا اشد ضروری ہے، مگر اہم کے ہندی شعرا میں مدھنایک کا مقام سب سے زیادہ بلند ہے، کاہیہ شاستر اور موسیقی کے آچاریہ مدھنایک شرنکار کال کے ہندی شعراء کی مغلل کا ایک بیش قیمت جوہر ہیں، مدھنایک ایک ہی وقت میں ایک بے مثال موسیقار، ایک کامیاب شاعر، ایک عظیم آچاریہ اور ایک سچے عاشق ہیں۔

مدھنایک (मधनायक) کے تخلص کو ہندی کے محققین نے مختلف انداز سے لکھا ہے، ڈاکٹر بھگیرتھ مہرا سے مدھنایک (मदनायक) لکھتے ہیں۔ ڈاکٹر برج کشور مہر کے یہاں یہ لفظ میرزا مدھنایک ہو گیا ہے۔ ڈاکٹر شیلوعل جوشی نے اسے مدھو نایک (मधुनायक) لکھا ہے اور شری گوپال چند سنگھ اسے مدھنایک لکھتے ہیں۔ مدھنایک کا تخلص دراصل مدھنایک ہی تھا، مدھو نایک یا مدھنایک نہیں، چنانچہ شاعر مگر ارمی خلف میر عبد الجلیل بلگرامی تبصرۃ الناظرین میں لکھتے ہیں :

”اما مدھنایک لفظی است ہندی معنی آں واسطۃ القلاوہ یعنی جوہر یا جمیل کر بیا زخو
د گد یہ تری باشد، چون سید شار الیہ تخلص در شعر ہندی ہی لفظی کروند اندہ ہا بن نام شہنا
یا نقصد۔“ (علی حبیب گنج فادوسی ص ۳۳ مولانا آزاد لائبریری سلم یونیورسٹی علی گڑھ)

مدھنایک نے بھی ایک دوہے میں اپنے اس تخلص کی طرف اشارہ کیا ہے۔

کھنول ہول لال دت ادے ٹیک من جوت بن جی حم از مدھی مدھنایک مدھ ہوت
مدھنایک نے اپنی پوری شاعری میں ایسے الفاظ کا انتخاب کیا ہے کہ پڑھنے والا انکی ننگی میں
کھو جانے پر مجبور ہو جاتا ہے، مدھنایک کے اشعار موسیقی کو ساتھ لیکر چلتے ہیں، ذیل میں شاعر نے مدھنایک

کو خوبصورت سیج پر خوب دکھایا ہے، شاعر کے انداز بیان اور منظر کشی میں کتنی دلکشی ہے۔

سودت سروج کھی سکھ سمیپ سیج ہت اتھکارن سدن سکھ پاتی کے

ڈھانکی سٹ انچر لپٹ نکھ سکھ موہیں پت پیاری نرکھ نرکھ لپچاٹی کے

پڑھ ڈھگ سم بھرم سکچ آن ہت جان پاوے نہ چل چل چھڈن چھپاتی کے

چھپاتی لائی لائی ہانتی بھانوتی امید کی کی نہیں جیٹی پیہ چاہیں لیس سودجگائی کے

سرے پاؤن کنڈیک ڈو پیہ میں لپٹی ہوئی نائیکا کو دیکھ کر اس کا حجب ٹھل اٹھتا ہے، اور اہستہ اہستہ

جگا دیتا ہے، جگانے کا انداز بھی خوب ہے، ذیل کے چھند میں نایک کرشن کو زور رنگ کی چھوری لپیٹ

ہوئے آنا ہوا دیکھ کر نائیکا کی آنکھوں میں ڈب ڈبائے ہوئے آنسوؤں کی زبانی شاعر نے جانے کیا کچھ کہنا چاہتا

چندن چترنوتن سا نرے کا چھن ہو ہت اوت سوہن

پریت چھوری کچھا ہن چھا جت نیہن رنگ رچو رت چھو ہن

کنڈل منڈت منہل منجری نوتن نوت لست کرسی جو ہن

آنسن کی اولی اسے مدھنایک بال بلوکت موہن

مدھنایک جی نے اپنی تصنیف مدھنایک سنگار میں رس کے بیان اور نائیکا بھید کو اپنا صنو

قرار دیا ہے، مدھنایک جی کا نائیکا بھید قدیم روایتوں کی تقلید کے باوجود انوکھا اور نالا ہے،

انکی شاعری میں کہیں کہیں نطرات کے خوبصورت مناظر بھی ہیں لیکن نظرت کا آزاد تصور شاعر کے

بیاں نظر نہیں آتا۔ برسات کا ایک منظر یہ ہے:

برکت بوندن اکھنڈ دھارادھار دھرجوں دھان دمنی لیٹ دام دام ہنی

بھرے نیر ساگر امنڈ چلے ندی نہ ناری کھوری سیت کھیت پنک پانی جامنی

اور ٹھوہر لبسکو نیم اتو پریم کما موسے آن بھونن نہ بھائے بھوری بھانی

آئیے ہیں جو پریمی نوکھی کالی نیہی بھئیے ہوئی ہیں نئی ناگ نویلی کام کا منی

رسلین بگراوی رسلین ہندی کے ایک مقبول شاعر ہیں، ان کا اصل نام سید غلام علی اور تخلص رستین تھا، انھوں نے فارسی زبان میں بھی شاعری کی ہے لیکن ہندی کے شاعر کی حیثیت سے ان کا جو مقام ہے وہ فارسی میں نہیں ہے، ہندی کا ایک مشہور و دہا جسے اکثر حضرات بہاوی کا سمجھتے ہیں، درحقیقت رسلین جی کا شیخ زنگر ہے، وہ دہلی رہے

امی ہلاہل بد بھرے سیت سیام رنار
جیت مرت جھک جھک پرت جو چوت اک با
اس کا اردو منظوم ترجمہ یہ ہے

آب حیات زہر ہلاہل شراب ناب
چھلکے ہے چشم سرخ و سیاہ و سپید سے
جی اٹھے جاں ہلاک کسے کھو دیے عقل و ہوش
اک بار جو بھی تیری نگاہوں میں دیکھ لے
رسلین جی سید باقر بگراوی کے بیٹے تھے، ان کی ولادت بگرام میں ۱۱۱۱ھ میں ہوئی تھی، ان کی تاریخ ولادت علامہ عبد الحلیل بگراوی نے یہ تحریر کی ہے

نور چشم میر باقر گفت با من
چوں گل خورشید در عالم و میدم
سال تاریخ تولد خود بگنستم
نور چشم باقر عبد الحمید
رسلین کی تصانیف میں رتس پر لودھ، انگ درپن اور متفرق کتابیں ہیں، اس پر لودھ میں ۱۱۵۳ اور انگ درپن ۱۹۰ دوہے ہیں، میر آزاد بگراوی نے انگ درپن کے دوہوں کی تعداد ۷۷، تھری کی ہے، غالباً انھوں نے آخر کے تین دوہے جو تصنیف کے خاتمہ سے متعلق ہیں، شمار نہیں کیے ہیں، ان کی کتابوں کی ابتداء اشاعہ نے حمد و نعت کی ہے، اس کے بعد بغیر کسی ترتیب کے نثری کواں کا بیان ہے۔ رسلین سے متعلق عام ہندی محققین کی طبع ڈاکٹر محمد حسن صاحب لکھتے ہیں :

”رسلین نے اپنے کو صرف دوہوں تک ہی محدود رکھا ہے اور اس میں بھی انکی توجہ فطری صناعتی اور اظہار کمال پر زیادہ رہی ہے، داخلی جوش اور سوز و گداز پر نہیں۔“

ڈاکٹر صاحب نے غالباً سرواڈا کا مطالعہ نہیں کیا ہے، اگر وہ اس کا مطالعہ کر لیتے تو ان کو یہ غلط فہمی نہ ہوتی کہ رسلین کی شاعری صرف دو ہجوں تک محدود ہے، میرزا و دیگر اداوی نے سرواڈا میں رسلین کے کئی کتب درج کیے ہیں، البتہ لفظی صناعت اور اظہار کمال پر ان کی زیادہ توجہ کا خیال ایک حد تک درست ہے، لیکن یہ کہنا کہ ان کی توجہ داخلی جوش اور سوز و گداز پر نہیں تھی، بے بنیاد ہے، رسلین کے داخلی جوش اور سوز و گداز کی ایک مثال ملاحظہ کیجئے: 'ایک نے پود میں جاتے وقت نائیکا سے اپنے واپس آنے کا ایک وقت معین کر دیا تھا، جو گلد چکا ہے، اور نائیکا بالکل مایوس ہو چکی ہے کہ اپنا تک نایک آجاتا ہے اور رات بھر نائیکا کے ساتھ رہنے کے بعد دوبارہ آنے کا وعدہ کر کے علی الصبح چلا جاتا ہے، اس موقع پر رسلین جی نائیکا کی تلی کیفیت کی تصویر ان الفاظ میں کھینچے ہیں کہ جیسے مشعل ایک مرتبہ روشن ہو کر گل ہو گئی اور دوبارہ اس کو کسی نے تیل میں ڈبو کر روشن کر دیا جو۔

اور وہ گئے ہر کے رسلین سو بیتے بنے دھن اک نئی ہے

تو سہ ہر آئی اجانک دیکھت ہیں سیرانی گئی ہے

بھوریں پھر چلے تن کے اب تو گت ایسی بپاری ہے

، تو سال بھی بر کے پھر میہ میں بور چراتی دلی ہے

دیل کے کبت میں ہجو نائیکا کہتی ہو کہ ص وقت سے یتیم پر دیں گے ہوئے ہیں ایک ہل کیلئے

بھی خوشی میسر نہیں ہوئی، عبدالی کے لمحات تصاب کی طرح جان لینے کے لیے آگے بڑھتے ہیں، ایسی

حالت میں درد دل کس سے بیان کیا جائے، اس وقت کام دیو بھی کمان میں تیر چڑھا کر مسلسل

حملہ کر رہا ہے، اسے راہ گیر تیراڑا احسان ہوگا اگر تو نزل کشور یعنی کرنشن جی سے صرف اتنا جا کر

کہہ دے کہ ان کی عدم موجودگی میں جو مغلہ مجھ پر ڈھائے جا رہے ہیں انھیں میں

کس طرح برداشت کر سکوں گی۔

جب تیں سدھارے پردیس سلیں پائے تب تیں تنک بس سکھ کو نہ لے
 برہ کائی دکھائی بھو آوے نت میر دہان لین یا سو بھٹا کھے
 ایے پر پنچ بان بان میں گھے کمان مارے تک تک بان کیسے کے نبھ
 پتھک نہور کھو نول کسور جو سوں تم بن جو کون کون کون کون سھے
 ریتی عمد کے غظم شاعروں کا سلسلہ رسلین پر ختم ہو جاتا ہے۔

شرنگار کال کے ساتھ سیاسی اور سماجی حیثیت سے ہندوستان کی زندگی میں بہت بڑا
 انقلاب آچکا تھا، نئی سیاسی قوتیں پانے نظام حیات اور قدیم طرز تمدن کی بباہتہ
 کر رہی تھیں، ہندی ادب بڑی تیزی کے ساتھ ارتقائی منزلیں طے کر رہا تھا، وہ ایک ایسے
 باب میں داخل ہو رہا تھا جسے بہت وسیع منوں میں دوجہ یہ کہا جاسکتا ہے۔
 (باقی)

شعر اہم حصہ اول

فارسی شاعری کی تاریخ جس میں شاعری کی ابتداء، عہد بعد کی ترقیوں اور ان کے
 خصوصیات و اسباب سے مفصل بحث کی گئی ہے، اور اسی کے ساتھ تمام شعراء (جس میں
 سے نظامی تک) کے تذکرے اور ان کے کلام پر تنقید و تبصرہ ہے،

ضمانت ۳۶۸ صفحے قیمت للبر

مینجر

بَابُ التَّقْيِیْنِ وَالْاِتِّقَا

سیرت مولانا سید محمد علی نوگیری

از سید محمد الحسنی صفحات ۴۴۴، کتابت و طباعت عمدہ، ناشر مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ، قیمت ستر

جناب مولوی حافظ مجیب اللہ صاحب ندوی

تحریک ندوۃ العلماء کے ایک اہم رکن اور اسکے پہلے ناظم مولانا سید محمد علی نوگیری کی مفصل سوانحمری ہے، جسے دارالعلوم ندوۃ العلماء نے شائع کیا ہے۔ اس میں مولانا کی ابتدائی زندگی سے لیکر وفات تک کے حالات بڑے شستہ اور شگفتہ انداز میں بیان کیے گئے ہیں، ان کی پاکیزہ زندگی کے واقعات پڑھنے سے آج بھی اللہ کی محبت، اتباع سنت کا جذبہ اور دردمندی اور دلسوزی کی کیفیت پیدا ہوتی ہے، مولانا محمد علی، مولانا افضل رحمن گنج مراد آبادی کے اجل خلفاء اور ہم عصر علمائے اہل حق میں ایک ممتاز حیثیت کے مالک تھے، ان کے ذریعہ ہزاروں آدمیوں کو توبہ و امانت کی سعادت نصیب ہوئی، زہد و اتقا کے ساتھ وہ ایک وسیع النظر و ادبی ہنگامہ دار کامیاب مصنف بھی تھے، انھوں نے چھوٹی بڑی محاسن کتابیں یا کچھ چھوٹی ہیں، خاص طور پر ردعیسیائت اور تادیبیت پر ان کی کتابیں بہت ہی مقبول ہوئیں، ان ہی خصوصیات کی بنا پر تحریک ندوۃ العلماء کے محرکوں نے جن میں مولانا خود بھی شامل تھے، ان کو اس کا پہلا ناظم مقرر کیا، جس پر وہ عرصہ تک رہے، کئی برس بعد بعض داخلی اور خارجی حالات کی وجہ سے وہ اس سے استعفی ہو گئے، اس لیے ضرورت تھی کہ مولانا کی ایک مفصل اور پرمعلومات سوانحمری شائع کی جائے، اس کتاب سے یہ ضرورت بدرجہ اتم پوری ہو گئی، کتاب میں کل سات ابواب ہیں، جن میں مولانا کی زندگی کے مختلف گوشوں پر روشنی ڈالی گئی ہے، مگر کئی وجوہ سے کتاب کا سب سے زیادہ قابل توجہ اور جاذب نظر تیسرا اور چوتھا باب ہے، خصوصیت کے ساتھ اہل ندوہ کے لیے۔

مولانا کی زندگی اور اسکے مختلف گوشوں کے بارے میں بعض جزئیات کو چھوڑ کر دو راہیں شکل سے ہو سکتی ہیں، مگر ان دونوں ابواب میں جن مسائل کو چھڑوایا گیا ہے، ان سے نہ صرف کتاب کے بارے میں ملکبان سے متعلق جو افراد بھی

زیر بحث لگئے ہیں جی کہ خود مولانا کی ذات کے بارے میں بھی دو رائے کا ہو جاتا یقینی ہو، ان ابواب میں جن کو آؤں گے ستر سے پردہ اٹھانے کی کوشش کی گئی ہے اس سے مذہد کی وسیع الفطری اور واقعیت ہی نہیں بلکہ خود مولانا کی سیر کی افادیت بھی قدسے جرح ہو جاتی ہے، ان ابواب میں واقعات کو ایک خاص انداز سے ترتیب دیکر تحریر کی گئی ہے اور تاریخ و المعلوم مذہد العلماء کے سلسلے میں بعض ایسے نئے پہلوؤں کو سامنے لانے کی کوشش کی گئی ہے جو نہ حیاتِ نبلی کے مصنف کے علم میں تھے اور نہ وہ کے سالانہ جلسوں کی ڈوا دوں ہی میں ان کا ذکر ملتا ہو، ان ابواب کا مطالعہ کرتے وقت ایسا محسوس ہوتا ہے کہ کچھ مخصوص فرغوات و احساسات کو واقعات کا جامہ پہنانے کی کوشش کی گئی ہے جو ظاہر کو کہ تاریخ نویسی نہیں بلکہ تاریخ سازی ہے، اس جرعت کی ابتدا انگریزوں نے کی تھی، جسے سیاسی تاریخ نویس نے اپنالیا، اور اب مذہبی حلقے بھی ان ہی نقش قدم پر چل رہے ہیں، تاریخ سدی کی سب سے بڑی خصوصیت مبالغہ (تھاہ میں یا قدح میں) اور جذباتیت ہوتی ہے جس کا سب سے بڑا نقصان یہ ہوتا ہے کہ اس سے حقیقت اور واقعیت سٹخ ہو جاتی ہے، خوب، نا خوب، اور نا خوب، خوب بن جاتا ہے، اور مذہد سے جتنا لڑ پڑ کر نکل رہا ہو اس میں اس طرح کے عناصر کی کار فرمائی بہت نظر آتی ہے، اور اسی کا ایک منظر اس کتاب کے دو ابواب بھی ہیں۔

تحریک مذہد العلماء کے کار فرماؤں نے اردو کے افسانوی ہمانقی اور جذباتی لٹریچر میں اللہ وہ اور دوسرے ذرائع سے جاتقلاب برپا کیا تھا، اس علم دواب او بکر و نظر کے ہم گوشے متاثر ہوئے تھے، اللہ وہ کی روش کو چھوڑنا تحریک مذہد کی طبیعت اور تاریخیت کی طرف سے ایک گمانی کی فضا پیدا کرنے کے حوادث ہو، یوں تو ان ابواب میں بہت سی باتیں لکھتے ہیں لیکن خصوصیت سے دو پہلوؤں کی طرف اشارہ کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

ان ابواب کے مطالعہ کے دوران میں سب سے پہلی بات جو ٹھٹھکتی ہے وہ یہ کہ تحریک مذہد العلماء کو ایک مخصوص مین کی پیداوار قرار دینے کی کوشش کی گئی ہے، حالانکہ یہ تحریک کسی ایک ذہن کی پیداوار نہیں بلکہ ایک اجتماعی احساس زیان تھا، جو انفرادی طور پر بہت سے لوگوں میں پیدا ہوا، اور اس سے سر فیض عام کے طبقہ دستار بندی میں ایک اجتماعی شکل اختیار کر لی، یہ حقیقت حیاتِ نبلی میں سر فیض عام کے طبقہ میں شریک علماء کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں :

”مشرق و مغرب کی یہ دونوں مجلسیں تھے جس سے مذہب العلماء کا آفتاب طلوع ہوا۔“ (ص ۳۰۲)
 پھر ان کے لکھے ہیں: ”اس منتخب جلسہ میں یہ طے پایا کہ ابھی مشرکہ سے علماء کی ایک مجلس قائم کی جائے۔“ (ص ۳۰۳)
 پہلی دوادیں مولانا محمد علی کے یہ الفاظ موجود ہیں۔

”جب بہت سے نامور علماء مدرسہ فیض مام کا پورے جلسہ دستار بندی میں رونق افروز ہوئے اس وقت
 ”بعض دوراندیش علماء نے تحریک کی کہ ایک انجمن علماء کی قائم کی جائے، اس تحریک کو تمام علماء موجودین نے نہ فرمایا۔“ (ص ۳۰۴)
 مولانا خود دوسری جگہ لکھتے ہیں کہ کیسی ایک یادوچار خصوص ذہن کی پیداوار نہیں ہے
 ”مذہب العلماء ایسی انجمن نہیں جو کسی ایک شخص کے خیال سے یادوچار دیوین کے مشورے پر سرحدیں بوجھے نام“ (ص ۳۰۵)
 ”بعض دوراندیش“ سے ظاہر ہے کہ مولانا نے اپنی ذات تو مراد نہیں لی ہوگی، بلکہ صورت یہ ہوئی کہ موجود علماء میں
 بعض لوگوں نے یہ خیال ظاہر کیا کہ چونکہ یہ سب کے دل کی آواز تھی اور بہت سے لوگوں میں پہلے سے اس کے لیے فطرتاً جو تھا، اسی لیے اس پر اتفاق ہوا
 اور وہ مجلس قائم ہو گئی مولانا محمد علی اسکے صف اول کے مہتممین میں تھے، اس کے بعد مولانا حمید آباد چلے گئے، پھر دوسرے سال
 جلسہ دستار بندی کے موقع پر تشریف لائے، اور اسی کے ساتھ مذہب کا اجلاس بھی کیا، مولانا نے رداویں یہ بھی لکھا ہے کہ
 بہت دنوں تک واپس آنے کا ارادہ نہیں تھا، مگر مدرسہ فیض مام کے جلسہ کی وجہ سے آنا پڑا۔

اس حصہ کو مصنف کتاب بالکل نظر انداز کر گئے ہیں
 تفصیل کا مقصد یہ ہے کہ یہ تحریک کسی ایک شخص کے حبس کا خود مولانا محمد علی نے تحریر فرمائی، ذہن کی پیداوار نہیں
 بلکہ بہت سے دہمندا و مضطرب دلوں کی آواز تھی جس نے ایک اجتماعی تحریک کی صورت اختیار کر لی،
 مولانا اسکے پہلے نظم مزور دفتر ہوئے، مگر اس سلسلہ میں مولانا کا کوئی ایسا انقلابی اور انفرادی کا نامہ نظر نہیں آتا،
 جس کی وجہ سے مذہب کا ان کو بانی قرار دیا جاتا، اس لیے کہ کسی تحریک یا ادارہ کے بانی کا طرز عمل ایک ماگ اور وہ سب کام کرنے والے
 کا نہیں ہوتا، بلکہ وہ اسکو اڑھنا کھوپڑا بنالیتا ہے، وہ اسکی ساری پچھیوں کام کرز ہوتا ہے، وہ اسی کی خاطر سوتا، اسی کی خاطر
 جاگتا ہے، وہ اسی کی تمام احتیاجات کے باوجود یہ چیزیں ہیں مولانا کی علمی زندگی میں نظر نہیں آتی، اور نہ کتاب میں کوئی عوامی دیں
 فراہم کی گئی ہے، بلکہ مولانا کا بار بار استغنی یا صراحت کرنا اس دعویٰ کے خلاف دلیل ہے۔

مولانا حبیب الرحمن خاں شہرانی کے خط کا جو جملہ نقل کیا گیا ہے اسکی تردید خود مولانا کے مذکورہ ابلا بیان ہی سے ہوتی ہے پھر یہ بات خود قابل بحث ہے کہ کسی تحریک یا ادارہ کا بانی قرار دینے کے لیے اسکے انفرادی کارناموں اور بنیادی اثر پرچہ کے بجائے امتداد کے ذاتی خطوط سے دلیل فراہم کی جائے۔

مولانا محمد تاج محمد خان نور توڑی دارالعلوم دیوبند کے بانی نہیں ہیں اگر انھوں نے جب اسکا انتظام اپنے ہاتھوں میں لیا تو بس اسکی ہدیہ ہے اس سلسلہ میں انھیں بہت کچھ مدغم و گمراہ کر اسکی ان جدا نہیں ہے، ایسے انھیں بانی قرار دیا گیا، اور یہ بڑی تک صحیح بھی ہے اس میں شبہ نہیں کہ ہزاروں سے کسی ادارہ کی نسبت اس کے اعتماد کی بڑی سند ہے، مگر اس کی کسی مخصوص طبقہ کے اعتماد کا ذریعہ بنانے کی کوشش کرنا انفسیاتی کمزوری ہے۔

دوسری بات جو ان ابواب میں پڑنے والے کو شک کی ہدیہ ہے کہ کتاب میں قصداً علامہ شبلی کی خدمات کو نظر انداز کر کے اور انکی ذات کو دینی اعتبار سے مجروح کرنے کی کوشش کی گئی ہے، ذہد و اتقار کے اعتبار سے دونوں میں تفاوت ضرور تھا مگر وہ فوجت و نیکی و چشم آستیں ہزاروں گہرا تماشا کن اور خدا کا شکر ہے وہیں خاتمہ باخیر ہوا تھا کھنے والا بھی خدا کے یہاں کچھ کم مرتبہ نہ ہوگا۔ جہاں مولانا محمد علی اور علامہ شبلی کی طبیعتوں میں موازنہ کیا گیا ہے اور اس سلسلہ میں انکے خاندانی اثرات کا ذکر کے انکی سیما بہت اور انتہا پسندی کا جو بھی ایک نقشہ پیش کیا گیا اور اس سے جو نتیجہ اخذ کیا گیا ہے وہ نہ صرف غلط ہے بلکہ نشانگی اقل کے بھی منافی ہے، غیرت و حمیت کے نتیجہ میں ان کے دادا کا قبول اسلام اگر اسی عیسائی کہ کسی پشت تک اسکا اثر نہیں گیا، تو پھر بعض صحابہ جن میں حضرت حمزہؓ بھی تھے، کے اسلام کے بارے میں کیا رائے قائم کی جائے گی۔

مذہد کا پہلا اجلاس سید رفیع عام کانپور میں ہوا، جس میں علامہ شبلی نے ایک تماشائی کی حیثیت سے نہیں بلکہ ایک فعال اور مگر کم عنصر کی حیثیت سے حصہ لیا، انھوں نے مدبر کے اجلاس کی صدارت کی تحریک کی، پھر ذہد کے جلسہ کی تحریک صدارت کی بلکہ روداد کے الفاظ تو یہ ہیں کہ کاروائی کا ذمہ پڑھ کر سنلیا۔ آخر میں مذہد العلماء کیلئے دستور کا مسودہ پیش کیا، روداد میں ہے:

”اسکے بشیر العلماء مولوی شبلی صاحب نے جناب صدر اجماع دیکر دستور العمل پیش کیا اور مولوی فتح محمد صاحب نے اسکی تائید کی۔“

اس اجلاس میں انصاف تعلیم کی کمیٹی بھی بنی، اس میں ان کا نام موجود ہے، دستور کے مطابق انہی نے مجلس انتظامیہ کی تشکیل کی

تجزیہ کی، غرض اس اجلاس کے سائے ہم کاموں میں انھوں نے صرف حصہ لیا بلکہ متعدد کام انہی کی وجہ سے انجام پائے، اس اجلاس کی جو رُو اس کتاب میں بیان کی گئی ہے، وہ حیاتِ جلی اور زندہ کی رُو اسے جو خود مولانا محمد علی مونگیری کی مرتب کردہ ہے مختلف علامہ جلی کا صرت آسان ذکر ہے کہ وہ اس جلسہ میں شریک تھے اس کی کاروائیوں میں دلچسپی سے حصہ لیتے رہے (ص ۱۲) دستور کے سلسلہ میں حیاتِ جلی اور رُو اس کے بیان کے خلاف لکھا گیا ہے کہ دستور پیش کرنے کا کام مولانا محمد علی نے مولوی عبدالحق صاحب کی سپر کیا تھا، لیکن وہ وقت مقررہ پر تشریف نہ لائے، چنانچہ مولانا جلی نے صدر جلسہ کی اجازت پیش کیا (ص ۱۲۸) معلوم نہیں کہ ان معلومات کا ذریعہ کیا ہو، پھر مولانا حقانی کا نہ آنا اور علامہ جلی کا بد وقت دستور پیش کر دینا بالکل سمجھ میں نہیں آتا، اگر مولانا حقانی نے اپنا سوہ پہلے سے بیچ دیا تھا تو اس کا ذکر رُو اس کیوں موجود نہیں ہے، مولانا جلی کو نظر انداز کرنے اور ان کو خراج کرنے کا جو منصوبہ نوجوان مصنف نے بنایا تھا، اس کی تکمیل کی یہی صورت تھی، کہ وہ کے سلسلہ میں ان کی تصویر کا عجم رخ سامنے نہ آئے ہائے۔

زندہ کے پہلے سال کی رُو اور حیاتِ جلی کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ جن معاہدہ کی تکمیل اور جن علمی اور ادبی اثرات کی تہذیبوں کیلئے تحریکِ نڈۃ العلماء کا جو عمل ہے، آیا تھا ان میں سے کسی ایک کی تکمیل مولانا محمد علی کے عہدِ نظامت اور مولانا عبدالحق صاحب کی نیا بت یعنی ۱۹۹۶ء سے لیکر ۱۹۹۷ء تک نہیں ہوئی، ان حضرات کے دلوں میں یہ خواہش ضرور تھی جیسا کہ کتاب کے آغاز پر تحریر ہو کر، مگر ان سب کی تکمیل کا رُو اس کے علمی و تعلیمی سیارہ طلب کے ذریعہ تہذیب کرنے میں جس نے سب سے زیادہ حصہ لیا وہ علامہ جلی کی ذات ہے، بلکہ آج ہم جس تک عظمت حالت تھی کہ رُو اس کا ذریعہ تہذیب گروہ میں رہا، وہ کبھی لکھنؤ میں تھا اور کبھی شاہجہاں میں، اور کبھی کسی اور جگہ اس کے لیے امن تلاش کرنے کی کوشش کی گئی، مولانا محمد علی کے سوانح نگار کا بیان ہے کہ

نڈۃ العلماء کے تحت بڑے بیاز پائیک، العلوم کے قیام کی تجویز سب پہلے مولانا کے ذہن میں آئی اور مولانا نے اس کا ایک واضح خاکہ تیار کر کے ۱۲ محرم ۱۳۱۳ھ کے جلسہ انتظام میں پیش کیا اور اس کے بعد یہ خاکہ رسوخ و اصلاح کے نام سے شائع کر کے تصویب لائے کیلئے ممتاز علما، اکابرین اور اہل علم حضرات کو ارسال کیا گیا، (ص ۱۳)

اس بیان کے مقابل میں آپ حیاتِ جلی کے مصنف کا بیان ہے اس تاریخ کے بارہ احشیم دیدہ نامی میں ملاحظہ کیجئے، اس سے پہلے نڈۃ کے دستور کا ذکر تھا کہ اسے مولانا جلی نے پیش کیا، اب نصابِ تعلیم کی تبدیلی، دارالعلوم کی تجویز اور دستور کے

ہے میں سید صاحب کا بیان ملاحظہ ہو۔

”اسکے بعد اہل علم کی ایک مجلس ترتیب نصاب کے لیے متروک ہو گئی جس میں ایک نام مولانا کا بھی تھا، ان ہندوؤں نے رسالے لکھے، اہل مولانا نے دارالعلوم کے نصاب کے بجائے دارالعلوم کا مسودہ (خاکہ) تیار کیا جس کو پڑھ کر یہ معلوم ہوا کہ ہندوستان کا مسافر قسطنطنیہ کے کسی بڑے شہر میں کھڑا ہے۔“ (حیات سلی ص ۳۱۰)

سید صاحب آخری جلد میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ دارالعلوم کے وسیع تصور کے مطابق اگر اس کا نصاب کوئی تجویز کر سکتا تھا تو وہ مولانا شبلی کی ذات پر جو عرب ترکی کی یونیورسٹیوں کا جائزہ لے چکے تھے، اور جنہوں نے حیدر آباد اور دوسرے کئی اداروں کا دینی نصاب تیار کیا تھا۔

مصنف کتاب نے لکھا کہ ۱۲ محرم ۱۳۱۳ء کو سب سے پہلے مولانا محمد علی نے دارالعلوم کی تجویز مجلس اہل علم میں رکھی، اور سید صاحب کا بیان ہر کس سے دو سال پہلے مولانا شبلی نے دارالعلوم کا خاکہ مرتب کر دیا تھا۔

مجوزہ نصاب کے مطابق ایک الگ دارالعلوم کی تجویز کے بارے میں مصنف کتاب نے یہ تردید کی کوشش کی کہ مولانا محمد علی کا پیش کردہ ہر مگر ڈاؤن جیٹا شبلی کے بیان سے اس کی تردید ہوتی ہے، اس سلسلہ میں سید صاحب کا چورا بیان ملاحظہ ہو :-

”۱۰ رجب ۱۳۱۳ء مطابق دسمبر ۱۸۹۵ء کو کانپور میں نصاب کا جلسہ ہوا اور مولانا شبلی نے شرکت کی اور کئی روز کے مباحثہ کے بعد مجوزہ دارالعلوم کے نصاب کا خاکہ مرتب ہوا“ (حیات سلی ص ۳۱۰)

زاد میں مولانا محمد علی اپنے اپنے میں لکھتے ہیں: ”مجھ کو بھی اس میں حاضر ہونے کی عزت حاصل تھی“ میں (م)

یہ مسودہ جس کو علماء کی مخصوص کمیٹی نے طے کیا تھا، اجلاس بریلی سے پہلے دوسرے علماء کے یہاں بھیج دیا گیا تھا، اور اس کو پھر اجلاس خاص نے تجویز کی شکل دی، پھر وہ تجویز اجلاس عام میں پیش ہوئی، اس اجلاس کی تفصیل کرتے ہوئے سید صاحب لکھتے ہیں:

”مولانا شبلی نے اسکے پہلے بجا اجلاس میں حاضرین کے اصرار سے ندوۃ العلماء کے مفاد پر ایک تحریر فرمائی، اسی اجلاس کے جلسہ خاص میں دارالعلوم کی تجویز منظور ہوئی۔“

”دوسرے دن، ۷ شوال ۱۳۳۰ھ مطابق ۹ اپریل ۱۹۱۱ء کو ندوۃ کے اجلاس عام میں مولانا عبدالحی حسینی نے دارالعلوم کی تجویز پیش کی وہ یہ تجویز جو جسٹس خاص میں منظور ہو چکی تھی جس کا خاکہ مکتبہ اشلی نے دو سال پہلے بنایا تھا اور مولانا اشلی مرحوم نے اس کی تائید کی اور اس سلسلہ میں دارالعلوم کی ضرورت پر ایک تقریر فرمائی جس میں سے تعلیم مذہب اور پرانے علماء و دونوں کو نیا طرب فرما کر اس مجوزہ عربی مدرسہ کی ضرورت پر لائل ثابت کی۔ یہ بھی طے ہوا کہ مجلس دارالعلوم کے نام سے ایک الگ مجلس قائم کیا جائے، اس مجلس کے قواعد مولانا اشلی مرحوم نے تیار کیے اور وہ اس کا کچھ اس بھیجے گئے۔“

مذہب کے بنیادی مقاصد و دھرم، ایک موجودہ نصاب تعلیم کی تبدیلی، دوسرے نزع باہمی خاتمہ پہلے مقصد کی تکمیل کا سب سے بڑا ذریعہ ایک درسگاہ کا قیام تھا، اور دوسرے مقصد کی تکمیل کے لیے جدید و قدیم دونوں طبقوں میں اعمدہ کی ضرورت تھی، نئی درسگاہ کے قیام کا مقصد محض ایک نئی عربی درسگاہ کا احداثہ نہیں تھا، بلکہ اس میں نئے نصاب تعلیم کے مطابق تعلیم، درسگاہ و ترقی و ترقی میں قائم ہوگی، اگر اس کے قیام کے اٹھ برس یعنی ۱۹۱۰ء تک اس میں وہی نصاب تعلیم پڑھا جاتا رہا جو عام درسگاہوں میں پڑھا جاتا تھا، نصاب میں جدید علوم کے ساتھ انگریزی کا داخلہ بھی پیش نظر تھا جیسا کہ مولانا محمد علی کے سربراہ نے لکھا ہے، مولانا بھی اس کے حامی اور موید تھے مگر تعجب یہ کہ مولانا اور ان کے رفقاء کا اپنے عہد مفاہمت و نیابت یعنی ۱۹۰۰ء کی مدت میں کسی ایک جرم میں نہ کوئی تفریر فرما سکے اور نہ کوئی تجویز عملی صورت اختیار کر سکی، مولانا اشلی نے انگریزی کی تجویز کو کبھی باجماعت پیش کیا اور مجلس عام میں رکھا، وہ منظور ہوئی، مگر اس پر عمل نہ ہو سکا، مولانا اشلی اس کو انداز نہ کرتے تھے بلکہ ان کو کوئی قانونی پوزیشن حاصل نہیں تھی، اس لیے وہ بار بار کان ندوہ کو اس کی طرف توجہ دلاتے تھے، مگر اس وقت جو لوگ دارالعلوم ندوہ میں خیل تھے وہ اس کیلئے آمادہ نہیں تھے، بلکہ یہ حضرات تو دارالعلوم کی ایک الگ مجلس بھی بنانے کے لیے تیار نہیں تھے، اسی وجہ سے مولانا اشلی کی کسر ان کو اور زیادہ گراں تھی، غرض یہ کہ مولانا اشلی کی آمد سے پہلے تک ندوہ کے قائم کردہ دارالعلوم اور دوسرے عربی مدارس میں کوئی ایسا فرق نہیں تھا، مکتبہ اشلی نے اس کے باوجود سیکڑوں خطوط و دستوں، بزرگوں اور اپنے خور و درں کو لکھے جو آج بھی مکتبہ اشلی میں موجود ہیں، ایک خط میں مولانا شہر دانی کو لکھتے ہیں :-

”آج ایک نقشہ نصاب جاریہ دارالعلوم ندوہ آیا، اس میں یہ لکھا ہے: ملاحظا، شرح جامی، فضول اکبری،

مینی، شافیہ، کمری، ہم آپ خدا کو کیا جواب دیں گے، کیا ندوہ کا یہی دعویٰ تھا،.....“

پورا ہونے کو لانا شرابی کو دوسرا خط لکھا کرتے ہیں مولانا ثانی نے، اسی کے متعلق مدرسہ اولیٰ کو لکھا تھا، انکا جواب ایک ہے :

”عبدیہ نصاب ہم لوگوں کو دکھایا تک نہیں گیا۔“ (ص ۳۹۳)

جب عبدی کتابوں میں تبدیلی کا یہ حال تھا تو انگریزی کے اجراء میں انکو کیا کیا قیمتیں نہ اٹھانی پڑی ہوگی، اس کا کچھ اندازہ ان کے خطوط سے ہوتا ہے، دسمبر ۱۸۹۹ء کو مولانا شرابی کو لکھتے ہیں،

”جلد استقامت میں باقاعدہ انگریزی داخل کرنے کی تحریک میں نے کی تھی، اور اصرار کیا تھا، کہ تحریک درست کی جائے۔۔۔ لیکن اسکی کیا وجہ ہے کہ کارروائی میں میری تحریک کبھی بھلا نہ جائے۔“

اس کے جواب میں مولانا شرابی نے اپنی لاطینی کا اظہار کیا، تو لکھتے ہیں :

”بات تو کچھ نہیں، لیکن مولوی عبدالحی کی بہانہ جوئی اور آپ کے عارفیہ بھولنے پر تعجب آتا ہے، جب میں نے لکھا کہ انگریزی کے مسئلہ پر گفتگو نہیں ہوتی تو میں نے کسی قدر سختی سے کہا کہ اس سے کیوں گریز کیا جاتا ہے، پہلے فرماؤ کہی شخص حرکت نہیں، میں کہا میں ہوں، اور میرا نام لکھا تھا، مولوی یونس خان نے کہا میں تائید کرتا ہوں۔“

ان کو ششما کے باوجود دو سال تک پھر یہ معاملہ سنوسی رہا، مولانا ثانی نے بار بار اسکی طرف توجہ دلائی، ایک خط میں مولانا شرابی کو دستانہ اذہا میں لکھتے ہیں :- ”ایک ہسٹری روشن خیال مولانا شرابی ہیں..... انکا حال یہ ہے کہ انگریزی کے نام سے انکو لڑنا آتا ہے، بڑی مشکل سے مسلمانوں کو پھسلانے کی توجہ پر ماضی ہوئے، تو عمل درآمد میں حیران ہیں۔“ (ص ۴۱۷)

غرض یہ کہ عبدی نصاب کی سطح جدید علوم اور انگریزی کا اجراء بھی باقاعدہ اس وقت ہو جب تک انکی ۱۹۰۹ء میں دارالعلوم کے متعلق حکیم ہو کر آئے، انھوں نے شدید موافق اور رکاوٹوں کے باوجود اس نصاب کو جاری کیا جس کیلئے دارالعلوم قائم کیا گیا تھا۔ ان کی نسیب کا مقصد یہ ہو گا کہ وہ دارالعلوم کے اجراء کے مقاصد کیل میں دھرم پر کہ مولانا ثانی کا حصہ تھے حضرت سے کم نہیں، بلکہ اتنے ہی بڑے جو کہ مذہب نے جو نمونے بھی پیش کیے اگر ان میں کئی طرح کا بفرانہ ہوتی تو اسکو اور اس کے متعلق عام عربی مدبر پر کوئی تعلق نہ ہوتا۔ خصوصیت دارالعلوم کے معاملات میں تو دوسرے حضرات کا طرز عمل تو نہ وہ کے مقصد سے میل کھا تا، اور نہ اس میں کوئی ایسی لمبائی نظر آتی کہ علامہ شبلی کو نہ کہ تاریخ میں کوئی درجہ نہ دیا جائے، اور دوسرے حضرات سارے امتیازات کے مستحق مگر وہ انے جائیں، انھوں نے یہ کہہ دیا، اس کے بعض اور منہ جات اور بعض دوسرے ایسے واقعات ہیں جو قابل بحث ہیں، مگر مقصد انکا احاطہ نہیں ہے، بلکہ تاریخ سازانہ ذہنیت کی نشاندہی ہے۔

مطبوعات جدیدہ

علاج خوف و حزن - از ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب، ضخامت ۸۸ صفحات، کتابت

طباعت عمدہ، ناشر مکتبہ دینیہ، دیوبند، قیمت تین

رنج و غم اور حزن ملال انسانی زندگی کا لازمہ ہیں، ان کوئی انسان خالی نہیں ہے، ان سے نجات کی بہت سی صورتیں خلاصہ، حکما، اور نفسیات کے ماہرین نے بتائی ہیں، مگر اس کا ایک علاج تو بہ و انابت اور دعا و عبادت بھی ہے، امام غزالی نے صحیح لکھا ہے کہ جس طرح جسمانی امراض کے لیے معالجات ہوتے ہیں، اسی طرح اس روحانی مرض کا عام علاج بھی دعا و عبادت کے ذریعہ کیا جائے تو اس میں کوئی عقلی استبعاد نہیں ہے، اس موضوع پر بہت سے علماء نے کتابیں لکھی ہیں، ان ہی میں امام ابن ابی الدنیا کا رسالہ الفرق بعد الشدة بھی ہے، اسی رسالہ کو ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب نے اردو کا جامہ پہنایا ہے، اور جا بجا اپنے مخصوص صوفیانہ انداز میں حواشی لکھے اور اضافے بھی کیے ہیں، اس کتاب کے بعض مندرجات سے اختلاف کی گنجائش ضرور ہے، لیکن مجموعی حیثیت یہ کتاب عید ہے۔

روح اسلام اقبال کی نظر میں - از ڈاکٹر غلام عرفان صاحب، صفحات ۱۱۲، کتابت دعوت

بہتر، ناشر انسٹی ٹیوٹ آف انڈیولوجی کچول اسٹیڈیز، حیدر آباد، آندھرا۔

علامہ اقبال نے اسلامی تہذیب کے بارہ میں اپنے کلام اور بعض دوسری تصانیف میں جو خیالات ظاہر کیے ہیں ان کی روشنی میں ان کے نقطہ نظر کو واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے، کتاب میں کل پانچ مباحث ہیں، جس میں بدعت، عیسائیت، اسلام مغرب جدید اور اسلام اور مسلک تصوف

کے، مین جو اختلاف ہے، اس کی وضاحت کی گئی ہے، اقبال تصوف کے مخالف نہیں ہیں، مگر انھوں نے رہبانیت اور بدھ مت کے سنیاں سے جو اختلاف کیا ہے اس سے بعض لوگ ان کو تصوف کا مخالف سمجھ جاتے ہیں، خود مصنف بھی اس غلط فہمی کا شکار ہیں، ان کے بعض اشعار میں رہبانیت اور تصوف وغیرہ کا جو تقابل اور توافقی نظر آتا ہے اس سے وہ تصوف مراد ہے جس کی تمام صوفیائے محققین نے مخالفت کی ہے جس کا پنجاب اور سندھ میں رواج عام ہے، ان جزئیات کو چھوڑ کر کتاب میں اقبال کے نقطہ نظر سے قریب پہنچنے کی کوشش کی گئی ہے۔

کتھوری ویرا مل حق کیساتھ - اڈیشن نگرام ندوی صفحات ۸۸، کتابت و طباعت، لاہور
ناشر مکتبہ طیبہ سی ۲۴۴ ڈیوٹی آفیسر، لکھنؤ۔

اس کتابچہ میں بہت اہل حق کے سبق آموز واقعات مختلف کتابوں سے جمع کر دیے گئے ہیں، ان میں موضوع کے اعتبار سے کوئی ترتیب نہیں ہے، مگر ان واقعات کو پڑھ کر عبرت و نصیحت دونوں پیدا ہوتی ہے، ان ہی بزرگوں کا طیف ہے کہ دین اپنی اصلی صورت میں آج تک زندہ ہے، یہ کتاب کا دوسرا حصہ پہلا حصہ اس سے پہلے شائع ہو کر مقبول ہو چکا ہے اگرچہ اس کا مصنف اس میں کچھ اپنا درد و سوز بھی شامل کر لیتے تو اس کی افادیت میں اور زیادہ اضافہ ہو جاتا۔

صُور اسرائیل - از حبیب پانسوری، صفحات ۲۹۸، کتابت و طباعت عمدہ، پست

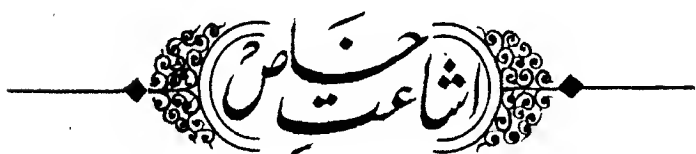
ادارہ اشاعت دینیات، نظام الدین اویار، نئی دہلی ۱۳۰، قیمت ۳۰

یہ ایک گجراتی شاعر حبیب پانسوری کا مجموعہ کلام ہے جس میں غزلیں اور نظمیں دونوں میں شاعر نے اپنی بارہ ان کا مجموعہ کلام سامنے آیا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان پر قدرے نئے شاعری کی تمام صلاحیتیں جمع کر دی ہیں، ان کے کلام میں علامہ اقبال کے ذوق حکیمانہ اور عذب عاشقانہ کی جھلک ملتی ہے، امید ہو کہ مجموعہ اہل ذوق میں ذوق و شوق سے پڑھا جائے گا۔

انفستان

ماہنامہ

بابتہ ماہ ربیع الاولیٰ، ربیع الثانی، جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ
(جولائی، اگست، ستمبر ۱۹۶۵ء)



بیاد حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۸۴ھ)

فہرست

- ① افتاحیہ ————— عتیق الرحمن سنبھلی ③
 - ② خوش درخشدہ دے دولتِ متعل بود ————— مولانا سید ابوالحسن علی ندوی ⑨
 - ③ حضرت مولانا محمد یوسف { ————— محمد منظور نعمانی ⑨
 - ④ کَانَ فُلُوکِی خَاضِعِی مَالِکِی ————— شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد کرام الدین ③۵
 - ⑤ حضرت مولانا محمد یوسف کی چند خصوصیات ————— مولانا سید احمد فریدی امر وہی ④۱
 - ⑥ حضرت حبیبی ارشادات کی روشنی میں ————— مولانا مفتی زین العابدین لاٹھوری ⑤۳
 - ⑦ صدیق وقت و یوسف قلیم دین دعوت ————— مولانا محمد اشرف ایم۔ اے۔ (پشاور) ⑤۹
 - ⑧ ہمد سے لحد تک ————— مولانا محمد ثانی حسنی ⑧۱
 - ⑨ مکتوبات ————— حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ ⑨۷
- تقریریں

- ⑩ کامیابی اور ناکامی کی حقیقی بنیاد ————— " " " " " ①۳۶
- ⑪ مدینہ کی محنت کا نقشہ ————— " " " " " ①۳۵
- ⑫ راہِ خدا میں نکلنے والوں کو ہدایات ————— " " " " " ①۵۲
- ⑬ دُعا ————— " " " " " ①۶۱

(مولوی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پرنٹر، پریس میں چھپو اگر دفتر افسر خان،
پکھری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا

افتتاحیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَلِّقْ لِحُجْرَتِي

”حضرت مولانا محمد یوسف نعیمی آپ کے ہاتھ میں ہے۔ مولانا کی شخصیت، ان کے مجاہدات، کمالات، علوم و معارف اور میں سالہ دعوتی زندگی پر نظر کی جائے تو یہ مجموعہ کچھ بھی نہیں۔ لیکن جن حالات میں یہ نکلا ہے اور جس انداز سے اس شکل تک پہنچا ہے اس سب کو دیکھتے ہوئے اے مولانا کی کرامت یا مرضی الہی کا نلو رکھنا بھی شاید بیکار ہو۔

حضرت مولانا کا وصال ہوا تو اس خاص تعلق کی بنا پر جو افتخار کو اس سلسلہ دعوت سے رہا ہے راقم سطوہ کے دل میں تقاضہ ہوا کہ اس موقع پر ایک خصوصی اشاعت کا اہتمام کیا جائے جس کا حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے وصال پر ایک خاص اشاعت افتخار نے پیش کی تھی اور وہ آج تک بھی اس تحریک سے افتخار کے تعلق کی ایک زندہ علامت ہو۔ لیکن یہ فیصلہ میسر کرنے کا نہیں تھا، اُن دو بزرگوں کے کرنے کا تھا جن کے اس تحریک کے ساتھ تعلق پر افتخار کے اس خاص تعلق کا انحصار رہا ہے۔ یعنی والدِ اجداد و مجدد و مولا مولانا علی میاں مدظلہم۔ اور یہ دونوں بزرگ اس وقت حجاز مقدس میں تھے۔ چنانچہ اپنا یہ خیال ہاں کو اس طرح لکھ بھیجا کہ وہیں سے کچھ لکھ کر بھیج دیجئے اس لئے کہ واپسی میں تو ابھی بہت دیر ہے اور امید تھی کہ جو اب حسین و تائید میں ہو گا، اس بنا پر ناظرین افتخار کو بھی کچھ ملے گی اُمید و لادہ گی۔ مگر وہاں مولانا کے ساتھ اس حال کی اچانک خبر نے کچھ اس طرح کا اثر کیا تھا کہ صیہ لون

اُس پر گئی ہو اور طبیعتیں کھٹے کھٹے پڑاٹھائے نہ اُٹھتی ہوں۔ چنانچہ جو جواب آیا اُسکے بعد یہ خیال ذہن سے نکال دینا پڑا حتیٰ کہ ہر دہر دہرگوں کی داپسی ہو گئی۔ اور وہاں سے مؤتمرِ اسلامی نمبر کا خیال ساتھ آیا، جس کی بنیاد وہ اہم مقالات تھے جو اس مؤتمر میں عالمِ اسلام کے منتخب فضلا نے پیش کئے تھے۔ اور اس نمبر کا اعلان بھی کر دیا گیا۔ مگر اس سے پہلے برصغیرِ

(مطابق جون ۱۹۵۷ء) کا جو شمارہ نکلتا تھا اُسکے لئے والد ماجد نے ایک مضمون مولانا مرحوم پر قلمبند فرمایا اور قریب تھا کہ یہ شمارہ اس مضمون کے ساتھ نکل جائے کہ بعض معاصر ہاناموں میں مولانا کی شخصیت اور اُن کی دعوت سے متعلق ایسے مضامین سامنے آئے جنہوں نے ایک بار پھر تقاضہ پیدا کیا کہ مولانا کی دعوت اور اُن کی شخصیت کو اُسکی صحیح صورت میں اُجاگر کرنے کی کوشش کی جائے، تاکہ پوری طرح واقفیت کا موقع نہ پانے والے نہ تو خود اپنی نادانسی یا غلط فہمی سے مولانا اور اُنکی دعوت کی غلط اور ناقص صورتیں سامنے رکھ کر گفتگو کریں اور نہ اُنکی غلط فہمیاں دوسروں کو اس دعوت کے بارے میں غلط تصورات دیں۔ کیونکہ معاملہ صرف مولانا کی ذات کا نہیں ایک عالمگیر دعوت اور دینی جدوجہد کا ہے جس کے بارے میں لوگوں کا صحیح یا غلط فیصلہ بظاہر اسلام اور مسلمانوں کے مستقبل پر اثر انداز ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

مگر اب ایک طرف تو مسئلہ یہ تھا کہ ”مؤتمرِ اسلامی نمبر“ کا اعلان کیا جا چکا تھا اور دوسری طرف جن حضرات کا تعاون اس کوشش کی تکمیل کے سلسلے میں ناگزیر محسوس ہوتا تھا اُن سے تعاون لینے کے آثار نہیں تھے۔ چنانچہ ایک درمیانی راستے کے طور پر صرف ایک ماہ کی اشاعت کو حضرت مولانا مرحوم کیلئے خاص کر دینے کا فیصلہ کیا گیا، اور جو ایک مضمون اس سلسلے میں تیار ہوا تھا وہ اسی اشاعت کے لئے روک لیا گیا۔

یہ اشاعت جولائی میں نکلتا تھی اور کتابتِ مکمل ہو کر طاعت کا مرحلہ بھی شروع ہونے لگا تھا کہ دل نے کہا کہ یہ تو دریا کو کوزے میں بند کرنے کی کوشش ہو گئی۔ مگر کیا باب نہیں۔ یہ چند قطرے تو اہل طلب کی پیاس بھرقائیں گے، اور پھر تشنہ لبی کا شکوہ بجا ہو گا۔ در کھلے ہی ہو جائے مگر اس ظرف کی وسعت میں اضافہ چاہیے۔ چنانچہ اب جو جو کمی محسوس کی گئی اس کی تکمیل کے لئے پھر سے جدوجہد شروع ہوئی۔ بعض پہلو اب بھی چھوٹ گئے جن کی بڑی اہمیت نظر میں تھی۔

مگر ان کے ماسوا بالکل تائید غیبی کا سا سماں ہوا۔ مولانا کے مکاتیب کے لئے خصوصی جلد و جلد تھی اور کسی طرح کامیابی نہیں ہو رہی تھی کہ بالکل مایوسی کے مرحلہ پر جناب افتخار فریدی صاحب نے یکایک نشانہ دہی کی کہ مکاتیب کا بڑا وسیع ذخیرہ ان کا جمع کیا ہوا اندوۃ العلماء کے کتب خانہ میں موجود ہے۔ اُسے جا کے دیکھا تو ساری پریشانی دور ہو گئی۔ بہت سے خط لے اور ان میں سے کئی ایک دیئے جا رہے ہیں۔ مگر سب سے نادر چیز مولانا کا وہ خط ملا جس کا حوالہ مرکز نظام الدین سے ملا تھا کہ مولانا نے ایک دفعہ ایک بہت ہی مبسوطہ اس تبلیغی کام کی ماہیت اور اسکے اصول و ضوابط پر بعض رفاہ کو لکھا تھا جو اس سلسلے میں تفصیل و جامعیت کے لحاظ سے مولانا کی واحد تحریر ہے۔ اس خط کو پا کر ایسا عسوس ہوا کہ جیسے سب کچھ مل گیا اور اس نمبر میں اور کچھ بھی نہ ہوتا تو مقصد کے لحاظ سے یہ تنہا کافی تھا۔

خطوط کے علاوہ ایک خاص ضرورت کسی ایسے مضمون کی تھی جو اس کام سے گہرا علمی تعلق رکھنے والے کسی صاحب کے قلم سے ہو۔ اور وہ مضمون سیر حاصل بھی ہو۔ جاننے والے جانتے ہیں کہ جو لوگ فکری اور علمی اعتبار سے اس تبلیغی کام میں ڈوبے ہوئے ہیں ان کے یہاں مضمون نگار کا کوئی خانہ نہیں۔ کیونکہ اس کام ہی میں اس کا کوئی خانہ نہیں ہے۔ ہمارے علم میں صرف ایک صاحب ہیں جو اس عوم سے مستثنیٰ ہیں (یعنی محترم مولانا محمد اشرف صاحب ایم۔ اے۔ صدر شعبہ عربی اسلامیہ کالج پشاور) ہماری خواہش تھی کہ ان کا مضمون ضرور اس نمبر کے لئے مل جاتا اور یہ کوئی مشکل بات نہ تھی، چنانچہ ان سے درخواست کی گئی۔ مگر کوئی جواب نہ آیا، پھر لکھا گیا پھر جواب نہ آیا حتیٰ کہ تار دیا گیا اور پھر مایوسی ہو گئی۔ کہ یکایک ایک دوسرے مقام سے ان کا تار ملا اور پھر خط آیا کہ وہ ایک ماہ سے تبلیغی دورے میں تھے رائے ونڈ (لاہور) میں ان کو ہمارا تار پشاور سے اہل خانہ نے بھیجا ہے اور اب ہمارا دیا ہوا وقت ختم ہو گیا ہے، در نہ وہ ضرور لکھتے بلکہ ان کو انیسویں رہے گا کہ وہ اس بزم یوسفی میں شریک نہ ہوں گے۔ چنانچہ ان کو وقت بڑھانے کا تار دیا گیا اور اس طرح ان کا مضمون بھی آگیا۔ جو بلاشبہ قلم برداشتہ ہے مگر ہماری توقع کے مطابق۔

بہر حال جن جن مراحل سے یہ نمبر گزر کر اپنی موجودہ شکل میں آیا ہے اُسے دیکھتے ہوئے

ایسا ہی محسوس ہوتا ہے کہ یہ کام اللہ ہی کو کرانا منظور تھا ورنہ اس کی بات تو شروع ہی میں ختم ہو گئی تھی۔ اور اس احساس کے ماتحت اُمید یہی ہے کہ خدا نے چاہا تو اس سے مرتبہ کئے والوں اور پڑھنے والوں دونوں ہی کو فائدہ پہنچے گا۔

اور جو کہانی اس نمبر کی بیان کی گئی اُسکے بعد اس کے مقصد و مدعا کے بارے میں کسی غلط فہمی کی گنجائش تو نہیں رہتی، پھر بھی اچھا ہے کہ صراحت کے ساتھ یہ بات کہہ دی جائے کہ اس نمبر کا مقصد خراج عقیدت پیش کرنا مولانا کی شخصیت کو منوانا نہیں، کہ یہ کام اگر کسی کے کرنے کا تھا تو اس کے حقدار مولانا کے وہ رفقاء کار ہو سکتے ہیں جنہوں نے اپنا دامن مولانا کے دامن سے اس طرح باندھ دیا تھا کہ صرف موت ہی انھیں جدا کر سکی۔ لیکن یہ مولانا سے حقینہ زیادہ قریب تھے اتنے ہی دنیا کی اس عام ریت سے دور ثابت ہوئے کہ اپنے محبوب و مقتدا کی وفات کے بعد کچھ وقت اُسکی طرح دشنا اور اُسکے تذکرہ و توصیف کی نذر کریں۔ اور حق یہ ہے کہ یہ اُن کے ایک نادِرہ روزگار امتیاز کا سخت ترین امتحان تھا جس میں وہ کامیاب ثابت ہوئے۔ تبلیغی تحریک جہاں اور بہت سی باتوں میں زمانے سے جدا انداز رکھتی ہے وہاں اُس کا ایک اہم امتیاز یہ بھی ہے کہ رہنما شخصیتوں کی اہمیت اگرچہ عِلّاسبب جگہ سے زیادہ، مگر اندرونی وابستگی نامزد دعوت کے ساتھ۔ اور اس کا اندازہ صرف اس چھوٹی سی بات سے کیا جاسکتا ہے کہ کسی تبلیغی اجتماع میں کوئی بڑی سے بڑی شخصیت بھی آ رہی ہو تو نہ اُسکے نام سے لوگوں کو بلایا جاتا ہے اور نہ اُسکی ضرورت سمجھی جاتی ہے۔ کہ خطاب سے پہلے اُسے مجمع سے متعارف کرادیا جائے۔ بس دعوت ہی سے اجتماع کا آغاز اور دعوت ہی پر ختم۔ کس سے دعوت دی اور کس نے تقریر کی اسکو اگر کوئی جاننا چاہے تو اپنے آپ جانے۔ اس تحریک کا یہی وہ خالص دینی اور مقصدی مزاج ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ مولانا جیسی شخصیت گزر گئی اور اپنی عملی اہمیت کے لحاظ سے دلوں میں زخم چھوڑ گئی، مگر عین اس وقت بھی جبکہ اُن کا جہازہ لاہور سے آیا ہوا ان رفعت کے بیچ میں رکھا تھا ذکر و فکر صرف اُس دعوت کا تھا جس پر مولانا نے اپنی زندگی نثار کی، نہ کہ مولانا کے

کمالات و مجاہدات کا۔

بِحَالٍ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا وَاللَّهُ عَلَيْكَ بِ
فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ
وَمَا سَدَّ لَكَ الْأَبْدَانِ يَلَا

آئندہ اشاعت

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی بعض تقریریں
وغیرہ وقت اور صفحات کی تنگی کی وجہ سے اس نمبر میں
شامل ہونے سے رہ گئی ہیں۔ جنہیں اسی نمبر کے لیے منتخب
کیا گیا تھا۔ یہ سب چیزیں انشاء اللہ الفرقان کی
آئندہ اشاعت (اکتوبر) میں وہی جائیں گی۔ اور
اس طرح آئندہ اشاعت کی حیثیت اس نمبر کے ضمیمہ
کی ہوگی۔


مدیر

پاکستان ہندوستان کے نامی گرامی مطلع کے اعلیٰ، دیدہ زیب — معرشی و مترجم قرآن مجید

— اور —
مستند و معیاری، مذہبی، علمی، ادبی، درسی اور غیر درسی
کتابوں کا بہت بڑا مرکز

عسکری بک ڈپو - محمد علی روڈ - بمبئی ۳

فہرست کتب مفت طلب فرمائیے



دَوْرِ جَدِيدِ کَا بَہَاتَرِینُ تَحْکِیْمُ

عِطَرِ مَجْمُوعَہ

جو ہر موسم میں استعمال کیا جاتا ہو اس کی
خوشبو نہایت روح پرور اور دیر پا ہوتی ہے
تین ماشہ کا پیکنگ - دو روپے
چھ ماشہ کا پیکنگ - چار روپے
فنی تولہ
آٹھ روپے
فہرست مفت طلب فرمائیے

حافظ محمد زکریا برادر سس پرنیورس، بمبئی ۳

خوش دخیلے دولت متعجل بود

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

آپ نے قدر ایشیاں ما مردم می دانیم شما چه
 دانید، احوال مردم ہند پر ما غفی نیست
 کہ خود مولد و نسا فقیر است و بلاد عربیہ
 نیز دیدہ ایم، و سیر نمودہ، احوال مردم
 ولایت از ثقافت اسجا شنیدہ ایم، و تحقیق
 کردہ کہ عزیزی کہ بر جادہ شریعت طریقت
 و اتباع کتاب و سنت، یحییٰ استوار و مستقیم
 باشد، و در ارشاد طالبان شانی عظیم و
 نفس قوی دارد، دریں جسترو زمان مثل
 ایشیاں در بلاد مذکور یافتہ نمی شود و مگر در
 گذشتگان، بلکہ در ہر جزو زمان وجود این
 چنین عزیزان کمتر بودہ است، چہ جائی
 این زمان کہ پر فتنہ و فساد است۔

ہم لوگوں کی نگاہ میں ان کی جو قدر و منزلت ہے
 اس کو تم کیا جانو؟ ہندوستان کے لوگوں
 کے حالات ہم سے پوشیدہ نہیں، کہ ہمیں کی
 پیداؤں ہے، اور ہمیں عمر بسر ہوئی ملک
 عرب کو خود دیکھا ہے، اور اس کی ریاست
 کی ہے، افغانستان اور ایران کے لوگوں
 کے حالات وہاں کے معتبر لوگوں کی بانی
 سنے، اس سب کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوا
 کہ کوئی ایسا بزرگ جو جادہ شریعت و طریقت
 پر، اور کتاب و سنت کی پیروی میں انہی
 طرح استوار و مستقیم ہو، اور طالبین کی سنائی
 میں اس کا پایہ اتم بلند، اور اس کی توجہ
 اتنی قوی ہو، ہمارے اس دور میں ان لوگوں
 میں سے کسی ملک میں جن کا ادھر ہم نے

تذکرہ کیا، پاپائیں جاتا، دور ماضی اور بزرگان
 سلف میں بڑیک ہو سکتا ہے، بلکہ سچ پوچھئے
 تو ہر زمانہ میں ایسے باکمال بزرگ زیادہ تعداد
 میں پائے نہیں جاتے، چہ جائیکہ ایسے زمانہ
 میں جو فتنوں اور فساد سے پُر ہے۔

ان الفاظ میں حکیم نظامت، امام وقت حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے نامور معاصر
 حضرت بزرگ اختر جان جاناں کے متعلق شہادت دی ہے، جس وقت یہ الفاظ کہے گئے ہوں گے، کتنے اہل علم
 اور واقفین حال کو استعجاب ہوا ہوگا، اور کتنے اہل زمانہ نے اس کو مبالغہ اور غلو پر محمول کیا ہوگا۔
 حقیقت یہ ہے کہ معاشرت بہت بڑا حجاب ہے اور جب ذوق اور طریق کار کا اختلاف بھی شامل
 ہو جائے۔ اور دینی و دراجی طریقوں کے حجابات بھی درمیان میں حائل ہوں تو پھر حجاب نہیں بلکہ ایک
 سنگین دیوار بیچ میں آکر کھڑی ہو جاتی ہے اور اس شخصیت کے متعلق کتنے ہی خلوص و صداقت
 اور کتنے ہی اعتقاد اور احساس ذمہ داری سے کہا جائے، اس کو مبالغہ یا خوش عقیدگی پر محمول
 کیا جاتا ہے۔

راقم طور کو اپنی بے بغا علی اور تہی دہشتی کا پورا احساس ہے، لیکن یہ ایک تقدیری
 بات ہے کہ اس کو ممالک اسلامیہ کی ریاحت اور عالم اسلامی سے واقفیت کے ایسے ذرائع اور
 مواقع میسر آئے جو (بلا کسی تفتیش و تحقیق کے) اس کے ہم وطنوں اور ہم عمروں میں سے بہت کم
 اشخاص کو میسر آئے ہوں گے، دینائے اسلام اور بالخصوص ممالک عربیہ کے دینی، علمی اور
 روحانی حلقوں کو بہت قریب سے دیکھنے اور برتنے کا اتفاق ہوا۔ دورِ حاضر کی شکل سے
 کوئی تحریک اور کوئی عظیم شخصیت ہوگی جس سے ملنے اور تعارف حاصل کرنے کی سعادت
 نہ حاصل ہوئی ہو۔ اس وسیع واقفیت کی بنا پر (جو کسی کا ذاتی کمال اور سرمایہ فخر نہیں)
 یہ کہنے کی جرأت کی جاتی ہے کہ ایمان بالغیب کی دعوت، دعوت کے شہت اور اہتمام
 اور تاثیر کی وسعت و قوت میں اس ناکارہ نے اس دور میں مولانا محمد رفیع صاحب کا
 کوئی ہمسر اور مقابل نہیں دیکھا، یوں الی کی نادرہ روزگار شخصیت میں بہت سے ایسے

کمالات پائے جاتے تھے، جن میں ان کا پایہ بہت بلند تھا، ان کی ایمانی قوت ان کا اعتماد توکل، ان کی ہمت و جرات، ان کی نماز اور دُعا، صحابہ کرام کی زندگی سے ان کی گہری واقفیت اور ان کے حالات کا استحضار، اتباع سنت کا اہتمام، فہم قرآن اور واقعات انبیاء سے عظیم نتائج کا استخراج، دعوت و تصنیف کے متضاد مشاغل کو جمع کرنے کی قوت، اور آخر میں ان کی غیر معمولی محبوبیت اور مقبولیت، یہ سب ان کی زندگی کے وہ پہلو اور نمایاں صفات ہیں جن کے متعلق بہت کچھ لکھا جا سکتا ہے اور جس کے لفظ لفظ کی تصدیق وہ سب لوگ کریں گے جن کو ان کی خدمت میں کچھ دن رہنے کی سعادت، یا کسی سفر میں رفاقت کا شرف حاصل ہوا ہے اور ان کی تعداد ہزاروں کی ہے۔ لیکن درحقیقت یہ سب اور ان کے ماسوا اور بہت سے پہلو ان کی سوانح اور سیرت کا موضوع ہیں، اور ان میں سے بعض کمالات و امتیازات وہ ہیں جن میں ان کے ہمیم و شریک مل سکتے ہیں، اور بعض شخصیتیں ان میں ان سے فائق بھی ہو سکتی ہیں، لیکن راقم نے ان کے جن امتیازات کا یہاں انتخاب کیا ہے ان میں اپنے محدود واقفیت و علم میں، ان کا کوئی ہمیم و شریک، اور ان کا کوئی مقابل نظر نہیں آتا۔ والغیب عند اللہ، جہاں تک پہلے عنوان کا تعلق ہے، ہم نے غیبی حقائق، اللہ کے وعدوں اور انبیاء علیہم السلام کی دی ہوئی اطلاعات پر ایمان لانے اور ان کے اعتماد و یقین پر اپنی زندگی کی کشتی کو چھوڑ دینے کی ایسی دشگاہ طاقتور اور بے لاگ دعوت کسی دوسری جگہ نہیں دیکھی، جس وقت وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، اس کی قدرت کن فیکون اس کے بلا شرکت غیرے پورے نظام عالم کو چلانے، اسباب کی بے حقیقتی، خواص و انبیاء اور انسانی تجربات کی بے اعتباری عموماً و مشاہدات کی تنقیر و نفی، احکام الہی اور نظام تشرعی کے سامنے نظام تکوینی کی سپر انڈی و مخلوبیت، ایمانی صفات و اخلاق اور اطاعت و عبودیت کے سامنے وسائل و ذخائر کی بے حقیقتی، حاملین نبوت، اور اہل ایمان و دعوت کا ارباب اقتدار، اہل حکومت اور سرمایہ داروں کے مقابلہ میں فتح و غلبہ، مذکورے وعدوں کی ابدی صداقت اور سنہ الشک کی ہمہ گیر کاغذوں اپنی پوری ایمانی قوت اور اپنے و المانہ انداز بیان میں بیان فرماتے تو سننے والے اتنی دیر کے لیے اس حواس و مادہ پرستی کی دُنیا سے منتقل ہو کر ایمان بالغیب کی دُنیا میں پہنچ جاتے۔

اور اباب و سببات کا سلسلہ اور عقائد و نتائج کا ربط و تعلق اتنا بے کار و بے حقیقت نظر کرنے لگتا تھا کہ ہم جیسے مدہی لوگوں کو بعض اوقات اس کی فکر پیدا ہو جاتی تھی کہ کیس یہ دعوت سننے والوں میں ترک اباب اور تجرد و ریاضیت کا رجحان نہ پیدا کرے، لیکن اس دورِ بادیت میں جہاں اباب نے ”اباب“ کی شکل اختیار کر لی ہے اور ایک عالم کا عالم اپنی صفت کو مادی اباب، اور اپنی ذاتی کوشش و قابلیت کے ساتھ وابستہ کر چکا ہے، اور کسی دینی دعوت و تحریک کو وہ قلندر صفت افراد نہیں مل رہے ہیں جن کا عشق ”موتِ فرد“ میں بے نظر کو درک عقل کو ”محو تہائے لب باہم“ کرنے، بلکہ اس غمخوڑ سے ایشاء و قربانی کی جنس بھی ناپاب ہو گئی ہے جس کے ایندھن کے بغیر کسی تحریک کی گاڑی دو قدم بھی نہیں چل سکتی مادی ترقی اور مادی اقتدار کی اہمیت و تقدس کی مسلسل اور پرجوش تبلیغ و تبلیث نے خود اس اُمت کو متاثر کر لیا ہے جس کی ساری طاقت، اور جب کی فتح کا راز ایمان بالغیب کی قوتِ رضاۃ الہی کی طلب اور جنت کے شوق میں شمر تھا، مسلمان نے ذرائع معاش کو اپنا رزاق سمجھ لیا ہے، مادیت کی اس دہائے عام کے دور میں مولانا محمد رفیع صاحب کی ایمان بالغیب کی اس دعوت سے بعض اوقات سینکڑوں سامعین کے دل ایمان کے جذبہ سے معمور اور قربانی کی لذت سے غمخور ہو جاتے تھے اور وہ اس کے اثر سے ایشاء و قربانی کے ایسے نونے پیش کرنے لگے تھے جن کو عقل و دلائل حکمت و صلحت، اور علم و خطابت کی کسی بڑی سے بڑی طاقت سے حاصل نہیں کیا جاسکتا تھا، اور جن کی بنیاد پر یہ تحریک دُنیا کے دورِ دراز گوشوں میں پہنچ گئی، ہزاروں آدمیوں نے جن میں ہر طبقہ کے لوگ تھے عیسویں کے لیے گھربا چھوڑ کر دوسرے براعظموں کا سفر کیا، اور دعوت و تبلیغ کے راستہ میں بڑی بڑی مشقتیں برداشت کیں، انھوں نے بڑی دیر دلی اور عالیٰ جہتی کے ساتھ اپنا وقت اور اپنا مال راہِ خدا میں خرچ کیا، اگر خدا کو منظور ہوتا اور مولانا کی زندگی دفا کرتی، تو وہ ایمان بالغیب کی اس طاقت سے (جس میں مشکل سے کسی اور جماعت کو میرا می ہوگی) معاشرہ کی اصلاح و انقلاب اور دُنیا کے حالات میں تبدیلی کا اور زیادہ وسیع و عمیق کام لیتے، اور افراد کی یہ قوتِ ایمانی و اجتماعی زندگی پر بھی اثر انداز ہوتی، ان کی ان مجالس میں کبھی کبھی حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ

کے مجالس و عطا کی بھلائی نظر آنے لگتی تھی جن کی دغیر اللہ کی نفی سے لبریز تفریریں نے ہزاروں دلوں اور دماغوں پر گہری چوٹ لگا لی، جس وقت آدمی ان کے ان مواظظ کو جو فطرتِ غیب اور دوسرے مجموعوں میں چھوٹا ہے پڑھتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص پوری ہے باکی اور قوت کے ساتھ گمراہ چلا رہا ہے اور اس کی غریب سے مادیت کے ہزاروں مبت پاش پاش ہو رہے ہیں۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ہم جیسے لوگ جن کا راسخ اسباب و سبب کے باہمی تعلق سے کبھی آزاد نہیں ہونے پاتا، اور جو مادی سعی و جہد کو بھی دین و شریعت میں ایک مقام دیتے ہیں اور انسان کو اپنی سعی کا مکلف و مامور سمجھتے ہیں، اور جو اس عالم اسباب میں مائلوں کی پست سمیٹی اور بے علمی کو ان کے زوال کا ایک سبب قرار دیتے ہیں، وہ کبھی مولانا کے اس طرز کی کامیابی کے ساتھ فقل نہیں آتا رہے اور ان کے ذہن نے عین ان مجالس و عطا میں بھی اپنا کام کرنا نہیں چھوڑا لیکن ہم کو اس کا صاف اعتراف ہے کہ ان کی اس دعوت ایمانی نے وہ نتائج پیدا کیے جن سے ہماری "متواذن و متعال" دعوتیں ذہن کی اعتبار حاضر کے تھاقی پر نظر ہے، قاصر ہیں، اور عفات اندازہ ہوا کہ

لاکھ حکیم سز عجیب، ایک تعلیم سرکایت

ان کا دوسرا امتیاز اپنی دعوت کے ساتھ ان کا ایسا شخص و انہماک تھا جس کی مثال نہ صرف یہ کہ دینی دعوتوں اور تحریکوں کے میدان میں نظر نہیں آتی بلکہ جہاں تک اس کو اہ نظر کی نظر و اقصیت کا تعلق ہے کسی مادی و سیاسی تحریک کے داعیوں میں بھی وہ استعراق و خود غفلت و اہمیت، اور جذب کی کیفیت نظر نہیں آتی، ان کا یہ پہلو اتنا نمایاں اور اتنا حیرت انگیز تھا کہ جب تک کسی شخص کو کچھ عرصہ ان کی خدمت میں رہنے اور کسی سفر میں ان کی معیت کا موقع نہ ملتا تو وہ بہتر سے بہتر تہذیب و تمدن اور واقعہ نگاری کے بعد بھی اس کا صحیح اندازہ نہیں کر سکتا، چند دن رہ کر آدمی ان کی مشغولیت و انہماک اور ان کے جذب و استعراق کو دیکھ کر بہت رہ جاتا تھا، اور اس کی یہ سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ اتنی قوت و تازگی کہاں سے آتی ہو اور اس کا سرچشمہ کیا ہے؟ عام حالات میں "عشق" اور خاص حالات میں "تائید الہی اور فطرت غیبی

کے سوا اس کی توجیہ نہیں ہو سکتی، معمولی بات یہ ہے کہ وہ فجر کی نماز کے بعد سال کے بارہ مہینے اور مہینے کے تیس دن تقریر فرماتے، یہ تقریر ڈھائی تین گھنٹے سے کم نہ ہوتی، اس میں موسم کی سختی، دھوکے کی گرمی، صحت کی خرابی، صبح کی کمی و زیادتی قطعاً اثر انداز نہ ہوتی، یہ مجاہدہ رمضان مبارک میں بہت بڑھ جاتا، جبکہ فجر کے بعد لوگوں کے سونے کا عام معمول ہے، رمضان میں ان کی رات کا بڑا حصہ شب بیداری اور دعوت کے کام میں صرف ہوتا۔ اس کے باوجود وہ فجر کی نماز کے بعد پوری قوت، تازگی اور نشاط کے ساتھ تقریر فرماتے، اور اسی قوت کے ساتھ آخر میں دعوت دیتے، عام دنوں میں چائے کے دوران اور چائے کے بعد پھر گھنٹہ اور تقریر کا سلسلہ شروع ہو جاتا، عام طور پر وہ جامعہ کو رخصت کرنے کا وقت ہوتا، دہان تشریف لے جا کر پھر اسی طرح تقریر فرماتے اور ہدایات دیتے کہ معلوم ہوتا کہ ابھی تک خاموشی کی تھر لگی ہوئی تھی، اور وہ اب ٹوٹی ہے، پھر اسی جذبہ پادری قوت کے ساتھ دعا کرتے کہ معلوم ہوتا کہ نہ اس سے پہلے دعا کی ہے نہ اس کے بعد کریں گے، اب کچھ اسی دعائیں مانگ لیتا ہے، اور سب کچھ اسی دعائیں کہہ دیتا ہے، اس کے بعد بھی مختلف تقریروں سے گفتگو اور خطاب کرنے کا سلسلہ جاری رہتا، پھر کچھ دیر تصنیف و تالیف کا کام کرتے، پھر کھانے کا وقت ہو جاتا، پھر کے بعد پھر کوئی سبق پڑھاتے یا تصنیف و تالیف کا کام کرتے، کھتے جلتے، اور آگ دیکھنے کا بھی سلسلہ جاری رہتا، کبھی بعد عصر اور بعد مغرب بھی کوئی تقریر ہو جاتی، اور اس میں بھی تازگی اور جوش کا وہی عالم ہوتا، عشاء کے بعد (جو اکثر ٹرینی ناخیر سے ہوتی) سیرت کی کوئی کتاب یا صحابہ کرام کے حالات کا کوئی مجموعہ سنانے کا معمول تھا، کتنا ہی ٹھکے اور جگے ہوئے ہوں اور کیسی خستہ اور شکستہ حالت ہو، اس معمول میں حتی الامکان فرق نہ ہوتا، ہر رات تک یہ سلسلہ جاری رہتا، سننے والے کو محسوس ہوتا کہ اس شخص نے دن بھر آرام کیا ہے، ہم جیسے بہت بہتوں کے لیے نظام الدین کا دوروز کا قیام بھی بہت آزمائش اور مجاہدہ تھا، میرا خود حال یہ تھا کہ اکثر اپنے دل سے خطاب کر کے کہتا کہ بے بہت! مولانا کے لیے ساری زندگی کا سوال ہے، تیرے لیے صرف دودن کا معاملہ ہے، لیکن بہانہ جو اور سہولت پسند طبیعت اپنی صحت کی کمزوری اور مولانا کی عالی ظرفی کا سہارا لے کر کوئی گوشہ عافیت تلاش کر لیتی، اس وقت اگر کوئی تلاش کرنے والا تلاش کرتا تو خود نہ بان حال سے اس کو اپنا پتہ نشان اس طرح دیتا کہ

لے جاؤ، آج تک اس عاجز کو معلوم ہو رمضان مبارک کی راتوں میں مولانا باطل نہیں سوتے تھے ۱۲ شہادی

ہو گا کسی دیوار کے سایہ کے تلے مست
 کیا کام محبت سے اس آرام طلب کو
 سفر میں تو یہ اہناک اور استغراق بہت بڑھ جاتا، پھر تقریروں کی تعداد، ان کی مقدار
 اور ان کے اوقات کی کوئی تحدید نہیں تھی، بعض دستوں نے اندازہ لگایا ہے کہ آخر میں مجموعی طور
 پر آٹھ آٹھ گھنٹے بولنے کی فہم آتی اس میں بھی حیرت انگیز بات یہ ہے کہ ہر بعد کی تقریر میں
 نئے سننے والوں کو یہ اندازہ ہوتا کہ بولنے والا اسی وقت بولنے کھڑا ہوا ہے اور اس سے پہلے
 اس کو اپنے خیالات و جذبات کے انہار کا موقع نہیں ملا تھا اب اسی موقع پر اپنا دل کھول کر
 رکھ دینا چاہتا ہے، یہی بروقت کی دعا کی کیفیت ہوتی، مجھے حجاز کے آخری سفر میں صوفی
 کا موقع نہیں ملا لیکن میں نے بالمتواتر سنا ہے کہ وہاں یہ جوش و خروش اور یہ جذبہ و اہناک
 اپنے نقطہ شروع کو پہنچ چکا تھا، مسجد نبویؐ میں صحن مسجد میں فجر کی نماز کے بعد تقریر شروع ہوتی
 اور دن چڑھتا، اور جن خوش قسمت آنکھوں نے تقریر کے آغاز میں گنبد خضرا پر چاندنی دیکھی ہوئی
 وہ دھوپ چڑھی ہوئی دیکھتے، مجھے یاد ہے کہ بھوپال کے ایک اجتماع میں مولانا نے مغرب کے
 بعد پوری قوت اور اپنی تقریر کے تمام پیانہ کے مطابق بیسٹ تقریر کی، تقریر کے بعد تشیل ہوئی
 پھر دعا ہوئی، مجھے اطمینان تھا کہ اب اس تقریر کے بعد آرام فرمائیں گے، کہ خدا جانے کہ مناسک کی
 تقریب تو ایسی اور تقریب سے پھر کچھ بولنا شروع کیا، طبیعت مطمئن تھی کہ جینٹلمن میں اس کا
 سلسلہ ختم ہو جائے گا، لیکن تھوڑی دیر کے بعد محسوس ہوا کہ مولانا میں نئی تازگی اور جوش آگیا،
 پھر اس طرح تقریر فرمائی کہ معلوم ہوتا تھا کہ دن بھر خاموش رہے ہیں اور طبیعت جوش پر ہے۔
 یہی حال دعا کا تھا، مولانا کی دعا کی کیفیت، اس کے مضامین، اس کی آمد اور جوش
 و خروش، اس کی رفت انگیزی، اور اس کی تاثیر، مولانا کے ان خصائص میں سے تھی جن کی
 مثال دور دور دیکھنے میں نہیں آئی، جب دعا کرتے حاضرین کا عجب حال ہوتا، خاص
 طور پر جب اُردو میں دعا کے الفاظ ادا فرماتے تو آنسوؤں کا سیلاب اُٹھ اُٹھتا، دور دور سے
 رونے والوں کی ہچکیاں سننے میں آتیں، اس کی مثال ماضی قریب میں حضرت سید احمد رشیدؒ اور
 ان کے ایک جانشین مولانا سید نصیر الدینؒ کے حالات میں نظر آئی، کہ بیان کرنے والوں نے

بیان کیا کہ دعا کے وقت رحمت الہی جوش میں آتی نظر آتی، لوگوں پر ایک وارنگی اور بے خودی کی کیفیت ہوتی، اور بعض لوگ دیوانہ وار جنگل کو نکل جاتے، واقعہ یہ ہے کہ دعا کے وقت جو کیفیت لوگوں پر طاری ہوتی اور جو اثرات ان کے دلوں پر ہوتے، اگر کچھ دیر بھی باقی رہ جاتے تو لوگ دنیا کے کام کے نہ رہتے، اور معلوم نہیں حالات میں کیا تبدیلی ہوتی، لیکن نظام عالم اسی طرح ہے پس یہ رہا ہے۔ اور ہم ضعیف البیان ہر چیز کا اثر وقتی طور پر لیتے ہیں۔

ان کی سیری امتیازی خصوصیت جس میں ان کی نظمیں منظم ہیں ان کی تقریریں دل اور صحبت کا وہ اثر ہے جو سامعین و حاضرین پر پڑتا، خاص طور پر ان سلیم طبیعتوں پر جن کا دل و دماغ دوسرے اثرات سے آزاد اور ان کی طبیعتوں میں تسلیم و انقیاد کا مادہ غالب ہوتا، ان کی کیمیائے صحبت اور ان کی انقلاب انگیز تقریروں نے اتنی زندگیوں میں تبدیلیاں پیدا کیں، اور اتنے دلوں اور دماغوں کو زندہ کیا جن کا شمار کرنا ممکن نہیں، ان صحبتوں اور تقریروں کے اثرات اتنے گہرے ہوئے کہ صورتِ نیست و نہی کی معاشرت اور یہاں تک کہ سمجھنے اور بولنے کا طریقہ بھی بدل جاتا۔ سینکڑوں آدمی ہیں جو ان کی زبان بولنے لگے اور ان کی زبان سے نکلے ہوئے الفاظ اور جملے ان کو غلط ہو گئے، کتے، اشخاص، چیزیں، کہ جن کی دعاؤں میں ان کی دعاؤں کا رنگ آ گیا، کتے اعلیٰ اعتبار یافتہ اور میرانہ زندگی رکھنے والے لوگ ہیں جن کی زندگی اور معاشرت سرتاپا مغربی اور ریٹانہ تھی اور وہ اب ایک درویشِ صفت مبلغ اور ایک فقیر منش اور جفاکش مجاہد نظر آتے ہیں۔ اور جن کی گراؤ افتد بخوابوں اور آمدنیوں کا بڑا حصہ، تبلیغ و دعوت، انفاق کی امداد و اعانت، اور باعزت کی نصرت پر خرچ ہوتا ہے، اور ان میں ان کے گھر والوں کا اور ان کا اپنا بڑا حصہ ہے جو ایک متوسط ملازم یا ایک اوسط درجہ کے تاجر کا ہے، کتنی بڑی تعداد ان انفاق اور نیا زندگی کی سے جن کی زندگی، جن کا ذوق عبادت، جن کا جذبہ خدمت اور جن کی خشیت و انابت، اور جن کی بے نفسی اور تواضع دیکھ کر اپنے وجود سے شرم آنے لگتی ہے۔ حقیقی علم تو علم الغیوب کو ہے، لیکن ان کے، خلاص و اخلاق کو دیکھ کر ان کی دینی ترقی اور بلندی کا اندازہ ہوتا ہے، جو زندہ ہیں خدا ان کی زندگی میں برکت دے، ان کے متعلق کچھ کہنا خلافِ احتیاط ہے فان الحی لا یتحدث علیہ الغتہ، لیکن جاننے والوں میں

مقتدر اصحاب کے نام لیے جاسکتے ہیں، جو ہمارے دیکھتے دیکھتے کہیں سے کہیں پہنچ گئے۔ اور ان کے حالات اتنے رفیع ہو گئے جن کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ ان میں سے میں یہاں صرف اپنے محبوب و عزیز دوست حاجی ارشد حسرت رحم کا ذکر کروں گا جن کا رہنے اعلیٰ عہدہ اور ذمہ داریوں کے ساتھ، اخلاص و دلہیت، تعلق مع اللہ، دعوت کے کاموں میں نہماں استغراق، اشارہ و قربانی کی کیفیت، تواضع و انکسار، خدمت کا جذبہ، اور پھر اسی راہ کی قابل رشک موت اور شہادت، برسوں دل کو تڑپاتی اور ان کی یاد تازہ کرتی ہے گی۔ جاپان میں اشاعت اسلام کے کام کا افتتاح اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے مقدر فرمایا تھا اب وہ اہل حجاز ان کو عرصہ تک یاد رکھیں گے، دنیا کے دور دراز ملکوں میں ایسے لوگ مل جائیں گے جو مولانا کی چند روزہ صحبت اور دو ایک تقریروں کے سننے سے اتنے متاثر ہوئے کہ ان کی زندگی بدل گئی اور ان کے اندر ایک خاص طبع کے ایمان و یقین کی کیفیت، دعوت کی سرگرمی، دُعا کا سلیقہ، نماز میں کیفیت، اور ایشیاء کی عادت پیدا ہو گئی، ایسے لوگ ہندوستان اور پاکستان کے باہر امریکہ، یورپ اور افریقہ کے براعظموں میں بھی ملیں گے۔

جہاں نے راہِ درگاہوں کو دیکھ کر دیکھ کر دے خود آگاہ ہے

مولانا کی دعوت اور شخصیت اپنے پورے شباب اور عروج پر تھی، ان کی ہمت کا طائر بلند پرواز کسی بلند سے بلند شاخ پر بھی آشیانہ بنانے کے لیے تیار نہ تھا، کوئی دور سے دور جگہ ان کو دور اور کوئی مشکل بے مثل کام ان کو مشکل نہیں معلوم ہوتا تھا، انھوں نے اپنی تیز رفتاری، بلکہ برق رفتاری اور اپنی طبیعت کی بے چینی اور مبتلائی سے برسوں کا کام مہینوں میں اور مہینوں کا کام ہفتوں میں اور دنوں میں کر لیا، اپنے والدینا مدار کے بعد نئے ملکوں میں جماعتوں کے بنانے کا افتتاح کیا اور ساری دنیا کو گھر کا آئین بنالیا، حج کا مسئلہ اٹھایا اور اس میں ایک نئی شرح چھونک

(حاشیہ صفحہ گزشتہ)

یہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے الفاظ ہیں۔ فرمایا کہ دنیا سے چلے جانے والوں کی اتنا کرد، اس لیے کہ جو ذبح کرے اس کے پادہ میں فتنہ سے اطمینان نہیں۔

۱۷۔ فریضہ حج میں روح پیدا کرنے اور اس کو تبلیغ و دعوت کا ذریعہ بنانے کا مسئلہ۔

دی، اور دیکھتے دیکھتے حجاج کی تعداد، اور ان کی کیفیات میں عظیم فرق پیدا ہو گیا، اجتماعات، میوات کے محدود پیمانے سے نکل کر اتنے عظیم و وسیع بن گئے کہ بڑی بڑی سیاسی کانفرنسیں، او بڑے بڑے پبلک جلسے (جمع کی کثرت میں بھی) ان کے سامنے ماند پڑ گئے، اور ان کی وہ کثرت ہوئی کہ مولانا کے لیے نظام الدین کا قیام مشکل ہو گیا، تبلیغی تقریروں میں غیر مسلموں سے خطاب، حالات حاضرہ پر تبصرہ، موجودہ مادی زندگی پر تنقید اور فساد کے سرچشمے کی نشاندہی کے باب کا افتتاح کیا، اور ان میں ایسی کشش پیدا کر دی کہ سینکڑوں کی تعداد میں غیر مسلم شریک ہونے لگے، اور متاثر ہوئے، یہ سب کام بڑی طویل عمر چاہتے تھے، لیکن مولانا نے پچاس برس سے کم عمر، اور اپنی ذمہ داری اور دعوت کے صرف بیس سال کے اندر انجام دیئے، اور یہ سب منزلیں طے کر کے اپنے خالق سے جا ملے۔

کام تھے عشق میں بہت، پرستہ
ہم ہی فارغ ہوئے شبابی سے
امت پر جو خط الرجال کا دور طاری ہے، اس میں اس کی کیا امید ہے کہ جلدان کی شخصییت اور تاثیر کا کوئی داعی الی اللہ پیدا ہوگا۔

سرود رفتہ باز آید کہ ناید
نسیم از حجاز آید کہ ناید؟

غفر اللہ له و رفع درجاته۔

انفیس نسواں — فیصلہ کن مناظرہ

کتاب خانہ انفیس نسواں کی یہ دو کتابیں جو عرصہ سے نایاب تھیں بحمد اللہ اسی مہینے میں دوبارہ طبع ہو چکی ہیں — قیمت انفیس نسواں ۴۵/- مناظرہ ۱۵/-

مینجر کتاب خانہ انفیس نسواں (کچہری روڈ) لکھنؤ

حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ

چند تجربے (۱) مشاہدے

محمد منظور بنگالی

حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی حیات میں۔

طلب و استفادہ کی نیت سے اور عقیدت مندی کے ساتھ حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی خدمت میں اس عاجز کی پہلی حاضری ان کے وصال سے تقریباً ۱۲۵۰ھ یعنی پہلے دہائی کے بعد بعض بدلتی غمروں میں حضرت کی رفاقت بھی نصیب ہوئی تھی مگر نظام الدین آمد زلفت کی توفیق بھی ملتی رہی، جس کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت کی شخصیت کی عظمت اور محبت بھی نصیب فرمائی، اور انکی دینی دعوت کے ساتھ دل کو کچھ تعلق بھی نصیب ہوا۔

پسند ہی ہونے کے بعد آپ کی آخری علالت کا سلسلہ شروع ہو گیا، اس علالت کے آخری چار مہینوں میں یہ ساجز زیادہ تر حضرت کی خدمت میں نظام الدین ہی تقیم رہا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ملاحظات کے دیا چہ میں میں اس کا ذکر کر چکا ہوں کہ حضرت کی خدمت میں میں ذی قیام مخدومی و مرشدی حضرت شاہ عبد القادر رائے پوری قدس سرہ کے ایما و بلکہ ارشاد سے کیا تھا۔

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب سے ابتدائی واقفیت اُن قیام کے زمانہ میں ہوئی اس وقت مولانا موصوف کی زیادہ توجہ کتابی مطالعہ اور تصنیف و تالیف کی طرف تھی،

فنِ حدیث کی حرکتِ آثار کتابِ امامِ طحاوی کی شریح معانی الآثار کی شرح لکھنے کا کام وہ شروع کر چکے تھے لیکن ان کے اوقات کا بڑا حصہ اسی میں صرف ہوتا تھا۔ اپنے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ کی سراسر علی اس دینی دعوت سے جس میں مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی روح کو تحلیل کر دیا تھا اس زمانہ میں زیادہ دیکھی ان کو نہیں تھی، گویا ان دنوں ان کا ذوق وہ تھا جو ان کے دوسرے مرتبی اور استاد شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ کا تھا اور وہ ہے۔۔۔۔۔۔ دعوت و تبلیغ کے کام میں بھی وہ کچھ حصہ تو لیتے تھے لیکن یہ ان کے لئے دوسرے درجہ کا کام تھا۔ اصل شغف اور انہماک حدیث نبوی کی علمی اور تصنیفی خدمت سے تھا۔۔۔۔۔۔ بعد میں خود نصرت مولانا محمد یوسف صاحب نے اس عاجز سے بارہا اس واقعہ کا ذکر کیا کہ اس زمانہ میں تبلیغی کام اور اس سلسلہ کی بے پناہ نقل و حرکت کے بارہ میں ان کو ذہنی طور پر کبھی پورا شرح صید نہیں تھا، وہ جتنا کچھ ان دنوں اس سلسلہ میں کرتے اور حصہ لیتے تھے وہ اپنے والد ماجد اور شیخ و استاد حضرت مولانا محمد الیاس کے حکم کی تعمیل میں اور ان کی خوشنودی کے لئے کرتے تھے۔۔۔۔۔۔ تقویٰ اور علق باللہ تو ان کو باپ دادا سے میراث میں ملتا تھا اور کہا جاسکتا ہے کہ انکی فطرت میں تھا۔ اس ناچیز کو ذاتی طور پر معلوم ہے کہ تبلیغی کام کے سلسلہ میں حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ جو ہر طرح کے آدمیوں سے اکرام کے ساتھ ملتے تھے، جن میں بہت سے غیر متشرع بھی ہوتے تھے اور اسی طرح کے بعض معتقدین عجیب کی کار و غیرہ بھی استعمال فرما لیتے تھے، مولانا محمد یوسف صاحب کو اس سے انقباض ہوتا تھا اس زمانہ میں کبھی کبھی انھوں نے ادب کے ساتھ تنہائی میں خست سے عرض بھی کیا کہ آپ اس پر غور فرمائیں کہ یہ رویہ کہاں تک صحیح اور کامبر کے طریقہ کے مطابق ہے۔۔۔۔۔۔ بہر حال اس زمانہ میں مولانا موصوف کا طرزِ عمل اور طرزِ فکر یہ تھا، لیکن حضرت والد ماجد کی علامت کے بالکل آخری ایام میں ان کے حال میں کچھ تبدیلی پیدا ہونی شروع ہوئی اور پھر تو اس ابتداء کی وہ انتہا ہوئی جس کو

سلسلہ اسکا دو جلدیں چھپ چکی ہیں اور اہل علم و فضلہ مطالعہ سے مولانا کے علمی مقام کا اندازہ بھی کر سکتے ہیں۔

ایک دنیا نے اپنی آنکھوں سے دیکھا۔

—(۲)—

حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد :-

حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی علالت وصال سے دو تین مہینے پہلے سے اگرچہ بہت نازک شکل اختیار کر چکی تھی، لیکن حضرت کے بعض خاص حالات کی وجہ سے خدام کو انکی زندگی اور صحت کے بارہ میں ابھی اُمیدیں تھیں، مگر دو ہفتہ پہلے سے حالت اتنی نازک اور تقسیم ہو گئی کہ بظاہر اباب صحت کی اُمید کے لئے گنجائش نہیں رہی۔ یہ عاجز اور رفیق محترم مولانا اعلیٰ میاں بھی حضرت کے دو سرور میسروں خدام اور محبین کی طرح وہیں مقیم تھے۔ ہم لوگوں کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت کے ساتھ ساتھ حضرت کی دینی دعوت سے بھی اچھا خاصا تعلق ہو گیا تھا اس لئے قاری طور پر حضرت کی زندگی کے مسئلہ کے ساتھ ہم ان کے بعد انکی دعوت کے انجام کے بارہ میں بھی فکر مند تھے۔ ہمارا احساس یہ تھا کہ جتنے لوگ اس وقت اس دعوت کے کام سے جڑے ہوئے ہیں ان کا تعلق اور انکی نسبت دراصل حضرت کی شخصیت سے ہے۔ دعوت سے ان کا تعلق آپ کی اس ذاتی محبت کی وجہ سے ہے۔ اس لئے یہ اُمید نہیں ہے کہ حضرت کے بعد بھی یہ کام اسی طرح چلتا ہے اور جس طرح لوگ حضرت کے سامنے اس کام کے لئے قربانیاں دے رہے ہیں وہ آپ کے بعد بھی اسی طرح دیتے رہیں گے۔

ایک رات کو اس ناچیز اور رفیق محترم مولانا اعلیٰ میاں نے اس بارہ میں دیر تک غور فکر اور باہم مشورہ کیا۔ اور ہم اس نتیجہ پر پہنچے کہ اگر حضرت کے بعد یہاں اس دعوت کا کام کے مرکز نظام الدین میں کسی ایسی شخصیت کا قیام رہے جس کے ساتھ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ اور انکی دعوت سے تعلق و محبت رکھنے والے پورے حلقہ کو عقیدت و محبت ہو تو پھر انشاء اللہ یہ کام اسی طرح چلتا رہے گا، اور ایسی شخصیت اس وقت ہماری نظر میں صرف شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ کی تھی اور مدد و کی ہے انتہا عنایت و شفقت نے ہم لوگوں کو انتہائی محبت و عقیدت کے

باوجود کسی قدر بے تکلف بھی کر دیا تھا، اس لئے ہم نے یہ طے کیا کہ ہم اس بارہ میں حضرت موصوف سے صاف صاف بات کریں، اور اصرار کریں کہ وہ ابھی یہ فیصلہ فرمائیں اور ہمیں اس بارہ میں مطمئن کر دیں کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد ان کے جانشین کی حیثیت سے وہ نظام الدین میں منتقل قیام فرمائیں گے۔ ہم نے طے کیا کہ آج صبح ہی حضرت ممدوح لے وقت لے کر ہم تنہائی میں اس مسئلہ پر گفتگو کریں گے۔

صبح صادق ہوئی، فجر کی اذان ہوتے ہی میں حضرت شیخ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ نماز کے بعد آپ سے ایک خاص معاملہ میں کچھ عرض کرنا ہے، اسکے لئے وقت مقرر فرمادیجئے، فرمایا کہ نماز کے بعد متصلاً قاری سید رضا حسن (مروحوم) کی درگاہ میں بیٹھ جائیں گے۔ چنانچہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضرت شیخ وہاں تشریف لے آئے اور یہ عاجز بھی حاضر ہو گیا، اور اس ناچیز نے مختصر تہنید کے بعد اپنی اور مولانا علی میاں کی طرف سے وہ بات عرض کی جو رات کے مشورہ میں ہم دونوں نے طے کی تھی، میں نے عرض کیا کہ حضرت مولانا کے مرض و ضعف کی رفتار دیکھتے ہوئے اب امید ٹوٹی جاتی ہے اور اسکے ساتھ ساتھ دل میں یہ شکرا بھری ہے کہ حضرت کے بعد اس دینی کام کا کیا ہوگا۔ ہم لوگوں کا اندازہ ہے اور غالباً بناب والا کو بھی اس سے اتفاق ہوگا کہ اس وقت جتنے عناصر ظلم میں لگے ہوئے ہیں ان سب کا اصل تعلق حضرت کی ذات سے ہے، اور اس ذاتی تعلق کی وجہ سے وہ اس کام میں جڑے ہوئے ہیں، اس کا کافی اندیشہ جو کہ حضرت کے بعد آہستہ آہستہ یہ شیرازہ منتشر ہو جائے گا، اور یہ امت کا بہت بڑا خسارہ ہوگا، ہمارے نزدیک اس کا صرف ایک حل ہے اور وہ یہ کہ حضرت کے بعد جناب یہاں قیام کا فیصلہ فرمائیں اور یہ کام جناب کی رہنمائی اور سرپرستی میں ہو، ہمارا اندازہ ہے اور اپنے اس اندازہ پر ہمیں پورا اعتماد ہے کہ اگر ایسا ہوا تو یہ سب عناصر وہی طرح جڑے رہیں گے، کیونکہ ان سب کو جناب کے ساء

بارہ دن بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہو گیا۔ وصال سے چند گھنٹے پہلے محمد رضا
حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ کے آیا اور توجہ دلانے پر حضرت
رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے پیچہ خاص متوسلین پر اپنے اعتماد کا اظہار فرمایا اور ان کو اجازت دی
اور حضرت رائے پوریؒ نیز حضرت شیخ الحدیث کے مشورہ ہی پر حضرت مولانا محمد یوسف
صاحب کے لئے خلافت کا فیصلہ فرمایا جیسا کہ حضرت کی تاریخ میں تفصیل سے اسکا ذکر بھی کیا گیا ہے۔
حضرت کا وصال صبح صادق کے وقت ہوا اور فجر کی نماز کے بعد
حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی خلافت اور جانشینی کا باقاعدہ اعلان ہوا۔

میں بدقسمتی سے دو دن پہلے ایک خاص ضرورت سے اس وقت کے اپنے مستقر بریلی آ گیا تھا اور دہلی اس
وقت واپس پہنچا جب لوگ حضرت کے دفن سے فارغ ہو کر واپس ہو رہے تھے، خلافت
وجانشینی کا واقعہ میں نے وہاں پہنچ کر سنا۔ چونکہ اس وقت اپنی ناقص نگاہ میں مولانا
محمد یوسف صاحب میں کوئی خاص امتیاز سوائے عاجز ادبی کے نہیں تھا، اور اپنے علم و اندازہ کے
مطابق تبلیغی کام سے تو ان کو گہری دلچسپی بھی نہیں تھی بلکہ اس لحاظ سے قاری داؤد صاحب
وغیرہ حضرت کے بعض پرانے خادم اور رفیق ان سے بہت آگے تھے، اس لئے مجھے اس واقعہ
کو نہ کہ کوئی خوشی نہیں ہوئی، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اپنے بزرگوں کے بارہ میں بھی دل میں طرح
طرح کے دوسے آئے، اور میں ان دوا دس سے اتنا مغلوب ہوا کہ ان کی تاریکی میں بارہ
دن پہلے کی حضرت شیخ الحدیث دہلی عارفانہ بات بھی بالکل یاد نہیں آئی، دن کا باقی حصہ
اور پوری رات اسی حالت میں گزری، اگلے دن صبح کو جب حضرت مولانا محمد یوسف صاحب
نے فجر کی نماز پڑھائی اور نماز کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے معمول کے مطابق تقریر شروع
فرمائی تو کھوڑی دیر کے بعد میں نے محسوس کیا کہ یہ تو مولانا محمد یوسف صاحب کی زبان
سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ بول رہے ہیں۔ اس وقت حضرت شیخ الحدیث مظلہ کی وہ بات یاد
آئی۔ اور اس تقریر کے ختم ہونے سے پہلے یہ یقین ہو گیا کہ حضرت شیخ نے جو کچھ فرمایا تھا یہ اس
کا ہلور ہے، اور اللہ تعالیٰ نے وہ دولت مولانا محمد یوسف صاحب کی طرف منتقل فرمادی
ہے۔ ”وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ“

”انتقال نسبت“ کا لفظ نا بھی تھا اور کتابوں میں بھی پڑھا تھا، لیکن اس کا

مشاہدہ اس دن پہلی دفعہ ہوا۔

— (۳) —

اس عاجز نے اور غالباً ہر دیکھنے والے نے حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی میں تین باتیں بہت غیر معمولی درجہ میں دیکھیں۔ ایک دین کا درد و فکر۔ دوسرے اللہ تعالیٰ پر اعتماد و یقین۔ تیسرے معارف و حقائق کا فیضان۔

دین کے درد و فکر کے لحاظ سے اُن کا حال بلا مبالغہ اس باپ کا سا تھا جس کا کلوتا باکمال بیٹا جس سے اس کی بڑی امیدیں اور آرزوئیں وابستہ ہوں سخت بیمار اور موت و حیات کی کشمکش میں مبتلا ہو، اور اس کی زندگی اور صحت کی فکر نے تمام دوسری فکر و اور ذاتی مسئلوں کو بالکل دبا دیا ہو۔

اللہ تعالیٰ کے وعدوں پر اور اس کی مدد پر ان کو ایسا اعتماد و یقین تھا گو یا قضا و قدر کے فیصلوں کو انھوں نے آنکھوں سے دیکھ لیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے بارہ میں آخرت کے بارہ میں، دین کے بارہ میں جب باتیں فرماتے تو اہل علم اور اصحاب درس بھی محسوس کرتے تھے کہ ان کے قلب پر حکمت کا فیضان ہوتا ہے۔ اور ”وَمِنْ جُودِ الْحِكْمَةِ فَقَدْ اُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا“ کی تفسیر سامنے آجاتی۔ پھر حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے دصال کے بعد ہر دیکھنے والے نے کھلی آنکھوں دیکھا کہ یہ تینوں باتیں دفعۃً حضرت مولانا محمد یوسف صاحب میں آگئیں، اور ان تینوں میدانوں میں وہ بہت تیز رفتاری بلکہ برق رفتاری سے بڑھتے رہے۔ آگے درج ہونے والے بعض واقعات سے کچھ اندازہ ہو سکے گا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کہاں تک پہنچایا۔

— (۴) —

آخر ۱۳۴۶ھ یا شروع ۱۳۴۷ھ کا واقعہ ہے، یہ عاجز ہفتہ عشرہ کے قیام کی نیت سے نظام الدین حاضر ہوا۔ اہلیہ بھی اس سفر میں میسر ساتھ تھیں۔ ان دنوں حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی پہلی اہلیہ عمرہ حضرت شیخ الحدیث کی بڑی صاحبزادی اور بولوی ہارون کی والدہ مرحومہ مرضِ دق میں مبتلا تھیں۔ ان کے علاج، دوا کے اہتمام کی ذمہ داری حضرت

حافظ خزانہ الدین صاحب نے لے رکھی تھی (رحمۃ اللہ علیہ) وہ روزانہ شہر دہلی سے اسی ضرورت سے تشریف لاتے۔ میں نے ایک دن حضرت مولانا محمد یوسف صاحب سے ان کا حال پوچھا اور مرض کی نوعیت کی تفصیل معلوم کرنی چاہی، ان کے جواب سے مجھے اندازہ ہوا کہ وہ کچھ زیادہ باخبر نہیں ہیں۔ مجھے تعجب سا ہوا لیکن میں نے کچھ کہا نہیں۔ چار پانچ دن کے قیام کے بعد میری اہلیہ نے مجھ سے کہا کہ مولانا کی بیوی اس درجہ کی مریض ہیں کہ مجھے ان کے بچے کی بھی امید نہیں ہے اور میں چار پانچ دن سے دیکھ رہی ہوں کہ حضرت مولانا ان کا حال پوچھنے کے لئے بھی کسی وقت ان کے پاس نہیں آتے، وہ عورت ذات ہیں ان کے دل پر کیا گزرتی ہوگی، ان کا بھی تو کچھ حق ہے۔ میں نے پوچھا کیا انھوں نے تم سے خود بھی اسکی شکایت کی ہے؟ انھوں نے کہا نہیں، انھوں نے تو کبھی اس کا ذکر نہیں کیا لیکن ان کے دل پر اس کا اثر ضرور ہوگا، آپ اسکے لئے مولانا سے ضرور کہیں۔ میں نے اگلے دن مولانا سے تنہائی میں گفتگو کی اور عرض کیا کہ مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ آپ کی اہلیہ اسی مریض ہیں اور آپ کی کئی دن مزاج پر کے لئے بھی ان کے پاس نہیں جاتے۔ رشتہ زوجیت کے علاوہ وہ حضرت شیخ کی صاحبزادی بھی ہیں، ہماری سمجھ میں آپ کی یہ بات بالکل نہیں آتی، آپ کو روزانہ کچھ وقت ان کے پاس ضرور صرف کرنا چاہیے۔

مولانا نے بڑی مصصومیت سے فرمایا کہ ”ہاں یہ بات تو بالکل صحیح ہے، اور میں نے خود ان سے اس بارہ میں بات کی تھی، مگر انھوں نے میرے حال اور میری مصروفیت کو دیکھا کہ خود ہی مجھ سے یہ کہہ دیا ہے کہ آپ اپنے کاموں میں مشغول رہیں، میری فکر بالکل نہ کریں، دوا علاج ہو رہا ہے، اگر زندگی ہے تو اچھی ہو جاؤں گی اور اگر اللہ تعالیٰ کا فیصلہ جلدی اٹھانے

۱۷ حضرت حافظ خزانہ الدین صاحب اس عہد کے ہمارے اکابر و دانش ور ہیں تھے، حضرت مولانا غلیل احمد صاحب کے خلیفہ مجاز یعنی حضرت مولانا محمد الیاس اور حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کے پرہیزگاری تھے اور ان حضرات سے بڑا گہرا تعلق رکھتے تھے، علاوہ دوسرے معمولات کے روزانہ ایک قرآن مجید ختم کرنا ان کا مستقل معمول تھا۔ ۱۷

کا ہے تو انشاء اللہ جنت میں اطمینان سے ملاقات ہوگی۔ میں نے کہا مجھے تو یہ شبہ ہے کہ انھوں نے یہ بات آپ کی بے فکری اور بے پروائی دیکھ کر کہی ہوگی۔ مولانا نے فرمایا کہ آپ تحقیق کر لیں اگر ایسی بات ہوگی تو میں ان کے لئے دقت نکالنے کی پوری کوشش کر دوں گا۔ میں نے اپنی اہلیہ سے کہا کہ تم ان سے اس بارہ میں اس طرح کی بھنباتی باتیں کر دو کہ ان کے دل کی بات زبان پر آجائے۔ چنانچہ میری اہلیہ نے مرحومہ سے بات کی انھوں نے مولانا کی طرف سے خود مداخلت کی اور کہا کہ وہ دن رات دین کی فکر اور دین کے کام میں لگے رہتے ہیں۔ انھیں اپنا بھی ہوش نہیں ہے، میں نے ہی خود ان سے کہہ دیا ہے کہ وہ میری فکر کریں، دوا و علاج ہو ہی رہا ہے، اگر اللہ نے جنت میں جمع فرما دیا تو وہاں اطمینان۔ سا رکھ رہنے کا موقع ملے گا۔ چند مہینوں کے بعد اسی علالت میں خاص نماز کی حالت میں مرحومہ کا انتقال ہو گیا۔ اللہم اغفرہما و ارحمہما

== (۵) ==

تلمیذی کام کے مرکز نظام الدین میں جس پیمانہ پر کھانے کا لنگر جاری رہتا ہے اور روزانہ یکڑوں آدمی دونوں وقت جس طرح دسترخوان پر دہاں کھاتے ہیں وہ بلاشبہ ہندوستان کے موجودہ حالات میں عجائب اور خوراق میں سے ہے، ہمیشہ سے وہاں کا دستور یہ ہے کہ جب پیسے پاس نہیں ہوتے تو سارا غذائی سامان قرض، ادھار آتا رہتا ہے، جب پیسے آتے ہیں ادا کر دیا جاتا ہے۔ بلکہ اکثر ایسا ہی ہوتا ہے۔ تقریباً چودہ پندرہ سال پہلے کا واقعہ ہے کہ قرض کی رقم کچھ زیادہ دنوں تک ادائیگی کی جاسکی، غلہ وغیرہ جس دکاندار کے یہاں سے آتا تھا اس نے ان صاحب سے تقاضا کیا جو سامان لینے جایا کرتے تھے اور بارو چرخ خانہ کا انتظام جن کے سپرد تھا، اور آگے کے لئے مزید سامان قرض دینے سے معذرت کر دی۔ انھوں نے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب سے اس سلسلہ میں کوئی تذکرہ کرنا مناسب نہیں سمجھا، اور ہمیشہ پیش آ سکنے والی اس مشکل کو مستقل طور سے حل کرنے کے لئے یہ تجویز سوچی کہ وہ چار اپنے مجلس محفلہ صاحب رازدارانہ طریقہ پر ایک مناسب رقم امانت کے طور پر آپس میں جمع کر لیں تاکہ سب ایسی ضرورت پیش آئے تو اس میں سے

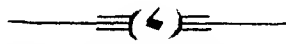
لنگر خانہ کے سلسلہ کا قرضہ ادا کر دیا جایا کرے اور جب رقم اپنے پاس آئے تو وہ امانت فرائض واپس کر دی جایا کرے۔ اور چونکہ یہ اندازہ تھا کہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب اس کو کبھی پسند نہیں فرمائیں گے اس لئے پوری راز داری کے ساتھ انھوں نے بالا بالا اس تجویز کو علی جامد پہنایا۔ دہلی کے پانچ باتوفیق دوستوں نے پانچ پانچ ہزار روپیہ دیکر پچیس ہزار کی رقم اپنے ہی میں سے ایک کے پاس جمع کر دی اور آپس میں عہد معاہدہ ہو گیا کہ حضرت مولانا سے کوئی اس کا ذکر نہ کرے بلکہ بات بالکل راز میں رہے اور ہم چھ آدمیوں کے علاوہ کسی کو اس کا علم نہ ہو۔

معلوم نہیں کس طرح دو سکر یا تیسرے ہی دن مولانا کو اسکی اطلاع ہو گئی۔ انھوں مطبخ کے ان منظم صاحب اور اپنے ان پانچوں غلصوں کو جنھوں نے وہ رقم جمع کی تھی بلوایا اور تنہائی میں بٹھا کر پوچھا کہ مجھے اس طرح کی اطلاع ملی ہے سچ بتائے کیا آپ لوگوں نے ایسا کیا ہے؟ ان سچاروں کو اقرار کرنا پڑا۔ اس کے بعد مولانا نے ان کے سامنے ایک تقریر فرمائی جس میں فرمایا کہ آپ لوگوں نے جو کچھ کیا نیاک نیتی سے کیا ہے لیکن بیانیہ ساتھ یہ ایک طرح کا ظلم ہے۔ جب اس طرح کے انتظام آپ لوگ کریں گے تو پھر ہم اللہ کی مدد کے قابل نہیں رہیں گے۔ اللہ کی مدد کے قابل ہم اسی وقت تک ہیں جب تک دنیا میں ہمارا کوئی سہارا نہ ہو اور ہماری نظر میں اس کے خزانہ اور اسکی مدد پر ہمارے ہم مضطر ہوں۔ اس کے بعد مولانا نے حکم دیا کہ ہر ایک اپنی اپنی قسم واپس لے لے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ یہ واقعہ اسی زمانہ میں ٹھہرتا تھا جس میں نے بیان کیا وہ خود اسکے شرکاء میں سے تھے۔ وہ بتاتے تھے کہ اس دن کی تقریر میں حضرت مولانا خود بھی روئے اور ہم سب کو بھی خوب رلایا۔ اور ہم سب نے توبہ کی اور معافی مانگی۔



ابتداءً ۷۰ سال پہلے مولانا کی اہم تصنیف ”حیۃ السحابہ“ جب مکمل ہوئی اور اسکی طباعت کے بارہ میں طے ہوا کہ ”دائرة المعارف سیدہ آباد“ میں چھپوالی جائے۔

توحید رآباد کے مخلص دوستوں نے طباعت کے اہتمام و انصرام کی ذمہ داری لے لی، اور بالا بالا اپنے طور پر یہ بھی کوشش کی کہ اس کے مصارف کا انتظام بھی وہ خود ہی کر لیں، اس مقصد کے لئے انھوں نے ممبئی وغیرہ کے حضرت مولانا کے بعض مخلصین اور معتقدین سے بات بھی کی۔ اور اس رقم کا بڑا حصہ (غالباً ۸-۱۰ ہزار کے قریب) فراہم بھی کر لیا۔ حضرت مولانا کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو اپنے وہ ساری رقم واپس کرادی، اور کاغذ و طباعت وغیرہ کے لئے جتنی رقم درکار تھی وہ خود ہی بکھینچی۔



حضرت مولانا محمد اکیس جتہ اللہ علیہ کے وصال کے غالباً چند ہی مہینے بعد مراد آباد میں پہلا بڑا تبلیغی اجتماع ہوا۔ اس وقت تک تبلیغی کام کے سلسلہ میں بڑے اجتماعات اور جلسے میوات میں تو ہوتے تھے لیکن میوات سے باہر بڑے اجتماعات کا رواج بھی نہیں ہوا تھا۔ جہاں تک اس ناچیز کو یاد ہے مراد آباد کا یہ اجتماع اپنی قسم کا پہلا بڑا اجتماع تھا۔ باہر کے قریباً سات سو آدمیوں نے اس میں شرکت کی تھی۔ تبلیغ کے لئے اوقات دینے کا رواج بھی اس وقت تک میوات سے باہر بہت ہی کم ہوا تھا۔ فجر کی نماز کے بعد حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے تقریر شروع فرمائی اور حسبِ عادت تقریر میں گویا کچھ مکالمے رکھ دیا۔ اس کے بعد اوقات کا مطالبہ شروع ہوا، بہت ہی کم نام آئے۔ حدیہ ہے کہ بجنور، چاند پور اور رامپور جیسے بالکل قریبی مقامات کے لئے دس دس آدمیوں کی جماعتیں بھی نہیں بن سکی تھیں۔ ہم کئی آدمی لوگوں کو ترغیب دے رہے تھے۔ اور اپنا پورا زور نکال رہے تھے۔ لیکن ناموں میں اضافہ بالکل نہیں ہو رہا تھا۔ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب جو تقریر فرمانے کے بعد مسجد کی اندرونی محراب میں تشریف فرما تھے، لوگوں کی یہ سر دھری دیکھ کر ان کو ہلال آگیا۔ ایک دم اٹھ کر تشریف لائے اور میکروفون میسے ہاتھ سے لے کر فرما کر شروع کیا آج تم بجنور، چاند پور اور رامپور جیسے قریبی مقامات کے لئے اور صرف تین تین دن کا وقت دینے کے لئے تیار

نیا نہیں ہو رہے ہو، ایک وقت آئے گا جب تم شام جاؤ گے، مصر جاؤ گے، عراق جاؤ گے لیکن اس وقت اس کام کا عام رواج ہو چکا ہو گا اس لئے اجر گھٹ جائے گا۔ مولانا کی اس پرجہال دعوت پر چند نئے نام اور آگئے۔ لیکن میرا خام اور ظواہر کا ایسا ذہن چونکہ ماحول سے اثر لینے کا عادی ہے، اس لئے مولانا کی شام و عراق اور مصر جانے والی بات کا مجھ پر کچھ اچھا اثر نہیں پڑا، میں محسوس کر رہا تھا کہ جب لوگوں کا حال یہ ہے کہ وہ چاند پور اور رام پور کے لئے تیار نہیں ہو رہے ہیں تو اس حالت میں شام و عراق اور مصر جانے والی بات بہت بے مہر ہے۔ مگر اللہ کی شان تھوڑے ہی دنوں کے بعد مولانا کی وہ بات دائرہ بن کر آنکھوں کے سامنے آگئی۔ اور ان ممالک عربیہ میں غالباً پہلی جماعت مراد آبادیوں ہی کی گئی۔



اس عاجزانے پڑھنے کے زمانہ میں خدا کے فضل سے محنت سے پڑھا اور پڑھانے کے زمانہ میں محنت سے پڑھایا۔ ذہن اور حافظہ کی نعمت سے بھی اللہ تعالیٰ نے محروم نہیں رکھا تھا، لکھنا پڑھنا اور مطالعہ ہی اصل مشغلہ رہا۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اپنے اتاد حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کے بعد کبھی کسی کے علم سے معیوب و متاثر نہ ہو سکا۔ لیکن حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں جب حاضری نصیب ہوئی تو محسوس ہوا کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک علم عطا ہوا ہے (جو مدرسہ اور کتب خانہ کا علم نہیں ہے) اس لئے حسب توفیق ان کے بہت اے ارشادات اپنے لئے قلمبند بھی کئے۔ بعد میں ان کا ایک حصہ کتابی شکل میں بھی مرتب کیا (جو شائع ہو چکا ہے)۔ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی تقریروں میں بھی صاف محسوس ہوتا تھا کہ وہی علم ان کو بھی عطا ہوا ہے، اور قوت بیان مزید برآں ہے۔ اس لئے ان کی تقریر لکھنے کو بھی جی چاہتا تھا، مگر دیکھتا تھا کہ اللہ کی توفیق سے بہت سے حضرات انکی تقریریں لفظ بہ لفظ قلب بند کرنے کا اہتمام کرتے ہیں اس لئے ایسا کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی۔ پھر بھی اپنے لئے انکے خاص خاص معارف اشاروں میں نوٹ کیا کرتا تھا۔ اس عاجز کو پوری بصیرت کے ساتھ یقین

ہے کہ یہی وہ علم ہے جس کے بارہ میں قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے۔ ”وَمَنْ جُودًا الْجَلْدَةُ
فَقَدْ أُذِنِي خَيْرًا كَثِيرًا“

ان کی تقریر کے پھیلاؤ میں بعض وقت ایسی باتیں بھی آجاتی تھیں جو ہمارے زمانہ
کے بعض طبقوں کے ایمان کے لئے آزمائش بن سکتی تھی۔ یہ اسی قسم کی چیزیں ہوتی تھیں
جن کے بارہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنے زمانہ کے بعض علماء کو تنبیہ فرمائی تھی کہ
”الْجُودُ أَنْ يَكْذَبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ“ لیکن مولانا کی اندر دنی ایمانی قوت اور بنیادی
دعوت کی طاقت اس طبقہ کو بھی تھام لیتی تھی۔ لیکن ہر ایک کے پاس تو یہ اکیس لور
تریاقت نہیں ہے۔

== ۹ ==

جن خوش نصیبوں نے حضرت مولانا کی تقریریں سنی ہیں اور ان کو اس دولت
سے کچھ مناسبت ہے جو انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ اہل ایمان کو ملتی ہے ان سب کا یہ
ذاتی تجربہ ہے کہ مولانا کی تقریر سے ایمان میں جان پڑتی تھی اور کھلی ترستی محسوس ہوتی تھی
اور قرآن مجید کی جن آیتوں میں ایمان کی زیادتی اور اضافہ کا ذکر کیا گیا ہے ان کی صحیح
تفسیر سمجھ میں آتی تھی۔

زمانہ اور ماحول کے فرق کے ساتھ ان کی تقریروں کو یہ ناشیخ عبدالقادر
جیلانی قدس سرہ کے مواعظ سے بڑی قریبی مشابہت تھی۔

== ۱۰ ==

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے اللہ کے لئے اور اس کے دین کے لئے اپنے کو
کل طور پر وقف کر دیا تھا۔ اپنی ساری توانائیاں اور اپنی ہر چیز اسکی راہ میں اس طرح
کھلا دی تھی کہ اس میں سے کچھ بھی اپنی ذات کے لئے بچا کے نہیں رکھا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ
نے اپنے ہزاروں بلکہ لاکھوں بندوں کو ان کے لئے مسخر کر دیا۔ اس کے کہنے میں اتنا اللہ
کچھ بھی مبالغہ نہ ہو گا کہ آج کی دنیا کے کسی بڑے سے بڑے سسر یاہ دار، بڑے سے بڑے مقبول
اور با اثر لیڈر یا ڈکٹیٹر کسی جمہوریہ کے محبوب صدر یا وزیر اعظم کی حکومت اتنے دلوں پر نہ

ہوگی۔ جتنے دلوں پر دلانا نام حوم کی حکومت تھی۔ انھوں نے کوئی پارٹی نہیں بنائی۔ اپنے کام یا پیغام کی نشر و اشاعت کے لئے کوئی اخبار یا رسالہ جاری نہیں کیا (بلکہ دودل سے جانتے اور امکان بھر سکی کوشش کرتے تھے کہ دوسرے اخبارات ان کا اور ان کے کام کا کوئی ذکر نہ کریں۔ وہ اپنے مقصد کے لئے اسی کو مفید سمجھتے تھے) انھوں نے کبھی کوئی فنڈ جمع نہیں کیا۔ بس خود قربانی دی اور اللہ کے بندوں کو قربانی کے لئے پکارا، اللہ تعالیٰ نے پہلے ہزاروں پھر لاکھوں بندوں کو ان کے گرد جمع کر دیا اور اسلام کی اس غربت کے دور میں چشم فلک نے یہ تماشا دیکھا کہ چٹائی پر بیٹھنے والے ایک درویش عالم دین اور اللہ کے داعی کی ترغیب و دعوت اور محنت کے نتیجے میں اللہ کے ہزاروں لاکھوں بندے یورپ۔ افریقہ اور ایشیا کے مختلف ملکوں اور جزیروں میں شہروں اور قصبوں میں اور دیہاتی آبادیوں میں ہر وقت پھرتے ہیں۔ ان میں اردو بولنے والے بھی ہیں اور عربی بولنے والے بھی، فارسی بولنے والے بھی ہیں اور ترکی بولنے والے بھی، بنگالی بولنے والے بھی ہیں اور پنجابی یا پشتو بولنے والے بھی، انگریزی بولنے والے بھی اور فرانسیسی اور جرمنی بولنے والے بھی۔

ان فی ذالک لعبرة لاولی الابصار

حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی طرح اور ان سے کبھی پہلے خادمان دین اور داعیان حق کی طرح حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بھی اٹھائے گئے لیکن جو اللہ سب کچھ کرنے والا ہے وہ جی تویم ہے، اور ازل سے اس کا ایک ہی قانون دو ستور ہے۔ اگر اسی خلوص و ولہیت کے ساتھ اور انہی اوصاف اور اصولوں کی پابندی کرتے ہوئے قربانیاں دی جاتی رہیں اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ دہی تعلق رہا جس کا نمونہ ہمارے اس زمانہ میں ان دونوں باب میروں نے پیش کیا تو یقیناً اللہ تعالیٰ کی طرف سے دہرہ ہوتا رہے گا جو اب تک ہوتا رہا ہے۔
وہن تجد حسنة الله تبدیلاً۔

تالیخ و سوانح پیر عمدہ کتابیں

امام مالک :- تالیف محمد ابو زہرہ (مصر)	مخدوم جہانیاں جہان گشت :-
ترجمہ عبید اللہ قدسی ۱۰-۰۰	عمر ایوب قادری 7-۰۰
القنبر الی :-	شیخ عبدالقدوس کلکوٹی اور ان کی تعلیمات :-
از علامہ شبلی نعمانی 5-25	امجد الحق قدوسی 10-۰۰
القناروق :-	سید عطار اللہ شاہ بخاری :-
از علامہ شبلی نعمانی 6-۰۰	نوروش کاشمیری 3-۰۰
بزم تیموریہ :-	حیات امام ابن حرم :- پر دینر ابو زہرہ (مصر)
سید صباح الدین عبدالرحمن 7-۰۰	ترجمہ پر دینر غلام احمد حویلی 16-۰۰
بزم ملوکہ کیسہ :-	حیات وحید الزماں :-
سید صبا الدین عبدالرحمن 5-5۰	مولانا محمد عبدالحمید شہیدی 4-۰۰
مقتل دودھ حکومت :-	تجلیات عثمانی :- (علامہ شبیر احمد عثمانی)
از خانی خان نظام الملک (کال) 39-5۹	پر دینر محمد انوار الرحمن (لور) 10-5۰
عسکر دنیا :-	حیات امداد (شجرہ جامعہ امداد اللہ صاحب)
نخلہ عز الدین ترجمہ داکٹر محمد حسین 12-۰۰	پر دینر محمد انوار الرحمن انور شیر کوٹی 4-۰۰
تالیخ غرناطہ (کال) لسان العرب ابن العلیب	شہداء امدادیہ (از حضرت قاضی) قیمت 2/-
ترجمہ سید احمد اللہ ندوی 21-75	مذکرہ علمائے ہند :- تالیف مولانا رحمن علی صاحب
تالیخ فاطمین مصر (کال) :-	ترجمہ محمد ایوب قادری 15-۰۰
ڈاکٹر زاہد علی بی اے ڈی فل (اکس) 17-5۰	حضرت معاویہ کی سیاسی زندگی :-
اقبال نامہ جہانگیری :-	سید علی احمد عباسی 1۰-۶۰
از مرزا محمد رحمت محمد خاں 6-75	حضرت امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی :-
مختصر تالیخ ہند :-	از علامہ منافذ رحمن گیلانی 12-۰۰
مولانا سید ابو ظفر ندوی 3-۰۰	حیات حضرت امام ابو حنیفہ :- تالیف
مولانا محمد علی (بکثرت تالیخ اور تالیخ زمانے)	محمد ابو زہرہ (مصر) ترجمہ غلام احمد حویلی 15-۰۰
محمد سرور صاحب 8-۰۰	حیات شیخ الاسلام ابن تیمیہ :- تالیف
سفینۃ الاولیاء :- از شہزادہ دارالعلوم 6-75	محمد ابو زہرہ (مصر) ترجمہ سید ابی محمد حویلی 21-۰۰

کتب خانہ الفتان، پٹنہ، لکھنؤ

مضامین سے مناسبت ہو حضرت اقدس مدنی اور حضرت اقدس رائے پوری نور اللہ مرقدہما کے وصال پر بہت سے اصحاب کے اصرار ہوئے اسی طرح دوسرے اکابر کے انتقال پر اصحاب کے اصرار ہوتے رہے مگر یہ ناکارہ انکار کرتا رہا اس ناکارہ کے حوالے سے ان اکابر کی سوانحوں میں جہاں کہیں مضامین چھپے ہیں اس کی صورت یہ رہی کہ تالیف کرنے والے اصحاب اگر ان کے احوال دریافت کرتے رہے اور یہ ناکارہ اپنی معلومات سے جواب عرض کرتا رہا عزیز مولانا محمد یوسف مرحوم کی ولادت ۲۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ ۲ مارچ ۱۹۱۷ء شنبہ کو ہوئی تھی۔ ۲ جمادی الثانی ۱۳۷۷ء شنبہ کو عقیقہ ہوا تھا اس کے بعد اس کے سوا کیا کھوں۔

کان ملو کی فاضلی مائلی ان ہذا من اعاجیب الزمن

ابتداء میں میرا چاہنا تھا اڑا کر دیکھا، بزرگیت تھا وہ میری نالافتی سخت مزاجی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ

یعنی میرے چچا جان نور اللہ مرقدہ کی بہ نسبت اس ناکارہ سے بہت زیادہ ڈرتا تھا چچا جان کے احکام کو وہ پورا نمانا کی وجہ سے اور اپنے بچپن کی وجہ سے کبھی نال دیتا تھا لیکن اس ناکارہ کی سخت مزاجی کی وجہ سے میرے کہنے کو نہیں مانتا تھا چچا جان کو بسا اوقات یہ فرمانا پڑا کہ یوسف سے فلاں کام لینا ہے تمہارے کہنے سے جلدی کر دے گا۔ دہلی کے حضرات کا چچا جان پر بہت اصرار ہوتا کہ صاحبزادے سلمہ کو شادی میں ضرور ساتھ لادیں۔ مگر مرحوم اپنے طلب علم ہیں اس قدر منہمک تھا کہ اس کو یہ حرج بہت ناگوار ہوتا بسا اوقات اس کی نوبت آئی کہ ان اوقات میں اگر اس ناکارہ کا دہلی جانا ہو تو عزیز مرحوم مجھ سے جاتے ہی وعدہ لے لیتا کہ بھائی جی فلاں جگہ جانے کو آپ نہ کہیں۔ اور جب چچا جان مجھ سے یہ ارشاد فرماتے کہ یوسف کو بھی ساتھ لے لو۔ تو میں بھی معذرت کرتا کہ اس نے آتے ہی مجھ سے یہ وعدہ لے لیا کہ میں نہ کہوں۔ یہ تو ابتدا تھی۔ اس کے بعد مرحوم نے ہوائی جہاز سے وہ پرواز کی کہ وہ آسمان پر پوچھ گیا اور یہ ناکارہ زمین ہی پر پڑا رہا اس کی بلندی کو دیکھتا رہا چچا جان کے وصال کے بعد بھی ایک پرواز اس نے کی جس کے متعلق اس ناکارہ کا اور حضرت اقدس رائے پوری نور اللہ مرقدہ کا یہ خیال ہو کہ چچا جان نور اللہ مرقدہ کی نسبت خاصہ منتقل ہوئی ہے اور ہر بات میں اس کا خوب مشاہدہ ہوتا۔ اس کے بعد اس کی ترقیات

کو دیکھتا رہا۔ حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ کے وصال کے بعد سے مرحوم میں ایک جوش کی کیفیت پیدا ہوئی اور کسی بڑے سے بڑے ذی جاہت شخص کے سامنے بھی اپنی بات کو نہایت جرات اور بے خوفی سے کہنے کا ظہور ہوا اور وہ بڑھاپا ہی رہا۔ اسکے بعد حضرت اندلسی نے پوری فائزہ مرقدہ کے وصال کے بعد انکی گفتگو اور تقاریر میں افکار اور تجلیات کا ظہور پیدا ہوا۔ کیا بعید ہے کہ ان دونوں بزرگوں کی خصوصی توجہات اور مرحوم کے ساتھ شفقت اور محبت کا یہ ثمرہ ہوا انہیں چیزوں کا یہ اثر ہوا جو اس ناکارہ نے شروع میں شعر میں ظاہر کیا کہ پھر یہ ناکارہ اس سے محبوب بننے لگا کہ اس کے اصرار پر مجھے محالفت دشوار ہو گئی اس کا اثر تھا کہ گزشتہ سال اپنی انتہائی معذرتوں اور جمہوریوں امراض کی شدت کے باوجود جب مرحوم نے اس پر اصرار کیا کہ تمہیں حج کو میرے ساتھ ضرور چلنا ہے تو میری انکار کی ہمت نہ پڑی اور جب میں نے اپنے امراض کا اظہار کیا اور کہا کہ میرے اعزاء کو نہیں دیکھتے ہو تو مرحوم نے کہا کہ خوب دیکھو۔ ہا ہوں مگر میرا بی چاہتا ہے کہ آپ ضرور چلیں۔ اخیر میں اللہ جل شانہ نے اپنے الطف و کرم کی وہ بارش فرمائی کہ فجہ جیسے بے نصیرت کو بہت سی چیزیں کھلی محسوس ہوتی تھیں۔ اس قسم کی باتیں نہ کہنے میں آتی ہیں اور نہ لکھنے کو دل چاہتا ہے صرف ایک عورت کے خواب پر اس سر لیفے کو ختم کرتا ہوں۔ خواب تو مرحوم کے حادثہ کے بعد لوگوں نے عجیب سبب دیکھے اور لکھے۔ لیکن یہ خواب چونکہ اس ناکارہ کے نزدیک لفظ بلفظ واقعہ ہے۔ اس لیے لکھوا رہا ہوں۔ اس حادثہ پر اپنے تعلقات کے موافق نیز اپنے قلبی عنف و تحمل کے موافق اثرات تو بہت ہی عام ہوئے لیکن ایک عورت کے متعلق معلوم ہوا کہ وہ کسی وقت بھی چسپ نہ ہوتی تھی۔ ہر وقت دقت تھی بار بار وہ دقتی تھی اور تسبیح لے کر بیٹھ جاتی۔ وہ اسی حالت میں ایک دفعہ وضو کر کے تسبیح لے کر بیٹھی تھی کہ اس کو غنودگی ہو گئی سنے عزیز مرحوم کو دکھا دے فرما رہے ہیں کہ کیوں پاگل ہو گئی؟ مرنا تو سب ہی کہے تعلق مالک سے پیدا کیا کریں بندے سے نہیں۔ اس پر اس نے والہانہ انداز سے یوں کہا حضرت جی آخر یہ ایک دم ہی ہو گیا؟ مرحوم نے کہا کہ کچھ بھی نہیں کچھ دنوں سے جب میں قہر کیا کرتا تھا تو مجھ پر تجلیات الہیہ کا خاص ظہور ہوتا تھا۔ اس مرتبہ جب میں رات کو قہر کر رہا تھا تو ان کا اتنا زیادہ ظہور ہوا کہ میرا قلب ان کا محل نہ کر سکا اور درد

پڑ گیا اس کے بعد ایک بہت بڑا گلاب کا پھول لٹکھا یا گیا اسکے ساتھ میری روح نکل گئی یس اتنی ہی سی بات ہوئی فقط۔

عزیز مرحوم کی پہلی شادی میری سب سے بڑی لڑکی سے ۳۳ محرم ۱۳۵۷ھ کو مظاہر علوم کے سالانہ جلسے میں ہوئی تھی حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ نے نکاح پڑھا تھا چونکہ پہلے سے کوئی تجویز نہ تھی عین وقت پر چچا جان نے فرمایا کہ نکاح پڑھانے کا ارادہ ہے اس لیے اس وقت رخصت نہ ہوئی تقریباً ایک سال بعد چچا جان نور اللہ مرقدہ کی ایک آمد پر اسی طرح فوری طور پر بغیر سابقہ تجویز کے رخصت ہو گئی ۲۳، ۲۴ رمضان ۱۳۵۷ھ دو شنبہ و شنبہ کی درمیانی شب میں۔ (بجکر ۴۰ منٹ پر عزیز ہار دی سلسلہ کی ولادت ہوئی بخق تعالیٰ شانہ) اپنے فضل و کرم سے اس کو اپنے باپ دادا کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ فقط والسلام۔

ذکر کیا
محرم الحرام ۱۳۸۷ھ قطع محمد عاقل غفرلہ

— (۲) —

مندرجہ بالا گرامی اہل بیت میں مولانا مرحوم کی پہلی بیوی مولیٰ محمد امدادی کی والدہ مرحومہ کا انتقال ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۸۷ھ میں کے ساتھ مولانا مرحوم کے دوسرے عقد کا ذکر نہیں تھا، ناچیز (محمد منظور رضائی) نے ایک مرتبہ لکھ کر دونوں کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت شیخ مدظلہ نے اس کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بعد سلام منوں.....

عزیز یوسف کی پہلی بیوی محمد امدادی نور اللہ مرقدہ کی ایک سال تک تہ تیغ میں مبتلا رہ کر عیسوی کے ۱۹۱۷ء میں نظام الدین ۱۳۱۷ھ شوال ۱۳۱۷ھ شنبہ کی مغرب کی نماز کے بعد میں جبکہ وہ اشارہ سے نماز پڑھ رہی تھی اور جبکہ کے لیے اشارہ سے سر جھکا رکھا تھا وہ فحشہ انتقال کر گئی۔ اس کے انتقال کے بعد میں نے عزیز مرحوم کو ممکنہ سطح کو دیا تھا کہ تم دوسرا نکاح کیجیو اس لیے کہ تمہارے مشاغل کا ہجوم تمہیں حقوق کی ادائیگی کی اجازت نہیں دیتا ہے اس وقت تو اس نے بڑی خوشی سے قبول کیا مگر چند سال بعد اس نے ضرورت کا اظہار کیا تو میں نے کہا تمہیں شوق سے جہاں تمہاری رائے ہو وہاں تحریک کر دوں مرحوم نے کہا اگر کروں گا

آپ کے ہاں کوڑنگا کہیں اور گئے کارادہ نہیں ہوا اس پر اس ناکارہ نے بڑے شوق سے قبول کیا اور کچھ عرصہ تک اس کا پرہیز کیا۔ بعد ازاں وہ مصر مدینہ کی مسجد میں اس ناکارہ کی دوسری لڑکھ سے ہوا جو یہودیہ تھی اور اس کا پہلا کھانچ مولوی لطیف الرحمن کا نہر حلوی مرحوم کے لڑکے سعید الرحمن مرحوم سے ہوا تھا جس کا انتقال شکستہ کے ہنگام ہی کے زمانہ میں ایک طویل علالت کے بعد ہو گیا تھا۔ اس سے کوئی بولہ لاد نہیں ہوئی۔ ان واقعات کے ساتھ طویل قلمیہ میں جو زبانی تو سنائے جاسکتے ہیں تحریر میں ان چیزوں کا آنا معلوم نہیں مناسب ہو گا یا نہیں.....

پہلا کھانچ والدہ بارہ دن سے ۲ محرم ۱۲۵۴ھ مظاہر علوم کے سالانہ جلسہ میں چچا جان کے ارشاد پر بلا کسی سالانہ تجویز کے فوری ہو گیا تھا اسی طرح رخصتی بھی ایک سال بعد جب چچا جان جو مظاہر علوم کے سرپرست بھی تھے جلسہ سرپرستان میں تشریف لائے اس وقت عزیزان یوسف و انعام ابو داؤد دوبارہ پھرنے کے لیے سہارنپور آئے ہوئے تھے یہاں موجود تھے جلسہ سرپرستان میں جس میں حضرت اقدس رائے پوری بھی تشریف فرما تھے۔ چچا جان نے فرمایا کہ ان بچوں کی رخصتی بھی کر دو اسی دن رات کو میرے ہی گھر میں عزیزان یوسف و انعام کی رخصتی بھی کر دی اور دوسرے دن صبح کو مختصر دعوت دلیہ ہو گئی۔

گفتگو آئین درد ریشی نبود ورنہ باتو ماجرا با دا ختم

والسلام

ذکر یا غنی عنہ سہارنپور

تعلیم احسان ۲۳ محرم ۱۲۵۴ھ

ایک ضروری بات یہ ہے کہ بعض اخبارات میں مولوی یوسف کی پیدائش نظام الدین میں لکھ دی گئی ہے ان کی پیدائش کانڈھا میں اپنے جدی مکان میں ہوئی تھی اس وقت چچا جان نور اللہ مرتدہ مظاہر علوم میں مدرس تھے۔

بیماروں کے لیے بی ٹانک
بچوں کے تمام اعضا کو طاقت بخشتا اور دانت
نکلنے کی تکلیف سے محفوظ رکھتا ہے

شریت
نزلہ

معمولی بخار، کھانسی
زکام، نزلہ کے لئے

چند مشہور اور پینٹ دوائیں

دماغین
تمام دماغی کام کرتی ہوں
کے لئے نایاب تحفہ

خون صفا
خون کی خرابی سے
پھنسی، غارشی اور
دلو وغیرہ کی نہایت
محبوب دوا



دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی سی گڑھی پٹی

(۱) کھنؤ - اردھ جزل اسٹورس، اسٹور میں آباد - (۲) کانپور - جمن گنج

(۳) کوپا گنج - دیسی دواخانہ (۴) گھوسی - مانظ ندر احمد

(۵) امرالہ بنی مندوق والا شاہ جوہر گٹ (۶) اعظم گڑھ - محلہ گرد ٹولہ محمد ولی اللہ

(۷) ہرنچ چوک بازار جلال پور کپڑا کپڑی - (۸) بنارس - دال منڈی (۹) موناٹھ، مہنچ - صداباد

ایجنسیا

مَحْضِرَ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ یُوسُفَ کَانَدَلَوِی

— اَوَّلُ —

اُن کی چند خصوصیات

(مولانا نعیم احمد زیدی امر دہا)

وہ کب کے آئے بھی اور گئے بھی گز نظر میں سہا رہے ہیں

حضرت مولانا محمد یوسف کاندلوی جن کے نام کے بعد چند ماہ پہلے ہم مظلّم لکھتے اور بولتے
تھے آج رحمتہ اللہ علیہ اور نور اللہ مرقدہ کہہ اور لکھ رہے ہیں۔ دُنیا سے گزنا سب کو ہے، موت
سب کو آتی ہے، سب کو اس عالم فانی سے رخصت ہونا ہے۔
موت سے کس کو رستگاری ہے
آج وہ کل ہماری باری ہے

اس عالم ناپائدار میں جو بھی آیا ہے یہاں سے مقررہ مدت کے بعد ضرور جلائے گا، موت کا
آہنی چنگل سب کو اپنی گرفت میں لے گا۔

آنے والی کس سے ٹالی جائے گی

جان ٹھہری جانے والی جائے گی (نشر ندوی)

مبارک ہیں وہ ہستیاں جو اپنی حیات متعار میں ایسے کارنامے چھوڑ جاتی ہیں جن سے

اُن کا نام نیک باقی رہتا ہے۔

حضرت مولانا محمد یوسف بھی ان مبارک شخصیتوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے اپنے زندہ و پائندہ علمی و دینی کارناموں کے ذریعے جہادِ عالم پر اپنی نیک نامی کو ثبت کر دیا۔ اللہ تعالیٰ انہیں جنت الفردوس نصیب فرمائے اور ان کی قبر کو نور سے معمور کرے (آمین)

مجھے اکیس سال سے حضرت مولانا مرحوم سے ایک گونہ تعلق دربط تھا۔ وہ اپنے انعامِ عالیہ کے تقاضے سے استعرا کا بڑا کام فرماتے تھے جس سے بعض اوقات اپنی بے علمی اور کم چینی کے پیش نظر مجھے شرمندگی محسوس ہوتی تھی۔ میں بھی ان سے جہادِ عقیدت مندی سے ملتا تھا۔ اس لیے کہ مجھے ان کی شخصیت میں اکابریت کے اخلاق کی جھلکیاں اور شایخ کا ہندولہ کی ادراؤں کا عکس نظر آتا تھا۔ یہ حقیقت تو بعد کو معلوم ہوئی کہ حضرت مولانا عمر کے لحاظ سے مجھ سے چار پانچ سال چھوٹے تھے۔ میں ان کی حیات میں اپنے مقابلے میں عمر کے لحاظ سے بھی ان کو بڑا سمجھتا تھا۔ سچ پوچھیے تو وہ ہر حیثیت سے بڑے ہی تھے۔ ان کی تنویرِ عمر میں بھی کام کے لحاظ سے بڑی برکت ہوئی۔ ہم جیسوں سے سو سال میں بھی وہ اہم کام انجام نہیں پاسکتے جو انہوں نے وہ سال کی عمر پا کر صرف اکیس سال میں انجام دے لیے۔ یہ محض انعامِ ربانی تھا کہ ان کے کارکردگی کے مختصر سے زمانے کا ہر دن دینی اعتبار سے کامیاب تھا اور ہر رات نور و آغوش تھی۔

حضرت مولانا محمد الیاس نور اللہ مرقدہ کو میں نے جہاں تک یاد پڑتا ہے صرف دو مرتبہ دیکھا ہے۔ ایک مرتبہ ریل میں جب وہ سہارنپور سے دہلی جا رہے تھے اور میں دیوبند سے میرٹھ جا رہا تھا۔ یہ طالبِ علمی کا زمانہ تھا۔ دوسری مرتبہ ان کی وفات سے کچھ عرصہ پہلے بہمراہی حضرت مولانا نعمانی مدظلہ دہلی جا کر۔ غرضیکہ میں اپنی محرمی کی بنا پر حضرت مولانا محمد الیاس کی شخصیت سے ان کی زندگی میں کوئی فائدہ نہ اٹھا سکا۔ اور نہ مجھے کوئی موقع ملا کہ ان کے کارناموں اور سائنسی حسن سے واقفیت پیدا کرتا۔ فائدہ تو اپنے زمانے کے کسی بزرگ سے بھی آج تک نہ اٹھا سکا۔ اپنی سیرِ سختی کی یہ داستان چھڑنی مقصود نہیں مجھے تو عرض یہ کرنا ہے کہ میں نے حضرت مولانا محمد الیاس کے جانشین اور اکلوتے بالکمال صاحبزادے حضرت مولانا محمد یوسفؒ کو قریب سے دیکھا، دور سے دیکھا، سفر

ہوئی کہ اس نااہل کو اس قابل سمجھا گیا کہ وہ ان کے افادات سے استفادہ کر سکے گا۔ بعد کو جب حیات صحابہ جلد اول شائع ہو گئی تو اذراہ لطف و کرم اس کا ایک نسخہ میرے حاضری پر عطا فرمایا۔ ایک مرتبہ حاضر ہو کر ایک دو دن کے بعد شخصیت ہونے لگا تو بڑی محبت کے ساتھ فرمایا کہ میوات میں ایک اجتماع ہو رہا ہے آپ اس کو دیکھ کر جائیں۔ تمام عمر میں میوات کا وہی ایک اجتماع دیکھ سکا تھا۔ اس اجتماع کی یاد بھی مجھے دل سے نہ جائے گی۔ — وہ اجتماع میوات میں کے دینی شعور اور مذہبی احساس کا ایک زندہ دار تھا۔ میواتوں کا جو حق درجہ حق ایک بڑی قدر میں یہ نیت ثواب اور بارادہ تفریح و وقت اجتماع میں شرکت کرنا، تنہا لوگوں کی مدارات اور خاطر تواضع، سینٹھے کے ساتھ جلسے کا نظم و نسق، توجہ کے ساتھ ارشاداتِ یوسفی کا سننا اور سادگی کے ساتھ اسی اجتماع کے موقع پر اپنے لڑکوں اور لڑکیوں کا کالج کرنا، یہ تمام مناظر دینی نقطہ نظر سے انتہائی سست و آہستہ تھے۔ سچے رہ کر مولانا کی یاد آتی ہے۔ افسوس کہ وہ اتنے جلد ہماری نظروں سے دھمکی ہو گئے۔ ان کی تقریریں کانوں میں گونج رہی ہیں۔ — میرا یادِ رحیم آباد، علی گڑھ، لکھنؤ، ڈاسنہ اور ننھوہ ضلع بجنور کے اجتماعات کے پر کیف روحانی جلوے، انکھوں میں گھوم رہے ہیں جہاں مولانا اپنے رفقاء مرکز کے ہمراہ شریک ہوئے تھے۔ جہاں ایمان و یقین کی باتیں مولانا کی زبان سے ایمان و یقین کی فضاؤں میں احقر کو کبھی سننی نصیب ہوئیں۔ اجتماعوں میں ان کی اندرونی کیفیات کی تاثیر کے اندر اضافہ ہو جاتا۔ مصروفیات بڑھ جاتی تھیں۔ ارشادات و کلماتِ ہدایت کا سلسلہ روانہ ہو جاتا تھا۔

یوں مرکز کی مصروفیات بھی کچھ کم نہ تھیں۔ نمازِ فجر کے بعد سے لے کر رات کے بارہ بجے تک (قبل نماز کے ایک دو گھنٹہ پیچھے) عمومی خصوصی مجالس میں برابر شرکت کے دیا جاتا ہے اور حکمت و معرفت کے دُعا نایاب تقسیم کرتے رہتے تھے۔ نمازِ فجر کے بعد سے اشراف تک تقریر چاہے پینے اور کھانا کھانے کے وقت تقریر اور پڑے دلچسپ انداز میں۔ اس کے بعد تھوڑا سا آرام کر کے نماز کے لیے مولانا مرکز کے حجرے سے باہر تشریف لے آتے، کھڑے کھڑے دینی گفتگو فرما رہے ہیں۔ اب تک میری یاد ہے۔

صغوں کو درست فرما رہے ہیں۔ اب نماز پڑھا رہے ہیں۔ نماز سے فارغ ہو کر تقریر فرما رہے ہیں۔ تقریر سے فارغ ہو کر دعاؤں میں مشغول ہیں۔ اب حجرے کے اندر تشریف لے گئے۔ باہر کے آئے ہوئے و خود کے نماز سے بیٹھے ہوئے ہیں۔ سکوت کا عالم جاری ہے۔ سب گوشہ ہوا کہ اندر ہیں۔ مولانا نے ان کے سامنے توحید و معرفت، ایمان و یقین کی تھوڑی شہرہ فرمادی ہے۔

— دین کی نصرت پر نصرت خداوندی کو بیان فرمایا جا رہا ہے۔ نصرت کی نماز کے بعد کنوڑ کے حاضرین اور کئے والے و خود کے سامنے پھر تقریر فرما رہے ہیں۔ مغرب تک یہ سلسلہ جاری رہتا ہے۔ مغرب کے بعد خصوصی مجلس میں اپنے ارشادات و نصیحتوں سے سنبھلتے فرما رہے ہیں۔ عشاء کے بعد کتب سنا رہے ہیں۔ احادیث و آثار کی تشریح فرما رہے ہیں۔ سیرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور سیرت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر بحث کر رہے ہیں۔ ساتھ بیان فرما رہے ہیں۔ سیرت کے تاریک نازک گوشہ واضح فرمائے جاتے ہیں۔ سب صحابہ کے ایمان پر تازگی پیدا ہو رہی ہے۔ ساتھ ساتھ طلبہ کے شکوک و غم بھی سب سے حل ہو رہے ہیں۔ یہ سب کا ایک واضح ہے۔ جن میں قرآن اور روایات کی تعلیم کے ساتھ ساتھ علم و معرفت کا بھی پتہ چلایا جا رہا ہے۔ صبح سے رات تک اپنی قوت و طاقت کے ساتھ ساتھ پیر کے ساتھ ساتھ زندگی گزار رہے ہیں۔ تھکی پیسے پر پیسے آتے تھے۔ سید تھا۔ ماما تھا۔ کدو تھا۔ کیف کے عالم میں دینی پیغام دیے چلے جاتے تھے۔ آواز کی خشکی میں ایک عجیب و غریب ہوتی تھی۔ ان کا تھکنے میں بسا اوقات ایک ہی دن میں آدھی کدو کا ایک کدو چھو جاتی تھی، کدو سے تعلق رکھتے والوں کو بہت ہی فائدہ محسوس ہوتا تھا۔ ان کے کدو کی ایک ایک کی حاضری کا کیف دوسرے زمینوں پر رہتا تھا۔ نماز میں سوز و گداز اور غلبہ کی ٹیپ کے ساتھ پڑھاتے تھے۔ ان کا اللہ اکبر کہنا جو قضا کو مٹا دینا تھا۔ کدو کی کدو کا کدو کہنا کہہ رہے تھے۔ ان کا دعا کے وقت سراپا نمودیر ہو جاتا۔ دنیا زین جانا اور دل کی پوری توجہ سے اللہ تعالیٰ سے مانگنا اور اللہ کو دعا مانگنے کا لہجہ سکھانا تھا اور دعا کے اہتمام کی طرف متوجہ ہونا تھا۔ میں جب کبھی حاضر خدمت ہوتا اپنا غم غلط کرنے اور اپنے جذبات پر مردہ نہیں تازگی پیدا کرنے اور دعاؤں کی برکات حاصل کرنے کے لیے حاضر ہوتا۔ مجھے مولانا کے

مستجاب الدعوات ہونے کا تحریر اور پورا یقین تھا۔

مولانا کے بعض وہ ارشادات بھی یاد آرہے ہیں جو اتھرقی موجودگی میں اتھرق کو خطاب کرتے ہوئے فرمائے تھے۔ "میں حاضر ہوا تو پورے وثوق اور یقین کامل کے ساتھ فرمایا۔"

"یہ حالات باقی نہیں رہیں گے۔ ہمیں امید ہے کہ اس ہندوستان میں پردہ غیب سے کوئی نہ کوئی ایسا انتظام ہوگا جس سے دین حق کو ترقی ہو اور مسلمانوں کے جان و مال اور عزت و آبرو کا تحفظ ہو۔"

ایک مرتبہ حاضر ہوا تو فرمایا۔ "آج خیر و شر نیکی و بدی کا امتیاز تک باقی نہیں رہا۔ اگر آج کے دور میں ہم سب مل کر یہ کام انجام دے لیں کہ امت 'خیر و شر' میں امتیاز کرنے لگے تو بڑا کام ہو جائے۔ نمازوں کی تشکیل زکوٰۃ کا نظام روزہ رمضان کا اہتمام خلیفہ حج کے آداب کی تعمیل اور عظام اخلاقی اور معاشی سدھار کا مسئلہ آگے کا مرحلہ ہے۔"

ایک مرتبہ فرمایا کہ "ہم یہ چاہتے ہیں کہ بازار سے مجذک کا نظام اور مسجد سے بیت اللہ تک کا نظام درست ہو جائے۔ پھر اس کی تشریح فرمائی اور۔۔۔ نماز و حج کو صحیح ادا کرنے کی طرف توجہ دلائی۔"

ایک مرتبہ نظام مسجد اور مسجد کے ذریعے امت مسلمہ کے اجتماعی مسائل کی تشکیل پر سربراہان گفتگو فرمائی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک اور صحابہ کے زمانہ پر سعادت کے واقعات عجیب و غریب کے ساتھ بیان فرمائے۔۔۔۔۔

نہنہ صبح بخیر کا گزشتہ سال کا اجتماع یو۔ پی کے اجتماعوں میں ایک بڑا اجتماع تھا اس میں حضرت مولانا اپنے تمام رفقاء کے ہمراہ تشریف لائے تھے عقیدت مندوں کے جہوم نے بڑی دشواری پیدا کر دی تھی۔ ہر شخص چاہتا تھا کہ میں کسی نہ کسی طرح مولانا سے مصافحہ کر لوں، انتظار، قیام گاہ پر بعض میواتیوں کا پرہ لگانا پڑا پھر بھی قیام گاہ کے دروازے کی چوکھڑے، داخلے کی بے نیابا کو شش کرنے والوں کے ہاتھوں اکھڑ گئی تھی۔ جب مولانا قیام گاہ سے جلد گاہ میں تشریف لاتے تھے مجمع آپ کے ارد گرد سمندر کی طرح موج میں مارتا ہوا نظر آتا تھا جس سے انتشار پیدا ہو جاتا تھا اور ضعیفوں کو تکلیف پہنچنے بلکہ کل جانے

کبھی اندیشہ ہوتا تھا۔ اجتماع کے دوسرے دن حضرت مولانا رات کے جلسے میں ہزارِ وقت الشیخ تک تشریف لائے تو بعد خطبہ منونہ تقریر کا آغاز کرتے ہوئے فرمایا کہ کیا تم مجھ سے ... (حاجہ کا ٹھیک ہندی ترجمہ) کو دیکھنے کے لیے آئے ہو؟ دیکھو میں یہ کھڑا ہوں۔ اگر میری بات سننے آئے ہو تو میری بات سنو۔ پھر جو تقریر فرمائی تو مجمع پر سناٹا مچا گیا۔ میں بکس ہزار کا مجمع خاموشی سے مولانا کی تقریر سن رہا تھا۔ غیر مسلم بھی بڑی تعداد میں آپ کی تقریر سننے آئے تھے مولانا نے خاص انسانیت کے موضوع پر تقریر فرمائی جس سے ہر ایک متاثر ہوا۔ انصاف و عدل کی صفت پر بھی روشنی ڈالی اور فرمایا کہ انصاف و عدل کے سلسلے میں مذہب یا پارٹی کا سوال پیدا کر کے ناحق کسی کی جنبہ داری اور طرفداری نہیں کی جائے گی۔ بڑی تفصیل سے اس موضوع پر تقریر فرمائی۔

مراد آباد میں آخری تشریف آوری کے موقع پر وہاں مدارس میں پہنچ کر علماء و طلباء کو جو پینامات دیئے وہ بھی یاد ہیں گے۔ مدرسہ شاہی کا اجتماع عوام اور علماء و دفیناء کے مجمع کے لحاظ سے اتنا عظیم تھا کہ حضرت شیخ الاسلام (مولانا سید حسین احمد مدنی، رحمۃ اللہ علیہ) کے بعد سے آج تک وہاں اتنا بڑا اجتماع نہ ہوا تھا۔ حضرت مولانا سید فخر الدین محدث مدظلہ نے بخاری تشریف ختم کرائی اس کے بعد مولانا نے تقریر فرمائی اس تقریر میں علماء و طلباء کو بعد احترام ان کے ذرائع منصبی کی طرف متوجہ فرمایا اور درس و تدریس کی اہمیت کو واضح کیا۔ وہاں کی تقریر اس قدر جامع اور بصیرت افروز تھی کہ اگر ہمارے مدارس عربیہ اس پر عمل پیرا ہو جائیں تو ان میں دوبارہ بہار تازہ آجائے اس موقع پر مولانا نے ان بعض شبہات اور اشکالات کا جواب بھی دیا جو بعض اصحاب مدارس کی زبان پر نیک نیتی کے ساتھ تبلیغی کام کی نقل و حرکت کے سلسلے میں آتے رہتے ہیں۔

مراد آباد سے امر وہ تشریف لائے وہاں مدرسہ اسلامیہ عربیہ جامع مسجد میں ختم بخاری کے بعد علماء و طلباء اور شہر کے باشندوں کے سامنے موضوع علم پر سیر حاصل تقریر فرمائی۔ آغاز کلام میں جو بات فرمائی اس کا مفہوم تقریباً یہ تھا کہ ایک علم کا صحیح ہونا ہے اور ایک صحیح علم کا استعمال صحیح ہونا ہے۔ اگر علم صحیح ہو اور اس کا استعمال صحیح

نہ ہو تو یہ بھی خواہے کی بات ہے۔ یہ ایک الہامی اور محرکہ الہی تقریر تھی جس نے تمام حاضرین کو بڑا فائدہ پہنچایا۔ یہ اس کی تقریر تھی جو میں نے حضرت مولانا کی زبان سے سنی تھی۔ پھر اس کے بعد موقع ہی نہ ملا کہ حضرت مولانا کے ارشادات سننے کا شانس ہوتا۔

باتیں تو بہت سی یاد آتی ہیں مگر میں اسے ہی پر اکتفا کرتے ہوئے آخر میں چاہتا ہوں کہ حضرت مولانا کو چند خصوصیات کا ذکر کر دے۔ اس مقالے کو ختم کر دوں۔

۱۔ بغیر کسی بھی چیز کی سب سے پہلی بات یہ کہ مولانا کی ذات پر پورا بھروسہ تھا۔ بار بار فرماتے تھے کہ اس سے کسی چیز کی چیزوں سے کچھ نہیں ہوتا۔ چیزیں نفع و نقصان پہنچانے میں اس سے بے اثر تھیں۔ اللہ تعالیٰ کو کسی چیز کی احتیاج نہیں۔ کلمہ طیبہ کی تفسیر و تشریح جو جہاں بکھرا اور اسے بیان فرماتے تھے۔ اتباع رسول کی اور نقش قدم میں رہنے پر چلنے کی پروردگار سے دعا کرتے تھے۔ ان کی تقریریں ایک محدث و مفسر ایک علوی و درویشی کی ایک مفکر و مبلغ کا اعلیٰ انداز ہوتا تھا۔ ہر مایوسی کو کبھی اپنے اندر نہیں آنے دیا۔ ساری حوصلگی اور لب اس میں کی بلندی کی طرف رہنمائی فرماتے رہتے تھے۔ ہندوستان کے مسائل کی دعا اس پر بڑھانے والے چند اکابر میں حضرت مولانا کی ذات اعلیٰ بھی تھی۔

۲۔ دواؤں کا خاص اہتمام تھا۔ دعا مانگنے وقت مجھ دعا میں جاتے تھے۔ مولانا نے اپنے اہتمام دعا سے دعا کی اہمیت و عظمت کی بے شمار دلوں میں قائم کرنے کی صورت پیدا کی حضرت مولانا کے دعا مانگتے وقت تلب پر عجیب کنون طاری ہو جاتا تھا۔ نہ مولانا قدیم و جدید دونوں حلقوں میں مقبول تھے۔ ان کی صلوات کا حلقہ بہت وسیع تھا۔ ان کی تقریر سے ایک عالم اور عامی کا شکر و درشتکار اور ایک سائنس دان اور انجینئر سادی متغیض ہوتے تھے۔ آپ نہ صرف مذہبی و روحانی تقریر کرتے تھے بلکہ سبب موقع خصوصی جگہوں میں اقتصادیات، معاشیات، تعلیمات اور سیاسیات کے مسائل بھی حل فرماتے تھے اور اس کے نقشے اور خاکے بتاتے جاتے تھے۔ مگر یہ سب مضامین اسلام کی تعلیمات، سیرت اکم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور

کو دارِ مصابیح کی روشنی میں بیان ہوتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ اذہنی اعتبار سے علوم جدید سے متاثرہ اشخاص آپ کی شخصیت سے بہت متاثر ہوتے تھے۔ اور بالآخر دلی اطمینان کے ساتھ دینی کام میں نمایاں حصہ لینے لگتے تھے۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے بہت سے طلباء کی اخلاقی و روحانی ترقی میں مولانا کے اس کمال کا بہت بڑا دخل ہے۔

۵۔ مولانا دوسروں ہی سے دینی نقل و حرکت کرنے اور باہر نکلنے کے لیے نہیں فرماتے تھے۔ جو کبھی حسب ضرورت مرکز سے باہر رہتے تھے اور مہینوں باہر گزارتے تھے حالانکہ مرکز میں ان کی موجودگی کی ضرورت کچھ کم نہ تھی۔ ہندوستان و پاکستان کے متعدد شہروں، قصبوں و دیہاتوں میں عام اجتماعوں اور مدارس و مراکز کے خصوصی اجتماعوں میں اپنا دینی پیغام پہنچاتے رہے۔ چنانچہ مسافرت اور غریب الوطنی کے عالم ہی میں دین کی جدوجہد کرتے ہوئے ان کی روح اعلیٰ علیین کو سہا رہی۔ حج کا فرض کبھی کا ادا کر چکنے کے بعد نفلی حج اور عرب کے لیے جماعتیں لے کر کئی مرتبہ حجاز مقدس پہنچے اور وہاں عالم اسلامی کے اجتماع کو دینی فائدہ اٹھایا۔ ملکوں کے لیے جماعتیں وہاں سے روانہ کیں۔ مقدس مقامات میں دنیا کے مسلمانوں کے لیے عموماً اور ہندوستان کے مسلمانوں کے لیے خصوصاً خیر و عافیت اور دینی و روحانی ترقی کے لیے دعائیں کیں۔ اپنی جدوجہد کے ذریعہ عالم اسلامی سے ایک خاص ربط پیدا کیا۔

(۶) اپنے اکابر کے ساتھ دلہانہ اور خادمانہ انداز رکھتے تھے۔ بالخصوص حضرت شیخ الاسلام حضرت اقدس رائے پوریؒ سے انتہائی محبت و عقیدت تھی۔ ان دونوں بزرگوں کی جدائی سے مولانا کو جو صدمہ ہوا تھا اس کو بیان نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تعالیٰ سلامت رکھے۔ حضرت شیخ الحدیث مظلہؒ کو ان سے قریبی رشتے داری کے علاوہ جو طلبی اور روحانی تعلق تھا۔ اس کی نظیر موجودہ زمانے میں مشکل سے ملتی ہے۔ آج کے دوزنیں بزرگوں کے ساتھ یہ محبت، یہ سعادت مندی، یہ خلوص اور یہ جذبہ تعظیم و تکریم بہت کم دیکھنے میں آتا ہے۔

(۷) مولانا اپنے والد ماجد سے تعلق رکھنے والے تمام حضرات کا اور پرانے کارکنوں

کا بڑا احترام اور اعزاز فرماتے تھے۔ نیز مرکز کے تمام رفقاء اور بیرون مرکز کے تمام کام کرنے والوں سے جن میں امیر بھی تھے غریب بھی، عالم بھی تھے عوام بھی، ناجبر بھی تھے کاشتکار بھی۔ یونیورسٹی کالج اور اسکولوں کے اساتذہ بھی تھے اور طلباء بھی اسلامی مدارس کے معلمین بھی تھے اور معلمین بھی۔ دفتر کے ملازمین بھی تھے اور ڈاکٹر داہنجیز بھی۔ سب سے بڑی شفقت اور محبت سے پیش آتے تھے۔ سب کام کرنے والوں کی طرف سے اپنا عیشہ اور دل صاف رکھتے تھے۔ اور اس کا اہتمام کرتے تھے، اگر کسی کی کوتاہی معلوم بھی ہوگئی تو حکمتِ علی سے اس کا تدارک فرماتے تھے۔

مختلف مزاج اور مختلف کاروبار کے لوگوں کو یوں جوڑے رکھنا بغیر روحانیت اور نفسیات کی مہارت کے مشکل ہے۔

(۸) مولانا نے تبلیغی کام چلانے کے لیے کبھی مادی ذرائع اور روپے پیسے کا سہارا تلاش نہیں کیا۔ بزرگانِ ملت کے طریقہ اور اپنے خاندانی متوکلاںہ دور ویشانہ روایات پر قائم رہے۔ فتوحات کے طور پر بھی، جو کچھ آیا اس میں سے اپنے اور اپنے اہل و عیال پر بہت کم اور صرف بقدر کفالت اور دینی جدوجہد کی ضروریات اور تحقیق پر بہت زیادہ صرف کیا۔ ان کے لشکر کا خرچ اتنا تھا کہ کسی ریاست کا خزانہ بھی اس کے لیے کفایت نہ کرتا۔ سب کام غیب سے ہوا اور آج بھی ہو رہا ہے۔

(۹) سیاسی اور فروری اختلافات کی وجہ سے اہل سنت و جماعت میں جو تفریق ہو گئی ہے اس کو اپنی حکمتِ علی سے کم سے کم کرنے کی کوشش فرمائی۔ تبلیغی کام پر معاندین نے سخت سے سخت تنقیدیں کیں۔ اور چھوٹے بڑے رسالے لکھے مگر مولانا نے ان پر کبھی توجہ نہ کی نہ جواب دینے کی ضرورت محسوس فرمائی۔ بلکہ اختلافات کی وسیع خلیج کو پاٹنے کی متواتر کوشش فرماتے رہے جس میں بہت کچھ کامیابی ہوئی۔

(۱۰) ہند اور بیرون ہند میں کام کی اتنی اشاعت ہو جانے اور آپ کی شخصیت اتنی معروف و مشہور ہو جانے کے بعد بھی کبھی آپ نے خود تو کیا کسی دوسرے کو بھی اجازت نہ دی کہ ان کی شخصیت کی طرف دعوت دی جائے۔ اور لوگوں کو ان کے حلقہٴ بیعت میں

داخل کیا جائے۔ آپ نے سب حلقوں کا اکرام کیا سب مشائخ کا اعزاز کیا سب مدارس کو اپنا کھجور سب علماء کی تعظیم و تکریم کی اپنے معاصرین سے چاہئے وہ دین کے کسی شعبے میں کام کر رہے ہیں اچھے تعلقات رکھے اپنے طرز عمل سے کسی کو شکایت کا موقع نہ دیا۔ عام و خاص مسلمانوں کے حسن اکرام کی ادارت کے مختلف طبقات کو باہم قریب کرنے کی وہ مسلمانوں کو جو تعلیم دیتے تھے خود ان کی ذات اس کا بہترین نمونہ تھی۔

دعا ہو کہ اللہ تعالیٰ مولانا کو اعلیٰ مقام نصیب فرمائے اور ان کے صاحبزادے میاں محمد ہارون اور ان کے جانشین حضرت مولانا انعام الحسن کا نہ ہلوسی بظلمہ اور دیگر رفقا کو صحت و عافیت کے ساتھ دینی کام کرنے کی زیادہ سے زیادہ توفیق عطا فرمائے اور حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد ذکریا بظلمہ کو نیز تمام اکابر کو تادیر ہمارے سروں پر قائم رکھے (آمین)

درس قرآن

گھر بیٹھے بغیر استاد کے قرآن حکیم کے معنی اور مطالب سمجھنے اور سمجھانے کے لیے درس قرآن کا سلسلہ حاصل کریں۔ درس قرآن سات منزلوں میں چھپ رہا ہو۔ اس کی پہلی پانچ منزلیں تیار ہو چکی ہیں۔

پہلیہ: منزل اول (سوا پانچ پائے) جلد دس ٹپے، منزل دوم (پہلے سے پہلے ۱۰ پاروں تک) جلد دس روپے

منزل سوم (۱۰ پہلے سے ۱۴ پاروں تک) جلد نو روپے (۱۴ سے پہلے ۱۸ پاروں تک) منزل چہارم جلد نو روپے۔ منزل پنجم (۱۸ پہلے سے ۲۲ پاروں تک) جلد آٹھ روپے۔ چھٹی اور ساتویں منزلیں عنقریب تیار ہو رہی ہیں۔ درس قرآن کی زبان نہایت سادہ اور آسان ہے۔ درس قرآن کی ایک خصوصیت یہ ہو کہ ہر روز کے لیے ایک صفحہ پر ایک سورت اور ہر سبق کا ایک علیحدہ عنوان ہو۔

دائیں جانب تحت اللفظ ترجمہ، بائیں جانب با محاورہ ترجمہ حضرت شیخ المندوبہ الشریعہ نیچے منسلک الفاظ کی تشریح، اس کے بعد آیت کی مختصر جامع تفسیر مذکورہ بالا ہدیہ کے علاوہ معمول ڈاک بذمہ خریدار، نمونے کے صفحات مفت طلب فرما سکتے ہیں۔

سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ اُسٹریلین بلڈنگس لاہور

نوٹ:- ہندوستان میں درس قرآن کی جلدیں کتب خانہ الفت سترن، کچہری روڈ، لکھنؤ سے حاصل کی جاسکتی ہیں۔

صحت مند

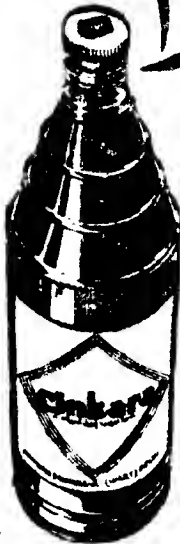
اور

توانا جسم

مضبوط تعمیر کے لیے

سنسکارا

استعمال کیجیے



زندگی کو صحت مند بنیادوں پر استوار کیجیے۔ صحت مند
اور خوش و خرم رہنے کے لیے سنسکارا استعمال کیجیے
سنسکارا روزمرہ کے کاموں میں صرف ہونے والی
توانائی کو بحال کرتا ہے اور چست بناتا ہے۔
سب کے لیے یکساں طور پر مفید ہے۔

دہلی ، کانپور ، پٹنہ

حضرت حمی حمۃ اللہ علیہ ارشادات کے آئینے میں

از حضرت مولانا مفتی زین العابدین صاحب (دلیلِ ہدایت)
[ہمارے بہت سے ناظرین حضرت مفتی صاحب سے شاید واقف نہ ہوں، آپ پاکستان کے معروف
علما و اصحابِ فتویٰ میں سے ہیں، تبلیغی کام سے آپ کا تعلق بہت عین اور قدیم ہے، اس کام
ہی کے سلسلہ میں چند سال آپ کا قیام حجاز مقدس میں بھی رہا ہے۔ حضرت مولانا محمد یوسف
صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خاص مستندین میں سے تھے اور حجاز مقدس کے سفروں اور پاکستان کے
دوروں میں عموماً حضرت مولانا مرحوم کے ساتھ رہتے تھے۔]

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبی بعدہ۔
حضرت حمی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دفعہ ارشاد فرمایا تھا کہ ”کام یہ ہے کہ کام کرنے والے کا
اُس ذات پر یقین قائم ہو جائے جس کے کرنے سے کام ہو گا، یعنی اللہ جل جلالہ، کئی ذات پر اور اس کی
حیثیت کام کرنے والے پر ایسی متکشف ہو کہ اپنی ذات اور کوئی دوسری ذات دکھائی نہ دے دوسرے
یقین یہ ہو کہ جب میں ظاہر و باطن ہے حضور کے طریقوں پر اجاڑوں گا تو رب العزت نزد دنیا و
آخرت میں اچھے حالات لائے گا۔“

حضرت حمی رحمۃ اللہ کی ذات میں یہی یقین آنا نمایاں نظر آتا تھا کہ معمولی استعداد کا آدمی بھی
محسوس کر لیتا تھا کہ اس خدا کے بندے کے نزدیک حکومت، مال و دولت، اکثریت اور کسی بھی
طاقت سے قطعاً کچھ نہیں ہوتا۔

ایک دن دُعا کر میں وہاں کے خواہش کے ایک اجتماع میں فرمانے لگے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سوال کے جواب میں اتنا فرمایا تھا کہ کل بتاؤں گا۔ اس پر وحی آئی ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا يُشْيِئُ إِنِّي خَافُ لَكُمْ الْإِثْمَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ“ اور تمہاری زبان پر ہر وقت یہی رہتا ہے کہ ہم نے یہ کیا، ہم یہ کر رہے ہیں اور ہم یہ کر دیں گے، وہ کر دیں گے۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ تم اگر مرنے چاہو تو اپنے ارادے سے مر بھی نہیں سکتے۔ خَلْقُ کی صفت صرف خالق میں ہے، پوری مخلوق اپنی پیدائش، تربیت اور بقا میں ہر ہر مرحلہ پر خالق کی محتاج ہے۔

ایک دفعہ تقریر کے بعد ایک صاحب نے کہا حضرت یہ کام تو اچھا ہے مگر عالم میں بھلا ہوا بگاڑ اس سے کیسے درست ہوگا؟ اس پر فرمایا، اگر میرے آپ کے یا جماعت کے کرنے پر ہوتا تو جو چہ کی بات تھی۔ جب خدا کے کرنے سے ہونا کہہ رہا ہوں تو پھر اشکال کیا ہے، کیا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ کام خدا کیسے کرے گا؟۔

ایک دفعہ فرمایا تم حضورؐ کے نمونہ پر بننا شروع کر دو جتنا بننا ہوگا بن جائے گا، اور جو بننے والا نہیں ہوگا اور بننے والوں کے لیے رکاوٹ بنے گا خدا اسے اس طرح توڑ دے گا جیسے انڈے کے پھلکے کو توڑ دیتا ہے، تم جن کو بڑی طاقتیں کہتے ہو خدا کے نزدیک ان کی حیثیت مگڑی کے جالے کے برابر بھی نہیں ہے۔ اس دُنیا میں پاکیزہ انسانوں کے نہ ہونے کی وجہ سے مگڑیوں کے بڑے بڑے جالے لگ گئے تھے جب حضورؐ کی سعی سے پاکیزہ انسان بن گئے تو خدا نے عذاب کا ایک جھاڑو سے روم و فارس کے جالے صاف کر دیئے تھے، بالکل یہی صورت روس و امریکہ کی ہوگی۔

ایک دفعہ فرمایا اہم سے ڈرنا ایسا ہی ہے جیسے مشرکین اپنے پتھر کے بتوں سے ڈرتے اور امید رکھتے تھے، اہم اور اہم والوں کی گردنیں قدرت کے ہاتھ میں ہیں، اہم سے وہ ہوگا جو خدا چاہے گا، فرعون بھی ”وَهَذَا الْأَنْهَارُ نَجْرِي مِنْ تَحْتِي“ کہا کرتا تھا، مگر خدا نے اسی پانی کو اُس کے غرق و بربادی کا سامان بنا دیا۔

(۱) ترجمہ۔ اور کسی چیز کے لیے ہرگز یہ نہ کہو کہ میں یہ کر دوں گا مگر یہ کہ اللہ چاہے۔ یعنی یوں کہنا چاہئے کہ اللہ نے چاہا تو کروں گا۔

حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ کے دل کی گہرائیوں میں خدائے ذوالجلال کی صمدیت کا یقین اتنا بھرپور معلوم ہوتا تھا کہ ان کے نزدیک ہر زمانے کے کائناتی اسباب کا وجود و عدم برابر تھا۔ فرماتے تھے جب کچھ نہ تھا خدائے سب کچھ بنا دیا اور آخر میں کچھ نہیں رہے گا اور پھر سب کچھ بنائے گا۔ وہ پیداکرنے میں ماں باپ کا عمل ج نہیں ہے۔ آدم علیہ السلام، نوح علیہا السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کی پرورش اس کی دلیلیں ہیں۔ نیز قیامت کے دن بارش ہوگی اور ان ان زمین سے انگوریوں کی طرح نکلتے چلے آئیں گے۔ وہ چاہے تو سامانِ ہلاکت و ذلت کو بھی سامانِ تربیت و عزت بنائے۔ ابراہیم علیہ السلام کے لیے آگ کو، یونس علیہ السلام کے لیے پھلی کے پیٹ کو، اسماعیل علیہ السلام کے لیے زندگی کے اسباب سے خالی لوح و قلم یا ان کو، یوسف علیہ السلام کے لیے حیل کو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے غارِ ثور کو حفاظت، عزت اور تربیت کا سامان فرما دیا۔

فرماتے تھے، میں دُنیا کو دارالاسباب مانتا ہوں مگر انسانوں کی اجتماعی انفرادی کامیابی، سکون، ممکن، محبوسیت، مرجعیت، قوت اور تمام اچھے حالات کا واحد سبب حضور کی آمد کے بعد صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وجودِ اہم سے صادر ہونے والے اعمال ہیں۔ جب کسی فرد، خاندان، طبقہ، جماعت، قوم یا ملک میں حضورِ اہم سے اعمال آجائیں گے خدا ان کو دین میں کامیاب کرے گا چاہے ان کے پاس کائناتی اسباب ہوں یا نہ ہوں۔

برہنِ برابری میں مدرسہ میں بخاری کے ختم پر فرمایا: ”مجاہد، آپ نے بخاری ختم کی، علم حاصل ہوا، اب اسی علم پر تین مہتدوں کے لیے محنت ضروری ہے۔ اس علم کے مطابق اپنے اندر کا یقین اس علم کے مطابق عمل۔ اور اس یقین و عمل کو عالم میں پھیلانا۔ حضور کے لائے ہوئے علم پر ان تین پہلوؤں پر اجتہاد میں محنت کی گئی تو اس زمانہ کے کائناتی نعمتوں پر چلنے والا باطل روم و فارس پاش پاش ہو گیا اور آخر میں دجال اپنی ذات سے اتنی بڑی طاقت کا مظاہرہ کرے گا کہ اس کے مقابلہ میں موجودہ طاقتیں کچھ بھی نہیں ہیں۔ اس وقت ہمدی علیہ السلام زمین سے اور عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اُتریں گے اور مرنے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کے مطابق اس علم پر محنت کریں گے اس پر اللہ جل جلالہ اس دجال طاقت کو ہلاک کرے گا۔ اور جب پہلے یہ بوجھا اور آخر میں بھی یہ ہوگا تو پھر یہ دوسرے کیوں ہو کہ درمیان میں کیسے ہو سکے گا، آج بھی وہ سب کچھ ہو سکتا ہے،

بشرطیکہ ایک معتد بہ طبقہ اس علم پر حضورؐ اور صحابہ کی طرح محنت کر دالے حضورؐ سے صادر ہونے والے اعمال کو خدا نے اُتم سے زیادہ طاقتور بنایا ہے اور ایک ایک عمل کو عالم میں تغیر کا ذریعہ بنایا ہے۔ صلوٰۃ الکساء، زمین کے حالات میں تغیر کا ذریعہ ہے۔ صلوٰۃ الکسوف اور صلوٰۃ الخسوف چاند سورج کے حالات بدلنے کے لیے ہے۔ دعا اور صلوٰۃ الحاجہ ہر قسم کے انفرادی، اجتماعی ناموافق حالات بدلنے کے لیے ہے۔ حضورؐ کی انگلی کے اشارہ سے چاند کو دو ٹکڑے کر کے بھی ظاہر کیا گیا کہ حضورؐ سے صادر ہونے والا عمل اتنا طاقتور ہے اور یہ اشارہ حضورؐ کا کوئی عمل تھا۔ تشریحی عمل اس سے بھی طاقتور ہیں۔ اس وقت حکومتی فتنوں والوں کی منت خوشامد ہو رہی ہے کہ ہمارا علم چلا دے میں کتابوں قرآن و حدیث ان کی فتنیں کرنے نہیں آیا، قرآن تو ان فتنوں والوں کے وجود و عدم اور ذلت و عزت کے فیصلہ کرنے آیا ہے۔

اس کے ساتھ حضرت حبیبؑ کی ایک ایک بات سے اس کا لائقین کا بھی ظہور ہوتا تھا کہ حضورؐ دالے اعمال کے بغیر کبھی ہی دنیا و آخرت میں کامرانی نصیب نہیں ہو سکتی چاہے کائناتی اسباب کتنے ہی باشندہ آجائیں، بلکہ کائناتی اسباب حکومت، تجارت، زراعت وغیرہ میں جب تک حضورؐ دالے اعمال کی روح نہ آجائے یہ اسباب مردہ ہیں۔ اور یہ بھی فرماتے تھے کہ جو انسان حنائی کائنات اور اصل کائنات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جانے اور ماننے بغیر کائنات کی چیزوں میں گھستے ہیں ان کی حیثیت چوروں اور ڈاکوؤں کی ہے انھیں مالی و دولت قبول کئے ہیں۔ مگر سکون و محبوبیت ہرگز ہرگز نہیں مل سکتی۔ اور یہی فرماتے تھے کہ خود کائنات کی بقا صرف اسی وقت تک ہے جب تک اس میں حضورؐ کے اعمال موجود ہیں۔ جب ان کے اعمال میں سے کوئی بھی عمل نہ رہے گا اُس وقت اس مردہ کو دفن کر دیا جائے گا اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ۔ الآیہ اور اسی بنیادی یقین کی بنا پر فرماتے تھے کہ نماز صرف اعمال نبوت کا مجموعہ ہے اسے تمام کائناتی اعمال کو چھوڑ کر بلکہ ان سے دور ہو کر مسجد میں ادا کرنے کا حکم ہے اور نماز میں کائناتی اعمال تجارت وغیرہ کو صرف چھوڑنے کا حکم نہیں، بلکہ نماز میں ان کا خیال کرنا بھی ممنوع قرار دیا گیا اور پوری کائنات سے کیسوی دالے عمل کی طرف تَحٰی عَلٰی الْفَلَاحِ سے پکارا گیا، یہ عمل گو ایسا یقین کی مسلسل مشق کرتا ہے کہ کامیابی کا دار و مدار صرف اعمال نبوت پر ہے اور اعمال نبویؐ کے

ساتھ اس درجہ یقین رکھنے والے کو جو شغف اور انتہامِ علوم نبویؐ کے ساتھ ہو سکتا ہے وہ مخفی نہیں ہے۔

ایک دفعہ علما کے تعلیمی حلقے کے ختم پر فرمایا جس میں حضرت مولانا عبدالحمید مدنی رحمۃ اللہ بھی موجود تھے، کہ ہم یہ نہیں چاہتے کہ بخاری، بڑھانے والوں کو التحیات یاد کرنے پر لگا دیں، مگر نیز چاہتے ہیں کہ التحیات یاد کرنے کی بخاری پڑھانے والوں کے نزدیک بھی انتہائی اہمیت ہو۔ اسلئے کہ یہ بھی حضورؐ کے علوم میں سے ایک علم ہے اسے غیر اہم سمجھنے والا کہیں کا نہ رہے گا۔ اور یہ بھی چاہتے ہیں کہ تعلیم کا یہ درجہ بھی ماہرین بخاری کی نگرانی میں ہو۔ اسی بنا پر حضرت جی؟ انتہائی انتہام سے تمام تھپوٹوں بڑوں سے چلتے تھے کہ تعلیم کے علاقوں میں بیٹھیں اور انتہائی احترام و توجہ سے سنیں۔ ایک دفعہ فرمایا کہ جب قرآن پڑھنے یا سننے بیٹھو تو یوں سمجھو خدا مجھ سے مخاطب ہے اور

جب حدیث پڑھنے یا سننے بیٹھو تو یوں سمجھو کہ حضورؐ علیہ السلام مجھ سے مخاطب ہیں۔ ایک یہ بات بھی حضرت جی؟ کے لیے انقلابِ نیم روز کی طرح ظاہر و درہی اور انقلابی تنگ تھی کہ جب تک مذکورہ بالا یقین اور علم نبوت کے مطابق عبادات درست نہ ہو جائیں، اخلاق نہیں آتے اور جب تک ہم میں اخلاق نہیں آئیں گے دوسروں میں دین نہیں پھیلے گا۔ اور فرماتے تھے اغراض کے لیے کسی سے کوئی سلوک کرنا اخلاق نہیں ہے، بلکہ کوئی کام بھی جب تک اس میں اخلاص نہ ہو اس کی قطعاً کوئی قیمت نہیں ہے۔ ایک دن ایک مجلس سے اُٹھے اور میرے کندھے پر ہاتھ رکھ کر فرمایا، مفتی صاحب عملِ اخلاص کے بغیر مراد ہی تو ہے اور دیکھو گھروں، بازاروں، دفتروں، یہاں تک کہ مدارس و مراجم میں بھی ایسے مرداموں کے ڈھیر لگ رہے ہیں۔

اس راج سہ (چار شنبہ) کی صبح وصال سے صرف دو دن پہلے فرمایا۔ اللہ کی رضا کے علاوہ کسی بھی نیت سے کہنا فحاشیت ہے۔ مال مل جائے، مال بڑھ جائے، لوگ تفریق کریں، برا بن جائیں، شہرت مل جائے، عمدہ مل جائے، مرجع بن جاؤں، میری بات سنے لگے، میری حیثیت مانی جائے، میری رائے پوچھی جائے، ان اغراض کے لیے عمل کرنا ہرگز اخلاص اور اہمیت نہیں ہے، یہاں تک کہ مخلصین خدا کے وعدوں پر یقین رکھتے ہوئے اس موعود کے لیے بھی عمل نہیں کرتے اس لیے کہ موعود موعود ضرور ہے مگر مقصود نہیں، اور جو موعود کو مقصود بنا کر کرتے ہیں وہ موعود ہی میں

پھنس جاتے ہیں اور جو لوگ صرف رضا الہی کو مقصود بنا کر چلتے ہیں ان پر جب خدا کے مواعید پوسے ہوتے ہیں اور مال و ملک کی نعمتیں ملتی ہیں تو وہ ان کو اپنی ذات پر خرچ کرنے کے بجائے دین کی آغوش اور مخلوق خدا پر محض رضا الہی کے لیے خرچ کر دیتے ہیں جیسے صحابہ کرام نے کیا تھا۔
 ادھر کئی سال سے حضور کی معاشرت پر نہایت اچھوٹے اور محبت بھرے انداز میں تفصیلی گفتگو فرماتے تھے اور اس کے مقابل جب موجودہ معاشرت کا ذکر آتا تو معلوم ہوتا کہ اس معاشرت کی ایک ایک چیز میں انھیں کھلے مفاسد نظر آتے ہیں۔ اور بعض چیزیں ایسی غلامت ہیں کہ ان کے انھیں گھن آ رہی ہے۔

ایک دفعہ فرمایا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشرت کی بنیاد پاکیزگی، سادگی اور حیا پر ہے اور یہود و نصاریٰ کی لائی ہوئی معاشرت کی بنیاد جیہائی، اسراف اور قیش پر ہو۔ تمھیں ان کی معاشرت پسند آنے لگی ہے مجھ نے تمھارے اسلام کے خون بہائے، تمھیں لوٹیں، ملک چھینے، داراب بھی تمھیں ملادیں کہ اس طرح پال رہے ہیں جب طرح تم غیاں پالتے ہو یعنی زنج کر کے کیلئے، اور جسے تھکائے لیے خون بہایا، دانت شہید کر کے ہنرہ جیسے چھاپا شہید کر کے، تھکائے لیے راتیں جاگتے گزائیں ان کی معاشرت تمھیں پسند آئی، دو بتو حضور کی معاشرت بھی قیامت تک کیلئے ہو جیسے انہی نبوت قیامت تک کیلئے ہو جب تم میں نور ایمان آئے گا تو تمھیں حضور کی معاشرت کی ایک ایک چیز پیاری لگے گی۔

دعوت کے عمل کو حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ تمام اعمال نبوی میں زیادہ طاقتور اور انبیاء کا مقصد حیات یقین کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ انبیاء کا خاص ان خاص عمل ہو انبیاء والی مددیں اسی عمل کے ساتھ ہیں بشرطیکہ یہ عمل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر ہو۔

حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ اس عمل کیلئے ہر طرح کی انتہائی قربانیاں چاہتے تھے اور تدریجاً بڑھنے کی دعوت دیتے تھے اس وقت عام دعوت تھی کہ وقت کا تہائی حصہ یعنی ہر سال میں چار مہینے بیرونی نقل و حرکت میں صرف کیے جائیں باقی آٹھ مہینے اپنے مقام پر اس طرح گزارے جائیں کہ آدھا وقت مسجد اور اسکے اعمال میں صرف ہو اور باقی آدھا وقت گھر اور اس کی ضروریات کو دیا جائے۔ ایک دفعہ براؤن سے فرمایا اس کام کو اصل کام نہا، اور بقیہ کاموں کو اس کی سولوں میں کرنا سکھواد چاہتے تھے کہ ہر گھر، ہر محلہ، ہر شہر، ہر ملک اس دعوت کا میدان بنے۔ خدا کا احسان ہو ان کی دعوت کے کچھ حصوں پر کچھ لوگوں نے لبیک کہا، رب کریم مرحوم و مغفور کی وہ ساری آرزوئیں پوری فرمائے جو ان کے پاکیزہ و ناموس آئیں۔ آمین و ماذا اللہ علی اللہ بعزیز۔

صدیق وقت یوسفِ اقلیمِ دین و دعوت

(نور اللہ مرقدہ)

(از جناب مولانا محمد اشرف خاں صاحب ایم۔ اے، صدر شعبہ عربی اسلامیہ کالج پٹنہ)

درمیانِ کارزارِ کفر و دین ترکش مارا خدنگ آفریں

عالم کی سب سے بڑی متاع انسان ہے، لیکن ہر زمانہ میں "انسان" کی یافت و معرفت ہی بنی آدم کے لیے سب سے مشکل مسئلہ بنی رہی ہے۔ وہ مخلوق جو انسان کے نام سے موسوم ہے لیکن انسان کے جو اہرِ صلیہ سے محروم ہے، انکا تذکرہ نہیں، بات اس انسان کی ہے۔ جو خلیفہ الہی، نائب حق، منظر صفات اللہ، عبدیت و اخلاق کا پیکر، احکامِ ربانی کا حامل اور اپنی ذات و صفات و اعمال کے لحاظ سے عالم کے لیے سرِ پا رحمت و ہدایت، باعثِ برکت و خیر ہو جس کی زندگی عالم کی حیات اور جس کی موت عالم کی موت ہو، جو خدا کا ہو، جس کا دل جمال و کمال الہی کے نور سے روشن اور جس کی چٹائی ثنیت، انابت الی اللہ اور معیتِ ربانی سے منور ہو جس کی صحبت ہدایت کا نور کھیرتی ہو۔ جس کا دل دلوں کو زندگی بخشتا ہو جس کی روح سے روحیں زندہ ہوتی ہوں، جس کا اُسوہ اپنے اندر صحبتِ نبوت کا پرتو لئے ہوئے ہو جس کی زندگی "ان صلوٰتی و تسکین و عیای و عتائی للعباد الخلیل لا شریک لہ و بذلک امرت وانا اول المسلمین" کا علمی ثبوت ہو، جو مخلوق کا نہ ہو، خالق کا ہو، مخلوق کا طالب نہ ہو، مخلوق سے اپنے نفع و ضرر کو تعیناً لے نہ لے، بلکہ یہ اعمال، ناگزیر حالات کی بنا پر انتہائی روادری میں قلم برداشتہ لکرا یا گیا ہے اس لیے جیسے لکھنا چاہتا تھا، وہ صورت نہ ہو سکی تاہم جو ہوا۔ خدا کی توفیق سے ہوا والحمد للہ علی ذالک

طوفانِ اشک لانے سے اے چشمِ فائدہ دوا شکر بھی بہت ہیں اگر کچھ اثر کریں

مستقل نہ سمجھتا ہو، وہ ہر غیر سے قطعاً بے نیاز اور صرف ایک ذاتِ الہی کا نیاز مند ہو، اس کی انگلیں، امیدیں، تمنائیں، آرزوئیں، آہیں، نالے، سوز و گداز، بے چنیاں اور بے قراریاں کوشش و محنت، سعی و جستجو، سوچ و فکر، سکوت و تکلم، قول و عمل، صرف ایک ذاتِ پاک و بے ہمتا خالق و مالک کے لیے ہو کر رہ گئی ہو، اس کا حال لَا أُحِبُّ الدُّنْيَا کی عملی تصویر ہو، اور اس کا دل ابراہیم خلیلؑ کی طرح غلتِ ربانی کا ذوق آشنا، اس کا یقین حکم و ایمانِ کامل شکرِ رب، بے یقینی اور نفاق کے توہر تو پر دوں کو جاک کرنے والا، بے یقینوں کو یقین دلانے والا، بے راہوں کو راہ میں بنانے والا اور دلوں کی ظلمتوں کو کافور کرنے والا ہو وہ اپنی راہِ نبوت کی بتائی ہوئی روشنی میں طے کرتا ہو، زبان و مکان اسے متاثر نہ کرتا ہو۔ وہ تقریر و تجربہ کے اس مقام پر فائز ہو، جہاں 'خیر' کئی طرح پر مفعول و محجوب ہو جاتا ہے اور جہاں ہر چیز اللہ تبارک و تعالیٰ سے ہوتی نظر آتی ہے۔ اس کے لیے حقوق اور مخلوق پر رواڑ ہونے والے احوال و تصرفات ایک ہی مصروف الامور اور کون السموات والارض کی مختلف تجلیات و افعال کا ظہور و صدور ہوں، وہ عالم کے ہر تصرف اور کائنات کی ہر حرکت و سکون میں خالق و آمر حقیقی کا غیر مرئی ہاتھ کار فرمایا جاتا ہو، اللہ تبارک و تعالیٰ کے نظامِ تشریعی و تکوینی کی مصلحتیں اور حقیقتیں اس پر بقدر عطا و رب کھل چکی ہوں، نظامِ تشریعی کی حقیقت نے اس پر واضح کر دیا ہو، کہ تکنونیات کے اوامر و تشریعات کے متعلقہ امور کے نتائج و ثمرات ہوتے ہیں، اس لیے شریعتِ مطہرہ کی عظمت اور انبیاء علیہم السلام خصوصاً افضل الانبیاء سید المرسل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے اعمال کے جزو کل کی قیمت و اہمیت اس طرح منکشف ہو چکی ہو، کہ چھوٹی سے چھوٹی سنت اور حیاتِ نبوی کے معمولی سے معمولی عمل کو وہ پوری کائنات سے زیادہ وقیع و قیمتی سمجھتا ہو، جس کے لیے ایک سنت کا ٹوٹنا قیامت ہو، جان دینا گوارا ہو لیکن طریقہ نبوت کا اضمحلال برداشت نہ ہو سکے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرح وہ قویاً و عملاً بکار رہا ہو "انیقض الدین وانا حئی" ایسی شخصیت کا ملنا بقول شاہ ولی اللہؒ کبریتِ احمد اور اکسیرِ اعظم سے کم نہیں، ایسے انسان کی جستجو کے متعلق عارفِ روحی نے کہا ہے

کر دام و دو ٹولم و انسائلم آرزو دست
ایسے انسان کامل کی یافت دل کا چین، روح کا سکون، اور ہر بیماری کا علاج ہے اس کا ملنا
ہی شکوک و شبہ کے اندھیروں کو اُجالے سے بدل دیتا ہے اور دل میں یقین و ایمان کی
قدیل روشن کر دیتا ہے ۛ

۱۔ لقاے توجواب ہر سوال مشکل از تو حل شود بے قیل و قال
در علاجش سحر مطلق را بین در مزاجش قدرت حق را بین
ایسے انسان کی یافت و حصول میں تو ہر تو جابات حاصل ہو جاتے ہیں، اور اس سے استفادہ
و انتفاع میں رکاوٹ بن جاتے ہیں وہ خود شہرت و نمود کا طالب نہیں ہوتا، معاشرت کے
جواب اکبر کے علاوہ اعمال کا ظاہری تشابہ، اس کی اپنی بے نفسی، فرائض، تواضع، خلق کی
مدح و ذم سے بے پروائی وغیرہ اس کے جمال و کمال کو چھپائے رکھتی ہے۔ بے بصیرت شخص اسے
اپنے پر قیاس کر لیتے ہیں اور اس کے فیض و برکت سے بے پروا اور محروم ہو جاتے ہیں اسی کی
طرف عارفِ روحانی نے اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے

کارِ پاکاں را قیاس از خود مگیر گر خجہ باشد در نوشتن شیر شیر
شیر آن باشد کہ انسان می خورد شیر آن باشد کہ انسان را درد
جملہ عالم زیں سبب گمراہ شد کم کسے ز ابدال حق آگاہ شد
اشقیار ا دیدہ بینا نبود نیک و بد در بندہ شان کیاں نمود
ہمیری با انبیا برداشتند اولیا را ہمو خود بند داشتند
گفتہ ایک بشر ایشان بشر ما دایشان رستہ خود خواریم و خود
ایں نہ داشتند ایشان از علی ہست خرقے در میان بے منتہی
ہر دو صورت گر ہم ماند رواست آری پنج شیریں را صفا است

جو انخاص ماہر و طبقہ ایسے انسان تک پہنچ بھی جاتا ہے، تو اس کی معرفت و پہچان اور ان
استفادہ اپنے احوال و ظروف کے مطابق کر جاتا ہے۔ اور اس جہل مرکب میں مبتلا ہو جاتا ہے
کہ میں نے اسے جان لیا، پہچان لیا، اور جو میں نے اس سے اخذ کیا، تو کیا اس انسان کامل اور

عجفرتی شخصیت کا وہی سرمایہ اور فضل و کمال تھا، حالانکہ بقول سید الملتہ قدس سرہ
فیض ساقی ہے باندازہ طرف میخوار دل حریف ہے بسیاں کماں سے لاؤں
افادہ بقدر صلاحیت استفادہ ہوتا ہے علوم خاصہ بھی اپنا عزم تلاش کرتے ہیں نسبت باطنی بھی اپنے عمل و
جائے استقرار کی طلب میں ہوتی ہے۔ اس لیے ایسے کامل انسان ہم جیسے سفید دل کو ہمیشہ دیں ہی کہتے ہیں،

من بہر جمعیتے نالال شدم جفت بد حالان و خوش حالان شدم

بر کسے از ظن خود شد یار من از درون من نجست اسرار من

حرم میں ہوش جز بیہوش نیست ہم زبان را مشتری جز گوشت نیت

ہیچ کس راز ہرہ میں ہوش نیست با کہ گویم در جہاں یک گوش نیت

پچھلے دور کے ایک حکیم شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

جو خرت خویش بستم ازین خاک ہمہ گفتند با ما آشنا بود

ولیکن کس نہ انت میں مسافر چہ گفت با کہ گفت و از کجا بود

غرض انسان کا ملنا مشکل، اس کا جاننا و پہچاننا، اور اس کی صفات و کمالات، فضائل و مزایا کی

معرفت مزید دقت طلب اور گراں ہوتی ہے، اب ایسے انسانوں کے پہچاننے کا کیا دعویٰ و

اظہار کیا جائے کہ

خود شنا گفتن زمن ترک شنا است کیں دلیل ہستی و ہستی خطا است

بہر حال ہر شخص اپنے ظرف و استعداد، فہم و دانش، علم و بصیرت کے بقدر جانتا اور تعارف کر سکتا

ہے لیکن ناواقفوں کے لیے یہ تعارف بھی اکثر باور کرانے کے مرادف نہیں ہو سکتا۔ مبالغہ اور

عقیدت کی اس دنیا میں حقیقت کو بھی افسانہ سمجھ لیا جاتا ہے اور شخصیت نگاری کو شاعری قرار

دیا جاتا ہے۔ ان تمام باتوں کے باوجود ایسے باکمال انسانوں کے خد و خال اور جمال و کمال کو

کسی حد تک پیش کرنا افادیت سے خالی نہیں، کہ

چونکہ گل رفت و گلستان شد خراب بوئے گل راز کہ جویم، از گلاب

اللہ تبارک و تعالیٰ کی عادت جاریہ ہے کہ اس عالم میں انسانوں کی ہدایت کے لیے

نفوس کا ملین کو پیدا فرماتا رہتا ہے اور انھیں اپنی ہدایت کا آلہ بنا کر اس عالم کے انسانوں پر اپنی ذات تک پہنچنے کی راہیں کشادہ اور اپنی ذات عالی سے استفادہ کی صورتیں کو استوار فرماتا رہتا ہے۔ یہ نفوس کا ملین اصلاً انبیاء علیہم السلام کی ذوات عالیہ ہوتی ہیں اب جبکہ ہمارے آقا امام الرسل سید الانبیاء خاتم النبیین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دائمی نبوت اور ابدی رسالت کے ساتھ نشرِ حق لے آئے اور حکمت الہیہ نے یہ مقدر فرما دیا کہ دورہ نبوت محمدیہ اعلان نبوت محمدیہ سے لے کر تاقیامِ ساعتِ مستمر رہے گا۔ اس عہد میں جتنے اصحاب دعوت و ارشاد اور نفوسِ قدسیہ پیدا ہوں گے وہ رسالتِ محمدیہ کے آبِ زلال سے سیراب، آپ کے علوم و انوار سے فیضیاب آپ کے یقین و ایمان، عقول و تفویض، اُکلیت و انابت، مدد و سوزاد بغافل و ناداغفل پر ترس و ترحم اور آپ کی دیگر باطنی صفاتِ کمال سے شصت ہوں گے ایسی ذواتِ قدسیہ عالم کی ہدایت کا سبب اور نظامِ ہدایت کی اس عالم میں ظاہری گڑیاں ہوتی ہیں۔ ان کے مجاہدات اور دعاؤں کی برکت سے دین کے فروغ کی غیبی صورتیں پیدا ہوتی ہیں۔

غربت کہہ ہند میں اسلام کا فائدہ صحابہ کے عصرِ سعادت ہی میں پہنچ گیا تھا، اس عہد سے لیکر دسویں صدی ہجری تک علماء و دعاۃ، صلحاء و صوفیہ کی ایک کثیر جماعت کفرستانِ ہندوپاک کو اسلام کے نور سے منور کرتی رہی لیکن سیدنا امام ربانی مجددِ مہرِ ہندی کے دورہ تجدد سے اس سرزمین کے لیے وہ عہدِ برکت شروع ہوا ہے جب ہدایت و ارشاد کا خاص مرکز اس سرزمین کو قرار دیا گیا۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے زمانہ سے لیکر آج تک علماء و محدثین، اکابر صوفیہ و اصحابِ دعوت و عزیمت جس قدر ہندوستان خصوصاً مضافاتِ دہلی و دہلیہ کی سرزمین کے اٹھے، ان کی نظیر دوسری جگہ نہیں ملتی اور ان سے جو خیر بھیل اس کے اثرات و نفوش عالمگیر ہیں، اسی سلسلۃ الذہب کی آخری سنہری کر دی

العارف باللہ المجاہد فی اللہ، المدعی الی اللہ، المؤمن باللہ، معدن البقین والایمان، لسان الحق والدعوة، وارث علوم النبوة، قطب الارشاد صدیق دقتہ خلیل عصرہ، اعلامہ الشاہ محمد یوسف انکنا ندعلوی نور اللہ مرقدہ کی ذاتِ گرامی ہے۔

حضرت جی قدس سرہ معرفت و اہمیت ایمان و یقین، دعوت و عزیمت مجاہدہ و فدایت کے جس مقام پر قائم تھے اس کا دراک بھی مجھ جیسوں کی پر پر دانسے بالا ہے تاہم یہ بات بے محابا اور برملا کہی جاسکتی ہے کہ حضرت جیؒ اس دور میں ایمان و یقین کے امام، دعوت الی اللہ کے سب سے بڑے قائد، حکمت تشریعی کے مزار آشناء اور علوم و معارف نبوت کے وارث کامل تھے مادیت کے اس دور میں جس کا خاصہ روحانی اقدار اور غیبی حقائق سے انکار ہے آپ کا وجود روحانی کی سب سے بڑی تجدید تھا، روحانیت اور ایمانی حقائق آپ کے لیے ایک نظری و فکری عقیدہ نہیں تھا بلکہ صدیقیت کا وہ مقام آپ کو عطا فرمایا گیا۔ جہاں حقائق منکشف ہو جاتے ہیں۔ معنیات بریقین شہود کی کیفیت حاصل کر لیتا ہے اور معاملہ عین یقین سے گزر کر حتیٰ الیقین تک پہنچ جاتا ہے جس کے بعد دلائل کی ضرورت نہیں رہتی کہ صریح

آفتاب آمد دلیل آفتاب

بات یہ ہے، کہ اللہ تبارک و تعالیٰ عز و جم ذالک کی حکمت بالغہ بن اشخاص کو صدیقیت کے مقام سے نوازنا چاہتی ہے ان کے قلوب پر اپنے بعض خاص اسما کی خصوصی تجلی اس شان سے فرماتی ہے کہ ان کا قلب منجلی و مرکز بنیو کر غیر سے غافل اور ملا علی کے فیضان کے لینے کے قابل ہو جاتا ہے، اس وقت اسم ہادی کی وہ تجلی (جس کا سب سے بڑا منظر اس عالم میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عالی ہے) ان قلوب کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ اور نظام تشریعی کے وہ حقائق و معارف جسے اللہ تبارک و تعالیٰ اُس بزدہ پر کھولنا چاہتے ہیں اُس وقت نسبت الیہ کا ایک خاص القان قلوب پر ہوتا ہے۔ اور اس عالی نسبت کی برکت سے انھیں اپنے نبیؐ سے مناسبت نامہ نصیب ہو جاتی ہے اب جو علوم و احوال نبیؐ کی ذات کے کراتی ہے، صدیق کا قلب بغیر کسی دلیل کے وجدانی طور پر اس کی اسی طرح تصدیق کرتا ہے جس طرح ایک انتہائی فائدہ زدہ شخص اپنی بھوک کو محسوس کرتا ہے اور اس وجدان و احساس کے خلاف کسی دلیل سے قائل نہیں ہو سکتا ہے۔ اس کے لیے شنید دید، اور قال حال ہو جاتا ہے، نبوت کو ہر قول و فعل، ہر عمل اس کے لیے الہی روشنی ہوتا ہے اس کا ماننا اس کا فطری خاصہ طبعی جذبہ اور قلبی داعیہ بن جاتا ہے اسے نبوت سے ایسی مناسبت بخشی جاتی ہے کہ نبوت کا باطنی فیضان اس کے قلب تک

منور اور حقائق سے آشنا کر کے شریعت کو اس کی فطرت بنا دیتا ہے اس کے لیے نبی کی ہر ادا حقیقت دلوں، ہر قول و فعل دلیل و روشنی بن جاتا ہے۔ اس بنا پر اس کا دل یقین کا مستقر اور حقائق و معارفِ ایمانیہ کا مبسط بن جاتا ہے ایمان کا یہی درجہ اس میں تقویٰ و تقویٰ علی اللہ تفرید و تجرید، اخلاص و رضا، تسلیم و قربانی صبر و شکر اور توحید کے جملہ مظاہر کا سبب بن جاتا ہے۔ حضرت جی قدس سرہ خود ایک جگہ اپنے خاص انداز میں اہتمام فرماتے ہیں:

”مبدأ فیض تو خدا کی ذات ہے اور ضابطہ فیض حضرت محمد صلی اللہ علیہ

وسلم کے طریقے اور صفات ہیں، لیکن کاغذ کے نقوش سے حقیقت تک پہنچ کر اس کو اپنے

میں حاصل ہونے کے لیے محنت کر لینا اور اس حقیقت کا حامل بن جانا ہر ایک کے بس کی

بات نہیں، اس لیے حق تعالیٰ شانہ اپنے فیوض کے فیضان کے لیے کچھ ہستیاں اس عالم میں

وقتاً فوقتاً ایسے عام انسانوں کے سلوک و محنت کے لیے کھڑی کر دیتے ہیں کہ وہ حضرت محمد

صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات کی حامل ہوتی ہیں، اور ذات باری تعالیٰ سے اکتساب فیوض اور

اور ان کی رحمت و انعامات کے حصول کے لیے ان صفات کا اختیار کرنا سبب و ذریعہ بن جاتا ہے

..... ایسے ہی انسانوں میں دربار الہی و دربار رسالت سے انوارات و روحانیت کا

فیضان ہو کر عام مخلوق کی فیضیابی کا ذریعہ بنتا ہے ایسے ہی انسانوں کا وجود انبیاء کرام اور

صالحین کی یاد کو تازہ کرتا ہے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت عالیہ ایسے مبارک انسانوں

کی ریاضات و مجاہدات کے ذریعہ وقتاً فوقتاً اس عالم میں اپنی برکات و انوارات کے ساتھ

ظہور پذیر ہو کر بندگان خداوند قدوس جل و علی عیدہ کے اللہ رب العزت کی طرے رجوع کا

ذریعہ بن کر عمومی رحمت و انعامات کے دروازے کھلوانے کے ذریعہ اس عالم کی نسبت کی عظمت

و وقعت و محبت کی طرف متوجہ کرتی ہے تاکہ اللہ رب العزت کے ساتھ تعلق رکھنے والے سعادت مند

انسان اس عالم کی نسبت کے حصول کی طرف متوجہ ہو کر بے نہایت داریں کی ترقیات حاصل کریں

..... حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ نسبت عظیمہ و عالیہ، روحانیہ و نورانیہ اپنے دونوں

منظور (انفرادی و اجتماعی) کے ساتھ اس عالم میں ظاہر ہوتی رہی، محنت کرنے والے مبارک

انسانوں کے ذریعہ اس نسبت عالیہ کا ظہور بھی ہوتا رہا۔“ (المجمیعہ دہلی شیخ الاسلام نمبر تقدیم و تاخیر)

اس دراز نفسی کا مقصد یہ ہے، کہ فقیر کے نزدیک حضرت جی قدس سترہ کا مقام صدیقیت ان کے باقی کمالات و جواہر کا منبع و منشا تھا، آپ کے یقین کی دولت، آپ کی ایمانی قوت، آپ کا سوز و رن، آپ کی ربانیت و ثلثیت، آپ کی خشیت و محبت الہی، آپ کا زہد و ورع، آپ کا تقویٰ، آپ کی انابت الی اللہ، دعا و التجا و دعا کی کیفیت، یہ جملہ صفات اسی مقام صدیقیت کے مختلف مظاہر ہیں۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت جامعہ و کاملہ اپنے مختلف الوان میں اشخاص متعلقہ کے ظرف و استعداد کے لحاظ سے ظاہر ہوتی ہے۔ حضرت جی قدس سترہ کی نسبت باطنی کے تعلق کلام تو کوئی دیدہ و رہی کر سکتا ہے اس بے بصر کے نزدیک تو آخری دو درجہ نسبت یوسفی مختلف الوان نسبت کا ایک عجیب اور نہایت ہی جامع گلدستہ بن چکی جو جمال و جلال ربی کی تجلیات خاصہ کا بوقلموں مرقع تھا جن کا پورا ادراک و بیان اس کو درنگاہ کا مقام نہیں لیکن ایک بات زبان قلم پر آئے بغیر نہیں رہتی، فقیر نے قلب یوسفی پر نسبت یحییٰ رضی اللہ عنہما کا ترشح پایا ہے اپنے آخری سفر میں جب ٹل میں حضرت نے ازراہ عنایت صاف فرمایا تو حضرت جی قدس سترہ کی قوت باطنی اور نسبت عالیہ کا ادراک کچھ اس شدت سے محسوس ہوا کہ کئی دن تک یہ کیفیت رہی،

نگاہوں سے بھر دی رگ و پے میں بجلی نظر کردہ برق تیاں بور ہا ہوں
بہر حال عرض یہ کر رہا تھا کہ نسبت یحییٰ سے مناسبت بھی اسی صدیقی نسبت کا نتیجہ تھی جس سے حضرت جی کو نوازا گیا تھا،

موجودہ دور جس کا سب سے بڑا مرض ہے یقینی، ارباب و شک، مفیدات کا انکار الہی حقائق اور نبوی حقائق کا استخفاف ہے۔ ضرورت تھی کہ حکمت الہیہ اس دور کے ”قائد دعوت“ کو حقائق ایمانیہ کے اس غیر متزلزل یقین سے لوازا تھی جو نبوت کی خاص میراث اور صدیقین کا خاصہ ہے بلکہ صدیقیت اسی کا عنوان ہے۔

صدیقیت، کا یہ مرتبہ بلند اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات عالیہ کے کمال غرغان کا نتیجہ ہوتا ہے۔ حضرت جی پر صفات الہیہ جز تفصیل دو ضوح سے کھلی تھیں اس کی مثال کم دیکھنے میں آتی ہے اور وہ یقیناً صوفیاء کا ملین اور محقق عارفین ہی کا حصہ ہے، توحید انہی آپ کا مقام بن چکی

تھی۔ اور توحید کامل کا سوخ دل کی گہرائیوں میں جڑ بکڑ چکا تھا، نتیجہ ہر غیر سے برأت اور خلعت کا وہ مقام تھا، جہاں کسی دہائی کا ادنیٰ شائبہ نہیں برداشت کیا جاسکتا اور یہ مقام سید الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مقام کا نفل ہے جس کا اظہار لسان رسالت نے ان الفاظ میں فرمایا تھا،

لو كنت اتخذ أخلا من الناس
لا اتخذت أباً بكرة۔
اگر میں اپنی امت میں کسی کو اپنا خلیل بنانا
تو ابو بکر کو بنانا لیکن اس لیے نہیں بنا سکتا کہ
خلعت کے قلع میں اللہ کے سوا کسی کی گنجائش
نہیں رہی۔

حضرت جی ذوالشہر قدہ کا وصال سے کچھ لمحات پیشتر یہ فرمانا کہ ”میرے ساتھ کون ہے“ اور ساتھیوں کے جواب پر یہ ارشاد کہ ”میرے ساتھ کوئی نہیں“ میرے ساتھ میرا اللہ ہے“ اسی مقام خلعت کا عکس تھا، رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ وامرہ۔
توحید کے اس ارتعاع و اعلیٰ مقام کی بنا پر حضرت جیؑ دعوت بھی توحیدِ فاعالیٰ کی ہی دیتے تھے، جن خوش نصیبوں کو حضرت جیؑ کے قریب رہنا نصیب ہوا اور جنہوں نے حضرت کی تقریریں اور مجلسی ارشادات سنے اور اللہ نے ان کا فہم بھی نصیب فرمایا ان کو بقدر اپنی استعداد کے اس کا ضرور اندازہ ہوا ہو گا کہ اس باب میں ان کا کیا مقام اور حال تھا۔ حق یہ ہے کہ ان کا وجود ”لا اللہ الا اللہ“ کی مجسم تفسیر اور تصویر تھا۔

نسبت محمدی اور اتباع نبوی | توحید کامل بخلق مع اللہ اور رضا و قرب حق کا دہندہ ذریعہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت

و عظمت، محبت و اتباع (ظاہری و باطنی) ہے حضرت جی قدس سرہ جس طرح عظمت و محبت نبویؐ میں ڈوبے ہوئے تھے، اس کا اندازہ ان کے ہر قول و عمل سے ہوتا تھا۔ آپ کی معرفت و عظمت کا نتیجہ تھا کہ آپ کی ذات، آپ کے لئے اعمال اور آپ سے نسبت رکھنے والی ہر چیز انتہائی عزیز تھی، اور آپ کے طریقہ عالیہ ہی کو دارین کی فلاح و کامیابی کا واحد و یکتا ذریعہ اور آپ کے والے

اعمال کو خداوندی خزانہ سے استفادہ کی الہی جا بیاں یقین کرتے تھے، اسی بنا پر جھوٹی سے جھوٹی سنت چھوٹ جانے کو خداوند قدوس کے خزانہ رحمت سے محرومی کا باعث سمجھتے تھے۔ آپ یہاں تک فرماتے تھے کہ تحقق صوفیہ نے کہا ہے کہ سنت کے مطابق بیت الخلا یعنی فراغت واستنجائیں جو الزامات ہیں، وہ بعد میں دین کی خدمت کے لیے پیدا ہونے والے بڑے بڑے شعبوں میں نہیں یہی مفہوم ملا علی قاری نے مرقاة میں حدیث نبوی "فقتك بسنة خير من احدثات بعدت" کی شرح میں ان الفاظ میں ادا کیا ہے "ای (سنة) صغيرة او قليلة كاحياء ادب الخلاء مثلا علی ما ورد فی السنة خیر من احدثات بدعتہ ای افضل من سنة عظيمة كبناء رباط ومدہ سلة (حاشیہ مشکوٰۃ ص ۳۷۷)

حضور کی سنتوں کے مٹنے کا غم آپ کے سینہ کا مستقل ناسور تھا، آپ کی جگر دوز اور پُر سوز آہوں میں نہ معلوم کس قدر حصہ اعمال محمدیہ کے مٹ جانے کا تھا، آخری حج کے بعد ایک دعاء انتہائی سوز و رقت کی کیفیت میں اکثر فرمایا کرتے تھے "اللھم اخرج الیھود والنصارى والمشرکین من جزیرۃ الحبیب صلی اللہ علیہ جزیرۃ العرب" غرض جب نبوی اتباع نبوی حضرت جی کافنس ناطقہ بن چکا تھا، اسی طور پر حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی محبت ان کا اتباع اور ان کی پاکیزہ زندگیوں کے حالات سے شغف حضرت جی کی زندگی کا حاصل تھا، اور اگر کہا جائے تو بالکل صحیح ہو گا کہ وہ اپنے انداز فکر و نظر احساسات و جذبات، محو لطف و میلانات میں صحابہ کا نمونہ تھے، مع

صحابی گو نہیں لیکن نمونہ تھا صحابی کا،

مخدومی اکرم حضرت علی میاں نے خوب لکھا ہے اور حق لکھا ہے کہ

قد خالطت حب الصحابة لمحہ ودمہ واستولی علی مشاعرہ وتفکیرہ وقد

عاش فی اخبارہم واحادیثہم زمنا طویلا..... حیاۃ الصحابہ کا پیش نقشہ ہے

حضرت جی کے علوم پر گفتگو کرنا مستقل وقت جاہتا ہے صرف

علمی امتیاز | حیاۃ الصحابہ کی تین ضخیم مجلدات مصنف کے وسعت مطالعہ، کتب حدیث اور اس کا سرچشمہ | درجہ بالا پر نظر اور احوال صحابہ کے مختلف گوشوں پر نگہری نگاہ کا بین

ثبوت ہیں، گو عربی میں مستقل کتابیں اس فن میں لکھی گئی ہیں، جن میں سے متداول اُسد الغابہ، اصلہ و استیعاب وغیرہ ہیں ابن کثیر نے البدایہ میں بھی وفيات الاعیان کے ذیل میں لکھا ہے صحابہ کے حالات قلمبند کیے ہیں۔ لیکن حضرت جی کی حیاۃ الصحابہ محدثانہ ترتیب اور داعیانہ طرز فکر کے لحاظ سے صحابی کی زندگی و کردار، سوانح و اخلاق کا نہایت مؤثر اور اچھوتا مجموعہ ہے۔

امانی الاحباب حضرت کی نقاہت و معرفت حدیث کی شاہد ہے نیکن ان علمی و تحریری دینی خدمات کے علاوہ جو کہ ایک مشغول ترین زندگی کی زندہ کرامت ہیں، فقیر کے نزدیک حضرت جی کے وہی علوم خاصہ حضرت جی کے بیانات و ملفوظات ہی میں بکھرے ہوئے ہیں جاننے والے جانتے ہیں کہ حضرت جی گھنڈوں مسلسل بیان کرتے رہتے تھے، بندہ نے خود ایک دن میں حضرت کے پانچ بیان سنے ہیں جن میں ایک ساٹھ پانچ گھنٹے کا تھا، یہاں علوم اندر سے پھوٹ کر نکلتے تھے، صاف معلوم ہوتا تھا کہ آپ نہیں کہہ رہے ہیں کھلوا یا جا رہا ہے، علوم اللہ کا فیضان مولانا عار بادش کی طرح حضرت کے قلب ہوتا رہتا تھا اور فقیر کا گمان غالب یہ ہے کہ ذکر دائم کی طرح حضرت کا یہ حال بن چکا تھا، کہ ہر وقت وہ ہر حال میں سوتے جاگتے بیٹھتے اٹھتے علوم کا القا جاری رہتا تھا، مگر اعلیٰ کی توجہات خاصہ کا مرکز آپ کی ذات بن چکی تھی، اور معارف ربانیہ، دقائق احسانیہ، اور سب سے بڑھ کر حقائق نظام تشریعی کا ورود و فیضان ہوتا رہتا تھا۔ حضرت حکیم الامتہ امام تھانوی قدس سرہ کا ملفوظ ہے کہ بعض بزرگ جن کے علوم کی اشاعت ان سے کا حقہ نہیں ہو پاتی اللہ تعالیٰ انھیں لسان عطا فرمادیتے ہیں، جیسے شمس تبرک کی زبان مولانا رحمہ اور حضرت حاجی امجد اللہ صاحب کی زبان حضرت مولانا قاسم نانوتوی ہیں (او کما قال) فقیر سمجھتا ہے کہ مامورین اللہ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے علوم ان کی ذات سے کا حقہ اشاعت پذیر نہ ہو سکے، کام اجمال کی صورت میں رہا اور حضرت ارشادوں پر قناعت فرماتے رہے، حضرت جی مولانا محمد یوسف قدس سرہ کی طرف جب حضرت مولانا الیاس کی کمال نسبت منتقل ہوئی تو وہ علوم جو اجمالاً حضرت مولانا الیاس کے سینہ میں تھے ان کی زبان حضرت جی کو بنا دیا گیا۔ اور بغیر حقیقی سے آپ کی باطنی ترقیات کے ساتھ ان علوم کو خوب وضاحت و تفصیل سے آپ سے کھلوا یا، یہاں تک کہ حضرت مولانا الیاس کے زمانہ میں جو باتیں محض

اشارات تعمیں، وہ تفصیلی رنگ میں سامنے آگئیں اور الیاسی علوم کا جشمہ برہم کر بکھرنا پیدا کنار ہو گیا۔ یہاں یہ بات واضح کر دینی مناسب معلوم ہوتی ہے کہ اہل اللہ میر جن علوم و معارف کا فیضان ہوتا ہے وہ کتاب و سنت کی ہی تبیین و تشریح ہوتی ہے جسے ذات الہی اہل زمانہ کی سہولت کے لیے ان کی زبان سے کھول کھول کر بیان کر دیا دیتی ہے۔

حضرت جی اور بیعت طریقت | حضرت جیؒ نور اللہ مرقدہ شیخ طریقت بھی تھے، بیعت چاروں سلسلوں میں اپنے والد ماجد قدس سرہ

کے واسطے سے کرتے تھے، پہلے بیعت کی حقیقت و اہمیت اور اُس کے دارالرب ذمہ داریاں تفصیل سے بیان فرماتے اُس کے بعد سلسلہ اعداد بہ کے معروف طریقہ سے بیعت لیتے تھے اور بیعت میں خاص طور پر دین سیکھنے سکھانے اور دین کی دعوت کے لیے جان و مال کی قربانی دینے کا عہد بھی لیتے تھے، حضرت کی بیعت کا منظر عجب رقت انگیز اور پراثر ہوتا تھا، ایک مرتبہ رائے دندہ میں ایک کثیر مجمع نے بیعت کی، بیعت کرنے والوں کے ہاتھوں میں گرزیاں اور چادریں وغیرہ تھیں اور اتنا کثیر مجمع تھا کہ کئی حضرات کبر کی طرح بکار بکار کر الفاظ بیعت کو بیعت کرنے والوں تک پہنچا رہے تھے عجیب دلکش منظر تھا، میرے ایک عزیز کہنے لگے کہ آج تو حضرت جیؒ نے امام شہید (سید احمد صاحب رائے بریلویؒ) کی یاد تازہ کر دی،

یہ تو بیعت سلوک کے عام طرز کا تذکرہ تھا، لیکن ایک بات کھل کر سامنے آتی ہے کہ تبلیغی طریقہ دعوت، خود ایک نقل و سلوک کی صورت اختیار کرتا جا رہا ہے جس میں سلوک صحابہ اور قرب بالفرائض کے طرز کو خاص اہمیت حاصل ہے،

حضرت جی کا اصل تیار اور کارنا | خیر یہ تو حضرت جیؒ کے بعض کمالات کا سرسری تذکرہ تھا، حقیقتاً آپ فضائل و کمالات کا مجو

تھے، حافظ قاری، مدرس، محدث، فقیہ، صوفی، مصنف، مبلغ سب ہی کچھ تھے لیکن سب سے زیادہ جس عمل پر آپ نے جان کھپائی اور جو عمل آپ کی زندگی کا مقصد بنا وہ اللہ کی طرف دعوت تھی، گو یا اللہ تعالیٰ نے یہ تمام علمی و عملی صلاحیتیں انھیں اسی لیے ودیعت کی تھیں کہ دعوت علی منہاج النبوة کا جو طریقہ مندرس ہو چکا تھا، اسے اپنی جہی صلاحیتوں سے

پوری طرح سمجھیں، سنبھالیں، زندہ کریں اور آگے بڑھائیں۔ حضرت مولانا الیاس رحمۃ اللہ علیہ پر دعوت کا یہ طریقہ جسے وہ قرن اول کا ہیرا کہا کرتے تھے موجودہ دور میں اولاً کھلا، اور انھوں نے اپنے مجاہدات، مقبولیت عند اللہ اور توفیق ربانی سے اسے دنیا کے سامنے پیش کیا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْمَلَكُ رَحْمَةً لِلَّهِ دَحْمَةً وَاسِعَةً، ہمارے حضرت سید ملتہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ مولانا الیاسؒ تو مامورن اللہ تھے، ایک مرتبہ ان کے فضائل و کمالات کا تذکرہ فرما کر عجب وجد آفریں انداز میں دو تین مرتبہ فرمایا ”سلام علی الیاسین“ حضرت مولانا الیاسؒ کی یہ دعوت موجود دور کی تمام دعوتوں اور دینی تحریکوں میں منہاج نبوت سے زیادہ قریب و اشبہ ہے، حضرت مولانا الیاسؒ کی زندگی اور دعوت پر حضرت مولانا ابوالحسن علیؒ نے اپنی کتاب ”حضرت مولانا الیاسؒ اور ان کی دینی دعوت“ میں جو لکھا ہے، بلکہ یوں کہیں کہ ان سے جو لکھا یا گیا ہے۔ دعوت کے طریقہ کو سمجھنے کے لیے اس کا اور اس کے مقدمہ کا کچھ اضافہ یاد دہا کر رہا تھا ہے، حضرت سید ملتہؒ کا مولانا مرحوم کے متعلق مضمون بھی خاص چیز ہے۔

بہر حال حضرت جی نے اپنے والد ماجد قدس سرہ کے بانٹین کی حیثیت سے اس کام کو سنبھالا اور اس پر اپنی جملہ صلاحیتوں اور استعدادوں کو اس طرح کھپایا، گویا یہ دعوت، ہی ان کی زندگی کا مقصد تھی، وہ اسی کے لیے پیدا ہوئے تھے کسی مقصد میں اپنے آپ کو فنا کر دینے کی ایسی مثالیں تاریخ میں بھی شاذ و نادر ہی ملتی ہیں، شب و روز میں شاید مشکل چار باج گھٹنے آرام کے لٹے ہوں، دیکھنے والوں کو رحم آجا تھا، لیکن اللہ کا یہ مقبول اور فانی الدعوة بندہ دینی تقاضوں پر مجاہدات کی چکی میں مسلسل اپنے کو پیستارہتا تھا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کو اسی محنت و دعوت کے لیے پیدا کیا تھا، حضرت امام ربانی مجدد دہریہؒ کا یہ قول ان پر بھی اس کام کے بارے میں صادق آتا تھا کہ

”اے فرزند باوجود این معاملہ کہ خلقت من مربوط بودہ است، کارخانہ دیگر

عظیم بن حوالہ فرمودہ اند، برائے پیری و یریدی مرانیار دہ اند، مقبوضہ از خلقت من تکمیل و ارشاد خلق نیست معاملہ دیگر است، کارخانہ دیگر دین ضمن ہر کہ نہ اسبست دلاور دین خود ہر گرفت والا، معاملہ تکمیل و ارشاد نسبت بآل کارخانہ امرے است بچوں مصر و ح

فی طریق، دعوت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نسبت بمعاملات باطنیہ ایشان ہیں حکم دارد، ہر چند منصب نبوت ختم یافتہ است اما از کمالات نبوت و خصائص آن بطریق تبعیت و وراثت کل تابعان انبیاء را نصیب است

(مکتوب عدد ۲۲ دوم حصہ ششم ص ۲۲)

حضرت جیؒ کے اخلاص عمل، مسلسل مجاہدات، طریق دعوت کی درستگی اور دعاؤں کا یہ اثر تھا کہ وہ کام جو حضرت مولانا الیاسؒ کے وصال کے وقت ہندو پاک کے صرف چند خاص خاص مقامات تک محدود تھا، وہ بڑھا، پھیلا اور دیکھتے دیکھتے یورپ و امریکہ جاپان و افریقہ، اقصائے مشرق سے اقصائے مغرب تک پہنچ گیا۔ جماعتوں اور دینی قافلوں کی ہندو پاک اور بیرونی ممالک میں نقل و حرکت سے لاکھوں فیضیاب ہوئے، ہزاروں نے راہ پائی، سینکڑوں متقی کامل بنے، سوتے جاگے، بے طلبوں میں طلب پیدا ہوئی، بے دیوں میں احساس دین آیا، سونی مسجدیں آباد ہوئیں، اللہ کے دین کی آواز گلی گلی کوچہ کوچہ، قریہ قریہ ملک بہ ملک گونجی اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے کہ کتنوں نے اس دعوت و محنت سے فیض پایا، اور کتنے بھٹکے ہوئے انسان راہ پر آئے کتنی مردہ سنیتیں زندہ ہوئیں، کتنے فرائض میں جان پڑی کتنی نئی مساجد تعمیر ہوئیں، کتنے غافل و بے بہرہ دینی علوم کے طالب بنے، کتنے ذاکر و شاعر بنے، کتنوں میں دین کا درد و فکر پیدا ہوا کتنے لذت و حقیقت دعا سے آشنا ہوئے، اس کام کے ثمرات عاجلہ کا بھی سچی بات یہ ہے کہ احاطہ نہیں کیا جاسکتا، آخرت ہی میں معلوم ہوگا، کہ اس کام کے چالو ہو جانے سے عالم میں کتنی خیر کی صورتیں پھیلیں،

دعوت تبلیغ کی فکری اساس | دینی دعوت کے اس طرز کے متعلق جو نہیں جانتے اور جانتا نہیں چاہتے انھیں تو جانے دیجیے خود بہت سے تعلق رکھنے والے اور اس کی افادیت کے قائل حضرات (یا بنیادی ایمان و یقین) بھی اس کی اصل حقیقت کو بہت کم جانتے ہیں۔

حضرت جیؒ کے سامنے یہ دعوت اپنی پوری ترتیب کے ساتھ منکشف تھی اور اس کا نقشہ بالکل مرتب تھا، اور یہ ترتیب وہاں کہ ان کا کوئی ذہنی اختراع یا کسی انسانی دماغ کی کاوش

کا نتیجہ نہیں تھا، بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اہل قوانین تشریعی اور نظام ہدایت کی معرفت و یافت سے حاصل ہوا تھا، اس وجہ سے یہ نظام حضرت جی کے عقیدہ کا لاینفک جزو بن چکا تھا اس اجمال کی تفصیل کے سمجھنے کے لیے چند باتوں کا سمجھ لینا ضروری ہے۔

(۱) اللہ تبارک و تعالیٰ کی حکمت نے جیسے اس کائنات کے نظام کو قائم فرمایا ہے اور گو اس کی قدرت اسباب کی قطعاً پابند نہیں تاہم اس کی حکمت نے اس کی قدرت کو عادی طور پر اسباب و علل سے اس عالم میں ظاہر فرمایا ہے۔ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ نے نظام تشریعی میں بھی اسباب و علل رکھے ہیں، نظام تشریعی مقصود ہے، نظام تکیہ یعنی نظام تشریعی کے بعض مقاصد کی تکمیل کے لیے پیدا فرمایا گیا، گو یا نظام تشریعی اصل و مقصد ہے، اور نظام تکیہ یعنی اس کے ذریعہ اس وجہ سے نظام تشریعی کے قوانین میں انفکاک و تغیر و تبدل نہیں ہوتا لیکن نظام تکیہ یعنی کے عادی علل و اسباب کو نظام تشریعی کی حکمتوں و مصالح کی بنا پر جب اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ چاہتی ہے تو ڈالتی ہے اور ان علل و اسباب تکیہ یعنی کے ارادۃ الہیہ سے توڑ دینے کا نام معجزہ، خرق عادات یا کرامت ہے۔ حضرت سید الملتہ قدس سرہ نے سیرت المہدی (۳۷۹/۱) میں اس پر قابل دید بحث فرمائی ہے۔ ایک دوسرے مقام پر ارشاد فرماتے ہیں:

”یہ مادی عالم جس طرح مادی نظام اور قانون کا پابند ہے، خدائے پاک نے عالم روحانی میں بھی اسی قسم کا ایک اور نظام قانون اور علل و اسباب کا سلسلہ قائم کر رکھا ہے جس یقین کے ساتھ آپ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ زہر انسان کے لیے قاتل ہے۔ اسی یقین کے ساتھ طب روحانی کا واقعہ کار کتب ہے۔ کہ گناہ انسان کی روح کو قتل کر دیتا ہے۔ پیغمبر فیضان نبوت کے قبول کے لیے اپنی روح میں کس طرح استعداد پیدا کرتا ہے۔ دنیا میں کب مہوٹ ہوتا ہے، معجزات کا ظہور اس سے کن اوقات میں ہوتا ہے اور وہ اپنے دعویٰ کو کس طرح پیش کرتا ہے، انکار و مزاحمت پر وہ کیونکر مہاجرۃ الی اللہ کرتا ہے۔ اور کبھی کیونکر دعوت کے منکر کا نام و خاصہ اور اہل ایمان فلاح یاب و کامیاب ہوتے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک چیز مرتب اور منظم قواعد کے مطابق بہ ترتیب ظہور میں آتی ہے۔ قرآن مجید میں تیز مقام پر سنئے اللہ کا لفظ آیا ہے، لیکن ان میں زیادہ تر اسی روحانی نظام و ترتیب کی

طرف اشارہ ہے۔

فلسفہ تاریخ جس طرح سیاسی واقعات کی تکرار اور حوادث کے بار بار کے اعادہ سے اصول اور نتائج تک پہنچ کر ایک عام تاریخی قانون بنا لیتا ہے۔ بعینہ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے سوانح اور تاریخیں بھی اپنے واقعات کے بار بار کے اعادہ سے خصالِ نبوت کا اصول و قانون ہمارے لئے مرتب کرتی ہیں (سیرت ابنی جلد پنجم ص ۲۵۹) دوسری جگہ حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں :

”قرآن مجید میں سنت الہی کا ایک خاص مفہوم ہے اور اس اصطلاح خاص میں یہ لفظ کئی جگہ قرآن مجید میں استعمال ہوا ہے، خیر و شر، حق و باطل، نور و ظلمت اور ظلم و انصاف جب باہم ٹکراتے ہیں تو بالآخر اللہ تعالیٰ خیر کو شریعہ حق کو باطل پر فائدہ کو ظلمت پر اور انصاف کو ظلم پر فتح اور کامیابی عطا کرتا ہے، گنہگار اور مجرم تو میں جب حق کی دعوت قبول نہیں کرتیں اور پند و برصطحت ان کے لیے نوز نہیں ہوتی تو اللہ تعالیٰ ان قوموں پر اپنا عذاب نازل کرتا ہے۔ اور وہ بالآخر بجلی کی کڑواک، آسمان کی گرج، زلزلہ کی تھر تھراہٹ آندھی کی گھبراہٹ دریا کے طوفان، پہاڑ کی آتش فشاں یا دشمن کی تلوار سے ہلاک اور برباد ہو جاتی ہیں یہ سنت الہی ہے جو ہمیشہ سے قائم ہے اور ہمیشہ قائم رہے گی اور اس میں کمی کوئی فرق پیمانہ ہوگا۔ قرآن مجید میں جہاں جہاں یہ لفظ آیا ہے، اسی مفہوم میں آیا ہے۔۔۔۔۔ (اس کے بعد سید صاحب نے وہ تمام آیتیں لکھ دی ہیں : تاکہ کسی کو شک و شبہ کی گنجائش نہ رہے ہم نمونہ صرف ایک آیت نقل کرتے ہیں) حدیبیہ کے موقع پر کفار قریش کو تنبیہ اور مسلمانوں کو تسکین دی جاتی ہے۔

وَلَوْ أَنَّنَا كُنَّا مَالِيَيْنِ كَفَرُوا وَكَوَلُوا
الَّذِينَ بَارِئُكُمْ لَا يَجِدُوا وَنَ لَيْسَ
وَلَا لَيْسُوا سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ
خَلَتْ مِنْ قَبْلِ وَلَكِنْ يَجِدُوا سُنَّةَ
اللَّهِ تَبْدِيلًا (فتح ۳)

اور اگر یہ کافر تم سے لڑتے، تو بیٹھ
پھیر دیتے، پھر وہ کوئی حامی نہ پاتے،
اور نہ مددگار، اللہ کا دستور یہ پہلے سے
چلا آتا ہے، اور تم اللہ کے رسول کو بدلتے ہو
پاؤ گے (تفصیل کے لیے دیکھیے سیرت ابنی ج ۲ ص ۲۵۹)

اس تشریح سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نظام ہدایت میں اس کا ایک مثل قانون اور سنت اللہ جاری ہے کہ نبی آتا ہے۔ اپنی قوم کو دعوت دیتا ہے، جو خوش نصیب اس کی دعوت پر لبیک کہتے ہیں وہ دہارین کی فوز و فلاح اور کامیابی پاتے ہیں اور جو اس بات کو نہیں مانتے، اور نبی کی امکانی کوششوں کے باوجود ایمان نہیں لاتے، بلکہ اس کے دشمن بن کر سامنے کھڑے ہو جاتے ہیں وہ آخر اللہ تعالیٰ کی قدرت خاصہ سے ہلاک ہو جاتے ہیں یہ اللہ تبارک تعالیٰ کا ایسا قانون ہے جس میں تغیر کا کوئی امکان نہیں، ہر زمانے میں یوں ہی ہوا اور ہمیشہ یوں ہی ہوگا۔

(۲) اللہ تعالیٰ کا یہ غیر متبدل دستور اور اہل قانون انبیاء علیہم السلام اور ان کے ماننے والوں (مومنین) کے لیے عام ہے کہ ان کی کامیابی اور نجات ہوگی۔ اور ان سے ٹکرانے والے ہلاک ہوں گے۔ ارشاد ربانی ہے:

فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ
خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ. قُلْ مَا نَنْظُرُ إِلَّا
إِلَّا مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظَرِينَ شَرَّ
نُجْحَى رُسُلَنَا، وَالَّذِينَ آمَنُوا
كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِي الْمُؤْمِنِينَ
کیا یہ فرگدشتہ قوموں کی طرح واقعہ ہلاکت
کا انتظار کرتے ہیں، کہہ کے کہ انتظار کرو، میں
بھی تمہارے ساتھ انتظار کرتا ہوں، پھر ہم اپنے
رسولوں کو نجات دیتے ہیں، اور ایسے ہی ایمان
لانے والوں کو۔ ہم پر فرض ہے ہم نجات دیں گے
ایمان والوں کو، (یونس - ۱۰)

خدا تعالیٰ کا قطعی وعدہ ہے کہ وہ مومنین کی مدد فرمائے گا۔

وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ اور ایمان والوں کی مدد ہم پر فرض ہے۔

(ردم)

اسی قاعدہ کے تحت سورہ المؤمن میں ارشاد ہے:

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ
الْأَشْهَادُ (المومن ۶۴)
یقیناً ہم ضرور بالضرور مدد فرمائیں گے اپنے
رسولوں کی اور ان کو گول کی جو ایمان لائے
دنیا میں بھی اور قیامت کے دن بھی۔

(۳) اللہ تعالیٰ کی یہ سنت جس طرح اُمّ ماضیہ میں جاری اور ساری تھی۔ اسی طرح اب جبکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین بن کے تشریف لے گئے اور آپ کی امت تمام امتوں کی جانشین بن کر اس عالم میں آئی ارشاد رسالت ہے۔

نحن اخر الادم (کثر ۳۳ بحوالہ ابن ماجہ) ہم آخری امت ہیں۔

تو جیسے پہلی امتوں میں اللہ تعالیٰ کا یہ حلن اور سنت اللہ جاری تھی اس امت میں بھی تا قیامت جاری رہے گی۔ کیونکہ ختم نبوت نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے زمانہ کو قیامت تک ستم کر دیا ہے۔ اب اس زمانہ میں (یعنی بعثت محمدیہ سے لے کر تاقیامت ساعت) اللہ کی وہ تمام نصرتیں اور مددیں جو طریقہ محمدیہ اور دین حق اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مختص ہیں، باقی اور قائم و دائم ہیں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ فرمایا لیکن آپ کے فیوض و برکات باقی اور اللہ تعالیٰ کی مدد اور نصرت لینے کے طریقے اور قدرت خاصہ سے استفادہ کی صورتیں امت میں آپ کے احکام اور سنن کی شکل میں موجود ہیں۔ امت اپنی ذات میں مستقل حیثیت نہیں رکھتی۔ یہ اپنے نبی کی نائب اور خلیفہ ہے اور اس عالم میں اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جوارح کی حیثیت سے کام کرنا ہے، اب اس میں جتنے جواہر نیابت و خلافت موجود ہوں گے اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصد دعوت اور طریقوں میں جس قدر یہ ان کی شریک ہوگی اسی قدر اللہ تعالیٰ کی خصوصی مدد و سہولت نوازی جائے گی اور اس کے اعمال پر قبول کے لیے خیر و شر کا فیصلہ ہوگا۔

(۴) امت محمدیہ مرحومہ یوں تو اُمّ سابقہ کی طرح جملہ احکام و اعمال میں اپنے نبی کے طریقے پر ہوگی لیکن اس کا خصوصی امتیاز اس کی داعیائہ حیثیت ہے، جس کی وجہ سے اسے دوسری امتوں پر فوقیت اور فضیلت بخشی گئی۔ اور حقیقتاً یہ دعوت ہی اصلاً انبیاء علیہم السلام کے زمانے میں خدا کی خصوصی مدد و سہولت کو متوجہ فرماتی تھی، اسی وجہ سے انبیاء کی دعوت کے ماننے والے کامیاب اور نہ ماننے والے ناکام اور خاسر و خائب ہوتے تھے۔ اسی بنا پر اس امت کی نصرت کو دین کی نصرت کے ساتھ شرط کر دیا۔ اور دین کی نصرت کرنے والوں کو اپنی مدد کا بخت یقین دلایا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ
يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ (محمد ۱۷)
وَلَيَنصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَكَفِي
عَيْنُزٍ - (الحج ۶۷)

اے ایمان والو اگر تم مدد کر گے اللہ کی تو وہ تمہاری
کرے گا اور جانے گا تمہارے قدم،
اللہ تعالیٰ ضرور بالضرور مدد کرے گا۔ اس کی جو
اس کے (دین کی) مدد کرے گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ

زبردست ہے زور والا ہے۔

اس بنا پر جب امت اپنے فریضہ دعوت الی الحق والخیر، امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں
غفلت برتے گی تو اللہ تعالیٰ کی مدد سے محروم ہو جائے گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے (مدد کی)
جو دعائیں مانگیں گی وہ بھی قبول نہیں ہوں گی جیسا کہ احادیث میں آتا ہے (دیکھو کنز العمال
ص ۲۲۶ مشکوٰۃ باب الامر بالمعروف)

امت کی اس خاص داعیانہ حیثیت اور نیابت نبوت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ کی نصرت و
کے آنے اور دارین میں عافیت و فوز و فلاح کے پانے کا طریقہ اپنے اس فریضہ (دینی
دعوت) کو مقصد قرار دے کر اس کی راہ میں اپنی جانوں کا کھپانا اور مال کا انفاق ہے۔
باقی اعمال ذاتی اور اخروی نجات تو دلا دیں گے، لیکن اللہ تعالیٰ کی وہ نصرتیں جو عالم کو ہدایت
کی طرف پلٹا دیں اور دشمنانِ ہدایت کو تباہی کے گھاٹ اتار دیں وہ دین کی دعوت کی محنت
پر منحصر ہیں۔

(۵) پھر یہ بھی ضروری ہے کہ یہ دعوت بالکل سہماج نبوت کے مطابق ہو، کتاب اللہ
صحیفہ نظام ہدایت اور راہنمائے طریقہ دعوت بھی ہے، یعنی قرآن پاک صرف دعوت ہی نہیں
بلکہ طریق دعوت بھی سکھاتا ہے۔ اسی طرح اسوۂ نبوی صرف شخصی اور انفرادی اعمال کے لیے کا
نمونہ نہیں ہے بلکہ آپ کا طرز دعوت و تربیت بھی تا قیامِ عالمۃ ہدایت رسانی خلق کا افضل و
اکمل اور موثر ترین طریقہ ہے۔

(۶) امت جب سہماج نبوت کے مطابق دعوت کو مقصد بنا کر احیاء دین اور اعمال
کلمۃ اللہ کے لیے محنت و کوشش اور جہد و مشقت اور ایثار و قربانی کو پیش کرے گی تو اللہ تعالیٰ
اپنی قدرت خاصہ سے سعید روحوں کو ہدایت کی طرف پلٹا دیں گے، اور دعوت کے مقابل میں

آنے والی طاقتوں کو خدہ پاش پاش کر دیں گے۔ کہ سنتِ نبویؐ اسی طرح ہی جاری ہے، ایسکن خداوند قدوس کی یہ نصرتِ مخفیوں کی ایک خاص سطح پر آتی ہے۔

(۷) اُمتِ مسلمہ پورے عالم کی طرف مبوءث ہے۔ یہ قعود و عسالت کی زندگی نہیں بسر کر سکتی، اس کی رہبانیت اور دہویشی دین کی محنت ہے۔ اس لیے اُمت کو مختلف احوال و ظروف میں ہجرت و نصرت اور نفرو جہاد کے احکام دیے گئے۔

ان اساسی حقائق کو پیش نظر رکھتے ہوئے جب ہم حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ تعالیٰ اور ان کے خلف الصدق اور خلیفہ ارشد حضرت جی نور اللہ مرقدہ کی دعوت پر غور کریں گے تو کسی درجہ میں یہ بات سمجھ سکیں گے کہ یہ خاصانِ خدا اس کام کو اس قدر اہمیت کیوں دیتے تھے، وہ یقین کے ساتھ سمجھتے تھے بلکہ گویا آنکھوں سے دیکھتے تھے کہ یہ غیر متبدل سنتہ اللہ اور اللہ تعالیٰ کا اہل دستور اور فیصلہ ہے کہ اس اُمت کے لیے بلکہ سارے عالم انسانی کے لیے خیر و شر کے فیصلہ کا انحصار اب اُمتِ محمدیہ کے عملِ دعوت اور اس راہ کی محنت و قربانی پر ہے اگر اس نے دعوت کے کام کو اور اس کی راہ میں ٹھوکریں کھانے کو نہیں اپنا یا تو وہ خود بھی اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور مددوں سے محروم ہوگی اور سارے انسانی عالم کی بھی ہدایت و رحمت سے محرومی کا باعث بنے گی، اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں اور سینوں کو اس یقین سے بھر دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ سے امت کے لیے اور عالم کے لیے خیر اور ہدایت کے فیصلے کرانے کا راستہ یہی ہے کہ اُمت میں منہاج نبویؐ پر دعوت اور قربانی زندہ ہو اس کے سوا سب دروازے بند ہیں۔

حضرت جی قدس سرہ پر اللہ تعالیٰ نے ان تمام حقیقوں اور سنتہ اللہ کے ان جملہ پہلوؤں اور نظامِ ہدایت کے دقیق رخیوں کو پوری طرح منکشف کر دیا تھا اس وجہ سے وہ سمجھتے تھے کہ امتِ محمدیہ اگر آج حضورِ نور صلی اللہ علیہ وسلم والے مقصد کو اپنا کر اور اپنے کو صفاتِ نبویہ سے مزین کرتے ہوئے حضورِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے میدانِ دعوت میں رجو کہ پورا عالم اساری سنل شاعنی ہے، حضورِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم والے طریقوں اور صحابہ ہالی قربانیوں کے ساتھ اُتر آئے تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کا علم، رحمت و اسعہ اور ان کے تشریحی اہل قوانین کی بنا پر اللہ تعالیٰ ہدایت کا فیضان فرمادیں گے، ہدایت صرف اللہ تعالیٰ کے اختیار اور قبضہ میں ہے، اور ہدایت لینے کا ضابطہ

اعمال محمدیہ کو اپناتے ہوئے منہاج نبویہ کے مطابق دعوت کے میدان میں ابراہیمی اور محمدی قریاؤ کو پیش کرنا ہے۔ امت محمدیہ کا جب ایک معتد بطبقہ صحیح رخ سے دین کے لیے قربانی پیش کر دے گا، اور وہ قربانی عند اللہ مقبول ہو جائے گی تو اللہ تبارک و تعالیٰ عالم کے لیے ہدایت کا فیصلہ فرما دینگے ہدایت کے لیے ایمان و اعمال صالحہ اور دعوت اور قربانی اور دعائیں شرط ہیں ملک و مال شرط نہیں، اس لیے جس وقت امت صحیح رخ سے ہدایت کی محنت کرنے والی بن جاوے گی اور اس کی قربانیاں اور دعائیں اللہ تعالیٰ سے مدد کا فیصلہ رو لیں گی، اُس وقت باطل کی قوتیں اللہ کی غیبی طاقت سے پارہ پارہ کر دی جائیں گی۔ یہ محنت جس قدر نسبت محمدیہ کو اپنے اندر لیے ہوئے ہوگی اسی قدر اس کے اثرات عالمگیر ہوں گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت عالمی ہے آپ والے اعمال کا اثر پورے عالم پر پڑتا ہے۔ آپ والے اعمال اگر اپنی حقیقت کے ساتھ ایک طبقہ میں بھی زندہ ہو جائیں، اور وہ طبقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم والی محنت کو اخلاص اور جملہ اصولوں کے ساتھ اپنالے تو ان کی دعوت و دعا پر اللہ تعالیٰ کی قدرت خاصہ پورے عالم کے باطل نظاموں کو توڑ دے گی جیسے ام ماضیہ میں فرعون و نمرود و شداد، و قوم عاد و قوم ثود، اصحاب الایکہ اور دوسری متمرّد اور باغی اقوام کو ابی قدرت کا طبع سے ختم فرمایا تھا۔ — بات یقین کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر یقین ہو، اور اس کے قوانین تشریفی پر ایمان ہو، تو یہ بات بعید نہیں دکھائی دے گی،

بہر حال حضرت جی رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے اللہ تعالیٰ کے نظام ہدایت کے اہل قوانین اور غیر متبدل سنتہ اللہ کی بنا بر دعوت و ہدایت کا ایک خاص خاکہ و نقشہ تھا، جس پر ان کا ویسا ہی ایمان و یقین تھا جیسا کسی بدیہی سے بدیہی چیز پر ہو سکتا ہے۔ اس خاکہ و نقشہ کا ہر خط و خال انبیاء علیہم السلام کے قصص، قرآن حکیم کی ہدایات، سنن نبویہ اور صحابہؓ کے احوال سے مرتب کیا گیا تھا۔ ان کے سامنے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کی پوری زندگی تھی، اور وہ ہر قدم خدا کی توفیق سے اسے دیکھ دیکھ کر اٹھاتے تھے، یہ دعوت محض چند اعمال کی دعوت نہ تھی، بلکہ پورے دین کے احیاء کی پورے عالم میں کوشش تھی بعض ناواقف جو صورت حال سے واقف نہیں اسے سطحی دعوت سمجھتے ہیں حالانکہ یہ ان کی کم نگہی اور سطحیت

کی دلیل ہے، کاش وہ حضرت جنہیں اللہ تعالیٰ نے علمی و عملی صلاحیتوں سے نوازا ہے۔ اس کام کو سمجھنے اور اپنا لیتے، چند اعمال کے احیاء کا سوال نہیں، بلکہ ایک نئی قوم پیدا کرنی ہے، جو اپنے مقصد، عقائد و ایمان، احوال و اعمال، عبادات و ملکیت، افکار و احساسات، اخلاق و معاشرت میں صحابہ کا نمونہ ہو، اللہ تعالیٰ کی رحمت و قدرت سے امید ہے کہ جس طرح اس نے انتہائی بے سرو سامانی کی حالت میں اسے اٹھایا، بڑھایا، چمکایا، اور اس سطح پر پہنچا دیا، آئندہ بھی اس کے فروغ کی صورتیں پیدا فرمائے گا و ما ذلک علی اللہ بعزیز، ممکن ہے حضرت جی رحمہ اللہ تعالیٰ کا وصال سے پیشتر بار بار ان کلمات کو پڑھنا "اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَحْدَہٗ لَا شَکَّکَ وَ عَدَّہٗ لَا تَعْوَدُ عِبَدَہٗ وَ هَکَیْمَ الْاَحْزَابِ وَ حَدَّہٗ" اسی طرف اشارہ ہو، (واللہ اعلم و علما اتم)

حضرت جی کی شخصیت سازی | کسی کامل شخصیت کا صرف یہی کمال نہیں بلکہ وہ خود کامل ہے بلکہ اس کی تاثیر مونی ہے حضرت مولانا یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کی تاثیر قلبی، فیض صحبت اور باطنی اثر نے ہزاروں اشخاص کو تقویٰ اور دینی زندگی کا قابل رشک مقام عطا کر دیا، آج ہمیں ایسے سینکڑوں اشخاص معلوم ہیں جن کی زندگی کی کابا کیر مل رہی ہو، کل جو ناز و نعمت اور تعیش کی کو دوس میں پے تھے آج ان کے زہد و قربانی کو دیکھ کر مصعب ابن عمیر کی قربانی کی یاد تازہ ہوتی ہے نہ صرف یہ کہ زندگی کے ظاہری و باطنی خاکے پڑے بلکہ حضرت جی کی بے بڑی کرامت ہے کہ کئی ایسے اشخاص جن کا دین سے خاص تعلق نہ تھا، حضرت کے کام کو ایسا اپنا چکے ہیں، اور حضرت

کے علوم و معارف ان کی زبانوں سے اس طرح جاری ہیں، گو یا حضرت جی ہی بول رہے ہیں گو یا یہ سن تو شدم تو سن شدی، سن تین شدم تو چال شدی، تاکس نگو یہ بعد از میں سن دیگر م تو دیگر یا یہ اللہ تعالیٰ کی خاص مہربیت اور انعام تھا، جو اس دور کے یوسفؑ کو عطا ہوا، یہ بے بصریو

زمانہ کے کون کون سے جمال و کمال کو بیان کرے حج دامن نکتہ تنگ و گل حین توبیلا وہ مجبورہ کمال تھے، دین کا ایسا بھر دو و غمخوار قرون میں پیدا ہوتا ہے۔ دعوت حق کا ایسا شیدائی اور اس کی راہ میں مرنے والا صدیوں میں وجود میں آتا ہے

سالاھد کعبہ و ثبت خانہ می نالہ حیات

تا زہم عشق یک دانالے راز آید برون

ہمد سے حرکت تک

از مولانا سید محمد ثانی حسنی ایڈیٹر ماہنامہ ”ضیاء“، گھنٹو

ولادت | حضرت مولانا محمد یوسفؒ کا مدہم میں ستر شنبہ ۲۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ مطابق ۲۰ مارچ ۱۹۱۶ء کو پیدا ہوئے۔ والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاسؒ اس وقت مدرسہ مظاہر علوم (سہارنپور) میں مدرس تھے۔

۲ جمادی الثانی دوشنبہ کے دن عقیقہ ہوا اور نام محمد یوسف رکھا گیا۔

ماحول اور بچپن | مولانا محمد یوسف صاحبؒ نے جس ماحول میں آنکھیں کھولیں اور پرورش پائی اس میں مرد و مرد عورتیں تک دین داری اور تقویٰ میں ممتاز تھیں، خاندان میں قرآن مجید حفظ کرنا معمول سا بن گیا تھا، بچے، بوڑھے، مرد و عورت عام طور پر حافظ ہوتے تھے، گھر کی بیویاں تلاوت و ذکر و تسبیح اور نوافل وغیرہ کا بڑا اہتمام کرتیں، ہر طرف علم و تقویٰ کا چرچا تھا، خاندان اور خاندان کے باہر کئی بزرگ ہستیاں موجود تھیں جن کی دعائیں اور شفقتیں مولانا محمد یوسفؒ کے ساتھ تھیں۔

اسی کا نتیجہ تھا کہ سات سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کر لیا، اس وقت سستی نظام الدین اولیاءؒ میں اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی خدمت میں تھے۔

والدین کی تربیت | مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ ماجدہ ایک معزز اور صالح بزرگ مولانا رؤف الحسن صاحبؒ کی بیٹی تھیں اور والد ماجد خود ایک بڑے بزرگ اور شیخ طریقت نرم و گرم پر نظر رکھنے والے تھے، اس لیے ان دونوں نے اپنے ہونے والے نامور فرزند کی خوب اچھی طرح تربیت کی، اور چھوٹی چھوٹی باتوں تک کا خیال رکھا، مولانا محمد یوسف صاحبؒ نے ایک مجلس میں خود فرمایا: ”ہماری اماں جی نے ہماری تربیت اس طرح کی کہ کوئی تہمان بیوی ٹھانی

ایکے وغیرہ تحفہ میں لائیں اور میں ان کی طرف دیکھ لیتا تو ہمان کے جانے کے بعد ان اہل جی میری پٹائی کر دیتیں کہ تم نے مٹھائی کی طرف گھور کر کیوں دیکھا۔ ایک بار فرمایا: ”میں نے سو ایک دفعہ کے بازار سے ایک آنہ کی بھی مٹھائی خرید کر نیت لکھائی، یہ وجہ نہ تھی کہ میرے پاس پیسے نہ ہوتے تھے بلکہ بات یہ تھی کہ میں نے پیسے جمع کرنے کا ایک ذریعہ بنایا تھا اور اس میں جو پیسے مجھ کو ملے ڈال دیا کرتا تھا کہ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کی کتابیں خریدوں گا۔“

بستی نظام الدین میں مہاؤں کی کثرت رہتی۔ حضرت مولانا محمد الیاسؒ مہاؤں ہی کے ساتھ کھانا تناول فرماتے تھے، مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی عمر ۱۲-۱۳ سال کی ہی ہو گئی۔ حضرت مولانا محمد الیاسؒ نے مہاؤں کو ناشتہ کرانے، کھانا کھلانے اور اس سلسلہ کی اور دوسری خدمتیں اسی کم عمری میں مولانا محمد یوسف صاحب کے سپرد کر دی تھیں۔ مولانا روزانہ اندر سے کھانا لاتے اور فارغ ہونے کے بعد برتن لے جاتے۔

مدرسہ کاشف العلوم (بستی نظام الدین) میں پڑھنے والے طلباء کے وظائف اور کھانے پینے کا کوئی خاص انتظام نہ تھا، طلباء کی ڈایاں باری باری سارے طلباء کا کھانا پکاتیں اور اس سلسلہ کے چھپتے بڑے سارے کام خود ہی کرتیں۔ مولانا محمد یوسفؒ ان کے ان کاموں میں بھی شریک رہتے، ان کے ساتھ آٹا گوند بھتے، سالہ پیستے اور تنگل سے جلانے کے لیے جھار جھنڈ لکھسٹ کر لاتے۔

ترہیت کا اثر | والدین کی اسی تربیت کا اثر تھا کہ عام لوگوں کی طرح وہ اپنے فرائض سے غافل نہیں رہتے تھے، لہذا وہ لعب میں اور بیکار وقت ضائع کرنا پسند نہیں کرتے تھے، تعلیم کا شوق تھا صحابہ کرامؓ کے تذکرے اور خدا کی راہ میں ان کی جاننازی اور قربانی کے واقعات سے بڑی گہری دلچسپی تھی۔ فتوح الشام کا اردو منظوم ترجمہ مصباح الاسلام جس میں صحابہ کرام کے جہاد اور فتوحات کا تذکرہ ہے، بچپن ہی میں فوق و شوق سے پڑھتے تھے (۲)۔

ابتدائی تعلیم | ابتدائی تعلیم میں قاری معین الدین صاحب نے تجویز کیا تھی، ”ایثارہ سال کی

(۱) روایت مولوی شبیر احمد بک آبادی (۲) روایت حضرت مولانا انعام الحسن صاحب

عمر میں اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس صاحب سے مدرسہ کاشف العلوم (نسبی نظام الدین) میں عربی شریعت کی۔ سب سے پہلے میزان الصرف پڑھی اور ۱۵-۲۰ دن میں ختم کر دی۔ اس وقت مولانا مرحوم کے ساتھی قاری سید رضا حسن صاحب مرحوم اور مولانا محمد اویس صاحب انصاری اور بعض دوسرے حضرات تھے، طلباء کی یہ مختصر جماعت تھی جو حضرت مولانا محمد الیاس صاحب سے پڑھ رہی تھی۔ میزان الصرف کے بعد شعب اس کے بعد صرف میر پڑھی پھر بیچ گنج دوسرے استاد سے پڑھی۔ بیچ گنج کے بعد پھر حضرت مولانا محمد الیاس صاحب نے نخویہ پڑھائی۔ اس کے بعد قصیدہ بردہ، قصیدہ بانس سوار اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی چہل حدیث حفظ کرائی۔ مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ابتدائی تعلیم میں حافظ منیر الدین صاحب نے بھی حصہ لیا اور متعدد کتابیں پڑھائیں فقہ کی کتابیں کنز الدقائق تک حافظ مقبول حسن گنگوہی سے پڑھیں۔

اعلیٰ تعلیم اور پرنی کیا، زیادہ تر خود حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھیں، ۱۳۵۵ھ میں حضرت مولانا سفر حج پر تشریف لے جانے لگے تو مولانا محمد یوسف کو مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور میں داخل کر دیا۔ وہاں اس سال آپ نے ہدایہ اولین اور میبذی وغیرہ پڑھیں۔ حضرت مولانا کی حج سے واپسی کے کچھ مدت بعد مولانا محمد یوسف صاحب پھر بستی نظام الدین میں آگئے اور آگے کی کتابیں مشکوٰۃ جلالین وغیرہ وہیں پڑھیں۔ ایک سال کے بعد ۱۳۵۷ھ میں دوبارہ مدرسہ مظاہر علوم میں آکر صحاح اربعہ پڑھیں۔ تصبیح بخاری شریف حضرت مولانا حافظ عبداللطیف صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے، صحیح مسلم مولانا منظور احمد خاں صاحب بڑیلوی سے، سنن ابوداؤد شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب بڑیلوی سے، جامع ترمذی حضرت مولانا عبدالحق صاحب کیمپوری سے، مولانا انعام الحسن صاحب کلبی سائتہ اور ہم سبق تھے۔ مولانا مدوح ہی نے ذکر فرمایا کہ ہم دونوں نے آپس میں یہ طے کر لیا تھا کہ رات کے اب اتنی آدھ حصہ میں ہم میں سے ایک مطالعہ کرے گا اور دوسرا سوئے گا، اور آدھی رات ہو جانے پر مطالعہ کرنے والا چائے بنائے گا اور دوسرے ساتھی کو اٹھا کر اور اس کے ساتھ پائے پی پلا کر سو جائے گا اور اس دوسرے کے ذمہ ہو گا کہ فجر کی جماعت کے لیے سونے والے ساتھی کو اٹھائے۔ ایک دن

حضرت مولانا مرحوم شریع رات میں مطالعہ کرتے تھے اور میں سوتا تھا اور دوسرے دن اسکے برعکس ترتیب رہتی تھی، لیکن تعلیمی سال ختم ہونے سے پہلے ہی مولانا مرحوم کی علالت کی وجہ سے مظاہر علوم سے نظام الدین آجانا پڑا۔ مولانا انعام احسن صاحب بھی ساتھ ہی آئے اور صحاح اربعہ کا جو حصہ باقی رہ گیا تھا وہ اور صحاح ستہ کی باقی دو کتابیں ابن ماجہ و نسائی اور انہی کے ساتھ شرح معانی الآثار، طحاوی اور مستدرک حاکم بھی اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ سے نظام الدین میں پڑھیں۔

نکاح | ۲ محرم ۱۳۵۴ھ کو جس دن کہ مدرسہ مظاہر علوم کا سالانہ جلسہ تھا، شیخ الحدیث مدظلہ کی بڑی صاحبزادی کے ساتھ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی اور ان سے چھوٹی صاحبزادی کے ساتھ مولانا انعام احسن صاحب کا نکاح ہوا۔ مجلس نکاح میں مظاہر علوم اور دارالعلوم دیوبند کے اکابر علماء اور دوسرے مشائخ شریک تھے۔ نکاح حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب دینی رحمۃ اللہ علیہ نے پڑھایا۔

صاحبزادہ مولانا محمد ہارون کی پیدائش | ۲۳ - ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۵۵ھ دو شنبہ و شنبہ کی درمیانی شب میں اللہ تعالیٰ نے مولانا کو ایک فرزند عنایت فرمایا، محمد ہارون نام رکھا گیا جو ابجد شد اس وقت ۲۸ سال کے میں اور اپنے والد ابہ کے نقش قدم پر ہیں۔ پہلی اہلیہ کا انتقال | پہلی اہلیہ محترمہ مولانا محمد ہارون کی والدہ مرحومہ نے طویل علالت کے بعد ۲۹ شوال ۱۳۶۶ھ (ستمبر ۱۹۴۷ء) بروز دو شنبہ اسی حالت میں کہ مغرب کی نماز اشارہ سے ادا کر رہی تھیں اور سجدہ کا اشارہ کر کے گویا سجدہ میں جا چکی تھیں، جان جان آفریں کے پیرو کی۔ اللہم اغفر لہا وادحمہا۔

تقریباً تین سال کے بعد حضرت شیخ الحدیث مدظلہ ہی کی دوسری صاحبزادی کے ساتھ ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۶۹ھ کو عقد ہوا۔ یہ اہلیہ محترمہ بچہ اللہ بقید حیات ہیں، لیکن ان سے اولاد کوئی نہیں ہوئی۔

بیعت و ادارت | حضرت مولانا انعام احسن صاحب مدظلہ جو حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ہم زلف بھی ہیں اور بچپن اور تعلیم کے ساتھی بھی اور آخر تک مشیر کار و دست راست رہے

اور اس وقت حضرت مرحوم کے جانشین اور تبلیغی کام کے نگراں دامیر ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت شیخ مظاہ کو جب یہ معلوم ہوا کہ ہم لوگ ابھی تک حضرت سے بیعت نہیں ہوئے ہیں تو فرمایا کہ میں سمجھتا تھا کہ تم لوگ چچا جان (مولانا محمد الیاسؒ) سے بیعت ہو چکے ہو، بہر حال اب دیر نہ کرو۔ ہم لوگوں نے حضرت مولانا سے بیعت کی درخواست کی حضرت نے منظور فرمایا۔ خود غسل فرمایا اور بڑا اہتمام فرمایا اور پھر خوشی کے ساتھ بیعت فرمایا اور فرمایا اللہ مبارک کرے اور انشاء اللہ مبارک ہی ہے۔

پہلا حج اور دعوت کا کام حضرت مولانا محمد الیاس صاحبؒ کی دیرینہ خواہش تھی کہ تبلیغ و دعوت کا جو کام ہندوستان میں چل چکا ہے اور کچھ علاقوں میں اللہ کے فضل سے جم بھی گیا ہے وہ اب باہر بھی پہنچنا چاہیے، خصوصاً دیار عرب میں جہاں سے یہ کام چلا تھا، ۱۳۵۶ھ میں آپ کے دل میں اس کا داعیہ بڑی شدت سے پیدا ہوا۔ آخر کار ذیقعدہ ۱۳۵۶ھ میں حج کیلئے روانہ ہو گئے۔ پہلی ہی میں مولانا اعتشام الحسن صاحب (۲) حضرت مولانا محمد یوسف صاحب (۳) مولانا انعام الحسن صاحب (۴) مولانا نور محمد صاحب میواتی (۵) حاجی عبدالرحمن صاحب (۶) مولانا ادریس صاحب اور دوسرے حضرات بھی تھے۔ حجاز میں تبلیغی کام کی ابتدا ہوئی، عربوں کے ایک اجتماع میں حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے عربی میں ایک تقریر بھی فرمائی جس کا سامعین پر اچھا اثر پڑا۔ مولانا محمد یوسف صاحب کی عمر اس وقت تقریباً اکیس سال تھی، یہ حج مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کا آخری حج تھا اور حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کا پہلا حج۔ دوسرا حج بیس سال کے بعد ۱۳۶۶ھ میں کیا۔ اور تیسرا آخری حج ۱۳۸۸ھ

خلافت و نیابت ۱۲ جولائی ۱۹۴۴ء کو بروز چہار شنبہ جب کہ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ سفر آخرت کی تیاری فرما رہے تھے گویا کہ زندگی کا یہ آخری دن تھا، نظام الدین میں غلام اور مشائخ جمع تھے حضرت شیخ الحدیث مظاہ العالی اور حضرت مولانا عبدالقادر صاحب راپٹوری اور مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی کو یہ پیام پہنچا کہ مجھے اپنے آدمیوں میں سے ان چند پر اعتماد ہے آپ لوگ جسے مناسب سمجھیں اس کے ہاتھ پر ان لوگوں کو بیعت کرادیں جو مجھ سے بیعت ہونا چاہتے ہیں (۱) حافظ مقبول حسن صاحب (۲) قاری داؤد صاحب (۳)

مولوی انتظام احسن صاحب، کاندہ بلوی (۴) مولوی یوسف صاحب (۵) مولوی انعام احسن صاحب (۶) مولوی سید رضا احسن صاحب۔

ان حضرات نے دوبارہ مشورہ کر کے مولانا کی خدمت میں عرض کیا کہ مولوی یوسف صاحب! شاہ! اللہ ہر طرح اہل ہیں حضرت شاہ دلی اللہ صاحب نے خلافت کے لیے القول بحیل میں جو شرطیں لکھے ہیں وہ سب بھرا اللہ ان میں پائے جاتے ہیں، عالم ہیں، متورع ہیں اور علوم و فنون سے اشتغال رکھتے ہیں۔ فرمایا۔ اگر تم نے یہی انتخاب کیا ہے تو اللہ اسی میں خیر و برکت فرمائے گا مجھے منظور ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ پہلے مجھے بڑا کھٹکا اور بے اطمینانی تھی اب بہت اطمینان ہو گیا ہے امید ہے کہ انشاء اللہ میرے بعد کام چلے گا۔

رات کے پچھلے پہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب اور مولانا اکرام احسن صاحب کو یاد فرمایا۔ مولانا محمد یوسف صاحب سے فرمایا "یوسف آئی لے ہم تو پہلے" اور صبح کی اذان سے پہلے جان جاں آفریں کے سپرد کر دی اور عمر بھر کا تھکا مسافر جو شاید کبھی اطمینان کی نیند سو یا ہو منزل پر پہنچ کر ٹیٹھی نیند سو یا۔

رات بہت تھکے جاگے صبح ہوئی آرام کیا

صبح کی نماز کے بعد بیٹے ہوئے آنسوؤں کے درمیان حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی جانشینی عمل میں آئی اور مولانا کا عمامہ ان کے سر پر باندھا گیا۔

اب دعوتِ تبلیغ کا پورا بوجھ حضرت مولانا محمد یوسف کے کاندھوں پر آ گیا اور دعوتِ تبلیغ کے قافارین کے سالار بن کر دنیا کے سامنے آئے۔

نظام الدین کے شبِ دروز | حضرت مولانا محمد یوسف صاحب جب تاکستی نظام الدین میں قیام کرتے تو شبِ دروز کا نظام اس طرح رہتا، صبح کی نماز اکثر خود پڑھاتے بعد نماز دعا فرماتے عموماً نمازِ غروب اسفار میں ہوتی، دُعا کے بعد تقریر فرماتے جو تقریریں دو گھنٹہ تک رہتی بعض اوقات دھوپ کافی ٹھک آتی اور لوگ دھوپ میں بصد شوق تقریر سنتے، مولانا کبھی مٹھ جاتے اور جوش آتا تو کھڑے ہو جاتے۔ دھوپ کی تیزی کی بنا پر کوئی خادم یا طالب علم چھت سے لمبائی کی طرف سے درمی جس پر نماز پڑھی جاتی تھی (لٹکا دیتا) مگر حضرت مولانا کو دھوپ کے

تکلف نہ ہو۔ اس کے بعد جماعتوں کی تشکیل ہوتی۔ اس کے بعد حضرت مولانا اپنے حجرہ میں آنے والے مہمانوں کو ناشتہ کراتے اور یہاں بھی مولانا کی گفتگو جاری رہتی اور موضوع اور مرکز کی نقطہ اس گفتگو کا بھی دین کے لیے محنت و قربانی ہی ہوتی، کبھی جماعتوں کی سرگزشت اور مخالفت علاقوں سے آنے والے مہمانوں سے کام کے متعلق دریافت حالی، اکثر اسی مجلس میں اجتماعات کی تاریخیں بھی طے ہوتیں، پھر ہمان رخصت ہوتے تو ان کو ہدایات دیتے، اس کے بعد اب بھی کے قریب جماعتوں کی روانگی کے وقت حضرت مولانا رخصتی تقریر فرماتے جس میں اصول، طریقہ کار اور نظام الاوقات پر تفصیل سے روشنی ڈالتے، پھر تمام مہمانوں کے ساتھ کھانا تناول فرماتے اس کے بعد نظر پاک فیلو، نماز ظہر کے بعد مطالعہ اور درس حدیث جو قریب عصر تک جاری رہتا، بعد عصر خطوط کے جوابات لکھاتے، مہمانوں سے ملتے، اور کبھی کبھی اس وقت بھی تقریر فرماتے، بعد نماز مغرب سورہ تسنیم کا ختم ہونا، ختم پر دعا ہوتی، کبھی خود دعا کراتے، کبھی صرف شرکت فرماتے، کبھی کسی کی تقریر بھی ہوتی، اس کے بعد مہمانوں کو کھانا کھایا جاتا، جن کی تعداد عموماً سیکڑوں ہوتی، اسکے بعد نماز عشاء ہوتی، عشاء کی نماز کے بعد عہد نبوی اور عہد صحابہ کے واقعات کا کتبانی درس ہوتا پہلے تو یہ کام اکثر البدایہ والنہایہ سے لینا جاتا تھا، لیکن جب سے خود مولانا کی ترتیب دی ہوئی سیاست الصحابہ تیار ہو گئی تھی وہی سامنے رہتی، ادھر چھ سالوں سے بعد نماز عشاء کا یہ درس دوسرے حضرات کے سپرد ہو گیا تھا۔

دین کے لیے محنت و قربانی کی دعوت مولانا کا رُوح بن گئی تھی، ہر تقریر اور گفتگو کا موضوع یہی ہوتا تھا، شروع میں تو تین چلوں اور سات چلوں کی دعوت دی جاتی تھی لیکن آخر زمانے میں عمر اور ہر سال ۸-۸ مہینے کی دعوت دیتے تھے۔ مولانا کی دعوت اور اس کی کیفیت میں مسلسل ارتقا جاری تھا اور گزشتہ سال جب مولانا نے اپنے رفقاء کی ایک بڑی جماعت کے ساتھ آخری حج کیا اس حج میں اور حج کے بعد مولانا اپنے کام اور اپنی دعوت کا اور زیادہ غلبہ ہو گیا تھا۔ آخری حج آپ نے ذیقعدہ ۱۳۸۳ھ مطابق ۲۱ مارچ ۱۹۶۴ء ذریعہ ہوائی جہاز اپنی زندگی کا آخری حج کیا، اس حج کی بڑی خصوصیت یہ تھی کہ اس سفر میں حضرت شیخ الحدیث مدظلہ بھی ہمراہ تشریف لے گئے تھے اور تبلیغی کام سے تعلق رکھنے والے خواص کی ایک بڑی جماعت ساتھ تھی

خود حضرت مولانا اور حضرت شیخ الحدیث اور حضرت مولانا انسام الحسن صاحب اور مولانا محمد ہارون صاحب اور چند اور رفقا تو ہوائی جہاز سے گئے تھے۔ باقی حضرات بحری جہازوں سے گئے تھے۔ مکہ معظمہ پہنچ کر صبح و شام حضرت مولانا کی تقریریں شروع ہو گئیں حرم شریف میں اور اُس کے علاوہ بھی مختلف مقامات کے خصوصی اجتماعات میں خطاب فرماتے۔

۲۷ ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کے لیے روانہ ہوئے، نصف یوم اور ایک شب راستہ میں بدر شہر سے۔ ۲۸ ذی الحجہ کو مدینہ منورہ پہنچے، مدینہ منورہ میں بھی صبح و شام اجتماعات ہوتے۔ ہر طبقہ میں خطاب فرمایا۔ ہندستانی مجمع، بخاری مجمع، عربی مجمع، الغرض کوئی وقت ایسا نہ تھا جس میں مولانا کا خطاب نہ ہوتا ہو جو مین پاک میں عموماً فجر کی نماز غلس میں (یعنی اندھیرے میں) ہوتی ہے۔ حضرت مولانا کا خطاب نماز کے بعد ہی شروع ہو جاتا اور سورج خوب بلند ہونے تک جاری رہتا، لوگ ہمت نہ گمشدہ ہو کر خطاب سنتے اور پہلو نہ بدلتے، اس مبارک سفر میں طالبین حق کا ایسا رجحان عام ہوا جو پہلے کبھی نہیں ہوا تھا۔

مولانا کی دعوت پر لمبی لمبی مدت کے لیے ۲۶ جماعتیں نکلیں جن میں سے اٹھارہ یورپ وغیرہ کے دور دراز ممالک فرانس، مغربی جرمنی، انگلستان وغیرہ کے لیے، اور آٹھ جماعتیں مختلف ممالک عربیہ کے لیے۔

مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ واپسی ہوئی اور سوگند دن وہاں پھر قیام فرمایا۔ پھر وہاں سے کراچی تشریف لائے اور پہونچتے ہی وہاں کے تبلیغی مرکز کی مسجد میں تقریباً تین گھنٹے تقریر کی، تین دن کراچی میں قیام رہا اور عادت و معمول کے مطابق دعوتی تقریروں اور گفتگوؤں کا سلسلہ جاری رہا۔ کراچی سے لائل پور تشریف لائے اور اہستہ کے قریب قریب ہر سٹیشن پر اسٹاپ کے لیے محبت کرنے والے زائرین کا مجمع ہوتا تھا۔ جہاں وقت میں گنجائش ہوتی آپ اپنی کچھ بات فرماتے اور دعا ہوتی۔ لائل پور سے سرگودھا۔ سرگودھا سے ڈھڈیان (جہاں حضرت اقدس رائے پوری فوراً اسٹمر قندہ آرام فرما رہے)

اس کے بعد راولپنڈی، راسے، دتلا، لاہور۔ ان تمام مقامات پر کم و بیش قیام فرمایا، ہر جگہ صبح و شام گھنٹوں خطاب فرماتے رہے، بولتے بولتے محلے میں سوجن ہو گئی، ڈاکٹروں نے ہمارے مشورہ دیا کہ کچھ دنوں کے لیے بولنا چھوڑ دیا جائے۔ مگر حضرت مولانا اس پر آمادہ نہیں ہوئے حسب عادت تقریریں اور گفتگوؤں کا سلسلہ جاری رہا اور مرض ترقی کرتا گیا۔

پاکستان کا آخری سفر | حضرت مولانا فروری ۱۹۶۵ء کے دوسرے ہفتہ میں براستہ لاہور ڈھاکہ کے اجتماع میں تشریف لے گئے، وہاں کے اجتماع سے فارغ ہونے کے بعد مشرقی پاکستان کے اہم مقامات پر اجتماعات ہوئے اور تقریروں کا سلسلہ جاری رہا، اس کے بعد پھر مغربی پاکستان تشریف لائے۔ کراچی، میرپور خاص، ملتان، کنگن پور، علی (کوہاٹ) اور راولپنڈی کے اجتماعات ہوئے، جن میں حسب معمول حضرت مولانا تقریریں فرماتے رہے، اسکے بعد راسے، دتلا کے اجتماع میں رونق فرزند ہوئے، یہاں آخری دن ۲۳ راج کو تقریباً شریعتیں نصت کیں اس پوسے دورہ کے اجتماعات میں مستغنی تقریریں صبح اور شام کو ضروری فرماتے، اس کے علاوہ عصر سے مغرب تک خصوصی مجلس میں بیان ہوتا، ناشتہ اور کھانے کے وقت بھی گفتگو کا سلسلہ جاری رہتا۔ راسے، دتلا کے اجتماع کے بعد لاہور تشریف لے آئے، پھر وہاں سے ناروال کے اجتماع میں تشریف لے گئے، اندرونی طور پر کچھ تکلیف محسوس کرتے رہے مگر ان کے بے مشعل ضبط و تحمل نے اس کو ظاہر نہ ہونے دیا، اجاب کو وقت آخر جا کر علم ہوا کہ وہ کتنی تکلیف میں مبتلا رہے ہیں، وہاں دو دن کے بعد جمعۃ المبارک کی ادائیگی کے لیے گوجرانوالہ رک گئے اور اس تکلیف کے باوجود جمعہ سے قبل اور اس کے بعد وہاں تقریر بھی فرمائی، عصر کے قریب بلال پارک چلے آئے اور یہاں بھی اس تکلیف کے باوجود بیانات برابر جاری رہے۔ بھٹنکی شام کو دو گھنٹہ تک تقریر فرمائی اور اگلی صبح اتوار کو جماعتوں کو نصت کرنے سے پہلے بیانات سے نوازا، پوسے دس بجے فارغ ہوئے تو دیکھا کہ مولانا ٹیلیفون کپاؤنڈ میں چلے گئے وہاں دس بجے عورتوں کا اجتماع تھا اور مولانا کا سببان ہونا تھا۔

دوشنبہ کو کچھ دنے دتلا تشریف لے آئے تین دن یعنی جمعرات تک پھر قیام فرمایا اور ذی صبح کو خواص سے خطاب فرماتے، ان تینوں دنوں میں بڑی اہم باتیں اور نصیحتیں کام کرنے والوں کو فرمائیں۔

لاہور کا ورود اور انتقال | ۲ اپریل جمعہ کے دن ٹرین سے سہارن پور کے لیے روانگی طے تھی، جمعرات کے دن رائے وڈ سے فارغ ہو کر لاہور تشریف لے آئے، ایک دن پہلے (بدھ کے دن) گلے سے معدے تک سانس کی نالی میں چھین محسوس فرماتے تھے، لاہور پہنچ کر طبیعت میں تقریر کے لیے آمادگی نہیں تھی۔ حضرت مولانا کے لیے یہ بالکل غیر معمولی اور نئی بات تھی اور طبیعت کے اس حال کا اظہار بھی فرما دیا تھا، بلال پارک میں (جہاں لاہور کا تبلیغی مرکز ہے اور وہیں مولانا کا قیام تھا) سبب سمول بعد مغرب جمعرات والا اجتماع شروع ہوا اور چونکہ عام طور سے یہ اطلاع تھی کہ حضرت مولانا کل جمعہ کو ہندستان تشریف لے جائیں گے اور لوگوں کا خیال تھا کہ آج کے اجتماع میں مولانا کے اس سفر پاکستان کی آخری تقریر ہوگی اس لیے مجمع زیادہ آگیا اور کچھ ایسے حضرات بھی آگئے جو عام طور سے تبلیغی اجتماعات میں آیا نہیں کرتے، اس لیے بعض غلط فہمی نے عرض کیا کہ کچھ ضرور فرماویں، مولانا نے ارادہ فرمایا اور طبیعت کے انتہائی احساس ضعف کے باوجود ہمت اور قوت ارادی استعمال کر کے کھڑے ہو گئے اور سوا گھنٹے تک تقریر فرمائی، صاف محسوس ہوا تھا کہ مولانا زبردستی تقریر فرما رہے ہیں، پیشانی تک سے پسینہ پھوٹ رہا تھا اور آواز میں بہت نقاہت تھی، تقریر کے بعد ٹھیک شروع ہوئی، اس وقت بھی طبیعت پر جبر کر کے بیٹھے رہے، اس کے بعد ایک نکاح پڑھانا تھا وہ بھی پڑھایا، لیکن اس موقع پر تقریر نہیں فرمائی اور دعا بھی مختصر فرمائی جو ان کے عمر بھر کے معمول اور طریقہ کے لحاظ سے بالکل نرالی بات تھی، اس لیے خاص ساتھیوں کو اندازہ ہوا تھا کہ کوئی غیر معمولی بات ہے، مجلس نکاح سے اٹھ کر قیام گاہ کی طرف چلے جو بالکل برابر میں تھی، چلنے ہوئے فرمایا مجھ کو سنبھالو، سعید ابن صدیق صاحب اور ریاض لاہوری نے لگے اور کمر کو ہاتھوں سے سہارا دیا۔ چند قدم بڑھتے ہی لاکھڑا گئے اور غشی طاری ہو گئی، اٹھا کر کمرہ میں لایا گیا اور اسی بیہوشی کی حالت میں لیٹا دیا گیا، ایک حکیم صاحب جو سفر میں ساتھ تھے ان کے پاس جو اہر ہرہ تھا انھوں نے دودھیں گھولی کہ چیمے سے پلایا، چند منٹ کے بعد کچھ ہوش آگیا، ہاتھ پاؤں بالکل ٹھنڈے تھے، نبض بہت ہی ضعیف تھی، لاہور کے نامور ڈاکٹر کرنل ضیاء اللہ صاحب کو بلا لایا، انھوں نے دیکھ کر کہا کہ قلب پر ایسا شدید حملہ ہوا تھا کہ اس سے بچ جانے کا ایک کراہت ہے، انھوں نے مشورہ دیا

کہ مولانا کو اسی وقت ہسپتال میں داخل کر دیا جائے لیکن اس پر عمل نہیں ہو سکا اور ڈاکٹر صاحب کی تجویز کردہ دواؤں کا استعمال شروع ہوا۔ اُدھی رات گزرنے کے کافی بعد حضرت مولانا نے غش کی نوازاد کی صبح تک طبیعت ایسی سنبھل گئی کہ کرل منیار اللہ جسٹس نے جب کہ دیکھا تو انھیں سخت حیرت ہوئی، اب لوگ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ اس شاہ میں مولانا نے کچھ ضروری باتیں بھی کہیں۔ اس سلسلہ میں مولانا انعام الحسن صاحب کے بھی فرمایا کہ میری کتابوں کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ بہر حال دوپہر کا طبیعت بہت قابلِ اطمینان رہی۔ لیکن جمعہ کی نماز کے وقت پھر ایک طبیعت بگڑی اور سانس بے قابو ہوا گیا، فرمایا مجھے مختصر کی نماز پڑھو اور۔ مولانا انعام الحسن صاحب نے بہت مختصر نماز پڑھا دی اور سب سے بہتر کی نماز بھی مولانا نے مختصر کی نماز پڑھا دی، ڈاکٹر اسلم صاحب نے آکر دیکھا تو کہا مرض کا دوبارہ ظہور کیا ہو تو ہسپتال لیجانا چاہئے۔ لہذا وہاں کسبجی دیکھا جسے حضرت مولانا نے نماز فرمادیا وہاں نہیں بھی ہوئی۔ مگر مرنے والی حالت میں صاحب نے فرمایا کہ اس پروردگار تعالیٰ کر لیا جائے گا کہ کوئی نرس اور عورت قریب آئے تو بے چلنے کی اجازت دے دی۔

آخری وقت | موٹر میں حضرت مولانا کو لٹا دیا گیا اور وہ ہسپتال کی طرف روانہ ہو گئی۔ حضرت مولانا انعام الحسن، مولوی الیاس میواتی اور ڈاکٹر اسلم صاحب ساتھ بیٹھے، اس وقت سانس زیادہ اُکھرنے لگی اس وقت زبان پر تھا رَبِّیْ اَللّٰہُ رَبِّیْ اَللّٰہُ۔ مولوی الیاس صاحب میواتی کا بیان ہے کہ اسی کے ساتھ حضرت مولانا نے شام کے وقت کی ماثورہ دعائیں پڑھنی شروع کر دیں اور کلمہ شریف پڑھنے لگے، گواہی شام ہو کے چوک کے قریب جب موٹر پہنچی تو دریافت فرمایا کہ ہسپتال کتنی دور ہے؟ عرض کیا گیا ابھی آدھا فاصلہ ہے۔ اس کے بعد زبان صحیح طور سے اپنا کام کرنے کے لائق نہیں رہی، آنکھوں میں بھی تغیر آ گیا۔ حضرت مولانا انعام الحسن صاحب نے یسین شریف شروع کر دی اور بس چند لمحوں میں حضرت مولانا نے کلمہ شریف پڑھتے ہوئے مقبسم چہرہ کے ساتھ جان جان آفریں کے سپرد کر دی، یعنی ۲۹ ذی قعدہ ۱۳۸۲ھ مطابق ۲۲ اپریل ۱۹۶۵ء جمعہ کے دن، دو بجے کے قریب، ۲۱ برس تک مسلسل اللہ کے لیے اور اُس کے دین کے لیے جان بچانے والی یہ بابرکت ہستی اس فانی دنیا سے عالم جاودانی کی طرف ولت کر گئی۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ ۝ یٰاَیُّہَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّۃُ اِرجِیْ اِلٰی رَبِّکَ رَاضِیَۃً مُّرِضَیَۃً فَاَدْخِلِیْ فِیْ عِبَادِیْ وَاَدْخِلِیْ حِجَّتِیْ ۝

نماز جنازہ | نعش مبارک بلال پارک واپس لائی گئی، جو سننا تھا حیرت زدہ ہو کر رہ جاتا

تھا، جیسے جیسے خبر پھیلتی گئی، مجمع بڑھتا گیا، عشا ہوتے ہوتے ہزاروں کا مجمع ہو گیا۔ نماز جنازہ ہوئی، جو حضرت مولانا انعام اکسن صاحب نے پڑھائی، حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب گتھلوی (خلیفہ خاص حضرت اقدس رائے پوری قدس سرہ) سرگودھا سے ایک قافلہ کے ساتھ اس وقت پہنچے جب نماز جنازہ ہو چکی تھی۔ حضرت ممدوح نے دوسری دفعہ نماز جنازہ پڑھائی۔

اگرچہ حضرت مولانا انعام اکسن صاحب وغیرہ کی رائے یہ تھی کہ حضرت مولانا کو وہیں دفن کر دیا جائے لیکن حافظ صدیق صاحب وغیرہ میوانی حضرات کے شدید اصرار پر اور حضرت شیخ الحدیث مظہر سے فون کے ذریعہ استفسواب کے بعد ہوائی جہاز سے دہلی جنازہ لانے کا فیصلہ ہوا۔ جنازہ کے ساتھ حضرت مولانا انعام اکسن صاحب، مولانا محمد عمر صاحب پالنپوری، حافظ صدیق صاحب تاروی رشید صاحب، مولوی الیاس صاحب میوانی، میاں جی اسحاق صاحب اور حاجی اسمد صاحب پالن پوری بھی ساتھ بیٹھے، جنازہ ڈیڑھ بجے رات لاہور سے روانہ ہو کر ۳ بجے دہلی کے ہوائی اڈہ پر اتر آئے اور ساڑھے تین بجے کے قریب نظام الدین لے آیا گیا، تھوڑی دیر کے بعد سہانپور سے حضرت شیخ الحدیث قشربٹ لے آئے۔ خبر دہلی اور اطراف میں جنگل کی آگ کی طرح پھیل گئی۔ حضرت شیخ الحدیث مظہر کی اقتدا میں نماز جنازہ صبح ۹ بجے پڑھی گئی، جس میں دہلی اور اس کے قریبی علاقوں اور میوات کے قریباً اسی بڑا آدمی مسلمانوں نے شرکت کی اور حضرت مولانا مرحوم اپنے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ کے پہلو میں دفن کر دیے گئے۔

آسمان تیری محمد پر شہنشاہی کرے

سبزہ نورستہ اس گھر کی گنجبانی کرے

پسماندگان | حضرت مولانا مرحوم کی زندگی کی جو خاص نوعیت تھی اس کی بنا پر بلاشبہ ساری امت مسلمہ اور بالخصوص ان کے لاکھوں عقیدت مند اور محبین جن کو ان کے ذریعہ دین اور ایمان و یقین کی دولت ملی ان کے پسماندگان میں ہیں، لیکن عزت عام اور قربت عزیز واری کے لحاظ سے ان کے پسماندگان میں ایک صاحبزادہ مولانا محمد ہارون صاحب ہیں جو اکھمشر مولانا کے نقش قدم پر ہیں اللہ تعالیٰ ان کو خالص خاص ترقیات کے فوائد

دوسری حضرت کی والدہ ماجدہ امان جی ہیں، جن کے بارہ میں اپنی معلومات کی بنا پر لکھنے کو بے اختیار جی پاتا ہے کہ اپنے وقت کی رابعہ ہیں۔ تیسری حضرت مرحوم کی اہلیہ محترمہ حضرت شیخ الحدیث مظلہ کی صاحبزادی ہیں۔ چوتھے محترمہ ہمیشہ صاحبہ ہیں جو حضرت شیخ الحدیث کی اہلیہ محترمہ ہیں جن کے صاحبزادے مولوی محمد طلحہ ہیں۔ پانچویں حضرت مولانا انعام احسن صاحب ہیں جو خاندانی قرابت کے علاوہ ہم زلف بھی ہیں اور ساری عمر حضرت مولانا مرحوم کے ساتھ دو قالب ایک بنانے میں بسر فرماتے، عام طور سے محسوس کیا جاتا تھا کہ تبلیغ کے نام سے جو دینی جدوجہدیں رہیں ہیں حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد سے حضرت مولانا مرحوم اس کا قلب ہیں اور حضرت مولانا انعام احسن صاحب اس کا دماغ۔ حضرت مولانا کے وصال کے بعد ان کے جانشین خاص کی حیثیت سے اس دینی جدوجہد کی سب سے بڑی ذمہ داری اب انھیں پر ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی پوری مدد فرمائے اور امت کو ان سے ویسا ہی نفع پہنچائے جیسا کہ حضرت مرحوم سے پہنچایا و ما ذا الا علی اللہ بعزیز۔

چھٹے ان کے برادر معظم شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب دامت بركاتہم ہیں جو چچا زاد بھائی اور خسر ہونے کے علاوہ والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس کے بعد ان کے اُستاد اور مربی بھی ہیں۔ حضرت شیخ کو حضرت مولانا مرحوم سے جو مشفقانہ تعلق تھا اور حضرت مولانا مرحوم حضرت شیخ کے ساتھ عقیدت و تیز مندی کا جو رابطہ رکھتے تھے اس کو الفاظ میں بیان کرنا مشکل ہے۔ حضرت شیخ کے لیے یہ حادثہ کسی باکمال اور صاحب فیض لگے بیٹے کے حادثہ سے کم نہیں ہے۔ حضرت شیخ اس دور کے شیخ المشائخ اور مزین خلافت ہیں، اللہ تعالیٰ آپ کا سایہ دیر تک قائم رکھے اور امت کو استفادہ کی توفیق دے۔ ان حضرات کے علاوہ کاتبہ ہد میں پورا خاندان ہے۔ جن میں حضرت مولانا احتشام احسن صاحب بھی ہیں جو حضرت مولانا مرحوم کے حقیقی ماموں ہیں، بہت سی مفید کتابوں کے مصنف ہیں، ان کے علاوہ مولانا انعام احسن صاحب کے والد ماجد مولانا اکرام احسن صاحب، مولانا صوفی افتخار احسن صاحب، مولانا اظہار احسن صاحب، مصباح احسن صاحب وغیرہ قریباً عجزہ اور متعلقین ہیں اللہ تعالیٰ

ان تمام حضرات کو اپنی رضا و محبت کے اونچے مقام تک پہنچائے۔

و ما مات من كانت بقایا ہ مثلہم

شباب تسامی للعالی و کھول

حضرت مولانا کی دواہم تصنیفیں

اس کو حضرت مولانا کی صرف کرامت ہی کہا جاسکتا ہے کہ دن رات اپنی دعوت میں منہمک رہنے کے باوجود مولانا مرحوم نے تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی جاری رکھا اور ان سیکڑوں کتابت کے علاوہ جن کی حیثیت مستقل رسائل و مقالات کی ہو۔ دو ضخیم تصنیفیں چھوڑیں تو ان کی سطروں میں ان کا بہت مختصر اور اجالی تعارف کرایا جاتا رہا۔

امانی الاخبار | مولانا مرحوم نے ۱۳۵۵ھ میں اپنے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث کی دوسری کتابوں مستدرک حاکم وغیرہ کے علاوہ امام طحاوی کی معرکۃ الآرا کتاب شرح معانی الآثار بھی پڑھنی شروع کی، پڑھنے کے ساتھ ساتھ مولانا نے اس کی شرح بھی لکھنی شروع کی جس کا سلسلہ آخر تک جاری رہا۔ اس کی دو جلدیں چھپ کر شائع ہو چکی ہیں، پہلی جلد بڑے سائز کے ۳۷۴ صفحات پر ختم ہے۔ ہر صفحہ میں ۲۵-۳۶ سطریں ہیں۔ دوسری جلد ۴۲۲ صفحہ پر ختم ہوئی ہے۔ تیسری جلد کی تصنیف معلوم ہوا ہے کہ مکمل ہو چکی تھی لیکن چھپنے کی نوبت ابھی نہیں آئی پہلی جلد کے شروع میں طحاوی کے اسماء الرجال کی فہرست اور قرینا چالیس صفحہ کا مقدمہ فن حدیث میں مولانا کے علمی مقام کا اندازہ کرنے کے لیے کافی ہے۔

حیات الصالحین | اس کا نام تو حیات الصالحین ہے لیکن دراصل یہ عمدہ نبوت اور دور صحابہ کا عربی زبان میں ایک مستند اور مکمل مرقع ہے، اس کی تین ضخیم جلدیں ہیں، دائرۃ المعارف حیدرآباد میں اس کی طباعت ہوئی ہے، پہلی جلد کے شروع میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا پیش لفظ ہے۔ پہلی جلد ۶۱۲ صفحات پر ختم ہوئی ہے، دوسری جلد ۱۴۲ صفحات پر ختم ہوئی ہے۔ تیسری جلد کی ضخامت بھی اتنی ہے وہ بھی چھپ چکی ہے لیکن ابھی پریم کے مکمل کرنا لکھنے کے ہاتھوں تک نہیں پہنچ سکی ہے راقم الحروف نے بھی نہیں دیکھی ہے۔

گویا پوری کتاب کے صفحات دو ہزار سے زیادہ ہیں، محدثین کے طرز پر لکھی گئی ہے۔ پیشلی

دونوں جلدیں جو چھپ کر شائع ہو چکی ہیں ان کا اردو ترجمہ بھی ادارہ اشاعت فیات دہلی سے شائع ہو چکا ہے، مولانا کی ان دونوں کتابوں کو دیکھ کر ان لوگوں کو انتہائی محبت ہوگی جو مولانا کے نظام الاوقات اور دن رات کی مصروفیات کو آنکھوں سے دیکھتے تھے، مولانا کی یہ دونوں کتابیں اس لائق ہیں کہ پوری تفصیل کے ساتھ ان پر تبصرہ کیا جائے اور اہل علم سے ان کا تعارف کرایا جائے لیکن ”الفرقان“ کی اس خاص اشاعت کے لیے مجھے جو سوانحی مقالہ لکھنا عجز میں اس کی گنجائش نہیں ہے۔ اس وقت تو مقصد صرف ان دونوں کتابوں کا اجمالی تعارف تھا، راقم الحروف اللہ تعالیٰ کے فضل سے ان خوش نصیبوں میں ہے جنہوں نے حضرت مولانا مرحوم کی دن رات کی مصروفیتوں کو سفر و حضر میں بار بار دیکھا ہے ان مصروفیات میں ایسی ضخیم کتابوں کی تصنیف کہ حضرت مولانا مرحوم کی کرامت ہی کہا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اہل علم کو ان کتابوں سے وہ فائدہ پہنچائے جسکی امید پر مولانا مرحوم نے یہ کتابیں لکھی تھیں، اور ان کو پوری طرح قبول فرمائے۔

سراپا | میانہ قد، خوش رو، رنگ کھلتا ہوا، بدن و دھرا۔ گھنی سیاہ ڈالھی بھرا ہوا چہرہ، آنکھوں میں بلا کی چمک اور کشش، خندہ پیشانی، سر پر عام طور سے روال باندھتے اور دوپٹی ٹوپی بھی پہنا کرتے، تبند اور لانا گڑنا عام لباس ہوتا کبھی کبھی پاجامہ بھی پہنتے پہلی نظر ڈالو تو معلوم ہو کسی گہری سوچ میں ہیں۔ اول اول میں پت طاری ہوتی لیکن ذرا ہی دیر میں اُنس پیدا ہو جاتا، ہر ایک سمجھتا کہ سب سے زیادہ تعلق اس سے ہے۔ دین کے علاوہ نہ کچھ کہتے اور نہ سُنا گوارا کرتے، ذہن صاف، سیدہ یقین سے بھرا ہوا، معلومات خاص کر عہد نبوی اور قرن صحابہ و تابعین سے متعلق وسیع سے وسیع تر۔ برون مُسکراہٹ، مگر دل میں آگ لگی ہوئی۔ نواب مصطفیٰ خاں شیفٹ نے ایسے ہی حوالہ خدا کے لیے کہا ہے ۵

تو لے افسردہ دل زباں دیکھے در بزم رنداں شو،

کہہ دیتی خندہ برب ہا دآتش پارہ در دہا

بات کرتے کرتے آستین چڑھاتے پھر اُتارتے، تھوڑی دیر بعد ایک آہ بھرتے

جو درد و اثر میں ڈوبی ہوئی، اضطراب و بے کلی نے ایک سیما بی کیفیت پیدا کر دی تھی جنہوں نے قریب سے نہیں دیکھا، ان کے لیے سمجھنا مشکل ہے اور جنہوں نے دیکھا انہوں نے یقین کیا کہ وہ اس دور میں اللہ کی ایک نشانی تھے۔ انھیں دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے درد و فکر کو سمجھنا آسان ہو جاتا تھا۔

سوانح یوسفی کی تیاری

مولانا سید محمد ثانی حسنی ایدہ "رضوان" لکھنؤ اور مولانا سید محمد حسنی ایدہ "تعمیر حیات" لکھنؤ نے حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی رہنمائی اور نگرانی میں حضرت حجی کی سوانح مرتب کرنے کی ذمہ داری لے لی ہے اور ابتدائی کام بھی شروع ہو گیا ہے۔ جو حضرات سبقِ رسومات اور غیبی مشوروں سے مدد دے سکتے ہوں وہ بہت ذیل پر اسلٹ فرمائیں۔

۳۳ گون روڈ - لکھنؤ - یو۔ پی

ایک مرد مومن کی داستانِ حیات تذکرہ شیخ المنہ

حضرت شیخ الحدادی دور کے اولیاء اللہ اور مجاہدین
یس سے ہیں ان کی زندگی سے ہندستان کی آزادی
کی تاریخ وابستہ ہے۔ وہ تحریکاتِ علمی خطوط سے
کیا جانتے تھے؟ اسکا تفصیلی جواب اس کتاب میں جو درج
حضرت شیخ الحدادی کے عزیز خطوط، تاریخ زمرہ قرآن اساتذہ
الائے اسباب حضرت کوکس گزرا کر آیا، وادعلوم دیوبند کا
بانی کون جو غرضکہ وہ اپنے اسرہ اس کتاب میں آگے ہیں جو
کبھی ظاہر نہیں ہوئے تھے۔ قیمت چار روپے آٹھ آنے

حیاتِ امامِ عظیم ابو حنیفہ

آج کی دنیا میں تین چوتھائی مسلمان آبادی امامِ عظیم ابو حنیفہ
کے فہم کی مقلد ہے، دنیا کی دستور ساز اسکیمیں میں کج
بھی امامِ صاحب کے دستور سے روشنی حاصل کی جاتی ہے
آخر کیوں؟ اگر آپ امام صاحب کے کمالات اور ان کے مسند
تاریخی حالات ان کے فہم، حدیث، کلام اور تمام علوم سے
واقع ہونا چاہتے ہیں اگر آپ موجودہ دستور پر بغیر کسی
حل چاہتے ہیں تو ہماری کتاب حیاتِ امامِ عظیم ابو حنیفہ
لاحظہ فرمائیں۔

قیمت ایک روپیہ، پیسے بمبھولڈاک بڈہ نریا

لئے کاپیہ:- مدنی دارالتالیف بکجنور (یو۔ پی)

مکتوبات

حضرت مولانا محمد یوسفؒ کے اہم دعوتی مکاتیب اور ہدایت نامے
جو مختلف ادقات میں دینی کام کرنے والی جماعتوں کے ادارے
اس کام کے ذمہ دار افراد کو لکھے گئے۔

ہم نے جب اس خاص اشاعت کا ارادہ کیا تو ہماری سب سے بڑی خواہش اور فکر یہ تھی کہ ہم کو حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مکتب تبیل جائیں کیونکہ ان کی دعوت اور ان کے درد و سوز اور ان کے یقین کے جانے سمجھنے کا سب سے مستند ذریعہ ان کے بعد ان کے خطوط ہی ہو سکتے ہیں۔ اس کے لئے ہم نے دہلی کا ایک سفر بھی کیا لیکن وہاں ایک مکتوب کی نقل بھی محفوظ نہیں مل سکی۔ اس کے بعد اللہ نے مدد فرمائی اور ہمیں معلوم ہوا کہ حضرت مولانا مرحوم کے خطوط کا ایک اچھا خاصہ ذخیرہ خود ہمارے پاس یعنی دارالعلوم ندوۃ العلماء کے کتب خانہ میں محفوظ ہے جس کو ایک کئی سال پہلے ہمارے محترم دوست افتخار فریدی صاحب نے مختلف علاقوں کے حضرات سے حاصل کر کے اور ایک باقاعدہ فائل بنا کے حفاظت ہی کی نیت سے یہاں محفوظ کر دیا ہے۔ ہم نے اس کو جاکر دیکھا اور اسے بڑا قیمتی ذخیرہ پایا۔ اگلے صفحات میں حضرت مولانا مرحوم کے جو مکتوب قارئین کرام پڑھیں گے ان میں کے پہلے تھپہ مکتوب اسی ذخیرہ سے انتخاب کئے گئے ہیں۔ اس کے بعد ایک اہم مکتوب جناب مولانا عبدالعزیز صاحب کھلنوسی سے حاصل ہوا، جو مکتوب نمبر دہی ہے۔ اس کے بعد میانجی محمد عینی کی عنایت سے انکی عجلہ بیاض ہم کو مل گئی جس میں انھوں نے حضرت مولانا مرحوم کے بہت سے اہم مکتوب اور ہدایت نامے محفوظ کر رکھے ہیں نمبر کے بعد جو مکتوب درج کئے گئے ہیں وہ اس بیاض سے لئے گئے، البتہ مکتوب ۱۱۱ گجرات کے ایک مولوی صاحب کا بھیجا ہوا ہو۔ ان مکتوب کی دستیابی کو ہم اس خبر کی تیاری کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کا خاص فضل و کرم سمجھتے ہیں۔ فلہ الحمد للہ الشکر۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے جنھوں نے ان کو محفوظ رکھا اور جنکی عنایت سے یہ ہم کو ملے۔ حضرت مولانا مرحوم کے حال و کیف کی طرح انکی زبان اور تعبیر بھی بالکل نرالی تھی، جو حضرات ان کی دعوت ان کے درد اور ان کی خاص زبان سے واقف و آشا ہیں وہ انشاء اللہ ان مکتوب کی قدر و قیمت سمجھیں گے۔

صفحات میں مزید گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے کچھ مکتوب ہم اس میں شامل نہیں کر سکے انشاء اللہ وہ آئندہ وقتاً فوقتاً الفرقان کی عام اشاعتوں میں شائع کئے جاتے رہیں گے۔
(ادارہ)

(۱)

[ذیل میں سب سے پہلے جو مکتوب درج کیا جا رہا ہے، یہ تبلیغ کے مقصد، اصول، طریق کار، متوقع نتائج و بہکات اور اس راہ کی ضروری ہدایات پر بہت جامع ہے، حضرت مولانا مرحوم نے اس قدر تفصیل اور وضاحت سے شاید یہی کبھی کوئی مکتوب اس موضوع پر لکھا یا لکھایا ہو۔

تبلیغی کام سے خاص تعلق رکھنے والے ایک صاحب نے بتلایا (اور خود خط کے بعض اجزاء سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے) کہ یہ مکتوب عمرہ کے لئے حجاز مقدس جانے والی ایک جماعت کیلئے حضرت مولانا مرحوم نے لکھا تھا جس کا ارادہ حجاز مقدس سے بعض دوسرے ممالک میں جانے کا بھی تھا تاکہ اسکی روشنی میں دوسرے ملکوں میں کام کی بنیاد صحیح پڑے۔]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محترمین و مکرمین بندہ زادنا اللہ وایاکم جہدا و سعیاتی سبیلہ والہمنا وایاکم مرشد امیرنا الشاہ علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خداوند کریم سے اسید ہے کہ آپ حضرات بعافیت ہوں گے۔ آپ حضرات کی دینی سامعی کی اطلاعات باعث مسرت اور باعث تقویٰ ہوتی ہیں۔ اللہ جل شانہ قبول فرمادیں۔ بارگاہ فرمادیں، ترقیات عطا فرمادیں۔ صحیح صحیح پر آپ حضرات کی حفاظت فرمادیں اور پوری ترکیب و ترتیب کی سمجھ عطا فرمادیں۔ آمین۔

اللہ رب العزت جل جلالہ وعلوہ نے انسانوں کی تمام کامیابیوں کا دار و مدار انسان کے اندر ہی مایہ پر رکھا ہے۔ کامیابی اور ناکامی انسان کے اندر کے حال کا نام ہے۔ باہر کی چیزوں کے نقشے کا نام کامیابی و ناکامی نہیں، عتیز و ذلت، آرام و تکلیف، سکون و پریشانی، صحت و بیماری انسان کے اندر کے حالات کا نام ہے ان حالات کے بننے یا بگڑنے کا باہر کے نقشوں سے تعلق بھی نہیں، اللہ جل شانہ ملک و مال کے ساتھ انسان کو ذلیل کر کے دکھادیں اور فقر کے نقشے میں عزت دے کر دکھادیں۔ انسان کے اندر کی مایہ اس کا یقین اور اس کے اعمال میں۔ انسان کے اندر کا یقین اور اندر سے نکلنے والے عمل اگر ٹھیک ہوں گے تو اللہ جل شانہ اندر کا میابی کی حالت پیدا فرمادینگے خواہ چیزوں کا نقشہ کتنا ہی پست ہو۔ اللہ جل شانہ تمام کائنات کے ہر ذرے کے اور ہر فرد کے خالق و مالک ہیں۔ ہر چیز کو اپنی قدرت سے بنایا ہے، سب کچھ ان کے بنانے سے بنا ہے وہ بنانے

دالے ہیں خود بنے نہیں اور جو بنا ہوا ہے اس سے کچھ بنتا نہیں۔ جو کچھ قدرت سے بنا ہے وہ قدرت کے ماتحت ہے۔ ہر چیز پر ان کا قبضہ ہے۔ وہ ہی ہر چیز کو استعمال فرماتے ہیں۔ وہ اپنی قدرت سے ان چیزوں کی شکلوں کو بھی بدل سکتے ہیں اور شکلوں کو قائم رکھ کر صفات کو بدل سکتے ہیں۔ لکڑی کو اڑدھا بنا سکتے ہیں اور اڑدھے کو لکڑی بنا سکتے ہیں۔ اسی طرح ہر شکل پر خواہ لک کے ہو یا مال کی، برق کی ہو یا بھاپ کی ان کا ہی قبضہ ہے اور وہ ہی تصرف فرماتے ہیں۔ جہاں سے ان کو تعمیر نظر آتی ہے وہاں سے تخریب لا کر دکھا دیں اور جہاں سے تخریب نظر آتی ہے وہاں سے تعمیر لا کر دکھا دیں۔ تربیت کا نظام وہی چلاتے ہیں۔ ساری چیزوں کے بغیریت پر ڈال کر پال دیں اور سارے ساز و سامان میں پرورش بگاڑ دیں۔

اللہ جل شانہ کی ذات عالی سے تعلق پیدا ہو جائے اور انکی قدرت سے براہ راست استفادہ ہو اسکے لئے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی طرف سے طریقے لے کر آئے ہیں جب ان کے طریقے زندگیوں میں آئیں گے تو اللہ جل شانہ ہر نقشے میں کامیابی دیکر دکھائیں گے، لا اللہ الا اللہ محمد رسول اللہ میں اپنے یقین اور اپنے جذبے اور اپنے طریقے بدلنے کا مطالبہ ہے۔ صرف یقین کی تبدیلی پر ہی اللہ پاک اس زمین و آسمان سے کئی گنا زیادہ بڑی جنت عطا فرمائیں گے۔ جن چیزوں میں سے یقین نکل کر اللہ کی ذات میں آئے گا۔ ان ساری چیزوں کو اللہ پاک مسخر فرما دیں گے۔ اس یقین کو اپنے اندر پیدا کرنے کے لئے ایک تو اس یقین کی دعوت دینی ہے۔ اللہ کی بڑائی سمجھانی ہے، ان کی ربوبیت سمجھانی ہے۔ انکی قدرت سمجھانی ہے۔ انبیاء اور صحابہ کے واقعات سنانے ہیں۔ خود تنہائیوں میں بیٹھ کر سوچنا ہے دل میں اسی یقین کو اتارنا ہے جس کی جمع میں دعوت دی ہے یہی حق ہے اور پھر رور و کر دعا مانگنی ہے کہ اے اللہ اس یقین کی حقیقت سے نواز دے۔

اللہ جل شانہ کی قدرت سے براہ راست فائدے حاصل کرنے کے لئے نماز کا عمل دیا گیا ہے۔ سسر لے کر پیر تک اللہ کی رضا و انے مخصوص طریقے پر پابندیوں کے ساتھ اپنے کو استعمال کرو۔ آنکھوں کا، کانوں کا، ہاتھوں کا، زبان کا، پیروں کا استعمال ٹھیک ہو۔ دل میں اللہ کا دھیان ہو، اللہ کا خوف ہو۔ یقین ہو کہ نماز میں اللہ کے حکم کے

مطابق میرا ہر استعمال تکبیر و تسبیح، رکوع و سجدہ ساری کائنات سے زیادہ انعامات دلانے والا ہے۔ اسی یقین کے ساتھ نماز پڑھ کر ہاتھ پھیلا کر مانگا جائے تو اللہ جل شانہ اپنی قدرت سے ہر ضرورت پوری کر سینگے۔ ایسی نماز پر اللہ پاک گناہوں کو معاف بھی فرمادیں گے۔ رزق میں برکت بھی دے سینگے۔ طاعت کی توفیق بھی ملے گی۔ ایسی نماز سیکھنے کے لئے دوسروں کو بخشوع و خضوع والی نماز کی ترغیب و دعوت دی جائے۔ اس پر آخرت اور دنیا کے نفعے بکھائے جائیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کی نماز کو سنانا۔ خود اپنی نماز کو اچھا کرنے کی مشق کرنا۔ اہتمام سے وضو کرنا۔ دھیان جانا، قیام میں، قعد میں، رکوع میں، سجدے میں بھی دھیان کم از کم تین مرتبہ جایا جائے کہ اللہ مجھے دیکھ رہے ہیں۔ نماز کے بعد سوچا جائے کہ اللہ کی شان کے مطابق نماز نہ ہوئی۔ اس پر رونا اور کہنا کہ اے اللہ ساری نماز میں حقیقت پیدا فرما۔

علم سے مراد یہ ہے کہ ہم میں تحقیق کا جذبہ پیدا ہو جائے۔ میرے اللہ مجھ سے اس حال میں کیا پاتے ہیں اور پھر اللہ کے دھیان کے ساتھ اپنے آپ کو اس عمل میں لگا دینا یہ ذکر ہو جو آدمی دین سیکھنے کے لئے سفر کرتا ہے اس کا یہ سفر عبادت میں لکھا جاتا ہے۔ اس مقصد کے لئے چلنے والوں کے پردوں کے نیچے سربراہ فرشتے اپنے پر کھینچتے ہیں۔ زمین و آسمان کی ساری مخلوق ان کے لئے دعائے مغفرت کرتی ہے۔ شیطان پر ایک عالم ہزار عابدوں کی زیادہ بھاری ہے۔ دوسروں میں علم کا شوق پیدا کرنے کی کوشش کی جائے۔ فضائل سنانے جائیں۔ خود تعلیم کے حلقوں میں میٹھا بنائے۔ سما کی خدمت میں حاضری دی جائے۔ اس کو بھی عبادت یقین کیا جائے اور رور و درو کر مانگا جائے۔ اے اللہ جل شانہ علم کی حقیقت عطا فرما دیں ہر عمل میں اللہ جل شانہ کا دھیان پیدا کرنے کے لئے اللہ کا ذکر ہے جو آدمی اللہ جل شانہ کو یاد کرتا ہے اللہ جل شانہ اس کو یاد فرماتے ہیں جب تک آدمی کے ہونٹ اللہ کے ذکر میں ملتے رہتے ہیں اللہ جل شانہ اس کے ساتھ ہوتے ہیں۔ اللہ پاک اپنی محبت و معرفت عطا فرماتے ہیں۔ اللہ کا ذکر شیطان سے حفاظت کا قلعہ ہے۔ خود اللہ جل شانہ کا دھیان پیدا کرنے کے لئے دوسروں کو اللہ کے ذکر پر آمادہ کرنا۔ ترغیب دینا۔ خود دھیان

جا کر میسر الشرح مجھے دیکھ رہے ہیں۔ ذکر کرنا اور رد و کر دعا مانگنا کہ اے الشرح مجھے ذکر کی حقیقت عطا فرما۔

ہر مسلمان کا بحیثیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہونے کے اکرام بھی کرنا ہے، ہر امتی کے آگے کچھ جانا۔ ہر شخص کے حقوق کو ادا کرنا اور اپنے حقوق کا مطالبہ نہ کرنا جو آدمی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا، اللہ جل شانہ اسکی پردہ پوشی فرمائیں گے جب تک آدمی اپنے مسلمان بھائی کے کام میں لگا رہتا ہے اللہ جل شانہ اسکے کام میں لگے رہتے ہیں جو اپنے حق کو معاف کرنے کا اللہ جل شانہ اس کو جنت کے بیج میں محل عطا فرمائیں گے۔ جو اللہ کے لئے دوسروں کے آگے تذلل اختیار کرے گا اللہ جل شانہ اس کو رفعت و بلندی عطا فرمائیں گے اسکے لئے دوسروں میں ترغیب کے ذریعہ اکرام مسلم کا شوق پیدا کرنا ہے مسلمان کی قیمت بتانی ہے حضور اکرم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اخلاق، ہمدردی اور ایثار کے واقعات ماننے ہیں۔ خود اسکی مشق کرنی ہے اور رد و کر اللہ جل شانہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کی توفیق مانگنی ہے۔

ہر عمل میں اللہ جل شانہ کی رضا کا جذبہ ہو، کسی عمل سے دنیا کی طلب یا اپنی حیثیت بنانا مقصود نہ ہو۔ اللہ کی رضا کے جذبے سے غمخوار اس عمل بھی بہت انعامات دلوائے گا اور اسکے بغیر بہت بڑے بڑے عمل بھی گرفت کا سبب بنیں گے۔ اپنی نیت کو درست کرنے کے لئے دوسروں میں دعوت کے ذریعہ تصحیح نیت کا فکر و شوق پیدا کیا جائے۔ اپنے آپ پر عمل سے پہلے اور ہر عمل کے دوران نیت کو درست کرنے کی مشق کی جائے۔ یہ اللہ کو رضی کرنے کے لئے عمل کر رہا ہوں، اور عمل کی تکمیل پر اپنی نیت کو ناقص قرار دیکر توبہ استغفار کی جائے اور رد و کر اللہ جل شانہ سے اخلاص مانگا جائے۔

آج امت میں کسی حد تک انفرادی اعمال کا رواج ہے گو ان کی حقیقت نکلی ہوئی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کے طفیل پوری امت کو دعوت الی محنت ملی تھی اسکے بندوں کا تعلق اللہ جل شانہ سے قائم ہو جائے اسکے لئے انبیاء علیہم السلام والے طرز پر اپنی جان و مال کو بھونک دینا اور جن میں محنت کر رہے ہیں ان سے کسی

چیز کا طالب نہ بنا اسکے لئے، حجتِ بہر بھی کرنا اور نصرت بھی کرنا جو زمین والوں پر رحم کرتا ہے آسمان والا ان پر رحم کرتا ہے جو دوسروں کا تعلق اللہ جل شانہ سے جوڑنے کے لئے ایمان و عملِ صالح کی محنت کریں گے اللہ جل شانہ ان کو سب سے پہلے ایمانِ عملِ صالح کی حقیقتوں سے نوازا کر اپنا تعلق عطا فرمائیں گے، اس راتے میں ایک صبح یا ایک شام کا ٹکنا پوری دنیا اور جو کچھ اس میں ہے (یا اعتبارِ اعمال کے بھی اور باعتبارِ چیزوں کے بھی) اس سب سے بہتر جو اس راتے میں ہر مال کے خرچ اور ہر اللہ کے ذکر و تسبیح اور ہر ناز کا ثواب، لاکھ گنا ہو جاتا ہے۔ اس راتے میں محنت کرنے والوں کی دعائیں بنی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام کی دعاؤں کی طرح قبول ہوتی ہیں یعنی جس طرح ان کی دعاؤں پر اللہ جل شانہ نے ظواہر کے خلاف اپنی قدرت کو استعمال فرمایا کہ ان کو کامیاب فرمایا اور باطل خا کوں کو توڑ دیا اسی طرح اس محنت کے کرنے والوں کی دعاؤں پر اللہ جل شانہ ظواہر کے خلاف اپنی قدرت کے مظاہرے فرمائیں گے اور اگر عالمی بنیاد پر محنت کی گئی تو تمام اہل عالم کے قلوب میں انکی محنت کے اثر سے تبدیلیاں لائیں گے۔ دین کے دوسرے اعمال کی طرح ہمیں یہ محنت بھی کوئی نہیں آتی۔ دوسروں کو اس محنت کے لئے آمادہ کرنا ہے اسکی اہمیت اور قیمت بتانی ہے انبیاء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے واقعات سننے میں، خود اپنے آپ کو قربانی کی شکلوں اور ہجرت و نصرت والے اعمال میں لگانا ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم انجمنیں ہر حال میں اللہ کی راہ میں نکلے ہیں نکاح کے وقت اور رخصتی کے وقت گھر میں ولادت کے موقع پر اور وفات کے موقع پر، سردی میں، گرمی میں، بھوک میں، فاقے میں، صحت میں، بیماری میں، قوت میں، ضعف میں، جوانی میں، بڑھاپے میں بھی نکلے ہیں اور رور و کر اللہ جل شانہ سے مانگنا ہے کہ ہمیں اس عالمی محنت کے لئے قبول فرمالے۔

ان چیزوں سے مناسبت پیدا کرنے کے لئے ہر شخص سے خواہ کسی شعبہ سے متعلق ہو چار ماہ کا مطالبہ کیا جاتا ہے۔ اپنے مشاغل ساز و سامان اور گھربار سے نکل کر ان چیزوں کی دعوت دیتے ہوئے اور خود مشق کرتے ہوئے ملک بہ ملک، اقلیم بہ اقلیم قوم بہ قوم قریہ بہ قریہ پھریں گے۔ حضور اقدس صلعم نے ہر امتی کو مسجد والا بنایا تھا۔ مسجد کے کچھ مخصوص اعمال

دے تھے۔ ان اعمال سے مسلمانوں کا زندگی میں امتیاز تھا، مسجد میں اللہ کی بڑائی کی، ایمان کی اور آخرت کی باتیں ہوتی تھیں۔ اعمال سے زندگی بننے کی باتیں ہوتی تھیں۔ عملوں کے ٹھیک کرنے کے لیے تنبیہیں ہوتی تھیں۔ ایمان و عمل صالح کی دعوت کے لئے لکھوں اور علاقوں میں جانے کی تشکیلیں بھی مسجد سے ہی ہوتی تھیں۔ اللہ کے ذکر کی مجلسیں مسجدوں میں ہوتی تھیں۔ یہاں تعاون امتیاز، ہمدردیوں کے اعمال ہوتے تھے۔ ہر شخص حاکم محکوم، مالدار غریب، تاجر، زارع، مزدور، مسجد میں آکر زندگی سکھاتا تھا اور باہر جا کر اپنے اپنے شعبہ میں مسجد والے تاثر سے چلتا تھا آج ہم دھوکے میں پڑ گئے کہ ہمارے پیسے سے مسجد چلتی ہو۔ مسجد میں اعمال سے خالی ہو گئیں اور چیزوں سے بھر گئیں حضور معلّم نے مسجد کو بازار والوں کے تابع نہیں کیا۔ حضور معلّم کی مسجد میں نہ تجلی تھی نہ پانی تھا نہ غسل خانے تھے، خرچ کی کوئی شکل نہ تھی۔ مسجد میں آکر دعا ہی بنتا تھا۔ معلّم اور متعلّم بنتا تھا۔ ذاکر بنتا تھا، نمازی بنتا تھا، مطبخ بنتا تھا۔ متقی زادہ بنتا تھا۔ خلیق بنتا تھا، باہر جا کر ٹھیکہ زندگی گزارتا تھا۔ مسجد بازار والوں کو چلاتی تھی۔ ان چار ماہ میں ہر جگہ جا کر مسجدوں میں ہر امتی کو لانے کی مشق کریں مسجد والے اعمال کو دیکھتے ہوئے دوسروں کو یہ محنت دیکھنے کے لئے تین چلوں کے واسطے آمادہ کریں۔

واپس اپنے مقام پر آکر اپنی بستی کی مسجد میں ان اعمال کو زندہ کرنا ہے، ہفتہ میں دو مرتبہ گشت کے ذریعہ بستی والوں کو جمع کر کے انہی چیزوں کی طرف متوجہ کرنا اور مشق کے لئے فی گھر ایک نفر تین چلوں کے لئے باہر نکلنا ہے۔ ایک گشت اپنی مسجد کے ماحول میں اور دوسرا گشت دوسری مسجد کے ماحول میں کریں۔ ہر مسجد میں مقامی جماعت بھی بنائیں۔ ہر مسجد کے احباب روزانہ فضائل کی تعلیم کریں۔ اپنے شہر یا بستی کے قریب دیہات میں کام کی فضا بنے اسکے لئے ہر مسجد سے تین یوم کے لئے جماعتیں پانچ کوس کے علاقے میں جائیں، ہر دوست ہمنے میں تین یوم پابندی سے لگائے۔

”اَحْسَنَةُ جَعَشِرًا مَثَالِهَا“ کے مصداق تین دن پر حکمتیں دن کا ثواب ملے گا پورے سال ہر ہمنے میں دن لگائے تو سارا سال اللہ کی راہ میں شمار ہوگا۔ اندر دلوں

ملک کے تقاضے پورے ہوتے رہیں اور اپنی مشق قائم رہے اور جاری رہے اسکے لئے ہر سال اہتمام سے چلہ لگایا جائے عمر میں کم از کم تین چلے، سال میں چلہ، ہینے میں تین یوم ہفتہ میں دو گشت، روزانہ تعلیم، نیجات، تلاوت یہ کم سے کم نصاب ہے کہ ہماری زندگی دین داری بنی رہے، اگر ہم یوں چاہیں کہ ہم سب بنیں اجتماعی طور پر پوری انسانیت کی زندگی کے صحیح رُخ پر آنے اور باطل کے ٹوٹنے کا تو اسکے لئے اس نصاب سے بھی آگے بڑھنا ہوگا۔ ہمارے وقت اور ہماری آمدنی کا نصف اللہ کی راہ میں لگے اور نصف کا رباہ اور گھر کے سائل میں یا کم از کم یہ کہ ایک ہتائی وقت و آمدنی اللہ کی راہ میں اور دہتائی اپنے مشاغل میں۔ یعنی ہر سال چار ماہ کی ترتیب بٹھائی جائے۔

آپ حضرات عمر میں کم از کم تین چلوں کی دعوت خوب جم کر دیں اس میں بالکل نہ گھبرائیں اسکے بغیر زندگیوں کے رُخ نہ بدلیں گے۔ جن احباب نے خود ابھی تین چلے نہ دیئے ہوں وہ بھی اس نیت سے خوب جم کر دعوت دیں کہ اللہ جل شانہ اسکے لئے ہمیں قبول فرمائے۔

گشت کا عمل اس کام میں ریڑھ کی ہڈی کی سی اہمیت رکھتا ہے۔ اگر یہ عمل صحیح ہوگا قبول ہوگا، دعوت قبول ہوگی، دعوت قبول ہوگی، دعا قبول ہوگی۔ دعا قبول ہوگی۔ ہر ایت آئے گی۔ اور گشت قبول نہ ہو تو دعوت قبول نہ ہوگی۔ دعوت قبول نہ ہوئی دعا قبول نہ ہوگی۔ دعا قبول نہ ہوئی ہر ایت نہیں آئے گی۔

گشت کا موضوع یہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے ہماری دنیا اور آخرت کے سائل کا حل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر زندگی گزارنے میں رکھا ہے۔ ان کے طریقے ہماری زندگیوں میں آجائیں اسکے لئے محنت کی ضرورت ہے۔ اس محنت پرستی والوں کو آمادہ کرنے کے لئے گشت کے لئے مسجد میں جمع کرنا ہے۔ نماز کے بعد اعلان کر کے لوگوں کو رد کا حائے، احلان کوئی بستی کا باثر آدمی یا امام صاحب کریں تو زیادہ مناسب ہے، وہ ہم کو کہیں تو ہمارے ساتھ کر دیں۔ پھر گشت کی اہمیت ضرورت اور قیمت بتائی جائے اسکے لئے آمادہ کیا جائے جو تیار ہوں ان کو اچھی طرح آداب سمجھائیں۔ اللہ کا ذکر کرتے

ہوئے چلنا ہے۔ نگاہیں نیچی ہوں۔ ہمارے تمام مسائل کا تعلق اللہ جل شانہ کی ذات سے ہے، ان بازار میں کھیلی ہوئی چیزوں سے کسی مسئلے کا تعلق نہیں۔ چیزوں پر نگاہ نہ پڑے، دھیا نہ جائے۔ اگر نگاہ پڑ جائے تو مٹی کے ڈلے معلوم ہوں۔ ہمارا دل اگر ان چیزوں کی طرف پھریگا تو پھر ہم جن کے پاس جا رہے ہیں ان کا دل ان چیزوں سے اللہ کی طرف کیسے پھرے گا۔ قبر کا داخلہ سامنے ہو۔ اسی زمین کے نیچے جانا ہے۔ مل جل کر چلیں۔ ایک آدمی بات کرے۔ کامیاب ہے وہ بات کرنے والا جو مختصر بات کر کے آدمی کو مسجد میں بھیج دے۔ ”بھائی ہم مسلمان ہیں۔ ہم نے کل لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھا ہے۔ ہمارا یقین ہے اللہ پالنے والے ہیں۔ نفع و نقصان۔ عزت و ذلت اللہ کے ہاتھ میں ہے اگر ہم اللہ کے حکم پر حضرت محمد کے طریقے پر زندگی گزاریں گے اللہ راضی ہو کہ ہماری زندگی بنادیں گے۔ ہم سب کی زندگی اللہ جل شانہ کے حکم کے مطابق حضرت محمد کے طریقے پر آجائے اسکے لئے بھائی مسجد میں کچھ فکر کی بات ہو رہی ہے۔

نماز پڑھ چکے ہوں تو کبھی اٹھا کر مسجد میں بھیج دیں۔ ضرورت ہو تو آگے نماز کو کبھی مسجد میں فوری جانے کا عنوان بنالیں۔ ”اللہ کا سب سے بڑا حکم نماز ہے نماز پڑھیں گے اللہ رازی میں برکت دیں گے، گناہوں کو معاف کر دیں گے۔ دعاؤں کو قبول فرمالیں گے۔ بشارتیں سنائی جائیں وعیدیں نہیں۔ نماز کا وقت جا رہا ہے مسجد میں چلیے۔

امیر کی اطاعت کرنی ہے۔ داپسی میں استغفار کرتے ہوئے آنا ہے۔ اب آداب کا تذکرہ کرنے کے بعد دعائیں مانگ کر چل دیں۔ گشت میں دس آدمی جائیں۔ مسجد کے قریب مکانات پر گشت کر لیں، مکانات نہ ہوں تو بازار میں کر لیں۔ جماعت میں زیادہ آدمی ایسے ہوں جو گشت میں اصولوں کی پابندی کر لیں۔ مسجد میں دو تین آدمی چھوڑ دیں نئے آدمی زیادہ تیار ہو جائیں تو ان کو کبھی کبھار مسجد میں مشغول کر دیں۔ نئے آدمی تین چار ساتھ ہوں۔ مسجد میں ایک ساتھی اللہ جل شانہ کی طرف متوجہ ہو کر ذکر و دعا میں مشغول رہے۔ ایک آنے والوں کا استقبال کرے۔ ضرورت ہو تو دھوکہ دے کر نماز پڑھو ادھر سے ادھر ایک ساتھی

آنے والوں کو نماز تک مشغول رکھے۔ اپنی زندگی کا مقصد سمجھائے۔ پونے گھنٹے گشت ہو۔ نماز سے سات آٹھ منٹ پہلے گشت ختم کر دیں۔ سب تکبیر اولیٰ کے ساتھ نماز میں شریک ہوں۔ جس ساتھی کے بارے میں مشورہ ہو جائے وہ دعوت دے۔ یہ سمجھائے کہ اللہ جل شانہ کی ذات عالی سے تعلق قائم ہوا تو دنیا اور آخرت میں کیا نفع ہوگا۔ اور اگر اللہ جل شانہ کی ذات عالی سے تعلق قائم نہ ہوا تو دنیا اور آخرت میں کیا نقصان ہوگا۔ جیسے اس خط کے شروع میں چھ بندوں کا ذکر کیا ہے اس طرز پر ہر نمبر کا مقصد اس کا نفع اور قیمت اور حاصل کرنے کا طریقہ بتایا جائے۔ سادے انداز میں بیان ہو۔ اس سے افشاں انداز جمع کی سمجھ میں کام آئے گا اور اسکی ضرورت بھی محسوس کرے گا اور سمجھے گا کہ ہم بھی سیکھ سکتے ہیں۔ ہمارے ساتھی بھی دعوت میں اہتمام سے جم کر بیٹھیں۔ متوجہ ہو کر قلعہ بن کر نہیں جو بات کہہ رہے ہم اپنے دل میں کہیں کہ حق ہے اس سے دل میں ایمان کی لہر نہیں اٹھیں گی اور دل کا جذبہ نہ بنے گا۔ تین چلوں کی بات جم کر رکھی جائے نقد نام لے جائیں اسکے بعد چلوں کے لئے وقت لکھوائے جائیں اور پھر جو جس وقت کے لئے تیار ہو اسکو قبول کر لیا جائے۔ مطالبہ اور تشکیل کے وقت محنت ساری دعوت کا مغز بنتا ہے۔ اگر مطالبہ برجم کر محنت نہ ہوئی تو پھر کام کی باتیں رہ جائیں گی اور قربانی وجود میں نہ آئے گی تو کام کی جان نکل جائے گی۔ دعوت دینے والا اسی مطالبہ کرے۔ ایک آدمی کھڑے ہو کر نام لکھے۔ نام لکھنے والا مستقل تقریر شروع نہ کرے، ایک دو جملے ترغیبی کہہ سکتا ہے۔ پھر آپس میں ایک دوسرے کو آمادہ کرنے کو کہا جائے فکر کے ساتھ اپنے قریب بیٹھنے والوں کو تیار کریں۔ اعزاء کا دل جوئی اور ترغیب کے ساتھ حل بتائیں۔ بیویں اور صحابہ کی قربانیوں کے قصوں کی طرف اشارے کریں اور پھر آمادہ کریں۔ آخر میں مقامی جماعت بنا کر ان کے ہفتے کے دو گشت روزانہ تعلیم، تسبیحات، مہینے کے تین یوم وغیرہ کا نظم طے کرائیں۔

دعوت میں انبیاء اور صحابہ کے ساتھ اللہ جل شانہ نے جو مددیں فرمائی ہیں وہ تو بیان کی جائیں اور جو ہمارے ساتھ مددیں ہوئیں ان کو بیان نہ کیا جائے۔ دعوت میں فضا حاضرہ کی باتیں نہ کی جائیں۔ امت میں جو ایمانی، علمی، اخلاقی کمزوریاں آچکیں

ان کے تذکرے سے بہتر ہے کہ اصلی خوبیوں کی طرف یعنی جوبات پیدا ہونی چاہیے انکی طرف متوجہ کریں۔

تعلیم میں دھیان، عظمت، محبت، ادب اور توجہ کے ساتھ بیٹھنے کی مشق کی جائے۔ ہمارا نہ لگایا جائے۔ با وضو بیٹھنے کی کوشش ہو۔ طبیعت کے بہانوں کی وجہ سے تعلیم کے دوران نہ اٹھا جائے، باتیں نہ کی جائیں اگر اس طرح بیٹھیں گے تو فرشتے اس مجلس کو دھاک لیں گے۔ اہل مجلس میں طاعت کا مادہ پیدا ہو گا۔ عظمت کی مشق سے حدیث پاک کا وہ نور دل میں آئے گا جس پر عمل کی ہدایت ملتی ہے۔ بیٹھتے ہی آداب اور مقصد کی طرف توجہ کیا جائے۔ مقصد یہ ہے کہ ہمارے اندر دین کی طلب پیدا ہو جائے۔ فضائل قرآن مجید پڑھ کر تھوڑی دیر کلام پاک کی ان سورتوں کی تجویذ کی مشق کی جائے جو عموماً نمازوں میں پڑھی جاتی ہیں۔ النبیات، دعائے قنوت وغیرہ کا تذکرہ و تصحیح اجتماعی تعلیم میں نہ ہو۔ انفرادی لکھنے لکھانے میں ان کی تصحیح کریں۔ اللہ پاک توفیق دیں تو ہر کتاب میں سے تین چار صفحے پڑھے جائیں تعلیم میں اپنی طرف سے تقریر نہ ہو۔ حدیث شریف پڑھنے کے بعد دین چلے ایسے کہہ دیئے جائیں کہ اس عمل کا جذبہ و شوق ابھر آئے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم کی تالیف فرمودہ فضائل قرآن مجید، فضائل نماز، فضائل تبلیغ فضائل ذکر، فضائل صدقات حصہ اول دوم، فضائل رمضان، فضائل حج (ایام حج و رمضان میں) اور مولانا احتشام الحسن صاحب کا زہلولی دایم مجسدہ کی (مسائلوں کی موجودہ ہستی کا واحد علاج) صرف یہ کتابیں ہیں جن کو اجتماعی تعلیم میں پڑھنا اور سننا ہے اور تنہا یوں میں بیٹھ کر بھی ان کو پڑھنا ہے۔ کتابوں کے بعد چھ نمبر دل کا تذکرہ ہو۔ ساتھیوں سے نمبر بیان کرائے جائیں جب تعلیم شروع کی جائے تو اپنے سے دو ساتھیوں کو تعلیم کے گشت کیلئے بھیج دیا جائے۔ ۱۵۔ ۲۰ منٹ بعد آجائیں تو دوسرے دو ساتھی چلے جائیں۔ بطور امتحان اول کو تعلیم میں شریک کرنے کی کوشش ہوتی رہے۔ باہر نکلنے کے زمانے میں روزانہ صبح اور بعد ظہر دونوں وقت تعلیم دو تین گھنٹے کی جائے اور اپنے مقام پر روزانہ اسی ترتیب سے ایک گھنٹہ تعلیم ہو یا ابتداً جتنی دیر احباب جڑ سکیں۔ کام کے تقاضوں کو سوچنے انکی ترتیب

قائم کرنے، ان تقاضوں کو پورا کرنے کی شکلیں بنانے میں اور جو احباب اوقات فارغ کریں انکی مناسب تشکیل میں اور جو سائل ہوں احباب کو مشورہ میں جوڑا جائے۔

اشد جل شانہ کے دھیان اور فکر کے ساتھ دعائیں مانگ کر مشورہ میں بیٹھیں۔ مشورہ میں اپنی رائے پر اصرار اور عمل کرانے کا جذبہ نہ ہو اس سے اللہ کی مرادیں ہٹ جاتی ہیں جب رائے طلب کی جائے امانت سمجھ کر جو بات اپنے دل میں ہو کہہ دی جائے۔ رائے رکھنے میں نرمی ہو۔ کسی ساتھی کی رائے سے تقابل کا طرز نہ ہو میری رائے میں میرے نفس کے شرور شامل ہیں یہ دل کے اندر خیال ہو۔ اگر فیصلہ کسی دوسری رائے پر ہو گیا تو اس کی خوشی ہو کہ میرے شرور سے حفاظت ہو گئی اور اگر اپنی رائے پر فیصلہ ہو جائے تو خوف ہو اور زیادہ دعائیں مانگی جائیں۔ ہمارے ہاں فیصلے کی بنا و کثرت رائے نہیں ہے، اور ہر معاملہ میں ہر ایک سے رائے لینا بھی ضروری نہیں ہے۔ دلجوئی سب کی ضروری ہے۔ امیر کو اس بات کا یقین ہو کہ ان احباب کے فکر و عمل کو بٹھانے کی برکت سے اشد جل شانہ صبح بات کھول دیں گے امیر اپنے آپ کو مشورہ کا محتاج سمجھے رائے لینے کے بعد غور و فکر سے جو مناسب سمجھ میں آتا ہو وہ کہہ دے بات اس طرح رکھے کہ کسی کی رائے کا استخفاف نہ ہو۔ اگر طبیعتیں مختلف ہوں تو اس بات پر شوق و رغبت کے ساتھ آمادہ کر لے، اور ساتھی امیر کی بات پر ایسے شوق سے چلیں جیسے کہ ان کی ہی رائے طے پائی ہے۔ یہی میں تربیت ہے اگر اسکے بعد عملاً ایسی شکل نظر آئے کہ ہماری رائے زیادہ مناسب تھی پھر بھی ہرگز طعنہ نہ دیا جائے یا اشارہ کنایہ بھی نہ کیا جائے اسی میں خیر کا یقین کیا جائے جو امیروں کو طعنہ دے اسکے لئے سخت وعید آتی ہے۔

جب محلوں کی مساجد میں ہفتوں کی دو گشتوں کے ذریعہ فی گھر ایک آدمی مین چلے کے لئے نکلنے کی آواز لگ رہی ہوگی تعلیموں اور نیہات پر احباب جڑ رہے ہوں گے ہر مسجد سے تین دن کے لئے جماعتیں نکالنے کی کوششیں ہو رہی ہوں گی تو شب جمعہ کا اجتماع صبح پنج پر ہو گا اور کام کے بڑھنے کی صورتیں نہیں گی۔ جمعرات کو عصر کے وقت سے محلوں کی مساجد کے احباب اپنی اپنی جماعتوں کی صورت میں بستر

اور کھانا ساتھ لے کر اجتماع کی جگہ پر پہنچیں۔ مشورے سے ایسے احباب سے عموماً دعوت دلائی جائے جو محنت کے میدان میں ہوں اور جن کی طبیعت پر کام کے تقاضے غالب ہوں بہت ہی فکر و اہتمام سے تشکیلیں کی جائیں۔ اگر اوقات وصول نہ ہوں تو رات کو کبھی محنت کی جائے، روز کو مانگا جائے، صبح کو جامعوں کی تشکیل کر کے ہدایت دیکر روانہ کیا جائے تین دن کی محلوں سے تیار ہو کر آئی ہوئی جماعتیں عموماً سات آٹھ میل تک بھیجی جائیں۔ ہر شب جمعہ سے تین چلوں اور چلوں کی جماعتوں کے نکلنے کا رخ پڑنا چاہیے اگر شب جمعہ میں خدا نخواستہ سب تقاضے پورے نہ ہو سکے تو سارے ہفتے اپنے محلوں میں پھر اسکے لئے کوشش کی جائے اور آئندہ شب جمعہ میں محلوں سے تقاضوں کے لئے لوگوں کو تیار کر کے لایا جائے۔

بھائی دوستو یہ کام بہت نازک ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک محنت فرمائی۔ اس محنت سے سارے انسانوں کی ساری زندگی کے کھانے، کھانے، بیاہ شادی میں ملاقات عبادات معاملات وغیرہ کے طریقوں میں مکمل تبدیلیاں آئیں تو آپؐ نے خود اس محنت کے کتنے طریقے بتلائے ہوں گے، ہمیں ابھی یہ کام کرنا نہیں آتا اور نہ ابھی حقیقی کام شروع ہوا ہے۔ کام اس دن شروع ہو گا جب ایمان و یقین، اللہ کی محبت، اللہ کے دھیان، آخرت کی فکر، اللہ کے خوف و خشیت، زہد و تقویٰ سے بھرے ہوئے لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عالی اخلاق سے مزین ہو کر اللہ کی رضا کے جذبے سے مخمور ہو کر اللہ کی راہ میں جان دینے کے شوق سے کھینچے کھینچے پھر میں گئے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں ”اللہ رحم کرے خالدؓ پر اسکے دل کی تناسف یہ تھی کہ حق اور حق والے یکجہ جائیں اور باطل اور باطل والے مٹ جائیں اور کوئی تنہا ہی نہ تھی۔ ابھی جو ہم کو کام کی برکتیں نظر آ رہی ہیں وہ کام شروع ہونے سے پہلے کی برکتیں ہیں۔ جیسے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے وقت سے ہی برکتوں کا غور شروع ہوا تھا لیکن اصل کام اور اصل برکتیں چالیس سال بعد شروع ہوئیں۔ ابھی تو اس کے لئے محنت ہو رہی ہے کہ کام کئے والے تیار ہو جائیں۔ اللہ جل شانہ کام ان سے لیں گے اور ہدایت پھیلنے کا ذریعہ ان کو بنائیں گے جن کی زندگی اپنی دعوت کے مطابق بدلے گی۔

جن کی زندگیوں میں تبدیلی نہ آئے گی اللہ جل شانہ ان سے اپنے دین کا کام نہ لیں گے، یہ نبیوں والا کام ہے۔

اس کام میں اگر اپنے آپ کو اصول سیکھنے کا محتاج نہ سمجھا گیا اور اصولوں کے مطابق کام نہ ہوا تو سخت فتنوں کا خطرہ ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب باہر ملکوں میں کام شروع کرنے کا ارادہ فرمایا تو پہلے تمام صحابہ کو تین دن تک ترغیب دی اور پھر فرمایا کہ جس طرز پر یہاں کام ہوا ہے بالکل اسی طرز پر باہر جا کر بھی کرنا ہے اس کام کی نوعیت یہی ہے مقام زبان معاشرت موکم وغیرہ کے اعتبار سے اس کام کے اصول نہیں بدلتے اس کام کی نیچ اور اصولوں کو سیکھنے اور ان پر قائم رہنے کے لئے اُس فضا میں آنا اور بار بار آتے رہنا انتہائی ضروری ہو جہاں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جان لکھائی تھی اور ان کے ساتھ اختلاف کبھی بہت ضروری ہے جو اس جدوجہد میں حضرت کے ساتھ تھے اور جب سے اب تک اس فضا میں اور کام میں مسلسل گئے ہوئے ہیں اسکے بغیر کام کا اپنے نیچ اور اصولوں پر قائم رہنا بظاہر ممکن نہیں اس لئے اپنے کام کرنے والے احباب کو ایسی فضا میں اہتمام سے نوبت برنوبت بھیجتے رہیں۔

تمام انبیاء علیہم السلام اپنے اپنے زمانے میں کسی نہ کسی نقشے کے مقابلہ پر آئے اور بتایا کہ کامیابی کا اس نقشے سے بالکل تعلق نہیں ہے۔ کامیابی کا تعلق براہِ راست اللہ جل شانہ کی ذاتِ عالی سے ہے۔ اگر عمل ٹھیک ہوں گے اللہ جل شانہ چھوٹے نقشے میں بھی کامیاب کر دیں گے اور عمل خراب ہوں گے اللہ جل شانہ بڑے سے بڑے نقشے کو توڑ کر بنا کام کر کے دکھائیں گے۔ کامیاب ہونے کے لئے اس نقشے میں عمل ٹھیک کرو۔ ہر نبی نے اپنے راجع الوقت نقشے کے مقابلے پر محنت کی اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام اکثریت، حکومت، مال، زرعت اور صنعت کے نقشوں کے مقابلہ پر شریف لائے۔ آپ کی محنت ان نقشوں سے نہیں چلی آپ کی محنت مجاہدوں اور قربانیوں سے چلی ہے۔ باطل نفیش کے نقشے سے پھیلتا ہے تو حق تکلیفیں اٹھانے سے پھیلتا ہے، باطل ملک دمال سے چلتا ہے تو حق فقر و غربت کی مشقتوں میں چلتا ہو جتنے فتنے ملک مال اور نفیش کی بنیاد پر لائے جا رہے ہیں ان کا توڑ حق کے لئے فقر و غربت

[illegible]

اس کام کی تقسیم کرنے والے رواجی طریقوں اخبار اشتہار پریس وغیرہ اور رواجی الفاظ سے بھی پورے پرہیز کی ضرورت ہے۔ یہ کام سارا غیر رواجی ہے۔ رواجی طریقوں سے رواج کو تقویت پہنچے گی اس کام کو نہیں۔ اس کام کی شکلیں دعوت، نشت، تعلیم، تشکیک وغیرہ ہیں۔ مشوروں کی ضرورت ہو مناسب دوستوں کو الگ کر کے مشورہ کر لیا جائے ایسا ہنوکہ مشورہ کرنے والوں کا کسی موقع پر عمومی اعمال سے جوڑنا ہے۔

کالچوں کے طلباء میں اس کام کو اٹھایا جائے۔ ہاسٹلوں میں مقامی کام کے لئے جماعتیں بنائی جائیں۔ ایک گشت ہوٹل والے اپنے ہوٹل میں کریں اور ہفتہ کا دوسرا گشت باہر کسی محلہ میں یا کسی دوسرے ہوٹل میں کریں۔ قریب کے محلوں کی جماعتیں بھی ہوٹلوں میں جا کر گشت کریں۔ ہاسٹل والے احباب اپنی روزانہ تعلیم اور مہینہ میں تین یوم کی بھی ترتیب اٹھائیں۔

ستورات میں کام کی نزاکتیں اور کبھی زیادہ ہیں۔ جب کہ بے پردگی کا احتمال ہو، عام اجتماعات میں ستورات کو بالکل نہ لایا جائے۔ اپنے محلہ میں کسی پردہ دار مکان میں قریب قریب کے مکانات سے عورتیں کسی روز جمع ہو کر تعلیم کو لیا کریں۔ اسکی ابتداء اسی

طرح کریں کہ مرد جو بات اجتماعات، دعوت، تعلیم وغیرہ سے سُن کر جائیں اپنے گھر والوں کو سُنائیں۔ اس سے انشاء اللہ تھوڑے عرصہ میں ذہن بنا شروع ہو جائے گا پھر محلوں میں تعلیم شروع ہونے کے بعد ایسا ہو سکتا ہے کہ سارے شہر کی مسنورات کا ہفتہ میں ایک ایسی جگہ اجتماع ہو جہاں پردہ کا اہتمام ہو۔ وہاں تعلیم کے بعد پھر کوئی آدمی پردے کے ساتھ بیان کرے۔ کبھی کبھی ایک یوم یا تین یوم کے لئے قرب و جوار کے لئے جامعیت بنانی جائیں۔ مسنورات کی جماعت کے ساتھ ان کے خاندان ہوں در نہ ہر عورت کے ساتھ اس کا شرعی محرم ساتھ ہو۔ پردے کے ساتھ جائیں۔ پردہ دار مکان میں ٹھہریں۔ مرد مسجد میں ٹھہر کر کام کریں۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جن مقامات سے محنت اٹھائی تھی انہی مقامات کے لوگوں کو اس محنت پر اٹھانے اور انہی راستوں سے اللہ کی راہ کی لکڑی والی نقل و حرکت کے ذخیرہ ہوئے کا ذریعہ یہ عمرے کا سفر بن سکتا ہے۔ ہر جگہ کے پرانوں سے اختلاط اور اس کام میں یکتی پیدا ہونے اور اصولوں کے تفصیل سے سامنے آنے کا یہ بہترین موقع ہے۔ عمرتی حاجی حنیفہ صاحب اور بھائی محمد ادریس صاحب کی عمرے کے سفر کی تیاری کا حال معلوم کر کے بہت زیادہ مسرت ہوئی۔ اللہ جل شانہ قبول فرمائے۔ دیگر پرانے احباب کو بھی ہمراہ لانے کی سعی فرمائیں۔

یہ خط کچھ اصول لکھنے کی کوشش میں طویل ہو گیا آپ حضرات اس کے ہر جز اور ہر لفظ کو غور سے پڑھنے کی کوشش فرمائیں گے تو انشاء اللہ بہت زیادہ نفع کی توقع ہوگی آپ حضرات اپنے یہاں کے حالات ہر چند رہیں روز مطلع فرما دیا کریں تو ہمیں تقویت ہوتی ہے۔ تمام احباب کو سلام سنوں۔

نقطہ والسلام

بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۲)

(ایمان کی جدوجہد کے لیے دن کے اوقات میں ٹھوکریں کھانا اور رات کی اندھیروں میں
ردنا عالم کے احوال کی دوستی کا وسیلہ ہے)
(ذیل کا مکتوب تبلیغی کام کے ایک ذمہ دار کو کسی مسجد کراچی کے پتہ پر لکھا گیا تھا۔)
مکرم و محترم بندہ۔ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
خط کے ذریعہ احوال خیر و ساعی مبارکہ کی خبروں سے مسرت ہوئی، حق تعالیٰ شانہ 'س' غی کو مقبول اور
باد آور فرمادیں۔

میرے عزیز! اس عالم کے احوال کی سرسبزی و فروغ کا تعلق براہ راست اللہ رب العزت کے احکامات
سے ہے اور تمام احکامات الہیہ کی سرسبزی و فروغ کا تعلق ایمان کے لیے جانیں کھانے اور عالم میں ٹھوکریں
کھانے کے ساتھ ہے، حق تعالیٰ شانہ نے محض اپنے فضل و کرم سے اپنے احباب کو ان عالی احکامات کی تعمیل
کی صورت مرحمت فرمائی، جس میں ایک طرف اللہ رب العزت کے تمام احکامات کی سرسبزی ہو، دوسری طرف
وہ لوگ جو عام مخلوق کی بے انتہا پریشانیوں اور مصائب و بلائیا کے وقت اپنی زندگیوں کے جذبات کو
قرآن کے اللہ رب العزت کی رضا کے جذبہ پر اپنے کو تیار کر دیں اور خوشنودی باری تعالیٰ کے حصول کے ذریعہ
اس عالم کے احوال کی درستگی کا ذریعہ بنیں۔

میرے عزیز! دین جیسی عظیم امانت کی سرسبزی کے لیے چلوں جیسے تعمیر وقت کے فارغ کرنے کا دراج
ایک سمجھتی بات ہے اور اس کا وجود جبکہ حق تعالیٰ شانہ کے قبضہ میں ہے اور ان سے وجود چاہئے کا طریق انبیاء
انبیاء اکرام کے ذریعہ نہیں بتا دیا گیا تو پھر یہ بھی مشکل نہیں۔ البتہ عمل کے صحیح رخ کے ساتھ انہماک کو بڑھاتے ہوئے
ان سے اس کا وجود حاصل کرنے کے لیے راتوں کی بے قراری دلی دعائیں اور دنوں کو راتوں کو روتا دینے
دلے ساعی کا انہماک مطلوب ہے۔ آپ احباب کو اس طرف پوری طرح متوجہ فرمادیں۔

بندہ محمد یوسف نجار

سربراہ اولاد لکھنؤ

(۳)

[ایک جماعت جو مرکز سے گئی ہوئی تھی اور ایک علاقہ میں کام کر رہی تھی اس کے ذمہ داروں کے ایک خط

کے جواب میں ذیل کا اہم مکتوب لکھا گیا ہے بہت اہم ہدایات اور انتباہات پیش ہے۔

مکرمین و محترمین۔ وفقنا اللہ وایا کسر لما یحب ویرضی۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خط کے ذریعہ احوال معلوم ہوئے اور آئے والوں کی زبانیں تفصیل معلوم ہوئی حق تعالیٰ شانہ آپ کی ساری کوتاہیوں اور بارگاہ فراموش میرے عزیز دوست شیطان کی طاقت حق ہے اور اللہ رب العزت نے اس کو بنایا اور صحت اس لیے بنایا کہ ان کی طرف بڑھنے والوں کے راستہ میں ابتلا و امتحان دے اور دانش کی گھاٹیں کھڑی کر کے کہے اور بچوں کا امتحان لیا جائے اور جو لوگ ان گھاٹیوں کو پار کر جائیں اور ان میں نہ آجھیں ان کو اپنی ذات کے تقرب و مفاہ سے عسلی عالی انعامات و درجات سے ہمیشہ کے لیے نوازیں۔

شیطان کی بھرپور مسلسل کوشش ہو کہ اس راہ پر چلنے سے بچلایا جائے اور اگر اس رخ پیر پڑ ہی جائے تو پھر اس کی پوری کوشش ان اصولوں سے بچلانے کی جو جس سے رحمت و نصرت تھے خداوند یہ متوجہ ہو کہ ترقیات پر پہنچنے کے بجائے غزلان و محرومی کی شکلیں قائم ہوں میرے دوستو! آپ کے لیے بڑی زبردست گھاٹیں ہیں اور شیطان ان میں بچلانے کے لیے تجربہ کار و پراگمنا گھاسی کے ساتھ اپنی تدابیر میں مشغول ہو اس کے حکم سے تحفظ اس کے سوا ممکن ہی نہیں کہ قیمتی نعمی عالی صویریں اللہ رب العزت اپنے فضل سے پیدا فرما دیں اپنے انکار و تواضع کی مشق کو بڑھایا جائے۔ ایک دوسرے کی قدر دانی و اکرام و اعزاز کی پوری پابندی کی جائے۔ اپنے کو خدام اور دوسروں کو اصل کرنے والا یقین کر کے ہر عزت کے موقع پر دوسرے کو اور ذلت کے موقع پر اپنے کو بڑھایا جائے اور آپس میں مشوروں کا اتہام اور ایک دوسرے کو شورہ کی دعوتی جائے اور ایک دوسرے کی کجگوئی کی پوری پوری سہی کی جائے۔ اس راہ کی کالیف کو بالذات محبوب یقین کیا جائے غریب کے احتلاط اور ان میں کام کی شکل کو قوت عمل یقین کیا جائے، ذکر و تعظیم و دعوات کا پورا اتہام کیا جائے۔ بد دل سے چھوٹا بننے کی مشق کے لیے ملا جائے۔ اپنے عیوب پر ہر وقت نگاہیں ڈالی جائیں اگر آپ احباب نے آجیس کہ اللہ رب العزت کے لیے اپنے کو جوڑ کر جمالیا تو دوسروں کے لیے بھی انشاء اللہ العزیز اٹھنے کی راہیں کھلتی چلی جائیں گی مولانا فیاض الدین میں نفوذی جماعت کے ساتھ آج ہی آئے ہیں مولوی عبدالعزیز ابھی مقیم ہیں دہاکہ کے دوسرے شہزوں اور نصبات میں پھیر کی ضرورت ہے۔

بنہ محمد یوسف غفر لا یخینہ ۲۱ محرم ۱۳۷۲ھ

(۴)

۱۹۴۵ء میں ایک جماعت مراد آباد سے مرکز نظام الدین ہو کر پنجاب اور اس وقت کے صوبہ سرحد کی طرف گئی تھی اس کے ذمہ دار نے لدھیانہ سے کارگزاری کا خط حضرت مولانا کو لکھا جس میں دعا کی بھی درخواست کی گئی تھی۔ حضرت مولانا نے اس کے جواب میں ذیل کا مکتوب لکھوایا۔

..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

کل ۱۰ مارچ شنبہ کو کارگزاری لدھیانہ سے مطلق فرما کر سر در فرمایا، آپ ایسے کام کے لیے گئے ہوئے ہیں جس کے اندر اسلام کی سرسبزی و آبادی بڑے خیر کی توقعات ہیں اس لیے آپ کے لیے ہر چیز دعا گو ہو۔ میں نے عرض کیا تھا کہ خاتقا ہوں اور علمی مراکز میں اپنے کام کی بہت مختصر سی کیفیت کے بعد دعا کی درخواست خط کے ذریعہ کرتے رہیں اس کا ضرور اہتمام کیا جائے۔ آپ کی جماعت میں جو افراد مراد آبادی یا غیر مراد آبادی اپنا وقت ختم کر کے دہلیس جائیں۔ ان سے ترغیب کے بعد یہ ضرور کہا جائے کہ باہر نکل کر جن چیزوں کی تمہیں شوق کرائی گئی ہے اور جو ایک طرز کی زندگی تم نے دکھیں ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ اب اسی زندگی کو اپنے گھر پہنچتے ہوئے اختیار اور پیدا کیا جائے۔ ایسا نہ ہو کہ گھر چاکر اپنے مشاغل میں پہلے ہی کی طرح الجھ کر نہ جاؤ اور مقامی کام اور اس زندگی کو بالکل بھول جاؤ اور جو اثرات ان میں پیدا ہوئے ہیں ان سے فائدہ اس طرح اٹھایا جائے کہ جانے والے کے ذہن میں یہ خوب بٹھایا جائے کہ اس نے جو وقت و یادہ بہت کم ہے، اب اس کے بدل میں اور تاثر کو باقی رکھنے کے لیے زیادہ سے زیادہ افراد کو تیار کر کے بھیجے۔

..... والسلام نبرہ محمد یوسف غفرلہ

(۵)

۱۹۵۵ء میں ایک جماعت جمالیہ میں دینی کام کرنے کے لیے بھیجی گئی ہوئی تھی اس کے ذمہ داروں کو حضرت مولانا نے ایک خط لکھا تھا، ذیل میں اس کا ایک اقتباس درج کیا جا رہا ہے

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ حضرات کے خطوط موصول ہوئے۔ آج کل طبیعت پر بہت زیادہ ٹکراس بات کی غالب ہو کر یہ ہزاروں عازمین حج جو اپنی بنیادی اور ابتدائی زندگی سے کبھی خالی ہیں اگر ان کے اندر دینی جذبات کی پیداوار نہ کی گئی تو بلاشبہ سفر تو ہو جائے گا لیکن یہ ایک نادر موقع تھا کہ بیت اللہ کی طرف عاشقانہ طور پر جانے کی صورت پیدا ہوتی مگر وہ ہم ساری

کم بہتی اور بے بضاعتی کی وجہ سے نہ ہوگی۔ اس کے لیے آپ جتنے بھی اس مقام پر پہنچ گئے ہیں اپنی انتہائی کوششوں میں کسی نہ کریں قلوب اللہ رب العزت کے ہاتھ میں ہیں نہ جانے کون سی ساعدت کی محنت اللہ رب العزت کو پسند آجائے اور وہ اپنے انطاف سے کوئی رنج حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے زندہ ہونے کا پیدا فرمادیں.....

بنو محمد یوسف غفرلہ

(۶)

[بیہوشی میں مقیم حجاج میں کام کرنا یہی الہامی باعث کی طرف سے حضرت مولانا کو صورت حال اور کارگرداری کی اطلاع دی گئی جس میں یہ بھی تھا کہ کچھ حجاج احمد شاہ اس پر آمادہ ہو گئے ہیں کہ وہ حجاز مقدس میں دین سیکھنے کے لیے اردین کی نذر لے کر پیدل پھرے گئے۔ حضرت مولانا نے اس کے جواب میں ذیل کا کتب لکھا:]

... .. وثقنا اللہ دایا کم لما یحب ویرضی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خطوط کے ذریعہ مساعی خیر وصلاح کی خبریں موصول ہو کر باعث مسرت ہوئیں۔ حق تعالیٰ شانہ، محض اپنے لطف و کرم سے ان حقیر کوششوں کو اس اجتماعی طرز کے ایمان کے لیے جدوجہد اور نقل و حرکت کے نہاج محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام پر پورے عالم میں سرسبز ہو جانے کا ذریعہ فرمائیں جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جھوٹا تھا۔ سابقہ عمل کو اس کے مقابلہ میں ایک گناہ تصور کرتے ہوئے اس پر توبہ استغفار کی مقدار کا حق ادا کر کے آئندہ کے لیے اس سے زیادہ اور کئی مشکلوں کو سامنے رکھ کر اپنی بساط کے مطابق جہد و محنت بڑھانے کی کوشش کی جائے۔ جن حجاج کرام کو دین کی مشکلوں کے سیکھنے پر اندھا بنا کر ام کے طرز پر پیدل پھرنے پر آمادہ کر کے آپ حضرات نے بھیجا ہے سبب کے طور پر اگر ان سے خدا کتا بت کے ذریعہ تحریض و ترغیب و تاکید کا اجرا ہو سکے تو اس کو اختیار کرنے ہوئے، ورنہ بغیر اس کے پوری طرح حق تعالیٰ شانہ سے گزر کر اور بلبل کر ان کی راہ کے جو وعدے ہو چکے ہیں ان کے وجود میں آنے کے لیے حد سے زیادہ دعائیں کی جائیں اور مخصوص اکابر کی خدمات میں اس کی دعاؤں کے لیے لکھا جائے۔

ہمارے کام کرنے والوں کی اتنی زیادہ غیوریت مناسب نہیں معلوم ہوتی، حافظ مسکین صاحب کو بمبئی گئے بہت دن ہو گئے۔ کچھ دن کے واسطے ضرور بالضرور انھیں یہاں بھیج دیا جائے۔ فقط والسلام

بندہ محمد یوسف غفرلہ

۲۵ شوال ۱۲۹۹ھ

بقلم بشیر احمد عفی عنہ

(۷)

[مندرجہ ذیل مکتوب پاکستان کے تبلیغی احباب فقاکے نام چند سال پہلے ماہ رمضان میں لکھا گیا تھا یہ ہم کو جناب مولانا عبدالعزیز صاحب کھلنوی سے حاصل ہوا جس کے لیے ہم مولانا موصوف کے بہت ممنون ہیں]

مکرمیں و خیر میں بندہ ادا م اللہ مجدکم و وفقنا اللہ وایاکم لما یحب ویرضی
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

حق تعالیٰ شانہ کا بہرہ کیا ہی لطف و کرم ہے اپنے احباب پر کہ اس دور انحطاط میں جبکہ اللہ رب العزت کے اعمال کے ذریعہ ان کی ذات عالی سے استفادہ کی راہیں بند ہوتی جا رہی ہیں اور اس حقیر و فانی دنیا پر جانیں کھپا کر اس کے ذریعہ وقتی زندگی بنانے پر قناعت کا دوج پڑ چکا ہے ایسے عالی و افضل طریق گشت و مجاہدہ کی طرف رہبری فرمائی جس کی قدر دانی کر لینے پر اور جان و مال کی حقیر سی پونجی جھونک دینے پر صرف محنت و مجاہدہ کرنے والوں کے لیے ہی نہیں بلکہ عام امت مسلمہ محمدیہ علی صاحبہا الف الف صلواتہ و تحیۃ اور عام انسانوں تک کے لیے ہدایت کے دروازے کھل جانے کی پوری توقعات اور امیدیں ہیں۔ میرے عزیز دوست و بزرگوں جہان کی ساری نعمتوں اور کامل کامیابیوں کے حاصل کرنے کے لیے حق تعالیٰ شانہ جل جلالہ و عم نوالہ نے پورا دین عطا فرمایا ہے جس کا تعلق ہماری پوری زندگی کے سارے اعمال سے ہے اب اگر حق تعالیٰ شانہ اپنے لطف و کرم سے ہدایت سے نوازدیں اور یہ بات جی میں پیوست ہو جائے کہ ہر درش کرنے والے حالات میں تغیر و تبدل کرنے والے صرف رب العزت ہیں اور اس دنیا میں پھیلا ہوا سارا نقشہ اور

چیزوں کی دنیا بھر میں پھیلی ہوئی شکلیں ان کے استعمال کرنے سے استعمال ہوتی ہیں وہ ان سب سے جو چاہے کر کے دکھلا دیں اور ان سب کے بغیر بھی جو چاہیں اپنی قدرت سے کر کے دکھلا دیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقوں کو سیکھ کر کے اس کے مطابق اپنی زندگی گزارنے پر اللہ رب العزت اپنی قدرت سے جس طرح چاہیں گے زندگی کے حالات کو درست فرما دیں گے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقوں کے خلاف زندگی گزارنے پر جو بھی چاہے حاصل کر لیا جائے اللہ رب العزت زندگی کے حالات کو بگاڑ دیں گے اور جس طرح چاہیں گے بگاڑ دیں گے سو اگر یہ ہدایت نصیب ہو جائے تو پورا دین بہت ہی آسان اور محبوب بن جاتا ہے اور تھوڑی سی محنت سے زندگی میں چلو ہو جاتا ہے اور اگر خدا نخواستہ اس ہدایت سے انسان کا دل خالی ہو جائے اور اپنی محنت اور ساعی اور اس دنیا کے دھوکے کے نقشوں اور شکل و صورت سے زندگی کے حالات کے سدھر جانے کا غلط اور بے بنیاد تصور بدل میں بیٹھ جائے تو پھر دین پر چلنا اور اس کا سیکھنا مشکل ترین بن جاتا ہے اب حق تعالیٰ شانہ نے اس عالی دولت کے حاصل کرنے کے لیے محنت بھی عطا فرمائی اور دعائیں بھی عطا فرمائیں اور ان اعمال کی محنت کے لیے جن کی حیات پر دعائیں قبول ہو کر ہدایت کی دولت نصیب ہو اور سارا دین آسان بنے مساجد بنائی گئیں اور بازاری نقشوں کے اختیار کرنے کو وہاں کے تذکرہ کو وہاں کے تصورات کو یہاں ممنوع قرار دیا گیا اور مساجد کی آبادی و تعمیر بازاری نقش و نگار اور ساز و سامان میں قرار نہیں دی گئی بلکہ گھنٹوں ایمان بالغیب والی مجالس میں بیٹھنا اور علم الہی کے حلقوں کا پابند بننا اور ذکر و دعا کی فضائیں قائم کرنا نماز و عبادت کی نضا قائم کرنا اور امور اخرویہ پر رونا پینا اور ایک دوسرے کی زندگی بنانے میں ہاتھ بٹانا وغیرہ امور کے مساجد میں وجود میں آجانے کو ان کی تعمیر قرار دیا گیا اور مساجد کو ان اعمال سے آباد کرنے والوں کے مومن ہونے کی خوشخبریاں سنائی گئیں اور انھیں کی دعاؤں کے قبول کرنے کے وعدے کیے گئے اور انہی مبارک انسانوں کے لیے ہر ایچ کے فیصلے کیے گئے، اب جو مبارک انسان اپنی جان و مال لیکر اٹھیں اور ان اعمال کے امت مرحومہ محمد میں رواج پا جانے کے لیے ملک بھک اقلیم بہ اقلیم مارے مارے پھریں

اپنی کمائی اور پرورش کے ظاہری نظام میں تغیر و تبدل گوارا کریں اور ہر طرح کی تکالیف اپنی جان پر برداشت کریں سو ایسے مبارک انسان اس راہ کے خواص میں ہیں ان کی دعائیں اپنے حق میں، اپنے متعلقین کے حق میں، عام امت محمدیہ کے حق میں اور سارے انسانوں کے حق میں اس طرح قبول ہوتی ہیں جس طرح انبیاء علیہم السلام کی عالم کے حالات میں اس طرح تغیر و تبدل آتا ہے جس طرح انبیاء علیہم السلام کے زمانہ میں اس مبارک راستہ کی ہر زمانہ میں بہت زیادہ قیمت ہے مگر بعض حالات اور زمانے ایسے ہوتے ہیں کہ اس راہ کی قیمت بالکل کم کی طرف سے بہت ہی زیادہ بڑھا دی جاتی ہے اور کام کرنے والوں کے لیے ترقیات کے بہت زیادہ دروازے کھول دیے جاتے ہیں، جن حالات یا خطاطدین سے ہم گزر رہے ہیں اس میں محنت کی قیمت دین کے استقبال کے زمانہ کی محنت سے لاکھوں گنی زیادہ ہے خصوصاً رمضان المبارک کے زمانہ میں جس زمانہ میں حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے ہدایت کی تقسیم کا غیبی نظام قائم کیا جاتا ہے، شیاطین بند کر دیے جاتے ہیں جو ہدایت سے ہٹانے والی غیبی طاقتیں ہیں، فرشتے پھیلا دیے جاتے ہیں جو ہدایت کی طرف بلانے والی غیبی طاقتیں ہیں وہ مبارک روحانیت، نور والی وحی لانے والا فرشتہ جبریل علیہ السلام جس کے کھوڑے کی ٹاپ تک کی روحانیت سے ریت پر سبزہ پیدا ہو جائے جن کی اس عالم میں آمد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بند ہو گئی اور ان کی والی برکت سے اہل عالم محروم ہو گئے اس مبارک مہینے میں ان کی آمد کبھی اس زمین پر کی جاتی ہے گویا ان کی نسبت والی برکات کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور جو نیکو سجایا جاتا ہے اور دوزخ کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں خیر کی طرف پکارا اور شر سے روکنے کی آوازیں ہر طرف بلند کرائی جاتی ہیں اور تھوڑا سا بھی متوجہ ہونے والوں کو بھی ہدایت سے نوازا دیا جاتا ہے اب اگر اس محنت کے میدان کو جس پر ہدایت کا فیضان ہادی کی ذات عالی سے اپنی مخلوق کے لیے عمومی طور پر ہوتا ہے ایسے مبارک مہینے میں قائم کیا جائے جس میں ساری ہی امت محمدیہ مرحومہ کے لیے ہدایت کی تقسیم کا عام نظام قائم کیا جاتا ہے اور امت میں دین کی طرف رجوع کی عمومی انگلیں قائم کی جاتی ہیں تو معلوم نہیں کہ ہدایت والے اعمال کے ہدایت والے سکانات یعنی مساجد میں

زندہ کرنے کے لیے ہدایت دلانے والی نقل و حرکت، ریاضت و مجاہدہ پر ہدایت والے مہینے میں کتنی ہدایت کا فیضان کتنی دین کی سرسبزی اور حالات دارین کی سرسبزی و فلاح کتنی مخلوق خدا کے لیے قائم ہو جائے اور یہ محنت کرنے والے کتنی خصوصیت کے حامل اور کتنے نہ تصور میں آنے والے درجات و اجور و انعامات کے حاصل کرنے والے بن جائیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ادران کے پیارے صحابہ کرام کی مساعی مبارکہ پر قدسی وغیبی طاقتوں کا نزول اسی مہینہ کی مبارک مساعی پر شروع ہوا یعنی غزوہ بدر والی ریاضت و مجاہدہ والا سفر اور اس پر اللہ رب العزت کی مددیں اس مہینہ میں ہوئیں اور آپ کی مساعی والے اسفار کی انتہا یعنی سارے عرب کے سارے قبائل کا اسلام میں داخلہ کرنے والا سفر یعنی فتح مکہ اسی مبارک مہینہ میں ہوا اس مبارک ماہ میں اللہ رب العزت کی راہ کی نقل و حرکت اور صحیح اصول کے اتباع تمام کے ساتھ محنت و مجاہدہ، راتوں کی دزد بھری دعائیں عام قلوب کے حق و ہدایت کی طرف بلٹ جانے اور دین متین کے سرسبز ہو جانے کا اعلیٰ ترین سبب اور اکل ترین ذریعہ ہے۔ آپ حضرات ہمت فرما کر اللہ رب العزت کے راستے میں شوق و حوصلہ کے ساتھ زیادہ سے زیادہ وقت کے لیے زیادہ سے زیادہ خرچ کے ساتھ دور سے دور کے لیے اپنی ذائقوں سے نکل کھڑے ہوں، دوسروں کو تیار کریں اور ہر طرف قریب و بعید میں چٹوں اور تین چٹوں کے لیے جماعتوں کو نکالیں کیا ہی اچھا ہو کہ اس مبارک زمانہ میں تین تین چٹوں کے لیے تشکیلیں کر کے جماعتیں روانہ کی جائیں تاکہ ارکان اسلام کی حیات والی محنت کا حساب اس ماہ میں قائم ہو اور اس ماہ میں چلنے کے لیے نکلنے کی برکت سے زیادہ وقت کے لیے اللہ رب العزت کے راستے میں رواج پڑ جائے کیونکہ جو خیر کا عمل اس مبارک ماہ میں شروع کر دیا جاتا ہے وہ اس ماہ کی برکات سے چل پڑتا ہے، مقامی گشتوں کو بڑھائیں۔ روزانہ کی تعلیم کے حلقوں کو بڑھائیں اور ذکر و دعا کی مقدار بڑھائیں، حق تعالیٰ شانہ ہم کو آپ کو سب احباب کو اس راہ کی ترقیت حاصل کرنے کے لیے قبول فرمائے اور اپنے دین کو اپنی قدرت اور فضل و کرم سے چمکائیں اور اس کی برکات سے دارین میں ہمیں نوازیں آئیں

بندہ محمد یوسف غفرلہ

باب العالمین آمین

(۸)

[حج کو جانے والوں میں دینی محنت کی ضرورت و اہمیت اور اس کا نظام]

۱۰۔ ارشوال ۳۳ھ

مکرمین و محترمین بندہ ادام اللہ سعیکم و زادکم اللہ جدّاً فی سبیلہ
و تقبل عنا و عنکم و تسجاً و زعن سینا تنّا

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ انسانی زندگی کی داریں کی کامیابی یہاں حاصل کرنے کے لیے حق تعالیٰ شانہ نے طریقہ زندگی عطا فرمایا جس کا تعلق انسان کی ہر گھنٹہ کی زندگی سے ہے۔ اس کے لیے یقین بھی خاص تجویز فرمایا، علم بھی خاص عطا فرمایا، نیت بھی خاص عطا فرمائی، تاثرات بھی خاص تجویز کیے، جان خرچ کرنے کے لیے خاص طریقے بتلائے اور مال خرچ کرنے کے لیے بھی تفصیل تجویز کی۔ ان خصوصیات کو اپنی زندگی کے طریقوں میں حاصل کرنے کے لیے نماز عطا فرمائی اور مساجد میں حاضری کا حکم دیا تاکہ مساجد میں مجالس ایمانیہ کے ذریعہ یقین کی خصوصیت حاصل کریں، اور مجالس علیہ کے ذریعہ جان و مال کے خرچ کرنے کے طریقوں کو اپنی زندگی کے شعبوں میں داخل کریں، اور ذکر کی مجالس کے ذریعہ اپنے تاثرات اور توجہات کو کائنات سے خالق کائنات کی طرف اور بازاری یقینوں سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے اعمال کی طرف جوڑ لیں انہی خصوصیات کے حاصل کرنے کے لیے رمضان المبارک کا مہینہ عطا فرما کر رات دن اسی محنت کا مطالبہ فرمایا اسی کی مشق کے لیے زکوٰۃ کا فرض عطا فرمایا اور ان خصوصیات کی تکمیل کے لیے حج کا مبارک ترین عمل عطا فرمایا۔ اب جو انسان اعمال کے انہماک کے ذریعہ اپنی زندگی گزارتے ہیں ان خصوصیات کو حاصل کر لیں تو ان کے لیے دنیا اور آخرت میں حق تعالیٰ شانہ کی ذات عالی کے لافند و بے نہایت خزانوں کے ہمیشہ کے لیے عطایات اور انعامات کے دروانے کھل جاتے ہیں اور بازار کے نقشوں سے اساس زندگی ہٹ کر دعاؤں پر آ جاتی ہے اور بڑے سے بڑا اور مشکل سے مشکل مرحلہ خداوند قدوس کی قدرتِ کاملہ سے آسان سے آسان بن جاتا ہے اور دونوں جہاں کی کامیابیوں سے نوازا دیا جاتا ہے۔ حق تعالیٰ شانہ نے

جہاں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ خاص طرح کی عبادات عطا فرمائیں وہاں ان خصوصیات کے زندگیوں میں پیدا ہونے کے لیے محنت کے بھی خاص طریقے عطا فرمائے۔ جن کے اختیار کرنے پر اعمال کی خصوصیات زندہ ہو کر دعاؤں کی قبولیت کے عام دروازے کھل جاتے ہیں اور ان خاص محنت کرنے والوں کو دارین کی اعلیٰ نعمتوں اور رحمتوں سے نوازا جاتا ہے۔ اور ان کی دعاؤں کی قبولیت میں انبیاء علیہم السلام کی دعوات کی قبولیت کی جھلک حق تعالیٰ شائد نصیب فرمادیتے ہیں۔

میرے عزیز دوستو! فرائض خداوندیہ میں جو سبھی فریضہ امت کی طرف متوجہ ہوتا ہے دلائل کی محنت پر عائد ہوتی ہے۔ ایک اس فریضہ کو اپنی خصوصیات کے ساتھ اپنی ذات سے ادا کرنا۔ دوسرے اس فریضہ کے صحیح نوعیت کے ساتھ قائم ہونے کے لیے محنت کے میدان قائم کرنا فریضہ کی صحیح نوعیت کے ساتھ ادائیگی مندرجہ درجہ رکھتی ہے۔ اور وہ محنت و مجاہدہ جس سے فریضہ کی صحیح نوعیت قائم ہو جڑ اور بنیاد کا درجہ رکھتی ہے۔ اگر جڑ وجود میں نہیں آئے گی مندرجہ کا ترتیب نہیں ہوگا۔ اور بقدر جڑ کے وجود میں آنے کے ثمرات کا ترتیب ہوگا۔ حج کا فریضہ اور اس کی صحیح نوعیت قائم کرنے کے لیے محنت کا فریضہ امت کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اب اگر محنت کر کے جانے والے حجاج میں ان خصوصیات اعمال کے زندہ ہونے کی محنت کر لی جائے جو حج کے ثمرات کے مرتب ہونے کے لیے شرائط کا درجہ رکھتی ہیں تو جانے والے حجاج کی اور ان محنت کرنے والوں کی دعائیں اپنے اپنے درجہ کے مطابق قبول ہو کر رحمتائے خداوندیہ اور نصرتائے الہیہ کے دروازے کھلنے کی صورتیں پیدا ہوں۔ حج کے فریضہ کا تعلق صرف حج کرنے والوں سے نہیں بلکہ پوری امت کے دین اور محنت کا جائزہ خداوند قدوس اپنے اس گھر پر لیتے ہیں جس کے اثرات پورے نظام عالم پر پڑتے ہیں۔ وہاں کی زندگی میں پاک طریقوں کے اختیار کرنے پر سارے عالم پر رحمت و انعامات کے اثرات پڑتے ہیں اور وہاں کی زندگیوں کی خرابیاں سارے عالم پر پریشانیوں کے اثرات ڈالتی ہیں۔ آپ حضرات ہمت فرما کر جانے والے حجاج کا تفقد کر کے ان کو نمازوں کا عادی بنائیں،

مساجد میں ایمان کی مجلسوں میں بیٹھنے کی عادت ڈلوائیں، علم کے حلقوں میں کتابوں کے سننے اور سیکھنے سکھانے کا مزاج پیدا کریں، گشتوں کی اور دعوت دینے کی مشق کرائیں، اللہ رب العزت کے راستہ میں نکلنے اور دین کے لیے محنت کرنے پر آمادہ کریں اور اس کی عملی مشق جتنی کراسکیں ضرور کرائیں خدمت گزاری کی، تواضع کی، اکرام مسلم کی، ذکر و دعوت کے اہتمام کی پابندی پر خوب ابھاریں اور عملی مشق بھی جتنی کراسکیں ضرور کرائیں اپنے مقام پر بھی اس کی محنت کریں، ماحول میں بھی اس کے لیے جماعتیں بھیجیں، بندہ رگاہوں پر جماعتیں روانہ کرنے کی سعی کریں اور جہاں جہاں حجاج جمع ہو کر روانہ ہوتے ہیں ان سب جگہوں کے لیے جماعتیں روانہ کریں تاکہ حجاج میں عمومی محنت کے ذریعہ حرمین مبارکین اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر انبیاء کرام علیہم السلام اور صحابہ عظام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور اولیائے امت رحمہم اللہ کے پھرے ہوئے علاقوں کے فیوض و برکات امت میں عام ہوں، مساجد والے اعمال سزمہ ہوں اور امت کی روحانی و ذرائعی، ایمانی و اخلاقی ترقیات زندہ ہوں اور بزاری پھسلنوں اور دھوکوں سے امت کی حفاظت ہو اور آپ حضرات کے لیے اس کے صلہ میں قرب خداوندی کے وہ درجات حاصل ہوں جو تصور میں نہ آسکیں۔

اللهم وفقنا لما تحب وترضى من القول والعمل والحمد والنية والهدى آمين يا رب العالمين -
بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۹)

[حرم پاک میں حجاج کو دین کی محنت پر لگانے کی اہمیت و ترغیب اور اس کا نظام]

۷۸۶

کرم و محترم بندہ !

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ — آپ حضرات کے خطوط موصول ہو کر کاشف احوال ہوئے۔ حجاج میں دینی زندگی کے زندہ ہو جانے کی جدوجہد کی شکلوں سے بہت مسرت ہوئی۔ حق تعالیٰ شانہ اس کو پورے عالم میں دین کی سرسبزی

کے لیے جان کھپاتے ہوئے آنے اور جانے کے زندہ ہو جانے کا ذریعہ فرامیں تاکہ آتے ہوئے دین کے لیے جان کھپانے کے ذریعہ حرمین کے فیوض سے استفادہ کی استعداد پیدا ہو۔ اور واپسی کی جدوجہد میں حرمین کے افادہ کی شکلیں زندہ اور سرسبز ہوں۔

میرے عزیزو! اس عالی مقصد میں کامیاب ہونے کے لیے جتنے بھی اس عمل کے جزئیات پیدا کر کے اس کی اجتماعی شکلوں پر قابو پایا جائے، اتنا ہی آنے والے دور میں حج کا معیار بلند ہو کر نہ معلوم اس وقت کے جان کھپانے والوں کے لیے کتنے بے نہایت اجور و درجات کے حصول کا ذریعہ ہو گا۔ جانے والے حجاج خصوصاً میوات کے حجاج میں اس بات کی پوری سعی ہو کہ مروجہ طریقہ پر جانے کے امتناع سے اپنی پوری طرح حفاظت کرتے ہوئے اس طریق سے حجاز میں سفر اختیار کیا جائے جس سے وہاں کے علاقہ میں دین کا شیوع و فروغ ہو اور جانے والوں کو وہاں کی ترقیات ایمانیہ و روحانیہ میں سے پورا حصہ نصیب ہو، پیدل اسفار کی عملی شکلیں قائم ہونے پر ابھی سے قابو پانے کی کوشش کی جائے۔ اپنے احباب پیدل کے لیے متعین کر کے ان کے رفقاء کے بڑھانے کی ابھی سے سعی ہو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جہاں بھی تشریف لے گئے ان سب جگہوں کے لیے جماعتوں کے جانے کی شکلیوں پر قابو پایا جائے، اور صحابہ کرامؓ نے جہاں دین کی حیات کے لیے ٹھوکریں کھائیں وہاں کے لیے بھی پوری طرح جماعتوں کے روانہ کرنے کی سعی کی جائے۔ تعلیم و تعلم و اذکار کے اہتمام پر پوری طرح آمادہ کیا جائے۔ حجاج کرام و اہل عرب کے حقوق کی ادائیگی کی طرف پوری طرح متوجہ کیا جائے۔ ایک گروہ اللہ رب العزت کا مہمان ہے اور مہمان کے ساتھ کی ذرا سی بھی بے عزتانی ناگواری کا باعث بن جاتی ہے۔ اور دوسرا گروہ حرمین کا بڑوسی ہے ان کے ساتھ کی بے عزتانی بھی غضب الہی کی داعی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک زندگی کی تحریب و بربادی و موت کا منظر سارے عالم میں بکھرا ہوا ہے مگر حج کے موقعہ پر ساری اُمت محمدیہ کی زندگیوں کا طریقہ سمٹ کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ حیات کی موت کا عالمی منظر سب کے سامنے آ جاتا ہے۔ اب درد مند اور اللہ اور ان کے محبوب رسول کے

ساتھ ذرا سا بھی تعلق رکھنے والوں کا اعلیٰ ترین تقرب و محبوبیت اور اطاعت و عبادت کا عمل یہ ہے کہ اس منظر کی تبدیلی کے لیے اپنی جانوں کو پوری طرح جھونک دیں۔ دین کے لیے جان کھپانے کے اعمال پر ان کے ڈالنے کے لیے پوری طرح سعی کی جائے۔ ان کو اپنے ساتھ لیکر اس مبارک علاقہ میں ٹھوکریں کھانے کے ذریعہ اس کے اصولوں کے اخذ کی کوشش پوری طرح کی جائے۔ جزیرہ عرب کو دین کی حیات کے لیے جان کھپانے کا مرکز قرار دے کر اس میں طریقہ جذبہ کے سیکھنے اور سکھانے کا درواج ڈال کر ہر طرف دین کی حیات کے لیے ٹھوکریں کھانے کے لیے مقامی احباب کے ساتھ مل کر روانہ کرنے کا رخ ڈالا جائے، اگر میواتی حجاج میں سعی کے ذریعہ ان میں ان شکلوں پر عمل میں مسابقت پیدا کر لی جائے تو انشاء اللہ العزیز دوسرے علاقہ والے بھی ان شکلوں کو اختیار کرنے لگیں گے۔ اپنے احباب کو اس معاملہ میں پوری سعی کرنا انتہائی ضروری ہے۔ الحمد للہ یہاں تھوڑی سی عملی اجتماعی صورتیں پیدا کر لینے پر ان میں بہت ہی عالی جذبات پائے جا رہے ہیں خدا کرے آپ کی مساعی اس کے ازدیاد و ترقی کا ذریعہ بنیں۔

میرے عزیز دوستو! اس وقت کے احوال کی درنگی کے لیے پوری طرح اس عمل کے لیے جانیں کھپاتے ہوئے گزر کر بلا کر مواقع اجابت میں دعاؤں کا پورا پورا اہتمام کیا جائے۔ حق تعالیٰ شانہ نے طبعی اعمال کی فضاؤں سے آپ حضرات کو نکال کر عبادت کے اعلیٰ ترین عمل کے لیے اعلیٰ ترین عمل کے موقع پر جمع فرمادیا اب استعانت باللہ کی قوت کے بقدر ہی رحمت و انعامات و نصرت کے دروازے انشاء العزیز کھلیں گے، جس کے سارے ہی اہل عالم خصوصاً امت محمدیہ مرحومہ اور اہل ہند آج پوری طرح محتاج ہیں۔ آپ حضرات خصوصیت کے ساتھ عمل کے پوپے انہماک کے ساتھ انتہائی دعوات کا اہتمام فرمائیں۔ مولوی داؤد و حافظ نصیب خاں و حاجی حنیف بھی انشاء اللہ آ رہے ہیں۔ دوسروں کے بارے میں بھی گفتگوئیں اور مشورے جاری ہیں البتہ اپنی آمد کے بارہ میں موجود احوال کی بنا پر اشکال ہے اور بظاہر اس سال ناممکن ہے۔

(۱۰)

[اللہ تعالیٰ پر اعتماد و توکل اور اصول کی پابندی کی تلقین]

۲۹ مئی ۱۹۵۷ء

۸ ایشوال ۱۳۷۷ھ

کرمین و محترمین زادکم اللہ دایا نا جہداً و سعياً فی سبیلہ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ آپ حضرات کے خطوط مسرت کے باعث
ہوے۔ حق تعالیٰ شانہ اپنے لطف و کرم سے آپ کی اپنی ترقیات کے ساتھ دین کی سرسبزی
و فروغ کا آپ کی مساعی اور اس سفر کو فدیہ فرما دیں اور ہر طرح کی مدد دیں اور نصرتیں و نوا
جہاں میں شامل حال فرما دیں اور ہر موقع و حال کی حوائج کا اپنے فضل و کرم سے بند و بست
فرما دیں۔

میرے عزیزان کرنے والے صرف اللہ رب العزت ہیں اور ان کے لیے کوئی سی بھی
حالت سخت نہیں ہے۔ جو نسی حالت ضلالت کو، جو نسی حالت ہدایت کے ساتھ جس وقت
چاہیں بدل دیں بندوں کی محنت و مساعی صرف اختیار سبب کا درجہ رکھتی ہیں۔ اب سبب
میں جنہی صفات قبولیت ہوں گی خداوند قدوس کی رحمت متوجہ ہو کر سخت سے سخت خراب
احوال بہتر سے بہتر احوال سے بجانب اللہ تعالیٰ ان کے تصرفات خاص سے تبدیل ہو جائیں گے۔
لہذا اپنے کام کرنے والے احباب کو ان احوال سے نہ متاثر ہونا چاہیے نہ نا امید ہونا چاہیے
بلکہ اللہ رب العزت کی عظمت و قدرت و قوت کو سامنے رکھ کر ان سے مدد حاصل کرنے کے لیے
دین کی حیات و سرسبزی کے لیے جہد و نعر کے عالی ادا امر کی تعمیل ان کی اعلیٰ شکلوں کے ساتھ کرتے
ہوئے بارگاہ الہیہ میں تکرار کر ڈالیں اور بلا کر دعاؤں کا اہتمام کرتے رہیں جس ہی ان سب احوال کی
تبدیلی ضرر ہے حق تعالیٰ شانہ محنت کی صحیح شکل اپنے کو اور اپنے سب احباب کو نصیب فرمائیں۔
جماعت کے لائے کی بہت سعی فرمادیں۔ تین تین چلہ کی جم کر دعوت دیں۔ تعلیم و تعلیم کے حلقوں
کے قیام کا پورا پورا اہتمام فرمائیں اگرچہ تھوڑی سی مقدار میں ہو سکے، اللہ کے ذکر کی کثرت
کریں، اصول کا مذاکرہ رکھیں، دنیا کے تفریش کی رغبت پر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سادہ
زندگی کی پابندی میں رغبت پیدا کرنے کی سعی کریں، ایک دوسرے کی خدمت گنہاری کی عادت

ڈالیں۔ اخلاق کے سیکھنے کو بہت اہم سمجھیں اور دعاؤں کا اپنے لیے اور ہمارے لیے بہت اہتمام فرمائیں اور غربا و کس پر سر طبقات میں کام کا ضرور بھیجیں ڈالیں کہ ان میں کام بہت سے روزانہ سے حفاظت کا اہم سبب ہے۔ سبب حجاب کی خدمت میں سلام سنوں عرض کر دیں۔
بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۱۱)

[اصولوں کو مضبوطی سے پکڑنے اور رواجی طریقوں سے بچنے کی تاکید]

مکرم و محترم بندہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ — آپ صاحبان کے خطوط یکے بعد دیگرے تقریباً روزانہ ہی موصول ہوئے۔ وہاں کے کام سے جتنی خوشی حاصل ہوئی اسی قدر بے انتہا فکر بھی ہوئی جس کا اندازہ آپ حضرات کے خطوط سے بھی ہوتا رہا کہ آپ حضرات کو بھی حق تعالیٰ شانہ نے فکر عطا فرمائی ہے حقیقت میں یہ کام رواج کے بالکل خلاف ہونے کی بنا پر مشکل معلوم ہوتا ہے لیکن تھوڑی سی محنت اور مجاہدہ کے بعد اس کے سارے اصولوں کی رعایت کرنے پر بہت ہی آسان ہے بلکہ رواجی طریقوں سے کرنے پر بے انتہا مشکلات پیدا ہو جاتی ہیں اگرچہ بظاہر رواجی طریق میں سہولت نظر آتی ہے۔ اس بنا پر اس بات کی اجتماعی طریق سے پوری کوشش فرمائی جائے کہ کام منہاج نبوت سے ہٹنے نہ پائے اور اپنی سادگی کے ساتھ دن کی محنتوں اور رات کی دعاؤں کی مقدار بڑھتی چلی جائے۔ اس کام میں اجتماعات نہ بنیاد ہیں نہ مقصود۔ بلکہ اپنے بیج سے نہ ہونے کی بنا پر مضر ہیں اس لیے ماہانہ اجتماعات بالکل نہ کیے جائیں ہر جگہ مقامی اجتماعات ہفتہ واری اجتماعات اپنی ذمیت کے ساتھ یعنی پوری شب گزارتے ہوئے اور اوقات کا مطالبہ کرتے ہوئے کیے جائیں۔ اور جتنے آدمی اس وقت موجود ہیں ہر کام کو اجتماعی کریں حتیٰ کہ سفر میں بھی یکجا ہونے کی بھرپور کوشش کی جائے۔ جو لوگ ادھر (دہلی) ہو کر جا چکے ہیں ان سب کو جوڑنے کی کوشش کی جائے۔ غربا و سائیکن میں کام کی مقدار بڑھائی جائے اگرچہ شروع میں مشکلات سامنے آئیں اور محنتیں کرنی پڑیں۔ ڈینڈیگیل میں زیادہ نہ ٹھہرا جائے بلکہ پوری جماعت خود منبروں کی پابندی کرتے

ہوئے غربا کی بستیوں کا سفر کرے۔

فقط بندہ محمد یوسف غفرلہ

۲۷ رجب ۱۴۱۵ھ

(۱۲۱)

[اسیروز ذیل مکتوب تبلیغی کام سے تعلق رکھنے والے علاقہ گجرات کے ایک مولوی صاحب کو ان کے خط کے جواب میں لکھا گیا تھا۔ انھوں نے اپنے خدایں اپنے یہاں کے کام کے بارے میں کچھ لکھا تھا۔ یہ ہم کو خود مکتوب الیہ نے بھیجا جس کے لیے ہم ان کے ممنون ہیں]

مکرم بندہ و فقہا اللہ و ایاکم لما یحب و یرضی
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خط سے حالات و کوالف معلوم ہوئے جس سے
از حد سرت ہوئی اللہ تعالیٰ شاذ قبول فرمائے۔

میرے بھائی یہ کام بہت اونچا اور گہرا ہے اس میں ہزاروں اصول و قواعد ہیں
اور اس کا ایک خاص نیچ اور خاص مزاج ہے۔ اگر ان کو اپنا کر اس کام کو کیا گیا تو بہت
زیادہ خیروں کی اُمید ہے اور دوسری صورت میں شرور و فتن کا خطرہ ہے اس لیے آپ جیسے
کام کرنے والے حضرات کے لیے بہت زیادہ ضروری ہے کہ وہ اپنے علاقوں سے جماعتیں
لے کر یہاں آئیں اور پرائوں کے ساتھ اختلاط اور میل جول کے ذریعہ اس کام کو صحیح نیچ کے ساتھ
اپنائیں، اس سے آپ حضرات کے علاقہ میں صحیح اصولوں کے ساتھ کام چلے گا اور جھکے گا
اور کام کرنے والے احباب خطرہ سے محفوظ امن میں رہیں گے اور لوگوں میں عمومی طور پر
تواضع، کسر نفسی، دوسروں کے محاسن دیکھنا، اپنے عیوب پر نظر ڈالنا پیدا ہوگا، جس سے
دل جڑیں گے اور محبت و اتفاق پیدا ہوگا۔ جب تک یہاں نہ آسکیں اپنے حالات سے
تفصیلاً اطلاع دیتے رہیں۔۔۔۔۔

تمام احباب کو سلام سنوں، خدا تمام مدارس دینیہ کو ترقی نصیب فرمائے۔ والسلام
بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۱۳)

[شادیوں کس طرح کی جائیں اور زندگی کا یہ شعبہ دین کے فروغ کے لیے کس طرح استعمال ہو
ذیل کا مکتوب ایک صاحب کو لکھا گیا جنھوں نے اللہ کی توفیق سے سنت کے مطابق شادی
کی تھی۔]

مکرم و محترم بندہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔۔۔ آپ کے اس مبارک جذبہ کو معلوم کر کے حد سے
زیادہ مسرت ہوئی کہ آپ کے ہاں شادی سنت کے مطابق وجود میں آئی۔ حق تعالیٰ شائد
آپ کے اس مبارک عالی جذبہ کو پوری طرح قبول فرماتے ہوئے اپنے لطف و کرم و فضل سے اس میں
برکتیں و رحمتیں پوری طرح شامل حال فرمائیں۔ میرے بزرگ اس شعبہ کا سنت کے مطابق ہونا
بہل سی پر ہر توفیق ہے کہ اس نفل پر جو پیسوں کے خرچ اور کھانے پینے کی مجلس پر اجتماع ختم
ہو جاتا ہے۔ اور مجالس کا موضوع کھانے پینے کی دلچسپیوں سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔ ان آنے
والوں کو دین پر جان و مال خرچ کرنے اور تبلیغ کے ذریعہ دین سیکھنے کے لیے نکل کھڑے ہونے
پر آمادہ کیا جائے۔ اور اپنی جتنی رقم نکاح کی ضروریات پر آج خرچ کرنے کا رواج ہے اتنی
مقدار مال کو بیکار لڑکا لڑکی کے والد وغیرہ اللہ رب العزت کے راستہ میں دین کی سرسبزی کے لیے
نکل کھڑے ہوں۔ اور اپنے اس جذبہ و شوق کو جس کو وہ شادی پر خرچ کرتے اللہ کے دین
کی سرسبزی کے لیے جہد و جہد پر صرف کریں اور دوسرے شادی میں شریک ہونے والوں کو بھی
اس بات پر آمادہ کیا جائے کہ سلم کی جان و مال کا موضوع و مقصد خواہشات پر خرچ ہونا نہیں بلکہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی حیات و سرسبزی پر خرچ ہونا ہے۔ جتنا ہماری جانوں اور مال کا
خرچ دین کی حیات کے در و فکر و جہد و سعی پر آنا چلا آئے گا دین کے سادہ شے سنت کی شکل پر زندہ رہتے چلے جائیں
آپ کے اس اقدام کو حق تعالیٰ شائد پوری طرح قبول فرمائیں اور اس شعبہ کی اصلاح کا اس شادی
کو ذریعہ فرما کر اس شعبہ سے متعلق محنت و نصرت، انعامات و برکات کے دروازے جمع اہل عالم کے لیے
پوری طرح کشادہ فرمائیں۔ بھلا اس شادی کے مقبول بابرکت ہونے کے لیے پوری طرح دعا گو ہے۔۔۔۔۔

۱۸ رجب ۱۳۸۵ھ

بندہ محمد یوسف غفرلہ

تاج آفس — بمبئی^۲

— کا —

تیار کردہ

قرآن مجید^۲ حوالہ
نمبر ۹۹۹
بچوں کی

ابتدائی تعلیم کے لیے نہایت مفید ہے

خریدار حضرات

”حوالہ نمبر ۹۹۹ — اور — تاج آفس بمبئی^۲“

قرآن مجید کی جلد ہی پر سنہری، سفید یا روپہلی ڈائی

میں لکھا ہوا پائیں گے

اطمینان کر لیں — اور خریدیں

نمونہ کا صفحہ طلب کرنے پر بذریعہ ڈاک بھجوا یا جائے گا

تاج آفس، محمد علی روڈ، پوسٹ بکس نمبر ۲۵۰، بمبئی^۳

زیارت حج بیت اللہ پر دو اہم کتابیں تجلیات کعبہ

مولانا محمد احتشام الرحمن کا نذر ہدیٰ

ان کتابوں کے پڑھنے سے حج کا ورغ درست ہوتا ہو اور سب بڑی بات یہ ہو کہ قلب روح میں وہ عذبات کیفیات و آثار پیدا ہوتے ہیں جو دراصل حج کی روت ہے، حاجی حضرات کو ان کتابوں کا مطالعہ بہت ضروری ہے، اور جو حضرات گھر بیٹھے ان کا مطالعہ کریں گے انھیں بالکل ایسا محسوس ہوگا کہ حج و زیارت کے روح افزا مناظر اور مکرر مقلدہ بریہ منورہ کے روحانی جلوے گویا وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔
تجلیات کعبہ صفحات ۳۱۲۔ سائز ۲۰x۳۰ کاغذ طباعت گلبرغیہ رنجین، قیمت ۳/-
تجلیات مدینہ صفحات ۲۵۱۔ سائز ۲۰x۳۰ کاغذ گلبرغیہ سفید " " قیمت ۲/۵۰

منون دعائیں

مولانا محمد عاشق الرحمن
رحمۃ اللعالمین مولانا اکرم علی شہر علیہ وسلم
جلد شہسوی

کی تقریر ہر وقت اور ہر من کی مقبول دعائیں جن کا درد کھانا دنیا و آخرت کی کامیابی کا ذریعہ ہو ان کے معانی میں جو مفکر سے توحید کے بے نہاتات پر رسائی ہو سکتی ہو ان دعاؤں کے پڑھنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہو جو خدا تعالیٰ کا محبوب و مقبول اور قرب بارگاہ بندہ بننے کا بہتر سے بہتر طریقہ ہو اس اندیش میں انہیں خاص دعائیں کے نام سے حضرت شاہ مولانا محمد الیاس فوراً ترجمہ قدہ کا اہم ملفوظ دعا مانگنے کا طریقہ درج کیا گیا ہے۔ کتابت و کاسٹنگ الٹی، طباعت عکسی بذریعہ آئینہ شیش، صفحات ۶۸، صفات خوشنما ٹائپلنگ، رنگا، جیبی سائز قیمت ۶۰/- ساٹھ پیسے

مکاتیب حضرت مولانا شاہ محمد الیاس ۱/۵۰، اسلام آباد سے نہیں پھیلا ۴۵/-، مصلح تبلیغ مولانا حسن خاں برساتی ۱/۵۰، اسلامی زندگی ۲۵/-، اسلامی نام ۲۵/-، ارشاد الیاسی۔ مولانا عبدالمالک چوہدری ۱/۵۰، حرکت آفاق، مولانا حبیب اللہ پالن پوری ۳/۵۰، تبلیغی کام کرنے والوں کے لیے چالیس سبق مولانا سعید الدین ۲۵/-

پتہ: کتب خانہ انجمن ترقی اردو جامع مسجد دہلی

تقریریں

قارئین کرام! آئندہ صفحات میں حضرت مولانا محمد یوسف صاحبؒ کی تقریریں پڑھیں گے۔ اجتماعات میں حضرت مولانا کی تقریریں سننے والوں نے خود آنکھوں سے دیکھا ہو گا کہ جب وہ تقریر فرماتے تھے تو ان کی تقریروں کو قلمبند کرنے کے لئے بہت سے قلم چلتے رہتے تھے۔ جو تین تقریریں لفظستان کی اس اشاعت خاص میں درج کی جا رہی ہیں ان میں سے آخری تو خود ناچیز میر لفظستان کی لکھی ہوئی ہے، پہلی و متبلیغی کام سے خصوصی تعلق رکھنے والے ایسے حضرات کی لکھی ہوئی ہیں جن پر اس معاملہ میں زیادہ سے زیادہ اعتماد کیا جاسکتا ہے۔

انفرقان کی یہ خاص اشاعت جن حضرات تک پہنچے گی ان میں شاید یہی کچھ ایسے اصحاب ہوں جنہیں کبھی حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر سننے کا اتفاق نہ ہوا ہو۔ حضرت مرحوم کا طریق بیان بالکل نرالا تھا بلندیہ کہنا بالکل سچ ہو گا کہ انکی تقریر کی ایک مستقل زبان تھی اور خاص اصطلاحی الفاظ تھے جن کے گویا وہ خود ہی موجد تھے۔ پچھلے صفحات میں ناظرین نے انکے مکاتیب پڑھے ہیں بس جو زبان ان کے مکاتیب کی ہو قریب قریب یہی زبان انکی تقریر و بیان کی تھی۔ یہ واقعہ ہو کہ زبان بیان کی جن خوبیوں کی وجہ سے کسی مقرر کی تقریر کامیاب سمجھی جاتی ہے مولانا مرحوم کی تقریریں میں ان میں سے ایک بات بھی نہیں ہوتی تھی بلکہ سامعین کے بڑے طبقہ کے لئے انکی تقریروں کا کافی حصہ نامفہوم ہوتا تھا اور اچھے پڑھے لکھوں اور سمجھنے والوں کے لئے بھی ان کے الفاظ اور انکی ترکیبیں بالکل نامانوس ہوتی تھیں، لیکن کشش اور تاثیر کا یہ عالم ہوتا تھا کہ کچا پیچا س ہزار کا مجمع اس طرح بہتر گوش ہو کر ان کا بیان سنتا تھا کہ گویا ہر لفظ ہر سننے والے کے دل میں ترہا ہو جاوے وہ اس سے بھر پور مستفید ہو رہا ہے۔ یہ کشش اور یہ تاثیر دراصل اس متلی کیفیت اور توجہ الی اللہ کی ہوتی تھی جس کے ساتھ وہ تقریر فرماتے تھے۔

خودراقم سطور نے اکثر محسوس کیا کہ وہ تقریر شروع فرمانے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ اور مراقب ہوتے تھے اور اسکے بعد تقریر شروع فرماتے تھے۔ اور پھر ان کو خود اپنی بھی خبر نہیں رہتی تھی۔۔۔۔۔ اسکی تقریر بآہ۔۔۔۔۔ ۱۰ سال پہلے کا واقعہ ہو بھوپال میں اجتماع تھا ان دنوں حضرت مولانا مرحوم کی زبان میں ایک بہت بڑا زخم تھا جس حال یہ تھا کہ حرکت کرنے سے اور زرد سے تقریر کرنے سے اس میں سے خون جاری ہو جاتا تھا، مولانا اسی حال میں بھوپال تشریف لائے اور اپنی حادث کے مطابق اجتماع میں تقریریں بھی فرمائیں۔۔۔۔۔ زخم کی تکلیف کافی بڑھ گئی، بھوپال سے فارغ ہونے کے بعد دہلی سے ۴۰۔۔۔۔۔ ۵۰ میل کے فاصلہ پر ایک اور اجتماع طے تھا حضرت مولانا دہلی

بھی تشریف لے گئے، لیکن طے یہ ہوا کہ یہاں مولانا تقریر نہیں فرمائیں گے بلکہ فلاں ساتھی کی تقریر ہوگی۔ مگر ساتھی کی تقریر کے بعد جب مولانا نے دیکھا کہ دعوت قوت سے نہیں دی گئی تو اپنے اندر دنی داعیہ سے مغلوب ہو کر خود تقریر کے لئے اظہار فرمایا، اُس دن بیٹھنے کے لائق بھی نہیں تھے لیڈ، کے فرمانا شروع کیا، زخم میں سے خون جاری ہو گیا اور حالت یہ ہو گئی کہ ایک کپڑا لگا دیا جاتا جب وہ بالکل تر ہو جاتا تو دہرا ہڑا لگا دیا جاتا اس طرح کئی کپڑے خون سے بھر گئے اور مولانا نے عادت کے مطابق چوری تقریر فرمائی۔ اس ناچیز کا اندازہ ہو کہ اس تقریر کے دوران کم از کم آدھا ہیر خون مولانا کے زخم سے ضرور نکل گیا ہو گا۔ لیکن اللہ کے اُس بندے کو کچھ پتہ نہیں تھا کہ کیا ہو رہا ہے۔ بہر حال اس عاجز کے نزدیک اُن کی تقریروں کی تاثیر کاراۃ ان کی اس قلبی کیفیت اور فنایت میں تھا۔

آئندہ صفحات میں حضرت مولانا کی صرف تین تقریریں درج کی جا رہی ہیں دو تقریروں کی کتابت ابھی ہو چکی تھی لیکن صفحات میں گنجائش نہ رہنے کی وجہ سے ان کو روک لینا پڑا، وہ انشاء اللہ آئندہ لفظستان کی عام اشاعتوں میں شائع ہو سکیں گی۔ جو تین تقریریں اس اشاعت میں شائع ہو رہی ہیں ان میں ناظرین کی سہولت ہم کے لئے وہ لفظی تبدیلیاں کر لی گئی ہیں جو اس قسم کی تقریروں کو کاغذ پر لانے کے لئے ضروری اور ناگزیر ہوتی ہیں اس کی پوری کوشش کی گئی ہو کہ مقصد و مضمون میں ذرا بھی فرق نہ پڑے۔

محمد منظور نعمانی

(۱)

کامیابی اور ناکامی کی حقیقی بنیاد

ذیل کی تقریر حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے آخری سفر میں خواص کے ایک اجتماع میں فرمائی تھی، جس کو حضرت کے ایک خاص رفیق سفر نے قلمبند کیا تھا، انہی کی عنایت سے یہ ہم کو حاصل ہوئی ہے۔ ہم نے ناظرین کی سہولت فہم کے لیے کہیں کہیں لفظی تبدیلیاں کی ہیں (ادارہ)

حمد و نفعی علی رسولہ الکریم

بھائیو دوستو! کائنات میں جو کچھ ہو رہا ہے اور ہوتا ہے اس کے دو رُخ ہیں ایک رُخ ظاہر کا ہے اور دہ یہ ہے کہ چیزوں میں سے چیزیں نکل رہی ہیں اور چیزوں میں سے اثرات اور خواص ظاہر ہو رہے ہیں جیسے مٹی سے غلہ، غلہ سے غذا، غذا سے پیٹ کا بھرنا پھر اس کا خون بننا، خون سے مٹی کا یعنی لفظ کا بننا، پھر اس سے خون کا تو تمڑا بننا پھر اس میں اعضا کا اور شکل انسانی کا بننا (اور اسی پر قیاس کر لیجیے دنیا کی ساری چیزوں کو)۔ یہ درخ ہے جو انسان پر بحیثیت انسان ہونے کے کھولا گیا ہے یعنی ہر انسان اس کو دیکھ رہا ہے اور اس کا مشاہدہ کر رہا ہے۔ دوسرا رخ یہ ہے کہ یہ سب کچھ اللہ کی قدرت سے اور اس کے حکم سے ہو رہا ہے اور یہ سب اللہ کا نظر نہ آنے والا ہاتھ کر رہا ہے۔ یہ رُخ انسانوں پر بحیثیت انسان ہونے کے نہیں کھولا گیا اس لیے ہر انسان اس کو دیکھ نہیں پا۔ بلکہ یہ رُخ انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ انسانوں پر کھولا گیا ہے، یعنی یہ بات انبیاء علیہم السلام نے بتائی ہے کہ جو کچھ چیزوں سے بنتا ہوا اور ظاہر ہوتا ہوا نظر آتا ہے یہ چیزوں سے نہیں بنتا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم اور امر سے بنتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قادر ہیں کہ جس شکل سے جو چیز چاہیں بنا دیں یا بلا کسی شکل کے محض قدرت اور حکم سے چیز بنا دیں اسی طرح وہ قادر ہیں کہ جس چیز سے جو اثر چاہیں ظاہر کر دیں۔ پانی سے چاہیں توڑ با دیں اور چاہیں تو ترا دیں، آگ سے چاہیں تو جلا دیں اور چاہیں تو

نہ جلائیں، غذا سے چاہیں تو پیٹ بھرے اور چاہیں نہ بھرے، موت کی جگہ سے چاہیں تو زندگی نکال دیں اور زندگی کی جگہ سے چاہیں تو موت نکال دیں۔ معجزوں سے یہی بات ظاہر کی جاتی ہے کہ چیزوں میں کچھ نہیں ہے، اللہ جس چیز سے جو چاہے نکال سکتا ہے۔ وہ چاہے تو حکوتموں کی اسکیموں (اور مضبوطی) کو فیل کر دے اور حکوتموں کی اسکیمیں چلا دے، اُس نے نروڈ کی اسکیم کو فیل کر دیا اور ابراہیم علیہ السلام کی اسکیم چلا دی۔ فرعون کے ارادہ قتل کے باوجود موسیٰ علیہ السلام کو خود اس کے گھر میں پودا دیا اور اُس کو سارے لادشکر سمیت سمندر میں ڈال دیا۔ ابراہیم علیہم السلام سے بڑی کچھ کو ایسے میدان میں ڈلو کر جہاں کوئی آبادی نہیں تھی، زندگی کا کوئی سامان نہیں تھا، پینے کے لیے پانی تک بھی نہیں تھا، ان کی یہ اسکیم چلا دی کہ اس بچے کی اولاد یہاں والی، ہدایت (کی دعوت) لیکر سارے عالم میں جاوے اور سارے عالم سے لوگ یہاں حج کو آویں۔ خود اسکیم والا وہاں تھا بھی نہیں ملک شام میں تھا لیکن اس کی اسکیم چل گئی اور جس کچھ کے کھانے پینے کا اور حفاظت کا کوئی بندوبست نہیں تھا اس کی اولاد اقیوم الصلوٰۃ کو لے کر دنیا میں جانے لگی اور ساری دنیا سے لوگ آج تک حج کو وہاں آ رہے ہیں۔ ساری حکومتیں حج میں کتنے روٹے اُٹھا رہی ہیں لیکن حج کی حرکت برابر بڑھ رہی ہے اور اس طرح حضرت ابراہیم کی چلائی ہوئی اسکیم اب تک کیسے زور سے چل رہی ہے۔

کدھی سمجھتے ہیں کہ کھیتی اور باغات سے زندگی بنتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے قوم سا کو کھیتی اور باغات کے باوجود ہلاک کر دیا اور اسماعیل علیہ السلام کو ایسے جنگل میں جہاں کھیتی اور باغات کا نشان بھی نہ تھا پال دیا۔ آج دنیا کا یقین فوج پر ہے اللہ تعالیٰ نے ابرہہ کی فوج کو حقیر پرندوں سے ہلاک کر کے اس یقین کو غلط ثابت کر دیا۔ الغرض معجزات سے ظواہر کے عام انسانوں کے یقین کی پوری نفی ہوتی ہے۔ معجزات ظاہر کرتے ہیں کہ اللہ میں یہ قدرت ہے کہ وہ عصا کو اتر دے یا بنادیں، نار کو باغ بنادیں، ہاتھ میں روشنی اور چمک کی صفت پیدا کر دیں۔ دنیا کی ساری چیزیں اور ساری تسکلیں گھاس کے تنکوں سے نیکو اٹیم اور راکٹ تک اور اسی طرح ساری طاقتیں اور ساری حکومتیں قدرت خداوندی کے تحت ہیں۔ یہ چیزیں خود قدرت نہیں ہیں بلکہ قدرت ان پر نصرت کرتی ہے یہ سب چیزیں نانی ہیں اور قدرت غیر متبدل اور غیر فانی ہے۔ اللہ تعالیٰ چیزوں

سے زندگی بناتے بھی ہیں اور بگاڑتے بھی ہیں۔ کامیاب بھی کرتے ہیں اور ناکام بھی کرتے ہیں، غرض جو کچھ بھی ہوتا ہے چیزوں سے نہیں ہوتا اللہ کے حکم اور اس کی قدرت سے ہوتا ہے۔ کائنات کا یہ ورخ ہے جو انبیا علیہم السلام پر کھولا جاتا ہے اور انہی کے ذریعہ معلوم ہوتا ہے اور وہی قدرت کے اعتبار سے استغاثے کے طریقے لے کر آتے ہیں۔

عالم کی چیزوں پر نظر رکھ کر اور ان میں نفع نقصان سمجھ کر ان کو استعمال کرنے یا ان میں اپنے کو لگانے کا طریقہ ہر شخص خود تجویز کر سکتا ہے کیونکہ چیزیں نظر آتی ہیں اور ہر شخص ان کو دیکھتا ہے لیکن اللہ کا حکم اور اس کی قدرت جو چیزوں میں کام کرتی ہے وہ کسی کو نظر نہیں آتی اس لیے اُس سے استفادہ کا طریقہ انسان خود تجویز نہیں کر سکتا، یہ علم اللہ تعالیٰ انبیا علیہم السلام پر کھولتے ہیں اس لیے اُس سے فائدہ اٹھانے کے طریقے انہی سے معلوم ہو سکتے ہیں۔ انھوں نے انسانوں کو تحکوک اور چیزوں سے ہڑایا نہیں بلکہ یہ بتایا کہ اللہ کی قدرت اور اُس کے حکم کو تسلیم سمجھتے ہوئے ان چیزوں میں لگو اور یہ یقین بنا لو کہ جب تم اللہ تعالیٰ کے تشریفی اوامر کی تابعداری کرتے ہوئے ان شعبوں میں لگو گے اور ان چیزوں کو استعمال کرو گے تو اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے انہی چیزوں سے تم کو نفع پہنچائے گا اور یہ نفع آخرت تک چلے گا بلکہ وہیں بھر پور حاصل ہوگا جیسا ہے ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کا غنا کہ اللہ کے سوا کسی سے کچھ نہیں ہوگا اور کچھ نہیں ملے گا پس اللہ ہی کے کرنے سے ہوگا اور ملے گا اور ان کا فضل و کرم جب ہوگا جب ہماری زندگی اور چیزوں میں ہمارا لگنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر ہوگا۔

اب دو کام ہیں ایک اپنے میں لا الہ الا اللہ والے یقین کا پیدا کرنا اور دوسرا ہر عمل اور شعبہ میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر چلنے کا عادی بننا اور اس کی مشق کرنا۔ یہ دونوں باتیں پیدا کرنے کے لیے نماز دی گئی اور ایک عنایت دی گئی اور مسجد کو ان دونوں کام کو بنادیا گیا۔ مسجد سے دن رات میں پانچ دفعہ اعلان کرایا جاتا ہے جس میں سب سے پہلے چار دفعہ کھلایا جاتا ہے۔ اللہ اکبر اللہ اکبر۔ اللہ اکبر اللہ اکبر۔ اس کائنات میں جو کچھ ہے وہ عنایت اور جہ سے یعنی مٹی، پانی، ہوا اور آگ سے بنا ہے اور ان میں سے ہر ایک کا یہ حال کہ ان میں سے ایک ایک ساری دنیا کو ختم کرنے کے لیے کافی ہے۔ مٹی یعنی زمین اگر آدھے

دن کے لیے زلزلہ سے ہلا دی جائے تو ساری دنیا ختم ہو جائے۔ اسی طرح اگر باقی جھوڑ دیا جائے تو نوح علیہ السلام کے زمانہ کی طرح ساری دنیا غرق ہو کر فنا ہو جائے۔ اسی طرح اگر قوم عادی کی طرح آندھ جھوڑ دی جائے تو ساری دنیا کا خاتمہ ہو جائے۔ اسی طرح اگر آگ کو جلا ڈالنے کا حکم ہو جائے تو ساری دنیا رکھ کا ڈھیر بن جائے۔ تو اذان میں سب سے پہلے چار دفعہ کہا جاتا ہے ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ اللہ سب سے بڑا ہے آسمان و زمین اللہ کے سامنے کچھ بھی نہیں، عناصر رابعہ اور اُن سے جو کچھ بنا ہے وہ سب اللہ کی مخلوق ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، خدا کی ہستی کے سامنے ہر چیز حقیر اور بے حقیقت ہے، اللہ سب سے بڑا ہے۔ روس و امریکہ اور دنیا کی ساری طاقتوں اور حکومتوں کی اللہ کے سامنے کوئی حقیقت نہیں اللہ کی ہستی سب سے بڑی ہے ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ اس کے بعد دوسری بات یہ کہلوائی جاتی ہے ”اشہدان لا الہ الا اللہ“ بناؤ بگاڑو والا اللہ کے سوا کوئی نہیں، شکوں اور چیزوں سے کچھ نہیں ہوگا اللہ ہی کے کرنے سے ہوگا ”اشہدن لا الہ الا اللہ“ اس کے بعد کہلویا جاتا ہے ”اشہدان محمد رسول اللہ“ اللہ تعالیٰ جو سب سے بڑے ہیں اور جن کے ہاتھ میں بناؤ و بگاڑو اور کامیابی و ناکامیابی ہے اُن کی قدرت سے استفادہ کا طریقہ ہم خود نہیں جانتے، ہم اس راستہ میں نابینا ہیں، اس کے راہ نما حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں وہ اللہ کے رسول ہیں، اُن کے طریقے پر چل کر ہی اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم حاصل کیا جاسکتا ہے ”اشہدان محمد رسول اللہ“

اس کے بعد کہلویا جاتا ہے ”حَسْبِيَ عَلَى الصَّلٰوةِ، حَسْبِيَ عَلَى الْفَلَاحِ“ یہ باتیں اپنے اندر پیدا کرنے کے لیے اور اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم اور کامیابی حاصل کرنے کے لیے نماز کے لیے یہاں ڈکامیابی یہاں والے اعمال سے ملے گی۔

اللہ والے اعمال میں (یعنی عبادات میں) کچھ تو وہ ہیں جن کے ساتھ چیزوں میں بھی لگ سکتے ہیں، چیزوں سے کُلی انقطاع ضروری نہیں۔ حج روزہ، زکوٰۃ کا حال یہی ہے روزہ میں کھانا کھا تو نہیں سکتے مگر کھانا بچا سکتے ہیں، دوسروں کو کھلا سکتے ہیں، تجارت اور زراعت وغیرہ کے کام کر سکتے ہیں۔ ان کی باتیں کر سکتے ہیں، اسی طرح زکوٰۃ دیتے وقت کھانا بنا دوسرے کاموں میں لگنا شروع نہیں ہے۔ حج میں بھی دوسرے کاموں کی ممانعت نہیں ہے، یہاں تک کہ سلاکپڑا پہننے کی ممانعت ہے لیکن پہننے

کے لیے پکڑا لینے کی ممانعت نہیں ہے۔ لیکن نماز وہ عبادت ہے جس میں آدمی تمام چیزوں سے کٹ کر گننا ہے۔ نہ کھانا کھائیں گے، نہ کھلائیں گے، نہ بیکاریں گے، نہ کپڑا سئیں گے، نہ کسی سے کوئی بات کریں گے، دھیان بھی ہر چیز سے ہٹا کر اللہ پر لگانے کی کوشش کریں گے۔ تو اذان کے ذریعہ مسجد سے پہلے تو ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ اور اٹھنا لا الہ الا اللہ اور اٹھنا محمد رسول اللہ کی آواز لگو کر یقین درست کرنے کی دعوت دی جاتی ہے اس کے بعد نماز کے عمل کے لیے بلایا جاتا ہے جس میں چیزوں سے کٹ کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر اللہ سے وابستگی کی مشق کی جاتی ہے اور اس میں کامیابی بتائی جاتی ہے۔

بھائی دیتو! جو کوئی مشین بناتا ہے وہی اُس کے چلانے کا طریقہ اور بناؤ بگاڑ کی بات بھی جانتا ہے جو مشینیں باہر سے آتی ہیں اُن کے ساتھ بنانے والوں کی طرف سے چلانے کے طریقہ کے بارے میں ہدایات بھی آتی ہیں۔ انسان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے بنایا ہے ماں کے پیٹ میں رکھ کر بنایا ہے جہاں کسی دوسرے کا ہاتھ بھی نہیں لگ سکتا بلکہ نظر بھی نہیں جاسکتی، وہی اللہ جانتا ہے کہ انسان کی مشین کس طرح استعمال ہونے میں اس کا بناؤ اور تعمیر ہے اور کس طرح استعمال ہونے میں اس کا بگاڑ اور تخریب ہے۔ اُس نے پیغمبروں کو بھی بنانے کے لیے بھیجا اور سب سے آخر میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا، اب جو کوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کے مطابق اپنے کو استعمال کرے گا وہ کامیاب ہوگا اور جو اُن کے طریقہ کے خلاف اپنے کو استعمال کرے گا وہ ناکام ہوگا اور اس کی یہ ناکامی پوری طرح آخرت میں ظاہر ہوگی۔ جو انسانوں کے لیے اہلی اور دائمی عالم ہے۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو مختلف طبقات میں بانٹ دیا ہے حاکم، محکوم، امیر، غریب، کالے، گورے وغیرہ وغیرہ۔ اب ان کی تعمیر اور کامیابی ان مختلف طبقات کے جوڑ میں ہے جوڑ والے طریقے قرآن مجید نے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائے ہیں اور یہ بھی بتایا ہے کہ اگر ساری دنیا کے خزانے خرچ کر کے کوئی جوڑ پیدا کرنا چاہے تو پیدا نہیں ہو سکتا اللہ والے اعمال میں لگنے سے اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے جوڑ پیدا کر دیتے ہیں کُوْا لَافَقَہُتْ مَا فِی الْاَسْرَارِ جَمِیْعًا مَا اَلْفَتْ بَیْنَ خَلْقِهِمْ وَلَکِنَّ اللّٰہَ اَلَفَ بَیْنَهُمْ ۗ وَاے محمد آپ ساری

دنیا کے خزانے خرچ کر کے ان کے دلوں کو نہیں جوڑ سکتے تھے، ہم نے اپنی قدرت سے جوڑ دیا ہے) انسان کا مزاج ہے جو اُس سے فائدہ کھینچے اُس سے کٹتا ہے اور جو اُس کو فائدہ پہنچائے اُس سے جڑتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اور اس کی طرف سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ طریقہ بتایا جس پر چل کر ہر ایک دوسرے کو فائدہ پہنچانے والا بنے کوئی کسی سے فائدہ کھینچنے والا نہ بنے۔ غریبوں کو بتایا کہ مال والوں کے پاس جو کچھ ہو اس سے فائدہ اٹھانے کا خیال نہ دل سے نکال دیں اور خود اپنی ذات سے ہر غریب، امیر کو فائدہ پہنچانے والے بن جاویں۔ مثلاً وہ راستہ نہ جانتے ہوں تو خود چل کر اور تکلیف اٹھا کر ان کو راستہ بتا دیں، میت ہو جائے تو اُس کے اٹھانے اور دفن وغیرہ میں مدد دیں خود قبر کھودنے میں لگ جائیں، بہار پڑ جائیں تو عیادت کریں، محض اللہ کے لیے ان کا بوجھ اٹھا دیں اور اگر ان کے بڑے ہوئے پیسے کمیں مل جائیں تو بہتہ چلا کر ان تک پہنچا دیں، کوئی حظ رہے تو ان کی حفاظت کریں، بہرہ دیں، راستہ دیں اگر ان کی موٹر کمیں پھنس جائے تو نکالنے میں مدد کریں اور ضرورت ہو تو اپنے جھونپڑے میں ان کو ٹھہرائیں اور جو میسر ہو کھلائیں۔ اور جب وہ ان خدمتوں کے عوض میں پیسے دینے لگیں تو کمیں کہیں۔ نہ جو کچھ کیا تھا خدا کے راضی کرنے کے لیے اور اُس سے ثواب لینے کے لیے کیا تم سے کچھ لینے کے لیے نہیں کیا تھا؟ پیسے تم کو مبارک — یہ غریبوں کو بتایا گیا — اور مال والوں کو بتایا گیا کہ اپنے مال کی ہر جنس اور ہر قسم غریبوں پر لگائیں، پیسے بھی خرچ کریں کھانے میں بھی ان کو مشرکہ کریں کپڑے بھی ان کو لا کر دیں۔ اپنی موٹر اور سواری بھی ان کے استعمال کے لیے دیں اور جب اس کے عوض میں غریب اپنی جاتی خدمت کے لیے پیش کریں تو یہ مالدار اُن سے کہیں کہ تم سے کوئی جزا نہیں چاہتے خدا سے لے لیں گے جب یہ طریقہ چالو ہو گا تو غریبوں سے امیر اور امیروں سے غریب جڑ جائیں گے۔

ایسے ہی حاکموں اور محکموں کو بتایا گیا کہ وہ ایک دوسرے کو فائدہ پہنچانے والے بنیں فائدہ کھینچنے والے نہ بنیں۔ حاکموں سے کہا گیا کہ حکومت کے جو اختیارات اور جو وسائل اُن کے پاس ہوں وہ اُن سے محکموں کو فائدہ پہنچائیں اور اُن کو سہولتیں پہنچانے کی کوشش کریں، ان کا تجارتوں اور زراعتوں میں ان کی مدد کریں اُن کے لیے قانونی مشکلیں پیدا نہ کریں، اُن سے لینے

اور کھینچنے والے نہیں بلکہ اُن کو دینے والے اور نفع پہنچانے والے بنیں۔ جب اہل حکومت ایسا کریں گے تو بسبک کے عوام اُن کو بدلتا ہی نہ چاہیں گے انکیشن کے ہنگاموں کی ضرورت ہی نہ ہوگی۔ اسی طرح محکوم عوام سے کہا گیا کہ وہ حکومت والوں سے لینے کی نہ سوچیں بلکہ ان کو اپنے جان مال سے فائدہ پہنچانے والے بنیں اور اُن کے مسائل میں ان کی مدد کریں اُن کے لیے مشکلات پیدا نہ کریں، اُن سے اگر کوتاہیاں ہوں تو درگزر کریں اور اللہ کے حوالہ کریں۔

الغرض ہر طبقہ کو دوسروں کی نفع رسانی کے طریقہ پر لگا یا گیا اور بتایا گیا کہ اپنے جان مال اور درد و فکر کا زیادہ حصہ دوسروں کے بنانے پر لگاؤ۔ یہ اسلام کا بتایا ہوا طریقہ ہے اگر اس پر چلا جائے تو ہر طبقہ کا دوسرے سے پورا جوڑ ہو گا اور ہر کام دیانت داری سے اور ٹھیک ٹھیک ہو گا، کوئی بے ایمانی سے روپیہ اور جائیداد پیدا کرنے کی فکر نہیں کرے گا اور اگر اس کے برعکس بن فائدہ اٹھانے کا ہوا تو بھوٹ ہی بھوٹ ہوگی اور لوگوں کی منتیں خراب ہوں گی۔ پھر یہ ہو گا کہ بیکاس لاکھ کے ٹھیکے والے بل پر صرف دس لاکھ کی لاگت لگائی جائے گی جس کی وجہ سے بل کمزور بنے گا، کوئی شرک ٹھیک نہیں بنے گی، کوئی کام ٹھیک نہ ہو گا۔ خوب سمجھ لو لینے والے ذہن سے کوئی تعمیر نہیں ہو سکتی، تعمیر نفع رسانی اور دوسروں کو دینے والے طریقہ سے ہو سکتی ہے۔ اور نفع رسانی کا ذہن جب ہی بن سکتا ہے اور اپنے پاس والی چیز دوسروں پر لگانے کا طریقہ جب ہی چالو ہو سکتا ہے جب یہ یقین دل میں اتر جائے کہ دینے والے تو بس اللہ ہیں، چیزوں سے کچھ نہیں ہوتا اللہ کے کرنے سے ہوتا ہے اور میں جب اس کی رضا کے مطابق استعمال ہونگا تو اللہ میرے سب کام بنادیں گے اور نعمتوں کے دروازے کھول دیں گے۔ اس کی شق نماز میں ہوگی۔

آج کہتے ہیں کہ موجودہ زمانہ میں اسلام چلنے والا نہیں ہے، صحیح ہے! لینے کا ذہن رکھنے والوں میں دینے کا طریقہ کیسے چلے، اسلام کو اپنی خواہش اور اپنی حالت کے مطابق بنا کے جلاؤ گے تو وہ اسلام رہے گا ہی نہیں وہ تو تمھاری بنائی ہوئی ایک نئی چیز ہو جائے گی۔ کسی نے اپنے بدن پر گودنے والے سے شیر کی تصویر بنوائی چاہی جب وہ سوئی اسے گودنے لگا اور تکلیف ہوئی تو گودنے والے سے کہا کہ کیا بنا رہے ہو؟ اُس نے کہا کہ پہلے شیر کی

دُم بنار ہوں، اس آدمی نے کہا کہ دُم چھوڑ دو بے دُم کے تو بھی شیر کی تصویر بن سکتی ہے، اُس نے دُم چھوڑ دی اور دوسری طرف سے بنا نا شروع کیا، اب اُس نے کہا کہ اب کیا بنا رہے ہو، اُس نے کہا کہ کان بنا رہا ہوں اُس نے کہا کہ بے کان کے بھی شیر بن سکتا ہے تم کان نہ بناؤ بے کان کا شیر بنا دو — تو بھائی دوستو! یہی اسلام کے ساتھ ہو رہا ہے کہ اپنے مزاج کے بدل جانے کی وجہ سے اسلام پر چلنا مشکل ہو رہا ہے تو اسلام کی قطع برید کی جارہی ہے اور اُس کو اپنی خواہش کے مطابق بنایا جا رہا ہے اس لیے رب کے پہلا کام یہ ہے کہ اپنے مزاج کو اسلام کے مطابق بنالیا جائے اور یہ جب بنے گا جب اس بات کا یقین پیدا ہو جائے کہ کسی مخلوق سے کچھ نہیں ہونا سب اللہ سے ہوتا ہے اور حالات کا بناؤ بگاڑ اور تعمیر و تخریب اور کامیابی ناکامی چیزوں کے ہونے نہ ہونے سے نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کے فیصلہ سے ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ بنانے اور بچکانے کا فیصلہ جب کریں گے جب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر آ جاؤں گا — تو اس راستہ پر چلنے کے لیے خارجی نہیں بلکہ داخلی دو لیتیں چاہئیں، خدا کا یقین ہو، خدا کا دھیان ہو، خدا کا خوف ہو — محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر خدا کے خزانوں سے ملنے کا اور نعمتوں کے دروازے کھلنے کا یقین ہو — ان اندرونی تبدیلیوں کے لیے کچھ کرنا پڑے گا، چیزوں سے کامیابی کا یقین ہٹانے کے لیے اور اللہ سے کامیابی کا یقین جانے کے لیے کچھ مدت کے لیے چیزوں میں سے ٹکنا ہوگا، ایمان کی مجلسوں میں بیٹھ کر ایمان کی باتیں سننا سنانا ہوگا، نماز کے فضائل اور اُس کے برکات معلوم کر کے اس یقین کے ساتھ نماز میں لگنا ہوگا کہ ہم خدا میں لگیں گے تو خدا ہم کو نوازیں گے، اسی طرح اذکار و تسبیحات کے فضائل معلوم کر کے اُن کے یقین کے ساتھ اُن میں لگنا ہوگا۔ دوسروں کے ساتھ اچھے سلوک اور خدمت کی مشق اس یقین کے ساتھ کرنی ہوگی کہ ہم جتنا اچھا سلوک اللہ کے بندوں کے ساتھ کریں گے ویسا ہی اچھا سلوک اللہ تعالیٰ اپنی شان عالی کے مطابق ہمارے ساتھ کریں گے۔ خاص کر ایمان کی نسبت سے ہر مسلم کے اکرام کی اور اپنے کو حقیر و کمتر سمجھنے کی مشق کرنی ہوگی — ان باتوں کی دوسروں کو بھی دعوت اپنی حاجت سمجھ کر اس یقین کے ساتھ دینی ہوگی کہ جب میں اللہ کے دوسرے بندوں میں اس کے لیے کوشش اور محنت کروں گا اور اس راستہ میں تکلیفیں اور ذلتیں اٹھاؤں گا تو اللہ تعالیٰ مجھے ان چیزوں سے

محروم نہ رکھیں گے۔ اس کی بھی مشق کرنی ہوگی کہ یہ سارے کام صرف اللہ کی رضا کے لیے ہوں۔ اس طرح کچھ مشق کر لینے سے انشاء اللہ سب طبقوں میں جوڑ کی شکل پیدا ہو جائے گی۔ امریکہ والوں نے سب کچھ بنالیا لیکن کالوں اور گوروں کو جوڑنے میں وہ بالکل ناکام رہے۔ اس طرح انہوں نے شراب بند کرنے کے لیے کروڑوں روپیہ خرچ ڈالا اور ساری کوششیں کر لیں لیکن بجائے کسی کے اُس میں اور زیادتی ہوئی، الحمد للہ اس تبلیغ کے عمل سے لاکھوں ایسے آدمیوں کے جرائم چھوٹ گئے جن کا جرائم چھوڑنا ناممکن معلوم ہوتا تھا۔

الحمد للہ اس کام میں سارے ہی طبقات لگ رہے ہیں، جو طبقہ اس پر محنت کرتے گا اور یہ باتیں اپنے اندر پیدا کر لے گا اُس سے سب لوگ جڑ جائیں گے، ہم اگر اپنے ہی ساتھ جوڑنا چاہتے تو جوڑنے کی یہ ترکیب آپ کو نہ بتاتے۔ ہم چاہتے ہیں کہ آپ سب اس طریقہ پر کچھ محنت کر لیں پھر دیکھیں کہ اللہ تعالیٰ آپ ہی کے ذریعہ کتنی آسانی سے سب طبقوں کو جوڑتا ہے۔

آج ہر طبقہ میں ہر جگہ جو تاجیل رہا ہے اور مسائل بگڑتے چلے جا رہے ہیں۔ اس کا علاج صرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ میں ہے۔ جو جتنا کرے گا اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ اتنا پالے گا۔

ہم نے اس کام کے لیے کوئی انجمن نہیں بنائی نہ اس کا کوئی دفتر ہے نہ رجسٹر ہے نہ فنڈ ہے۔ پھر مارے ہی مسلمانوں کا کام ہے، ہم نے موجودہ طریقہ پر کوئی علیحدہ جماعت بھی نہیں بنائی ہے۔ جس طرح مسجد میں نماز کے عمل پر مختلف طبقوں اور مشغلوں والے مسلمان آکر جڑ جاتے ہیں اور نماز سے فارغ ہو کر اپنے اپنے گھروں اور مشغلوں میں چلے جاتے ہیں، اس طرح ہم آپ سب سے کہتے ہیں کہ کچھ وقت کے لیے اپنے گھروں اور مشغلوں سے نکل کر یہ محنت اور مشق کر لیجیے اور پھر اپنے گھروں اور مشغلوں میں آکر ان اہولوں کے مطابق لگ جائیے۔ آپ نے اگر یہ چیز محنت کر کے حاصل کر لی تو دنیا بھر کے سائنس والے آپ سے یہ طریقہ سیکھنے آئیں گے اور خدا نے چاہا تو آپ دنیا کے امام ہوں گے۔

عبدالنبویؑ میں دینی محنت کا نقشہ

دینی محنت کرنے والے الفقارے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ
کا ایک خطاب

علیہ امتحان فریدی صاحب (مرکب آباد)

یوں سمجھیے کہ ایک دینی محنت ہو بہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نے ایک خاص نقشے کے ساتھ کی ہے ہم چاہتے ہیں کہ اس محنت کو ان کے طریقے پر سمجھیں اور کریں۔

الحمد للہ احباب نے چند مقامات میں تقویراً تقویراً اس محنت کو سیکھنا شروع کیا ہے لیکن کسی جگہ کی محنت کامل نہیں ہو بلکہ ابتدائی درجوں میں ہو۔ اب اگر ہر جگہ کی محنت کرنے والے یہ سمجھیں کہ پوری محنت یہی ہو جو ہو رہی ہے تو پھر اصل شکل پر کوئی نہیں پہنچ پائے گا۔ اب جو انسان بھی محنت شروع کرے وہ یوں سمجھے کہ سیری محنت ابتدائی شکل پر ہے اس کو کرتے کرتے اس شکل پر پہنچنا ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے ساتھیوں نے کی تھی۔ جب وہ اصل محنت ہو تو انسان اپنی محنت کو اس کے مقابلے میں بالکل ادنیٰ سمجھے۔ لہذا اصل محنت کو سامنے رکھ کر نیت کرے کہ انشاء اللہ مجھے ترقی کر کے انتہا تک پہنچنا ہے۔

اب ایک تویہ سوچنا ہے کہ اس محنت کا فائدہ کیا ہے؟ دوسرے یہ سمجھنا ہے کہ وہ محنت کیا ہے؟ اس محنت کا فائدہ یہ ہے کہ محنت کرنے والوں کو اور ساتھ ہی ساتھ دوسرے انسانوں کو ہدایت مل جائے اور انسان دین پر اتنا ہی چلیں گے جتنی خدا کی طرف سے ہدایت ملے گی۔

تو اب محنت کی سطح جتنی بلند ہوتی جائے گی اتنی ہی خدا کی طرف سے ہدایت کی تقسیم عام ہوتی جائے گی وہ محنت جب ختم ہو جاتی ہے تو ہدایت مسلمانوں میں سے کلنا شروع ہو جاتی ہے پہلے ہدایت کا روبرو اور معاشرت میں سے نکلتی ہے کہ کاروبار میں جو دین کے احکامات ہیں ان کو چھوڑ کر دوسرے طریقوں کے کاروبار چلانے لگتے ہیں پھر فراغ نفس نکلتے ہیں اور پھر مختلف برائیاں داخل ہونے لگتی ہیں۔ حتیٰ کہ مسلمان دین سے نکلنے لگتے ہیں اور جب یہ دین کی محنت کی جاتی ہے تو ہدایت خدا کی طرف سے آتی شروع ہوتی ہے پھر جس درجے میں محنت ترقی کرتی جائے گی ہدایت پھیلتی جائے گی۔

ہدایت کی ایک سطح یہ ہے کہ نماز پڑھنے لگیں۔ دوسری یہ ہے کہ روزے رکھنا شروع ادا کرنے لگیں تیسرے یہ کہ مال کمانے اور خرچ کرنے میں احکامات شرعیہ کی تعمیل ہونے لگے۔ اس سے آگے یہ ہوتا ہے کہ خدا تمام انسانوں کو ہدایت دینے لگے۔ ہدایت کے بقدر دین زندہ ہوگا اور ہدایت محنت کے بقدر آئے گی۔ تو اب ہم جو یہ دیکھتے ہیں کہ لوگ دین پر نہیں چل رہے ہیں بلکہ اس سے نکل کر بے دینی میں داخل ہو رہے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ محنت نکل چکی ہے اب جتنی جہاں کے مبذول نے دین کی محنت شروع کر دی ہے اتنی خدا نے پاک نے ہدایت دینی شروع کر دی ہے اور بقدر ہدایت کے دین زندہ ہونا شروع ہو گیا ہے۔ جہاں نمازی نہیں تھے وہاں کچھ نمازی ہو گئے۔ جہاں روزے نہیں تھے وہاں کچھ روزے زندہ ہو گئے۔ جہاں حج نہیں تھا وہاں کچھ حج قائم ہو گیا۔ جہاں تعلیم کا رواج نہ تھا وہاں تعلیم ہونے لگی۔ لیکن ہدایت اس سطح کی ابھی نہیں ملی کہ کمائیوں کے اندر کے احکام پورے کریں اور کھانے پینے، مکان بنانے میں اور لبین دین میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم والی راہ اختیار کریں تو ابھی ہم مسلمان بھی اس کے محتاج ہیں کہ محنت کی سطح بلند ہو تاکہ پوری زندگی میں اسلام پر چلنے کی سعادت حاصل ہو اور دوسرے انسانوں کو بھی اسلام کے سمجھنے کی ہدایت ملے۔ اب اس محنت میں دونو عینیں ہیں۔ ایک تو محنت کرنے والوں کی تو اور بڑھانا دوسرے یہ محنت جو لوگ کر رہے ہیں ان کا مقدار محنت کی شکلوں میں بڑھنا۔ یہ دو علیحدہ لائنیں ہیں۔ اگر لاکھوں محنت کرنے والے بن جائیں مگر محنت تھوڑی تھوڑی کریں تو ہدایت تھوڑی تھوڑی آئے گی۔ اگر خدا ایسی صورت کرے کہ جو محنت کر رہے ہیں ان کی مقدار محنت بڑھ جائے تو مسلمانوں کو بھی ہدایت ملے گی اور تمام انسانوں

کو بھی لے گی۔

ابھی تک جو ہماری محنت کی نوعیت ہے وہ یہ ہے کہ مشغول لوگ اپنی مشغولیتوں میں سے حضور را
تھوڑا وقت اس طرح نکال رہے ہیں کہ ان کے دینی مشاغل میں فرق نہ پڑے۔ حق تعالیٰ شانہ نے
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں سے دین کے لیے قربانیاں دلوائیں ہیں تو اب محنت
کرنے والوں میں جتنی حضور والی قربانی پیدا ہوں گی محنت کی سطح بلند ہوگی اب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
اور ان کے ساتھیوں کی محنت بتلانا چاہتا ہوں جس سے ابھی ہم بہت دور ہیں۔ لیکن اگر اس محنت کو
سامنے رکھ کر چلتے رہیں گے خدا دہاں تک پہنچا دے گا تو ہر کام کرنے والے کو محنت کے اس انتہائی نقشہ کو سامنے رکھ کر دہاں
تک پہنچنے کی نیت کرنی چاہیے یہ بات تو آپ لوگ جانتے ہیں کہ سارے عرب میں مدینہ والوں کی محنت دین پھیلا رہی۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کا عرب کا رقبہ چھوٹا نہیں تھا۔ ہندوستان کے برابر نہیں تو اس سے
بہت کم بھی نہ تھا۔ اس وقت دنیا میں کمائیوں کے جو طریقے رواج پذیر تھے وہ بھی نہ تھے پوسے ملک
میں کوئی حکومت قائم نہ تھی جس کے ذرائع وغیرہ کی نوکریوں کے ذریعہ بھی رزق کی سہولت حاصل نہیں
تھی۔ اس زمانے میں بیت اللہ پر آنے والے حجاج سے بھی دہاں کچھ وصول نہیں کیا جاتا تھا بلکہ حجاج
کی مدارات میں ہر ایک کچھ خرچ کرتا تھا۔ لہذا حج کا شعبہ بھی اس زمانے میں کمائی کا شعبہ نہیں تھا۔
کھیت اور باغات بھی گویا نہیں تھے تجارتی نظام بھی مکمل طور پر غیرہ کے علاوہ نہ تھا کہیں کہیں
کھجور انگوڑا اور انار کے کچھ باغات تھے۔ چند مقامات تھے جہاں چھوٹے پیمانے پر تجارت ہوتی تھی۔
غرض کہ پورا عرب عام طور سے تنگابھوکا بیاسا عرب تھا۔ نہ سب کے پاس کپڑے تھے نہ مکان تھے۔
پانی اور کھانا بھی پوسے عرب کو نہیں ملتا تھا۔ بھوک کی شدت میں کپڑے مکوڑے بھی کھا جاتے
تھے۔ یہاں تک کہ زمین پر پڑا ہوا خون غیر تحقیق کے کو کس چیز کا ہے کس جگہ کا ہرچاٹ جاتے تھے۔ اکثر
علاقے کمائی سے خالی اور بھوک سے بھرے ہوئے تھے۔ بادشاہوں تک کی ہمت نہیں تھی کہ اس
ملک پر حکومت کریں۔ حکومت کرنے کے لیے بھی اخراجات کی ضرورت ہے اس وقت نہ پٹرل تھا
نہ سونا عرب کے کنارے پر قیصر کسی کی حکومتیں فوجی نظام رکھتی تھیں کہ عرب ان پر کسی وقت بھی
چڑھائی نہ کر دیں۔ ورنہ کوئی نظام حکومت پوسے عرب بھر میں نہ تھا۔ تو جس ملک میں نظام
چلانے کے لیے حکومتوں تک کی ہمت نہ پڑتی ہو اس ملک میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے محنت کی

یہ جو مقامات تجارت و ذراعت کے مراکز تھے وہ سب ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں کہلے
سوائے مدینہ پاک کے آدمیوں کے سارے ملک کے خوشحال قبائل مخالف تھے۔ سارے عرب منظر تھا
کہ کئے والے اسلام لائیں تو ہم بھی لائیں اور مکہ والوں نے آپ کی زندگی کے آخری دو دن تک مقابلہ
کیا۔ اب ایسے حالات میں جتنا کام ہوا تمام کا تمام مدینہ کی بستی سے ہوا۔ جہاں بھی کوئی ایمان لانا
اسے مدینہ بلایا جاتا۔ تو مدینہ ایسی بستی بن گیا جہاں لوگ خاندان اور برادریاں چھوڑ چھوڑ
کر آکر رہنے رہے۔ اور جب قوم سے نکل کر آتے تھے تو اپنا مال بھی لے کر نہیں آ سکتے تھے۔ مدینہ
والوں کو ان کے رہنے کھانے پینے کا انتظام کرنا پڑا تھا۔ اب یہ ایسی بستی بن گئی جہاں مہاجر
اور انصاری برابر ہو گئے۔

آنے والوں میں کچھ تو تھے ہی فقیر کچھ کے روزگار ٹوٹ گئے، کچھ کے اموال مقام والوں
نے چھین لیے غرضیکہ مدینہ میں آنے والے سب ہی فقیر بن کر آئے۔ ان فقروں اور مدینہ کے انصار کو
لے کر آپ نے دین کی محنت کا کام شروع کیا۔ باہر سے آنے والوں کو کاہد بار کرنے سے نہیں ڈکا گیا جب تک
کما کی تسکین وجود میں آئیں معاویوں نے سب کی ضروریات مہیا کیں غرض کہ مدینہ میں بسنے والوں پر اتنا بوجھ
پڑ گیا تھا اور ان کے حالات ایسے ہو گئے تھے کہ کم از کم دس سال تک اپنے کاروبار چلانے یا زیادہ اخراجات مہیا
کرنے کے سبب ان کو کہیں باہر نہیں نکھنا چاہیے تھا۔ کما کی دے لے نظام کا یہی تقاضا تھا انصار پر چونکہ سب
آنے والوں کا خرچ بھی پڑ گیا تھا اس لیے کھیتوں اور باغات کے کام میں بھی زیادہ انہماک کی اور زیادہ دقت
لگانے کی ضرورت تھی تاکہ آنے والوں کے اخراجات پورے کر سکیں کیونکہ مدینہ کے انصار کے بہت گھروں پر
کئی کئی خاندان ٹھہر ہوئے تھے۔ الغرض ان ضرورتوں کے اعتبار سے باہر نکلنے کا بالکل موقع نہیں تھا۔
لیکن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ والوں کو کما کی چھٹی دینے کی بجائے دین کی پوری محنت اسی دس
سال میں کی اور کرائی اور دین کی محنت کا ایک ایسا نقشہ قائم کیا کہ انسان فی زندگی میں جو تقاضے ہیں گھر
والوں کی پرورش (دیکھ بھال) مال دولت کمانے کا عمل ان دونوں عملوں کو ہمارا جبرہہ کہہ دیں کی محنت
عمل کو آگے بڑھایا اور صحابہ کرام کو ایسی تربیت دی کہ جس دقت اللہ کے راستے میں نکلنے کو کہا جائے اور
جتنوں کو کہا جائے اور جہاں کے لیے کہا جائے سب تقاضوں کو چھوڑ کر نکل جائیں۔ یہاں تک کہ جو تکلیف
کے دقت نکلنے کو کہا انھیں مدینہ میں سونے نہیں دیا جس طرح کچے نمازی اذان کی آواز سن کر تمام کام چھوڑ

کرمناز کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح مدینہ والے خدا کے راستے میں نکلنے کی آواز پر کھڑے ہو جاتے تھے جس وقت المٹر کے راستے میں ایمان و دین کے تقاضوں پر آواز لگتی یہ آواز سو سے خریدتے وقت سنیں یا دوکان کھولتے وقت کان میں آئے یا خرید و فروخت کے انتہائی انہماک کے وقت سنی جائے یہ آواز کھجور کے باغوں میں کھجوروں کے ٹوڑنے کے وقت لگنے لگا ہونے کے وقت لگے یا رخصتی ہونے کے وقت لگے عورتوں کے بچہ پیدا ہونے کے وقت لگے یا بیماری کے وقت لگے یا عزیزوں اور گھروالوں کی موت کے وقت لگے۔ اس کی مشق کر لی تھی کہ جس وقت آواز سنیں سب چھوڑ چھاڑ کر گل جائیں جو پاس ہو لے جس جہاں ضرورت ہو چلے جائیں جسے وقت کا تقاضا ہو دہاں گزادیں جو جان پرستے اسے جھیلیں یہ مزار بن گیا تھا خدا کے راستے میں نکلنے والوں کا۔ مدینہ پاک کے دس سال کے قیام میں ڈیڑھ سو جماعتیں نکالیں جن میں سے ۲۵ سفروں میں آپ خود تشریف لے گئے۔ کسی میں دس ہزار آدمی نکلے کسی میں پچاس نکلے کسی میں تیس یا چالیس ہزار نکلے کسی میں تین سو تیرہ نکلے کسی میں کسی میں پندرہ کسی میں سات، یا آٹھ نکلے۔ مدت کے اعتبار سے کسی میں دو ماہ خرچ ہوئے کسی میں تین ماہ کسی میں بیس دن کسی میں پندرہ دن خرچ ہوئے۔ بقیہ جو سو او جماعتیں نکالیں ان میں بھی ہزار نکلے یا پانچ سو اور چھ سو بھی کم و بیش سب طرح کے نکلے رہے۔ مدت بھی چھ ماہ چار ماہ سب طرح کا وقت لگا اب حساب لگاؤ کہ ہر آدمی کے حق میں باہر گزارنے کا کتنا وقت پڑا۔ اور سال میں کتنے سفر کیے اگر سب سفروں کو جوڑ کر تخمینہ کر دگے تو سال میں چھ ماہ یا سات ماہ ہر آدمی کے حصہ میں آئیں گے اب اس نقل و حرکت کی کوشش سے مختلف مقامات کے انسانوں کو مدینہ آنے کی دعوتیں ملیں کہ اسلام مدینہ میں آکر سیکھو۔ چون کہ اسلامی زندگی ماحول سے آئے گی۔ اس زندگی کا ماحول صرف مدینہ میں تھا تو باہر نکلنے والوں کو مدینہ منورہ کے قیام کے زمانے میں باہر سے آنے والوں کو دین سکھانا پڑتا تھا پھر مدینہ والوں کو اپنے لیے بھی علم حاصل کرنے کے لیے وقت کا لٹنا پڑتا تھا۔ مدینہ کے قیام کے زمانہ میں مسجدوں کے لیے وقت مانگا جاتا تھا۔ تاکہ سیکھنے سکھانے کا فہم مسجدوں میں قائم رہے اور آنے والوں کو سنبھالا جاسکے جب ان لوگوں نے روزانہ کی زندگی ایسی بنائی کہ اگر وہ دوسروں نے مل کر تجارت شروع کی تو باری لگائی ایلا کہ ان کی کوئی کمی نہ ہو کسی وقت کوئی کمی نہ ہو کسی کوئی شام کو ہو نہ چتا اور رات کو رہتا، عشاء بعد سے عبادت میں لگا رہتا پھر سوتا۔ کچھ عشاء پڑھتے ہی سو جاتے اور پچھلے وقت میں تہجد ادا کرتے۔ اس طرح جو بیس گھنٹے مسجد میں تقامی مسلمان موجود رہتے۔ اب جو باہر سے

وقت پہنچتے آدمی مسجد میں ان کو سنبھالنے کو موجود ملے، کبھی تعلیم کے حلقہ ہو رہے ہیں تو آنے والوں کو اس میں بٹھاتے، نماز ہو رہی ہے تو اس میں شامل کر رہے ہیں۔ ذکر اذکار جس وقت ہو رہا ہے اس میں جوڑ رہے ہیں اس طرح آنے والے بھی اپنے کو خالی کسی وقت نہیں سمجھیں گے! اب حساب لگاؤ چھ سات ماہ تو باہر خرچ ہوئے مسجدوں کی باری میں بھی دو ڈھائی ماہ نکل گئے! اب دنیاوی ضرورتوں کے لیے کتنا وقت رہ گیا۔ ہر شخص کا وقت بے پردہ نقل و حرکت میں بہت سا لگ گیا اور کافی وقت مدینہ آنے والوں کے سنبھالنے میں لگ گیا۔ ذرائع آمدنی تو عام حالات سے بھی کم ہو گئے اور اخراجات کئی گنا زیادہ بڑھ گئے۔ باہر کی نقل و حرکت کا خرچ، اپنا اور گھروالوں کا خرچ جو دوسرے باہر سے مدینہ میں آئیں تو ان کا خرچ جو مدینہ کے غریباں ہر نکل رہے ہیں ان کا سفر خرچ، سواری، لباس، کھانا، باہر والے خوشحال آئیں ان کی بھی عیوشیں کرنا، پھر جن علاقوں میں تخط ہوتا وہ بھی مدینہ پاک آئے، انکی بھی مدد کرنا، غرضیکہ خرچ تو نقل و حرکت کے زمانے میں بھی اذقیام کے زمانے میں بھی بہت بڑھ گیا اور کمائی کی شکلیں ٹوٹ گئیں، تیجہ یہ ہوا کہ باہر بھی اور مقام پر بھی جاتے پھیلنے پڑے، سردی بھی سہی پڑی، گرمی بھی برداشت کرنی پڑی، غرض کہ ہر قسم کی تکلیفیں اٹھانی پڑیں پناہیٹ کاٹ کاٹ کر مقامی اور بیرونی خاکیوں کو چلایا، تو جب ایمان کا کام کرنے والوں نے ایمان کے تقاضوں کو کمائیوں اور گھر کے تقاضوں پر مقدم کر دیا تو حق تعالیٰ شانہ نے اس نقشہ سے خوش ہو کر تمام عرب کی بسنے والی قوموں کو اسلام میں داخل کر دیا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کی قربانی کی برکت سے ان تمام انسانوں کی تربیت ہو گئی جن کی تربیت کی حکومتوں کو بھی ہمت نہیں ہوتی تھی آپ ایسی حالت میں دنیا سے تشریف لے گئے۔ جب سارا عرب اسلام سے منور ہو چکا تھا اور مدینہ کا ایک ایک گھر مال سے خالی ہو چکا تھا، پھر حق تعالیٰ شانہ نے قیامت تک کے آنے والوں کو یہ دکھانے کے لیے کہ اسلام ذات محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی محنت سے پھیلا ہے آپ کے تشریف لے جانے کے بعد اکثر عرب قبائل کو پھر مرتد بنا دیا تاکہ قیامت تک کے آنے والوں کو پتہ چل جائے کہ جب بھی ہم اس محنت کو لے کر اٹھیں گے تو سارے عالم کے خاکے درست ہو جائیں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دصال ہوتے ہی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ کے مسلمانوں کو بیٹھنے نہیں دیا بلکہ ایک مہینہ سب کو خدا کے راستے میں نکال دیا، اسی بھوک اور پیاس میں اسی غم کی حالت میں نکلا۔ یہاں تک کہ تین دن اور تین راتیں مدینہ پر ایسی گزریں کہ ہر وقت ملے کا خطہ تھا اور مدینہ

پاک بانغ مردوں سے گویا بالکل خالی تھا۔ اکثر تو ملک شام کے رخ پر جیش اہل دین بیٹھے گئے۔ بقیہ ڈیرہ سو قریب
دو جا میں نکلے ظاہر کے اعتبار سے نکلنے کا موقع بالکل نہ تھا۔ محض حکم کی تعمیل کے جذبے سے نکل گئے۔ اللہ رب العزت
اس محنت کی پوری دنیا کو تحیت دکھائی۔ ایک قبل عرصہ میں سارا عرب اسی نقشہ پر آگیا۔ ایک عرب گھرانہ بھی اسلام
سے باہر نہیں رہا۔ اور اس میں صرف ایک ماہ لگا۔ صرف یہی نہیں کہ مسلمان بن گئے، بلکہ ایمان کی پوری محنت پر لوٹ آئے۔
تو اصل ایمان کی محنت کا نقشہ یہ ہے کہ ایسی فضیلت پر پہنچ جائے کہ جس کو جس وقت جہاں کے لیے
کہا جائے سب متاعل چھوڑ کر راہ خدا میں چلا جائے، اور جب باہر کے آدمی دین سیکھنے کی لیے اس کے مقام
پر آئیں تو یہاں بھی ان کے ساتھ لگ جائے، تو اب آپ غور کیجئے کہ آج کی محنتوں میں اور اس محنت میں
کتنا فرق ہے۔ تو اصل سمجھو اس نقشے کو اور یہ سمجھو کہ ہماری دلی محنتیں ابتداء ہی ہیں اور ہمیں ان جیسی
محنت کرنے والا خدا ہے۔ پوری پوری جان لگانے والا خدا ہے۔

مختصر سی زندگی ہے! اس میں سے تھوڑا سا وقت ضروریات کے لیے کمانے پر لگائیں گے اور بقیہ
تمام وقت دین کی محنت پر صرف کریں گے! اب ذہن میں یہ رکھیں کہ چونکہ یہ قربانی حضور صلی اللہ علیہ وسلم
اور صحابہ کرام کے اندرون سے نکلی ہے اس لیے ان کے بدن اور درج کے افراد اس قربانی میں موجود ہیں
لہذا قضی یہ قربانیاں کام کرنے والوں میں بڑھیں گی تاہی ہدایت حق تعالیٰ شانہ کی جانب سے آئیگی۔
دین والوں سے نہیں پھیلے گا بلکہ دین کی محنت سے کمائیوں کے نقشے میں ہونے والی کمالات اور
کمیاں آئیں گی! اس قربانی سے پہلے کا اور جب یہ قربانیاں کمال تک پہنچیں گی تو ان قوموں کو آپ کے
ذریعہ ہدایت ملے گی جو آسمان پر اڑ رہی ہیں اور ہم غریبوں کی طرف دیکھتی بھی نہیں اور وہ مسلمان جو زندگی
کے کسی شعبے میں اسلام کی بات سننے کو تیار نہیں وہ اپنے تمام کاموں کو اسلام کے احکامات کے موافق بنا
ئے گا۔ اور آپ حضرات کی قربانیوں کا بدلہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حوض کوثر پر پہنچے ہوئے لوگوں کے جہاں آپ نے
انفسا سے ملنے اور ان کی قربانیوں کا صلہ دلوانے کا وعدہ فرمایا، بشرطیکہ سب سے کم کو خدا جو کچھ ان محنتوں
کے بعد ملے گا۔ وہ حاصل کر کے دوسروں کو دیں گے اور خود ملیں گے! اس کرنے میں حضور کی جھلک پائی جائیگی
چونکہ آپ قربانیوں کے درمیں صحابہ کرام کے ساتھ تھے اور جب نعمتیں ملنے کا وقت آیا تو آپ شریفانے گئے! اس
طرح جو حضرات اپنی جان و مال کی قربانی کریں گے اور دنیا میں کچھ لینا نہیں چاہیں گے اور صرف آخرت پر نگاہ
رکھیں گے وہی حضرات آخرت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ قریب ہوں گے! انشاء اللہ۔

راہِ خدا میں نکلنے والے قافلوں کے لیے حضرت مولانا محمد یوسف صاحبؒ کی ہدایت

عظیم منظور نعمانی

[تبلیغی اجتماعات کا پروگرام عموماً یہ ہوتا ہے کہ پہلے ایک دودن پورے ذرہ وقت کے ساتھ حاضرین کو اس کی دعوت اور ترغیب دی جاتی ہے کہ وہ ایمان و یقین اور ایمان والے اعمال اپنے اندر پیدا کرنے کے لیے کچھ مدت کے لیے اپنے ماحول اور روزمرہ کے مشاغل سے نکلیں اور دوسرے بندگانِ خدا کو بھی ان کی دعوت دینے کے لیے ایک خاص پروگرام کے مطابق وہ محنت و مجاہدہ کریں۔۔۔ اللہ کے جو بندے اس دعوت کو قبول کر لیتے ہیں ان کی جماعتیں ترتیب سے دی جاتی ہیں اور اجتماع کے اختتام پر ان کو ہدایات دے کر اور دعا کر کے رخصت کر دیا جاتا ہے۔۔۔ ابھی ۱۳۷۷ء میں کلکتہ کے قریب گڑاٹ میں ایک اجتماع ہوا تھا، راقم سطور بھی اس میں شریک تھا، پہلے دودن کی دعوت و ترغیب کے نتیجے میں ایک ہزار سے کچھ اوپر بندگانِ خدا نے اپنے نام کھائے جن کو قریباً سو جماعتوں میں تقسیم کر دیا گیا، آخری دن حضرت مولانا محمد یوسف صاحبؒ نے جماعتوں کو رخصت کرتے وقت جو تقریر فرمائی تھی وہ اس عاجز نے اشارات میں قلمبند کر لی تھی۔ وہی ذیل میں موج لی جا رہی ہے۔ اس میں جو کچھ ہے وہ ضمیمہ کی مدد سے حضرت مولانا مرحوم کا ہے، لیکن الفاظ کے بارہ میں یہ بات نہیں کہی جاسکتی]

خطبہ مسنونہ کے بعد مولانا نے فرمایا۔

آفتاب نورانی ہے۔ اس کے اندر نور ہے۔ وہ اپنے اس نور کے ساتھ جبر لگاتا ہے تو دنیا میں نور پھیلاتا ہے۔ اگر بجائے نورانی کے وہ خود ظلماتی ہوتا اور اس میں نور کے بجائے ظلمت ہوتی تو وہ دنیا میں ظلمت پھیلنے کا ذریعہ بنتا۔ آپ لوگ اپنے گھر چھوڑ کر محلِ سبے میں اور دورِ قریب کی دنیا میں پھریں گے۔ اگر آپ میں نور ہوگا تو آپ کے ذریعہ نور پھیلائے گا۔ اور اگر آپ کے اندر ظلمت ہوگی تو وہی ظلمت پھیلائے گی، اس لیے آپ کو کوشش کرنی ہے کہ آپ کے اندر نور ہو اور آپ خود نورانی بنیں۔ کسی انسان کی ذات میں نور نہیں ہے۔ نور والے اعمال سے انسان میں نور آتا ہے اس لیے آپ لوگوں کو نور والے اعمال کرنے میں تاکہ آپ کے اندر نور آئے اور آپ کے ذریعہ نور پھیلائے، اور ظلمت والے اعمال سے اپنے آپ کو بچانا ہے تاکہ آپ ظلمت پھیلنے کا ذریعہ نہ بنیں۔

نور والے اعمال وہ محمدی اعمال ہیں جو اللہ کی رضا کے لیے کیے جائیں، ان اعمال کو آہنی کثرت سے اور قسمل اور بکھوٹی کے ساتھ کمرے کی ضرورت ہے کہ آپ ان کے نورانی رنگ میں رنگ جائیں۔ وہ نورانی اعمال یہ ہیں :-

(۱) اخلاص کے ساتھ ایمان و یقین حاصل کرنے کی دعوت جو انبیاء علیہم السلام کی خاص میراث اور اللہ کی مخلوق کے ساتھ سب سے بڑی خیر خواہی ہے۔

(۲) نماز اور جملہ عبادات جس میں ذکر و تلاوت، دعا و استغفار سب شامل ہیں۔

(۳) علم میں مشغولیت۔ خاص کر وہ علم جس میں انسانوں کے اعمال و افعال کے آخرت میں ظاہر ہونے والے نتائج کا بیان ہو یعنی ترغیب و ترہیب۔

(۴) اچھے اخلاق جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق تھے اور جن کی آپ نے تعلیم دی۔ جن کا خلاصہ اور حاصل ہے اللہ کی رضا کے لیے اس کی مخلوق کی خدمت اور اس کے ساتھ اچھا برتاؤ۔

یہ ہیں وہ نورانی اعمال جن کے مسلسل اور کثرت سے کرنے سے نور پیدا ہوتا ہے اور زندگی نورانی بنتی ہے، آپ کو انہی اعمال میں مشغول رہتے ہوئے بھرنے ہے۔

یاد رکھیے آپ صرف اپنے گھر اپنے گھر والوں، اور اپنے خاص ماحول کو چھوڑ کر عبادت ہے
ہیں نفس اور شیطان کو چھوڑ کر نہیں جاسے ہیں۔ یہ دونوں دشمن ہر قدم پر اور دن رات
آپ کے ساتھ رہیں گے، آپ کی بڑی عادتیں بھی آپ کے ساتھ جاد ہی ہیں، یہ سب چیزیں آپ کے
ان اعمال کی طرف کھینچیں گی جن سے آپ میں ظلمت آئے اور آپ خدا سے دور اور اس
کی رضا سے محروم ہوں، آپ ان دشمنوں کے شر سے صرف اس طرح بچ سکتے ہیں کہ اس
بات کا پورا اہتمام کریں کہ سونے کے چھ سات گھنٹوں کے علاوہ دن رات کے تمام اوقات
میں اپنے کو ان اعمال میں مشغول رکھیں۔ یا آپ ایمان کی اور ایمان والے
اعمال کی دعوت دیتے ہوں، یا سناؤ اور ذکر و تلاوت وغیرہ کسی عبادت میں مشغول ہوں، یا
تعلیم اور تعلیم میں لگے ہوں، یا کوئی خدمت والا کام انجام دے رہے ہوں۔
نفس اور شیطان کے شر سے بچنے کی صرف یہی صورت ہے کہ آپ کا وقت ان
کاموں سے فارغ اور خالی نہ ہو۔ "خانہ خالی را دیومی گیرد"

پھر یہ اعمال بھی فوراً حاصل ہونے کا ذریعہ اسی صورت میں نہیں گے جبکہ صرف اللہ
کی رضا کے لیے اور آخرت کے ثواب پر نگاہ رکھتے ہوئے کیے جائیں۔ اگر خدا نخواستہ نیت
خالص نہ رہی تو یہی اعمال جہنم میں پہنچنے کے باعث گئے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی
مشہور حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت میں سب سے
پہلے تین آدمیوں کے بارے میں جہنم کا فیصلہ کیا جائے گا۔ اور جہنم میں سب سے پہلے انہی کو پھونکا
جائے گا، ان میں ایک وہ عالم دین اور عالم قرآن ہوگا جو عمر بھر قرآن کیلئے کھانے
میں مشغول رہا۔ دوسرا ایک دولت مند سختی ہوگا جس کو دنیا میں اللہ نے خوب دولت سے
نوازا تھا، اور وہ اللہ کی دی ہوئی دولت نیکی کے کاموں میں خوب کشادہ دہی سے خرچ کرتا تھا
اور میرا شخص ایک شہید ہوگا جو جہاد کے میدان میں دشمن کی تلواروں سے شہید ہوا ہوگا۔
لیکن ان تینوں آدمیوں نے یہ اعمال خالصاً لوجہ اللہ نہیں کیے تھے، بلکہ دنیا میں ناموری
اور شہرت و عزت حاصل کرنے کے لیے کیے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
قیامت کے دن جب یہ تینوں قسم کے آدمی اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش ہوں گے

تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ ہم دلوں اور نیتوں کا حال جانتے ہیں۔ تم لوگوں نے یہ اچھے اور
 فوری اعمال ہماری رعنا کے لیے نہیں کیے تھے، بلکہ دنیا میں ناموری اور شہرت کے لیے
 کیے تھے اور یہ چیز تمہیں دنیا میں مل چکی، اب تمہارے لیے یہاں کچھ نہیں۔ اس کے بعد
 ان کو ان کے انہی اعمال کی وجہ سے گھیسٹ کے جہنم میں بھگوادیا جائے گا۔ بلکہ حدیث میں
 یہ بھی ہے کہ یہ پہلے وہ جہنمی ہوں گے جن کے لیے سب پہلے جہنم کا فیصلہ کیا جائے گا۔ (العیاذ باللہ)
 سوچئے تو کس قدر لرزادینے والی ہے یہ حدیث، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث
 کو روایت فرماتے تو کبھی کبھی مارے خوف کے ان کی چیمیں غل جاتیں اور ان پر ہوشی کا
 دورہ پڑ جاتا تھا۔ اور ایک دفعہ جب ایک تابعی نے یہی حدیث حضرت ابو ہریرہ سے سُن کر حضرت
 معاویہ کے سامنے نقل کی تو حضرت معاویہ اتنے روئے کہ لوگوں کو ان کی جان کا خطرہ
 ہو گیا۔ بہت دیر کے بعد ان کی حالت ٹھیک ہوئی اور انہوں نے فرمایا۔

صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مَنْ كَانَ
 يُرِيدَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا
 قُوتَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا
 لَا يُنْجِسُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
 لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ
 وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِاطِلٌ
 مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں سچ فرمایا جو اور اس کے
 رسول علیٰ اسلئے سلم نے اللہ کی طرف باطل صحیح
 پر چلایا جو کہ جو کوئی اپنے اعمال سے دنیا اور دنیا کی
 زینت چاہے گا اس کو اس کے اعمال کا پورا نتیجہ
 دنیا میں ہم دے دیں گے اور ان کیلئے جہنم کی
 نہیں کیا ہوگی۔ ان لوگوں کیلئے آخرت میں کوئی
 دوزخ کی آگ کے اور کچھ ہوگا اور جو عمل انہوں
 نے کیے تھے وہ ضائع جائیں گے اور بے کار رہیں گے

لا حاصل ہوں گے ان کے اعمال۔

ہر حال نورانی اعمال نور پیدا کرنے کا ذریعہ ہی ضرورت میں ہو سکتے ہیں جبکہ وہ خالصاً اللہ کی رضا کیلئے
 اور آخرت کیلئے کیے جائیں، اسلئے آپ کہ ایک طرف تو اپنے تمام اوقات انہی اعمال میں مشغول رکھنے میں اور دوسری
 طرف اس کا بھی اہتمام کرنا ہو کہ نیت صحیح ہے شیطان جب کسی بندہ کو اچھے عمل سے ہٹا نہیں سکتا تو کسی
 نیت میں فساد ڈالنے کی کوشش کرتا ہو۔ اللہ کے عمل اگر غیر اللہ کیلئے کیے جائیں ان میں اللہ والی نسبت نہیں ہوتی۔

اور اگر اللہ کی رضا کیلئے وہ اعمال کیے جائیں جو درحقیقت رضا والے اعمال نہیں ہیں تو ان میں اللہ کی نسبت نہیں آتی اور وہ رضائے الہی کا وسیلہ نہیں بنے۔ اس لیے دونوں کوششیں ضروری ہیں۔ ایک اللہ کی رضا والے اعمال میں مشغولیت، ہمد دم ایسی مشغولیت کہ ان کا رنگ چڑھ جائے اور ثنیت کی صحت کا اہتمام جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر عمل سے مقصد اللہ کی رضا ہو۔ ساری کامیابی بس اللہ کی رضا میں ہے اور اس کی ناراضی میں تہام نہ نکامی اور ناکامی ہے۔

میں بتا چکا ہوں کہ اس نکلنے کے زمانہ میں بس چار کاموں میں اپنے آپ کو مشغول رکھنا ہے سب سے پہلی چیز ہے۔ ایمان و یقین کی اور ایمان دلے اعمال کی دعوت۔ اس دعوت کے لیے عمومی گشت ہوں گے خصوصی گشت ہوں گے۔ جن کے اصول و آداب گشت کے لیے نکلنے وقت بتلائے جائیں گے ان کو دھیان سے سنا جائے۔ پھر جب آپ دعوت کے لیے گلیوں اور بازاروں میں نکلے گے تو شیطان آپ کو وہاں کے نقشوں کی طرف متوجہ کرے گا۔ اس لیے سب سے پہلے دعا کرنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ شیطان نفس کے شر سے بچائے اور اپنی مرضی کے مطابق کام کرنے کی توفیق دے پورے گشت میں اس کا اہتمام رہے کہ بس اللہ کے جلال اور جمال پر اور اس کی صفات عالیہ پر نظر رہے۔ نگاہیں نیچی رہیں اور اپنا مقصد نگاہ کے سامنے رہے جس طرح جب کسی مریض کو اسپتال لے کر جاتے ہیں تو خود مریض اور اس کے ساتھی اسپتال کی عالی شان عمارتوں کو اردہاں کے نقشوں کو دیکھ کر کسی سے نہیں دیکھتے بلکہ ان کے سامنے بس مریض کا علاج ہوتا ہے۔

خصوصی گشت میں اگر دیکھا جائے کہ وہ صاحب جن سے آپ ملنے گئے ہیں اس وقت توجہ سے بات سننے کے لیے تیار نہیں ہیں تو مناسب طریقہ سے جلدی بات ختم کر کے ان کے پاس سے اٹھ آنا چاہیے اور ان کے لیے دعا کرنی چاہیے اور اگر دیکھا جائے کہ وہ صاحب توجہ ہیں تو پھر پوری بات ان کے سامنے رکھنی چاہیے اور وقت فراغ کرنے کے لیے بھی کہنا چاہیے خصوصی گشت میں جب دینی اکابر کی خدمت میں حاضری ہو تو ان سے صرف دعا کی درخواست کی جائے۔ اور ان کی توجہ دیکھی جائے تو کام کا کچھ ذکر دیا جائے۔ عمومی گشت کر کے لوگوں کو مسجد میں جمع کیا جائے۔ اور ان کے سامنے ایمان و یقین، نماز، ذکر اللہ، علم دین، اخلاق اور دینی جدوجہد کی بات رکھی جائے اور تفکیک کی کوشش کی جائے پھر تفکیک کر کے مطمئن

نہ ہو جائیں بلکہ جن لوگوں نے دعوت کیے ہیں اور نام لکھائے ہیں ان کو اللہ کے راستہ میں نکال دینے کی اور عددوں کو سب میں لے آنے کی پوری کوشش کریں اور اپنے امکان بھر اس کا انتظام کریں کہ ان کا وقت اچھی طرح گزرے۔ جو لوگ اس وقت نکلنے کا فیصلہ نہ کر سکیں ان کو مقامی گشت مقامی اجتماع، تعلیم، نماز، ذکر کی پابندی پر آمادہ کیا جائے اور ان کاموں کا نظام بنایا جائے۔ جب دعوت کے سلسلہ کی یہ ساری محنت کر چکیں تو اس کسان کی طرح جو زمین میں بیج بکھیر دیتا ہے اور پھر اللہ سے لوگ تپہ پورے الحاح کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں وہی تغلب الفلوب ہے وہی جس کو چاہے ایمان اور ایمان والے اعمال دیتا ہے اور جس کے لیے نہیں چاہتا اس کو محروم رکھتا ہے۔

دعوت کے بعد دوسرا کام تعلیم کا ہے جو جب تعلیم کیلئے مٹھیں تو اب مٹھیں دل مولیٰ اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے علم کی عظمت سے دبا ہوا ہو، فضائل کا مذاکرہ ہوا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم فرمائی ہوئی دعائیں یاد کی جائیں۔

جو وقت دعوت اور تعلیم سے خالی ہو اور کوئی دوسرا ضروری کام بھی اس وقت نہ ہو اس میں نو اہل پڑے جائیں یا قرآن مجید کی تلاوت کی جائے یا ذکر و بیح میں مشغول کیا جائے۔ یا اللہ کے کسی بندہ کی خدمت کی جائے۔

جس طرح نماز میں آدمی یا قیام میں ہوتا ہے، یا رکوع میں یا سجدہ میں یا قیہ میں اسی طرح اللہ کے راستہ میں نکلنے کے بعد آدمی یا دعوت میں لگا ہوا یا تعلیم اور تعلیم میں یا ذکر عبادت میں یا اللہ کی کسی مخلوق کی خدمت میں۔ یہ چار کام اس پورے زمانے میں بطور اصل مقصد کے کیے جائیں گے اور اتنے کیے جائیں گے کہ یہی عادت و مزاج بن جائے یہ اجتماعی بھی کیے جائیں گے اور انفرادی بھی۔ اجتماعی سے مطلب یہ ہے جو جماعتی نظام کے تحت ہو، جیسے خصوصاً گشت اور عمومی گشت میں دعوت اور جماعت کی تعلیم کے وقت میں تعلیم اور جماعت کے ساتھ فرض نمازیں اور ان کے آگے پیچھے کی سنتیں اور جماعتی تقسیم کار کے مطابق کھانے وغیرہ کے انتظامات کی دوڑ دھوپ، یہ سب اعمال اجتماعی ہیں۔ انفرادی دعوت، انفرادی تعلیم، انفرادی عبادت، انفرادی خدمت وہ ہوگی جو جماعتی پر دو گرام کے

کے علاوہ کوئی شخص اپنے اس خالی وقت میں کرے جس میں کوئی اجتماعی کام نہیں ہے۔ مثلاً دوپہر کے کھانے کے بعد نظر تک کوئی جماعتی کام دعوت یا تعلیم وغیرہ کا نہیں ہے۔ ہر شخص کو اجازت ہے کہ وہ اس میں آرام کرے۔ اب اگر کوئی اللہ کا بندہ اپنے اس وقت میں آرام کرنے کے بجائے کسی شخص کے پاس جا کر دعوت ایمان کی باتیں کرے یا کسی اللہ کے بندہ کو کوئی دعا یاد کرائے یا اس کی نماز صحیح کرائے یا مسجد کے کسی کونہ میں کھڑے ہو کر نوافل پڑھنے لگے یا کسی ساتھی کی کوئی خدمت کرنے لگے تو یہ سب ستر میں انفرادی عمل کی ہوں گی۔

ہر حال اللہ کے راستہ میں نکلنے کے زمانہ میں یہ چار کام اصل مقصد کے طور پر کیے جائیں اور حاجات بشری کے علاوہ اپنے کل اوقات ان ہی کاموں میں مشغول رکھے جائیں تب ان کے ذریعہ زندگی میں نور آئے گا اور پھر انشاء اللہ وہ نور متعدی ہوگا اور پھیلے گا۔ ان چار کاموں کے علاوہ چار ہی کام ناگزیر ضرورت کے طور پر کیے جائیں گے اور صرف بعد ضرورت ہی کیے جائیں گے۔ وہ چار یہ ہیں۔

۱۔ کھانا پینا ۲۔ قضاء حاجت ۳۔ سونا ۴۔ باہم بات چیت کرنا۔

یہ ناگزیر ضرورتیں ہیں ان کو بس اتنا ہی وقت دیا جائے جتنا ضروری اور ناگزیر ہو، سونے کے لیے دن رات میں بس چھ گھنٹے کافی ہیں۔

۴ باتیں وہ ہیں جن سے پورے اہتمام کے ساتھ بچا جائے۔

۱۔ کسی سے سوال نہ کیا جائے بلکہ کسی کے سامنے اپنی کوئی ضرورت ظاہر بھی نہ کی جائے۔ یہ

بھی ایک طرح کا سوال ہی ہے۔ ۲۔ اسراف سے بھی بچا جائے۔ اسراف یہ ہے کہ زبان سے تو سوال

نہ کر لیکن دل میں کسی بندہ سے کچھ حاصل ہونے کی طمع ہو گویا بجائے زبان کے دل میں

سوال ہو۔ ۳۔ اسراف سے بچا جائے۔ اسراف یعنی فضول خرچی ہر حال میں معیوب اور

مضر ہے لیکن اللہ کے راستہ میں نکلنے کے زمانہ میں اس کے نتیجہ اپنی حق میں بھی بہت کم

ہوتے ہیں اور دوسرے ساتھیوں کے حق میں بھی۔ ۴۔ بیزہ اجازت کسی ساتھی کی بھی کوئی چیز

استعمال نہ کی جائے بعض اوقات دوسرے آدمی کو اس سے بڑی ایذا پہنچتی ہے۔ اور شرعیہ

قطعا حرام ہے۔ ہاں اجازت لے کر استعمال کرنے میں کوئی منافیہ نہیں۔

بس یہ میں ضروری ضروری باتیں جن کی پابندی اس راستہ میں نکلنے والوں کے لیے ضروری ہے۔ آپ لوگوں کے ۲۴ گفتے ان پابندیوں کے ساتھ گزرنے چاہئیں۔ ان اعمال کی پوری پابندی کرتے ہوئے آپ اللہ کی زمین میں اور اللہ کی مخلوق میں پھریں اور اپنے لیے اور پوری امت مسلمہ کے لیے اور عام انسانوں کے لیے اللہ تعالیٰ سے ہدایت مانگیں۔ بس یہی آپ کا عمل اور آپ کا وظیفہ ہو۔ اگر آپ نے ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ جو ارحم الراحمین ہے ہرگز محروم نہیں رکھے گا۔

لکھنؤ کے مشہور معالج و طبیب ڈاکٹر سید عبدالعسیٰ حسنی کے

چند مخصوص مجربات

سفوف ذیابیطس اس دوا کے استعمال کے چند ہی روز بعد
بدن میں کمی ہونے لگتی ہے۔ چند ہفتے کے استعمال سے خون میں
آئی شکر رہ جاتی ہے یہی تندرست آدمی کے خون میں ہوتی

چاہیے۔ جینے استعمال کر لیا جائے تو دوا چھوڑ دینے کے
بدھ بھی فائدہ ناک رہتا ہے۔ تیمتہ میں تو روکڑی یا پانی وغیرہ
شریت حیزام۔ جزام میں یہ دوا بے حد مفید ہے۔ پانی وغیرہ

ماہ استعمال کر لینے سے یہ مرض رفع ہو جاتا ہے۔ ایک پونڈ - 51
شربت گندہ پتہ کی پتھریوں کا درد، 'دردان'، 'درد مجہ'، ان
تینوں حالتوں میں اس شربت کا استعمال بہت مفید ہے۔

شربت درد گردہ ۵۰۔ پیٹاب میں بعد ری ریت آنا
درد کے دوسرے اشیوں تو یہ شربت استعمال کیجیے جس کی

برائیت پرانی ہو اور پھر ان پرانی ہو انھیں لکھی
 بنا چاہیے۔ قیمت ایک پونہ 5/-
 مرہم شرح۔ پتہ اردن مخصوصا پتہ از گردن کے

استعمال سے علی کا فورہ جو ماتی کی قیمت 3/50

میں نے جبرِ حسنٰ و قارِ مہمبی

۳۷ گون رود لکھنؤ

بغیر سہار کے



نماں اف اور ناقص غذا اور حیاتین کی کمی سے عام طور پر بچے کمزور ہوتے ہیں اور بہت دلفن تک بستر بیمار ہو جاتے ہیں۔ یہ بچے ہلکے ہوتے ہیں۔ ان کی غذا کو مناسب بنانا ان غذا کی ضرورت ہوتی ہے۔

بچوں کا مشہور ناول
طور پر پوری کرتا ہے



دو احسانہ مجاہدہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ (یو پی)



بہترین چائے
کے لیے
یہ شریٹ مارک
یاد رکھیے

ہوٹلوں میں

ہماری چائے استعمال کیجئے تاکہ گاہک خوش ہوں

== ہمارے یہاں ==

نیل گری سے لے کر آسام تک کے تمام مشہور باغات کی چائے
مناسب نرخ پر فراہم کی جاتی ہے، تجسربہ شرط ہے

عباس علاء الدین اینڈ کمپنی

۱۴۴، حاجی بلڈنگس، ایس، ڈی ٹیل، روڈ
نیل بازار، ممبئی ۲۳

چائے کے تھوک اور خوردہ بیوپاری

حضرت مولانا محمد یوسف صابری رحمۃ اللہ علیہ کی دُعا

جن لوگوں نے حضرت مولانا مرحوم کو دعا کرتے ہوئے نہیں دیکھا اور نہیں سنا وہ بالکل اندازہ نہیں کر سکتے کہ کسی کا دعا میں یہ حال بھی ہوتا ہے اور کوئی اس طرح عجم دُعا بن کے بھی اللہ تعالیٰ سے مانگتا ہے حتیٰ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مولانا مرحوم کو جن نعمتوں سے نوازا تھا ان میں سے ایک عظیم ترین نعمت حقیقت دعا تھی۔ ہماری بڑی آرزو تھی کہ اللہ کے کسی بندہ نے کسی اجتماع میں مولانا کی دعا کو لفظ بلفظ لکھا ہو اور وہ ہم کو مل جائے لیکن اس کی امید اس لیے نہ تھی کہ اُن کی دعا کے وقت ہر شخص اپنے اسکان کی حد تک غاہرو باطن سے ان کی دعا میں شریک ہونا چاہتا تھا اس لیے جو حضرات تقریروں کا لفظ لفظ لکھنا چاہتے تھے وہ دعا کا ایک لفظ بھی نہیں لکھتے تھے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ہماری یہ آرزو اس طرح پوری فرمائی کہ ہمیں معلوم ہوا کہ مراد آباد کے آخری اجتماع میں آپ کی دعا کے وقت ایک صاحب نے خفیہ طور پر پرکار مددگار لکھا کہ آپ کی دعا کا ذکر کر لی تھی، اُس کی مدد سے آپ کی دعا لفظ بلفظ قلمبند کر لی گئی اور وہ بالکل حضرت مولانا مرحوم کے الفاظ میں ایک لفظ کی کمی بیشی کے بغیر ذیل میں درج کی جا رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ مراد آباد کے ان احباب کو جو اسے خیر عطا فرمائے جنہوں نے اس کو اہتمام اور محنت سے قلمبند کر کے مرحمت فرمایا۔ دعائیں جو الفاظ مکرر کر رہے ہیں وہ اصل دعائیں اسی طرح تھیں۔ (درود شریف کے بعد بالجہر دعائیں طرح شروع فرمائی)

اللہ لا الہ الا هو الٰہی القیوم الم اللہ لا الہ الا هو الٰہی القیوم وغنت الوجوہ الٰہی القیوم
لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین، یا احد الصعد الذی لم یولد ولم یولد

ولم يكن له أنفواً أحد، يا أرحم الراحمين، يا ذا الجلال والإكرام يا ربنا
 ياسيدنا يا مولانا ^{يا غايته} ^{رغبتنا} ^{نطلبنا} ^{النفسا} وان لم آتضربنا وتوحيماً لنكون
 من الخاسرين. ربنا اغفر لنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم. رب اغفر وارحم
 وتجا وزعمنا نعم إنك أنت الاعز الأكرم. اللهم مصورت القلوب صورت قلوبنا على لما عتقك
 اللهم مصورت القلوب صورت قلوبنا على طاعتك، اللهم مصورت القلوب صورت قلوبنا
 على لما عتقك، يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على
 دينك يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك اللهم إنا نلوأصينا وجوارحنا
 بينك نعمتاً كما نمنها شيئاً فإذا فعلت ذلك بنا فكن أنت ولياً لنا واهدنا إلى
 سواء السبيل، اللهم إنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وإنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه
 اللهم ارزقنا حبك وحب رسواك وحب من ينفعنا به عندك والعمل الذي
 يبلغنا حبك اللهم اجعل حبك أحب إلينا من حب الدنيا واجعل خشيتك أخوف الأشياء
 عندي. اللهم لا سهل إلا ما جعلته سهلاً وإنت تجعل الحزن سهلاً إذا شئت لا اله
 إلا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك موجبات
 رحمتك وعزائم غفرتك ونعمتك من كل ذنب والغبية من كل بر والسلا
 من كل شر لا تدع لي ذنباً إلا غفرته ولا هملاً إلا فرجته ولا كربة إلا نقستة
 ولا ضراً إلا كشفته ولا حاجةً هي لك رضى إلا قضيتها يا أرحم الراحمين. اليك
 رب فحسبنا وفي النفسنا فذل لنا وفي عين الناس فعتبنا ومن سئى الاخلاق فحسبنا
 وعلى صالح الاخلاق فقومنا وعلى الصراط المستقيم فثبتتنا وعلى الاعمال
 اعداءك أعداء الاسلام فانصرنا اللهم انصرنا ولا تنصر علينا اللهم اكرمنا ولا تمهنا
 اللهم آثرنا ولا تؤثر علينا اللهم زدنا ولا تنقصنا اللهم امكنا ولا تكمر علينا اللهم ارحمنا
 ولا تسلط علينا من لاي رحمتنا اللهم اشرح صدورنا للاسلام اللهم بعب العباد الايمان
 وزينه في قلوبنا وكثره الينا انفر والفسوق والعصيان، اللهم اجعلنا من المرشدين للمهديين
 اللهم اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء

والصالحين وحسن ارضك رفيقا - اللهم اهد امة محمد صلى الله عليه وسلم اللهم يسر لهم الكتاب
والحكمة اللهم المهمهم مرشد امورهم ، اللهم اجعلهم دعاة اليك والى رسولك اللهم
تبتهم على ملّة رسولك اللهم اوزعهم ان يشكروا نعمتك التي امنت عليهم وان يؤمنوا
بعهدك الذي عاهدتهم عليه ، اللهم انصرهم على عدوك وعدوهم الى الحق امين
اللهم اهد هذه البلدة اللهم اهد هذا الملك اللهم اهد هذه الحكومة اللهم اهد الناس
جميعا اللهم اهد الناس جميعا اللهم اهد الناس جميعا اللهم عليك بصناديد اليهود والنصارى
والمشركين اللهم عليك باشدائهم على الاسلام والمسلمين اللهم اقطع ونبهم اللهم خذ ملكهم
واموالهم اللهم قل اسلحتهم اللهم اهلكهم كما هلكت عاد وثمود اللهم فذم اخذ عن يزوع قدر
اللهم اخرج اليهود والنصارى والمشركين من جزيرة الحبيب سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج اليهود والنصارى والمشركين من جزيرة الحبيب سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج اليهود والنصارى والمشركين من
جزيرة الحبيب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج اليهود والنصارى
والمشركين من جزيرة الحبيب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج
اليهودية والنصرانية والمجوسية والشيوعية والشرك عن قلوب المسلمين يا
مالك الملك تولى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتغزى من تشاء وتذل من تشاء
بيدك الخير انك على كل شئ قدير اللهم ابد المسلمين فى مشارق الارض ومغاربها
يا امام العادل والخير والطاعات واتباع سنن سيد الموجودات اللهم وفقهم لما تحب
وترضى واجعل اخرتهم خيرا من الاولى اللهم انصر الاسلام والمسلمين فى مشارق الارض
والمغربها اللهم اعز الاسلام والمسلمين فى العرب والعجم اللهم اعلى كلمة الاسلام
والمسلمين فى المملكة الهندية وغيرها من الممالك المتحدة اللهم ربنا اتنا فى الدنيا
حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اللهم انا نسئلك العفو والعافية والفوز
فى الدنيا والآخرة اللهم احسن عاقبتنا فى الامور كلها واجزنا من خزي الدنيا وعذاب
الآخرة اللهم ارحمنا بترك المعاصى ابدنا ما بقيتنا اللهم اعنا على تلاوة القرآن وذكرك

کمال کر دے گئے تھے اے خدا اس محنت کا بدلنا یہ ہمارا سب بڑا جہم ہے اس کو خصوصیت کے ساتھ معاف فرما اور اس محنت کو چھوڑ دینے کی بنا پر پھر جتنے جرائم میں ہم مبتلا ہوئے ایک ایک جرم کو اپنے کرم سے معاف فرما اور ایک ایک عصیاں کو معاف فرما ایک ایک گناہ کو معاف فرما اے اللہ کما یوں کی لائن کی ہماری عصیاں اور خراج کی لائن کی ہماری عصیاں اور معاشرت کی لائن کی ہماری عصیاں اے اللہ ہر لائن میں ہم عصیاں کے سمندر میں ڈوبے ہوئے ہیں اے اللہ نکلنے کی ہمارے لیے کوئی صورت نہیں دو یا ہو خود کمال نکل سکتا ہے جو ڈوبا نہیں ہے وہی نکال سکتا ہے، اے خدا ہم سب ڈوبے ہوئے ہیں اور تو ہی نکالنے والا ہے، اے اللہ عصیاں کے دریاؤں میں سے ہم کو نکال لے اپنے فضل سے نکال دے اپنے کرم سے نکال دے اے کریم نافرمانیوں کے دریاؤں میں سے اپنے کرم سے نکال دے اے اللہ اپنی رحمت کی سی ڈال اور ہمیں بھیج لے اور ہمیں عصیاں کی دریاؤں میں سے نکال دے اور ہمیں طاعت کی مشرکوں پر ڈال دے اے اللہ ہمیں قربانیوں کی ہار ڈالوں کی چڑیوں پر پہنچا دے۔ اے اللہ ہمیں دین کی محنت کے لیے قبول فرما، ہم سب کو دین کی محنت کے لیے قبول فرما۔ اور اے اللہ سو فیصد اُمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دین کی محنت کے لیے قبول فرما لے۔ علم کی محنت کے لیے ایمان کی محنت کے لیے عبادت کی محنت کے لیے ذکر کی محنت کے لیے اخلاق کی محنت کے لیے نمازوں کی محنت کے لیے حج کی محنت کے لیے روزوں کی محنت کے لیے زکوٰۃ کی محنت کے لیے ان سارے فرائض و عبادات کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے طریقے پرا جائے کے لیے ہم سب کو اس کی پوری پوری توفیق و محنت نصیب فرما لے اللہ اے اللہ ہماری زندگی کے شعبوں کی بد عملیوں کو بھی دور فرما، کمائی کی بد عملیوں کو دور فرما اور کمائی کے اعمال صالحہ کو زندہ فرما، گھر کی زندگیوں کو بد عملیوں کو دور فرما اور اعمال صالحہ کو گھر کی زندگیوں میں زندہ فرما، معاشرت کی بد عملیوں کو ختم فرما، اے اللہ عدل و انصاف والے اعمال کو ہماری معاشرت میں زندہ فرما، اے اللہ ہمیں نیک اعمال سے آراستہ فرما لے اور بُرے اعمال سے ہم کو نکال دے، اے خداوند قدوس جس قسم کے زمانے میں تو نے اس تبلیغ کے ذریعہ اس کلمہ و نماز و محنت کی صورت پیدا فرمادی اور ہمارے تمام دوستوں کو اس پر جمع ہونے کی اور کہنے سننے کی اور اپنی راہ میں نکلنے کی توفیق دی۔ اے اللہ جب تو نے اپنا کرم فرما کر اس کام کے کہنے سننے کا رخ پیدا فرمادیا، اور اس کی کام کی نقل و حرکت کا رخ پیدا فرمادیا ہے کریم اپنے کرم سے شب کو قبول فرما لے اور ان سب کی ایسی ترتیب فرما کہ نقل و حرکت سمجھ پسند آجائے تو ہی اپنے کرم سے اس ترتیب کی اور نقل و حرکت کی ترتیب فرما تو ہی مرتبی ہے

تو ہی تربیت کرنے والا ہے تو ہی تزکیہ کرنے والا ہے اور تو ہی پاک و صاف کرنے والا ہے، اے اللہ اس نقل و حرکت کو قبول فرما اے اللہ اس نقل و حرکت کو قبول فرما اے اللہ اس نقل و حرکت کو قبول فرما اے اللہ اس نقل و حرکت کو قبول فرما، اے اللہ ان کو اخلاص نصیب فرما، اے اللہ ہم سب کو اخلاص نصیب فرما، اے اللہ ہم سب کو اپنی قدرت پر یقین نصیب فرما، ہم سب کو یقین نصیب فرما، ہم سب کو وعدوں پر یقین نصیب فرما، یا اللہ ہمارے عقیدوں کو درست فرما، اور اس محنت کے لیے ہمارے اہل و عیال پیدا فرما، اے خدا جن قربانیوں سے لے اللہ یہ مٹی کے گندے قطرے کا بنا ہوا انسان تیرا دوست بن جاتا ہے اور جن قربانیوں سے تیرا محبوب بن جاتا ہے اے خدا ان قربانیوں کی محبت ہمارے دلوں میں پیدا فرما، اے اللہ جس کرم سے تو نے یہ کام اٹھایا اب اس کام کو تکمیل کو پہنچا دے، اس کام میں گنے والوں میں دنیا کی رغبت ان کے دلوں سے نکال دے، ملک و مال کی رغبت ان کے دلوں سے نکال دے، اقتدار کی ہوس ان کے دلوں سے نکال دے، دنیا کے نقشے کے بارے میں بے رغبتی ان کے دلوں میں پیدا فرما، موت کی حقیقت ان کو عطا فرما، قناعت کی دولت ان کو نصیب فرما، اے اللہ صبر و اخلاص، مجاہدے کی طاقت ان کو نصیب فرما، اے اللہ جس مجاہدے پر انسان اندر سے تیرے انوارات سے جگمگا جاتا ہے اور تیرے صفات اخلاق ان اعلیٰ مجاہدوں پر لے اللہ ترقیات کے دروازے کھل جاتے ہیں اور اخلاق کی چوٹیوں پر انسان پہنچ جاتا ہے اے اللہ وہ مجاہدے کی دولت ہم سب کو نصیب فرما، اے اللہ جس طرح تو نے یہ کام اٹھایا اس کام کو ہدایت کے پوری دنیا آجائے گا اس کام کو منصفہ ذریعہ قرار دیدے اے اللہ ہمارے انسانوں کے لیے اور ہمارے ملکوں کے لیے اور ہمارے مسلمانوں کے لیے ہدایت ملنے کا سبب اس کو قرار دیک، ہمارے زمانوں تو مولوں ملکوں میں اس محنت کے پہنچنے کے لیے قبول فرما، اے اللہ ہدایت عام فرما، ہمیں اور ہمارے ساتھیوں کو ہمارے رشتہ داروں کو اور اس کام میں گنے والوں کو ان کے متعلق اہل رشتہ داروں کو اور ان سے تعلق و محنت رکھنے والوں کو اس ہدایت میں سے نصیب فرما جو مجاہدین کو ہدایت دیا کرتا ہے اور توحید اعمیوں کو ہدایت دیا کرتا ہے اور جو تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں کو ہدایت نصیب فرمائی تھی اور تو نے انبیاء سابقین کو اور اولیاء اللہ کو ہدایت و قربانی عطا فرمائی تھی، اے اللہ اس ہدایت سے ہم سب کو کچھ پور حصہ نصیب فرما۔ اے اللہ ان خالی ہاتھوں کو اپنے کرم سے بھر دے خالی دلوں کو اپنے کرم سے بھر دے اپنے عشق سے اور اپنی محبت سے ہدایت کا فرماں ہمارے لیے فرما دے یا اللہ پوری امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اے اللہ، اے اللہ جو انھیں ضلالت کی طرف کھینچنے ان کے ہاتھوں

انھیں چھوڑا لے اور جو انھیں ہدایت کی طرف کھینچے ان کے ہاتھوں کی طرف ان کو منتقل کر دے، لے خدا اس بہت
 محمدی اللہ علیہ وسلم کو یہود و نصاریٰ شرکین و مجرمن کے ہاتھوں سے چھڑا لے اور محمدی اللہ علیہ وسلم کی بنیادوں پر
 ان کو کھڑا کر دے، لے اللہ ان کے یقینوں کو ٹوٹھکے گا، ان کو ہدایت نصیب فرما، ان کو ایمان کی قوت نصیب فرما،
 ان کو معلوم نبویہ کا استقبال نصیب فرما، اسلام کی دولت ان کے سینوں میں اتار دے اور انہیں ان کے دلوں کو
 نصیب فرما دے اور دنیا کی بے رغبتی نصیب فرما کر علم بین کیلئے کے مطابق زندگی گزارنے کی ہدایت نصیب فرما دے
 انسانوں کو ہدایت نصیب فرما، اس ملک کے بنے والوں کو ہدایت نصیب فرما، لے اللہ اس ملک کے حاکم و حکومت
 کو یہاں کی اقلیت و اکثریت کو، لے اللہ اس راستے کی ہدایت نصیب فرما، لے اللہ ہندوؤں کی اور انڈیوں کی
 قسم سے جتنے انسان اور درندے انسان ہیں اور جن کو تجھے انسانیت سے نوازنا ہی نہیں لے خدا ایسے ایسوں
 کو جن جن کر ہلاک فرما، ایسوں کو زمینوں کو اس کے لیے بھاڑ دے ایسوں کے گھٹنوں کو ان پر توڑ دے، ایسوں
 سے نعمتوں کو اپنی پھین لے، ایسی عبرت ناک سزائیں عطا فرما کہ دنیا دیکھ لے کہ جو اپنی انسانیت کو بچا رہا ہے
 خدا اس کی صورتوں کو اس طرح بدلتا ہے لے خدا ظالم ترین مفسد ترین انسانوں کو جن جن کر ہلاک فرما،
 جن نالوں کی ہدایت سے قوموں اور ملکوں میں ہدایت آجائے ان کو ہدایت نصیب فرما، اور جن نالوں کی لے
 اللہ ہلاکت سے قوموں اور ملکوں کے ضلالت و فساد ختم ہو جائیں لے اللہ اس کو جن جن کر ہلاک فرما دے
 لے خدا لوٹ و کھسک کے، ماحول کو ختم کر، ظلم و ستم کے ماحول کو ختم کر، عدل و انصاف کے ماحول کو قائم کر
 علم و ذکر کے ماحول کو قائم کر، خدمت خلق کے ماحول کو قائم کر، تعاون و ہمہ روی و محبت کے ماحول کو قائم کر،
 لے اللہ ہماری دعاؤں کو اپنے فضل و کرم سے قبول فرما، ہمارے عقروں و فضلوں کے قرضوں کی ادائیگی فرما ہمارے
 محتاجوں کی حاجتوں کو پورا فرما، ہمارے بیماروں کو تندرستی عطا فرما، جو آنکھ کے بیمار ہیں ان کو آنکھ کی شفا عطا
 فرما، لے اللہ جو معدے کے بیمار ہیں ان کو معدے کی شفا عطا فرما، اور بقیہ جتنے آدمیوں نے اس جلسے
 میں ہم سے دعاؤں کے لیے کہا یا آج تک اس سے پہلے ہم سے دعاؤں کو کیا یا آئندہ ہم سے وہ دعاؤں
 کو کہیں لے اللہ سب کی حاجتوں کو پورا فرما اور سب کی پریشانیوں کو ختم فرما لے اللہ اس جلسے کو
 سامنے ہی انسانوں کے لیے اور سامنے ہی مسلمانوں کے لیے اس جلسے کو اتمائی باعث خیر و برکت
 باعث شد و ہدایت، باعث لطف و رفعت اور باعث، فلاح و فوز اپنے نصف و کرم سے فرما ہماری
 دعاؤں کو اپنے فضل و کرم سے قبول فرما۔ ان نکلنے والوں کو اپنے کرم سے قبول فرما۔ آمین

MISWAK

مِسْوَاک

خود تھہ دُش

استعمال کیجئے

اس میں کسی جانور کے بال نہیں ہیں

دینی نقطہ سے درست

دنوں نقطہ نظر سے درست

ہر جگہ ملتا ہے



ہم آپ کو مخلصانہ مشورہ دیتے ہیں کہ آئندہ صفحات میں
کتاب خانہ لفسان کی مختصر فہرست
پر ایک نظر ضرور ڈال لیں!

کتاب خانہ لفسان

ایک مقصدی ادارہ ہے

اس سے جو کتاب شائع کی جاتی ہے وہ وقت کے تقاضے، دور حاضر
کی دینی ضرورت اور لوگوں کے دینی فائدہ ہی کی غرض سے
— شائع کی جاتی ہے —

کتابیں طلب کرنے والے حضرات

(۱) اپنا پتہ صاف اردو میں لکھیں اور ہر سکے تو انگریزی میں بھی۔

(۲) اگر کسی کتاب کے بھیجنے میں یا بل میں ہم سے غلطی ہو جائے تو فوراً اطلاع دیجائے تلافی کی جائے گی۔

(۳) پاکستان کے حضرات کتابیں منگوانا چاہیں تو پہلے خط لکھ کر ہم سے دریافت کر لیں کہ
ان کی مطلوبہ کتابیں ہم بھیج سکیں گے یا نہیں، اور طریقہ کار کیا ہوگا۔

مینجر کتب خانہ لفسان، پچھری روڈ، لکھنؤ، یو پی

کُتُبُ خَانَةِ اُفْتَابِ کَلَمَہ کی مَطْبُوعَات

نماز
کی حقیقت

از افادات مولانا عثمانی
ہر تہذیب پرانہ مسلمان کو ہمارا غلط
مشورہ ہے کہ نماز کے تمام امور
اس کی درجہ حقیقت سے اٹھ
ہونے کے لیے اور اپنی نماز میں
خشوع کی کیفیت پیدا کرنے کے لیے
اس رسالہ کا مطالعہ ضرور فرمائیں۔
کلمہ طیبہ کی حقیقت کی طرح یہ بھی
عذبات اور دل و دماغ کو کھلانا
مستثر کرتا ہے۔

قیمت ۱/-

اسلام کیا ہے؟

تالیف مولانا عثمانی

دوسری دفعہ نظر ثانی اور معیار اضافہ و ترمیم کے لیے
پہلا نیا ادیشن
(انگریزی اور ہندی ادیشن بھی تیار ہو چکا ہے)
اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہو کہ
اللہ تعالیٰ نے اس کو کئی خاص قبولیت و تاثیر عطا فرمائی
ہے۔ اسلام کے متعلق ضروری واقعات چل کر سننے کیلئے
ہی نہیں بلکہ کامل انسان اور اللہ کا ولی بننے کے لیے بھی
اس کا مطالعہ اور عمل افشاء و اللہ کا فی ہے۔

زبان نہایت آسان ہونے کے ساتھ نہایت شیراز و
پر تاثیر، کتابت و طباعت اعلیٰ اور میاں علی محمد ۱۵/۵
ہندی ادیشن کاغذ اعلیٰ محمد ۱۵/۵، انگریزی ادیشن ۵/۵

کلمہ طیبہ
کی حقیقت

از افادات مولانا عثمانی
اس میں اسلام کے کلمہ دعوت
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
کی تشریح
پوری تحقیق کے ساتھ ایسے کوثر
انعام کی گئی ہے کہ سطر سطر
سے ایمان و یقین میں
افشاء ہوتا ہے
اور دماغ کے ساتھ دل بھی
متاثر ہوتا ہے

قیمت ۲۰/-

معارف الحدیث یعنی احادیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ و تشریح

جو دور حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری حالت کو سامنے رکھ کر
مرتب کیا گیا ہے، احادیث نبوی کی جو اصل عربی و فارسی اور اردو ہے یعنی اصلاح و ہدایت اور تکرار و تہذیب

مولف نے پوری کوشش کی ہے کہ یہی غایت

انیس سو اسی

از عزیز مرید سید اختر حسین صاحب
مسلمان خاص و عام کو تہذیب پرانہ
ہمنوں میں دینی کی طرف سے جو فکری
اور اخلاقی کی طرف سے جو غفلت تہذیب
پرانہ کی طرف سے علاج اور انفراد
کے لیے ایک مختصر مہینے کے لیے رسالہ
لکھا ہے۔

موضوع میں مولانا عثمانی کے قلم سے
بیش لفظ ہے
قیمت ۱۵/-

رُوح اس کتاب کی بھی رہے، اور ارشادات
نبوی کے جو اثرات صحابہ کرام پر پڑتے تھے
ان کا کوئی عکس اس کتاب کے ناظرین پر بھی پڑے
اس کے ساتھ ہر حدیث سے متعلق سوالات کے
علمی و تحقیقی جوابات عام فہم انداز میں۔

ابھی تک تین جلدیں تیار ہو چکی ہیں۔
جلد اول۔ ایمان اور آخرت کے بیان کی حدیثیں
قیمت جلد - ۵/۵، غیر جلد - ۱/۵

جلد دوم۔ تزکیہ نفس اور اصلاح و اخلاق کی حدیثیں
قیمت جلد - ۵/۵، غیر جلد - ۱/۵

جلد سوم۔ طہارت اور نماز کے احکام کی حدیثیں
قیمت جلد - ۱/۵، غیر جلد - ۱/۵

برکات رمضان

از افادات مولانا عثمانی
اسلام کے ہم کر کہ تمام رمضان اور
ماہ رمضان اور اس کے خاص اعمال و
ذرائع و وسائل اور ان کے
کے فضائل و برکات اور ان کی مدد
تائیدات کا نہایت مؤثر و ثقیل اثر
اور علم شاہ مظاہر کے طرز پر
اسلام کے احادیث کی اسی تشریح ہے
دل بھی متاثر ہو اور دماغ بھی روشن
قیمت ۱۵/-

قرآن آپ کے کیا کہتا ہو؟

از مولانا محمد منظور نعمانی
قرآن پاک نے نوع انسانی کو جن چیزوں کی طرف خاص طور سے دعوت دی ہے جو یہ کتاب قرآن پاک کی اس عظیم و بکھرے ترجمان پر ۳۰، ۱۰۰ باب میں متعلقہ قرآنی آیات کو خالصتاً نوٹ کر اور روح پرور تشریحات کے ساتھ سمجھنے کا ایک ہے
جلد ۲/۱۰

دین و شریعت

از: مولانا محمد منظور نعمانی
یہ اسلام کیا ہے؟ اسے اوجھی سطح کی کتاب جو جس وسیعہ آخرت اور برسات، نماز، روزہ اور کوفہ و حج، اخلاق و معاملات، دعوت و جہاد، سیاست و حکومت اور احسان و نعمت کے مباحث پر ایسی تفصیلات دیتی ہیں جو کہ دلی دلچسپی اور عقل و وجدان، ایمان و اطمینان سے معمور ہو جاتے ہیں، جسے بڑے ارباب نظر و فکر اسلام پر ایک نئے جوش اور جان، نئے کتاب قرار دیا ہو کہ نہایت دلچسپی سے پڑھ لیں۔ جلد ۲/۱۰
دین و شریعت کا انگریزی اور اردو میں تیار کیا ہوا جلد ۲/۱۰

آپ حج کیسے کریں؟

ترجمہ مولانا محمد منظور نعمانی
(معدیہ اضافات کے ساتھ جدید اور پیش) حج و زیارت کے جو مضمون اب تک اردو میں شہرہ آفاق ہیں ان کی برآمدگی میں ایک نیا ہی اسلوب و تصویب میں ایک بھی عمدہ اور سیر و سفر کے احکام اور اس کا جو طریقہ بھی بہت آسان اور پیش طریقے پر بتائی ہو اور دنیا و آخرت اور عیش کا وہ عہد بھی یاد دلانے پر جو حج کی روح اور جان جو قیمت جلد ۲/۱۰

حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور اعلیٰ دینی دعوت

تالیف: مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
شرح میں علامہ سید سلیمان ندوی کا فاضلانہ مقدمہ۔ قیمت جلد ۲/۱۰
غیر مجلد ۲/۵۰
طبعاً علامہ حضرت مولانا محمد الیاسؒ مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی ۱/۵۰
امام ولی اللہ دہلویؒ
از مولانا عبدالحق شہرستانیؒ قیمت ۱/۱۰

ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ حجاز

آج سے ایک سو پچاسی برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہؒ کے شاگرد، ایک فاضل اور اہل دل بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب مراد آبادیؒ نے حرم تشریف کا سفر جسے ہی عارفانہ انداز میں کیا تھا، سو ادو سال کے اس سفر پر عیش و عشرت کی شکل بدل کر ادب و فکر کے اعلیٰ معیار پر لایا، کار کا چھوٹی سی کتاب بنی لیکن اسے یہ غالب ہندوستان یا کم از کم شمالی ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہے۔ صاحب سفر کے دستِ علمی ذہن کی بنا پر اس عمدہ ہندو حجاز کے بہت ہی نادر حالات اور مشاہدات اسکے اندر آ گئے ہیں اور سفر چھانڈی و کافی کیفیات کا تو یہ عجیب و غریب ہی مریض ہے۔ قیمت ۱/۵۰

آسان حج

اسے آسان زبان میں آپ حج کیسے کریں کا مکمل خلاصہ سمجھنے کے لیے قلمباز حضرت علامہ حج کا بہترین مسلم دستاویز ہے۔ یہی سارے آسان فکری بہترین طباعت۔ جدید اور پیش قیمت ۱/۱۰

شاہ اسماعیل شہیدؒ

اور معاذین کے الزامات
مولانا محمد منظور نعمانی کے قلم سے ان الزامات کا تحقیقی جواب قیمت ۱/۵۰

تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

ترجمہ مولانا محمد منظور نعمانی
حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کے اس عظیم تصدیق کارنامہ کی تفصیل جس کی وجہ سے اُس نے آپ کو بجائے ایک صدی کے بڑے ایک ہزار سے کا خدا مانا۔ اس کے علاوہ آپ کی سوانح حیات اور دین کی راہ میں شہرہ آفاق اور اسلام میں مقام تجدید کی حقیقت (یعنی فرقان کے مجدد الف ثانیؒ) کا کتابی (ڈیٹیشن ہے) قیمت جلد ۲/۱۰

مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ

حضرت مجدد الف ثانیؒ کے بعد آپ کی سند صلاح و ہدایت کو آپ کے خلیفہ اور صاحبزادہ خواجہ محمد معصومؒ نے سنبھالا اور آپ کے کام کو تکمیل تک پہنچایا۔ آپ نے کی تربیت نے اور بگ ذہب علیہ السلام کو تختِ خلافت پر بجا لایا۔ سبیلِ اشرار و ذاتی زندگی اور صاحبزادہ میں فطرت بنایا۔ آپ کے مکتوبات کا جو ذخیرہ فاری میں تھا اس کو تحقیق کے ساتھ اردو میں منتقل کیا گیا ہے۔ قیمت جلد ۲/۱۰

معرکہ القلم

اکابر علماء دینیوں کا مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی کے سنگین تکفیری الزامات کا تحقیقی جواب، مولانا نعمانی کے قلم سے قیمت ۱/۵۰

اسلام و کفر کے حدود اور قادیانیت

از مولانا نعمانی قیمت ۱/۵۰

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ داراستہ

از مولانا نعمانی قیمت ۱/۵۰

خدا پاک سے معلق

بشرح شامل ترمذی

[illegible]

تدوین حدیث

زموناب سنا ظم حسن گیلانی
یون حدیث کی نہایت مفصل اور
تفصیلاً تاریخ جس کے مطالعہ کے
اس میں کوئی شبہ بالی نہیں ہوتا
حدیث نبوی کا جو ذخیرہ کم کتاب
چھاپا چکے وہ اس درجہ نمایاں پیش
ہو رہا ہے کہ اس سے زیادہ
نمایاں نہیں طریقہ عالم امکان
نہیں ہے۔ قیمت جلد: ۶/۵
طغات الکی میٹ (اردو)

شہور خادمِ حدیث مولانا وحید

۴۲۔ قیمت مکمل - ۱/۱۰
مختصر خضائل نبوی
قیمت - ۱/۱۰

تاریخ و سیرت

<p>رحمتہ للعالمین (کامل) از قاضی سلیمان منظور پوری رح شیر برے نظیر مقبول از مجتہدین کتاب کو قیاس سے بنیاد ہے۔ قیمت کامل - ۷/۶</p>	<p>زاد المعاد (اردو) از حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ موسوٰی شریعتی شریعتی علم کی حیات عظیمہ پر جو کتابیں گزشتہ صدیوں میں لکھی گئی ہیں ان میں علم کو تحقیق کے لحاظ سے زاد المعاد کا خاص مقام ہے یہ ۳۲ جلدوں میں جو اس اردو ترجمہ اردو وال طبقہ کے لئے بڑی قیمت ہے۔ ترجمہ ۲۲ جلدوں میں جو قیمت مکمل جلد - ۴/۸</p>	<p>فاریخ خیر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت جلد - ۵/۵</p>	<p>ترجمہ تاریخ اٹکھار (ہندی) خلافت راشدہ سے مصر کے فاطمی خلافت تک کی تاریخ قیمت - ۱۳/۶</p>
<p>اسلام (آغاز و ارتقاء) (ادھر بولا عاشق الہی ہو گئی) اصح السیر مولانا عبد الفتاح دانا پوری مرتب کی تالیف کردہ نہایت مفصلاً اور مستند سیرت نبوی۔ قیمت - ۱/۶</p>	<p>فصلیات مدلس حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں پر علامہ سید سلیمان ندوی کے خطبات جو مرحوم کی عام تحقیق کا مجموعہ ہیں۔ قیمت - ۳/۶</p>	<p>فاریخ مصر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت مکمل جلد - ۴/۸</p>	<p>خلافت بنو امیہ نام ابن الاثیر جزوی کی تاریخ کا اردو ترجمہ از سید رشید احمد خلیف بنو امیہ کے بارہ میں سوچنے والوں کے لئے اس کا مطالعہ ضروری ہو دور نبوی امیہ کا اس ریاہ و سفید آپ کا اس میں لے گا جھڈاؤں اس کے لئے قیمت - ۵/۵</p>
<p>فصلیات مدلس حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں پر علامہ سید سلیمان ندوی کے خطبات جو مرحوم کی عام تحقیق کا مجموعہ ہیں۔ قیمت - ۳/۶</p>	<p>ترجمہ - از شاہ حسن عطاء اللہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کا زمانہ خلافت در اصل عہد نبوی کا ترجمہ تھا ان ۱۳ سالوں میں وہ ہوا جس نے دنیا کا رخ بدل دیا، اور جو طائرہ تاریخ انسانی کا ایک پتھر ہے جو پوری تفصیل اس کتاب میں بھی جاگتی ہے۔ قیمت جلد - ۶/۵</p>	<p>فاریخ اسلام اصحہ مولانا اکبر شاہی نجیب آبادی کامل تین حصوں میں حصہ اول - عہد نبوی اور خلافت راشدہ حصہ دوم - بنو امیہ و بنو عباس کا عہد حصہ سوم - اندلس دولت معاویہ سلجوقیہ عثمانیہ خوارزم شاہیہ اور اس دور کی تمام مملکتوں حکومتوں کے تفصیلی حالات اور بنو امیہ و بنو عباس اور بنو عباس کے ہونے ہیں۔ قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>	<p>فتوح البلدان (اردو) احمد بن یحییٰ البلاذری مرتب کی فتوح البلدان تاریخ اسلام کی قدیم مستند کتابوں میں ہوا اور جو اذیہ اور بنو ندوی۔ قیمت - ۱۵/۶</p>
<p>رحمت عالم از مولانا سید سلیمان ندوی یہ کتاب خاص طور سے درج اور کتبوں کے طلبہ کیلئے لکھی گئی تھی۔ قیمت - ۱/۵</p>	<p>صدیق اکبر از مولانا سید احمد اکبر آبادی مولانا شبلی رحیم کے الفاظ "ق" کے بعد از زبان میں سیرت عہدین کبر کا جو خلا محسوس ہوتا تھا اس کو اس کتاب کے ایک حصہ پر کر دیا ہے جو نہایت کی تاریخ کردہ ہے۔ قیمت - ۶/۵</p>	<p>فاریخ مصر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>	<p>فاریخ خلیفین مصر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>
<p>سیرت محمدیہ از سید احمد رضا رحیم صوبہ بونی کے ایک گزشتہ دور کے یہ دور کے خصوصیتوں پر مبنی ہے ایک کتاب لافلت آت محمد لکھی گئی جو نہایت زیادہ زبردستیوں سے برسرِ نگیں ہے سیرت محمدیہ میں پڑھ کر اس کے جواب میں سیرت محمدیہ لکھی گئی اور مصر کے آثار کا ایک قیمت جلد - ۱۳/۶</p>	<p>فاریخ مصر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>	<p>فاریخ مصر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>	<p>فاریخ مصر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>
<p>فاریخ مصر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>	<p>فاریخ مصر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>	<p>فاریخ مصر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>	<p>فاریخ مصر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>

<p>خلفائے راشدین اور اہلبیت کے اجمعی تعلقات ترجمہ مولانا احتشام الرحمن کا مدحی قیمت ۱/۵</p> <p>دعوت اسلام مصنفہ سر سھاس ازلہ ترجمہ از مولوی غایت اللہ دہلوی سر سھاس علامہ اقبال کے ساتھ ان کی کتاب سر پرست سلام کا ترجمہ سید احمد رضا روم نے کرایا تھا پڑھنے کے قابل کتاب ہے تاریخ خلافت الاسلام تصنیف محمد لطیف جمہ ترجمہ از مولوی الدین بی بی بی کندی، فارابی، بولی سین، امام علی ابن ادریس خلدی جیسے فلاسفہ اسلام کے حالات اور ان کے خاص انکاد نظر اور تیار کئے اشراں قیمت ۱/۵</p> <p>ہزار سال پہلے از مولانا امجد علی گیلانی بی بی اور انجیل صدی جبری کے یا حوں نے جو کچھ اپنے سفر ناموں میں قیامات میں لکھا مولانا گیلانی روم کے دہن نے ان سے اندر کے برقع مرتب کیا تھا قیمت ۲/۲۵</p> <p>البرامیکہ مصنفہ علامہ الزرقان کا پوری نظام الملک طوسی قیمت ۱۲/-</p> <p>حیات انور سوانح حضرت علامہ سید نور کشمیری قیمت ۳/۳</p>	<p>مغلیہ دور حکومت چار حصوں میں یعنی خانی خان نظام الملک کی ”مغنی اللباب“ کا اردو ترجمہ از محمود احمد فاروقی حصہ اول - بارہ جہانگیر ۶/۵ حصہ دوم - درو شا جہانی ۸/۲۵ حصہ سوم - دور شاہ گہری ۱۱/- حصہ چہارم - شاہ عالم کے عہد نامہ ۱۱/- اقبال نامہ جہانگیری جہانگیر کے دور حکومت کی مکمل تصویر تصنیف شہر خان شہی ترجمہ محمد زکریا ماں قیمت مجلد ۶/۵</p> <p>شاہجہاں کے ایام اسی اور عہد اور تہذیب مصنفہ ڈاکٹر برنیئر (فرانسیسی) ترجمہ محمد حسین قیمت ۱۲/-</p> <p>ماثر عالمگیری اس کا مصنف ساتی خان قانع کا کی حیثیت زندگی بھر اور دنگ زین کے ساتھ رہا اسکے مطالعہ سے حیات عالمگیری کی پوری تصویر آنکھوں کے سامنے آجاتی ہے ترجمہ مولوی ذوالی طالب قیمت ۶/۵</p> <p>سلاطین دہلی کے قریبی حیات از پروفیسر علی احمد نظامی قیمت مجلد ۹/- غیر مجلد ۸/-</p> <p>سفینۃ الاولیاء از دارالعلوم، ترجمہ از ۵/۵</p> <p>مقدمہ ابن خلدون خلفہ تاریک پریم نظیر کتاب اور ترجمہ مستقلہ نقوش اور تصویروں سے ترجمہ قیمت ۱۵/-</p>	<p>تاریخ غرناطہ یہ کتاب لسان الدین محمد الخلیل الغرناطی کی کتاب ”الاحاطہ فی اخبار غرناطہ“ کا سلیس اردو ترجمہ ہے یہ ایک شہر کی ایک سلطنت کی تاریخ نہیں جو بلکہ ایک دور کی اور اسکے پوسے نمون کی تاریخ بھی ہے ترجمہ از حکیم احمد شہر نزدی قیمت ۱۱/-</p> <p>خلیفہ عبدالرحمن الناصر ابن یوسف اسلامی حکومت کی صبح درخشاں طارق اور مولیٰ ابن نصیر سے طلوع ہوئی تو عبدالرحمن الناصر اس صبح کا نصف لہجہ تھا: ۵/۵</p> <p>سفر نامہ ابن بطوطہ ترجمہ از سید احمد حفصہ ابن بطوطہ نے جب دنیا کی سیاحت کے لئے کمر بستہ باندھی تو وہ ۲۵ سال کا جوان تھا اور عرب سیاحت ختم کی تو ۵۰ سال کا بوڑھا ہو چکا تھا محمد تقی کے زمانہ میں بہترین بھی آیا اور اس کا سفر میں کوہین بھی گیا۔ ہر تعلیم یافتہ کو یہ سفر نامہ غور پڑھنا چاہیے ترجمہ کی تہذیب در تہذیب نے اس کو اور زیادہ دیکھ بنا دیا ہے قیمت ۱۵/-</p> <p>امنیۃ الحقیقت نماز الکریمہ بجانب دینی انگریزوں کی راہی عرض کے تحت مسلمان بادشاہوں کے نظم و نسق جو داستانہ تاریخ کا جزا بن گیا جنھوں نے جنرلوں کو ایک مسلمانوں کا دشمن بنا رکھا جو بولنے لگے اس کا بہان مسک پڑہ جاگ کیا ہے ۱۲/-</p>	<p>امام ابو حنیفہ کی سیرت (از مولانا تائب لسانی) قیمت مجلد ۱۲/-</p> <p>سیرۃ النعمان (از علامہ شبلی نعمانی) قیمت مجلد ۱۲/- غیر مجلد ۳/-</p> <p>امام عظیم ابو حنیفہ از مفتی عزیز الرحمن صاحب دہلی قیمت ۱/۵</p> <p>تاریخ دعوت و عزیمت مولانا ابوبکر علی ندوی کی مشہور کتاب جو محمد وین مصحفین امت کے تذکرہ کی پریشانی ہے جلد اول پہلی صدی ہجری سے ساتویں صدی تک جلد دوم آٹھویں صدی کے صلیب لغوی امام ابن تیمیہ نیز ان کے تلامذہ کی خداوند حالات جلد سوم حضرت نظام الدین اولیاء و خواجہ غلام بجی بی بی رحمہ اللہ علیہ کے حالات اصلاحی و تجدیدی کا ناموں کی میں قیمت جلد اول ۹/- جلد دوم تین شش جلد سوم ۱۲/-</p> <p>حیات عبدالرحمن محمد مدنی از پروفیسر علی نظامی مجلد ۱/۵</p> <p>تذکرہ صبح محمد طاہر شہر قیمت ۱/۵۰</p> <p>تذکرہ الرشید (کامل جلد) از مولانا شمس الدین محمد شہر سوانح قاسمی (کامل جلد) از مولانا گیلانی قیمت ۱۵/-</p> <p>تذکرہ صبح الہند از مفتی عزیز الرحمن صاحب دہلی</p>
---	---	---	---

<p>مختلف صوٹا پر قابل مطالعہ کتابیں</p> <p>مقالات احسانی</p> <p>تصوف و سلوک کے مفہوم پر مولانا نیر میناظم جن گیلانی تھے مقالات کا ضخیم مجموعہ، بمطالعہ قیہی علی تفسیر، قیمت جلد ۷/۵</p> <p>فقہ الاسلام</p> <p>تصنیف حسن احمد الخطیب ترجمہ سید احمد ارشد الہی اس میں اسلامی شریعت کے اصول اور فقہی قوانین کو جہد و اقتدار میں پیش کیا گیا اور قرآن وحدث اور ائمہ مجتہدین کے اصول اور مکتبہ کی روشنی میں بتایا گیا جو کہ اسلامی قوانین میں اس قدر وسعت و یکجہ ہو کہ ہر زمانہ کے تقاضوں کو پورا کر سکے ہیں۔ نیز اسلامی قوانین کا مغربی قوانین سے مقابلہ کر کے انکی بڑی نابت کی گئی جو قیمت جلد ۱۲/۵</p> <p>اسلام کا نظام حکومت</p> <p>قیمت غیر مجلد ۷/۵ جلد ۱/۵</p> <p>مسلمانوں کا نظم و ملکت</p> <p>قیمت غیر مجلد ۷/۵ جلد ۵/۵</p> <p>اسلام کا اقتصادی نظام</p> <p>از مولانا حفص الرحمن رحمہ۔ جلد ۱/۵</p> <p>اسلام کا زرعی نظام</p> <p>قیمت غیر مجلد ۷/۵ جلد ۱/۵</p> <p>اسلام کا نظام عفت و عیبت</p> <p>قیمت ۳/۵</p> <p>اسلام کا نظام مساجد</p> <p>اسلام کا نظام آرائشی ۵/۵</p>	<p>نقش حیات</p> <p>حضرت مولانا سید حسن احمد مدنی کی خود نوشت سوانح عمری جو حضرت شیخ الہندؒ کی مجاہدانہ مرکزت کا بھی آئینہ ہے۔</p> <p>جلد اول ۵/۵ جلد دوم ۷/۵</p> <p>مکتوبات شیخ الاسلام</p> <p>حضرت مولانا مدنی کے مکاتیب جلد اول ۶/۵ جلد دوم ۴/۵ سوم ۲/۵</p> <p>ارشادات</p> <p>حضرت مولانا مدنی کے اہم مضامین و خطبات کا مجموعہ۔ قیمت ۲/۵</p>	<p>تذکرہ شاہ ولی اللہ</p> <p>حضرت شاہ صاحبؒ کا ریاضی ماحول اور ان کی علمی و تمدنی خدمات مولانا سید میناظم جن نے ۱۶۵۵ء جنگ آزادی شاہجہاد مصنفہ خورشید مصطفیٰ بی بی ہیں ۱۸۵۵ء کی تحریک آزادی میں دہل وطن کا جہد و شہادت و قربانی اور اسکی علمی تصویر پیش کرنے میں کیا ہے بے نظیر و قیمت ۱/۵</p> <p>۱۸۵۵ء کا تاریخی و زمانہ</p> <p>قیمت جلد ۲/۵ غیر مجلد ۵/۵</p>	<p>حیات امام ابن قیمؒ</p> <p>بالکل نئی اور پندرہ کتاب کا مجموعہ یونیورسٹی کے استاد زید العظیم شرف الدین کے قلم سے مترجم سید رشید احمد ارشد۔ قیمت ۱۲/۵</p> <p>سوانح حضرت رائے پوری</p> <p>امام ارشد و معرفت حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری و قترہ کی سوانح حیات مولانا سید بوچکن علی ندوی کے قلم سے قیمت جلد ۶/۵</p> <p>سوانح حضرت مولانا محمد الیاسؒ</p> <p>از مولانا سید بوچکن علی ندوی قیمت جلد ۳/۵ غیر مجلد ۲/۵</p> <p>تذکرہ</p> <p>حضرت شاہ فضل الرحمنؒ</p> <p>از مولانا سید بوچکن علی ندوی قیمت ۲/۵</p> <p>سیر مولانا محمد علی ٹوگبرئیؒ</p> <p>مولانا ٹوگبرئی کی سیرت مولانا سید بوچکن علی ندوی کی رہنمائی میں مولانا سید محمد حسنی ادیب "نور حیات" نے لکھی ہے۔ قیمت جلد ۱۲/۵</p> <p>علمائے ہند کا شاندار علمی</p> <p>مولانا سید محمد صالح صاحب غلام جمیر علی ہند کی شہرہ آفاق کتاب آخری ادیشن قیمت ۶/۵</p> <p>علمائے صا و فیور</p> <p>از مولانا سید محمد صالح صاحب غلام قیمت ۲/۵</p> <p>مسلمانوں کا سر و دین و دنیا</p> <p>از مولانا سید احمد اکبر آبادی قیمت جلد ۵/۵</p>
--	--	---	--

حرف اہم کتابیں

الطبقات الکبریٰ کا ترجمہ طبقات الاولیاء

امت محمدیہ کے اولیاء اکرام کے حالات میں سوس صدی پوری کے عالم
شیخ عبدالوہاب شہرانی کی کتاب "طبقات کبریٰ" مستند اور جامع ترین
کتاب ہے جس میں مصنف نے حضرت مدین اکبرؐ کے اس کتاب کے زیادہ
تصنیف (مشہور) نامکے اولیاء کا کافی تفصیل سے تذکرہ کیا ہے
ترجمہ نووی محمد الفنی صاحب رانی مرحوم نے کیا جو جو روایت تصنیف
حیدر آباد کے سابق اکادمٹ جنرل تھے۔ قیمت جلد ۱۳/۵

انسان کامل

تصنیف سید محمد الکویم اجمیلی، ترجمہ مولانا فضل میراں
تقوت کے حقائق و معارف اور اسلام اور روز بروز تقویت تصنیف
عام اردو ادب و تحفہ اس سے مستفید ہو سکیں گے صرف
خواص کے لئے قابل استفادہ ہو قیمت ۱۰/۵

بچوں کے لئے سیرت تاریخی کی درسی کتابیں

از مولانا سید ابوالوحید

رسول عربی۔ قیمت ۱۲/۱ خلافت ہشتمہ اول ۱/۱

خلافت راشدہ دوم ۱/۱

مختلف موضوعات پر مختلف اداروں کی مطبوعات

حدیث نبویؐ	تاریخ و سوانح	تصانیف شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا مکی مدظلہ
الادب المفرد (ترجمہ اردو) امام بخاری کا مرتب کردہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کا قابل دید مجموعہ ۱۲/- کتاب الکناز (ترجمہ اردو) ۸/- موضوعات کبیرہ موضوعات عربیہ کے بیان میں علامہ علی قاریؒ کی مشہور کتاب اردو ترجمہ ۸/- فوائد جامعہ بر عجائب نافعہ حدیث سے دلچسپی رکھنے والے ہر شخص کے لیے اس کا مطالعہ ضروری ہو۔ ۱۵/-	محسن اعظم اور محسن۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے تذکرہ میں قابل دید کتاب ہو۔ ۵/- سیرت النبیؐ اربعہ ۷/۵۰ حیات طیبہ۔ (سوانح حضرت شاہ اسماعیل شہید) ۵/۵۰ سید عطاء اللہ شاہ بخاری ۲/- آپ مہدی (اذتفرح من ایک) مولانا سندھی مرحوم اور ان کے جانشین وفادار کی ہجرت کا بلی کی انتہائی سنی آواز سرگزشت ۵/-	فضائل درود و شریف۔ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کی اہل مدینہ تصنیف مطالعہ کے عشق و محبت کا ذائقہ حاصل کیجئے قیمت ۱/۴۵ حکایات صحابہ ۱/۵۰ فضائل نماز ۷/۴۰ فضائل قرآن مجید ۱/۶۰/- فضائل رمضان شریف ۱/۵۵/- فضائل تبلیغ ۲/- فضائل حج ۲/۵۰ فضائل صدقات (کمل محل) ۷/۵۰ فضائل نبویؐ شش ترزی ۶/-
فتاویٰ	مجلس تحقیقات و نشریات کی مطبوعات	بعض تصانیف حضرت حکیم الامت
فتاویٰ مولانا عبدالحی کمال ۱۵/- فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مکمل مرتبہ حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہ، ضخیم جلدوں میں۔ قیمت کمال جلد ۲۰/- فتاویٰ رشیدیہ کمال ۸/-	از شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ از مولانا عبدالحی حقانی رحمۃ اللہ علیہ تبلیغ دین امام غزالیؒ کی اہم تصنیف کا ترجمہ ۳/۵۰ مجلس تحقیقات و نشریات کی مطبوعات اسلام اور مغربیت کی کشمکش مولانا غلامیہ کی مرکز آثار کتاب ۵/- ہندوستانی مسلمان ۲/۵۰ طوفان سے ساحل تک ۵/- جزیرۃ العرب (جزائریہ) ۵/-	تعلیم الدین جلد ۱/۴۵ حیات المسلمین جلد ۱/۴۵ اصلاح الرسوم جلد ۱/۴۵ اعمال قرآنی ۱/۶۰ ہبرہ شکر (سوانح حضرت) ۱/۵۰ کرامات صحابہ ۱/۵۰ بہشتی زیور ۱۳/۵۰ تصانیف مولانا عبدالحی کمال تجدید دین کمال ۱/- تجدید معاشیات ۵/- تجدید تصوف و ملوک ۵/- تجدید تعلیم و تبلیغ ۳/-
تصوّف	اردو وینیات کا کامیاب نصاب	اردو وینیات کا کامیاب نصاب
الرسائل القشیریہ (عربی) ۱/- عقبیات (عربی) از شاہ اسماعیل شہید قیمت ۴/۵۰ ترجمہ عقبات (اردو) از مولانا گیلانی قیمت ۱/۵۰ انتخاب مکتوبات امام ربانی ۲/- شیخ عبدالقدوس گنگوہی اور ان کی تعلیمات۔ قیمت ۱/-	تیار کردہ: مکتبہ اچھا قاعدہ ۱۹/- اچھی باتیں کال (حصہ ۲) ۲/۹۴، انٹر کے رسول ۲۲/- حضرت ابو بکرؓ ۲۴/- حضرت عمرؓ ۲۴/- حضرت عثمانؓ ۲۴/- حضرت علیؓ ۴۴/- اچھے ۳۴/- حضرت خدیجہ ۵۰/- حضرت حمزہؓ ۲۵/- حضرت عائشہؓ ۶۲/- اسرار فقہ ۲۴/-	تیار کردہ: مکتبہ اچھا قاعدہ ۱۹/- اچھی باتیں کال (حصہ ۲) ۲/۹۴، انٹر کے رسول ۲۲/- حضرت ابو بکرؓ ۲۴/- حضرت عمرؓ ۲۴/- حضرت عثمانؓ ۲۴/- حضرت علیؓ ۴۴/- اچھے ۳۴/- حضرت خدیجہ ۵۰/- حضرت حمزہؓ ۲۵/- حضرت عائشہؓ ۶۲/- اسرار فقہ ۲۴/-

لفظِ مکران لکھنؤ

عزیز

عتیق الرحمن بن سبھانی

فی چہ ساٹھ تے



(سنول)

محمد منظور نعمانی

قرآن آپ کی کیا کہتا ہے؟

— مَا لَیْفَ — ہمارے غور و نظر و محنت سے —

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے، لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ اس کو کلامِ آسمانی ماننے والی اُمت کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے

● (یہ کتاب) ●

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس میں ۳۰ ہفتوں کے تحت مختلف قرآنی آیات کو نہایت مؤثر اور دلچسپ انداز میں بیان کیا گیا ہے۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت و ترویج کا بیان اس کتاب کا شائبہ ہے۔
- یہ بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے، جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اعجازِ بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

نہایت اعلیٰ کتابت و طباعت، نمونہ کاغذ، ۳۰ ہفتوں کا، جلد میں گرد و پس، قیمت ۱۰/-

کے تجانبہ الفتن لکھنؤ

ہندستان سے سالانہ چھڑتے
 ششماہی ہے
 پاکستان سے سالانہ چھڑتے
 ششماہی ہے

لفتن

ماہنامہ
 فی کابی ۶۰ نئے پیسے

غیر ممالک سے
 سالانہ چھڑتے ۳۰ اشکات
 ہوائی ڈاک سے
 ایک پونڈ

جلد ۳۳ (۳۰) | بابۃ اہ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۵ھ مطابق ستمبر ۱۹۶۵ء | شمارہ (۶)

نمبر شمار	مضامین	مضامین رنگار	صفحہ
۱	نگاہِ ادلیں	علیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	حیدر عصری رجحانات کے مقابلہ میں	بی۔ ایو۔ احسن علی ندوی	۵
۳	دعوتِ اسلامی کا صحیح طریق کار	مولانا نسیم احمد صاحب فریدی	۱۶
۴	مسئلہ ولی اللہی کا ایک گناہ شیعہ شریعت	نہیمہ حضرت مولانا محمد یوسف نمبر	۲۷
۵	ہمارے انفرادی و اجتماعی مسائل کا واحد حل	دراختیہ خزانہ	۳۱
۶	(حضرت مولانا محمد یوسف کی ایک تقریر)		
۷	مسلمانوں کو "امت" بننے کی دعوت (ایک تقریر)		
۸	مولانا کاظم زکریا (چند بھلیاں)		

اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی موت خریداری ختم ہو گئی ہے، براہ کرم آئندہ کے لئے سالانہ چھڑہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں ورنہ اگلا سالہ البصیغہ دی پی ارسال کیا جائے گا۔
 چھڑہ یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۱۵ تاریخ تک پہنچ جانی چاہئے۔
 پاکستان کے خوجید ارد۔ اپنا چھڑہ سکرٹری ادارہ اصلاح تبلیغ اشرعین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں۔
 تاریخ اشاعت :- رسالہ ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتے میں روانہ کر دیا جاتا ہے
 اگر ۱۵ تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔
 خط و کتابت اور ترسیل زر کا پتہ :- دفتر لفتن، کپری روڈ، لکھنؤ

(بولی) محمد منظور نعمانی پڑھ رہے ہیں تو پرانی لکھنؤ میں چھپو کہ دفتر لفتن کپری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

عقیق الرحمن بنعلی

مولانا محمد عاشق الہی میرٹھی نے اپنی تالیف ”تذکرہ انجیل“ میں ایک جگہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن کے تذکرہ کے ضمن میں تحریر فرمایا ہے کہ:-

”ایک مرتبہ زندہ حاضر تھا آپسے سراٹھا یا اور فرمایا، مولوی عاشق الہی ایکٹ کہوں! ہم نے اپنے بڑوں سے سنا ہے کہ ہندوستان میں علم کی اتنی کمی تھی کہ در در کیوں جاؤ خود ہمارے اُستاد میں بھی جنازہ کی نماز پڑھانے والا شکل سے ملتا تھا۔ اور آج علم کی کثرت کا یہ حال ہو کہ شہر و شہر کوئی قصبہ بلکہ شاید کوئی گاؤں بھی ایسا نہ ہو جہاں کوئی مولوی نہ مل جائے۔ اس کے بعد ذرا دوسرا پہلو دیکھو کہ غدر کا زمانہ گزرتے کچھ مدت نہیں ہوئی، کہ ابھی اسکے دیکھنے والے بھی زندہ ہیں۔ اور یہ بھی سب کو معلوم ہو کہ پچھانسی گڑی ہوئی تھی اور ان ناکردہ مظلوموں کا پرائیڈ بھڑکا تھا جن کو پچھانسی کا حکم دیا جا چکا تھا وہ لوگ آنکھوں سے دیکھ رہے تھے کہ ایک نیش کو اتارا جا رہا ہو اور دوسرے زندہ کو چڑھایا جا رہا ہے۔ اس طرح پر موت ان کی نظر کے سامنے تھی اور ان کو یقین تھا کہ چند منٹ بعد میرا شمار مردوں میں ہوا چاہتا ہو۔ یا میں بہہ کوئی جھوٹا بھی ان کے متعلق ضعفِ ایمان کا یہ الزام نہیں لگا سکتا کہ کسی بچے نے بھی موت سے ڈر کر اسلام سے انحراف یا تبدیل مذہب کا خیال کیا ہو۔ باوجود قتلِ علم اور غلبہ جہان کے ان کا ایمان اتنا پختہ تھا کہ مرقا قبول تھا اگر مذہب پر حرف آتا قبول نہ تھا۔ اور آج بااثر کثرتِ علم ضعفِ ایمان کا یہ حال ہو کہ ذرا اونٹ سے کاخوت مارو پٹے بلکہ دو حوت انگریزی کے عطیہ کی طرح دلا کر جو چاہے کہلا لیا اور جو بوجھا ہے کرا لیا عجیب بات ہو کہ قتلِ علم کے وقت ایمان میں

اتنی قوت اور کثرتِ علم کے زمانے میں ایمان کی اتنی کمزوری! — اسکے بعد سنہ ۱۱۵۰ھ
 سچ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک جگہ علامت قیامت بیان کیا کہ علم کا کم ہونا اور
 دوسری جگہ فرمایا کہ قیامت کے قریب علم زیادہ ہو جائے گا۔ اہل باطن نے بغیر دیکھے تو یہ فرات
 سے تطبیق دی تھی۔ مگر ہم برصیبوں نے اس وقت کو آنکھوں سے دیکھ لیا کہ صورتِ علم کثیر ہو گئی
 مگر حقیقتِ علم قلیل ہو گئی، اور یہی خاص علامت ہے قیامت کی۔“
 (مذکرۃ الخلیل ص ۱۱۴، مطبوعہ تحلیل شن پریس، میرٹھ)

حضرت شیخ الہند کا یہ ارشاد گرامی یوں تو ہر مسلمان کے لیے قابلِ توجہ ہے کیونکہ اس میں کسی خاص
 مسلکی نقطہ نظر کی بات نہیں ایمان و اسلام کی ایک عمومی بات ہو، لیکن اُن لوگوں کے لئے تو یہ خصوصی
 طور پر توجہ طلب ہو جو شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے امتاب کو فرما دیا کہ آپ عقیقت کو نہ مایہ سادت
 سمجھتے ہیں۔ اور پھر جو اس سلسلہ علم دین و اشاعتِ دین کے وارث بھی ہوں جس کی ایک تانباک
 کر ڈی اپنے وقت میں شیخ الہندؒ کی ذات گرامی تھی، اُن کے لئے تو یہ ارشاد گویا ایک مستقل تنبیہ ہے
 اور سب سے زیادہ اسکے مخاطب وہی ہیں۔

حضرت شیخ الہندؒ کے اس ارشاد میں اس مغالطے کی کوئی گنجائش نہیں ہو کہ مصائب اور
 آزمائشوں سے ڈر کر مکمل تبدیلِ مذہب کر لینا اور اسلام کو چھوڑ دینا یا ہی ایمان کی کمزوری ہے۔
 یہ درجہ ایمان کی کمزوری کا نہیں ایمان کے خاتمے کا ہو۔ ایمان کی کمزوری کا اطلاق تو اس سے کم درجہ
 ہی پر کیا جاسکتا ہو۔ یعنی اسلام سے کلیتہً انحراف تو نہ ہو بلکہ کسی معمولی خوف یا معمولی لاپرواہی سے آدمی
 اسلام کی سُننِ پیروی اور اسکے ساتھ کامل وابستگی میں کمزوری دکھائے۔ اور کسی معاملے میں
 اسلام کی تعلیمات کے خلاف کرنے یا کسی مسئلے میں شریعت کے حکم کے خلاف کہنے پر تیار ہو جائے۔ یہی وہ ایمانی
 کمزوری ہے جو جس کا ذکر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اپنے زمانے کے بارے میں فرما رہے ہیں۔

حضرت شیخ الہندؒ نے اس کمزوری کا ذکر اور اس پر افسوس کا اظہار صرف دینی اور ایمانی خدشے
 کے اعتبار سے فرمایا ہو۔ اور کم از کم علماء دین کی نظر میں تو اس کمزوری کا یہی پہلو سب سے زیادہ قابلِ توجہ
 ہونا چاہیے لیکن یہ دینی خسارے کا سودا اگر آدمی اپنی کسی ذاتی منفعت یا شخصی تحفظ و عافیت کے
 لئے نہیں کرتا بلکہ فی مفادِ مصلحت کے خیال سے کرتا ہو اور قوم و ملت کو بھی اسی راستے پر چلنے کی دعوت دیتا ہو

تو اس سے دنیا میں بھی کم از کم قوم کی کوئی بات بننے والی نہیں ہے۔ یہ قوم کے اندر اس بدترین بزدلی اور اخلاقی پستی کی تخم ریزی ہو جس کے تحت کسی دباؤ کے موقع پر قوم اپنے دینِ ایمان کا سودا کرنے پر بھی تیار ہو جائے۔ یہ کسی قوم یا جماعت کی بزدلی اور اخلاقی کمزوری کا آخری درجہ ہے کہ وہ کسی دباؤ کے موقع پر نہ صرف یہ کہ اپنے اصول و معتقدات کے اظہار سے کترانے لگے بلکہ انکے بالکل برعکس اصولوں پر اپنے اعتقاد کا اطمینان دنیا کو دلانے لگے۔ ایسی قوم اور ایسے لوگ دراصل صرف اپنے آپ کو دھوکہ دیتے ہیں دنیا ان کے بارے میں کسی دھوکے میں نہیں آتی۔ ہاں صرف ایک بات اس سے دنیا پر ظاہر ہو جاتی ہے کہ یہ اندر سے بالکل کھوکھلے ہیں اور انھیں جب اور جس طرح چاہیے چلا جاسکتا ہے۔ اپنے اصول و نظریات میں خستگی کسے کہتے ہیں، یہ بات مسلمانوں کے لئے کہیں اور سے کھینچی نہیں ہے۔ خود حضرت شیخ الہندؒ نے دودھ ندر کے جس عام ابتلا کا حالہ دیا ہو وہی اس لحاظ سے سنا مافیہ نہ کی تاریخ کی ایک حیات آفریں مثال ہے۔ لیکن ایک بالکل اس وقت کی مثال ہمارے سامنے ہے جو اگرچہ اصطلاحی "ایمان والوں" کی نہیں بلکہ دہریوں اور منکرینِ خدا کی ہو۔ مگرچہ اگرچہ ہمارے لئے قابلِ تقلید نہ ہو لیکن سبق آموز تو ہو ہی سکتی ہے۔

یہ مثال ہندوستان کی بائیں کیونٹ پارٹی کی ہے جو چین سے ہندوستان دشمن ساز باز کے الزام میں پورے ہندوستان میں محسوب ہو۔ سوائے ایک بڑے لیڈر کے اسکے تمام اہم افراد جیلوں میں سڑ رہے ہیں۔ لیکن اس تہا لیڈر (سٹرنبوری پور) نے عین اس موقع پر جبکہ پاکستان اور ہندوستان کے درمیان جنگ کی حالت پیدا ہو گئی تھی۔ اور پاکستان سے چین کا گٹھ جوڑ بالکل کھلا ہوا تھا، وزیرِ عظم ہند سٹر لال بہادر شاستری کی اس اپیل کے جواب میں کہ اس وقت تمام ہندوستانی بلا کسی اختلاف کے حکومت ہند کی حمایت کریں ذرا بھی لچک اپنے نظریات کے معاملے میں نہیں دکھائی اور پوری صفائی کے ساتھ یہ چند باتیں کہیں کہ

(۱) اگر وزیرِ اعظم سنجیدگی کے ساتھ مخالفت پارٹیوں کا تعاون چاہتے ہیں تو وہ مخالفت پارٹیوں کو کچلنے کی پالیسی برلین ڈیفنس آف انڈیا روڈ کو ختم کریں اور شہری آزادیاں مکمل طور پر بحال کریں۔

(۲) ملک کے دفاع اور خارجہ پالیسی کے بارے میں ہمارے اپنے نظریات ہیں۔ ہم اس

طریق کار کے خلاف ہیں جو چین اور پاکستان سے ہمارے تنازعات کے ایسے میں حکومت
اختیار کے ہوئے ہے۔ حکومت کی پالیسی سے متعلق ہم اپنے اس موقف کو ترک کرنے کے لئے
تیار نہیں ہیں۔

(۳) داخلی پالیسیوں کے سلسلے میں بھی حکومت کا موقف ایسا نہیں ہے جو تمام لوگوں
کو پوری طرح حکومت کی پشت پر لاسکے اسکے برخلاف بعض طبقات اور درجات کے
عوام اس طرح کی فکر دین میں ڈوبے ہوئے ہیں کہ حکومت کے لئے ان کے فونی جوش
کو ابھارنا نامکن ہوگا۔ حکمران پارٹی کا یہ سوچنا غلط ہے کہ عوام کی یہ بے چینی مخالف
پارٹیوں کے شرارت پسندانہ اقدامات کا نتیجہ ہے۔ اس بے چینی کی ایسا
خاص وجہ، جس کا تعلق کشمیر سے خاص طور پر ہے۔ یہ ہے کہ ملک میں آباد مختلف
لسانی و ثقافتی گروہوں کو متحد کرنے کے سلسلے میں حکومت ناکام رہی ہے۔ ہمارے
ملک کا مٹھ نظر ”تنوع میں اتحاد“ ہونا چاہیے اس بات کو محسوس کرنے میں کامی
کے نتیجے میں حکومت نے ایسی پالسیاں بنائیں جن کی وجہ سے مختلف لسانی و ثقافتی
گروہوں میں جن کشمیر کے عوام کہیں شامل ہیں بے اطمینانی پیدا ہو گئی۔

سرنبودری پد کا بیان طویل ہے۔ ہم نے صرف چند نقاط لئے ہیں۔ ان سے اتفاق
اور عدم اتفاق ایک الگ بات ہے۔ دیکھنے کی چیز اپنے موقف پر پختگی اور بے نونی ہو
اور اس لحاظ سے اپنا سلسلہ حال دیکھتے ہوئے یہ کہے بغیر نہیں رہا جاسکتا کہ

دیکھ مسجد میں نکستہ رشتہ تسبیح شینچ
بنکرے میں برہمن کی پختہ زرناری بھی دیکھ

حضرت مولانا محمد یوسف ممبر

کا پہلا ایڈیشن شائع ہوتے ہی ختم ہو گیا تھا۔ دوسرے ایڈیشن کی طباعت تقریباً ختم
ہو چکی ہے۔ مگر کی ہوئی فرمائشوں کی تکمیل فوراً شروع کی جا رہی ہے۔ (مینجر)

جذہ فکری حجابات کے مقابلہ میں دعوتِ الہامی کا صحیح طریقہ کار

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

[یہ مقالہ رابطہ عالم اسلامی کے تنظیم کی فرمائش پر لکھا گیا تھا اور سال گزشتہ کی مومر اسلامی کے شعبہ دعوتِ اسلامی میں پڑھا گیا۔
ذہن میں اس کا ترجمہ مولانا عبدالمجید صاحب ندوی استادِ ادب و علوم ندوۃ العلماء کے قلم سے پیش کیا جا رہا ہے۔]

الحمد للہ وسلامہ علی عباده الذین اصطفیٰ اباعد
اصل مومنوع پر گفتگو کرنے سے پہلے یہ امر واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ اسلام ایک
عرصہ دراز سے اپنی ان خصوصیات کی بنا پر جو اللہ تعالیٰ نے اس کے اندر ودیعت فرمائی ہیں زندہ
اور پائندہ ہے۔ اسلام خود اپنے اندر دوام کی صلاحیت رکھتا ہے۔ اس کے اندر کشش اور جاذبیت
کی بے نظیر طاقت ہے، یہ اپنے بلند ترین نصب العین اور اعلیٰ پیغام کے سہائے ہی جھرا رہا ہے اور
جیتا رہے گا۔ سلیم الفطرت طبیعتوں کو اپیل کرنے کی جو صلاحیت اس کے اندر ہو اس کی بنا پر یہ اپنا راستہ
خود نکالتا ہے بغیر اس کے کہ کوئی حکومت اس کی پیروی کرے یا کوئی معاشرہ اس کا کامل نمونہ اور نمائندہ
ہو، ماضی میں جس طرح یہ انفرادی کوششوں، شخصی اور متفرق جدوجہد سے پھیلتا اور بڑھتا رہا ہے

وہ آج بھی مورخین کے لئے حیرت و استعجاب کا موجب بنا ہوا ہے۔ پھر حال میں افریقہ امریکا اور ایشیا کے اندر نئے منطقوں میں جس طرح یہ اثر دفعہ ذکر رہا ہے اس سے اسکی اثر انگیزی کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ جرمنی اور جاپان کے نئے ملکوں میں بھی اس کے لئے نیامیدان کھل سکتا ہے اور اسکی رگ حیات کے لئے ان قوموں سے نیا اور تازہ خون فراہم ہو سکتا ہے اور اسکی غیر معمولی صلاحیتوں میں جس کی بنا پر علم و تمدن کا قافلہ کبھی آگے بڑھا تھا، مزید اضافہ ممکن ہے بشرطیکہ اسے اپنی دعوت و پیام کے لئے ایسے افراد اور جماعتیں مل جائیں جو اسلاف کی صفات کی حامل ہیں اور اپنے اندر اسکی صلاحیت بھی رکھتے ہوں کہ وہ مذکورہ بالا دونوں قوموں کی نفسیاتی کھینچوں اور ان کے فکری انتشار کو جس سے یہ دونوں قومیں دوچار ہیں اچھی طرح سمجھ سکیں۔ واقعہ یہ ہے کہ جرمنی اور جاپان کی پھر سے ابھرتی ہوئی یہ دونوں قومیں زندگی سے بھرپور اور عظیم صلاحیتوں کی حامل ہیں۔ اگر اسلام کی روشنی انھیں مل جائے تو یہ اپنی بلند حوصلگیوں اور غیر معمولی صلاحیتوں سے تاریخ کا دھارا بدل دیں اور یہ کوئی متبعہ امر نہیں۔ تا تاریخوں اور ترکوں کی مثال ہمارے سامنے ہے اور پھر اکی طرح سے اپنے اپنے زمانہ میں ایرانیوں اور افغانیوں نے اسلام قبول کیا۔ ح۔

پاسباں مل گئے کعبہ کو صنم خانہ سے

اسلام اس حیثیت سے کہ وہ ایک دین اور شریعت ہے واقعہ یہ ہے کہ اب کوئی دین اور مذہب اس کا مقابل نہیں رہا، تمام ادیان اس سے علمی مقابلہ میں میدان ہار چکے ہیں اور مصافحہ زندگی سے اب دو جا پڑے ہیں۔ اسکے اور دوسرے ادیان فراہم کئے مابین علمی اور کلامی کشمکش اور نزاع کی کہانی پُرانی ہو چکی ہے، اسلام اور دوسرے مذاہب کے موازنہ کا دور گزر چکا۔ اب اس قسم کے موازنوں سے بہت کم لوگوں کو دلچسپی رہ گئی ہے۔ چند متشرعین کو چھوڑ کر جو اپنی تحریروں میں یا ان کے سلفین جو اپنی تقریروں میں اسلام کے خلاف شکوک و شبہات پیدا کرنے کی ہم انجام دیتے رہتے ہیں اور جن کا دائرہ علمی حلقوں تک محدود ہے اب کسی کو ان کلامی اور نظریاتی مباحث سے دلچسپی باقی نہیں رہی ہے۔ ہندوستان اور دوسرے مشرقی ممالک میں اب کوئی مذہب بحیثیت مذہب کے علمی میدان میں اسلام کے خلاف صف آرا نہیں۔ اب اسلام وہ واحد مذہب ہے جو مادہ پرستی اور اکاد کے مقابلہ میں نبرد آزما ہے اور

جس کے پیروں میں تبلیغی جوش ہے اور جس کو معاشرہ پر اپنا اقتدار قائم رکھنے اور زندگی کی رہنمائی پر اصرار ہے۔ اس میدان میں کوئی مذہب اور کوئی دینی دعوت اسکی حریف اور مد مقابل نہیں ہے۔

یہی بات کہ دوسرے ادیان کو اسلامی معاشرہ پر کسی نئی فتوحات حاصل ہو رہی ہیں اور مسلمانوں کی بڑی تعداد کو اسلام سے برگشتہ کرنے میں وہ کامیاب ہو رہے ہیں تو یہ محض افادہ ہی ہے۔ اس میں اگر ایک طرف بہت زیادہ مبالغہ ہے تو دوسری طرف کچھ قنوطیت اور فریب خوردگی کو بھی دخل ہے۔ ہم پورے اعتماد کے ساتھ کہتے ہیں اور اس سلسلہ میں ہمیں اللہ تعالیٰ کی نصرت و حمایت پر پورا یقین ہے کہ اندلس کا المیہ اب کبھی دہرایا نہیں جاسکے گا اور د کوئی مسلم معاشرہ مجموعی طور پر استغناء دی اور ادا کا شکار ہو گا اور کسی دین و مذہب کو قبول کرے گا اس اعتماد کا باعث صرف یہ نہیں ہے کہ مسلمانوں میں خود اعتمادی اور مخالفت دھاؤں کے مقابل میں انہی جگہ جے رہنے کی صلاحیت کچھ زیادہ ہو گئی ہے بلکہ اسکی وجہ یہ ہے کہ ان مخالف مذاہب کے علمبردار اب عقائد کے میدان کو چھوڑ کر دوسرے میدانوں کی طرف متوجہ ہو گئے ہیں اور انھوں نے بنگالہ کی حکمت عملی بدل دی ہے، لیکن خطرہ کی بات دراصل یہی ہے اور اسی کی طرف ہم آپ کی توجہ مبذول کرانا چاہتے ہیں۔

امت مسلمہ کے لئے اس وقت سب سے بڑا خطرہ ذہنی و فکری ارتداد کا ہے جس کا بیج جدید فکری رجحانات اور فلسفے پھیلا رہے ہیں اور مسلم معاشرہ میں پوری آزادی کے ساتھ اس کی آبیاری کرنے میں مصروف عمل ہیں۔ یہ جدید فلسفے مخالفت مذاہب کے کسی درجہ میں بھی کم خطرناک نہیں۔ امت مسلمہ کو ایسے اپنے اسلامی عقیدہ اسلامی زندگی اور اسلامی مزاج سے برگشتہ کرنے میں یہ تحریکیں اور فلسفے بہت اہم اور موثر کر دار ادا کر رہے ہیں اس لئے کہ جو بھی ان کے دام میں آتا ہے وہ اس کو دین کا باغی اور اخلاقی قدردان کا دشمن بنا دیتے ہیں۔ اسکی بغاوت میں شدت اور دشمنی میں جوش و خروش پیدا کرتے رہتے ہیں اور ستم ظریفی یہ ہے کہ اس ارتداد پر اسلامی معاشرہ میں کسی قسم کی بے چینی اور اضطراب اب بھی نہیں پیدا ہونے پایا بلکہ لوگ اس کا نوٹس تک نہیں لیتے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ایسا شخص اسلام سے نکل کر کسی دوسرے

مذہب کو اختیار کر لینے کا اعلان نہیں کرتا اور نہ وہ کسی گرجا اور کسی مندر میں داخل ہوتا ہی اور نہ مسلم معاشرہ سے کٹ کر وہ کسی دوسری برادری میں ضم ہو جاتا ہے کہ خواہ مخواہ لوگوں کی توجہ اسکی طرف ہو۔

اور خدا کا یہ فتنہ مسلم معاشرہ کو اپنی نیپٹ میں لے رہا ہے، اور ہر طرف سے اس پر تلاؤد ہے، پورا عالم اسلام اس فتنہ کی زد میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا جو وعدہ اس دین کی بقا اور اس کے ابدی اور سرمدی پیغام اور امت مسلمہ کی نصرت کے سلسلہ میں ہے اگر اس پر پورا اعتماد اور بھروسہ نہ ہوتا تو ان حالات کو دیکھ کر یہ یمنین گوئی کی جا سکتی تھی کہ آئندہ چل کر اس امت پر بھی مغربی اقوام یا جاپانیوں کی طرح لادینیت یا سیکولزم کی چھاپ غالب آجائے گی، اور اسلام کا اثر معاشرہ حکومت ادب و ثقافت فکر و فلسفہ سب کے زائل ہو جائے گا جس کے نتیجے میں یہ امت خدا نخواستہ زندگی اور تاریخ میں اپنی قدر و قیمت اور مرکز کی حیثیت کھو بیٹھے گی اور اس طرح ایمان و روحانیت کا آخری پیرا بھی گل ہو جائے گا اور انسانیت اپنی اصلاح کی آخری امید سے بھی ہلکھوٹ جائے گی، اور یہ انسانیت کے تمام المیوں میں سے سب سے بڑا المیہ ہوگا۔

دعوت اسلامی کو ان تمام تحریکات سے جنگ کرنے کے لئے سب سے پہلے تعلیم و ثقافت کا میدان منتخب کرنا پڑا ہے کہ ہمیں سے ان کو غلبہ، سیادت کے لئے حساب دوئی کی وہ کجی بھی ملتی ہے جس سے ہر مسلم شخص کھلتا ہے، اور پھر اس طرح سیادت و فرمانروائی کی وہ کرسی ملتی ہو جہاں قوموں اور جماعتوں کے افکار اور نظریات پر کنٹرول کیا جاتا ہے۔

اسکے بعد دوسرا میدان ادب لٹریچر، پریس، صحافت، علم و فلسفہ اور سیاسیات و معاشیات کا ہے جن پر یہ تحریکات قابض ہیں اور ان پر اپنی اجارہ داری قائم کر رکھی ہے، دوسری طرف دینی دعوتوں اور دینی تحریکات کے قائدین اپنی کمزوری کو مٹا ہمتی اور غلط اندیشی کی بنا پر اس سے دست بردار ہو چکے ہیں حالانکہ اسکے برعکس اس سے پہلے ان کی زمام کار دینی تحریکوں کے قائدین ہی کے ہاتھوں میں تھی اور وہی اس میدان کے شہسوار تھے انھیں کی قیادت میں علمی اور ادبی تحریکات چل رہی تھیں اور

انہی کی رہنمائی میں علوم و ادب پھیل پھول رہے تھے، نئی نسل کی رہنمائی دینی قائمین کے ہاتھ میں اس وقت تک نہیں آسکتی جب تک فکری قیادت کی زمام کار ان کے ہاتھوں میں نہیں آجاتی۔ اس لئے اس بات کی بڑی ضرورت ہے کہ علمی ادبی اور فکری میدانوں میں اس عرصہ کے مجتہدانہ کمالات کا اظہار ہو اور جدید اسلحہ سے مسلح ہو کہ میدان میں اتر جائے، زندگی کے میدان میں اسلام کوئی اہم پارٹ نہیں ادا کر سکتا اور نہ دور جدید میں وہ اپنی محرومی حیثیت کی نمائندگی کر سکتا ہے جب تک کہ مدارس اور نظام تعلیم کا ڈھانچہ از سر نو بدل کر اسکو پورے اسلامی رنگ میں نہ رنگا جائے اسکی بنیاد اگر ایک طرف ایمان و عقیدہ و حمایت اور اسکے اعلیٰ پیام اور دعوت پر ہو تو دوسری طرف ان ترقیات اور تبدیلیوں کو بھی پوری طرح ملحوظ رکھا جائے جو حالات و زمانہ تاریخی عوامل اور فکر انسانی کے ارتقاء اور زندگی کی پیچیدگیوں سے پیدا ہو چکی ہیں۔ ان تحریکات کا مقابلہ خالص علمی انداز میں کیا جانا چاہیئے۔ علم و عقل تجربہ اور واقعہ کی روشنی میں ان کا توڑ کیا جائے۔ اسلام کے داعیوں دین کے علماء اور اسلامی محققین کو اپنے فرض کی ادائیگی کے لئے اس طرح کھڑا ہو جانا چاہیئے جس طرح امام ابو الحسن اشعری امام غزالی شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اپنے اپنے دور میں اٹھ کھڑے ہوئے تھے۔ اپنے فرائض منصبی کو ادا کرنے کے لئے انھوں نے اپنے دور کے فکری رجحانات کا مطالعہ کیا اور نقد و تحقیق سے کام لے کر ان سب پر اسلام کی برتری ثابت کی۔ ضروری ہے کہ اس کام کے لئے علمی مجالس (ایکڈمیز) قائم ہوں جن میں ہمارے علماء و محققین اور ماہرین فن (ایپیشلٹ) جمع ہو کر بحث و تحقیق کا کام کریں اور ان موضوعات پر اس انداز کی تحقیقات کتابیں اور علمی مقالے لکھیں جن میں مطالعہ کی گہرائی بحث کی پختگی رائے کا وزن، استدلال کی قوت اور ادب کا حسن موجود ہو اور جو محالہ کیسب کی کتابوں اور لائبریریوں کا مقابلہ کر سکیں۔ پھر ساتھ ہی ان کی نشر و اشاعت کا کام جدید وسائل کے ذریعہ اعلیٰ پایہ پر ہونا چاہیئے ورنہ اگر کام اس ڈھنگ اور انداز سے نہیں ہوا تو نئی نسل کو ہم اضطراب اور پریشانی کے اس گرداب سے نہیں نکال سکتے جس میں

موجودہ ثقافتی دھاروں یا صلیبی پھیروں نے ان کو ڈال دیا ہے۔

اس سلسلہ میں ہماری نظر رابطہ عالم اسلامی پر جاتی ہے رابطہ اگر چاہے تو ہنریت عمرگی کے ساتھ اس کام کو انجام دے سکتا ہے، اسکے اس کام کی ایک حیثیت اور قدر قیمت بھی ہوگی۔ رابطہ اس غرض کے لئے ایک اعلیٰ علمی اکیڈمی قائم کر سکتا ہے اور اس میں عالم اسلام کی چیدہ اور منتخب شخصیتوں کو مناسب موقعوں پر جمع کر سکتا ہے پھر ان کی علمی تصنیفات اور تحقیقی مقالات کو عالم اسلام کی مختلف زبانوں اور بعض یورپین زبانوں میں ترجمے کر کے شائع کر سکتا ہے۔ رابطہ کو ان خطوط پر کام کرنے کے لئے غور و فکر کر کے ایک طریقہ کار متعین کرنا چاہیے اسکے بعد اس کے لئے ایجابی اور اعلیٰ اقدام کرنا چاہیے۔

دعوت اسلامی کی دوسری اہم ضرورت ان تحریکات کے مقابلہ کے سلسلہ میں یہ ہے کہ اسے کچھ ایسے مخلص داعی میرا ج میں جو دعوت کے تمام ضروری صفات سے تصف ہوں۔ دعوت اسلامی کو سیاسی طریقہ کار اور سبکی انجمنوں کے نقشہ عمل پر قیاس نہ کیا جانا چاہیے کہ ان کا انحصار زیادہ تر علمی نقشے، سوچے سمجھے اور لگے بندھے پروگرام اور مالیات پر ہوتا ہے۔ اسکے برعکس اسلامی دعوت کا دار و مدار ہر جگہ اور ہر دور میں جس چیز پر رہا وہ اخلاص عمل، انیائیت کے لئے سچی ہمدردی، دنیا کی دلفریبیوں سے بے مبنی گہری روحانیت اور نچہ لہیت ہے۔ اس وقت دنیا میں اگر کوئی خلا ہے تو یہی ہے کہ ایسے رہائین کی غیر معمولی کمی ہے۔ مادیت کے کچلے ہوئے بیمار دلوں کا اگر کوئی ماوا بن سکتا ہے تو وہ یہی رہائین ہیں یہ دلوں کی اس گہرائی تک پہنچ جاتے ہیں جہاں ایکسے اور باریکسے باریک غور و جتنوں کی رسانی ممکن نہیں۔ یہ ربانی ان گہرائیوں میں اتار کر اپنی انگلیوں سے مرہم کا پھایہ رکھ دیتے ہیں، یہ ربانی اس بات کی استطاعت رکھتے ہیں کہ باطل کے ہر پرفریب داؤل اور سحر کن کشش سے دامن بچالے جائیں اور اہل اقتدار کے دام پر نگ زمین سے کتر کر دنیا پر یہ ثابت کر دیں یہاں ایک دوسری دنیا بھی ہے جو اس مادی دنیا سے رفتی جہاں ہن اور دلفریبی میں کہیں بڑھ چڑھ کر ہے یہاں کچھ ایسی حقیقتیں اور غایتیں بھی ہیں جو اپنے اندر دیوی لذات سے کہیں زیادہ کشش رکھتی ہیں

اور اگر بات ایسی نہ ہوئی تو آج کل کو ماہل پر اور اوجھل کو نقد پر وہ کبھی ترجیح نہ دیتے۔ یہی وہ امر ہے جس نے جبار بن سلمیٰ کو اس دین کے بارے میں تحقیق و سوال پر آمادہ کیا اور بالآخر ایمان لانے پر مجبور کر دیا، انھوں نے ایک مسلمان پر نیرہ کا دار کیا، نیزہ سینہ سے پار ہو گیا۔ وہ ذہین پڑھیر ہو گیا اور خاک و خون میں تڑپنے لگا اور اسی عالم میں مباحثگی کے ساتھ اس کی زبان سے کلمہ ”نَزَتْ رَبُّكَ مِنَ الْكُتُبِ“ کعبہ کے رب کی قسم میں کامیاب ہو گیا جبار بن سلمیٰ کے دل میں یہ سوال پیدا ہوا کہ بھلا یہ کون سی کامیابی ہے؟ جب اس کا رشتہ حیات منقطع ہو چکا تو وہ خسارہ ہی خسارہ میں رہا پھر وہ اپنی کس کامیابی پر سرور ہو رہا ہو اس سوال اور جستجو کے نتیجہ میں جبار بن سلمیٰ پر یہ راز کھلا کہ فوز و فلاح کے اس ستور کا اصلی سرچشمہ کیا ہے چنانچہ وہ اسلام لے آئے اور پھر ان کا اسلام معیاری ثابت ہوا۔

عالم اسلام کے جس غلام کا ہم ذکر کر رہے تھے اسے پُر ہونا چاہیے اسی ایمان اور انہی پاکیزہ صفات کے ساتھ جن میں حرص و طمع کا ادنیٰ شائبہ بھی نہ ہو ہم ان دھاروں کا مقابلہ کر سکتے ہیں۔ یہ دھارے دراصل اسی حرص و طمع اور اسی حسبِ مال اور حسبِ جاہ اور ہوس اقتدار کی پیداوار ہیں ان مادی تحریکوں کے دہنا پر لے درجے کے موقع پرست اور خود غرض ہیں۔

تیسری چیز جس کی دعوت اسلامی کو بڑی ضرورت ہے وہ ایک ایسے اسلامی معاشرہ کا قیام ہے جہاں اسلام محض عمل میں نظر آنے اور جلتا پھرتا جیتا جاگتا دکھائی دے۔ ماضی میں اسلام کی تبلیغ اور اس کی اشاعت کا سب سے قوی ذریعہ ایسے ہی معاشرہ کا وجود تھا۔ مضطرب اور پریشانِ دل اور حقیقت کی جو یار و حیس اسی کے سایہ میں پناہ لیتی تھیں جس طرح کوئی ڈوبنے والا شخص ٹوٹی ہوئی کشتی کے تختوں کا سہارا لیتا ہے۔ اسلام کی طرف دعوت دینے والے اور روحانی اور اخلاقی قدروں کی طرف بلانے والے اپنی دعوت و پیام میں انرا فریخی اور سحر بانی میں طاقت اسی معاشرہ سے حاصل کرتے تھے کیونکہ ان کی پشت پر ایک جیتا جاگتا اور مثالی معاشرہ موجود تھا جس سے ان کی ہر اس بات کی تصدیق ہوتی تھی جس کی طرف وہ لوگوں کو بلاتے تھے۔ اور جس کی عظمت کے وہ گیت

گاتے تھے۔ جسے انسانی سعادت اور خوش بختیوں کا وہ ضامن قرار دیتے تھے چنانچہ ہر شخص جس کو اسلام کی دعوت پہنچتی یا جو اس کے نام اور صفت سے آشنا ہوتا وہ اس معاشرہ کے آئینہ میں اسلام کی اصلی اور واضح شکل و صورت دیکھ سکتا تھا۔

پس ان باطل دھاروں کا مقابلہ کرنے کی سب سے بہتر صورت ایک ایسے اسلامی معاشرہ کا قیام ہے خواہ وہ مختصر سیانہ پر اور ایک محدود دائرہ کے اندر ہی کیوں نہ ہو۔ دعوتی کام کے لئے ایک ایسے اسلامی معاشرہ کو وجود میں لانے کی سخت ضرورت ہے جہاں اسلامی تعلیمات عملی شکل میں پائی جائیں، جہاں اسلام کا اخلاقی و روحانی معاشرتی، اقتصادی اور سیاسی نظام قائم ہو، جہاں اسلامی تعلیمات پر عمل کے نتیجے میں ان اجتماعی اور اقتصادی شکلات کا وجود تک نہ ہو جن کی گتھیاں سلجھانے میں یورپ کے مفکرین اور اسکے دانشور ناکام رہے ہیں۔

پھر جب دنیا دیکھتے تھے کہ ان شکلات کا جو عمل اسلام پیش کرتا ہے اس سے کس طرح ساری گتھیاں خود بخود سلجھتی چلی جاتی ہیں اور کس طرح اس معاشرہ میں تقویٰ و طہارت پائیزگی و امانت، محنت و مردانگی، ہمدردی و غمخواری، محبت و مکاری اور عدل و انصاف کی روح جاری و ساری ہے جس کی طرف اسلام دعوت دیتا ہے اور جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا اور آپ کے بعد خلفائے راشدین اور تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین عمل کرتے آئے خب لوگ یہ سب کچھ دیکھیں گے تو یہی امر اسلام کی طرف متوجہ کرنے اور اسکے تعارف کا سب سے بڑا ذریعہ بنے گا اور ہم کو پروگنڈہ سے کے ہر اس ذریعہ سے بے نیاز کرے گا جس میں خرمج تو بہت زیادہ کرنا پڑتا ہے مگر فائدہ کم حاصل ہوتا ہے۔

اس اسلامی معاشرہ کے قیام کے لئے جو سب سے بہتر جگہ ہو سکتی ہے وہ یہی ملک (حجاز مقدس) ہے جہاں ہم لوگ اس وقت جمع ہیں اس مقام اور ملک کو جسے قرآن مجید میں البلاد الامین کہا گیا ہے ایک ایسا مثالی اور اسلامی شہر بننا چاہیے جو ہر دور میں حیاتِ ہلالی کی صحیح تصویر کشی کرے اور اس کے تمام خدو خال کو نمایاں اور اسکی ساری خوبیوں کو اُجاگر کر کے دکھائے۔ یہاں تک کہ ہر آنے والا خواہ اس کی مدت قیام کتنی ہی مختصر

کیوں نہ ہو پہلی ہی نظر میں اسکی خوبیاں محسوس کر لے اور اسکی عداوت سے لذت آشنا ہو جائے۔ اس شہر کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ فیصلہ فرما دیا ہے کہ آخر زمانہ تک یہ حج کام کر رہے گا اور عالم اسلامی کے مسلمان بحث بحث کہہ رہاں اسکی طرف آئیں گے۔ چنانچہ آنے والے دو دو اس بات کے یقین کرنے میں بڑی حد تک حق بجانب ہوں گے وہ ایک ایسے شہر کا رخ کر رہے ہیں جہاں ہر طرح پاکیزگی ہی پاکیزگی ہے جو دین کا مولد اور اسلام کا روحانی دار السلطنت ہے اس لئے ہر وہ چیز جس کا یہاں رواج ہو اور ہر وہ بات جس کا یہاں مشاہدہ کریں اس کو اسلامی سمجھیں اور اسکو حجت مانیں چونکہ وہ خود گہوارہ اسلام سے دور رہتے ہیں اس لئے ان کو حق ہے کہ یہاں کی ہر چیز کو اپنے عمل کے لئے حجت قرار دے لیں۔ عامۃ المسلمین کے نزدیک مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کا عمل آخری درجہ رکھتا ہے۔ اگر خدا نخواستہ اسلامی تعلیمات کی خلافت و زری یہیں سے ہونے لگی تو پھر اسلام کی کہاں امید کی جاسکتی ہے۔ ۴۔ چوں کہ کفر از کعبہ برخیزد گجا ماند سلمانِ نبیؐ یہ کچھ ان فی طبیعتوں کا خاصہ ہے کہ مرکز میں رہنے والوں کے عمل کو دلیل بناتے ہیں ان کے اس طرزِ استہلال کے خلاف آپ کتنا بھی زور و خطابت صرف کر دیں آپ ان کو مطمئن کرنے سے قاصر رہیں گے یہی عرت تہذیب و آداب زبان و محاورے اور فقہ کے بارے میں رہا ہے چنانچہ عربی زبان کے سلسلہ میں قریش کی زبان کو ہمیشہ نمکالی سمجھا جاتا رہا جو اسی طرح فقہ کے معاملہ میں اہل مدینہ کا عمل مذاہب اربعہ میں ایک حلیہ القدر مذہب (مذہب الکی) میں حجت اور مستند سمجھا جاتا رہا ہے اور قرطبہ والوں کا عمل ان کے دور و عروج میں مغرب کے بہت سے فقہاء مالکیہ کے نزدیک حجت رہا ہے اسی طرح آداب و تہذیب کے معاملہ میں بھی لوگ السلطنت اور مرکزی مقامات کے طور طریقوں کو سند مانتے رہے ہیں۔ اس سلسلہ میں دینی مصلعین اور دعوتی کام کرنے والوں کو بے اوقات بڑی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے جب کہ بعض حجاج یہاں کے بعض ان مشاہدات کو جو شریعت اسلامی سے میل نہیں کھاتے بطور حجت اور دلیل کے پیش کرنے لگتے ہیں۔

پورے عالم اسلام کے طویل و عریض رقبہ میں اسلامی معاشرہ کا عملی قیام ایک ناگزیر ضرورت

ہے کیونکہ ہم کی اپنی ایک دعوت ہے اور اس کی اپنی ایک سوسائٹی ہے اسی طرح سرمایہ دارانہ نظام کی بھی ایک دعوت اور اپنا ایک معاشرہ ہے بلکہ مادیت بھی اپنے وسیع مغنوں اور متنوع شکلوں میں اپنی ایک دعوت اور اپنا معاشرہ رکھتی ہے پھر کیا اسلام ہی ایک ایسا مسلک زندگی ہے جس کی اپنی دعوت تو ہے مگر اسکے مطابق کوئی معاشرہ دنیا میں موجود نہیں۔ ہمارے لئے یہ بڑے تنگ و عار کی بات ہو۔ اگر ہم کوئی ایسا معیاری اسلامی معاشرہ قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے تو یہ تاریخ کے واقعات میں سے ایک اہم اور غیر معمولی واقعہ ہو گا اور یہ اسلام اور انسانیت کی سب سے بڑی خدمت ہو گی۔ جو ملک بھی اس آرزو کی نیکیں کرے گا اسے دنیا کے موجودہ نقشہ میں ایک ممتاز مقام حاصل ہو گا۔ اس ملک کو اتنی اہمیت حاصل ہو گی جو کسی بڑے سے بڑے طاقتور ملک کو میسر نہیں۔ اقصائے عالم کے بڑے بڑے علماء، محققین اور مفکرین اس ملک کو دیکھنے کے لئے شدید حال کر سینگے اور دہاں کے قیام کو اپنی بڑی سعادت سمجھیں گے۔ محققین کو تحقیق کے لئے سب سے بڑے موضوعات تھ لگے گا پھر اس حکومت کو جوان بنیادوں پر قائم ہو گی اسے دوسری بڑی حکومتوں کے مقابلہ میں وہ عظمت کا مقام حاصل ہو گا کہ اس کا رسواں حصہ بھی سفارتی تعلقات اطلاعات و نشریات اور پروپیگنڈے کے دیگر ذرائع سے حاصل نہیں ہو سکتا اور نہ مغربہ کی اندھی تقلید سے یہ عزت حاصل ہو سکتی ہے۔

یہ چند کلمات ہیں جو اس رابطہ عالم اسلامی کی فرمائش کی تعمیل میں وقت کی کمی، سفر کی صعوبت اور اپنی معذوری کی حالت میں اٹھا کر اسے کہے ہیں۔ یہ چند معروضات جن کے پیچھے ایک درد مند دل، فکر مند دماغ اور بے تاب روح ہے اگر آپ کی توجہ کو وقت کی اس اہم ترین ضرورت پر بند دل کر سکیں اور عظیم الشان فرض منصبی کی ادائیگی پر آپ کو آمادہ کر سکیں تو میں سمجھوں گا کہ میری کوشش کامیاب ہے اور میری یہ دراز نفسی رائیگاں نہیں گئی۔

سلسلہ دلی الہی کا ایک گنام متبع شریعت درویش

حضرت شاہ عبدالقادر صیومیؒ

(از مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری)

حضرت شاہ ابوسعید حسنی قطبی رائے بریلویؒ کے مختصر حالات اور ان کے تعلقات حضرت شاہ دلی الشہ محدث دہلویؒ اور ان کے خاندان سے — مراسلات کی روشنی میں — ناظرین الفتنؒ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اب میں ان کے ایک خلیفہ مجاز کا تذکرہ کرنا چاہتا ہوں جو اگرچہ بہت کم مشہور بلکہ گنام ہیں اور علمی حیثیت سے بھی معروف نہیں لیکن اتباع شریعت اور روحانیت میں ان کا مقام بہت اونچا ہے۔ ان کی یہ خصوصیت ہی کیا کم ہے کہ وہ صرف دو واسطوں سے (بلکہ ایک حیثیت سے ایک واسطے سے) حضرت محدث دہلویؒ کے حلقہ طریقت میں شامل ہیں حضرت سید احمد شہیدؒ نے ان کی پابندی اوقات کی خاص طور پر اپنی زبان مبارک سے تعریف فرمائی ہے۔ میں نے یہ حالات ایک قلمی رسالے سے اخذ کئے ہیں جو حضرت شاہ عبدالقادر خالص پوریؒ کی مختصر سوانح پر مشتمل ہے اور جس کے مطالعہ کا موقع مجھے کھنؤ میں مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ زیر مجرم کی عنایت سے ملا۔ یہ رسالہ حضرت خالص پوریؒ کے صاحبزادے مولوی عبدالنظار خاںؒ نے ۱۳۸۵ھ میں مرتب کیا ہے اور غالباً ان کے ہاتھ

کا ہی لکھا ہوا ہے۔ میں نے اپنے اس مضمون کے اندر اس رسالے کے مضامین میں سے اپنے ذوق کے مطابق ضروری مضامین اختصار کے ساتھ لئے ہیں اور حسب ضرورت مولف کے مفہوم کو برقرار رکھتے ہوئے ترتیب اور انداز نگارش میں تبدیلی کی ہے۔ کہیں کہیں مولف کے الفاظ بھی نقل کر دیئے ہیں۔ رسالے کی زبان اردو ہے اور قدیم طرز تحریر کا نمونہ ہے۔ میسرے نزدیک یہ رسالہ غیر مبہوم ہے۔ اتنا اور عرض کر دوں کہ کسی اور تاریخ یا تذکرے میں مجھے حضرت خالص پوریؒ کے حالات نہیں ملے۔ البتہ مولانا حاجی محمد احسن صاحب نگر آدمی مرحوم نے وفیات الاخیار میں آپ کا نام تاریخ وفات اور مقام حجاز درج کیا ہے۔ اور خالص پور کے کے متعلق لکھا ہے ”ضلع کھنؤ میں بڑا موضع ہے اور پٹھانوں کی بستی ہے۔“

حضرت شاہ عبدالقادر خالص پوریؒ خورجہ میں پیدا ہوئے والد خاندان اور آبائی وطن خاندان اور آبائی وطن کا نام غازی خاں تھا آپ کے پردادا نعمت اللہ خاں نے سب سے پہلے خورجہ میں سکونت اختیار کی تھی۔ وہ عبداللہ خاں رئیس خورجہ کے یہاں رہتے تھے نعمت اللہ خاں کے پانچ لڑکے تھے جن میں سب سے بڑے حاتم خاں رسالہ تھے جو شاہ عبدالقادر خالص پوریؒ کے دادا تھے۔ حاتم خاں الہ آباد میں سکونت پذیر ہو گئے وہاں انھوں نے ایک پختہ سرائے بنوائی تھی جو بعد میں ایک سڑک کی تعمیر میں کھد گئی۔ حاتم خاں شہید ہوئے تھے ان کو الہ آباد ہی میں دفن کیا گیا۔ حاتم خاں کے بعد ان کے اہل و عیال پریشان حال ہو گئے۔ الہ آباد سے فرخ آباد پھر علی گنج آ گئے ذوالفقار خاں نے ان کی کفالت کی۔ غالباً شاہ صاحب کے والد نے خورجہ ہی میں اپنی سکونت کا تعلق باقی رکھا۔ شاہ صاحب قوم سے ترین پٹھان تھے آپ کی والدہ سیدانی تھیں۔

آپ نے بچپن میں کچھ نہیں پڑھا، بس نازیکہ لی تھی۔ ہوش سنبھالا تو جنگلی عہد طفولیت میں بکریاں چرانے لگے۔ جو تنخواہ دار معلم آپ کے بھائیوں کے پڑھانے پر مقرر تھا وہ آپ کے گھر کی مالی حالت کمزور ہو جانے کی وجہ سے دوسرے محلے میں ملازم ہو گیا۔ آپ اتنا کرتے تھے کہ اپنے بھائیوں کو اپنی نگرانی میں معلم کے پاس لے جاتے اور واپس لاتے تھے جو وہیں پڑھتے تھے ایک دن آپ نے معلم سے دریافت کیا کہ اگر میں پڑھنا شروع

کروں تو کیا مجھے پڑھنا آجائے گا؟ معلم نے کہا کیوں نہیں۔ ابھی طرح پڑھنا آجائے گا، شوق ہوگا تو خوب پڑھ لوگے۔ بعد ازاں آپ نے اپنے چچا شاہ نور صاحب سے رجوع کیا جو شاہ حبیب اللہ قوجی کے مرید تھے، عرض کیا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں کچھ پڑھ لوں۔ چچا نے فرمایا کہ اس سے ابھی کیا بات ہے؟ چنانچہ آپ نے بکریاں چرا کر ان موٹوں کر کے پڑھنا شروع کر دیا۔ اوّل کلام اللہ ختم کیا پھر کریمیا با معنی پڑھا۔ اُس کے پڑھنے سے جذبہ شوق بیدار ہوا۔ دوسرے با معنی پڑھنے اور جنگل میں جا کر ان شعروں کو یاد کرتے اور روایا کرتے تھے۔ اس کے بعد کچھ کتابیں فارسی کی اور رسائل دین کی پڑھیں۔ اس زمانے میں تو اتنی ہی تحصیل علم کا پتہ چلتا ہے۔ پھر مرشد کامل سے تعلق ہونے کے بعد بلکہ مرشد کے دھال کے بعد چالیس سال کی عمر میں مشکوٰۃ شریف پڑھنے کا ذکر آپ کے صاحبزادے نے کیا ہے جیسا کہ آگے آرہا ہے۔

درمیان میں عربی کس سے پڑھی کون کون سی کتابیں پڑھیں اس کا کچھ علم نہ ہو سکا۔

آپ فارسی کی تعلیم حاصل کر کے مرشد کامل کی تلاش

اکل حلال اور مرشد کامل کی تلاش اور اکل حلال کی فکر میں مصروف ہو گئے۔ اکل حلال حاصل کرنے کی غرض سے تعلیمی کا پیشہ اختیار کیا۔ تعلیمی اس انداز سے کی کہ کسی سے کچھ تنخواہ نہیں ٹھہرائی۔ جو دیر یا دہ لے لیا۔ تنخواہ کا تقاضہ بھی نہیں کرتے تھے بہت دنوں تک تعلیمی کی پھر کچھ عرصے پانچ گری اختیار کر لی اور اس میں بہت سی شقیں برداشت کیں۔ پیر کامل کی تلاش برابر جاری رہی جہاں کہیں کسی بزرگ کو سنا اس سے جا کر ملاقات کی۔ طبیعت میں شریعت کی پابندی بے انتہا تھی جب کسی کو ذرا خلاف شریعت دیکھا اس سے عقدا ہٹ گیا۔ رائے بریلی کے کچھ لوگوں نے آپ سے حضراتِ تکیہ کی تعریف

حضرت شاہ ابوسید سے تعلق طبیعت و توصیف کی اور یہ بتایا کہ وہ پابندی شریعت میں ممتاز ہیں وہاں اُس وقت حضرت شاہ علم اللہ قدس سرہ کی اولاد میں یہ چار بزرگ شریعت طریقت میں نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔

(۱) حضرت سید محمد عدل عسکری شاہ نعل

(۲) حضرت شہداء ابو سعیدؓ

(۳) حضرت مولانا شہداء محمد واضحؓ

(۴) حضرت میر محمد نعمانؓ

ان میں سب سے زیادہ تعریف حضرت شاہ ابو سعیدؓ کی لوگوں کی زبانی سنی دہ اس وقت راج بیت اللہ کے سفر میں تھے۔ جب سفر حج و زیارت سے واپس آئے تو آپ راتے بریلی حاضر ہوئے۔ پہلے حاجی مراد خاں کے تنگی میں اترے وہاں حضرت شاہ ابو سعیدؓ کا حال سنا کہ ان کا ہزاروں روپے کا خرچ ہے۔ داد و دہش کا بازار گرم ہے ایک زبردست لشکر خانہ ہے اور ایک عجیب و غریب شان ہے۔ یہ باتیں سُن کر آپ کو خیال ہوا کہ یہاں تو بظاہر درویشی کا کارخانہ معلوم نہیں ہوتا بنا بریں اُن کا قصد بغیر ملاقات واپس جانے کا ہوا۔ حاجی مراد خاں نے جو حضرت شاہ ابو سعیدؓ کے فیض یافتہ تھے آپ کو تجھا کیا میاں اتنی دور سے آئے اور بغیر ملاقات جا رہے ہو یہ کوئی اچھی بات نہیں ہے۔ جا کر ملاقات تو کر لو پھر جیسا تھا راجی چاہے دیا کرنا۔ اور یہ بھی کہا کہ حضرت کو اللہ تعالیٰ نے دین و دنیا دونوں بھر پور دیے ہیں۔ کچھ عظیم اور مدینہ منورہ میں ہزار ہا روپیہ خرچ کیا ہے اللہ فی اللہ خرچ کرتے ہیں، غرض حاجی صاحب کے کہنے سننے سے آپ خدمت شاہ ابو سعیدؓ میں حاضر ہوئے چند روز رہ کر کبھی حضرت رائے بریلویؒ کی شان امارت دیکھ کر ان کا اعتقاد نہ جما۔ واپس جانے کا ارادہ کیا۔ حضرت نے اپنی روشن ضمیری سے صورت حال کا اندازہ لگایا اور فرمایا۔ میاں عبدالقادر! تم کو پیر کی تلاش کرتے کرتے پچیس سال ہو گئے ابھی تک تمہیں موافق طبیعت پیر نہیں ملا! سن لو قیامت تک تم کو تھاری طبیعت کے موافق پیر نہیں ملے گا اس لئے کہ تم بے عیب پیر ڈھونڈ رہے ہو حالانکہ بے عیب ذات اللہ تعالیٰ کی ہے تم اس طرز عمل سے راہ سلوک کی برکات سے محروم رہ جاؤ گے۔ بہتر یہ ہے کہ جس میں دشمن نیکیاں اور دُور اِیساں ہوں اُسی کو غنیمت جان لو۔ یہ طریقہ بغیر پیر کے حاصل نہیں ہوتا اگر پیر کا مل نہ بھی ہو اور شوق، کامل ہو تو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تک جو پیران طریقت کا سلسلہ ہے وہ ذریعہ فیض بن جائے گا۔ حضرت کی یہ بات آپ کے دل میں*

* نوٹ:- آگے کے دو صفحوں کی ترتیب غلط ہو گئی ہے۔ ناظرین پہلے صفحوں ۶۱-۱۰۱ کے بعد صفحوں ۱۲-۱۳ کے بعد صفحوں ۳۳-۳۴ (پہلے درجہ)

ہی کے سلسلے میں ہو گا۔ خبرِ دہم لوگ ان سے کچھ نہ بولنا چاہیے وہ مجھے زرد کو بھری کیوں کریں۔ یہ سن کر ہم سب مجبور ہو گئے اور تشویش تھی کہ کیا صورت بنے گی۔ اتنے میں میاں صاحب ہنر کے وقت تشریف لے آئے۔ آپ نے ان کو اپنے مصلے پر بٹھایا: ہ مصلے پر نہ بیٹھے، پھر آپ نے فرمایا: میاں صاحب مجھے آپ سے کچھ کہنا ہے انھوں نے فرمایا حضرت میں سب سمجھ گیا اور میں نے مان لیا۔ آپ کی خدمت میں تو بہ کر کے آیا ہوں اور اس امر کی دعا چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو توفیق نیک دے اور اپنے باپ دادا کے طریقے پر چلائے۔

امام المملین حضرت سید احمد شہیدؒ جب رجب بیت اللہ حضرت سید احمد شہیدؒ کی آپ کے ہائے میں رائے سے واپس ہوئے تو اپنی محفل میں فرمایا کہ میں مکہ

مظفرہ اور مدینہ منورہ گیا رائے میں اور ان مقامات مقدسہ میں بہت سے بزرگوں سے ملاقات کی مگر میں نے شاہ عبدالقادر بنی الخضر پوریؒ جیسا پابندِ اوقات اور سید محمد جامع جیسا کلام اللہ پڑھنے والا نہیں پایا۔ حضرت سید شہیدؒ خالص پور تشریف لائے تو وہاں بھی یہی فرمایا کہ آپ کی سی پابندی اوقات میں نے کسی میں نہیں پائی اس کو سن کر ازراہ تواضع آپ نے فرمایا کہ ”میاں مجھ جیسا ناکارہ تم نے نہ دیکھا ہو گا۔“

آپ کے صاحبزادے لکھتے ہیں کہ جب امام المملین حضرت سید احمد شہیدؒ خالص پور میں سید احمد شہیدؒ سفر حج سے واپس آئے تو یہ عاصی ملاقات

کو گیا سید صاحبؒ نے مجھ سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ خان جی! ہمارے حضرت کا کچھ حال بیان کرو، میں نے عرض کیا حضرت ان کا عجیب حال ہو گیا ہے کبھی ہنستے ہیں کبھی روتے ہیں اور اشعار بھی بہت پڑھتے ہیں۔ سید صاحبؒ نے فرمایا کہ مجھے ان کی ملاقات کا بہت اشتیاق تھا اور یہ حال سن کر اور زیادہ اشتیاق ہو گیا مگر اس وقت چونکہ دہلی کے چند علماء میرے یہاں مہمان ہیں اسلئے ابھی نہیں جاسکتا ان حضرات کے تشریف لے جانے کے بعد جلد حاضر ہوں گا۔ فی الحال میرا سلام کہنا اور یہ کہنا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے صد ہا آدمیوں کے ساتھ حج کیا، اللہ تعالیٰ نے بہت سی ایسی ظاہری و باطنی نعمتیں مجھے عنایت فرمائیں کہ میں ان کو بیان نہیں کر سکتا۔ میاں عبدالغفار خاں بیان کرتے ہیں کہ میں نے

جم گئی۔ اُسکے بعد آپ نے عرض کیا کہ اب میں آپ ہی سے بیعت کرتا ہوں مگر شرط یہ ہے کہ خلافت شریعت کوئی عمل نہ کر دوں گا۔ خدمت آپ مجھ سے جو چاہیں لیں حتیٰ کہ بیت الخلاء کی صفائی پر متعین فرمادیں اس خدمت سے بھی گریز نہیں ہے۔

حضرت نے فرمایا ”بھائی میں تم سے کیا خدمت لوں گا میں تو خود ہی تمہاری خدمت کر دوں گا“ شاہ عبدالقادر فرمایا کرتے تھے کہ عنایت الہی اور حضرت مرشد کی توجہ سے میرا مطلب آٹھ دن میں حاصل ہو گیا۔ بعد حصول مقصود اپنے وطن جانے کی اجازت چاہی تو حضرت نے اور حضرت کے صاحبزادے میاں سید ابواللیث صاحب نے روک لیا، چنانچہ آپ آٹھ روز مرشد پر عرصہ تک رہے۔

آپ نے ابھی تک شادی نہیں کی تھی۔ پیر مرشد کی وفات کے بعد چالیس سال [شادی] کی عمر میں جب کہ مشکوٰۃ شریف پڑھ رہے تھے اس میں نکاح نہ کرنے پر تہدید کی حدیث آئی تو خوف لھا کر قصد نکاح کیا۔ نکاح کے لئے یہ شرط لگائی کہ کوئی رسم خلافت شرع نہ ہونے پائے اور عورت کا سب خاندان نمازی ہو۔ حضرت مولانا سید محمد واضح نے ان شرطوں کو ملحوظ رکھ کر اپنے ایک مرید علی خاں سے فرمایا کہ وہ اپنی لڑکی شاہ عبدالقادر کو منسوب کر دیں، چنانچہ علی خاں کی صاحبزادی سے آپ کا نکاح ہو گیا۔ مولوی عبدالغفار خاں صاحب نے لکھا ہے کہ پیرزادہ

[امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا جذبہ] میاں کلم صاحب جو بانس بریلی کے رہنے والے اور

حضرت سید محمد مصوم قدس سرہ کی اولاد میں تھے بڑے صاحب تجلّال اور غصہ در تھے۔ ان کا مزاج تو درویشانہ تھا مگر ظاہری شکل و صورت بالکل خلافت شرع تھی۔ میاں صاحب موصوف والد صاحب کے اوصاف سن کر باشتیاق تمام ملاقات کے لئے لکھنؤ سے خالص پور آئے۔ میں نے والد صاحب سے ازراہ احتیاط عرض کیا کہ میاں کلم صاحب آپ کے ملاقات کرنے تشریف لارہے ہیں ان کی ظاہری شکل و صورت خلافت شرع ہے آپ ان سے باخلاق پیش آئیے اور کچھ نصیحت نہ فرمائیے ان کے مزاج میں غصہ بہت ہے۔ آپ نے فرمایا۔ میاں کہہ چکے، سنو ان شاء اللہ تعالیٰ میرا پہلا کلام نصیحت

خالصپور اگر اسلام و پیام عرض کر دیا مگر اتفاق کی بات اسکے چند روز بعد آپ کی یہ کیفیت ہو گئی تھی کہ بالکل خاموش رہتے تھے۔ تھوڑے دنوں بعد امام اہلین حضرت سید احمد شہیدؒ کثیر التعداد و رفقاء کے ہمراہ خالص پور بغرض ملاقات تشریف لائے، مجھے بڑی ہمت ہوئی کہ میں نے اس وقت والد صاحب کا جو حال بیان کیا تھا اب وہ حال نہیں اب تو خاموش رہتے ہیں کسی سے کلام نہیں فرماتے اور جو کوئی عرض کرتا ہے تو اس سے یہ فرمادیتے ہیں ”میاں چپ رہو“ میاں تم نے سنا نہیں کہ ”جو بولا سوارا گیا“ جب سید صاحب نے آپ کو سلام کیا آپ نے ولیم کو سلام کہہ کر مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑھا دیا اور یہ مشہور عارفانہ رُباعی پڑھی۔

ہنکس کہ تراشت جاں را چہ کند فرزند عیال و خانماں را چہ کند
دیوانہ کنی ہر دو بہانش بخش دیوانہ تو ہر دو جہاں را چہ کند
پھر فرمایا لے سید!

خدا دارم، سہم دارم دگر مہیج نہاید
پھر یہ پڑھا۔ رب بن مجھ کو کچھ نہ سہائے نہ آگ لگے سب جل جل جائے
ایک سوچائیں آدمی حضرت سید احمد شہیدؒ کے ہمراہ آئے تھے اور ان کے علاوہ خالصپور کے باشندے بھی اس وقت موجود تھے ان کلمات کو سن کر سب کی آنکھوں میں آنسو آگئے۔
لکھنؤ کے ایک پیر زادے بھی ہمراہی میں تھے انھوں نے فرمایا سید صاحب آپ پر قربانہ جائے آپ نے ایسے اچھے بزرگ سے ملاقات کرادی۔

اسکے بعد حضرت سید احمد شہیدؒ نے سب صاحبوں کو
وہاں سے رخصت کیا صرف میاں عبدالغفار خاں سے
فرمایا کہ تم یہاں رہو۔ پھر فرمایا کہ حضرت میرے تین مقاصد
ہیں ایک تو میں یہ چاہتا ہوں کہ میرا جان و مال، اسیاب، تن بدن اور جو کچھ بھی ہے وہ سب
اللہ تعالیٰ کی راہ میں صرف ہو اور اللہ تعالیٰ مجھ کو قبول فرمالے۔ آپ کے اس کے لئے دعا
کا طالب ہوں۔

حضرت سید احمد شہیدؒ کی درخواست دعا
اور استفادہ باطنی

دوسرا مقصد یہ ہے کہ آپ مجھے کچھ وصیت کریں تاکہ میں اس پر عمل کروں آپ نے فرمایا
میاں میری وصیت کی کیا ضرورت ہے تم پر اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل ہے سید صاحبؒ نے
فرمایا حضرت کچھ تبرکاً ہی فرمادیکجئے اس وقت حضرت سید شہیدؒ آپ کی چار پائی کے نیچے
آپ کے سامنے بیٹھے ہوئے تھے، آپ ازراہ شفقت و محبت سید شہیدؒ کے سر مبارک پر ہاتھ بھرنے
جاتے تھے اور ان کی دائرہی میں خلال کر رہے تھے۔ بیکار آپ نے شرق کی طرف
ٹٹکی لگاؤ پھر تھوڑی دیر بعد سید صاحبؒ کی طرف منہ کر کے نصیحت و وصیت کے
یہ الفاظ ارشاد فرمائے۔

”میاں! استقامت اور پسر رعیت کے“

ان الفاظ کو تین مرتبہ فرمایا۔

تیسرا مقصد سید صاحبؒ نے یہ پیش کیا کہ آپ مجھے توجہ دیجئے۔ آپ نے فرمایا میاں میں اس
لاؤق نہیں ہوں۔ آپ کے صاحبزادے لکھتے ہیں کہ حضرت سید صاحبؒ نے مجھ کو ارشاد کیا
کہ میں اس سلسلے میں سفارش کروں میں نے عرض کیا کہ حضرت آپ تو صاحبزادوں کو بہت
مانتے ہیں اور سب سے زیادہ محبت آپ کو سید صاحب سے ہے لہذا آپ نے اگر کسی کو توجہ نہ بھی
دی ہو تب بھی سید صاحب کو توجہ دیجئے اور توجہ تو آپ اوروں کو دیتے رہے ہیں۔
اس کو سن کر آپ نے اپنے صاحبزادے کو ڈانٹا اور فرمایا ”ارے تو کیوں بولتا ہے۔“
اور سید صاحب سے مخاطب ہو کر فرمایا ”میاں گھر کا بھیدی لٹکا ڈھائے“ پھر فرمایا
اچھا میاں تمھاری خوشی یہی ہے تو بیٹھو چنانچہ گھڑی بھر توجہ دی۔ توجہ سے فراغت
کے بعد حضرت سید صاحبؒ نے فرمایا کہ اس وقت نسبت قادر یہ تھی میں نسبت فقیر بنہ
کا بھی مشتاق ہوں فرمایا کل غبر کو۔ دو سکر روز حسب وعدہ نسبت فقیر بنہ کی
توجہ دی۔ اس موقع پر میاں عبدالغفار صاحبؒ نے لکھنے کے بعد کہ سید صاحب والد صاحب
کے پیر و مرشد کے لواحق تھے اور والد صاحب کے شاگرد بھی تھے۔ یوں رقمطراز ہیں۔
”بحمان اللہ سید صاحبؒ کیا عاشق اللہ کے تھے۔ کچھ اپنی غرض نہ تھی نہ فرج
کی نہ ملک کی فقط رضا مندئی مالک حقیقی (مطلوب تھی) ویسے ہی مقبول ہوئے کہ

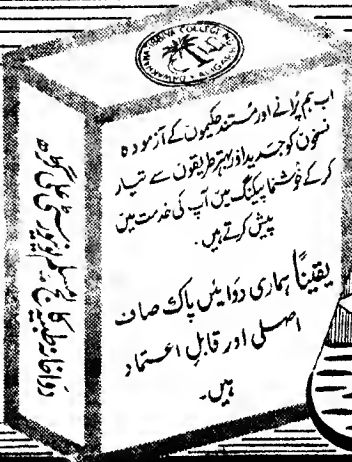
لاش بھی تصدیق ہو گئی اس کا بھی پتہ نہ لگا اور ہزار ہا آدمی دین اسلام سے نفی یاب ہوئے اس عاصی نے سید صاحب سے عرض کی تھی کہ آپ جہاد کو..... شریعت سے جانتے ہیں یہاں پہلے مسلمانوں کو اسلام پر پکا کیجئے پھر شریعت لیجائیے آپ کی ذات سے ہزاروں کلمہ گور (پکا) مسلمان ہوا ہے۔ غرض ان کو شوق، جہاد کا ایسا تھا، اور شہادت (بھی) جلد منظور الہی ہوئی۔

حضرت شاہ عبدالقادر خالصپوری نے ۳۴ اردی قعدہ ۱۲۴۰ھ بروز یکشنبہ [دفات] قریب صبح صادق دفات پائی۔ خالصپور میں مزار ہے۔ مولوی محمد علی صاحب کوئی بزرگ ہیں انھوں نے تاریخ دفات اس طرح لکھی۔

چو جستم سال تاریخ دفاتش
خرد گفتم، "بجنت شد مقاش"

۱۲۴۰ھ


ترقی کی طرف ایک اور قدم



اب ہم پرانے اور مستند حکیموں کے آزمودہ
نمون کو جدید اور بہتر طریقوں سے تیار
کر کے خوشنما پیکنگ میں آپ کی خدمت میں
پیش کرتے ہیں۔

یقیناً ہماری دوائیں پاک صاف
اصلی اور قابل اعتماد
ہیں۔

دواخانہ طیبہ کالج اسلامیہ پورہ علی گڑھ



— ﴿خَمِمْ﴾ —

حَضَرَتِ امِّ لَانَا مُحَمَّدِيُو سَفْتِ نَمْبِر

۵۱۳۸۵
—
۶۱۹۶۵



”حضرت مولانا محمد یوسف ممبر میں وعدہ کیا گیا تھا کہ حضرت مولانا مرحوم کی بعض تقریریں وغیرہ جن کو نمبر ”بی میں شائع کرنے کا فیصلہ کیا گیا تھا، مگر وقت اور صفحات میں گنجائش نہ رہنے کی وجہ سے وہ اس میں شامل نہیں کی جاسکیں، آئندہ شمارہ میں ہر ناظرین کی جائیں گی۔ اسی وعدہ کے مطابق آئندہ صفحات میں حضرت مولانا مرحوم کی دو اہم تقریریں اور متعدد تقریروں کے منتخب اجزاء اور اقتباسات درج کیے جارہے۔ ان میں سے پہلی تقریر میاں جی عیسیٰ کی اُس بیاض سے لفظ بہ لفظ لی گئی ہے جس کا ذکر نمبر میں کیا جا چکا ہے۔ دوسری تقریر حضرت مولانا مرحوم کی زندگی کی آخری اہم تقریر ہے جو بعض خاص محرکات کی بنا پر تبلیغی کام سے متعلق رکھنے والے خواص کے ایک مجمع میں وصال سے تین ہی دن پہلے آپ نے فرمائی تھی۔ مسلمانوں کے مختلف طبقوں اور حلقوں میں شعوری اور غیر شعوری طور پر جو طبقہ فساد یا علاقائی عصبیت پیدا ہو رہی ہے جو مسلمانوں کے امت واحدہ ہونے کی صفت کے لیے سب سے قاتل ہے۔ مولانا کی یہ اہم تقریر اسی خطرناک مرض سے متعلق تھی اور جن لوگوں نے تقریر سنی تھی انہوں نے بتایا کہ اس تقریر کے وقت حضرت مولانا مرحوم پر تاثر اور رنج و الم کی عجیب کیفیت طاری تھی۔

ان دو تقریروں کے بعد چند مختلف تقریروں کے اہم اجزاء اور اقتباسات ہیں جن سے حضرت مولانا مرحوم کے مخصوص طرز فکر اور اس کی خاص بنیاد کو سمجھا جاسکتا ہے۔

سائے انفرادی و اجتماعی مسائل کا ایک حل

حضرت مولانا محمد یوسف حنا کی ایک تقریر

{ یہ تقریر میاں جی محمد عیسے کی اس بیاض سے لفظ بلفظ نقل کی گئی ہے جس کا ذکر

پہلے کیا جا چکا ہے }

نہی عنک و فصلت علی رسولہ الٰہیہ

بھائی دوستو! بڑی وقت کی بات یہ ہے کہ اپنی غلط کاری کی بنا پر ہمارا ذہن انفرادی بن چکا۔ دین کے بارہ میں بھی اور دنیا کے بارہ میں بھی، یہاں کے بارہ میں بھی اور آخرت کے بارہ میں بھی۔ ذہن یہ بن گیا کہ بس اپنی ذات والے حال میں نگار ہے، خواہ دین کا حال ہے یا دنیا کا اس سے اپنا مسئلہ درست ہو جائے گا، حالانکہ شخصی احوال پر طاقت خرچ کرنے سے بلا مصیبت کم نہیں ہوتی بلکہ اعتنا ہی ہوتا ہے، اجتماعی احوال کو جب تک ٹھیک نہ بنایا جائے اس وقت تک شخصی حالات درست ہونا مشکل ہے۔ اگر اجتماعی زندگی کی خرابی پر کوئی اجتماعی مصیبت آپڑے تو پھر ہر کسی کی شخصی بھی بگڑاتی پھل جادے گی اور اس کے برعکس اگر اجتماعی زندگی کو بہتر بنانے کی سعی کی جا رہی ہوگی، تو ایک ایک شخص کا انفرادی مسئلہ بھی بہتر ہوتا چلا آئے گا، جب کسی قوم، ملک یا امت کا اجتماعی مسئلہ بگڑا ہو اور طاقت اس کی درستگی پر لگائی جائے تو وہ اجتماعی بھی درست ہو جاتا ہے اور ہر کسی کا شخصی بھی درست ہو جاتا ہے۔ جس غلط فہمی ہوتی ہے کہ ظالم مدبر کے نہ کرنے کی وجہ سے معاملہ بگڑا ہے، حالانکہ ہمارے ایک ایک مسئلہ کا مجبورا اور بننا اجتماعی مسئلہ کے ساتھ ہے۔ ہاں اگر تھوڑے سے آدمی اجتماعی مسئلہ پر طاقت لگا دیں تو سب کے مسائل اجتماعی اور انفرادی درست ہو جائیں گے اور

اگر کچھ لوگ بھی پوری قوم میں سے اس کا فکر رکھنے والے نہ ہوں تو اجتماعی کے ساتھ ہر کسی کا شخصی مسئلہ بھی بگڑ جائے گا اور سوائے حسرت و یاس کے کچھ حاصل نہ ہوگا۔ اجتماعی مسئلہ کے بگڑنے کی صورت میں اگر قوم کے اولیاء اللہ اس کے سدھار کے لیے راتوں کو رو رو کر بھی دعائیں کریں گے تو ان کی دعائیں بھی حالات کو بہتر نہیں بنا سکیں۔ اگر خدا تعالیٰ کے ہاں سے فیصلہ ہو جاوے کہ کسی ملک کے انسان بھوکے میں تو اگر بھوکے بچنے کے لیے ایک ایک شخص پوری طرح جان بھی کھپا رہا ہو گا تب بھی ایک ایک کر کے بھوک سے ہلاک ہو جائیں گے اپنی ذات کے مسئلہ میں لگ جانا ہی تو اجتماعی کے بگاڑ کا ذریعہ ہے۔ جوں جوں اپنی ذات کیلئے جان کھپاوے گا اسی قدر اجتماعی حالات بگڑتے جائیں گے اور یہاں تک بگڑیں گے کہ احادیث میں آتا ہے کہ لوگ قبروں پر سے گزرتے ہوئے حسرت کریں گے کہ کاش ہم بھی قبروں میں ہوتے، آدمی آدمی کو کات کر کھا جاوے گا، یہ جب ہو گا کہ ہر کسی کا جذبہ جانوروں کی طرح صرف اپنی ہی ذات کے لیے ہو، ایسے انسان انسانوں کے جامہ میں درندے ہوتے ہیں، ساری پریشانی اس وجہ سے ہے کہ وقت تو اجتماعی مسائل کے لیے قربانی دینے کا ہے اور کوشش اس بات کی کر رہے ہیں کہ اچھا جب تک دوکان چلتی رہے چلاؤ، زمین میں لگا جاوے لگے رہو۔ محض اپنے گلے سے مسائل درست نہیں ہوتے بلکہ اللہ پاک ہی بگاڑتے ہیں اور وہ ہی بناتے ہیں۔

یقین اس بات پر جانا ہے کہ جس چیز پر اللہ پاک طاقت لگوانا چاہتے ہیں اس میں گلے سے تو مسائل ٹھیک ہوتے ہیں اور جن مخلوقات پر انسان از خود طاقت خرچ کرتا ہے اس سے مسائل بگڑتے ہیں۔ انفرادی بھی بگڑتے ہیں اور اجتماعی بھی۔ طاقتیں جب مخلوق پر خرچ ہونے لگیں تو خدا کا غضب نازل ہوتا ہے اور نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جو ایک دوسرے کے ہمدرد ہوتے ہیں وہ جان لیوا ہو جاتے ہیں، جس طرح چیزیں اللہ کی مخلوق ہیں اسی طرح حالات بھی اللہ کی مخلوق ہیں، سورج مخلوق ہے، چاند مخلوق ہے، زمین و آسمان مخلوق ہیں، اور سارے جانور بھی مخلوق ہیں، حالات چیزوں کی مخلوق نہیں ہیں، حالات مستقل طور پر اللہ کی مخلوق ہیں، یہ بات نہیں کہ اگر کسی نے چاہا تو امن کر دیا اور چاہا تو فساد کر دیا۔ نہیں بلکہ احوال

اشتر پاک کے لانے سے ظاہر ہوتے ہیں۔ جس طرح سوختِ اشتر کی مخلوق ہے اسی طرح وہ روشنی جو اس میں سے نکل رہی ہے وہ بھی اسکی مخلوق ہے۔ جب چاہتے ہیں سورج سے روشنی نکالتے ہیں اور جب چاہتے ہیں سلب فرماتیتے ہیں کسی ہتھیار سے آدمی نہیں مڑ جاتا بلکہ جس طرح وہ آدمی اللہ کی مخلوق ہے اسی طرح اس کی موت بھی اللہ کی مخلوق ہے، جب اشتر پاک مارنا چاہتے ہیں تو موت وقوع میں آتی ہے، اسی طرح عست و ذلت، فقر و فاقہ وغیرہ سب اللہ پاک ہی کی مخلوق ہیں، ہمیں غلہ سے پیٹ کا بھرنا نظر آتا جو اوہی طرح سے دوسری چیزوں میں ہم غلط طور پر احوال کو دیکھنے کے عادی ہو گئے ہیں اور غلط تخیل قائم کرتے ہیں حالانکہ قرآن پاک میں صاف صاف ارشاد ہے کہ پانی ہم اُمارتے ہیں، کھیتی ہم اگاتے ہیں، ایک عورت اگر خدا کی مخلوق ہے تو اس کے اندر میں جو کچھ ہے وہ بھی اللہ ہی کی مخلوق ہے، مخلوق کسی وقت خالق نہیں بن جاتی، جو اولیٰ چیز کو بنانے والا ہے دوسری کو بھی وہی بناوے گا، کسی مخلوق کو مخلوق میں (سے ظاہر ہوتا) دیکھ کر (اس مخلوق پر) طاقت خرچ ہوگی تو مسئلہ گرہ لے گا۔

روٹی کھانے میں پیٹ بھرنا یعنی پیٹ بھرنے کی لازمی خاصیت) نہیں ہے حضرت مساوی فرماتے تھے کہ کبھی میری یہ حالت تھی کہ روٹی کھائے کھائے تیرا جڑ اڑکھ جاتا تھا اور پیٹ نہیں بھرتا تھا ۔۔۔۔۔

جو کچھ بھی ہے زمین سے لے کر آسمان تک اور جو اس وقت موجود ہے اور جو آگے آنے والا ہے ساری ہی چیزیں اللہ کی مخلوق ہیں اور سارے احوال بھی اس کے مخلوق ہیں تو بس جب کچھ لینا ہو اس کے لینے کے لیے اللہ ہی پر طاقت صرف کی جائے، اگر خود سے گھبراہٹ ہے تو بھی رابطہ اشتر پاک سے ہی پیدا کیا جاوے، جس خوف کو اللہ پاک سے ہنسواؤ گے وہ ہمیشہ کے لیے ہٹ جاوے گا۔ اگر مخلوق پر طاقت صرف کر کے کوئی چیز حاصل کی تو وجود تو اس کا بھی اللہ ہی کے پیدا کرنے سے ملے گا تاہم مخلوق کے واسطے سے آنے کی صورت میں وہ فانی ہوگی، جو شخص اشتر سے نہ ملے بلکہ مخلوق سے لے تو بہت ہی بچھٹانا پڑے گا اس لیے کہ جو مخلوق مخلوق میں سے آئے گی وہ فانی ہوگی اور اسکے فنا پر حسرت و انسوں ہوگا اور جو چیز اللہ سے آئے گی وہ ہمیشہ کے لیے ہوگی۔ لا اله الا اللہ کا مطلب ہی ہے کہ تمام مسائل کو ایک ذات باری تعالیٰ سے ہی حل کرنا ہے، لہذا وہ سد سیر خستہ یار کرو جو اس سے لینے کی ہیں۔ اگر

خدا تعالیٰ سے لینے کی تدبیر اختیار کی جائیں گی تو دنیا میں بھی لے گا اور آخرت میں بھی۔ غیر خدا پر طاقت لگا کر کرم جو سمجھ رہے ہیں کہ چیزوں سے کچھ پیدا ہو رہا ہے تو اس میں شرک کی بُرائی ہے۔ کوئی مخلوق اللہ پاک کے حکم کے بغیر کچھ دے نہیں سکتی۔ قرآن پاک میں جگہ جگہ بتلایا گیا ہے کہ مخلوقات میں کچھ نہ سمجھے بلکہ عقیدہ رکھے کہ اللہ ہی کرنے والے ہیں۔ اسی کو توحید کہتے ہیں جس طرح مخلوق سے فائدہ اٹھانے کی تدابیر ہیں اسی طرح خدا تعالیٰ سے لینے کی بھی تدابیر ہیں اساتے احکامات بعد کو آتے ہیں۔ پہلا حکم یہ ہے کہ اللہ پاک پر یقین پیدا ہو جائے اور اسی کے پیدا کرنے کے لئے انسانوں میں کوشش کی جائے۔ اس سلسلہ میں اگر تھوڑا سا یہاں خوفِ برداشت کر لیا جائے گا تو ہمیشہ کے خوف سے چھٹکارا ہو جائے گا۔ تھوڑی سی بھوک پیاس برداشت کر لی جائیگی تو ہمیشہ کی بھوک سے نجات مل جاوے گی، تھوڑا وقت بیوی بچوں کی بدائی میں گزر گیا تو ہمیشہ کا ساتھ نصیب ہوگا۔ حسدات صحابہ کرامؓ نے تھوڑے دن بھوک پیاس برداشت کی تو اس دنیا میں بھی بڑی بڑی سلطنتوں کے دبے ہوئے خزانے تک ان کے پیروں میں آپڑے، ضرورت ہے کہ ذاتی تاثر کسی چیز کا نہ رہے تب ہی لاکھ مال کے فتنوں سے بچاؤ ہو سکتا ہے اور اللہ کے لیے ہر کسی سے معاملہ کرنا آجائے۔ جب روپیہ نہ ہو تو بھی متاثر نہ ہو اور سب روپیہ آجائے تو اس سے بھی متاثر نہ ہو ایسے ہی لوگ مساح میں جو مخلوق کا تاثر ختم کر دیں۔ غرض یہ کہ اس وقت کے گناہ کی وجہ نہ ہو یہی ہے کہ ہم سب جو اللہ پاک کے نیکوں پر جان کھپانے والے ہوتے۔ وہ مخلوق پر جان کھپانے اور اسی سے لینے کے غلط تصور کے عادی ہو گئے، اللہ پاک کے نیکوں پر جان کھپانے پر جس قدر اللہ کی مددوں کا یقین ہو گا اسی قدر غیب سے دروازے کھلتے جاویں گے، اگر خدا کے دین کے لیے جان کھپانے والوں کی مقدار بڑھے اور اس پر یقین ہو تو چونکہ ساری مخلوقات اللہ کی ذات سے وابستہ ہے۔ ہماری مرغوبات ہوں یا مکروہات اللہ ہی کی طرف سے ہیں۔ جب یہ بات ہے تو دونوں کو پوری طرح مخلوق میں اللہ پاک کا یقین پیدا کرنے کے لیے ٹھوکریں کھاؤں اور راتوں کو اس کی جناب میں پوری طرح گریہ و زاری سے دعائیں مانگیں تو انشاء اللہ ہر طرح اجتماعی و انفرادی احوال درست اور موافق ہو جائیں گے۔

مسلمانوں کو اُمت بننے کی دعوت

{ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے دھماکے سے تین دن پہلے یعنی ۲۴ ذی قعدہ (مطابق ۳۰ مارچ) شعل کے دن، بعد نماز فجر راینڈ (ضلع لاہور) میں ایک اہم تقریر فرمائی تھی (یہ آپ کی زندگی کی اہم آخری تقریر تھی)۔ ہمیں یہ تقریر مولانا عبدالعزیز صاحب گھنٹی کے ذریعہ حاصل ہوئی ہے۔ یہ پوری تقریر ۲۲ صفحوں کی تھی، صفحات میں بحث کی کمی اور افراط کی سہولت فہم کے لیے ہم کچھ اختصار اور لفظی ترمیم کے ساتھ اس کو ذیل میں درج کر رہے ہیں۔ ہم نے انکی کوشش کی ہے کہ اس کا کوئی اہم حصہ چھوٹے نہ پائے۔ حضرت مولانا درستی نے حمد و مہلہ کے بعد طاعت عادت تقریر اس طرح شروع فرمائی:

"دیکھو میری طبیعت ٹھیک نہیں ہے، ساری رات مجھے نیند نہیں آئی، اس کے باوجود ہنر دی سمجھ کے بول رہا ہوں، جو سمجھ کے عمل کرے گا اللہ تعالیٰ اسے تپکائے گا ورنہ اپنے پاؤں پہ کھانڈی مارے گا"

اس کے بعد فرمایا:-

"یہ اُمت بڑی شفقت سے بنی ہے اس کو اُمت بنانے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نے بڑی شفقتیں اٹھائی ہیں اور ان کے دشمنوں یہود و نصاریٰ نے جیشہ اسکی کوششیں کی ہیں کہ مسلمان ایک اُمت نہ رہیں بلکہ ٹکڑے ٹکڑے ہوں، اب مسلمان اپنا اُمت بنادینی اُمت ہونے کی صفت کھو چکے ہیں، جب تک یہ اُمت بنے ہوئے تھے چہرہ لاکھ ساری نیپار بھاری تھے، ایک چکا مکان نہیں تھا، مسجد تک کچی نہیں تھی، مسجد میں چراغ تک نہیں جلتا تھا، مسجد نبوی میں ہر شہر کے نوے سال چراغ جلتا ہے، سب سے پہلا چراغ جلتا ہے، دوسرا چراغ

ہیں وہ سُنہ میں اسلام لائے ہیں۔ اور سُنہ تک قریب قریب سارا عسکر اسلام میں داخل ہو چکا تھا، مختلف قومیں، مختلف زبانیں، مختلف قبیلے ایک اُمت بن چکے تھے، قریب یہ سب کچھ ہو گیا۔ اس وقت مسجد نبوی میں چراغ جلا، لیکن حضور جو فور ہدایت لیکر تشریف لائے تھے وہ پورے عرب میں بلکہ اس کے باہر بھی پھیل چکا تھا اور امت بن چکی تھی، پھر یہ امت دنیا میں اُنھی جدھر کو نکلی ملک کے ملک پیروں میں گرے۔۔۔۔۔ یہ امت اس طرح بنی تھی کہ ان کا کوئی آدمی اپنے خاندان، اپنی برادری، اپنی پارٹی، اپنی قوم، اپنے وطن، اپنی زبان کا حامی نہ تھا، مال و جائداد اور بیوی بچوں کی طرف دیکھنے والا بھی نہ تھا بلکہ ہر آدمی صرف یہ دیکھتا تھا کہ اللہ و رسول کیا فرماتے ہیں، امت جب ہی بنتی ہے جب اللہ و رسول کے حکم کے مقابلہ میں سارے رشتے اور سارے تعلقات کٹ جائیں۔ جب مسلمان ایک اُمت تھے تو ایک مسلمان کے کہیں قتل ہو جانے سے ساری اُمت بل جاتی تھی اب ہزاروں لاکھوں کے گلے کہتے ہیں اور کانوں پہ جوں نہیں رنگتی۔

سلسلہ بیان جاری رکھتے ہوئے آگے آپ نے فرمایا۔۔۔

اُمت کسی ایک قوم اور ایک علاقہ کے رہنے والوں کا نام نہیں ہے بلکہ سیکڑوں ہزاروں قوموں اور علاقوں سے جڑ کر اُمت بنتی ہے جو کوئی کسی ایک قوم یا ایک علاقہ کو اپنا سمجھتا ہے اور دوسروں کو غیر سمجھتا ہے وہ اُمت کو ذبح کرتا ہے اور اُس کے ٹکڑے کرتا ہے اور حضور کی اور صحابہ کی محنتوں پر پانی پھیرتا ہے۔ امت کو ٹکڑے ٹکڑے ہو کر پہلے خود ہم نے ذبح کیا ہے۔ یہود و نصاریٰ نے تو اس کے بعد کئی کئی اُمت کو کاٹا ہے۔ اگر مسلمان اب پھر امت بن جائیں تو دنیا کی ساری طاقتیں مل کر بھی ان کا بال بیکا نہیں کر سکیں گی۔ اہم جو اور راکٹ ان کو ختم نہیں کر سکیں گے لیکن اگر وہ قومی اور علاقائی عصبیتوں کی وجہ سے باہم اُمت کے ٹکڑے کرتے رہے تو خدا کی قسم تمہارا اور تمہاری فوجیں تم کو نہیں بچا سکیں گی۔

سلسلہ تقریر جاری رکھتے ہوئے آگے آپ نے فرمایا۔۔۔

مسلمان ساری دنیا میں اس لیے پھرتے رہا اور رہا ہے کہ اُس نے امت اپنے کو ختم کر کے حضور کی قربانی پر پانی پھیر دیا ہے میں یہ دل کے غم کی باتیں کہہ رہا ہوں، ساری تباہی اس

جیسے کہ اُمت امت نہ رہی بلکہ یہ بھی بھول گئے کہ اُمت کیا ہے اور حضورؐ نے کس طرح امت بنائی تھی۔

امت بھرنے کے لیے اور مسلمانوں کے ساتھ خدائی مدد ہونے لیے صرت یہ کافی نہیں ہے کہ مسلمانوں میں تہذیب، ذکر، ہوس، مدرسہ ہو، مدرسہ کی تعلیم ہو۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قاتل ابن لخم ایسا نادبی اور ایسا ذاکر تھا کہ جب اس کو قتل کرتے وقت غصہ میں بھرتے لوگوں نے اسکی زبان کاٹنی چاہی تو اس نے کہا سب کچھ کر لیکن میری زبان مت کاٹو تاکہ زندگی کے آخری سانس تک میں اس سے اللہ کا ذکر کرتا رہوں۔ اس کے باوجود حضورؐ نے فرمایا ہے کہ علی کا قاتل میری اُمت کا سب سے زیادہ شقی اور بد بخت ترین آدمی ہوگا، اور مدرسہ کی تعلیم تو اب افضل اور فیضی نے بھی حاصل کی تھی اور ایسی حاصل کی تھی کہ قرآن پاک کی تفسیر بے لفظ لکھ دی، حالانکہ انھوں نے بنی اکبر کو گمراہ کر کے دین کو برباد کیا تھا۔ تو جو ایسا ابن لخم اور ابوالفضل فیضی میں تھیں وہ اُمت بھرنے کے لیے اور خدا کی غیبی نصرت کے لیے کیسے کافی ہو سکتی ہیں۔ سلسلہ تقریر جاری رکھتے ہوئے آگے حضرت مولانا نے فرمایا:-

حضرت شاہ اسماعیل شہید اور حضرت سید احمد شہید اور ان کے ساتھی دینداری کے بھانے بہترین مجموعہ تھے، وہ جب سرحدی علاقے میں پہنچے اور وہاں کے لوگوں نے ان کو اپنا بڑا بنایا تو شیطان نے وہاں کے کچھ مسلمانوں کے دلوں میں یہ بات ڈالی کہ یہ دوسرے علاقے کے لوگ اپنی بات یہاں کیوں چلے۔ انھوں نے ان کے ظلمات بجاوت کرائی، ان کے کہنے ہی ساتھی شہید کر دیے گئے اور اس طرح خود مسلمانوں نے علاقائی بنیاد پر امت پنے کو توڑ دیا، اللہ نے اسکی سزا میں انگریزوں کو تسلط کیا۔ یہ خدا کا عذاب تھا۔

یاد رکھو میری قوم اور میرا علاقہ اور میری برادری یہ سب امت کو توڑنے والی باتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کو یہ باتیں اتنی ناپسند ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ جیسے بڑے صحابی سے اس بارہ میں جو غلطی ہوئی (جو اگر دب نہ گئی ہوتی تو اس کے نتیجے میں انصار اور مہاجرین میں تفریق پیدا جاتی) اُس کا نتیجہ حضرت سعد کو دنیا ہی میں بھگتنا پڑا۔ روایات میں یہ ہے کہ ان کے جنات نے قتل کر دیا اور مدینہ میں یہ آواز سنائی دی اور بولنے والا کوئی نظر نہ آیا۔

(۱)
قتلنا سید الخزرج سعد بن عبادہ

رمینا ہ۔ ہم قدام یخط خواہد

اس واقعہ کے مثال قائم کر دی اور سب سے دیا کہ اچھے سے اچھا آدمی بھی اگر قومیت یا علاقہ کی بنیاد پر اُمت ہے تو توڑے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو توڑ کے رکھ دے گا۔

اُمت جب بنے گی جب اُمت کے سب طبقے بلا تفریق اس کام میں لگ جائیں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بعد ازاں کھو اُمت ہے تو توڑنے والی چیزیں معاملات اور معاشرت کی خوبیاں۔ ایک فرد یا طبقہ جب دوسرے کے ساتھ نا انصافی ہو کر ظلم کرتا ہے اور اس کا پورا حق اس کو نہیں دیتا یا اس کو تکلیف پہنچاتا ہے یا اس کی تحقیر اور بے عزتی کرتا ہے تو تفریق پیدا ہوتی ہے اور اُمت پنا توڑتا ہے، اس لیے میں کہتا ہوں کہ صرف کلمہ اور تسبیح سے اُمت نہیں بنے گی، اُمت معاملات اور معاشرت کی اصلاح سے اور سب کا حق ادا کرنے اور سب کا اکرام کرنے سے بنے گی بلکہ جب بنے گی جب دوسروں کے لیے اپنا حق اور اپنا مفاد قربان کیا جائے گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے اپنا سب کچھ قربان کر کے اور اپنے پر تکلفیں پھیل کے اس اُمت کو اُمت بنایا تھا۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک دن لاکھوں کو دروں روپے آئے اُن کی تقسیم کا مشورہ ہوا، اس وقت اُمت بنی ہوئی تھی، یہ مشورہ کرنے والے کسی ایک ہی قبیلہ یا ایک ہی طبقہ کے نہ تھے بلکہ مختلف طبقوں اور قبیلوں کے وہ لوگ تھے جو حضور کی صحبت کے اعتبار سے بڑے اور خواہیں سمجھے جاتے تھے، انھوں نے مشورہ سے باہم طے کیا کہ تقسیم اس طرح نہ ہو کہ سب سے زیادہ حضور کے قبیلہ والوں کو دیا جائے۔ اسکے بعد حضرت ابوبکرؓ کے قبیلہ والوں کو، پھر حضرت عمرؓ کے قبیلہ والوں کو۔ اس طرح حضرت عمرؓ کے قارب تیسرے نمبر پر آئے۔ جب یہ بات حضرت عمرؓ کے سامنے رکھی گئی تو آپ نے اس مشورہ کو قبول نہیں کیا اور فرمایا کہ اس اُمت کو جو کچھ ملا ہے اور مل رہا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے اور آپ کے صدقے میں۔ بات اس لیے بس حضور ہی کے تعلق کو میار بنایا جائے جو نسب میں آپ سے زیادہ قریب ہوں ان کو زیادہ دیا جائے۔

دراہم قبیلہ خزرج کے سردار سعد بن عبادہ کو ہلاک کر دیا ہم نے اس کو تیرا نشانہ بنایا جو ٹھیک اس کے دل پر لگا۔

جو دوم سوم چارم نمبر پر ہیں ان کو اسی نمبر پر رکھا جائے، اس طرح سب زیادہ بنی باشم کو دیا جائے
اس کے بعد بنی عبد مناف کو پھر قصی کی اولاد کو پھر کلاب کی پھر کعب کو پھر مرہ کی اولاد کو
اس حساب سے حضرت عمر کا قبیلہ بہت پیچھے پڑ جاتا تھا اور اس کا حصہ بہت کم ہو جاتا تھا، مگر حضرت
عمرؓ نے یہی فیصلہ کیا اور مال کی تقسیم میں اپنے قبیلہ کو اتنے پیچھے ڈال دیا۔ اس طرح
بنی تھنی یہ اُمت !

اسی سلسلہ میں آگے فرمایا:

اُمت بنتے کے لیے یہ ضروری ہے کہ سب کی یہ کوشش ہو کہ آپس میں جوڑ بوجھت
نہ پڑے۔ حضورؐ کی ایک حدیث کا مضمون ہے کہ قیامت میں ایک آدمی لایا جائے گا
جس نے دنیا میں نماز، روزہ، حج، تبلیغ سب کچھ کیا ہو گا مگر وہ عذاب میں ڈالا جائے گا۔
کیونکہ اس کی کسی بات نے اُمت میں تفریق ڈالی ہو گی، اُس سے کہا جائے گا پہلے اپنے آپ پر
لفظ کی سرانجامت لے جس کی وجہ سے اُمت کو نقصان پہنچا، اور ایک دوسرا آدمی ہو گا جس کے
پاس نماز روزہ حج وغیرہ کی بہت کمی ہو گی اور وہ خدا کے عذاب سے بہت ڈرا ہو گا، مگر اس کو
بہت ثواب سے نوازا جائے گا، وہ خود پوچھے گا کہ یہ کرم میرے کس عمل کی وجہ سے ہے اس کو
بتایا جائے گا کہ تو نے فلاں موقع پر ایک بات کہی تھی جس سے اُمت میں پیدا ہونے والا ایک
فساد رُک گیا اور بجائے توڑ کے جوڑ پیدا ہو گیا۔ یہ سب تیسرے اسی لفظ کا صلہ اور ثواب ہے۔
اُمت کے بتانے اور بگاڑنے میں جوڑنے اور توڑنے میں سب زیادہ دخل زبان کا
ہوتا ہے، یہ زبان دلوں کو جوڑتی بھی ہے اور پھاڑتی بھی ہے زبان سے ایک بات غلط
اور فساد کی نکل جاتی ہے اور اس پر لاکھنی چل جاتی ہے اور پورا فساد کھڑا ہو جاتا ہے اور ایک
ہی بات جوڑ پیدا کر دیتی ہے اور پھٹنے ہوئے دلوں کو ملا دیتا ہے۔ اس لیے سب سے
زیادہ ضرورت اس کی ہے کہ زبانوں پر قابو ہو اور یہ جب ہو سکتا ہے جب بندہ ہر وقت اس کا
خیال رکھے کہ خدا ہر وقت اور ہر جگہ اس کے ساتھ ہے اور اس کی ہر بات کو سن رہا ہے۔
اسی سلسلہ میں آگے فرمایا کہ:

بدینہ میں انصار کے دو قبیلے تھے دوسرے اور خدیج ان میں پشتوں سے صداوت اور

لڑائی چلی آرہی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب حیرت سے فرما کر مدینہ پہنچے اور انصار کو اسلام کی توفیق ملی تو حضور کی اور اسلام کی برکت سے ان کی پشتوں کی لڑائیاں ختم ہو گئیں اور اوس و خورج شیر و شکر ہو گئے۔ یہ دیکھ کر یہودیوں نے ابیکم بنائی کہ کسی طرح ان کو پھر سے لڑایا جائے۔ ایک مجلس میں جس میں دونوں قبیلوں کے آدمی موجود تھے، ایک سازتخی آدمی نے ان کی پڑائی لڑائیوں سے متعلق کچھ شعر پڑھ کے اشتعال پیدا کر دیا۔ پہلے تو زبانی ایک دوسرے کے خلاف چلیں، پھر دونوں طرف سے ہتھیار نکل آئے۔ حضورؐ سے کسی نے جا کر کہا، آپ فرما کر لائے اور فرمایا کہ میرے ہوتے ہوئے تم آپس میں خون خرابہ کر دو گے، آپ نے بہت مختصر مگر درو سے بھرا خطبہ دیا، دونوں فریقوں نے محسوس کر لیا کہ میں شیطان نے درغلائے، دونوں روئے اور گلے ملے اور یہ آیتیں نازل ہوئیں "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمْسُوهُنَّ إِلَّا دَاثَمُكُمْ تَسْلِيمُونَ"..... الخ

اے مسلمانو خدا سے ڈرو جیسا اُس سے ڈرنا چاہیئے اور مرنے دم تک پورے پورے مسلمان اور خدا کے فرمانبردار بندے بنے رہو۔ جب آدمی ہر وقت خدا کا خیال رکھے گا اس کے قہر و عذاب سے ڈرنا رہے گا اور ہر دم اسکی تابعداری کرے گا تو شیطان بھی اُسے نہیں بھکاسکے گا۔ اور اُمت پھوٹ سے اور ساری خرابیوں سے محفوظ رہے گی۔ آگے فرمایا:-

وَأَعْتَبُكُمْ بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْمَاءَ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا۔ اور اللہ کی رسی کو یعنی اسکی کتاب و حکم اور اس کے دین کو سب مل کر مضبوطی سے تھامے رہو، یعنی پوری امتا عیسٰی کے ساتھ اور اُمتیں کی صفت کے ساتھ سب مل جل کر دین کی رسی کو تھامے رہو اور اُس میں لگے رہو اور قوم کی بنیاد پر یا علاقہ کی بنیاد پر یا زبان کی بنیاد پر، یا کسی اور بنیاد پر ٹکڑے ٹکڑے نہ ہو اور اللہ کے اس احسان کو نہ بھولو کہ اُس نے تمہارے دلوں کی وہ عداوت اور دشمنی ختم کر کے جو پشتوں سے تم میں چلی آرہی تھی تمہارے دلوں میں الفت پیدا کر دی اور تمہیں باہم بھائی بھائی

بنادیا اور تم آپس میں لڑتے وقت دوزخ کے کنارے پر کھڑے تھے پس گرنے ہی والے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو تمام لیا اور دوزخ سے بچایا۔
اس کے آگے فرمایا کہ :-

شیطان تمہارے ساتھ ہے اس کا علاج یہ ہے کہ تم میں ایک گروہ ایسا ہو جس کا مضمون
ہی بھلائی کی اور کسی کی طرف بلانا اور ہر بُرائی اور فساد سے روکنا ہو وَلَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِمْ أُمَّةٌ
تَبْدَلُهُمْ إِلَى الْخَيْرِ دِيَارًا مُرْدُونَ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغَلِيظِ كَرِيمُونَ
امت میں ایک گروہ وہ ہو جس کا کام اور مضمون ہی یہ ہو کہ وہ دوزخ کی طرف اور ہر قسم
کے خیر کی طرف بلائے۔ ایمان کے لیے اور خیر اور نیکی کے راستے پر چلنے کے لیے محنت کرتا رہے،
نازوں پر محنت کرے، ذکر پر محنت کرے، جھوٹے ٹائٹے ہوئے علم پر محنت کرے،
برائیوں اور معصیتوں سے بچانے کے لیے محنت کرے اور ان معصیتوں کی وجہ سے امت ایک
امت بنی رہے۔۔۔۔۔ آگے فرمایا:

وَلَا تَكُونُوا أَصْنَادًا يَتَّبِعُونَ أَصْنَادُهُمْ يَتَّبِعُونَ أَصْنَادَهُمْ يَتَّبِعُونَ أَصْنَادَهُمْ يَتَّبِعُونَ أَصْنَادَهُمْ
دَاوُدُ لَمَّا لَمَسَتْ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔۔۔۔۔ جو لوگ ان ہر امتوں کے بعد بھی شیطان کی
پیروی کر کے اور الگ الگ راہ میں پہل چل کے اختلاف پیدا کریں گے اور امت کے امت پسند بنیں
تو میں گے تو ان پر خدا کی سخت مار پڑے گی (اَللّٰهُ لَمَّا لَمَسَتْ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ)

دنیا کی ساری تعلیم اور ساری چیزیں جوڑنے والی اور جوڑنے کے لیے ہیں۔ نازوں میں جوڑے
روزہ میں جوڑے، حج میں قوموں اور ملکوں اور مختلف زبان والوں کا جوڑ ہے، تعلیم کے حلقے
جوڑنے والے ہیں، مسلمانوں کا اکرام اور باہم محبت اور متحدہ مخالفت کا لین دین یہ سب جوڑنے
والی اور حقیقت میں لے جانے والی چیزیں ہیں اور قیامت میں ان اعمال کے لیے محنت کرنے
والوں کے پھرے نورانی ہوں گے اور ان کے برغلاف باہم بغض و حسد و غیبت، جھگڑا، جری، توہین
تخفیر اور دل آزاری یہ سب بھوٹ ڈالنے والے اور توڑنے والے اور دوزخ میں لے جانے والے
اعمال ہیں اور ان اعمال کے آخرت میں رد و سزا ہوں گے۔

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ

اَكْفَرْتُمْ بَعَا اِيْمَانِكُمْ فِذُوْا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝
 وَاِنَّا لَآلِذِيْنَۢ بِالْاٰثِمِيْنَ ۝ اَبْقَيْتُ دُجُوْهُهُمْ فِیْ رَحْمَةِ اللّٰهِ ۝
 جنہوں نے پھوٹ ڈال کے اور پھوٹ ڈالے اعمال کر کے اُست کو توڑا یہ گادہ
 قیامت کے دن تھروں سے کالے منہ اٹھیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ تم تے
 ایمان و اسلام کے بعد کفر و انوں کا طریقہ اختیار کیا، اب تم یہاں دوزخ کا عذاب
 چکھو اور جو ٹھیک راستہ پر چلتے رہے ہوں گے، ان کے ہرے ذرائع اور چسکتے
 ہوئے ہوں گے اور وہ ہمیشہ اللہ کی رحمت میں اور جنت میں رہیں گے۔

مسیح بھائیوں دوستو! یہ سب آیتیں اس وقت اُتری تھیں جب یہود نے انصار میں
 پھوٹ ڈالنے کی کوشش کی تھی، اور ان کے دو قبیلوں کو ایک دوسرے کے مقابل کھڑا کر دیا
 تھا۔ ان آیتوں میں مسلمانوں کی باہمی پھوٹ اور لڑائی کو کفر کی بات کہا گیا ہے اور آخر کے
 عذاب سے ڈرایا گیا ہے۔ — آج ساری دنیا میں امت پنا توڑنے کی محنت چل رہی ہے
 اس کا علاج اور توڑ بھی ہے کہ تم اپنے کو حضورؐ والی محنت میں لگا دو، مسلمانوں کو مسجدوں میں
 لاؤ، وہاں ایمان کی باتیں ہوں تعلیم اور ذکر کے حلقے ہوں، دین کی محنت کے مشورے ہوں،
 مختلف طبقوں کے اور مختلف برادریوں کے اور مختلف زبانوں والے لوگ مسجدِ نبویؐ کے طریقہ پر
 ان کاموں میں جُرمیں۔ جب امت پنا آئے گا۔ ان باتوں سے بچیں جن سے شیطان کو پھوسٹ
 ڈالنے کا موقع ملے جب تین بیٹھیں تو اس کا خیال رکھیں کہ جو تھا ہمارے ساتھ اللہ ہے، چار
 پانچ بیٹھیں تو ہمیشہ یاد رکھیں کہ پانچواں اچھٹواں اللہ ہمارے ساتھ ہی موجود ہے، اور وہ
 ہمارے ہر بات سن رہا ہے اور دیکھ رہا ہے کہ ہم امت بنانے کی بات کر رہے ہیں یا امت پنا
 توڑنے کی۔ ہم کسی کی غیبت اور غلو پوری تو نہیں کر رہے کسی کے خلاف سازش تو نہیں کر رہے۔
 — یہ امت حضورؐ کے خون اور فاقوں سے بنی تھی، اب ہم اپنی معمولی معمولی باتوں پر امت کو توڑ
 رہے ہیں، یاد رکھو نماز جمعہ پھوسٹنے پر بھی اتنی پروا نہیں ہوگی جتنی امت کے توڑنے پر ہوگی۔
 اگر مسلمانوں میں امت پنا آجائے تو وہ دنیا میں ہرگز ذلیل نہ ہوں گے نہ دوس اور امر کی کی طافیں
 بھی ان کے سامنے ٹھکس کی، اور امت پنا جب آئے گا جب اَدَلَّةٌ عَلَیْہِ وَہِیْنِیْنِ ہر مسلمان کا

عمل ہو یعنی ہر مسلمان دوسرے مسلمان کے مقابلہ میں چھوٹا بننے اور ذلت و تواضع اختیار کرنے کو اپنا لئے تبلیغ میں اسی کی مشق کرتی ہے۔ جو مسلمانوں میں آذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ دلی صفت آجائے گی تو وہ دنیا میں اَعَزَّ عَلَى الْاُخْرٰی یعنی کافروں کے مقابلہ میں زبردست اور غالب ضرور ہوں گے چاہے وہ کافر یورپ کے ہوں یا ایشیا کے۔

میرے بھائی و دوستو! اللہ رسول نے اُن باتوں سے شدت اور نفی منع فرمایا ہے۔ جن سے دلوں میں فرقت پڑے اور مچھوٹ کا خطرہ بھی ہو، دو دو چار الگ کاناپوسی کریں اس شیطان دلوں میں بولگائی پیدا کر سکتا ہے اس سے منع فرمایا گیا اور اس کو شیطان کا نام بتایا گیا۔ اِنَّمَا السَّيِّئُونَ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَيْسَ بَعْضُ اَذْهَمٍ شَيْئًا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ اسی طرح تحقیر اور استہزاء اور مسخر سے منع فرمایا گیا۔ لَا تَسْخَرُوا مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ اَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ اس سے بھی منع فرمایا گیا کہ دوسرے کی کوئی بُرائی جو معلوم نہ ہو اس کو تجسس کر کے معلوم کیا جائے اور جو بُرائی کسی کی معلوم ہوگئی ہو اُس کو دوسروں کے سامنے ذکر کرنے سے منع فرمایا گیا، اور غیبت کو حرام کیا گیا، غیبت اس کا نام ہے کہ جو واقعی بُرائی کسی کی معلوم ہو اس کا ذکر کسی سے کیا جائے وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا یہ تحقیر اور مسخر اور تجسس اور غیبت سب وہ چیزیں ہیں جو آپس میں تفرقہ پیدا کر کے اُمت اپنے کو توڑتی ہیں، ان سب کو حرام قرار دیا گیا۔ اور ایک دوسرے کا اکرام و احترام کرنا جس سے اُمت جرتی بنتی ہے اس کی تاکید فرمائی گئی اور دوسروں سے اپنا اکرام چاہنے سے منع کیا گیا، کیونکہ اس سے اُمت جنتی نہیں بگڑتی ہے۔ اُمت جب بنے گی جب ہر آدمی یہ طے کرے کہ میں عزت کے قابل نہیں ہوں اس لیے مجھے عزت یعنی نہیں بلکہ دوسروں کی عزت کرنی ہے اور دوسرے سب لوگ اس قابل ہیں کہ میں ان کی عزت کروں، ان کا اکرام کروں۔

اپنے نفسوں اور اپنی ذاتوں کو قربان کیا جائے گا تو اُمت بنے گی اور اُمت بنے گی تو عزت ملے گی، عزت اور ذلت دونوں اور ایک دوسرے کے نقوشوں میں نہیں ہے بلکہ خدا کے ہاتھ میں ہے اور اُس کے ہاں اصول اور ضابطہ ہے۔ ہر شخص یا قوم یا خاندان طبقہ چمکانیوالے اصول اور ضابطہ لاوے گا اس کو چمکا دیں گے جو شے دا لے گا اس کو مٹا دیں گے۔ یہود

نبیوں کی اولاد ہیں اصولی قوت سے تو اشر نے ٹھوکر مار کے ان کو توڑ دیا۔ صحابہ کرامؓ بڑے پرستوں کی اولاد تھے، انھوں نے چمکانے والے اصولی اعتبار کیے تو اشر نے ان کو تپکا دیا، اشر کی شہرت داری کسی سے نہیں ہے اس کے ہاں اصول اور ضابطہ ہے۔

دوستو! اپنے کو اس محنت پر بھونک دو حضور کی امت میں امت پنا آجاتے۔ ہمیں ایمان یقین آجائے، یہ ذکر و تسبیح اور تعلیم والی، خدا کے سامنے جھکنے والی، خدمت کرینوالی، برداشت کرنے والی، دوسروں کا اعزاز و اکرام کرنے والی امت بن جائے، بنوئی نہ کرنے والی، نافرمانی نہ کرنے والی، اپنے بھائیوں اور ساتھیوں کی تحقیر و تسخر اور تجسّس و غیبت نہ کرنے والی امت بن جائے۔ اگر کسی ایک علاقہ میں بھی یہ محنت اس طرح ہونے لگے جس طرح ہونی چاہیے تو ساری دنیا میں بات چل پڑے۔

اب اس کا اہتمام کرو کہ مختلف قوموں، علاقوں اور طبقوں اور مختلف زبان والوں کو جوڑ جوڑ کر جماعتوں میں بٹھجو اور اصول کی پابندی کراؤ، پھر انشاء اللہ امت بننے والا کام ہوگا اور شیطان اور نفس خدا نے چاہا تو کچھ بھی نہ بگاڑ سکیں گے

اس کے بعد حضرت مولانا نے دیہات میں محنت کرنے اور فضا بنانے پر خصوصیت کے ساتھ زور دیا۔ اور معمول و بنا پر تقریر ختم ہوئی۔

حضرت مولانا محمد الیاسؒ

اور ان کی دینی دعوت

(از مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی)

اس کتاب میں حضرت مولانا کے فاقی حالات و کمالات اور سوانح کے علاوہ ان کی اس دینی دعوت کے اصول اور فکری بنیادوں کو کچھ تفصیل سے بیان کیا گیا ہے جو ہائے اس عہد کی بلاشبہ سب سے وسیع و عمیق دینی و مصلحتی دعوت ہے، شروع میں حضرت علامہ سید سلیمان ندویؒ کا فاضلانہ اور صارفانہ مقدمہ ہے۔

قیمت ۲/۵۰ ————— مجلد ۳/۰

لکھنے کا پتہ: مکتب خانہ الفرتان، پٹھری روڈ، لکھنؤ

مولانا کا طرزِ فکر

چند جملکیاں

[اس عاجز کے پاس حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی مختلف تقریروں کے کچھ نمونے نوٹس تھے۔ یہ سارے نوٹس صرف اشارات میں تھے جو دراصل خود اپنے استغادہ اور اپنی یادداشت کے بے نوٹ کیے گئے تھے۔ ان میں سے چند نمونے مرتب کر کے ذیل میں درج کیے جا رہے ہیں۔ ہر نمونے کے مضمون کے متعلق پورا اطمینان ہے کہ وہ حضرت مولانا ہی کا ہے لیکن افغان کی ذمہ داری ہاتھ میں اتنا عاجز پر جو ابھی طرح آیاتِ قرآنی کے جو ترجمے کیے گئے ہیں ان کا ذمہ دار بھی یہ ناجیز ہی ہے۔ یہ مختلف تقریروں کے الگ الگ اجزاء ہیں 'اب یہ بھی پتہ نہیں کہ ان میں سے کون تو قریب کس زمانہ میں کی گئی تھی میں لوگوں نے مولانا کی تقریریں سنی ہیں اور ان کی دینا دعوت کو بنیادی طور پر سمجھا ہے۔ امید ہے کہ یہ نمونے انھیں بہت کچھ یاد دلانے لگے اور وہ ان میں اپنے بے رہنمائی کا کافی سامان پائیں گے۔

محمد منظور نعمانی

— (۱) —

یہ خیال غلط ہے کہ ملک و مال ہاتھ میں آجائے سے اسلام چھلے گا۔ ملک و مال والے تو اسلام کو زندہ و زکوہ کر رہے ہیں۔ آج جن کے ہاتھوں میں حکومت اور اس کے خزانے ہیں وہ ابوجہود و عمر کے نمائندے نہیں ہیں بلکہ فیسر و کسریٰ اور شراد و قارون کے نمائندے ہیں۔ ان سے حیاتِ اسلامی کی توقع بالکل غلط ہے ان کے ہاتھوں اسلام کا جو حال ہے اس کو دیکھ کے تو دل کہتا ہے۔

”اِنِّیْ نَجِّیْ هٰذِہٖ الْاُمَّةَ بَعْدَ مَوْتِہَا“ ————— (اللہ اس مردے میں اب کیسے جان ڈالے گا)

اسلام جب بھی چمکا ہے قربانیوں سے چمکا ہے آج بھی قربانیوں ہی سے چمکے گا۔ اسلام کے لیے اگر قربانیاں ہوں تو یہ دشمنوں کے گھیرے میں بھی چمکتا ہے اور جب قربانیاں نہ ہوں تو اپنی بادشاہت میں مٹ جاتا ہے۔

جو لوگ اخلاص کے ساتھ قربانیاں دیتے رہیں گے۔ ان کی طرف ملک و مال دالے ایک دن خود رجوع ہوں گے وہ وقت بڑی آزمائش کا ہوگا۔ اگر نظران کی حکومت اور دولت پر ہوگا اور یہ سمجھا گیا کہ اب ان کی دولت اور حکومت سے دین کا کام چلے گا تو سب کیا دھڑا بھاڑ ہو جائے گا اور اگر ان کے ملک و مال سے نظر ہٹا کے ان کو بھی قربانی کے راستے پر گایا گیا تو پھر ان سے بھی بڑے آئیں گے۔ ان کے ساتھ بھی ایسی کرنا ہوگا یہاں تک کہ حکومتوں کے صدور اور وزرائے اعظم آئیں گے ان کو بھی اسی راستے پر لگانا ہوگا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ دعوت اور قربانی کا راستہ ہے ملک و مال کا راستہ نہیں ہے۔

ایسوں کی ضرورت ہے جو روس اور امریکہ کی مادی فضاؤں میں بھی اسی یقین پر نئے رہیں کہ دین و دعوت کے راستے کی قربانیوں سے اور قربانیوں کے بعد کی دعاؤں سے چمکے گا اور اس یقین پر دعوت کے راستے میں قربانیاں دیتے رہیں، اور اللہ تعالیٰ کی قدرت قاهرہ اور کونی فیکونی شان پر نگاہ رکھتے ہوئے امید و یقین کے ساتھ ہدایت کی اور جن کے دلوں پر مہر لگ چکی ہے اور ان کی وجہ سے ہدایت کا راستہ رک رہا ہے ان کی بربادی کی دعائیں کریں پھر یا تو ہدایت کے دروازے کھلیں گے یا وہ ہوگا جو شہادہ و فرود اور فرعون و دہمان کے ساتھ ہوا۔

————— (۲) —————

تم دنیا میں سورج کی طرح نور کے ساتھ پھرو گے تو تم سے دنیا میں نور پھیلے گا اور نور تمہارے اندر ایساں سے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم دالے اعمال و اخلاق سے اور اخلاص کے ساتھ دین کی دعوت سے آئے گا۔ سورج میں تین باتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ نور کے ساتھ پھرتا ہے دوسرے مسلسل پھرتا ہے تیسرے یہ کہ جن کو روشنی پہنچاتا ہے ان سے خود کوئی فائدہ نہیں اٹھاتا۔ تمہارا حال بھی یہی ہونا چاہیے، نور کے ساتھ پھرو، مسلسل پھرو

اور ”لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا“ کو اپنا اصول بناؤ، دعوت کے عمل سے کوئی فائدہ نہ اٹھاؤ

— (۳) —

آج دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اور جو ترقیاں نظر آ رہی ہیں وہ مادہ پر محنت کا نتیجہ ہے ونبیاء علیہم السلام کا راستہ روح پر محنت اور روحانی ترقی کا راستہ تھا۔ وہ اللہ کی رضا والے اعمال پر محنت کر کے اور قربانیاں دے کے اللہ کی طاقت سے اپنے مسائل حل کراتے تھے۔ فرعون کے پاس فوج تھی، لشکر تھا اور ہر قسم کی مادی طاقت تھی۔ موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو بس روح کی ترقی دے دی اور اللہ کی رضا دے اعمال کے لیے تیار کیا ان سے فرمایا کہ اے میری قوم اگر تم نے ایمان والا راستہ اختیار کیا ہے تو پھر اللہ تعالیٰ پر اتھاؤ اور بھروسہ کرو اور پورے ایمان و یقین اور اٹھاؤ کے ساتھ اس سے مدد مانگو۔ (يَا قَوْمِ اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوْا اِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِيْنَ ۝)

قوم نے کہا ہم نے آپ کی بات مان لی اور اللہ پر یقین و توکل کا راستہ اختیار کر لیا اور ہم اپنے اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ فرعون اور فرعون کی حکومت کے ظلم و ستم سے ہماری حفاظت فرمائے اور اس کافر قوم کی غلامی کی مصیبت سے ہمیں نجات دلائے۔ (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ ۝)

اس کے بعد قرآن مجید میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ و ہارون کو حکم دیا کہ اپنی قوم کی ایمانی تربیت کے لیے مصر میں خاص مرکز اور عبادت خانے قائم کرو اور اقامت صلوٰۃ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے ان کا تعلق جوڑ دو اور ان کی زندگی کو اللہ کی فرمانبرداری والی زندگی بناؤ اور ساتھ ہی فرمایا گیا کہ جب یہ باتیں عمل میں آجائیں تو قوم کو بشارت سنا دو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول کر لی اور اللہ کا فیصلہ ان کے حق میں ہو گیا۔ (وَاَوْصَيْنَا اِلٰی مُّوْسٰی وَ اَخِيْهِ اَنْ يَّبُوْا الْقَوْمَ بِالْعَصْرِ يُؤْنَسُوْنَ وَ اَجْعَلُوْا مِيْمَتَكُمْ قِبْلَةً وَ اَقِمُوْا الصَّلٰوةَ وَ لَبِئْسَ اَلْقَوْمُ بِمِيْمِيْنَ ۝)

حضرت موسیٰ اور ہارون اللہ کے حکم کے مطابق بنی اسرائیل کی تربیت میں لگ گئے اور بنی اسرائیل نے اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق اقامت صلوٰۃ کا عمل اور تربیت کی محنت شروع کر دی تو حضرت موسیٰ اور ہارون نے دعا کی کہ خداوند اتو نے فرعون اور

فرعونوں کو دنیا کے جو ساز و سامان دے رکھے ہیں وہ ان کے ذریعہ تیرے بندوں کو گمراہ کر رہے ہیں۔ اے مالک تو ان کے مال و دولت کو ملیا میٹ کر دے۔ اور جہاں تو بھیجے رُو قَالَ مُوسٰی رَبَّنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْغَنِيُّ رَبَّنَا عَلٰی اَمْوَالِنَا اِلٰھِیْہِمْ فَلَا یُؤْمِنُوْنَ حَتّٰی تَبْرُؤَ الْعَذَابُ الْاٰلِیْمُ ۝۵

اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ و ہارون کی دعا قبول فرمائی۔ ان کو حکم ہوا کہ بنی اسرائیل کو لے کر مصر سے نکل جاؤ وہ نکل گئے۔ اللہ نے ان کیلئے سمندر میں راستہ بنا دیا جس سے وہ صحیح سمت پار ہو گئے۔ فرعون نے اپنے پورے لاد لشکر کے ساتھ ان کا تعاقب کیا اور وہ اپنے پورے لشکر کے ساتھ اسی میں غرق کر دیا گیا۔ یہ جو کچھ ہوا براہ راست اللہ کی طاقت سے ہوا۔ انبیاء علیہم السلام کا راستہ یہی ہے۔ وہ اپنے کو اور اپنے ساتھیوں کو بس اللہ کے حکموں پر ڈال دیتے ہیں اور اللہ کے راستے میں تکلیفیں اٹھاتے ہیں قربانیاں دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی طاقت سے ان کے مسائل حل کرتا ہے۔ قرآن پاک میں اس کو سنئے اللہؐ کہا گیا ہوا اور فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ازلی ابدی قانون ہے۔

فَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلدِّينِ مُبَدِّلًا وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلدِّينِ مُبَدِّلًا

— ۴۴ —

آج کل اس دنیا میں چیزوں کے حاصل کرنے کے لیے براہ راست چیزوں پر محنت کرنے کا رواج ہے، کھیت دالے کھیت غلہ حاصل کرنے کے لیے بس کھیت ہی پر محنت کرتے ہیں تجارت اور سوداگری دالے اور کارخانوں دالے بس روکاوڑ اور کارخانوں پر محنت کرتے ہیں یہی محنت آج کل عام ہے۔ دوسرا راستہ یہ ہے کہ محنت و مجاہدہ کر کے اپنے اندر تقویٰ پیدا کیا جائے اور پھر اللہ تعالیٰ انعام کے طور پر اپنے خزانہ غیب سے چیزیں نصیب فرمائے اور برکت فرمائے قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

اور جو اللہ کا تقویٰ اختیار کرے تو اللہ تعالیٰ
انکے واسطے ایسے پیداکریں گے جس کو وہاں کو رزق
محاذراتیے جہاں کو اسے ہم دکان بھی نہ ہوگا۔

اور فرمایا گیا ہے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَأَخْرِجْ لَهُ مَخْرَجًا

اور جو تقویٰ اختیار کرے گا اللہ اس کے
کاموں کو آسان کر دیں گے۔

اور ایک دوسرے موقع پر فرمایا گیا ہے

وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفُتَحْنَا
عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ

اور اگر ان لوگوں میں ایمان اور تقویٰ کی صفات
ہوتیں تو ہم ان پر زمین و آسمان سے برکتوں
کے دروازے کھول دیتے۔

ان آیتوں میں تقویٰ پر جو کچھ وعدہ فرمایا گیا ہے اس کا تعلق اسی دنیا سے ہے۔

اور یہ بات کہ تقویٰ کیا ہے اس کی تفصیل اس آیت سے معلوم ہوگی۔ اس آیت میں تقویٰ
کی ساری شرطیں بیان کر دی گئی ہیں۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى
الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ
السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي
الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ
وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ
فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ
وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ

نیکی کا سہارا یہ نہیں ہو کہ تم مشرق کی طرف رخ
کر دیا مغرب کی طرف بلکہ اصل نیکی ان کی ہو
اور اللہ کی نگاہ میں نیکو وہ ہیں جو ایمان
رکھتے ہوں اللہ پر اور رشتوں پر اور اللہ
کی کتاب پر اور اس کے پیغمبروں پر اور دوسروں
اپنا مال اس کی چاہت کے باوجود ان پر قربانی
کو اور یتیموں مسکینوں کو اور (ضرورت مند)
مسازن کو اور سائلوں کو اور غلاموں
کو آزادی دلانے کے لیے اور قائم کریں
نماز اور ادا کریں زکوٰۃ اور عہد کرنے
والے اپنے عہد کے جب عہد کریں اور میر
دہر داشت سے کام لینے والے تنگی اور
تکلیف میں اور ثابت قدم رہنے

الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

والے، جنگ کے وقت بھی بندے ہیں
سچے اور یہی تقویٰ والے ہیں۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی کے متقی ہونے کے لیے یہ چند باتیں ضروری ہیں۔
ایک ایمان باللہ۔ یعنی اس حقیقت کا پورا یقین کہ سب کچھ اللہ کی ذات سے ہوتا
ہے اللہ کے سوا کسی سے کچھ نہیں ہوتا۔ اس لیے بس اسی کو راضی کرنے کی فکر کرنی چاہیے اور اسی
کے لیے مرنے کا چاہیے۔

دوسرے ایمان بالیوم الآخر۔ یعنی اس حقیقت کا یقین کہ یہ زندگی اصل زندگی
نہیں ہے بلکہ اس زندگی کے خاتمہ کے بعد ایک دوسری زندگی اور دوسرا عالم ہے اور وہی
اصل عالم اور اصل زندگی ہے اور یہ چند روزہ زندگی بس اس کی تیاری کے لیے ہے اور انسانوں
کی کامیابی اور ناکامی کا دار و مدار اسی آخری زندگی کی کامیابی اور ناکامی پر ہے۔

تیسرے ایمان بالملکۃ یعنی اس بات کا یقین کہ یہ عالم جن ظاہری اسباب سے
چلتا ہوا نظر آتا ہے دراصل ان اسباب سے نہیں چل رہا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کے
باطنی نظام کے ذریعہ اس سارے ظاہری نظام کو چلا رہا ہے۔ مثلاً ہمیں نظر آتا ہے کہ بارش
بادلوں سے اور ہواؤں سے ہوتی ہے اور زمین کی چیزیں بارش کے پانی سے اگتی ہیں۔
مگر پر ایمان کا مطلب یہ ہے کہ ہم اس بات کا یقین کریں کہ اللہ تعالیٰ یہ سارے
کام دراصل فرشتوں سے کر رہا ہے۔ گویا ان ظاہری اسباب کے پیچھے فرشتوں کا نظر نہ
آنے والا نظام ہے اور اس کے پیچھے اللہ کی ذات اور اس کا حکم اور اس کی مشیت ہو۔
چوتھے ایمان بالکتاب والنبیین۔ یعنی اللہ کی نازل کی ہوئی کتابوں اور اس کے

پیغمبر ہونے نبیوں کے بارہ میں یقین کہ تحقیقی علم دہی ہے جو اللہ کی کتابوں میں ہے اور جو
نبیوں کے ذریعہ انسانوں کو ملتا ہے۔ اس کے سوا جو کچھ ہے وہ غیر تحقیقی ہے اور ناقص ہے مثلاً
انسانوں کی فلاح اور کامیابی کا راستہ دہی ہے جو اللہ کے نبیوں نے اور اللہ کی نازل
کی ہوئی کتابوں نے بتایا ہے اگر دنیا بھر کے فلسفی اور دنیا بھر کے لیڈر اس کے خلاف کہتے
ہیں اور سوچتے ہیں تو غلط ہے اور ان کا جہل ہے۔

یہ چار باتیں ایمان و یقین کی لائن کی تھیں یعنی متقی ہونے کی پہلی شرط یہ بتلائی گئی کہ ان چار باتوں کے بارہ میں یقین صحیح ہو۔ اس کے بعد فرمایا گیا "وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ" یعنی ایمان و یقین کی درستی کے ساتھ وہ مالیات کو بھی اس یقین کے مطابق بنائیں، مال کی طبعی چاہرت اور اس سے دل چسپی اور محبت کے باوجود اپنا کمایا ہوا مال وہ اللہ کی رضا کے لیے اللہ کے نبیوں اور کتابوں کی تعلیم کے مطابق اپنے ماحول کے ضرورت مندوں پر خرچ کریں، قرابت داریوں پر خرچ کریں، یتیموں، مسکینوں پر خرچ کریں، بے چارے پر دیسیوں کا بندہ دہشت کریں، حاجت سائلوں کو دیں، غلاموں کو آزاد کرانے پر خرچ کریں، غرض اپنی کمائی دوسروں پر لگائیں اور اس سے دوسروں کو آرام اور نفع پہنچائیں۔

اس کے بعد میری شرط تقویٰ کی یہ بتائی گئی کہ نماز قائم کریں جس کا مطلب یہ ہے کہ پورے اہتمام سے اچھی سے اچھی نماز پڑھنے کی کوشش کریں۔
چوتھی شرط یہ بتائی گئی کہ زکوٰۃ بھی اہتمام سے ادا کریں۔

آخر میں اخلاقیات کی درستی کی شرط بیان کی گئی "فَكَلِمَاتُ كَوْنٍ بَعْدَهُمْ إِذَا عَاهَدُوا" اور الصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالصَّرَاءِ وَحِينَئِذٍ الْيَأْسِ" یعنی ان میں وفا کا عہد ہو وہ اپنی ذمہ داریوں کو پوری طرح ادا کریں اور تنگیوں اور تکلیفوں میں اور جنگ اور قربانی کے میدانوں میں صبر اور برداشت سے کام لینے والے ہوں، حالات سکھیں، ہی مخالف ہوں مگر ان کے پادوں میں نفرت نہ آئے۔

اس سب کے بعد فرمایا گیا ہے کہ "أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ" وہ کو بھی اللہ کے سپے بندے ہیں اور یہی لوگ متقی ہیں۔
اس آیت سے معلوم ہوا کہ اپنے اندر تقویٰ پیدا کرنے کے لیے ان سب رنوں پر محنت کرنی ہوگی۔ ایمان و یقین کے لیے محنت، مالیات کے درست کرنے پر محنت، نماز پر محنت، زکوٰۃ پر محنت، اخلاق کی درستی پر محنت، جب یہ سب چیزیں صحیح ہو جائیں گی اس وقت آدمی متقی ہوگا اور پھر اس پر اللہ تعالیٰ کے خاص انعامات ہوں گے اللہ تعالیٰ

غیب سے اس کے مسائل حل کرے گا، اس کے لیے برکتوں کے دروازے کھلیں گے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے تقویٰ پر جو انعامات اس دنیا میں ہوتے ہیں اور متقی بندوں کے مسائل جو حل کیے جاتے ہیں ان کی شکایات مختلف ہوتی ہیں۔

اکثر تو ایسا ہوتا ہے کسی متقی بندے کو کسی چیز کی ضرورت پیش آئی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی بندہ کے دل میں ڈالا اور اس نے وہی چیز بدمذہب کے طور پر پیش کر دی یہ بہت عام اور متعارف طریقہ ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ضرورت پیش آئی اور اللہ تعالیٰ نے بغیر کسی واسطہ سے اپنے فضل سے اس کو حل فرمادیا۔ مثلاً ایک بندہ بیمار ہوا اس سے بیمار کی تکلیف شروع ہوئی اس نے اللہ سے شفا کی دعا کی۔ اللہ تعالیٰ نے بغیر حکیم ڈاکٹر اور بغیر دوا کے شفا عطا فرمادی۔

کبھی کسی بندہ کی ضرورت کے بارے میں اللہ تعالیٰ اپنے کسی دوسرے بندہ کو خواب میں بھی مطلع فرماتے ہیں۔ حسن ابن سفیان ایک بزرگ ہیں، ان کا واقعہ لکھا ہے کہ وہ اور ان کے دو ساتھی علم حدیث اور دین کی طلب میں مکہ ایک شہر میں قیام کیا جو تھوڑا بہت اپنے پاس تھا۔ سب ختم ہو گیا اس کے بعد جب قاتلوں پر فائز آنے لگے تو انھوں نے ملے کیا کہ اب ہم ایسی حالت میں ہیں کہ ہمارے لیے سوال جائز ہے۔ مشورہ ملے ہو کہ حسن ابن سفیان جا میں اور کسی سے کچھ مانگ کے لائیں یہ بے چارے نکلے لیکن انھیں شرم آئی کہ کسی مخلوق سے سوال کریں، تمہاری کا کوئی گوشہ تلاش کیا اور صلوة حاجت پڑھ کر اللہ سے دعا کی۔ اور واپس آگئے اور ساتھیوں سے کہا کہ میں تو کسی سے سوال نہیں کر سکا۔ میں نے بھی دعا کی ہے اور تم بھی بس اللہ سے دعا کرو۔ اسی رات کو شہر کے امیر نے خواب میں دیکھا کہ کوئی شخص اس کو آسمان کی طرف سے بڑے جلال کے انداز میں پکار رہا ہے، نگاہ اٹھا کے دیکھا تو نظر آیا کہ ایک شخص غصہ میں بھرا ہوا ہے اور نیزہ اس کے ہاتھ میں ہے اور وہ نیزہ کا رخ امیر کی طرف کر کے ڈانٹ کے کہہ رہا ہے

اور لک الحسن سفیان واصحابہ حسن ابن سفیان اور ان کے ساتھیوں کی

قبل ان یموتوا۔ خبرے قبل اس کے کہ ان چاندل کا حاتمہ ہو جائے

بالکل بھول گئے ہیں۔ حالانکہ یہی راستہ ہے جس کی دعا ہر نماز کی ہر رکعت میں کی جاتی ہے۔ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی ہے، اس میں سب سے پہلے اس یقین کو تازہ کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ رب العالمین ہے، وہی سب کا پروردگار اور کارساز ہے، وہ رحمن اور رحیم ہے۔ دنیا کے علاوہ عالم آخرت کا مالک بھی وہی ہے اور اس کی ذات و صفات سے اور اس کی ربوبیت اور رحمت سے استفادہ کا طریقہ یہ ہے کہ ”ایاتک نعبد وایاتک نستعین“ کو بس اس کی عبادت ہو اور اس سے دعا ہو، یہی صراطِ مستقیم ہے جو انبیاء اور صدیقین، مشہد اور صالحین کا راستہ ہے۔ حضرت نوحؑ نے اپنے دشمنوں کی بے پناہ اکثریت کے مقابلہ میں جو کامیابی حاصل کی اسی راستہ سے حاصل کی، حضرت ابراہیمؑ کو جو کامیابی نمرود کی حکومت کے مقابلے میں حاصل ہوئی اسی راستہ سے حاصل ہوئی، حضرت موسیٰؑ اور ان کی قوم کو فرعون اور اس کی فوج کے مقابلہ میں جو کامیابی حاصل ہوئی وہ اسی ”ایاتک نعبد وایاتک نستعین“ کے راستہ سے حاصل ہوئی، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کا راستہ بھی یہی تھا، اسی راستہ کی ہدایت کی دعا ہر نماز کی ہر رکعت میں اس طرح کی جاتی ہے ”اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین

انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“

بہر حال اللہ کے سارے نبیوں، رسولوں اور ان کی راہ پر چلنے والے سب مقبول، بندوں کا راستہ یہی ہے۔ اور اس کے برعکس جو لوگ اللہ کی ہدایت سے محروم ہیں اور جن پر خدا کا غضب ہے ان کا راستہ یہ ہے کہ وہ اللہ کی ذات و صفات کے یقین اور عبادت و استعانت سے بالکل بے پروا اور بے فکر ہو کر صرف ادنیٰ لائقوں پر محنت کرنے لگیں۔

(۵)

انبیاء علیہم السلام کا یہی نام اور تجربہ یہ ہے کہ رسولوں کا حل اور کامیابی نہ ان میں ہو نہ حکومت میں، اکثریت میں، بلکہ اللہ کے امر سے وابستہ ہو جانے میں اور اس کی راہ میں مجاہد کرنے میں جو قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کے جو واقعات بیان فرمائے گئے ہیں ان سب کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے حضرت نوحؑ اور ان کی قوم کا واقعہ، حضرت ابراہیمؑ اور ان کی قوم اور نمرود کا واقعہ، اسی طرح حضرت موسیٰؑ اور فرعون و قارون کا واقعہ، قرآن مجید میں پڑھیے اور غور

کجیے۔ ان سب واقعات کی روح بھی ہرگز اکثریت اور دولت اور حکومت کچھ نہیں اصل چیز
اللہ کا فیصلہ اور اس کی مدد ہوا اور وہ ان بندوں کے ساتھ ہے جو اس کے ہو جائیں اور اس کی
راہ میں قربانیاں دیں۔

(۶)

اللہ تعالیٰ کی مدد ذاتوں اور شخصیتوں کی وجہ سے نہیں آتی بلکہ ان کے اعمال اور اخلاق
اور اوصاف کی وجہ سے آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو مدد فرمائی اسی طرح
آپ کے صحابہ کرام اور بعد میں اولیاء کرام پر اللہ تعالیٰ کے جو انعامات ہوئے اور ان کی جو مددیں
فرمائی گئیں وہ ان کی شخصیتوں کی وجہ سے نہیں بلکہ ان کے اعمال اور خاص کر اللہ کے لیے ان کی
قربانیوں اور دین کے راستہ کی ان کی محنتوں کی وجہ سے فرمائی گئیں آج بھی جو کوئی اللہ کی رہ
مددیں چاہو وہ ان کے ذلے اعمال اور ان کی دالی قربانی اور محنتوں کے راستہ پر چڑ جائے۔ وہ اللہ
کی مددوں کو آتا ہوا خود آنکھوں سے دیکھ لے گا۔

اللہ کی نصرت اور غیبی مدد کا استحقاق اسی وقت تک رہتا ہے جب تک نظر میں اللہ پر ہوا وہ
یقین ہو کہ ہم سے یا کسی سے کچھ نہ ہو سکے گا، جو کچھ ہو گا صرف اللہ کی مدد اور اس کے کرم
سے ہو گا۔ غزوہ بدر اور خندق میں مسلمانوں کا حال یہ تھا کہ اللہ کے سوا کوئی سہارا اور
کوئی پناہ کی جگہ ان کے سامنے نہیں تھی اپنی کسی چیز پر ذرا بھی اعتماد نہیں تھا اس لیے نظر میں
اللہ کے کرم اور اس کی نصرت پر بھی تو پوری نصرت اور بھرپور مدد ہوئی۔ اور اس کے بعد
غزوہ احد اور غزوہ حنین میں جب اپنی تیرا د اور تیار لوں پر بھی کچھ اعتماد پیدا ہو گیا تو اللہ
تعالیٰ کی طرف سے مدد کا ہاتھ کھینچ لیا گیا۔

(۷)

مسلمانوں میں دین کی رسم اور صورت موجود ہے اس میں غنی و فقیر کا قصہ یہ ہے کہ ان
میں دین کی روح اور حقیقت آجائے۔ ان میں دین کے منتشر اجزاء موجود ہیں تبلیغ کا مقصد یہ
ہے کہ ان میں پورا دین اپنی صحیح ترتیب کے ساتھ آجائے۔۔۔ یہ چھ نمبر جن تبلیغ میں مذکور
دیا جاتا ہے اور جن کی مشق کرائی جاتی ہے ان کا مقصد یہ ہے کہ مسلمان صحیح ترتیب کے ساتھ

دین پر پڑ جائیں اور اللہ تعالیٰ کے احکام اور اس نعمت کے ثواب و عذاب پر نظر رکھ کر زندگی گزارنا ان کا مزاج بن جائے۔

(۸)

آج دین کہ جن احکام پر مسلمان عمل نہیں کر رہے ہیں خواہ وہ احکام کسی شعبہ کے ہوں ان پر عمل کرنے سے یا تو مسلمانوں کے مال پر زد پڑتی ہے یا جان و جسم پر یا خواہشات پر اس لیے ان احکام پر عمل کرنا ان کے لیے سخت مشکل ہو رہا ہے اور وہ اسلام کے ماننے کے باوجود اس کے احکام کے خلاف زندگیاں گزار رہے ہیں۔ ہماری یہ جلد جہد جس کا نام تبلیغ ہے اور اس کے چھ نمبرز اس شکل کو حل کرنے کا ایک ذریعہ ہیں۔ اس مقصد یہ ہو کہ ان نمبرز میں مسلسل مشغولیت اور ان کی مشق کے ذریعہ مسلمانوں کی زندگی کا رخ ان چیزوں کی طرف سے مڑ کر جن کی طرف پھٹ گیا ہے اللہ کے ادا مراد احکام کی طرف ہو جائے اور پھر وہ اس کی راہ میں ہر قسم کی قربانیاں تکلیفیں اور نقصانات برداشت کرنے کے قابل ہو جائیں۔

(۹)

ہمارے اس تبلیغی کام کا مقصد یہ ہے کہ مسلمان اللہ کے احکام کی پابندی دینی زندگی گزارنے لگیں۔ چھ نمبرز کی پابندی اور مشق سے ان میں یہ بات آسکتی ہے۔ لیکن ان نمبرز کے اخلاقیات جو مطلب عام لوگ سمجھتے ہیں اس سے یہ مقصد پورا نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ان کا جو مطلب ہم سمجھتے ہیں اور بتاتے ہیں اس کے مطابق کرنے اور لگنے سے انشاء اللہ وہ بات پیدا ہو جائے گی کہ جسمانی تکلیفوں اور مالی نقصانوں کے باوجود اور نفس کی خواہشات کے خلاف ہونے کے باوجود لوگ اللہ کے احکام پر چلیں گے۔

(۱۰)

اسلام میں جن اعمال کا حکم دیا گیا ہے اور جن کے عوض ثواب کا اور جنت کا وعدہ کیا گیا ہے۔ یہ چار قسم کے ہیں۔ ایک وہ جن میں اللہ تعالیٰ کی نیابت پر مثلاً رحم کا حکم ہے احسان کا حکم ہے سخاوت اور فیاضی کا حکم ہے عدل و انصاف کا حکم ہے ہجر مومن کو سزا دینے کا حکم ہے۔ ان اعمال اور اخلاق کی حیثیت یہ ہو کہ دراصل یہ اللہ تعالیٰ کی صفات

اور اس کے افعال ہیں اور بندہ ان کی حکم ہے کہ وہ اپنی حیثیت کے مطابق یہ اعمال کریں اور یہ صفات بریں (تخلّقوا باخلاق اللہ)

دوسری قسم کے وہ اعمال ہیں جو دراصل نبیوں کے کرنے کے ہیں اور اسی ان کو پیغمبروں کی نیابت میں کرتے ہیں جیسے دین کی دعوت و تبلیغ، تعلیم و تربیت، امر بالمعروف و نہی عن المنکر، اعلاء کلمۃ اللہ کی کوششیں اور اس کے راستہ میں قربانی وغیرہ وغیرہ۔ یہ دراصل نبیوں والے اعمال ہیں اور نبیوں ہی کے کاموں کے لیے بھیجے جاتے ہیں۔ اسی ان کے کاموں کو کہہ کر کے نبی کے مقصد کی خدمت کرتے ہیں اور ان ہی کی نصرت اور نیابت میں ان راستوں پر محنت کرتے ہیں۔

تیسری قسم وہ اعمال ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حضور میں اپنی عبدیت اور بندگی ظاہر کرنے کے لیے اور اس کے ذریعہ اللہ کا قرب اور اس کی رضا حاصل کرنے کے لیے کیے جاتے ہیں۔ یہ نشان عبادت کی ہے۔ نماز، روزہ، حج، قربانی، ذکر و تلاوت وغیرہ عبادات اس قسم کے اعمال ہیں۔

چوتھی قسم وہ اعمال ہیں جو دراصل اپنی خواہشات اور بشری تقاضوں کے لیے کیے جاتے ہیں لیکن ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے احکام دیے ہیں کہ ان کو اس طرح کر دو اس لیے یہ بھی دینی اعمال ہو گئے، مثلاً نکاح کرنا، بیوی بچوں کو کھلانا، پلانا، کپڑے پہنانا، ان کو پیار کرنا، یا خرید و فروخت، اسی طرح کاشتکاری یا کارخانہ داری یا محنت مزدوری یہ سب وہ چیزیں ہیں جن کا تعلق دراصل ہماری خواہشات اور بشری ضروریات سے ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق احکام دیے کہ ان کو اس طرح کیا جائے اور ان میں کبھی ثواب رکھ دیا، اب یہ بھی دینی اعمال ہو گئے، لیکن ان کے دینی اعمال اور قابل ثواب ہونے کی ایک شرط تو یہ ہے کہ یہ اللہ کے دیے ہوئے احکام اور اس کے مقرر کیے ہوئے ضابطوں کے مطابق ہوں اور دوسری شرط یہ ہے کہ ان کی وجہ سے وہ اعمال ضائع نہ ہوں، جو ان سے مقدم اور زیادہ اہم ہیں، اب اگر ایک شخص اپنے کاروبار میں اور بیوی بچوں میں اس طرح مشغول ہوتا ہے کہ اس خشوعیت کی وجہ سے دین سیکھنے

کے لیے اور ایمان و یقین حاصل کرنے کے لیے اور اپنی نماز کو حقیقی نماز بنانے کے لیے اور خدا سے اپنے التماس کو صحیح کرنے کے لیے وقت نہیں نکال سکتا تو اس کا بیوی بچوں کو پالنا اور کاروبار میں مشغول رہنا ہرگز دینی عمل نہیں ہے بلکہ سراسر دباں ہے اور ”اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فَتْنَةٌ“ کا مصداق ہے۔

(۱۱)

محنت کے دو میدان ہیں۔ ایک زمین اور زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں دوسرے ایمان اور ایمان والے اعمال۔ پہلی محنت کا معادلہ دنیا میں ملتا ہو، لیکن ایسا نہیں ملتا کہ محنت کرنے والے اس پر خوش اور مطمئن ہوں۔

دوسری محنت کا معادلہ دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ بھر پور سے گا۔ یہاں جو کچھ نظر آتا ہے وہ بہت ناقص ہے، بیچاری آنکھ کا حال یہ ہے کہ وہ ہر چیز کی صورت کو دیکھ سکتی ہے حقیقت کو نہیں، کسی جسمانی چیز کی صورت اور اسے نظر آنے والی سطح اور شکل کو دیکھ سکتی ہے اس کی روح کو نہیں دیکھ سکتی، حد یہ ہو کہ خود اپنے کو نہیں دیکھ سکتی، اللہ کا غیبی نظام جو نظر نہیں آتا وہ لاکھوں کردوں درجہ زیادہ وسیع ہے، پھر آنکھ نہ کسی چیز کا ادراک دیکھتی ہے نہ آخر، صورت اس کا حال دیکھتی ہو، ہر چیز شروع میں مٹی تھی، آخر میں پھر اس کو مٹی ہونا ہو۔ آنکھ نے نہ اس وقت دیکھا جبکہ وہ پہلے مٹی تھی نہ وہ اس وقت کو دیکھ رہی ہے جب وہ پھر مٹی ہوگی، بلکہ صرف اس کو جو وہ شکل میں دیکھتا ہے جب کسی چیز کو دیکھو تو سوچو کہ کچھ نہیں، یہ پہلے مٹی تھی اللہ کی قدرت سے اس کی یہ شکل بن گئی ہے اور پھر ایک دن اس کو مٹی ہو جائے گی۔ اپنے بارہ میں بھی سوچو۔

قرآن شریف میں فرمایا گیا ہے ”فَمَا خُلِقْتُمْ وُفِيهَا تُعْبَدُكُمْ وَمَا خُلِقْتُمْ تَارَةً أُخْرَى“ ہمارا ہر حرکت میں دو سجدے رکھے گئے ہیں، اس کی یہ بھی ایک حکمت ہو کہ جب پہلے سجدے میں جائے تو یاد کرے کہ میں اسی زمین کی مٹی سے بنایا گیا ہوں، پھر دوسرے سجدے میں یاد کرے کہ زندگی کی معاد ختم کر کے مجھے پھر اسی زمین کا پیوند ہو جائے گا اور پھر اس سے آنکھ کر اللہ کے حضور میں پیش ہونا ہو اور اپنی زندگی کا حساب لینا ہے۔

ان کتابوں کے صرف دو دو تین تین نسخے ہمارے ہاں ہیں

امام ابو حنیفہؒ کی سیاسی زندگی

مولانا سید طاہر حسن گیلانی کی معرکہ الآراء فاضلانہ

تصنیف - قیمت ۱۲/۰
حیات امام مالکؒ

نایب محمد ابو ذرہ (مصر)

ترجمہ جیدہ اشرفی - قیمت ۱۰/۰

امام شافعیؒ

نایب محمد ابو ذرہ (مصر) ترجمہ رشیدی جرجزی قیمت ۱۲/۰

حیات امام ابن حزم

از پروفسر ابو ذرہ (مصر)

ترجمہ پروفسر غلام احمد جرجزی قیمت ۱۸/۰

حیات شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ

نایب استاد ابو ذرہ (مصر) ترجمہ رشیدی جرجزی ۲۱/۰

حیات امام ابن القیثمؒ

بالکل نئی اور بلند پایہ کتاب، قاہرہ پوزر کتب کی

استاذ محمد العظیم شرف الدین کے قلم سے۔

ترجمہ سید رشید احمد رشید - قیمت ۱۲/۰

تذکرہ شاہ ولی اللہؒ

شاہ صاحبؒ کی سیاسی ماحول اور ان کی تجدیدی

خدمات، مولانا سید طاہر حسن گیلانی کے قلم سے۔ ۳۴/۵

حیات طیبہ

سوانح حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ - قیمت ۵/۵

مولانا محمد علی رحمانیت تاریخ اور مائتہ سائنس

از: محمد سرمد صاحب - قیمت ۸/۰

سید عطاء اللہ شاہ بخاری

از خود شیخ کشمیری - قیمت ۲/۰

آپ بیتی: (از فخر حسن ایک) اب سے

پچاس سال پہلے دہلی جنگ عظیم کے زمانہ میں ہر محلہ لاہور

منہجی روح مولوں کے چند جانناز فقیر نے جلائے مذہبہ لو

منصوبہ کے تحت ہندوستان سے کوئی جرح کی تھی آپ بیتی

بلکل ذی بخت کا موزہ سرگرفت ہے۔ قیمت ۵/۰

تاریخ عالم کا انسائیکلو پیڈیا

مشہور مغربی فاضل مولانا سید کے زیر انتہام ذیل کے

معروف دستاویز تاریخ دانوں نے تاریخ عالم کی

ان انسائیکلو پیڈیا کی تھی۔ مولانا غلام رسول نے

تفصیلاً ترتیب اور تصنیف کے ساتھ اس کو لکھ دیا

کیا اور بڑی تصنیف اور بڑی کامیابی سے حمایت

مسلومات کا حاشیہ میں نقل اضافہ بھی کیا۔ ماضی

اور حال سے پوری طرح باخبر رہتے کے لیے یہ کتاب

مطبوعہ ہے کہ پوری سی مدت میں اگر کہ میں اس کے

ایڈیشن قریباً دس لاکھ کے نقل چکے ہیں تب بھی

جلد اول - تاریخ اسلام

جو ابتداء اسلام سے ہے اس زمانہ کے مسلمانوں

کے مددگار اور دنیا بھر کی اسلامی حکومتوں کے احوال

باجس مرتب ہے۔ گویا پوری چودہ سو سالہ اسلامی تاریخ

جلد دوم - ابتداء سے عہد نبویؐ کے آخر تک کی

پوری دنیا کی عام تاریخ

جلد سوم - عہد نبویؐ کے بعد سے ۱۹۵۹ء تک

قیمت مکمل جلد ۳۴/۰

سیرۃ الرسول

تصنیف محمد حسین بیگل (مصر) ترجمہ محمد ارشد

سیرۃ نبویؐ کے موضوع پر ہمارے اس دور کی نہایت

اہم محدث مولانا تصنیف ہے

قیمت ۱۲/۰

کرامات صحابہؓ

حدیث و سیرت کی مستند روایات میں صحابہ کرامؓ کی

کرامات کے جو واقعات منقول ہیں اس کتاب میں ان کو

اردو ترجمہ کے ساتھ جمع کیا گیا ہے۔ بیان نازہ کرنے

کے لیے اس کا مطالعہ ضرور کیجیے۔ قیمت ۱/۵

حیات امام ابو حنیفہؒ

نایب شیخ ابو ذرہ (مصر)

ترجمہ غلام احمد جرجزی - قیمت ۱۵/۰

کتاب خانہ الفرقان کجری معذ۔ لکھنؤ

مغلیہ دور حکومت

چار دستوریں
یعنی خانی خاں نظام الملک
کی منتخب الیاب کا در و در
از محمد و احمد فاروقی
حصہ اول - بارے جہانگیر کی

حصہ دوم - نور شاہ جانی ۱۵۵۵ء

حصہ سوم - نور شاہ جانی ۱۵۵۵ء

حصہ چہارم - شاہ عالم نے محمد شاہ کی

اقوال نامہ جہانگیری

جہانگیر کے دور حکومت کے جہانگیر

تصنیف متوفان کی ترجمہ محمد شاہ

۱۵۵۵ء - قسمت جلد ۶

شاہ جہاں کے ایام پوری

اور محمد اور شاہ جہانگیر

مصنف ڈاکٹر میرزا فرخانی

ترجمہ خلیفہ محمد حسین - قسمت ۱۳

آرٹھالنگیری

اس کا مصنف سانی خاں کاٹھیاواڑ

کی حقیقت زندگی اور شاہ جہانگیر

کے ساتھ دارا اور شاہ جہانگیر

عالمگیری کی وی تصویر لکھنؤ کے

ساتھ آجانی ہے - ترجمہ نور شاہ

فدا علی طالب - قسمت ۵

سلاطین علی کے مذہبی جہانگیر

اور نور علی احمد نظامی

قسمت جلد ۹/ غیر جلد ۸/

سفینۃ الاولیاء

از داراشکوہ، ترجمہ دارا - ۱۵۵۵ء

مقدمہ ابن خلدون

فلسفہ تاریخ پر جدید التقریر کتاب

آر و در ترجمہ متعلقہ لکھنؤ اور

تصویر دارا - ۱۵۵۵ء - قسمت ۱۵

تاریخ غرناطہ

یہ کتاب اساتذہ دین محمد اعظمی لکھنؤ کی
کتابت الاحاطہ فی اخیر غرناطہ کا
سلیس اردو ترجمہ ہے یہ ایک شہر کی اسطقت
کی تاریخ نہیں ہے بلکہ اس کے دور کی اور اس کے
پورے تمدن کی تاریخ بھی ہے۔

ترجمہ از حکیم احمد شہر ندوی - قیمت ۱۱/

عجرت نامہ احمدلس

حصہ ۱ جلد ۲

تصنیف - پروفیسر راجندر داس دت

ترجمہ - مولوی غلام احمد دت

موجود احمدلس پر انگریزی اور دوسری مغربی

زبانوں میں تو ایک دین گشتہ جو عربی میں بھی

کافی لکھا گیا ہے اور ان دونوں زبانوں کے اندر کے

بات ترجمہ کے طور پر اردو میں بھی احمدلس کی کتاب میں لکھی گئی

ہیں لیکن مغربی مصنفین میں پروفیسر دت کی کی کتاب

عام تحقیق و جانچ کے علاوہ اس کا طے بھی

منا ہے کہ اس سے بہت سی غلط فہمیاں اور

باطوں کی وری ترمیم ہو جاتی ہے جو اس سے پہلے

اکثر مغربی مصنفین نے اندس ہی کے سلسلہ میں

اور مسلمانوں کے غلط لکھی ہیں اور جنہوں نے ان

کی ذہنیوں کو سموم کر رکھا ہے۔

اس کے مطالعہ سے یہ بات بھی کھل کر سامنے آ جاتی

ہو کہ اسلام اور مسلمانوں کے بارے میں مغربی مصنفین

اور مستشرقین کی غلط فہمی کی خاص بنیادیں کیا ہیں

قیمت کامل جلد ۳۱/

خلیفہ عبد الرحمن الناصر

اندلس میں اسلامی حکومت کی عروج و زوال

طریق اور مروجی ابن نصیر سے طلوع ہوئی

تو عبد الرحمن الناصر اس کا نصرت الہا تھا

قیمت ۵/۵۰

سفر نامہ ابن بطوطہ

ترجمہ عبد الحامد مغربی، ابن بطوطہ
نے جبہ دنیا کی سیاحت کے لیے
کے حجت ابن بطوطہ کو ۱۵ سال لا
نوجوان تھا احمد جب یہاں حجت نامہ
کی تو جہاں سال کا مریض ہو چکا
تھا مگر شوق کے زانیہ میں وہ بہت

بھی آیا اور اس کا سفر میں کرچیں

بھی گیا۔ ترجمہ عبد الحامد مغربی

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

و ترجمہ عبد الحامد مغربی

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

موجود ابن بطوطہ کے سفر میں

انفوسِ مکران لکھنؤ

مرتب

عتیق الرحمن شہانی

فی چہ ساٹھ نئے پیے



محمد منظور نعمانی

قرآن اسی کیا کہتا ہے؟

— آٹالیف — مولانا محمد رفیع عثمانی —

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تسلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے، لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے یہاں تک کہ ہر کوئی کہہ کر کہے "اسنے والی دُست کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے"

— (یہ کتاب) —

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس میں سادہ و سلیس زبان میں قرآنی آیات کو نہایت مؤثر و روح پرور شکایات میں بیان کیا گیا ہے۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو حید کا بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اعجاز بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

نہایت اعلیٰ کثرت و لطافت، جو کوئی نہ ۲۰۰ صفحات، ۱۰۰۰ فقرے، ۱۰۰۰ فقرے، ۱۰۰۰ فقرے۔

کے متبادلہ افق سن لکھنؤ

PRINTED BY

سالانہ چندہ	نفتستان	سالانہ چندہ
غیر ممالک سے	ماہنامہ	ہندوستان سے
..... ۱۲	لکھنؤ	پاکستان سے
ہوائی ڈاک سے	(فی کاپی ۲۰ پیسے)	ششماہی
ایک پونڈ		ہندوستان سے
		پاکستان سے

نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عقیق الرحمن سنہلی	۲
۲	نہات کا خالق - خدایا اتفاق ؟	جناب وحید الدین خاں صاحب	۵
۳	مقالات طریقت	جناب محمد عہد الدین خاں ایم اے	۱۳
۴	افریقہ میں سلام اور سالانوں کے مسائل	شیخ محمد عبود ریحتر اور مدینہ بنوری	۳۰
۵	در بارہ عالمگیری	جناب ڈاکٹر مسطفی حسن علوی	۴۰
۶	حضرت مولانا برہنہ عالمگیری	محمد منظور نعمانی	۵۵

تصحیح :- نثر شمارہ پر شملہ سے ستمبر کا مہینہ اور نمبر چھپ گیا، اس کو کتب راہور پڑھ جائے

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہوگا کہ آپ کی تربیت دنیاوی ختم ہوگئی ہو یا یہ کم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ نومبر تک جائے ورنہ اگلا شمارہ بعینہ وہی ہی ارسال ہوگا۔
غیر خریداری پر براہ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی ہفتے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ۲۰ تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع ۲۸ تاریخ تک آجانی چاہئے۔
اسکے بعد سالہ بھیجئے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر نفتستان، پکری روڈ، لکھنؤ

(موازی) محمد رفیعانی پرنٹر و پبلشر، ادیش پورہ پرائس توپرس میں چھپو اگر دفتر الفرقان پکری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

عقین الرحمن سنبھلی

یہ محض خدا کا فضل ہے کہ وہ خطرات جو ہندوستان و پاکستان کے کسی تصادم کی شکل میں مسلمانانِ ہند کے لئے مفر تھے وہ تین ہفتے کے بھر پر تصادم کے باوجود واقعات کی صورت نہ اختیار کر سکے، لیکن پھر بھی ان حالات میں مسلمانوں کے لئے جو نزاکت پیدا ہو گئی ہے اس سے شاید کوئی دلیانہ ہی انکار کر سکے، اور کم از کم ان لوگوں کو تو اس سے انکار ہوتا ہی نہ چاہیے جو اگرچہ اپنی نسبتوں کے لحاظ سے تجلہ وادار پر حق نگاہ رکھنے والے ہیں، مگر ان کا سب سے بڑا سرمایہ ہو مگر اس نزاکت احساس نے انھیں مجبور کیا کہ اس جنگ میں اپنے وطن کی حمایت کو مسلمانانِ ہند کا وطنی اور سیاسی فریضہ قرار دینے ہی پر قیامت نہ کریں بلکہ ایک مذہبی فریضہ اور شریعتِ متدہ کا تقاضا بھی قرار دیں، اور اسے باوجود قراردادیں کہ ملک کے اندر بار بار مسلحانوں سے کہہ رہے ہوں کہ یہ کوئی مذہبی جنگ نہیں خاص سیاسی جنگ ہے، لیکن ہم یہ دیکھ کر حیران ہیں کہ مذہبی لوگ جن کے موجودہ حالات کی نزاکتوں کے احساس کا ایک طرف یہ عالم ہے دوسری طرف وہ ان نزاکتوں سے اس قدر بیگانہ بھی ہیں کہ اپنی جماعتی تعلقوں کے تحت کہ وہ سرگرمی و بیٹ فام کو بھجورنا ہو تو اس کے اعلان کے لئے بھی انھیں حالات کو منتخب کریں اور پھر اساتذہ کبھی بجز قطعِ تعلقات کا ہنر ملکہ اور بہت سی جدال انگیز باتوں کے ساتھ ساتھ یہ فوج بھی اس اعلان کا جزو بنے، کہ اس ملی بیٹ فام نے ہندوستان و پاکستان کی جنگ کے دوران نہایت بے تعلقی اور سرد دہری کا رویہ رکھا حتیٰ کہ اس کی کوئی جنگ تاکس سلسلے میں نہیں بلائی گئی، جبکہ پہلے ذرا ذرا سی باتوں پر اس کی نیشنگیں ہوتی رہیں۔

ہم یہ سطر میں بہت ہی ناخوشگواہی کے احساس کے ساتھ جمعیتہ علماء ہند کے جنرل سکریٹری جناب مولانا اسعد مدنی کے اس بیان پر لکھ رہے ہیں جو مسلم مجلس مشاورت سے استغفے کے طور پر جمعیتہ اور بعض دوسرے اخبارات میں شائع ہوا اور جس میں ڈاکٹر سید محمود صاحب (صدر مجلس) کو خطاب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ:-

”ہندوپاکستان کی جنگ کے دوران آپ نے اگرچہ ذاتی طور پر اپنی خدمات محاذ جنگ کے لئے پیش فرمائیں، مگر مجھے تعجب اور حیرت ہے کہ اس سلسلے میں مسلم مجلس مشاورت نے معمولی توجہ دینے کی ضرورت بھی محسوس نہیں کی۔ اور اس امر ہم اندازاً کم موقع پر مجلس کا کوئی اجلاس بھی طلب نہیں کیا گیا، حالانکہ اس سے پہلے معمولی معمولی باتوں پر اجلاس طلب کئے گئے ہیں۔“

(جمعیتہ سندس ایڈیشن) ۲۴ اکتوبر ۱۳۵۷ھ

راقم حروف کو مولانا اسعد صاحب کے ہمدردی کی نسبت ہے۔ اور شاید جمعہ کی بھی تعلق بھی ان کی محبت و عنایت سے برادرانہ رہا ہے، لیکن وہ جس عظیم ہستی کی یادگار ہیں، اس کے اٹھ جانے کے بعد سے براہری کے بجائے اُن کو بُرائی کے قیام پر دکھ کو دیکھنا ہی دلی کو پسند رہا۔ علاوہ ازیں وہ جس جماعت کے جنرل سکریٹری ہیں وہ چارے بزرگوں کی جماعت ہو، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمود حسن کی ذات عالی نے اسکی بنیادوں کو عظمت بخشی، حضرت مولانا انور سادات کے تقدس اور پاک فتنی سے بھی اس نے فیض پایا، حضرت علامہ مفتی کفایت اللہ کی سرپرستی میں ایک طویل مدت اس نے گزاری اور پھر شیخ عرب و عجم حضرت مولانا سید حمین احمدی کی مددوں سربراہی کا نظارے امتیاز بھی اسکے حصے میں آیا۔ مولانا حفظ الرحمن صاحب اگرچہ اس خاص صفت کے ذللے مگر انھوں نے جمعیتہ کے جنرل سکریٹری کی حیثیت سے ۳۷ سال کے پر آشوب دور میں مسلمانان ہند کی جس قدر وسیع پہلے پر خدمت کی اور جس مجاہدانہ انداز میں وہ ہر موقع پر اس تمام زوال و ملت کے لئے سینہ سپر ہوئے، یہ چیز ان کی شخصیت کو بھی جمعیتہ کے لئے ان بزرگوں ہی کی طرح موجب احترام و ابراعت اکرام بنادیتی ہے۔ اس لئے مولانا اسعد صاحب کی ذاتی حیثیت کا سوانہ ہو یا جمعیتہ کے جنرل سکریٹری ہونے کی حیثیت کا طبعی طور پر دونوں ہی صورتوں میں بڑا شکل کام ہو کہ ان پر کسی سبکاب تنقید کا مرحلہ

سر کیا جائے۔ اور مرحلہ کبھی ایسا جس میں اُن کے نازک جذبات کی رعایت بھی ممکن نہ ہو۔
لیکن افسوس ہو کہ زیر نظر بیان پر کسی بھی نسبت اور کسی بھی حیثیت کا لحاظ کر کے خاموشی کی گنجائش نہیں۔
یہ جماعتی اور قیادتی رقابت کی کار فرمایوں کا ایسا نمونہ ہو جو محترم اسعد میاں کی بلند و بالا نسبتوں کے لحاظ
سے ہی افسوس کی نہیں پوری محنت کے مفاد اور مستقبل کے لحاظ سے کبھی بے پناہ خطرناک ہو۔

ابھی یادہ دن نہیں ہوئے ہیں کہ شیشنلوم اور سیکولزم کے نام پر کسانوں کی ایک جماعت کو جس سے
ہیں بھی سخت اختلاف رہتا ہو، مولانا اسعد میاں کی طرف سے سطحوں کے جانے پر ہم نے بلا نام لے
انہیں ٹوکا تھا کہ یہ باتیں ان کے شایان شان نہیں۔ نہ نو دینی لحاظ سے یہ دونوں اہم کی غرض و مباحثات
کا میدان بننے کے لائق ہیں اور نہ ہی مصلحت کے لحاظ سے ہندوستان کے موجودہ حالات اس بات کی
اجازت دیتے ہیں کہ سلمان علی الاعلان ایک دوسرے کے سیکولزم اور شیشنلوم کی پائش کریں، لیکن
یہ گزشتہ رائیگاں ہی تھی۔ اور اب اس سے بھی اگے بڑھ کر آج کے جیسے نازک حالات میں مولانا
اسعد میاں کسی ایک جماعت نہیں بلکہ جمعیتہ علماء کے برسرِ اقتدار گروہ کے سوا مسلمانوں کی تمام اہم
جماعتوں اور مختلف حلقوں کے مشترک لیڈ فارم کی حبلِ لوطی کو پائش میں لاتے ہوئے انہما میرت
فرما رہے ہیں کہ اس نے ہندوستان اور پاکستان کی جناب کے دوران کوٹ بھی نہیں لی! —
لیکن اسعد میاں کو یہ بات بھولنی نہ چاہیے کہ انھیں بھی وطن کی راہ میں کچھ بھیل کر دکھانے کا موقع
نہیں ملا ہو جبکہ جس شخص (ڈاکٹر پ محمد صاحب) کو وہ حبِ الوطنی کا سبق پڑھا رہے ہیں، اسکے
ہاں ہی اس راہ میں وہ سب کچھ بھیلے ہوئے سفید ہوئے ہیں، جو چندت جو ہر لال ہنر و، مولانا
ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر راجندر پرشاد اور اس صفت کے دوسرے اشخاص نے بھیلنا تھا جمعیتہ علماء
کی قیادت بننا بڑا مزہ ہو گا مگر اس کا مطلب تو نہیں ہونا چاہیے کہ آدمی فرق مراتب کو کبھی کیسر بھول
جائے! مولانا اسعد صاحب اگر جمعیتہ علماء کے بزرگوں کی روایات کا پاس فرماتے تو ان کا
تقاضا تو یہ تھا کہ اگر کسی سلمان میں کوئی دفعی کمزوری بھی ہوتی تو وہ اُن کی پردہ پوشی فرماتے
نہ کہ ڈاکٹر سید محمود جیسے بزرگ حبِ وطن کی حبِ الوطنی کو بھی شکوک قرار دینے لگی تھی کی
جائے۔ کاش! اسعد میاں محسوس کر سکیں کہ وہ کدھر جا رہے ہیں۔

کائنات کا خالق — خدا یا اتفاق

(از جناب وحید الدین خاں صاحب)

کائنات کے اندر جو حیرت انگیز نظم اور جو غیر معمولی حکمت و معنویت پائی جاتی ہے۔ مخالفین مذہب اس کو بطور واقعہ تسلیم کرتے ہیں مگر اس میں انھیں کسی ناظم و مدبر خدا کا اشارہ نہیں ملتا۔ بلکہ وہ اس کی دوسری توجیہ کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک یہ سب کچھ محض "اتفاق" سے ہو گیا ہے۔ لیکن کلمے کے الفاظ میں چھ بند اگر آپ رائٹر پر بیٹھ جائیں اور کروڑوں سال تک اسے پٹتے رہیں تو ہوسکتا ہے کہ ان کے یہاں کیے ہوئے کاغذات کے ڈھیر میں سے آخری کاغذ پر ششکیر کی ایک نظم (SONNET) نکل آئے۔ اسی طرح ادبوں اور کلموں سالانہ کی اندھا دھند گردش کے دوران یہ بوجہ کائنات بن گئی۔

THE MYSTERIOUS UNIVERSE, 3-4.

یہ بات اگرچہ سبیلے خود بالکل لغو ہے۔ کیونکہ ہمارے آج تک کے تمام علوم ایسے کسی اتفاق سے قطعاً نادائق ہیں جس کے نتیجہ میں اتنا عظیم، اس قدر با معنی اور ایسا مستقل واقعہ وجود میں آجائے جیسی کہ یہ کائنات ہے۔ بلاشبہ ہم بعض اتفاقات سے واقف ہیں۔ مثلاً ہوا کا ایک جھونکا کبھی سرخ گلاب کے زہرہ (POLLEN) کو اڑا کر سفید گلاب پر ڈال دیتا ہے۔ جس کے نتیجہ میں نر و نرنگ کا بھول کھلتا ہے، مگر اس قسم کا اتفاق صرف ایک جھونکی اور آتشائی واقعہ کی توجیہ کرتا ہے۔ وہ گلاب کے پودے وجود کائنات کے اندر ایک حالت میں اس کی مسلسل موجودگی اور سارے نظام عالم سے اس کا حیرت انگیز ربط ہوا کے اتفاقی جھونکے سے سمجھا نہیں جاسکتا۔ اتفاقی واقعہ کے لفظ میں ایک جزئی صداقت ہونے کے باوجود کائنات کی توجیہ کے اعتبار سے وہ ایک لغو بات ہے۔ پروفیسر

ایڈون کانکلن (EDWIN CONKLIN) کے الفاظ میں زندگی کا بذریعہ حادثہ (ACCIDENT) وقوع میں آجانا ایسا ہی ہے جیسے کسی پرس میں دھماکہ ہو جانے سے ایک ضخیم لغت کا تیار ہو جانا۔“

THE EVIDENCE OF GOD, P. 174.

کہا جاتا ہے کہ اتفاق کے حوالے سے کائنات کی توجیہ کوئی الٹا پٹا بات نہیں ہے، بلکہ محض جینز کے الفاظ میں وہ خالص ریاضیاتی قوانین اتفاق (PURELY MATHEMATICAL LAWS OF CHANCE) پر مبنی ہے۔ ایک مصنف لکھتا ہے:-

”اتفاق (CHANCE) محض ایک فرضی چیز نہیں ہے بلکہ یہ ایک بہت ہی ترقی یافتہ حسابی نظریہ ہے جس کا اطلاق ان امور پر کیا جاتا ہے جن میں قطعی معلومات ممکن نہیں ہوتیں۔ اس نظریے کے ذریعہ ایسے بے لاگ اصول ہمارے ہاتھ آجاتے ہیں جن کی مدد سے ہم صحیح اور غلطیاں باسانی امتیاز کر سکتے ہیں اور کسی خاص نوعیت کے واقعہ کے صادر ہونے کے امکانات کا حساب لگا کر صحیح اندازہ کر سکتے ہیں کہ اتفاقاً اس کا پیش آجانا کسی حد تک ممکن ہے۔“

THE EVIDENCE OF GOD, P. 23

اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ مادہ کسی خام حالت میں خود سے کائنات میں موجود ہو گیا اور پھر یہ بھی فرض کر لیں کہ اس میں عمل اور رد عمل کا ایک سلسلہ بھی اپنے آپ شروع ہو گیا۔ اگرچہ ان مفروضات کے لیے کوئی بنیاد نہیں ہے۔ جب بھی کائنات کی توجیہ حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ یہاں ایک اہل اتفاق مخالفین مذہب کی راہ میں حائل ہو گیا ہے۔ بد قسمتی سے ہماری ریاضیات جو قانون اتفاق کا قیمتی نکتہ ہمیں دیتی ہے، وہی اس بات کی تردید بھی کر رہی ہے کہ قانون اتفاق موجودہ کائنات کا خالق ہو سکتا ہے، کیونکہ سائنس نے معلوم کر لیا ہے کہ ہماری دنیا کی عمر، درجہ حرارت کیسے اور جو عمر اور حرارت اس نے معلوم کی ہے وہ قانون اتفاق کے تحت موجودہ دنیا کے وقوع میں آنے کے لیے بالکل کافی ہے۔

THE MYSTERIOUS UNIVERSE, P. 3

”اگر تم دس سکے کو اور ان پر ایک سے دس تک نشان لگا دو۔ اس کے بعد انھیں اپنی جیب میں ڈال کر اچھی طرح ملا دو۔ اب ان کو ایک سے دس تک بالترتیب اس طرح نکالنے کی کوشش کرو کہ ایک حکم کو نکالنے کے بعد ہر بار اس کو دوبارہ جیب میں ڈال دو۔ یہ امکان کہ نمبر ایک کا سکہ پہلی بار بھٹارے ہاتھ میں آجائے دس میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک اور دو بالترتیب بھٹارے ہاتھ میں آجائیں سو میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک، دو اور تین نمبر سلسلہ وار بھٹارے ہاتھ میں آجائیں ایک ہزار میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک، دو، تین اور چار نمبر کے سکے بالترتیب نکل آئیں، دس ہزار میں ایک ہے۔ یہاں تک کہ یہ امکان کہ ایک سے دس تک تمام سکے بالترتیب بھٹارے ہاتھ میں آجائیں دس بیلیون (دس ادب) میں صرف ایک بار ہے۔“

یہ مثال نقل کرنے کے بعد کرسٹی مارٹن (ACRESSY MORRISON) لکھتا ہے:-

THE OBJECT IN DEALING WITH SO SIMPLE A
PROBLEM IS TO SHOW HOW ENORMOUSLY
FIGURES MULTIPLY AGAINST CHANGE.

MAN DOES NOT STAND ALONE P.17

یعنی یہ سادہ مثال اس لیے دی گئی تاکہ یہ امر اچھی طرح واضح ہو جائے کہ واقعات کی تعداد کی نسبت سے امکانات کی تعداد کتنی زیادہ ہوتی ہے۔

اب اندازہ کیجئے کہ اگر کرب کی بعض اتفاقی سے ہو گیا ہے تو اس کے لیے کتنی مدت درکار ہوگی۔ ذی حیات اثرات کی ترکیب زندہ خلیوں (LIVING CELLS) سے ہوتی ہے۔ خلیہ ایک نباتی جیوٹا اور پیچیدہ مرکب ہے جس کا مطالعہ علم خلیہ (CYTOLOGY) میں کیا جاتا ہے۔ ان خلیوں کی تعمیر میں باہر کے کام آتے ہیں اور اس سے ایک پروٹین ہے۔ پروٹین ایک کیمیائی مرکب ہے جو پانچ عناصر کے ملنے سے وجود میں آتا ہے۔ کاربن، ہائیڈروجن، نائٹروجن، آکسیجن اور گندھک پروٹینی سالمہ (MOLECULE) ان عناصر کے تقریباً چالیس ہزار جو اہرسم (ATIMS) پر مشتمل ہوتا ہے۔

کائنات میں سو سے زیادہ کیمیائی عناصر بالکل منتشر اور بے ترتیب بکھرے ہوئے ہیں۔

اب اس امر کا امکان کس حد تک ہو کہ ان تمام عناصر کے بے ترتیب ڈھیر میں سے نکل کر یہ پانچوں عناصر اس طرح ابھریں کہ ایک پروٹینی سالمہ آپ سے آپ وجود میں آجائے جو مادے کی وہ مقدار ہے جس سے مسلسل ہلانے سے اتفاقاً یہ نتیجہ نکل سکتا ہو اور وہ مدت میں کے اندر اس کام کی تکمیل ممکن ہو، اس کا کچھ معلوم کی جا سکتی ہے۔

سوشل لینڈ کے ایک ریاضی دان، پروفیسر چارلس ایوین گائی (CHARLES E. GENE) نے اس کا حساب لگایا ہے اور اس کی تحقیق یہ ہے کہ اس طرح کے کسی اتفاقی واقعہ کا امکان ۱۰ کے مقابلہ میں صرف ایک درجہ ہو سکتا ہے (۱۰ کا مطلب یہ ہے کہ دس کو دس سے ایک سو ساٹھ مرتبہ بڑے درجہ ضرب دیا جائے۔ دوسرے لفظوں میں ایک کے آگے ایک سو ساٹھ ضرب دیا جائے کہ ایک ایسا عدد ہے جس کو الفا کا کی زبان میں ظاہر کرنا مشکل ہے۔

صرف ایک پروٹینی سالمہ کے اتفاقاً وجود میں آنے کے لیے پوری کائنات کے موجودہ مادہ کے کروڑوں گنا زیادہ مقدار مادہ مطلوب ہوگی جسے لکھا کر کے ہلایا جائے اور اس عمل سے کوئی نتیجہ برآمد ہونے کا امکان ۱۰ ارباں جیسے۔

پروٹین، اینزائمز (AMINO ACIDS) کے لمبے سلسلوں سے وجود میں آتے ہیں۔ اس میں سب سے زیادہ اہمیت اس طریقہ کی ہے جس سے یہ سلسلے باہم ملیں۔ اگر یہ غلط شکل میں یکجا ہو جائیں تو زندگی کی بقا کا ذریعہ بننے کے بجائے مہلک زہر بن جاتے ہیں۔ پروفیسر جے۔ بی۔ لیڈز (J. B. LEATHES) نے حساب لگایا کہ ایک سادہ سے پروٹین کے سلسلوں کو اربوں اور کھربوں (۱۰) طریقے سے یکجا کیا جاسکتا ہے۔ یہ امکان ہے کہ یہ تمام امکانات ایک پروٹینی سالمہ کو وجود میں لانے کے لیے محض اتفاق سے اکٹھا ہو جائیں۔

واضح ہو کہ اس انتہائی بعید امکان کا مطلب بھی یہ نہیں ہے کہ بے شمار مدت کی تکرار کے بعد لازماً یہ واقعہ ظور میں آجائے گا۔ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ ممکن ہے کہ ایسا ہو جائے۔ دوسری طرف یہ امکان بھی ہے کہ ہمیشہ دہراتے رہنے کے باوجود کبھی بھی کوئی ایسا واقعہ ظور میں نہ آئے۔ پھر پروٹین خود محض ایک کیمیائی شے ہے جس میں زندگی موجود نہیں ہوتی، پروٹین کے

یہ واضح ہو کہ اسے انتہائی حد تک ہموار کیا گیا ہے۔ اس کے آگے اور صفحہ لکھے ہیں۔

کے غلیہ کا جو وزن ہے بعد اس میں زندگی کی حرارت کیسے پیدا ہوئی۔ اس کا جواب اس تو جہ میں نہیں ہے پھر یہ بھی غلیہ کے صورت ایک ترکیبی جزو۔ پروٹین — کے صورت ایک ناقابل مشاہدہ ذرہ کے وجود میں آنے کی وجہ سے جو کہ صرف ایک ذی حیات جسم کے اندر نہ کہ ہمارے جسم کی تعداد میں ایسے مرکبات ہوتے ہیں۔ لے کامیٹ ڈی نووے (LECOMTE DU NOUY) نے اس پر بہت عمدہ اور مفصل بحث کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس طرح کے امکان کے ظہور میں آنے کے لیے جس وقت جس مقدار مادہ اور جس پیمائش کی ضرورت ہوگی وہ ہمارے تمام اندازوں سے ناقابل یقین حد تک زیادہ ہو۔ اس کے لیے ایک ایسے عالم کی ضرورت ہے جس کا دائرہ امتداد ہمارے جسم میں روشنی اتنے بھاری نور (ایک کے آگے ۲۰ صفر) سفر کرے اس کو بار بار سکنتی ہو۔ یہ حجم موجودہ کائنات سے بہت زیادہ ہے۔ کیونکہ ہماری جدید ترین کمکشاں کی روشنی چند طین سالوں میں ہم تک پہنچ جاتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آئن سٹائن کے کائنات کی وسعت کا ہوا اندازہ کیا ہے اس عمل کے لیے قطعاً ناکافی ہو پھر اس مندرجہ کائنات میں پانچ سو ٹریلیون حرکت فی منٹ کی رفتار سے ایسے ایسے مندرجہ مقدار کو ہلایا جائے تب کہیں اس امر کا امکان پیدا ہوگا کہ پروٹین کا ایک ایسا سالمہ اتفاق سے وجود میں آئے جو زندگی کے لیے ضروری اور مفید ہے۔ اور اس سارے عمل کے لیے جس مدت کی ضرورت ہے وہ ۲۰ صفر (ایک کے آگے ۲۰ صفر) طین سال ہے۔ مگر تمہیں بھولنا نہیں چاہیے ڈی نووے لکھتا ہے کہ "زمین صرف دو طین سال سے موجود ہے اور یہ کہ زندگی کی ابتدا صرف ایک طین سال پہلے ہوئی جبکہ زمین ٹھنڈی ہوئی۔"

HUMAN DESTINY, 30-34

مائن نے اگرچہ ساری کائنات کی عمر دریافت کرنے کی کوشش کی ہے۔ چنانچہ اندازہ کیا گیا ہے کہ موجودہ کائنات پچاس کھرب سال سے موجود ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ طویش عمر بھی ایک مطلوبہ پیمائش کا مادہ کو وجود میں لانے کے لیے ناکافی ہے۔ مگر جہاں تک زمین کا تعلق ہو جس پر ہماری معلوم زندگی پیدا ہوئی اس کی عمر تو نہایت قطعیت کے ساتھ معلوم کر لی گئی ہے۔

ماہرین فلکیات کے اندازہ کے مطابق زمین سو ملین سال کا ایک ٹکڑا ہے جو کسی بڑے ستارے کی کشش سے ٹوٹ کر فضا میں گردش کرنے لگا تھا۔ اس وقت زمین سورج کی مانند ایک جسم

شاید ہی جس میں کبھی بھی قسم کی زندگی پایا نہ گئے۔ اس کے بعد وہ آہستہ آہستہ ٹھنڈی ہو کر سبھ ہوئی۔ اس انجماد کے بعد ہی یہ امکان پیدا ہوتا ہے کہ اس میں زندگی کا آغاز ہو۔ زمین کی عمر، جب سے کہ وہ ٹھنڈی ہوئی، مختلف طریقوں سے نہایت صحیح طور پر معلوم کی جا سکتی

ہے، ان میں سے عمدہ طریقہ تابکار عناصر (RADIO-ACTIVE ELEMENTS) کی دریافت سے حاصل ہوا ہے۔ تابکار عناصر کے ایٹم کے بونی ذرات ایک خاص تناسب سے مسلسل خارج ہوتے رہتے ہیں اور اسی لیے وہ ہم کو روشن نظر آتے ہیں۔ اس اخراج یا انتشار کی وجہ سے ان کے بونی ذرات کی تعداد گھٹتی رہتی ہے اور وہ دھیرے دھیرے غیر تابکار دھات میں تبدیل ہوتے رہتے ہیں۔ یورینیم اسی قسم کا ایک تابکار عنصر ہے۔ وہ طویل انتشار کی وجہ سے ایک خاص اور متعین شرح سے سید میں تبدیل ہوتا رہتا ہے۔ یہ پایا گیا ہے کہ اس تبدیلی کی شرح کبھی کبھی سو سو تین حرارت یا دوا سے متاثر نہیں ہوتی۔ ہم تبدیلی کی اس رفتار کو اٹل سمجھنے میں حل بجانب ہیں۔ یورینیم کے ٹکڑے مختلف چٹانوں میں پائے جاتے ہیں اور بلاشبہ وہ اس وقت سے چٹان کا جزو ہیں جبکہ یہ چٹان سبھ ہوئی۔ یورینیم کے ساتھ ہم سید پاتے ہیں۔ ہم یہ بھی نہیں کوہ سید گئے کہ تمام سید جو یورینیم کے ساتھ پایا جاتا ہے وہ یورینیم کے انتشار (DISINTEGRATION OF-URANIUM-) سے وجود میں آئے ہیں۔ کیونکہ یورینیم سے بنا ہوا سید، عام سید سے کچھ ہلکا ہوتا ہے۔ اس لیے سید کے کبھی بھی ٹکڑے کے بارے میں یہ کہنا ممکن ہے کہ وہ یورینیم سے بنا ہے یا نہیں۔ اس سے ہم حساب لگا سکتے ہیں کہ یورینیم جس چٹان میں ہے وہاں کتنی مدت سے اس پر انتشار کا عمل ہو رہا ہے اور کتنے یورینیم چٹان میں اس وقت سے ہے جبکہ چٹان سبھ ہوئی اس لیے ہم اس ذریعہ سے خود چٹان کے انجماد کی مدت معلوم کر سکتے ہیں۔

اس طرح کے انداز سے بتاتے ہیں کہ چٹان کے انجماد کو کم از کم چودہ سو میں سال گزر چکے ہیں۔ یہ اندازے ان چٹانوں کے مطالعہ پر مبنی ہیں جو ہمارے علم کے مطابق زمین کی قدیم ترین چٹانیں ہیں۔ کہا جا سکتا ہے کہ ممکن ہے زمین کی عمر اس سے بہت زیادہ مثلاً دو گنا اور گنگنا ہو۔ مگر ارضیاتی مطالعہ کے دوسرے سواہر اس طرح کے غیر معمولی اندازوں کی تردید کرتے ہیں۔ چنانچہ جے ڈبلیو این بولٹون نے زمین کی عمر کا ایک بہتر اوسط دو ہزار ملین سال قرار دیا ہے۔ اب ظاہر ہے کہ جب صرف

ایک غیر ذی روح پر دہائی سالہ کے مرکب کو اتفاقاً وجود میں لانے کے لیے نیکو ہمارا کھ سے بھی زیادہ مدت درکار ہے تو صرف دو ہزار ملین سال میں زمین کی سطح پر زندہ اور مکمل اجسام رکھنے والے حیوانات کی دس لاکھ سے زیادہ اور نباتات کی دو لاکھ سے زیادہ اقسام کیسے وجود میں آئیں گی۔ اور ہر قسم میں لاتعداد حیوانات و نباتات پیدا ہو کر خشکی اور تری میں کیسے پھیل گئے۔ اور پھر انھیں ادنیٰ درجہ کی ذی روح اشیاء سے اتنی قلیل مدت میں انسان جیسی اعلیٰ مخلوق کیسے وجود میں آگئی جبکہ نظریہ ارتقاء انواع میں جن اتفاقی تبدیلیوں کے اوپر اپنی بنیاد کھڑی کرتا ہے۔ ان میں سے ہر تبدیلی کا حال یہ ہو کہ ماہر ریاضی پانچ (PATAU) نے حساب لگایا ہے کہ کسی ذی حیات میں نئی تبدیلی کو مکمل ہوتے ہوتے دس لاکھ پستوں کے گزر جانے کا امکان ہے۔ اس سے اندازہ کیجئے کہ اگر محض ارتقاء کے اندھے مادی علم کے ذریعہ کتے کی طرح پانچ انگلیاں رکھنے والے بدامجد کی نسل میں بے شمار تبدیلیوں کے جمع ہونے سے گھوڑے جیسا مختلف جانور بن گیا ہو، تو اس کے بننے میں کتنا عرصہ درکار ہوگا۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ امریکی عالم عضویات ایم۔ بی۔ کرڈر (MARLIN BOOKS KREIDER) کے یہ الفاظ کس قدر صحیح ہیں:-

THE MATHEMATICAL PROBABILITY OF A CHANCE
OCCURRENCE OF ALL THE NECESSARY FACTORS IN
THE RIGHT PROPORTION IS ALMOST NIL.

THE EVIDENCE OF GOD, P. 67

یعنی تخلیق کے تمام ضروری اسباب کا صحیح تناسب کے ساتھ اتفاقاً اکٹھا ہوجانے کا امکان ریاضیاتی طور پر قریب قریب نفی کے برابر ہے۔

یہ طویل تجزیہ محض اتفاقی پیدائش کے نظریے کی لغویت واضح کرنے کے لیے کیا گیا ہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہو کہ اتفاق سے نہ کوئی ایٹم یا مالے کیول وجود میں آسکتا ہے اور نہ وہ ذہن پیدا ہو سکتا ہو یہ سوچ رہا ہو کہ کائنات کیسے وجود میں آئی۔ خواہ اس کے لیے کتنی ہی طویل مدت فرض کی جائے۔ یہ نظریہ نہ صرف باہمیاتی طور پر محال ہو بلکہ منطقی حیثیت سے بھی وہ اپنے اندر کوئی وزن نہیں رکھتا یہ ایسی ہی لغویات ہو جیسے

کوئی کچھ کہ ایک گلاس پانی فرش پر گرے دُنیا کا نقشہ مرتب ہو سکتا ہو ایسے شخص سے بجا طور پر پوچھا جاسکتا ہے کہ اس اتفاق کے پیش آنے کے لیے فرش، کششِ ارضی، گلاس اور پانی کہاں سے وجود میں آ گئے۔

علمِ حیاتیات کا مشہور عالم ہیکل (HAECKEL) نے کہا تھا: مجھے ہوا، پانی، کیمیائی اجزاء اور وقت دو، میں ایک انسان بنا دوں گا۔ مگر یہ کہتے ہوئے وہ بھول گیا کہ اس اتفاق کو وجود میں لانے کے لیے ایک ہیکل اور مادی حالات کی موجودگی کو ضروری قرار دے کہ وہ خود اپنے دعوے کی تردید کر رہا ہو۔ بہت خوب کہا ہے ماریں نے:-

”ہیکل نے یہ کہتے ہوئے جین (GENES) اور خود زندگی کے نکلنے کو نظر انداز کر دیا۔ انسان کو وجود میں لانے کیلئے اسکو سب سے پہلے ناقابلِ مشاوہ اہم فراہم کرنے ہوں گے، پھر ان کو مخصوص ڈھنگ سے ترتیب دے کر جین بنانا ہوگا اور اسکو زندگی دینی ہوگی۔ پھر سبھی اسکی اس اتفاقی تخلیق کا اسکاں کر دے گا۔ میں ایک کامیاب اور بالعرض اگر وہ کامیاب بھی ہو جائے تو اسکو وہ اتفاق (ACCIDENT) نہیں کہہ سکتا بلکہ وہ اس کو اپنی ذہانت (INTELLIGENCE) کا نتیجہ قرار دے گا۔“

MAN DOES NOT STAND ALONE, P. 97

اس بحث کو میں ایک امریکی عالمِ طبیعیات جارج اریل ڈیویس (EARL DAVIS) کے الفاظ پر ختم کروں گا:-

”اگر ایک کائنات خود اپنے آپ کو پیدا کر سکتی ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اپنے اندر خالق کے اوصاف رکھتی ہے۔ ایسی صورت میں ہم یہ ماننے پر مجبور ہوں گے کہ کائنات خود خدا ہو۔ اس طرح اگرچہ ہم خدا کے وجود کو تسلیم کر لیں گے لیکن وہ نرالا خدا ہوگا جو میک وقت ا فوق الفطرت بھی ہوگا اور مادی بھی۔ میں اس طرح کے کسی اہل تصور کو اپنانے کے بجائے ایک ایسے خدا پر حقیقت سے کہ ترجیح دیتا ہوں جس نے عالم مادی کی تخلیق کی ہے اور اس عالم کا وہ خود کوئی جزو نہیں۔ بلکہ اس کا فرماں روا اور ناظم و مدبر ہے۔“

THE EVIDENCE OF GOD, P. 71

مقالات طریقت

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے حالات میں کیا بات

از محمد عبدالدین خاں صاحب المجلد ادارہ علوم اسلامیہ یونیورسٹی علی گڑھ

محمد شاہ کی دلی ہے، لوٹ مار، قتل و غارتگری کا دور دورہ ہے، کھجور، جات اور مشہور طرقت تباہی مچائے ہوئے ہیں، نادر شاہ کا قتل عام اسی سرزمین میں ہو چکا ہے، ایوانی و تورانی امرا نے بادشاہ کو اپنے ہاتھوں میں کسلا کر اپنا نیا بادشاہ اور ہندوستان میں مسلمانوں کا سیاسی انحطاط اپنی انتہا کو پہنچ چکا ہے جس دور کی ابتدا محمود غزنوی، ایک اور الشمس کی زمر آرائیوں سے ہوئی تھی آج وہ بہادر شاہ اول اور محمد شاہ کی زمر آرائیوں اور ہنگامہ ہائے ناؤ و فوٹس میں ختم ہو رہا ہے اور فلسفہ تاریخ کے مفکر کی یہ صدا افسانوں میں گونج رہی ہے۔

آج کل کو بہت اول میں لغت پیرام کیا ہے

شمس و سناں اول طاؤس و باب آخر

اس سیاسی بد امنی اور سائنس کی ہمتی کا اثر مذہبی زندگی پر بھی پڑنا ضروری تھا، اگر اللہ کے چند بیدار مغز بندے اس فطرت اور توہم پرستی کے بڑھتے ہوئے طوفان کو روکنے کے لیے کوشش نہ ہو جاتے اور ان تیز و تند ہواؤں میں مذہب و ثقافت کے چراغوں کو نہ بجاتے تو ان کا بھی وہی حال ہوتا۔

ان جوان مرد بہاویوں میں شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا نام برہنہ ہے، انھوں نے اور ان کے خاندان کے دوسرے بزرگوں نے ہندوستان میں اسلام کی وہی خدمت کی جو دہلی والی

کے اکابر نے پوری دنیا سے اسلام کی انجام دی تھی، انہوں نے اسلامی ہند کے اس عظیم فرزند کا صحیح اور غیر جانبدارانہ مطالعہ ایسا کیا جاسکا، کسی نے ان کو اپنے ذاتی فلسفے کے لئے آلہ کار بنایا، کسی نے ان پر صرف عقیدت و محبت کے باسی پھولی چڑھائے، کسی نے سب و شتم کی بارش کی، کسی نے ان کی تعریف میں زمین و آسمان کے قلابے ملا دیئے، آہنگل بعض اشخاص اور اداروں نے کام شروع کیا تو وہ بھی ان کی کتابوں کے ترجمے یا ان ہی پرانی ٹریڈ میگزینوں پر تصویروں کو دوبارہ سامنے لانے تک محدود رہے۔

مستشرقین نے شاہ صاحب کے متنبہ بھی تذکرے لکھے، ان میں سے اکثر کا یہی حال ہے، نہ ان میں واقفیت ہے نہ تاریخیت، اس لئے ان کے اکثر بیانات دل کو نہیں لگتے اور تصویر کا صحیح رخ سامنے نہیں آتا، ان تذکروں میں ایک تذکرہ مقالات طیفیت معروف، فضائل عزیز ہے، جسے عبدالرحیم ضیا حیدر آبادی نے لکھا ہے، یہ کتاب طبع تو آج سے تقریباً سو سال پہلے ہوئی تھی، مگر ایک طویل عرصے سے نایاب تھی، اور اس کے والے بھی بہت کم ملتے تھے، اسلئے ایسے متعلق کسی طرح کا خیال نہیں ظاہر کیا جاسکتا تھا، اتفاق سے یہ کتاب راقم کو حیدر آباد کے ایک ذاتی کتب خانے سے دستیاب ہو گئی، اس کے پڑھنے سے اندازہ ہوا کہ یہ تذکرہ مستحکم ہونے کے باوجود کسی بھی جدید، مفصل اور محققانہ تذکرے سے کم نہیں ہے۔

یہ کتاب تین سو بیس صفحات پر مشتمل شاہ صاحب کے انتقال کے باوجود سال بعد ۱۲۹۱ھ میں حیدر آباد میں لکھی گئی اور اس کے دو سو سال یعنی ۱۲۹۲ھ میں حیدر آباد ہی سے شائع ہوئی، تذکرے کے مصنف محمد عبدالرحیم ضیا حیدر آباد دکن کے رہنے والے اور شاہ عبدالعزیز صاحب کے خلفاء سے قریبی تعلق رکھتے تھے، وہ شاہ انتہی صاحب (خلیفہ دہلوی) حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے خلیفہ اور شاہ گریڈ شاہ محی الدین صاحب ری یلوری کے مرید بھی تھے، فاضل تذکرہ نگار اسکے علاوہ اور کتابوں سے مصنف اور صاحب دیوان شاعر بھی ہیں وہ اس کتاب کے ماخذ کے بارے میں لکھتے ہیں:-

”اکثر روایات اہل ہند ثقافت سے کہ بعض ان میں صحبت یافتہ خصوصاً کے میں جمع کر کے جواب کہ اس طریق سے حاصل نہ ہوئے، ان کو بذریعہ تحریر جناب فضیلت آب....

..... مولانا حافظ حاجی محمد عبدالقیوم صاحب دہلوی سید الشہداء العزیز القوی داماد و شاگرد حضرت

حضرت مولانا محمد احمق علیہ الرحمہ سے بعد دریافت و تحقیق کے اس کتاب میں لکھا ہے

یہ کتاب چھ مقالات (الباب) اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے، پہلے مقالے میں مصنف نے شاہ صاحب کے تفصیل حالات از ولادت تا وفات درج کئے ہیں، یہ باب چوبیس صفحات پر مشتمل ہے اور اس کتاب کا سبک اہم اور پراثر معلومات باب ہے، دوسرا باب امور متعلق بعلوم ظاہر و باطن انشاء و صفحات میں جو تیس صفحات کا ہے، شاہ صاحب کے ”اجوبہ“ سے متعلق ستر صفحات میں ہے، چوتھا باب جو تیس صفحات کا ہے، شاہ صاحب کے ”اجوبہ“ سے متعلق ہے، پانچویں باب میں ان کے مختلف سلاسل طریقت کا ذکر ہے، تفصیل سے نہیں لکھا ہے، آخری باب میں شاہ صاحب کے اہل و ارشد خلفاء کے تفصیل حالات ساتھ صفحات میں ہیں، خاتمے میں اپنے پیر و مرشد سید شاہ محی الدین قادری دہلوی کے حالات جو اسی صفحات میں لکھے ہیں، کتاب کے ختمے میں مولانا محمد زمان شہید کا تذکرہ جو شاہ صاحب کے خاندان کے مشہور خلفاء میں ہیں، ۳۷ صفحات میں ہے۔

اس اجالی تعارف کے بعد اس پر تفصیلی نگاہ ڈالی جاتی ہے، تاکہ اسکی افادیت و اور

اہمیت کا صحیح اندازہ ہو سکے۔

کتاب کے شروع میں مصنف نے شاہ عبدالعزیز صاحب کے سلسلہ نسب اور آب و اجداد کے مولود و مکن وغیرہ کا حال لکھا ہے، اسکے بعد شاہ عبدالرحیم صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب کے حالات کسی قدر تفصیل سے دیے ہیں، اسکے بعد رقمطراز ہیں:-

”حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے اول اپنے ماموں کی دختر سے نکاح کیا تھا

ان سے مولوی محمد تہ اللہ علیہ پیدائش ہوئی، آپ بڑے دلی کا من تھے، آپ پر جذب

بہت غالب تھا، مزار آپ کا مع دونوں فرزند کے بودھاں کی مسجد

میں واقع ہے، بعد انتقال والدہ ماجدہ مولوی محمد صاحب کے شاہ صاحب مولود

نے دختر نیک اختر پیدا کیا، اللہ صاحب ساکن قصبہ سونی پت سہ ماہی بی بی ارادہ رحمۃ اللہ علیہا سے شادی کی۔ ان سے چار فرزند پیدا ہوئے، اولین مولانا شاہ عبدالعزیز دو میں شاہ رفیع الدین، سومی شاہ عبدالقادر، چارمی مولوی عبدالغنی اور ایک دختر ستاہ بی بی امۃ العزیز، دختر مذکورہ کو مولوی محمد فاتی بن مولوی محمد عاشق ابن شاہ عبداللہ بن شیخ محمد بھلیٹی سے شادی کر دی، ان کا سلسلہ ابناک باقی ہے۔

اس کے بعد شاہ رفیع الدین صاحب، شاہ عبدالقادر صاحب اور شاہ عبدالغنی صاحب کی زندگی کے اہم واقعات لکھے ہیں، جو دلچسپی اور معلومات سے خالی نہیں، مگر اس مضمون میں اصل مقصد شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات سے بحث ہے، اس لئے طوالت کے خوف سے ان کو حذف کیا جاتا ہے، مگر اس سلسلہ میں ایک اہم بات فاضل مصنف نے یہ بیان کی ہے کہ شاہ رفیع الدین صاحب نے شاہ عبدالقادر کے بیعت کے معاملہ میں عام طور پر یہ گمان کیا جاتا ہے کہ چونکہ شاہ ولی اللہ صاحب کے انتقال کے وقت شاہ عبدالعزیز کے تینوں بھائی کم عمر تھے، اس لئے جس طرح شاہ عبدالعزیز صاحب ان حضرات کے ظاہری مربی تھے، اسی طرح باطنی مرشد بھی وہی ہوں گے، مگر عبدالرحیم ضیاء کے بیان کے مطابق شاہ رفیع الدین صاحب شاہ محمد عاشق بھلیٹی صاحب سے بیعت و اجازت رکھتے تھے اور شاہ عبدالقادر صاحب شاہ عبدالعدل دہلوی سے بیعت تھے، جن کا مراد حضرت خواجہ باقی بانہ کے احاطے میں ہے۔

کتاب کا اصل مقصد شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات بیان کرنا ہے، اللہ کے تکریم میں لکھتے ہیں:-

”حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب قاسم صرفہ..... دراز قد، لاغر اندام گندم رنگ، آنکھیں شیش، نسات جسم تھے، گودا گودا پسیر کے مجھے مبارک خوشنما اعتماد تھی، اکثر چند اس کے نیچے انگوٹھ اور پانچاٹھ شرعی، دستار کشمی کلاہ نیلا، رومال بنی پاک نیلا اور پاپوش نری اور لم تھ میں عصا بزر رکھتے تھے، اخلاق میں اللہ تعالیٰ خلاق اللہ کے مسداق تھے، مراجع میں نہایت خوش طبعی

اور ہر ایک بات کا مذاق تھا۔

”ولادت آپ کی شب جمعہ بخت و سچ ماہ رمضان ۱۱۵۹ھ میں ہے اور نام تاریخی آپ کا غلام علیم ہے، کہتے ہیں کہ اسی شب شب قدر بھی تھی، اور آپ تم قرآن شریف بھی اسی شب کو کرتے تھے، اور تم میں شیرینی قسم ریوڑی سے تقسیم فرماتے تھے، آپ کی عمر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کے انتقال کے وقت سولہ برس چھ مہینے کی تھی، فاتحہ سوم شاہ ولی اللہ صاحب کا خاں دوران خاں کے محل کلاں میں ہوا۔“

”مقام دتار بندی میں تین چار بیچ مولانا فرامین صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کے سر مبارک پر باندھے۔ جناب مرزا منظر جانناں صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی شریک تھے، آپ نے علوم ظاہر و باطن اپنے پدر والا قدر سے پڑھا، اور مولوی عاشق صاحب پھلتی سے اسکی تکمیل کی۔ اور بابا فضل کشمیری سے جو نجلہ ارشد تلامذہ شاہ ولی اللہ صاحب تھے، بعض کتب حدیث کی سند لی، اور علم فقہ اپنے خسر مولوی نور اللہ صاحب جبر مولوی محمد عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھا، اور اکثر فیوض ظاہر و باطن مزار پر انوار پدید رزگواری سے حاصل کرتے تھے، تھوڑے وقت انکی قبر شریف پر مراقب رہتے تھے، کوئی علم دفن ایسا نہ تھا کہ جس میں آپ کو دستگاہ کامل نہ ہو۔ خطانگست و فصیح خوب لکھتے تھے، علم موسیقی میں ملکہ راسخ تھا کہ استادان فن زانو سے ادب تہہ کرتے تھے، تیر اندازی خلیفہ محمد شاہ سے گھوڑے کی سواری ملک میر انسر چابک سواران محمد شاہ بادشاہ سے سکھی، تمام ہفتوں میں برتر اور شادری میں سب سے بڑھ کر، غرض آپ کی ذات جامع کمالات معاصرین پر فائز بلکہ کیتائے روزگار تھی، اور فیض باطن حضرت علی رضوی رضی اللہ عنہ سے اپنے پایا ہو۔۔۔۔۔“

”اور تین موضع آپ کی جاگیر تھی، ان کی سند عالم بادشاہ اور دولت اور دولت نے گوارہ فی تھی حسن پور اور مراد آباد پر گنہ سکندر آباد سے چاروں بھائیوں میں شریک اور ایک موضع یعنی محل جنہ پر گنہ بوڑھانہ سے بلا شریک آپ کے تصرف میں تھا،

چنانچہ وہ موضع اپنے دروں نو اسے مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب کو عطا کیا تھا، اب تک جاری ہو، مولوی نصر اللہ خاں صاحب کہتے ہیں کہ میری علمداری میں محلِ جنہ کے سالانہ بارہ سو روپے کھوار ہوتے تھے اور اب بھی وہی ہے سو اس کے اکثر جاسے فتوحات بلا قید سال دماہ اللہ تعالیٰ پہنچاتا تھا، جو شخص کچھ گزرا نہ تو قبول فرماتے اور نہ دیتا تو ذکر تک بھی نہ لاتے، ندمت طلباء اور فقراء وغیرہ کی بہت کرتے تھے، گویا جو دو کرم آپ کا سرشت تھا، جو سائل آتا تھا بے نیل مرام نہ جاتا تھا۔“

اس کے بعد شاہ صاحب کے درس و تدریس، تربیت باطن اور تصنیف کا ذکر ان اہمات میں کرتے ہیں :-

”جاننا چاہیے کہ دنیا میں فیضِ بخشی کے بہت طریقے ہیں، مگر ان میں تین طریقے مشہور معروف ہیں، ایک تدریس دوسرا تربیت باطن جسے مریدی کہتے ہیں، تیسرا تصنیف اور یہ ابوابِ نجد بہترین باقیات و الصالحات ہیں، ان امور میں حضرت کا پایہ بلند اور تہ ارجمند تھا، تدریس کا یہ حال کہ ہندوستان وغیرہ میں کوئی عالم کم نکلے گا جس کو حضرت سے واسطہ نہ ہو، کہتے ہیں کہ ایک برائیوں کے عالم نے حدیث شریف پڑھنے کا ارادہ کیا، مگر اس کو نادانی سے یہ خیال آیا کہ اس شخص سے پڑھے کہ جس کے سلسلے میں شاہ عبدالعزیزؒ ہوں، تمام ہندوستان پھرتے پھرتے حیران ہوا، جہاں گیا وہاں حضرت ہی کا فیض پایا، کوئی ایک واسطے سے کوئی دو یا تین واسطے سے حضرت کا شاگرد نکلا، یہ بات ایسی ہے کہ جیسے کسی نے انسانوں میں انہی نسبت کو فی چاہی مگر یہ قید لگائی کہ اس خاندان میں جو جس میں حضرت آدم علیہ السلام نہ ہوں۔“

”مگر آپ نے منتقل ہجر چار پانچ شخص کے اور دن کو بہت کم پڑھایا ہے یعنی اپنے تینوں بھائیوں کو کہ رفیع الدین صاحب والد کے انتقال کے وقت مہندی اور عبدالقادر صاحب صرف میر پڑھتے تھے، اور عبدالغنی صاحب قرآنِ شریف

حفظ کرتے تھے، تمام علوم پڑھایا اور اپنے داماد مولوی عبدالنقی صاحب کو مولوی عبدالقیوم صاحب، "مولانا النقی صاحب علیہ الرحمہ سے نقل کرتے ہیں کہ مولانا صاحب مجھ سے فرماتے تھے، میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ بعد علیہ اشوب حشم کے بھی پڑھائے ہوں مگر تمہارے والد مولانا عبدالنقی صاحب کو اور جناب غلام علی شاہ صاحب خدی علیہ الرحمہ بھی شاگرد ہیں، بخاری شریف پڑھی ہے۔ ان حضرات کے سوا اگر کسی کو پڑھایا ہے تو تین چار سبق سے زیادہ نہیں پڑھایا۔" اور منہج کو جو ایک رکوع قرآن شریف کا قریب طلوع آفتاب ہر روز ایک تفسیر کے ساتھ ناکرتے تھے، یہاں تک کہ بروز وفات بھی سنا ہے، اسکے قاری خاص مولانا النقی صاحب ہوتے تھے، اور آپ کے برادروں کے ساتھ مولوی مفتی الہی بخش صاحب ساکن کاندھلہ اور مولوی غلام الدین صاحب منت تخلص وغیرہ سامع تھے، اسی طریق سے انھوں نے تحصیل کی۔

شاہ صاحب کے درس اور شاگردوں سے متعلق اس کتاب کی روایت انوکھی اور عجیب سی ہے، مصنف لکھتے ہیں :-

"مولوی عبدالقیوم صاحب فرماتے ہیں، میں نے مولانا النقی صاحب پوچھا کہ حضرت اکثر لوگ جو کہتے ہیں کہ ہم شاہ صاحب کے شاگرد ہیں، شاہ صاحب نے ہمیں تعلیم کی ہے، اسکی کیا حقیقت ہے، آپ نے فرمایا کہ بعد مابینا ہونے کے شاہ صاحب پڑھنے کی دو صورتیں تھیں، ایک تو میں صبح کو قرآن شریف کا رکوع پڑھتا تھا، اس میں لوگ سامع رہتے تھے، دوسرے یہ کہ علماء و فضلاء اور بڑے بڑے بزرگوار اطراف سے حاضر ہو کر حصول اجازت تین تا تیر کا چاہتے تو حضرت شاہ صاحب فرماتے کہ چل قدمی کے وقت پڑھیں میں سنوں گا، اس وقت کچھ بیان بھی کرتے تھے، اس قسم کے شاگرد بے شمار ہیں۔ سو اس کے جمعہ اور منگل کو قرآن شریف کا درس

۱۔ ان حضرات کے علاوہ مذکورہ نگار نے شاہ ابوسعید صاحب کو بھی شاہ صاحب کا شاگرد دیکھا ہے۔

بطور مدعا کے ہوتا تھا، اسکی کیفیت مرزا علی شاہ صاحب قادری چشتی اپنے استاد مولوی
یاد محمد صاحب مرحوم کی زبانی جو حضرت کے شاگردوں میں سے تھے، یوں بیان کرتے
ہیں کہ آپ کے وعظ میں ہزار بار آدمی رہتے تھے، ان میں جو پڑھ لکھے تھے وہ لوگ
ایک ایک تفسیر اپنی اپنی استعداد کے موافق عربی ہو یا فارسی لے کر بیٹھے رہتے،
جب کوئی آیت شروع کرتے تو حضرت ہر ایک سے پوچھتے کہ امام رازی کیا معنی کرتے
ہیں اور شیخ محمد الدین ابن عربی کیا فرماتے ہیں اور قاضی بیضاوی کیا لکھتے ہیں۔
علیٰ بن ابی القیس بس کے پاس جو تفسیر ہوتی وہ اپنا بیان کرتا، جب سب تفسیریں
ہو جاتیں تب آپ فرماتے، خیر یہ سب بیان ہو چکا، اب جو خدائے تعالیٰ نے
اس فقیر کے دل پر القا کیا ہے بیان کرتا ہوں، پھر وہ وہ مسامح فرماتے کہ
کسی مفسر کے تاثیر خیال میں بھی نہ آئے ہوں۔ سب لوگ کتابیں بند کر کے
حضرت کا منہ نکلنے دیتے اور ششدر ہو جاتے۔۔۔۔۔ مولوی یاد محمد صاحب رحمہ
مردوں خدمت نشین و بہت میں رہے ہیں اور کئی دورے قرآن مجید کے ان
کے روبرو ہوئے ہیں، ان دوروں کا قرآن مجید شروع سے آخر تک عشی
ان کے فرزند مولوی محمد انصاری صاحب کے پاس موجود ہے، حضرت شاہ ولی اللہ
صاحب بھی اسی طرح درس فرماتے تھے۔ اخیر درس ان کا اعداد احوال قرب
الذیقوی تھا، وہاں سے حضرت نے شروع کیا۔۔۔۔۔ اور
حضرت کا آخری درس آیہ ان اکرمکم عند اللہ اتقکم تھا، حضرت کے
بعد وہاں سے مولانا انصاری صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے شروع کیا۔

شاہ صاحب کے درس و تدریس کی کیفیت سننے کے بعد ان کے تصون اور طریقہ
تربیت باطن کا بھی کچھ حال تذکرہ نگار کی زبانی سنئے، یوں تو انھوں نے اس کا ایک مستقل
باب ہی قائم کیا ہے مگر اس باب میں بھی مختصر ارقطراز ہیں۔

”تربیت باطن کی یہ کیفیت ہے کہ آپ کو تمامی آداب سلوک اور اشتغال طریقت
میں دستگاہ کامل اور ملکہ راستہ تھا، جیسا چاہتے دیا طالبوں کو حسب اہمک

پہنچاتے تھے، کوئی طریقہ کے مقید نہ تھے، کیونکہ اپنے عزیز واقارب برادر وں کی اولاد یعنی مولوی مخصوص اللہ صاحب اور مولوی انیس صاحب اور مولوی یعقوب صاحب اور مولانا اسحق صاحب وغیرہ سے قادر یہ طریقہ میں بیعت لی تھی، اور ارام کو کھلا چشتیہ میں اور دوسروں کو سلسلہ نقشبندیہ میں مرید کرتے تھے، چنانچہ جناب سید احمد صاحب طریقہ نقشبندیہ میں مرید تھے مگر مولانا عبدالحی صاحب کو مولانا شاہ عبدالقادر صاحب سے بیعت تھی، اور شاہ صاحب خود صاحب طریقہ میں، کیونکہ آپ نے بعد تکمیل سلوک راہ ولایت اور سلوک راہ نبوت کے خاص ایک طریقہ سلوک راہ ولایت کا برعایت طبائع ابنائے دوزخ و استخراج کیا ہے، وصول الی اللہ کے واسطے نہایت آسان دہل ہے، اس پیچیز نے اس خاص سلوک طریقہ علیہ عزیز یہ کو مقالہ پنجم میں..... لکھا ہے..... اور حضرت کی توجہ وغیرہ کا کوئی وقت مقرر نہ تھا، اگر کوئی خواہاں ہوتا تو فرماتے کہ تم غلام علی شاہ صاحب کے پاس جاؤ کہ وہ صاحب طریقہ..... اور اس کام کے ذمہ دار ہیں، یہ فقیر طریقہ تعلیم علوم ظاہری رکھتا ہے، اس پر بھی کوئی بہت خوش اور کما حقہ کرتا اور آپ کے ذہن عالی میں آتا تو اس کے واسطے ایک وقت معین فرماتے اور بجائے مقرر کرتے، مثلاً کسی کو بعد نماز مغرب اور کسی کو بعد نماز ظہر یا دوسرے وقت جو مناسب جانتے تعین کرتے، جیسے جناب سید احمد صاحب اور سید اللہ یا صاحب برہان پوری اور مولانا یعقوب صاحب اور شیخ غلام جیلانی صاحب باغ پتی اور حافظ قطب الدین صاحب بھلتی، یہ اکابر حضرت سے توجہ لے رہے ہیں اور تکمیل کو پہنچے ہیں.....“

مولانا انیس شہید اور مولانا عبدالحی صاحب کے شاہ صاحب اور شاہ عبدالقادر صاحب سے بیعت ہونے میں راقم کو اختلاف ہو، عام روایت کے مطابق یہ بزرگ سید احمد شہید سے بیعت تھے، مگر جو ان میں سے کسی ایک نے تبرکاً بیعت کی ہو اور باقاعدہ تعلیم بعد میں سید احمد شہید سے حاصل کی ہو، بہر حال یہ بات تحقیق طلب ہے۔

شاہ عبدالعزیز صاحب کی تصانیف کے سلسلے میں بھی اس کتاب کی وائیں کچھ کم اہم نہیں ہیں اس سے ان کی بہت سی تصانیف کے بارے میں شبہات اور ابہام دور ہو جاتا ہے، لکھتے ہیں :-

”خوبی تصانیف کی تمام زلفیں پر ظاہر و باہر ہے، بیان کی احتیاج نہیں، تفسیر فتح العزیز، فتح الثناء، فتح السراشاہ، برتان، المحررین، عجالة الانفع، حواشی قول انیس، یہ تمام کتابیں مشہور و مطبوع ہیں، سو ان کے علم معانی میں ایک رسالہ ہے۔ سو اس کے بعد وہ درمیر و ابد، سالہ پچھپچھاتی ہیں، حاجی محمد حسین صاحب سہارنپوری سلمہ اللہ تعالیٰ، مولوی نور الدین شرے روایت کرتے ہیں کہ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی ایک تفسیر فارسی تمام قرآن مجید کی اکر آباد کے قاضی کے یہاں موجود ہے۔ مگر وہ بھی نہیں۔ تفسیر فتح العزیز کے لکھنے کا سبب یہ ہوا کہ آپ کی امام جو افی میں عادت تھی کہ بعد نماز عصر تشریف رکھتے، اخبار دیار و احوال کے گوشہ زرد ہوتے۔ دوسرے سخن و قصص بھی درمیان آتے اور اشخاص اسی قسم کے جمع ہوتے تھے، چنانچہ ایک کا سبتھ بھی دربار یوں سے بادشاہ شاہ عالم کے اسی وقت حاضر ہو کر قصص دیار عرض کرتا، آخر کار وہ کا سبتھ فیض صحبت سے مسلمان ہو کر شیخ مصدق الدین نام پایا، اور کمالی کو پہنچا، ان ہی کے حسب استدعا سلمہ اللہ میں تفسیر شروع ہوئی، چنانچہ خود بدولت ربابے میں تفسیر کے یہ کیفیت مفصل تحریر فرماتے ہیں شیخ مصدق الدین کے فرزند مولوی کرم اللہ صاحب بڑے فاضل اور ولی کامل خلقا سے غلام علی شاہ صاحب کے ہوتے ہیں۔“

”مرزا غلام علی شاہ صاحب قادری حشقی اپنے استاد مولوی یار محمد صاحب رحمۃ اللہ سے روایت کرتے ہیں تفسیر کے تمام حصے کی یہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ و صحابہ وسلم نے خواب میں جناب شاہ صاحب کو فرمایا کہ تم تفسیر لکھنا متوقف رکھو، مگر تمام کو دے دو اور تمام مفسروں کی محنت بے فائدہ ہوگی، کوئی کسی کی تفسیر نہ دیکھے گا، ٹھہرا دی اتنی ہی تفسیر کوئی سمجھے تو تمام قرآن کے مضامین یکساں ہو گا،

اپنے حسبِ حکم موقوف کیا، سورہ بقرہ ناقص رہا، واقعی ایسی ہی تفسیر نادر ہے کہ اس کے وصف میں زبانِ قاصد ہے، باوجود ضوابطِ علمِ تفسیر کے صحتِ روایات و آدابِ سلوک اور احاطہ ذکاوت معارف ایسے ہیں کہ اور تفسیر میں کم ہوں گے، جنابِ امامِ رازی قدس سرہ نے آیت کا ربطِ آیت سے دیا ہے، حضرت نے سو اس کے سورہ کو سورہ سے مربوط کیا ہے، اس کی تحریر کا یہ حال تھا کہ سورہ کا اتفاق نہ ہوا، اور جو لفظ فرمایا پھر دوبارہ وہ زبان پر نہ آیا، مولوی جید علی صاحبِ تہی الکلام سلمہ اللہ تعالیٰ نے جو حضرت کے آخر وقت کے متفیضوں میں سے ہیں، جب خواہش سکندرِ عالم مغفورہ والیہ بھوپال تفسیر مذکور کا تکملہ تائیس جلدوں میں کیا ہے، راقم نے دیکھا ہے، بہت خوب لکھا ہے، اس عصر میں ایسی استعداد و لیاقت کی فرد نایاب ہو دوں گا نہ نہیں جو یہ ہمت کر سکے، مگر دونوں کا فرق کرنے والا اپنے حوصلے کے مطابق سمجھ سکتا ہے۔

”تحفہ اثنا عشریہ بھی آپ کی زندگی میں یعنی ۱۲۸۵ھ میں طبع ہو کر شہرِ رمیٰ اور وہ بھی ایسی ہی ہے ساتھ لکھی گئی، کہتے ہیں کہ جب تحفہ اثنا عشریہ چھپ کر شہرِ رپائی تو ایک کلکتہ کا کوئی نواب شیخ مذہب تھا، اس کو نہایت شاق گذرا، اس نے وہ کتاب اور بہت سے روپے ایران کو روانہ کر کے وہاں کے فضلاء اور مبلغا کو لکھا کہ یہاں سینوں کو اس کتاب کی عبادت اور مضمون پر ناز ہو رہا ہے کہ دونوں کا رد ہو دے۔ ایران میں تمام فضلاء اور اربابِ ثناء نے جمع ہو کر رد کیا۔“

۱۵ شاہ صاحب کی تفسیر فتح العزیز کے سلسلے میں بہتے شواہد اور نادر و معتبر روایات راقم کو فراہم ہوئے ہیں جلی روشنی میں مختلف اور حیرت انگیز تاریخ برآمد ہوتے ہیں، چونکہ یہ بحث طویل ہے اس لئے اسے الگ مقالے کی شکل میں عنقریب پیش کیا جائے گا۔

۱۶ تحفہ کا یہ نسخہ بہت ہی اہم ہے، یہ پہلی بار تین سو کی تعداد میں ۱۲۸۵ھ میں کلکتہ سے شائع ہوا، راقم کی نظر سے اس کے دو نسخے گذرے ہیں۔

نام تمام کتاب بحرات و حرات دیکھی، کچھ نہ ہر سکا، آخر کو دہ روپے سب چاکر چاکر اس کے جواب میں ایک نامہ لکھ کر روانہ کیا، اس کا مضمون یہ تھا کہ صاحب تحفہ نے جو اپنے مذہب کی قدیم کتابوں کا حوالہ دیا ہے، اس ملک میں وہ مذہب صدہا سال سے اٹھ جانے کے سبب وہ کتابیں بہت نہیں ہو سکتیں اور جو ہمارے مذہب کی قدیم کتابیں اس میں مذکور ہیں ہم نے انہیں دیکھا نہیں، مضمون کا رد تو کتابوں کی قدرت پر موقوف ہے، اسی عبارت اسی صاف اور بے تعقید کس منشی کا منہ ہے جو لکھ سکے، سبحان اللہ“

”آپ سے نظم و نثر بھی بہت یادگار ہے، اس محل پر پرکٹ فقط ایک بیت ایک قطعہ اور ایک قصیدے پر اکتفا کیا“

فاضل مذکورہ نگار نے شاہ صاحب کی وفات کا، بھی جو کیفیت بیان کی ہے، اسکی تفصیلات موجود روایات میں بیش قیمت اضافہ ہیں، ان سے اصل واقعات کی تمام کڑیاں مل جاتی ہیں، مصنف رقمطراز ہیں:-

”آپ بہت قلیل الغذا اور کثیر الامراض تھے، جب وقت قریب آیا تو چند روز سے غذا ترک کی، مرض کی شدت تھی، وعظ کا دن آیا، آپ نے فرمایا مجھ کو پکڑے دو، جب بیان شروع کروں تو چھوڑ دینا، ویسا ہی کیا، یعنی وقت روحانی اور فیض ربانی کا غلبہ ہوا، آپ کو چھوڑ دیا، وعظ فرمانے لگے، ہزاروں آدمی جمع ہوئے اس حال میں بھی صیاد دور والے سنتے تھے دیا ہی نزدیک والے بھی سنتے تھے، بعد ازاں آئے شریفہ ذوی القربی والہی و المسکین و ابن السبیل کا بیان کیا، اسکے مطابق نقد اور اباب سب تقسیم فرمایا، من بعد قریب لاکھ روپے کے نقد اور

(جوفٹ) آگے کی تین صفحوں کی ترتیب غلط ہوئی ہے۔ بار بار کہ ہم ہندسہ دیکھ کر پڑھتے۔ مرتب

لے اس کتاب میں جو اشعار ہیں وہ ادران کے علاوہ دیگر خطوط و مطبوعات سے جو اشعار مل سکے ہیں، انکی تعداد تقریباً ایک ہزار ہے جو راقم کے پاس موجود ہیں، اسکے علاوہ بعض نادری ادبی مرتبے و نشریات ایک الگ مضمون کی شکل میں پیش خدمت ہوں گے۔

اصل میں کوٹنگ انور اس جائے کا نام تھا، اب زبان اردو عام خوش نزد کا چھتہ
 مشہور ہے، اور شیخ عبدالرحیم صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ رفیع الدین
 صاحب اور شاہ عبدالقادر صاحب مولوی عبدالغنی صاحب اور مولوی مخصوص اللہ
 صاحب وغیرہ قدس اللہ سرہ ان سب کے مزار ہیں ایک ہی احاطے میں ہیں۔
 اس کے بعد شاہ صاحب کی تاریخ وفات کے شاہ رؤف احمد مجددی، ارتضا علیخان
 صاحب گوپاموی اور حکیم مومن خاں مومن وغیرہ کے قطعات تاریخ درج کئے ہیں، جس سے یہ
 پوری طرح واضح ہوتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب کا انتقال ۱۲۳۹ھ میں ہوا تھا، نہ کہ ۱۲۴۰ھ
 میں، اصل میں موخر الذکر سال سب سے پہلے سرسید نے شاہ صاحب کے تذکرے میں آثار الصنادید
 میں غالباً غلطی سے لکھ دیا تھا، اسکے بعد سے متعدد تذکرہ نویسوں، مثلاً رحمان علی، رحیم بخش
 دہلوی اور اسماعیل گو دھوری وغیرہ نے، یہی سلسلہ سرسید سے نقل کر کے لکھا ہے، حالانکہ
 سرسید کی اس روایت کے خلاف بہت سائے شواہد قلمی خطوط اور تذکرے کی شکل میں موجود
 ہیں، اسی کے ساتھ ساتھ یہ قدیم تذکرہ اور اس کے ساتھ مختلف معصروں کے قطعات تاریخ
 وفات سے سرسید اور ان سے نقل کرنے والے حضرات کی تردید ہوتی ہے۔

تذکرہ نگار نے اسکے علاوہ اور بہت ساری باتیں اس کتاب میں ایسی درج کی ہیں
 جو کسی اور تذکرے میں اب تک نہیں ملتی مگر طوالت کے خوف سے ان کو حذف کیا جاتا ہو
 اور صرف انکی موسیقی کے سلسلے کی چند روایتیں ناظرین کی خدمت میں پیش ہیں۔

”روایت ہو حاجی محمد حسین صاحب سہارنپوری سے وہ روایت کرتے ہیں مولوی
 وحید الدین صاحب بھلپتی سے کہ ”وہ شاگرد ہیں مولانا اسماعیل شہید کے اور خلیفہ ہیں
 سید احمد صاحب قدس سرہ کے اور تیرہ سال حضرت شاہ صاحب فرمولا نا عبد القادر صاحب

۱۔ تذکرہ علماء ہند ۱۲۲۵ھ ۵۲ حیات دلی ۱۲۲۵ھ ۵۲ شاہ عبدالعزیز صاحب موسیقی کے
 بہت اچھے عالم تھے، تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو راقم کا مقالہ ”شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی ایک
 نایاب تصنیف“ معارف، دسمبر ۱۹۶۲ء۔

قدس سرہ کی خدمت میں رہے ہیں، کہا انھوں نے کہ نواب نصر اللہ خاں دہلی
 راہپور کے یہاں ایک نوال سخی ہمت خاں بڑا صاحب کمال تین سو روپے اپنا
 کانٹا رکھا، تمام گویے اسکو مانتے تھے، ثانی تان سین جانتے تھے، ایک دن اسکو
 خیال آیا کہ اگر مجھ کو تمام لوگ بڑا کمال دالا جانتے ہیں، اس کا کچھ اعتبار نہیں، میں
 اپنے ہنر کو جب تک حضرت کے عجب امتحان پر عرض نہ کروں اور ان کی زبان
 سے نہ نہ لوں تو کچھ نہ کہوں اپنے کو کچھ چیز بگھوں کس لئے کہ اس زمانے میں اس ذات
 جامع الکمال کی جیسی کوئی ذات نہیں اور کمال وہی معتبر ہے جو اہل کمال
 پسند کریں اور داد دیں اسی آرزو میں دہلی کو آیا وہ حضرت کا
 آخر زمانہ تھا کہ مینائی سلب ہو گئی تھی اور تمام حواس میں ضعف طاری تھا، رو بہ
 حاضر ہو کر سلام کیا، آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ اُدھمت خاں اچھے
 تو ہو، سنتے ہی نہایت حیران و ششدر ہوا، اور تمام حضار متعجب ہوئے کہ یہ شخص
 تو کبھی یہاں نہیں آیا اور نہ بھی حضرت نے اسکی ادا دہنی اور نہ صورت دیکھی،
 یہ کیا بات ہے کہ اس کا نام لے کر پکارا، اس نے بھی استغفار کیا تو فرمایا کہ تمہارے
 گانے کا لوگ ذکر کیا کرتے تھے کہ ان کی آواز میں یہ بات ہے اور اس طرح
 کا آواز پڑھاؤ ہے، وہ بات صاف تمہارے تکلم سے پائی گئی تو میں نے جانا
 کہ اس انداز کا تمہارے سوا کوئی نہیں ہے، جب اس نے اپنا مدعا عرض
 کیا کہ میں چاہتا ہوں اپنا جو ہر حضرت کے رو بہ عرض کر دوں، ارشاد ہوا
 کہ مناسب، پھر حضرت نے ایک دن حضرت شاہ رفیع الدین صاحب اور
 مولانا عبد القادر صاحب وغیرہ بڑے بڑے کلماء کو جمع کیا اور کوئی اختیار
 سے نہ رہا تب اسکی یاد ہوئی، اور وہ گانے لگا، جو جو چیزیں اس کو یاد تھیں
 سب سنا دیں، تمام حضار کو وقت ہوئی، حضرت شاہ رفیع الدین صاحب
 کہ نہایت مستقل مزاج تھے، ان کے بھی اشک جاری ہوئے، چادر منہ پر ڈالے
 ہوئے بیٹھے رہے، اور حضرت بھی کھنڈولے پر جمناں تھے، جب وہ سب گاجکا

دوسرا باب پیش قیمت جو رہا تھا اس میں سے چند ہزار روپے واسطے زادادہ سفر حجاز اور ادائے مناسک حج و عمرہ وغیرہ کے اپنے نواسے مولانا محمد اسحق اور مولانا محمد یعقوب رحمۃ اللہ علیہما کو عنایت کئے اور چند ہزار روپے مصارف مراسم وفات و تعزیت کے لئے دیئے، بعد ازاں کچھ اشعار عربی اور فارسی پڑھے، اور بہت شعر ایسے کہ ایک مصرع دوسروں کا اور ایک مصرع اپنا، چنانچہ یہ شعر مشہور قدسی علیہ الرحمۃ کا۔^۱

روز قیامت چوں شود ہر کس بگیر دنا منے
من نیز حاضر می شوم تصویر جانان در بعض
بجائے مصرع ثانی آپ نے فرمایا:-

من نیز حاضر می شوم تفسیرت آں در بعض

پھر فرمایا کہ میرا کفن ایسے کپڑے کا ہو جو میں پہنے ہوں، کہ تا آپ کا ادھوتر کا اور پانچا منہ گاڑھے کا ہو تا تھا اور فرمایا کہ جنازے کی نماز باہر شہر کے ہو، اور بادشاہ میرے جنازے پر نہ آوے، چنانچہ ایسا ہی ہوا، ساتویں تاریخ ماہ سوال روز یکشنبہ ۱۲۳۹ھ وقت طلوع آفتاب کے روح پر فروح اس عالم گزران سے جانب عالم جادواں روانہ ہوئی، جس جائے آپ کو غسل دیا گیا تھا وہ خاک معطر ہوئی تھی، بہت لوگوں نے اپنے مکان میں اس کو رکھا تھا، اول بار دروازہ ترکان دہلی کے باہر مولانا محمد اسحق صاحب نے امام ہو کر نماز پڑھائی، بعد ازاں نصیر الدین صاحب لکھنؤ شافعی کے مقبرے میں جماعت سے نماز ہوئی، یہاں تک کہ پچیس بار جنازے کی تمانہ پڑھی گئی جوق در جوق آتے تھے اور پڑھتے تھے، بعض مقامات میں غائبانہ بھی نماز ہوئی ہے، مزار پر انوار آپ کا شاہجاں آباد کے باہر دہلی دروازے کی سمت ہندوؤں کے قریب خوش زور کے چھپتے میں واقع ہے۔^۲

۱۔ یہ جگہ میر درد و دوڑ کے ملنے جیل خانہ اور مولانا آزاد ٹیکل کالج کے پیچھے واقع ہو اور اب قبرستان ہندوؤں کے نام سے مشہور ہے، اسی قبرستان میں مولانا حفظ الرحمن صاحب یوہادی مرحوم کو بھی دفن کیا گیا ہے۔

نے بیان کئے ہیں جن کو نقل کرنے کی گنجائش اس مقالے میں نہیں ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب کے بہت سے تلامذہ کے تفصیلی حالات جواب بالکل نایاب ہیں، اس تذکرے میں ملتے ہیں خاص طور پر سید احمد شہید، شاہ اعظم، مولانا یعقوب اور مولانا سراج احمد خوجا کے حالات دیکھنے سے تعلق دیکھتے ہیں، اس مختصر سے تعارف سے ناظرین اس کی اہمیت اور افادیت کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔

مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی اپ جج کیسے کریں؟ مفید اضافات کے ساتھ جدید ایڈیشن

جج و زیارات کے موضوع پر اب تک اردو میں بے شمار کتابیں شائع ہو چکی ہیں، لیکن یہ کتاب اپنی اس خصوصیت میں اب بھی ممتاز و منفرد ہے کہ جج کے احکام اور اس کا پورا طریقہ بھی یہ بہت آسان اور دلنشین طریقے پر بتاتی ہے اور ذوق و شوق کا وہ جذبہ بھی پیدا کرتی ہے جو جج کی روح اور جان ہی مجلہ کر

آسان جج

اے آسان زبان میں ”آپ جج کیسے کریں؟“ کا ممکن خلاصہ سمجھئے۔ کم تعلیم یافتہ حضرات کے لئے جج کا بہترین معلم اور رہنما جو جیسی رائز آفٹ کی بہترین طباعت۔ جدید ایڈیشن۔ قیمت ۱۰/-

ہندوستان کا سب سے پہلا

سفر نامہ حجاز

آج سے ایک سو پچاسی برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد، ایک فاضل اور اہل دلی بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب مراد آبادی نے حرمین شریفین کا سفر کر کے ہی مانشعار انداز میں کیا تھا۔ سو ادھار سال کے اس پورے سفر عشق کی ممکن روایت قلم بند کر کے انھوں نے یادگار چھوڑی تھی، تارک کے اعتبار سے یہ غالباً ہندوستان کا کم از کم شہابی ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہے۔ صاحب سفر کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس جہد کے پند و حجاز کے بہت ہی نادر حالات و معلومات اس کے اندر آگے ہیں اور سفر حجاز کی ایسا ہی کیفیات کا تو یہ عجیب و غریب ہی عرض ہے۔

ملنے کا پتہ مکتب خانہ گفتارِ حق، پکھری روڈ، دہلی۔ قیمت ۱۰/-

نے بیان کئے ہیں جن کو نقل کرنے کی گنجائش اس مقالے میں نہیں ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب کے بہت سے تلامذہ کے تفصیلی حالات جواب بالکل نایاب ہیں، اس تذکرے میں ملتے ہیں خاص طور پر سید احمد شہید شاہ انجمن، مولانا یعقوب اور مولانا سراج احمد خوجوی کے حالات دیکھنے سے تعلق دیکھتے ہیں، اس مختصر تعارف سے ناظرین اس کی اہمیت اور افادیت کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔

مستتبہ مولانا محمد منظور نعمانی آپ حج کیسے کریں؟ مفید اضافات کے ساتھ جدید ایڈیشن

حج و زیارت کے موضوع پر ایک اُردو میں بے شمار کتابیں شائع ہو چکی ہیں، لیکن یہ کتاب اپنی اس خصوصیت میں اب بھی ممتاز اور منفرد ہے جو کہ حج کے احکام اور اس کا پورا طریقہ بھی بہت آسان اور دشین طریقے پر بتاتی ہے اور ذوق و شوق و رشت کا وہ جذبہ بھی پیدا کرتی ہے جو حج کی روح اور جان ہے۔ محمد

آسان حج

اے آسان زبان میں آپ حج کیسے کریں؟ کا مکمل خلاصہ کتبہ کم تعلیم یافتہ حضرات کے لئے حج کا بہترین معلم اور ذہنا جو جیبی سائز آفٹ کی بہترین طباعت۔ جدید ایڈیشن قیمت ۶۰/-

ہندوستان کا سب سے پہلا

سفرنامہ حجاز

آج سے ایک سو پچاسی برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد، ایک فاضل اور اہل دلی بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب راہ آبادی نے حرمین شریفین کا سفر کر کے ہی عاشقانہ انداز میں کیا تھا۔ سو سال کے اس پورے سفر عشق کی مکی روئے و ظہر تذکرہ کے انھوں نے یاد کا گچھوڑی تھی، تارک کے اعتبار سے یہ خانہ ہندوستان یا کم از کم شمالی ہندوستان کا سب سے پہلا سفرنامہ ہے۔ صاحب سفر کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس جہد کے نتیجہ حجاز کے بہت ہی نادر حالات اور معلومات اس کے اندر آگے ہیں اور سفر حجاز کی ایمانی کیفیات کا خوبصورت عکس ہے۔

قیمت ۵۰/-

میلنے کا پتہ مکتب خانہ نفقہ، گچھری روڈ، لاہور

مؤتمراً سلامی

افریقہ میں اسلام اور مسلمانوں کے مسائل

از شیخ محمد البودی، ریسرچر جامعہ اسلامیہ، مدینہ منورہ
(ترجمہ: مولانا سعید الرحمن اعظمی، مدوۃ العلماء، لکھنؤ)

————— ❦ —————

جناب صدر، اور معزز دوستو!

آپ کی اس موثر کانفرنس کے جنرل سکرٹریٹ نے مجھے ایک ایسا تفصیلی مضمون لکھنے کی فرمائش کی جس کا موضوع ہو "براعظم افریقہ میں مسلمانوں کے مسائل اور ان کی سیاسی و سماجی حالت کو بہتر بنانے کے لیے متجاوزہ" تاکہ کانفرنس اس مسئلے پر غور کر کے کوئی عملی قدم اٹھا سکے۔ میں یہ مختصر مضمون اس فرمائش کی تعمیل میں پیش کر رہا ہوں جو حسب ذیل مباحث پر مشتمل ہے۔

- ۱۔ براعظم افریقہ میں مسلمانوں کی موجودہ پوزیشن۔
- ۲۔ اسلام اور مسلمانوں کی مخالفت طاقتیں
- ۳۔ مسلمانوں کی بہبودی میں رکاوٹ ڈالنے والے حالات
- ۴۔ موجودہ سیاسی مسائل اور ہمارا موقف۔
- ۵۔ اسلامی عنصر کو تقویت پہنچانے کے لیے ضروری اقدامات۔

۱۔ براعظم افریقہ میں مسلمانوں کی موجودہ پوزیشن

براعظم افریقہ کی مجموعی آبادی میں مسلمان ایک بڑی اکثریت ہیں۔ اس لیے کہ وہاں کی پوری آبادی ۲۵ کروڑ میں مسلمانوں کی تعداد ۵ کروڑ سے بھی متجاوزہ ہے۔ مسلمانوں کے اس مجموعے کی

عہدہ مؤتمراً سلامی مرکز کور میں پڑے گئے مقالات میں سے پہلا تھا۔ اگر بزرگ الفتیان میں دیا جا چکا ہے یہ دوسرا ہے۔ یہ تھا اب اسی طرح الفتیان میں شائع ہوتے رہیں گے۔ مرتب۔

اہمیت جو دینی اور ثقافتی اعتبار سے متحد ہے اس لیے اور زیادہ بڑھ جاتی ہے کہ افریقہ کے غیر مسلم باشندوں کی اکثریت بُت پرست قبائل سے تعلق رکھتی ہے جہاں ابھی تک کسی آسمانی مذہب کی رسائی نہیں ہو سکی ہے اور اس لیے ان کے اندر اسلامی دعوت کو پیش کرنے کے لیے ایک بڑا میدان موجود ہے۔ ہم پورے دثوق کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ اس بڑا عظم میں اسلامی دعوت کے پھلنے پھولنے کے جتنے مواقع ہیں سارے عالم میں شاید کہیں نہ ہوں، لیکن انیسویں یہ مواقع بھی محدود ہوتے جا رہے ہیں، اسلام دشمن طاقتیں ان کو ختم کرنے کے لیے ایٹمی چوٹی کا زور لگا رہی ہیں اور جب تک ان مواقع سے فائدہ اٹھانے کے لیے اسلامی اور عربی کوششیں وسیع پیمانہ پر ایک دوسرے کا ہاتھ نہ بٹائیں اس وقت تک ان سے فائدہ اٹھانے کا امکان نہیں ہو سکتا۔ بہت ممکن ہے کہ ہمیشہ کے لیے یہ مواقع ہمارے ہاتھ سے نکل جائیں..... اس بنا پر یہ کہنا بالکل بجائے کہ آئندہ بیس سال اس بڑا عظم میں اسلام اور مسلمانوں کے لیے فیصلہ کن مدت ہوگی اور اگر مطلوبہ کوششیں وسیع پیمانہ پر وجود میں آجائیں یہ امید ذرا بھی خوش فہمی پر مبنی نہیں ہوگی کہ افریقہ ایک اسلامی بڑا عظم بن جائے۔

اس بڑا عظم میں مسلم اکثریت کی کوششوں کے باوجود جو بعض علاقوں میں ۹۰ فی صدی سے بھی اوپر ہے، یہ ایک حقیقت ہے کہ مسلمان عام طور پر غیر مسلم اقلیتوں کے زیرِ حکومت ہیں۔ جن کی سیاسی پالیسیاں اسلامی اخوت سے ٹکراتی ہیں۔ یہ غیر مسلم اقلیتیں مسلمانوں پر ایسے نظام عائد کرتی ہیں جو نہ صرف اسلامی فکر کے منافی ہیں بلکہ دعوتِ اسلامی کی کامیابی کے مواقع کو بھی پوری طرح ختم کر دیتے ہیں۔ یہ حالات کئی باتوں کا نتیجہ ہیں:-

۱۔ جدید تعلیم سے مسلمانوں کی بالعموم محرومی اور دوری جس میں کچھ تو نوآبادیاتی سیاست کے قصور وارادہ کو دخل تھا تا کہ مسلمان حکمرانی کے قابل نہ ہو سکیں۔ دوسرے نو مسلم افولنے اپنی اولاد کو بے دینی کے اندیشے سے عیسائی اسکولوں میں داخل ہو کر تعلیم پانے سے باز رکھا۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ تمام کلیدی عہدوں اور زندگی کے اہم شعبوں پر غیر مسلموں کو چھاجانے کا موقع مل گیا۔ مزید برآں یہ کہ نوآبادیاتی تسلط نے جب ان ممالک کو آزادی دینے کا

ارادہ کیا تو اس کی مخصوص طور پر کوشش کی کہ جہانگیر کے زمام حکومت غیر مسلم لیڈر کے حوالے کی جائے اور پھر مختلف معاہدوں اور اقتصادی امداد کے ذریعہ ان کی پشت پناہی کا سلسلہ جاری رکھا جائے۔ اس کی مثال سنغال، تشار، تنجانیکا، یوگنڈا، اور جابیا ہیں جن میں مسلمانوں کا تناسب ۷۰ سے لے کر ۹۸ کے درمیان ہے۔ لیکن اس کے باوجود ان تمام ملکوں میں حکومت عیسائی اقلیت کے ہاتھوں میں ہے جس کے دل میں اسلام سے بغض و عناد بھرا ہوا ہے اگرچہ انتہائی عیاری کے ساتھ اس کو چھپانے کی کم و بیش کوشش کی جاتی ہے۔

۲۔ اسلامی بنیاد پر اسلامی جماعتوں کے متحد ہونے کا تصور اب تک غیر واضح ہے جس کی وجہ سے مسلمان مختلف سیاسی گروہوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں بلکہ کچھ اس بنیاد پر بھی آپس میں اختلاف کھڑا کرتے ہیں کہ سیاسی سرگرمیوں سے دین کا کوئی تعلق ہی نہیں، حالانکہ اختلاف ان کے ہوا کوئی معنی نہیں رکھتا کہ مسلمان بحیثیت اکثریت کے جن حقوق کے حقدار ہیں علاوہ ان سے فائدہ نہ اٹھائیں اور ایک بے اثر اکثریت بن کر رہیں۔ اس اختلاف و انتشار کے افونک نتائج کی مثالیں افریقہ کے ان ممالک میں بکثرت ہیں۔

۳۔ بعض اسلامی جماعتیں اسلام کا اپنا غلط تصور اور اس کی ایسی بگڑی ہوئی تصویر پیش کرتی ہیں جو باطل اور خرافات کا مرتع ہوتی ہے۔ اور جس کی وجہ سے نئی نسلیں اسلامی رشتہ سے ٹوٹ کر عصر حاضر کے نئے فلسفوں اور نئے نظریوں کی طرف دھکتی ہیں اور اس میں زندگی کے پیچیدہ مسائل کا حل ڈھونڈھتی ہیں، اسلامی اکثریت کی طاقتوں کو یہی چیز قدیم وحید کے دو مکاتب فکر میں تقسیم کرتی ہے، قدیم مکتب فکر عصر حاضر کی روح اور زندگی کے تقاضوں سے بالکل الگ تھلک رہ کر زندگی بسر کرنا چاہتا ہے تو جدید مکتب فکر قدیم کو ناقابل اعتناء تصور کرتا ہے۔ اور خالص جدید افکار کو اپنی ترقیوں کا ذریعہ اور اسی کو اپنے مسائل کا حل تصور کرتا ہے۔ گو یہ دونوں مکتب فکر ہر جگہ حتیٰ کہ بلاد عربیہ میں بھی موجود ہیں، لیکن افریقہ میں جہاں اسلام کے خلاف زبردست مہم چلائی گئی ہے اور جہاں اسلام کا مستقبل ایک مضبوط متحدہ اسلامی محاذ پر موقوف ہے، یہ تقسیم بیکر خطرناک ہو جاتی ہے۔

۴۔ افریقہ میں بہت سی آزاد مسلم حکومتیں موجود ہیں جن میں اس بات کی پوری صلاحیت

ہو کہ اس برعظم میں اسلامی لہر کو مضبوط کرنے میں ایک نوٹرول ادا کریں۔ لیکن وہ اپنے داخلی مسائل میں اس طرح پھنسی ہوئی ہیں کہ اس اہم کام کی طرف کوئی توجہ نہیں کر پاتیں۔ یہ مسائل بیرونی دسیہ کاریوں کا نتیجہ ہوں یا اندرونی اختلافات کا بہر حال ان حکومتوں کی اس دیکھ میں سرگرمی اور اثر اندازی کے لیے قسم قائل ہیں۔ مثال کے طور پر سوڈان کے لیے جنوبی سوڈان کا مسئلہ، انجی کا اندرونی جھگڑا اور مراکش و الجزائر کا سرحدی تقصیب۔ اسی طرح سلیم افریقیہ میں وہ تمام عیوب و اختلافات سرچو دیں جو عام طور پر عربی اور اسلامی ملکوں میں پائے جاتے ہیں۔ اور جو اسلامی تربیت کی کمزوری اور سامراج کے پیدا کردہ سیاسی اور اقتصادی احوال کا نتیجہ ہیں۔ اچھے کہ قومیت و وطنیت اور اشتراکیت وغیرہ کے غمے بھی افریقیہ میں ابھر رہے ہیں اور سب سے زیادہ خطرناک صورت حال یہ ہے کہ ان لیڈروں کے ارد گرد اسلامی ذہن رکھنے والے ایسے افراد یا جماعتوں کا بھی فقدان ہے جو انھیں صحیح رہنمائی دیں اور ان غلط بہادوں کو روکنے یا کم سے کم اس کو سست کرنے کا راستہ انھیں بتائیں۔ بعض جگہ اگر خوش قسمتی سے ایسے حکمران پائے جاتے ہیں جو اپنے ملکوں کی سیاست و معیشت کو اسلامی بنیادوں پر استوار کرنا اور اسلامی دین سے خود کو مربوط رکھنا چاہتے ہیں تو وہ دیکھتے ہیں کہ سامراج نے ایک طرف ان کو ایسے حالات میں چھوڑا ہے کہ بیرونی امداد کے بغیر ان کا کام کسی طرح نہیں چل سکتا اور دوسری طرف تخریب کاری کے ایسے جال بھیلادے گئے ہیں جو وقت ضرورت سامراج کے ادنیٰ اشارے سے اس کے کام آسکتے ہیں۔

افریقہ کے ایک ایک ملک کے تفصیلی حالات کو نظر انداز کر کے اگر پوسے برعظم پر ایک مجموعی نظر ڈالی جائے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ افریقہ کے بارے میں بڑی طاقتوں کی پالیسی بھی اس کی وحدت کے تصور ہی پر مبنی ہے اور اس نقطہ نظر سے وہ افریقہ کی غیر مسلم قیادتوں کو ہر ممکن طریقے پر اس وجہ غصبِ طاقت و نوٹربہ نہ کرنے کے لیے کوشاں ہیں کہ دنیا کی نظریں بھی قیادتیں افریقہ کی ترہان اور اس کے استبداد کی نشان دہی جائیں۔ معلوم رہا ہوتا ہے کہ ان بڑی طاقتوں نے افریقیوں کے اندر اتحاد و یکجہتی کے رجحان کا اندازہ کر کے اس بات کا منہیں منصوبہ بنایا ہے کہ کس طرح اس متحدہ افریقہ کی حکمرانی غیر مسلم عناصر کے

ہاتھ میں آجائے۔ اور اس کا تعاقب ہے کہ ہم ہر افریقی ملک کے حالات کا جدا جدا جائزہ لینے کے ساتھ
 علمی پائیس کا مارا اس کی وحدت کے تصور ہی رکھیں، جہاں جہاں اسلامی قیادتیں موجود ہیں ان سے
 واقفیت حاصل کریں اور جہاں یہ قیادت مفقود ہے وہاں اسے وجود میں لانے کی کوشش کریں
 تاکہ افریقہ کے مسلمان پورے برعظم میں اپنا صحیح مولد ادا کر سکیں۔

۲۔ اسلام اور مسلمانوں کی مخالف طاقتیں

۱۔ عیسائی مشنریاں۔ آج سے قریباً ڈیڑھ صدی پیشتر جب عیسائی مشنریوں نے
 افریقہ کی سر زمین پر قدم رکھا۔ ان کے سامنے صرف ایک مقصد تھا کہ افریقیوں کو عیسائی بنائیں
 خواہ وہ مسلمان ہوں یا بت پرست۔ مسلمانوں کے معاملے میں ان کا خیال تھا کہ مسلمانوں کے عقائد
 گمراہ دین اور ریاسی و استعماری لحاظ سے ان کو کمزور کر دینا، اسلام کے آغوش سے ان کو نکالنے
 ورنہ کم سے کم ان پر سے اسلام کی گرفت کو کمزور کر دینے کی طرٹ ایک مؤثر قدم ہوگا اور اس کا
 نتیجہ یہ ضرور ہوگا کہ اپنی اجتماعی زندگی کی اساس کمزور پڑ جائے پر وہ بے وزن اور بے اثر گردوں
 کی شکل میں رہ جائیں جن کے ہاتھ میں کوئی طاقت نہ ہو۔

ہم اگر یہ سمجھ لیں کہ عیسائی مشنریوں کا یہ حملہ بالکل ناکام رہا تو یہ بڑی غلطی ہوگی کیونکہ
 ابھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ عیسائی اقلیتیں کس طرح بعض ان افریقی ملکوں تک پر قابض ہیں جن
 کی غالب اکثریت مسلمان ہے۔ مشنریوں کے کچھ خاص طریقے اور بھی ہیں جو افریقیوں کے لیے
 بڑے مؤثر ہیں اور ان سے کام لینے میں یہ برابر لگی رہتی ہیں۔ وہ طریقے کیا ہیں۔ اسکول،
 شفاخانے اور پناہ گزین کمپوں جیسے دفاتر کا مومن کے ذریعے عوام میں نفوذ۔ اور پھر انھیں
 اڈوں سے وقت ضرورت اسلامی ممالک میں بغاوت کی آگ بھڑکانے اور اندرونی کشمکشوں
 کو ہوا دینے کا کام بھی لیا جاتا ہے۔ لیکن اب جبکہ افریقہ آزادی کی راہ پر گامزن ہو گیا ہے
 عیسائی مبلغین کو یہ احساس ہونے لگا ہے کہ ان کے مشن کا گزشتہ سامراج سے تعلق آزاد
 افریقہ میں ان کے لیے بڑی پریشانیوں اور دشواریوں کا باعث بن گیا ہے اور افریقہ کے
 عوام مسیحیت کو ان سفید فاموں کے مذہب کی نظر سے دیکھتے ہیں جنہوں نے صدیوں ان کا

خون چوس رہے۔ اس صورت حال نے ان مشنریوں کو مجبور کیا ہے کہ وہ جگہ جگہ کانفرنسیں کر کے اپنے افسدہ سامراج کے تعلق کو دبا دینے کی اسکیمیں تیار کریں۔ اور جو افریقی ملک ابھی تک سامراج کے چنگھے میں ہیں ان کی آزادی کے مطالبات کی تائید کریں، بلکہ مختصر یہ کہ ہر ممکن کوشش سے سمیت کو سیاہ فاموں کا مذہب بنا کر پیش کریں۔

اس سلسلہ میں جنوبی افریقہ اور جنوبی رھوڈیشیا کے کلیسا کا رویہ ایک مثال کی حیثیت سے دیکھنے کے قابل ہے جہاں کانفرنسیں منعقد کر کے نسلی امتیاز کی مخالفت کی گئی اس طرح اب یہ بھی مشاہدہ میں آنے لگا کہ کلیسائی اہمیت بھی افریقی عیسائیوں کو دیے جانے لگے ہیں۔ یہ تمام باتیں اس وسیع منصوبے کا ایک جز ہیں جو افریقہ کی آزادی سے پیدا شدہ نئے حالات کا مقابلہ کرنے کے لیے بہت ادنیٰ سطح پر تیار ہو رہا ہے اور جس کا ایک اشارہ عیسائی دنیا کے موجودہ پوپ کی ایک حالیہ تقریر سے بھی ملتا ہے جس میں موصوٹے افریقہ کو "نئی سرزمین" کے نام سے یاد فرمایا۔

اس بات کے کہنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ عیسائیت کی تبلیغ کو سامراج سے الگ کرنے کے اقدامات ٹھنک دکھاوا ہیں جس سے ایک زوال پذیر طاقت اپنے آپ کو سنبھالنا چاہتی ہے، اور یہی کیا سامراج اس وقت اپنی پالیسیوں کو ہر پہلو سے بدلنے اور ایسی شکلیں اختیار کرنے میں لگا ہوا ہے جس سے افریقی دھوکے میں آسکیں۔ جیسے کہ اقتصادی اور ثقافتی تعاون جس کا مقصد ایک نئے انداز سے تسلط برقرار رکھنے کے سوا اور کچھ نہیں۔ ٹھیک جس طرح استعمار اور سامراج اپنا لبادہ بدل رہا ہے اس طرح اس کی دست راست عیسائی مشنریاں بھی ایک نیا روپ دھارنا چاہتی ہیں۔ اگرچہ دونوں کا مقصد بدستور ایک ہے اور دونوں ایک دوسرے کے معاون و مددگار!

عیسائیت کا تبلیغی نظام اپنے ان نئے طور طریقوں کے ساتھ ساتھ افریقہ میں اپنی کچھ مددگار طاقتیں بھی رکھتا ہے اور وہ دہاں کی دہاں حکومتیں ہیں جن میں عیسائیت کا پورا غلبہ ہے۔ اس چیز نے عیسائیت کو افریقہ میں کامیابی کا پورا موقع فراہم کر دیا ہے۔ اور اسی چیز نے ہم پر یہ لازم کر دیا ہے کہ افریقہ میں دعوت اسلامی کے مضبوط مرکز قائم کریں ورنہ

ہم اگر اس بارے میں کوتاہی کے مرتکب ہوتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ عیسائیت کے اس منصوبے کو کامیابی کی پوری آزادی دے رہے ہیں کہ وہ افریقہ میں اسلام کو باہر سے لاکر تھوپے ہوئے مذہب کا شکل میں پیش کرے اور یہ وہ شکل ہوگی جسے آزاد افریقہ کا ذہن قبول کرنا کبھی گوارا نہیں کر سکتا۔ ہمیں اس نطرہ کی پیش بندی کے لیے پوری حکمت سے کام لینا ہے بخلاف اس کے یہ بھی ہے کہ یہاں اسلامی دعوت کا کام اہل افریقہ ہی کے ذریعہ سے ہو جن میں خود اسلام کی گہری جڑیں موجود ہیں۔

۲۔ سامراج۔ عیسائی مشن اور سامراج جس طرح ساتھ ہی ساتھ افریقہ میں داخل ہوئے تھے اسی طرح ان کی سرگرمیوں میں بھی حالات کے مطابق کمپیں کھلے طور پر اور کمپیں چھپے طور پر اتحاد قائم رہا۔ ایک طرف مشن کا کام یہ تھا کہ وہ اہل افریقہ کے دین و مذہب اور ثقافت و روایات کی بیخ کنی کرے اور ان کی قانون خودداری کے سوتے خشک کرے، دوسری طرف سامراج کا کام یہ تھا کہ وہ اس خلا سے فائدہ اٹھا کر ان قوموں کو غلام بنائے اور یہاں کی دولت سے اپنی قوم کو مالا مال کرے۔ یہ افریقہ کے دروغلامی کی بات تھی۔ اور اب جبکہ افریقہ آزاد ہو رہا ہے تو سامراج عیسائی شہزیروں کے کام سے ایک دوسرے انداز میں فائدہ اٹھا رہا ہے۔ افریقہ جب آزادی کے مرحلہ تک پہنچا تو عیسائی مشن کی وسیع جدوجہد کی بدولت قیادت و حکومت کی باگ ڈور سنبھالنے کے لیے ان کے رنگ میں رنگا ہوا ایک طبقہ تیار ہو چکا تھا۔ اب سامراجی طاقتیں ہر ممکن طریقے سے اس طبقہ کو اپنی جگہ دلا رہی ہیں اور امداد کی جو صورت بھی ان کے بس میں ہے (حتیٰ کہ بعض وقت فوجی مداخلت بھی) اس کے ذریعہ اس کو خیر طاقت کی پشت پناہی کر رہی ہیں (قریب ہی کے گزشتہ سالوں میں دیکھیے کہ مشرقی اور مغربی افریقہ کی ریاستوں اکیٹیا، یوگنڈا، تنزانیہ، کیمیا، بون، اتشا اور دہوجی میں حالات کو جوں کا توں رکھنے کے لیے کس تیزی سے برہنہ فوجیں آدائی گئیں اور اس کے مقابلہ میں رنجبار کی بغاوت کو کس لاپرواہی کے ساتھ نظر انداز کیا گیا اسلئے کہ یہاں بغاوت اسلامی قیادت کے خلاف تھی۔ آج سامراجی طاقتیں اپنے اثر کی چھوٹی چھوٹی افریقی ریاستوں کے ذریعے افریقی اتحاد کے نام پر عیسائی قیادت کو مضبوط کرنے اور اسلامی قیادت کو ابھرنے سے روکنے میں انتہائی سرگرمی کے ساتھ منہمک ہیں اور اسلئے اس وقت انتہائی افسوس ہوتا ہے کہ جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بعض مسلم حکومتیں بھی ان کے جال میں پھنس گئی ہیں۔

اور ایسی تعاون کی راہوں سے دانستہ یا نادانستہ اسلامی قیادوں کی خلاف ورسیاں قیادوں کی مددگار بن رہی ہیں۔

۲۔ اسرائیل۔ تیسری اہم طاقت جو افریقہ میں سرگرم عمل ہو رہی ہے، اس کا یہ حال ہے کہ اسرائیل سلامتی اور عیسائی شہریوں سے الگ ہو کر کوئی کام نہیں انجام دے رہا ہے بلکہ انہیں کے دوش بدش ایک ہی اسکیم کے تحت عمل پیرا ہے۔ افریقہ میں اسرائیلی سرگرمیوں کا موضوع ایک تسلسل بحث چاہتا ہے جو حکومت مصر اور ج ذیل نظام میں بیان کر رہے ہیں۔

(الف) تاریخی پہلو۔ (ب) دینی پہلو۔ (ج) سیاسی پہلو۔ (د) اقتصادی پہلو۔ (ه) پر و پختہ۔

(الف) اسرائیلی سرگرمیوں کا تاریخی پہلو۔

سامراج نے یہ بات اچھی طرح ذہن نشین کر لی ہے کہ عرب ہی وہ قوم ہے جس نے اسلام کو عظیم افریقہ تک پہنچایا اور وہ اب بھی اپنے افریقی بھائیوں کی قوت کا سرچشمہ اور ان کیلئے مرکزِ تقویت میں بنی رہی ہے کہ افریقہ پر عظیم مستقبل اور سامراج کے ملی الزام کی ترقی کے امکانات بڑی حد تک عرب افریقہ کے ہم آہنگ تعلقات پر موقوف ہیں۔ ایسے سامراج کی ہر تہ کی کوشش رہی ہے کہ وہ افریقیوں کو عربوں سے متفرق کرنے کے تمام وسائل استعمال کرے۔ چنانچہ اس نے عربوں کو غلاموں کی تجارت اور ان کے ساتھ وحشیانہ سلوک کیلئے مطعون کیا اور اس سلسلہ میں بعض اسی افریقی اور شاہ متالوں کا پر و پختہ کیا گیا جن سے کسی بھی معاشرہ کا دامن پاک نہیں کیا جاسکتا۔ یہ پروپیگنڈہ اگرچہ افریقی مسلمانوں میں کامیاب نہیں ہو سکا، لیکن میناں کے غیر مسلم لیڈروں اور قائدین پر اس نے برا اثر ڈالا اور عربوں کی نسبت مخالفانہ نصاب پیدا کرنے کا سبب بن کر رہا ہے۔ یہی وہ نفاختی جس کو اسرائیل نے اپنے پروپیگنڈے کے لیے استعمال کیا، چنانچہ آج افریقہ میں غلامی کا موضوع اسرائیلی پروپیگنڈے کا ایک اہم باب بن چکا ہے۔ اسی طرح اسرائیلی پروپیگنڈہ اس ظلم و نا انصافی کی تصویر کشی میں بہت حد تک کامیاب ہے جس سے اسرائیل کو اپنا فطری حق واپس لینے اور اپنے ”عظمیٰ وطن“ واپس جانے میں وجہ دیا گیا ہے۔ اسرائیل نے اپنے باپے میں اس ظلم و نا انصافی کی تصویر کو اس ظلم و نا انصافی کے ساتھ ملا کر پیش کیا جس میں خود افریقی ایک عرصہ تک استعمار پسند قوتوں کے ہاتھوں مبتلا ہے۔ یہاں اور اسکے بعد نعرہ لگایا کہ اسرائیلی افریقی قوتوں نے اپنی اور مذہبی امتیاز کے سبب غلاموں کو اس میں اس لئے انکو دینا اس ظلم و نا انصافی کا قلع قمع کرنے کیلئے متحد ہو جانا چاہیے۔

یہ لاکھ لاکھ وجہ اور ناقابل اعتنا ہیں اور تاریخی اعتبار سے ان کا رد کرنا بالکل سہل ہے لیکن عربی اور اسلامی ذہن نے اس اہتمام بالکل نہیں کیا اور اس کو ایک بدیہی اور آپسے خنابہ چیز سمجھ کر چھوڑ دیا حالانکہ یہ پروپیگنڈہ تمام افریقی ممالک میں نہر کی طرح سرایت کر رہا ہے اور عربی افریقی تعاون اتحاد کی راہ میں ایک بڑی کاوش ثابت ہو گا۔

(دب) اسرائیلی سرگرمیوں کا دینی مُرخ

افریقہ کے اندر اسرائیلی سرگرمیوں میں ایک دینی عنصر بھی شامل ہے اور وہ یہ ہے کہ یہودی وہاں کے عیسائیوں کے مذہبی جذبہ کی تائید حاصل کرنے کے لیے اپنے معاملہ کو اس طرح پیش کرتے ہیں کہ اسرائیلی حکومت کا قیام دراصل ان عیشیوں کو یوں کا ظہور ہے جو تمام عیسائی فرقوں کے مقدس صحیفوں ”عهد نامہ تبت بدیم“ اور ”عهد نامہ جدید“ میں وارد ہوئی ہیں۔ اور اس بنیاد پر عربوں کے ہاتھوں اس حکومت کا سقوط خود سچی عقیدے کے لیے ایک تبلیغ اور حکم الہی کی شکست ہے۔ اسرائیل کے لیے ایک بڑی پریشانی یہ تھی کہ عیسائیوں کی مقدس کتابوں میں صاف صاف مذکور تھا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو سولی پر چڑھوانے کے نامزد وہ یہودی تھے اور اس لیے یہ کتابیں یہودیوں کے لیے ہی تھیں۔ یہ چیز عیسائی اور اسرائیلی اتحاد کی راہ میں، بالخصوص عوامی سطح پر اتحاد و مضامنت کی راہ میں ایک سخت رکاوٹ تھی اور عرب یا کسی بھی یہودی دشمن طاقت کو اسرائیل پر حملہ آور ہونے اور اس کے قلع قمع کر دینے کا بہترین موقع فراہم کرتی تھی۔ لیکن اسرائیل کی مصیبت دنیائے عیسائیت کے مرکزی ادارے کے اس حالیہ فیصلے نے دور کر دی کہ یہودی من حیث الہام حضرت مسیح کے خون سے بری ہیں۔ اور اس لیے اسرائیلی پروپیگنڈا اس فتوے کا اب جتنا بھی سہارا لے وہ کم ہے۔ اس کے ساتھ اسرائیل کو ایک اور چیز سے بھی فائدہ پہنچ رہا ہے اور وہ یہ کہ افریقہ کے عیسائی بالخصوص اور دنیا بھر کے ارباب کلیسا بالعموم افریقہ میں اشاعت اسلام کے اندیشے سے بہت ناگفت ہیں اور اس لیے کسی ایسے میسرے فریق کے خواہاں ہیں جو اس میدان میں عرب مسلمانوں کے ایک ازنی دشمن کی حیثیت سے ان کا حلیف بن کر رہا ہو۔

اسرائیل ایک طرف ان بنیادوں پر عیسائیوں کا تعاون حاصل کر رہا ہے اور دوسری طرف اُس کی یہ کوشش بھی ہے کہ فلسطین کے معاملہ میں مسلمانوں کی کج فہمی کو توڑ کر ایک بالواسطہ تائید حاصل کرے۔ اس سلسلے میں اس کے پروپیگنڈے کا رخ یہ ہے کہ فلسطین کا مسئلہ کوئی مذہبی مسئلہ نہیں بالخصوص سیاسی مسئلہ ہے۔ یہ پانی کی تقسیم یا سرحدوں کی تعینات کا معمولی جھگڑا ہے وغیرہ وغیرہ افسوس ہے کہ افریقہ کی بعض اسلامی قیادتیں اپنی کم نظری اور اسلامی شعور کی غامی کی بنا پر اسرائیل کی اس پال سے متاثر بھی ہو رہی ہیں اور اسی کے ساتھ ہم اس پہلو کو بھی نظر انداز نہیں کر سکتے کہ

بعض عرب سیاسی قیادتیں بھی اپنی جہالت یا حماقت سے اس اسرائیلی فریب کو مدد پہنچا رہی ہیں۔ وہ بار بار یہ آواز بن کرتی ہیں کہ فلسطین کا مسئلہ عرب قومیت کا مسئلہ ہے نہ کوئی اسلامی مسئلہ دینی۔ اور پھر اس پر ستر اور ان کا طرز عمل ہے کہ ایسے ہی متعدد دسکوں میں وہ مسلمانوں کے خلاف غیر مسلموں کی ہمنوائی کرتی نظر آتی ہیں اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ افریقہ میں ملکر کسی دینی یا سیاسی مسلم لیڈر شپ کو اسرائیل کی تائید پر مٹھون کبا جاتا ہے تو وہ فوراً ان عرب حکومتوں اور ان کے قائدین کے بیانات و طرز عمل ہی سے اپنے حق میں دلیل لاتے ہیں اور پھر برملا کہہ دیتے ہیں کہ قومِ وطن کا مفاد ہر چیز پر مقدم ہے۔

(ج) اسرائیلی سرگرمیوں کا سیاسی پہلو

افریقہ میں اسرائیلی سرگرمیوں کے پس پشت دراصل سامراجیوں کی شاطرانہ سیاست بھی کارفرم ہے۔ اس سیاست کا خلاصہ یہ ہے کہ افریقہ میں اسرائیل کے نفوذ کی سرپرستی کر کے اس علاقے میں عرب سیاست کا بہت اچھا فوڑ کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس شکل میں جو افریقی ریاستیں اسرائیل سے تعلقات استوار کریں گی ان سے عرب حکومتیں دشمنی مول لے لیتی ہیں تو اس طرح عرب افریقی اتحاد کے امکانات میں وہ زبردست رخنہ پڑ جائے گا جو عین مطلوب ہے اور اگر یہ حکومتیں اس سلسلہ پر سمجھوتے کی روش اختیار کرتی ہیں اور افریقی ریاستوں کو اسرائیل کے وجود کو ایک حقیقت کے طور پر تسلیم کرنے کی اجازت دیتی ہیں تو اسرائیل کا کام پھر یہ ہو گا کہ عرب افریقی تعلقات میں مستقل زہر چکانی کرے اور سامراج کا آلہ کار بن کر ان ریاستوں کو مسلمہ راجیوں کے حلقہ اثر میں لائے۔ اور اس سلسلے میں جو طریقے مفید مقصد ہو سکتے ہیں مثلاً اقتصادی اور فنی امداد یا پروپیگنڈہ اور اُس سے بھی آگے رشوت و فریب دہی ان سب میں یہ مانی ہوئی بات ہے کہ یہودی اپنا جواب نہیں رکھتے اور خود بھی انہیں بھڑکتے ہیں کہ اس میدان میں فریب دہی ہو جائے گی۔

اسی طرح خود افریقی سیاست کا ایک پہلو بھی اسرائیل کے لیے مددگار ہو رہا ہے اور وہ ہے افریقی اتحاد کے سلسلے میں افریقہ کی عرب اور غیر عرب قیادتوں میں رقابت کا جذبہ۔ کچھ خاص افریقی قیادتیں جن کی سامراج دشمنی شک و شبہ سے بالاتر ہے وہ اس خلوص کے باوجود اسرائیل کی پشت پناہ بھی ہیں اور یہ صرف اس لیے کہ وہ بعض طاقتور عرب قیادتوں کے

اثر و رسوخ سے خائف ہیں اور افریقہ میں عربی اور اسلامی اثرات کے نفوذ کے فرضی مظہر کے مقابلہ کے لیے اسرائیل کو ایک مؤثر مرکز کا وٹ سمجھتی ہیں۔

(۵) اسرائیلی سرگرمیوں کا اقتصادی پہلو۔

یہ ایک گھلی ہوئی بات ہے کہ افریقہ کی اکثر نوآزاد ریاستیں سامراج کی چھٹوئی ہوئی پس ماندگی کو دور کرنے کے لیے بیرونی اقتصادی امداد اور فنی تعاون کی سچی محتاج ہیں۔ ان ریاستوں کی اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے اسرائیل اپنا بھرپور تعاون پیش کرتا ہے اور کچھ خاص اسباب ہیں جن کی بدولت اسرائیل کو اس ہم میں کامیابی حاصل ہو رہی ہے۔

(۱) یہ کہ قومی لحاظ سے دنیا کی کوئی قوم اقتصادی فراست اور فنی ہمارت میں یہودیوں کا مقابلہ نہیں کرتی اور اسی طرح دنیا بھر میں یہودی سرمایے کا تسلط بھی کوئی دھکی گھپی بات نہیں ہے۔ یہ دوہری طاقت اسرائیل کو پراموتغ فراہم کرتی ہے کہ افریقہ پر چادی ہوگا۔

(۲) یہودیوں کی حالی کمپنیاں غیر یہودی کمپنیوں میں بھی مختلف طریقوں سے دخل ہیں اور اس طرح بین الاقوامی تجارت و صنعت پر ان کا پورا اثر ہے

(۳) اقوام متحدہ کے ماتحت بین الاقوامی اداروں مثلاً یونسکو اور یونیسف یا بڑی طاقتوں کے قائم کردہ ایسے اداروں کے اکثر ارکان یہودی قوم سے تعلق رکھتے ہیں اور وہ افریقی ریاستوں میں اپنے فرائض اسرائیلی پالیسی کے ماتحت انجام دیتے ہیں۔

اس سلسلے میں ایک مزید بات یہ بھی کہی جاسکتی ہے کہ افریقہ میں اسرائیل کے اقتصادی نفوذ میں ایک بڑی حد تک ان حالات کا بھی دخل ہے جو مسلمان فلسطین کے سلسلے میں قائم ہو چکے ہیں مثلاً خلیج عقبہ اور آبنائے تیراں پر۔ اسرائیل کے قبضے نے مشرقی اور وسطی افریقہ میں اسرائیل کے حق میں برا نفسیاتی اثر ڈالا ہے۔

(۴) اسرائیلی سرگرمیوں میں پروپیگنڈے کا عنصر

گزشتہ ادراک میں اسرائیلی سرگرمیوں کے دینی، تاریخی یا اقتصادی پہلوؤں کی جو تفصیل پیش کی گئی ان سب سے مل کر اسرائیلی پروپیگنڈہ مشینری کی تکمیل ہوتی ہے جو براہ عظمیٰ افریقہ پر چھائی ہوئی ہے اور مزید برآں ہر شہر میں اسرائیل افریقہ دوستی کی انجینئر قائم کی

جاری ہیں جو اسرائیل سے آنے والے ہمانوں کے لیے لیکچروں کا انتظام کرتی ہیں اور یہودی کارندوں اور اہم افریقی شخصیتوں کے درمیان تعارف کے لیے جلسے منعقد کیے جاتے ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ تحائف پیش کرنے اور مصافحتی نمائندوں، ریڈیو کے نامہ نگاروں اور کابجوں ریویویشنوں کے پروفیسروں کے لیے سفروں کا انتظام کرنے میں گراں قدر رقمیں خرچ کی جاتی ہیں اور اسرائیل کے تعلیمی اور فوجی اداروں میں تعلیم پانے والے افریقی طلباء کی خیریں افریقی بنیاد میں نمایاں طور سے شائع کرا کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی جاتی ہے کہ اسرائیل ہر علم و فن کا مرکز اور افریقہ کا بہترین دوست ہے۔

اس سلسلے میں جہیں یہ بھی کتنا چاہیے کہ اسرائیلی پروپیگنڈے کو ماضی میں جس چیز نے سجدہ فائدہ پہنچایا ہے وہ عرب ملکوں کے باہمی اختلافات تھے۔ اسرائیلی ذرائع بڑی پابندی سے ان الزامات کو نشر کرتے تھے جو ایک عرب فریق دوسرے کے خلاف عائد کرتا تھا۔ ان باتوں کی مدد سے اُس نے افریقیوں کے سامنے عربوں کی تصویر پیش کی کہ وہ ایک منتشر اور باہم متخارب قوم ہیں جن میں کوئی کلمہ اشتراک یا اتحاد رائے نہیں اور اس لیے ان سے تعاون اُن پر تکلیف بالکل فضول ہے۔ اسی کے ساتھ اسرائیلی پروپیگنڈہ عربوں اور یہودیوں کے نزاع کی حقیقت سے ناواقف افریقیوں کو یہ باور کرانے میں بھی کامیاب ہوتا رہا کہ اسرائیل ہر مناسبت قیمت پر عربوں سے اپنا جھگڑا طے کرنے اور اُن سے مصالحت کرنے پر راضی ہے مگر عرب اُسے منکر دم لینے کے سوا کسی بات پر راضی نہیں۔

(۴) بین الاقوامی کمیونزم

کمیونزم کا تمام مذاہب کے بارے میں جو نقطہ نظر ہے اُس کے تحت اسلام کے بارے میں بھی کئی اور تصویر بچھرائی گئی ہیں جو ہر ملکتا کہ اس کو نیت و نابود کر دینا چاہیے اور حقیقت اس بات سے نہیں بدل سکتی کہ بعض جگہ وہ سلام راج کے خلاف جنگ میں مسلمانوں کو بھی اپنے ساتھ لینے کی کوشش کرتا ہے۔

یہ ٹھیک ہے کہ موجودہ حالات میں کمیونزم اسلام کے لیے براہ راست کوئی خطرہ نہیں ہے اس لیے

کہ اس وقت اسے خود اپنے موجودہ دشمنوں سے فرصت نہیں ہے۔ لیکن واقعات و حالات کا طبعی انقلاب کسی سخت ٹکراؤ کا موجب بھی بن سکتا ہے۔ آج کمیونسٹ کو شاں ہیں کمزوروں اور طالب علموں کی تحریکوں اور کسانوں اور مختلف پیشے و روں کی نمائندہ اکھنوں پر قابض ہو جائیں اگر ان کو اس ہم میں کامیابی ہو جاتی ہے تو لازماً یہ طبقے اسلام کے ہاتھ سے نکل جائیں گے جیسا کہ روسی اور چینی در سگا ہوں سے تعلیم پا کر آنے والے طلباء کا حال یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ وہ اسلام اور اسلامی روایات کا ادنیٰ احترام الگ اپنے دل میں نہیں رکھتے۔

افریقہ میں اسلام کے لیے کمیونزم کا خطرہ اس لیے اور زیادہ قابل فکر ہے کہ وہاں دینی تنظیمیں اور اسلامی شعور کمزور ہے اور اس پر مستزاد یہ ہے کہ وہاں کی اسلامی جماعتیں جن الا قوامی کمیونزم سے کافی قریب بھی ہیں۔

(۳) مسلمانوں اور عربوں کے لیے موافق حالات

افریقہ میں مسلمانوں اور عربوں کے لیے صرف ناموافق اور مخالف حالات ہی نہیں ہیں بلکہ کچھ موافق اور سازگار حالات بھی پائے جاتے ہیں اور بشرط کوشش ان سے کافی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ مثلاً (الف) جنوبی افریقہ اور رہوڈیشیا میں افریقی عوام اور وہاں کی نسل پرست تعلیمی حکومتوں کے درمیان جو کشمکش برپا ہے اسکی وجہ سے افریقیوں میں ایک بڑی جماعت عرب اور اسلامی حکومتوں کی طرف دیکھتی ہے جو ان کو ہر جگہ ایک طاقتور عنصر تصور کرتی ہے۔ خواہ اقوام متحدہ کا دائرہ ہو یا اس کے باہر یہ جنوزت حال عربی اور اسلامی مسائل میں ملتی فریقہ کی ہمدردیاں حاصل کرنے کا بہترین موقع فراہم کرتی ہے اور افریقہ میں اسلامی اخوت کو مضبوط کر کے وہاں کے مسائل میں سرگرم کرنے کا بھی !

(ب) عیسائی نزدیک فریقین اب تک اس تہمت سے بری نہیں ہو سکا کہ وہ خفیہ فام سامراج کا دین ہے۔ کلیسا نے اس الزام کی تردید میں ہر طرح کی کوشش کر ڈالی مگر وہ لوگوں کے ذہن سے اس تصور کو ختم کرنے میں ناکام رہا۔ اس لیے ابھی کچھ وقت تک ضرور عیسائی مذہب کے پھیلنے اور مقبول ہونے میں یہ تصور آڑے آتا رہے گا۔ اس زریں موقع سے اگر مسلمانوں

فائدہ نہ اٹھایا تو وہ ہمیشہ اپنی اس غلطی پر کھٹ افسوس ملتے رہیں گے۔

(ج) تجربہ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ کثرت پرست آبادیاں افریقہ میں اسلامی دعوت کو قبول کرنے میں سب سے آگے ہیں اور اس سلسلہ میں کوئی بھی منظم کوشش کی جائے تو ان کے بہت بڑی تعداد کو اسلام کا حلقہ بگوش بنایا جاسکتا ہے۔

(د) اسلامی ملکوں کی آزادی کے ساتھ ہی عربوں اور دوسرے مسلمانوں سے بہتر تعلق قائم کرنے کا طبعی رجحان، ان حکومتوں کا تعاون حاصل کرنے اور انکی جغرافیائی پوزیشن سے فائدہ اٹھا کر کسی بھی وسیع اسلامی منصوبے کو بروئے کار لانے کا بہترین موقع فراہم کرتا ہے۔

(ه) افریقہ میں بھی حسبِ نظریہ اسرائیل سے ایسی حرکتیں سرزد ہونا شروع ہو گئی ہیں جن سے ہمیشہ ہی دوسری قوموں میں نفرت کا جذبہ بھرا ہے۔ چنانچہ یہاں بھی یہ جذبہ ابھر رہا ہے اور یہودیوں کے دھوکے، فریب اور رشوت کے ذریعہ لوگوں کو ہمنوا بنانے کی مذموم عادتیں، جن کو نظر ہو رہی ہیں۔ افریقہ میں ان سے نفرت پیدا ہوتی جا رہی ہے اور وقت کے ساتھ اس میں اضافہ ہی ہوگا۔ ہمیں اس سے فائدہ اٹھانے کے لیے بھی تیار رہنا چاہیے۔

(۴) ضروری اقدامات

(الف) سیاسی میدان میں :-

سیاسی پہلو سے عرب اور دیگر اسلامی حکومتوں کے درمیان ایک مشترک لائحہ عمل تیار ہونا چاہیے جس میں تمام حالات اور تقاضوں کو مدنظر رکھا جائے اور اس میں اسرائیل سمیت تمام سامراجی اور نسلی طاقتوں کے خلاف افریقی حکومتوں سے تعاون کے امکانات کا سنجیدہ جائزہ بھی شامل ہو۔ اسرائیلی لائحہ عمل کو تیار کرنے میں زیادہ سے زیادہ توجہ دینے کی ضرورت ہے، اس لیے کہ ہمارے سیاسی موقع میں اگر کوئی خامی رہ گئی تو اس کے نتیجہ میں ہمارا برصغیر سے بڑا پروپگنڈہ اور موثر سے موثر اقتصادی تعاون بھی بے کار جاسکتا ہے۔

(ب) پروپگنڈے کے میدان میں :-

ایک ایسی پروپگنڈہ تنظیم جس کا تعلق صرف افریقہ سے ہو، ناگزیر ہے، اس کے ذریعہ

ان تمام الزامات کی تردید کی جائے جو سامراج نے عربوں پر لگائے ہیں اور جن کی نشر و اشاعت برابر مشنریوں اور صیہونی مرکزوں کی طرف سے ہوتی رہتی ہے، اسی طرح کچھ ملکوں میں مسلم صحت (پریس) قائم کرنے کے متعلق غور و فکر کرنا ضروری ہے۔ اس سلسلے میں نوجوان طبقہ کو صحافت اور نشر و اشاعت کے کاموں میں ہمارے حاصل کرنے کے لیے پورا تعاون دیا جائے تاکہ وہ قدیم و جدید طور پر نشر و اشاعت کے ذرائع سے سارا جیوں کی اجارہ داری کو ختم کر سکیں۔ اسی کے ساتھ ہی غیر ضروری ہے کہ اس عداوت کو کم کرنے کی کوشش بھی کی جائے جو عرب اور مسلمانوں کے ساتھ غیر مسلموں کے دل میں موجود ہے۔

(ج) ثقافتی میدان میں

ثقافت کی راہ سے افریقی حکومتوں کے ساتھ تعلقات کو مضبوط بنانے کے لیے عرب اور دیگر مسلمانوں کے سامنے ایک وسیع میدان ہے۔ یہاں مسلمانوں کی موجودہ تعداد اور اسلامی عربی ثقافت کی طرف ان کا طبعی رجحان اس ہم کو بہت زیادہ سہل بنا دیتا ہے۔ بشرطیکہ نظم اور مسلسل طور پر اس کیلئے کوشش کی جائے۔ ہم اس کے لیے مندرجہ ذیل تجاویز پیش کرتے ہیں:-

- (۱) جس علاقے میں بھی مدرین اور واعظین کی ضرورت ہو برابر اور فورا فراہم کیے جائیں۔
- (۲) عربی اور اسلامی تعلیم کے لیے ایسا نصاب تیار کیا جائے جو افریقی ماحول اور حالات سے میل کھاسکے، نیز اس کے لیے نصاب کی کتابیں طبع کرانی جائیں۔
- (۳) عرب اور دیگر اسلامی ممالک کی یونیورسٹیوں اور کالجوں میں تعلیم پانے والے افریقی طلباء کے لیے تعلیمی وظائف جاری کیے جائیں اور مذہب و زبان کی تعلیم کے ساتھ دوسرے علوم کی تعلیم کا اہتمام بھی کیا جائے۔

(۴) افریقہ کے تمام موجودہ مدارس اور کالجوں کو ہر ممکن امداد کے ذریعہ مستحکم بنایا جائے اور حسب ضرورت مزید مدارس کھولے جائیں۔

(د) اقتصادی میدان میں

گزشتہ سطور میں ہم نے تفصیل کے ساتھ افریقہ کے لیے اقتصادی امداد اور فنی تعاون کی ضرورت کا ذکر کیا ہے۔ بلاشبہ ہی وہ خلا ہے جس سے سامراج اعم صیہونیت کو فائدہ

اٹھانے کا موقع مل رہا ہے، اس لیے عرب اور دیگر مسلم حکومتوں پر لازم ہے کہ وہ اس مقصد کے پیش نظر کوئی خاص پروگرام تیار کریں۔ مثال کے طور پر ہماری یہ تجویز ہے۔

(۱) قرض دینے کے لیے ایک مافی اوارہ کا قیام، اور افریقی ممالک میں مسلمانوں کے سرمایہ لگانے کی حوصلہ افزائی، اور ان تمام سرکاری اور پرائیویٹ کمپنیوں کا استحکام جن کے مالک مسلمان ہیں۔

(۲) ایک سرمایہ کار کمپنی کا قیام، جس میں افریقی اور غیر افریقی لوگ شریک ہوں۔

(۳) مسلمان اور عرب مدرسوں، انجمنیہ و لکڑوا کمزوں کے افریقہ جانے کی حوصلہ افزائی، اور ترقی و خوشحالی کے تمام منصوبوں میں افریقیوں کے ساتھ تعاون۔

(۴) ان تمام مسلمان اور عرب حکومتوں کو جو افریقہ کی مسلم نوآزاد حکومتوں کی مالی امداد کر سکیں اسکی ترغیب دی جائے

(۵) افریقہ میں غیر افریقی اسلامی ملکوں کے جو باشندے آباد ہیں ان کی متعلقہ حکومتوں کو متوجہ کیا جائے کہ وہ ان باشندوں میں تنظیم کی صورت پیدا کریں۔ نیز کوشش کریں کہ یہ لوگ افریقہ کی اسلامی جماعتوں سے قریب ہوں اور اسرائیلی سرگرمیوں پر خصوصی نظر رکھیں۔

ماء اللحم خاص

غذائیت سے بھرپور ایک اعلیٰ درجہ کا مرکب ہے۔
اس کے استعمال سے جسم میں نیا خون پیدا ہوتا
ہے اور بھوک خوب لگتی ہے۔ آپ کے سانس
نظام عضوی کو دوبارہ پختہ بنا دیتا ہے۔



دواخانہ طبیبہ کلج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



دربارِ عالمگیری

(گزشتہ سے پیوستہ)

(جناب ڈاکٹر مصطفیٰ احسن صاحب علوی ایم اے)

عربی اصول و قواعد کے مطابق قرآن پاک کے مطالب اور مفہیم کے بیان کرنے کا نام علم تفسیر ہے۔ اسی استقراء اور شش و ہمارت پیدا ہونا جس کے واسطے احکام شرعیہ کا باہمی وجہ اور صحیح طریقہ پر استنباط ہو سکے اور معانی قرآن تک رسائی۔ اس فن کی غرض و غایت سمجھی جاتی ہے، کلام الہی اس کا موضوع ہے جو بلاشبہ سراسر حکمتوں اور اسرار سے مالا مال ہے۔

پچھلے ادراک اُلٹے اس میں گزر چکا ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ میں تفسیر اور آیات قرآنیہ کے افہام و تفہیم کا خاصہ رواج تھا اور وہ اجلہ علماء اور صحابہ جن کو مفسرین کا شیخ کہا جائے حضرت علیؓ عبد اللہ بن مسعودؓ عبد اللہ بن عباسؓ ابی بن کعبؓ اور زید بن ثابتؓ سمجھے گئے اور سمجھے جاتے ہیں۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کی مرویات کا شمار حضرت علیؓ کی مرویات سے زائد ہے۔ عبد اللہ بن عباسؓ کو ترجمان القرآن، جبر اللہ اور رئیس المفسرین کے القاب سے یاد رکھا گیا۔ اور یہ ان کا ایک امتیازی وصف بن گیا۔ ابی بن کعبؓ کو میدان القرآن کا لقب دیا گیا۔

یہ دور ختم ہوا ہی تھا کہ تابعین کا دور آیا۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے تلامذہ میں حضرت مجاہد بن جبرؓ سعید بن جبیرؓ عکرمہؓ طاؤس بن کیسانؓ حضرت عطاء بن ابی ریحانؓ میں آئے ہیں۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں میں علماء کوفہ زائد ہیں اور ان میں طلحہ بن قیسؓ اور البراء بن

ممتاز ہوئے جن بصری، عطاء بن ابی سلتہ ضحاک بن مزاحم اور قنابہ بن سلامہ بھی فن تفسیر میں پیشوا ہی سمجھے گئے۔ علاوہ انہیں حمد تابعین کے بعد مفسرین کے ایک طبقہ نے صحابہ و تابعین کے اقوال پر مشتمل تفسیریں لکھیں اور صفیان بن عیینہ، دحیح، شعبہ بن حجاج اور اسحق بن راہویہ کا شمار اسی طبقہ میں کیا جاتا ہے۔

اس کے بعد ایک طبقہ اور پیدا ہوا اور اس نے تفسیری احادیث و اقوال سے اسناد کا حذوت کرنا شروع کیا ابو اسحق زجاج ابو علی فارسی ابو جعفر نخاس اور جعفر بن نخاس اس میں مشہور ہوئے اور واقعہ یہ ہے کہ تفسیر میں خادجی اور نائلہ غنائم عناصر کا سلسلہ اس وقت شروع ہوا جب اسناد کے حذوت کے ساتھ ساتھ مفسروں نے احادیث کے ناسخ و انسحاب اور متفقہ اقوال میں انکشاف شروع کر دیے۔ اس پر مستزاد آگے چل کے علماء مفسرین کے اقوال تقریباً ترک ہوئے اور مطلب دیا جس سے تفسیریں پڑھو، انہیں اپنے ذوق کے مطابق اگر اقوال نقل ہوئے تو خوش تھی کے مشورے کے ساتھ یہ کھیلوں کی باتیں انھیں بند کر کے قلمبندی سمجھی جانے لگیں اور اسی طرح نقل ہوئیں۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ اب تک جو کچھ بھی تفسیری سلسلہ میں کام ہوا اور تصانیف کی گئیں ان میں نقل کو زائد نہ رہا۔ لیکن چوتھی صدی ہجری میں مسلمانوں میں جب مختلف علمی تحریکیں پیدا ہوئیں۔ صرف و نحو بلاغت معانی بیان فقہ منطق فلسفہ کلام تصوف کے موضوعوں نے رواج پایا اور ان میں سے ہر فن کے ماہرین نے تفسیریں لکھیں تو اپنے فن کا پورا مظاہرہ کر دیا۔ کلام پاک کے الفاظ اور آیات کو اپنے فن کے زادیہ نظر سے دیکھا اور اسی اعتبار سے اس کی توضیح اور تفسیر پر زائد نہ کر دیا۔ زجاج و اعدی ابو حیان وغیرہم نے اپنی تفسیروں میں لفظی تناسب اور وجہ اعراب کی بحثیں کیں۔ نقلی نے موزن کی شان سے قصص و حکایات کا اضافہ کیا اور قرطبی نے فقہی نقطہ نظر کو بالاتر رکھا۔ امام رازی نے منکلمات بحثیں جس شان سے چھڑیں اور اس طوالت کے ساتھ کہ تفسیر رازی کے مطالعہ کرنے والے یہ کہے بغیر نہ رہ سکے کہ تفسیر رازی میں تفسیر کے سوا اب کچھ موجود ہے۔

سلسلہ کلام یوں ہی دراز ہو گیا اب اگر تمام اقسام و انواع تفسیر کو روشنی میں لایا جائے تو بات کہاں تک پہنچے اس لیے علماء اخلاف کی تفسیروں ہی کے اشاروں پر اکتفا کرتے ہیں۔

امام بخاری نے تفسیر کثافات لکھی اور اس کے متعلق خود فرمایا

ان التماسیر فی الدنيا بالاعد
ولیس فیہا العدوی مثل کثافات
ان کنت تنعی الہدی فالنم قرأتہ
فالجمہل کالداع والکثافات کثافات

اس کا علاج .

وہ ممتاز علماء و اہل علم نے تفسیریں لکھیں ان کے اسماء گرامی یہ ترتیب سند یہ ہیں :-

- (۱) تفسیر وکیع - امام وکیع بن جراح کو فی شاگرد امام اعظم المتوفی ۱۹۰ھ
- (۲) تفسیر النسخی - قاضی امام حافظ ابوالہیثم بن مقبل المتوفی ۲۹۵ھ
- (۳) تفسیر الماتریدی - امام محمد بن محمد بن محمود امام المتکلمین المتوفی ۳۳۲ھ
- (۴) تفسیر ابی اللیث - نصر بن محمد نقیہ سمرقندی المتوفی ۳۸۳ھ
- (۵) تفسیر کثافات - ۲ جلد علامہ ابوالقاسم محمود بن عمر بخاری المتوفی ۵۲۸ھ
- (۶) تفسیر الخوارزمی - ابوالحسن علی بن عمران المتوفی ۵۲۹ھ
- (۷) تفسیر العلانی - ۱۰ مجلدات - علامہ محمد بن عبدالرحمن بخاری زاہد المتوفی ۵۴۶ھ
- (۸) تفسیر العتابی - امام ابو نصر احمد صاحب فتاویٰ عتابیہ المتوفی ۵۸۶ھ
- (۹) تفسیر الکبیر - ۲۰ مجلدات - شمس الدین ابوالنظر یوسف سبط بن جوزی المتوفی ۶۵۴ھ
- (۱۰) تفسیر ابوالعالی - ۷ مجلدات - برہان الدین بن ناصر حنین المتوفی ۶۸۹ھ
- (۱۱) تفسیر البیہقی - سعید الدین عبدالعزیز بن احمد المتوفی ۶۹۳ھ
- (۱۲) تفسیر دارک التنزیل - ۴ مجلدات حافظ الدین نسفی صاحب کسر الدقائق و مذاہم المتوفی ۷۱۱ھ
- (۱۳) تفسیر سراج الدین - علامہ ابو حفص عمر بن اسحاق محدث ہندی المتوفی ۷۷۳ھ
- (۱۴) تفسیر الباری - علامہ اکمل الدین محمد صاحب عنایہ المتوفی ۷۸۷ھ
- (۱۵) کشف التنزیل - ۲ جلد ابوبکر بن علی مصری نقیہ المتوفی ۸۰۷ھ
- (۱۶) تفسیر الزمخراوی - علامہ سید شرف الدین علی بن محمد جرجانی المتوفی ۸۱۶ھ

- (۱۷) تفسیر تبصیر الرحمن ۲ جلد۔ علی بن احمد گجراتی المتوفی ۸۳۵ھ۔
 (۱۸) تفسیر بحر موج۔ ملک العلماء قاضی شہاب الدین جون پوری المتوفی ۸۴۸ھ۔
 (۱۹) تفسیر ابن الاعراب۔ علامہ شیخ محمد بن احمد بن ابی المتوفی ۸۵۴ھ۔
 (۲۰) تفسیر ذخیرۃ الفقہ۔ شمس الدین محمد علی بن امیر حاج شایح منیہ المتوفی ۸۵۶ھ۔
 (۲۱) تفسیر الجانی۔ فی تفسیر سورۃ العصر نور الدین عبدالرحمن المتوفی ۸۵۹ھ۔
 (۲۲) تفسیر سورۃ الفاتحہ۔ مولانا معین الدین صاحب معارج النبوة المتوفی ۸۶۰ھ۔
 (۲۳) تفسیر ابن کمال پاشا۔ علامہ شمس الدین احمد بن سلیمان رومی المتوفی ۸۶۲ھ۔
 (۲۴) تفسیر ارشاد العقل السلیم الی مزایا الکتاب الکریم۔ شیخ الاسلام مفتی ابوالودود عبدی۔
 المتوفی ۹۸۶ھ۔

- (۲۵) تفسیر سوط الامام شیخ فیض اللہ حنفی شاعر دارالکبریا المتوفی ۱۰۰۰ھ۔
 (۲۶) تفسیر القرآن جامی ثانی۔ علامہ یعقوب المتوفی ۱۰۰۳ھ۔
 (۲۷) تفسیر عقد الجواهر۔ تفسیر سورۃ کوثر۔ شیخ عمر بن نجیم صاحب بحر الرائق المتوفی ۱۰۰۵ھ۔
 (۲۸) تفسیر القاری۔ ملا علی قاری علی بن سلطان محمد بنی المتوفی ۱۰۱۴ھ۔
 (۲۹) تفسیر روح البیان۔ ۹ مجلدات۔ علامہ شیخ اسماعیل آفندی المتوفی ۱۱۱۵ھ۔
 (۳۰) تفسیر ملا جیون، یعنی تفسیر احمدی جبر کا پورا نام ہے التفسیرات الاحمدیۃ فی بیان
 الایات الشرعیۃ۔

ملا جیون ابھی علوم متبادلہ کی تفصیل سے بتا ہوا تاریخ نہیں ہوئے، عمر کا صرف سو لکھواں
 سال تھا جب اس کو لکھنا شروع کیا اور اکیسویں سال میں پہنچے تھے کہ اس سے فراغت
 حاصل کر لی اور بقول ملا صاحب یہ زمانہ وہ تھا جب کہ علوم عقلیہ کی طرف لوگوں کی توجہ عام
 تھی اور منقولہ الہی سے ان کو کم کم ہی سرکار تھا۔ زمانہ محی الدین محمد اورنگ زیب کا تھا ہی۔
 شرع اور احکام شرعیہ کا دور دورہ تھا، حدود شرعیہ کا قیام اور رسوم کفریہ کا زوال ہو رہا تھا۔
 باوجود مصنف کی کم عمری کے پھر بھی یہ کتاب ایک معیاری کتاب تیار ہو کے سامنے آگئی۔

ع۔ یہ امام فخر الدین رازی کی تفسیر کبیر کے حاشیہ پر مصر میں طبع ہو گئی ہو۔

اب رہ گئی یہ بات کہ ملا صاحب کی اس طرف باوجود صغر سنی توجہ کیوں ہوئی، باوجود یکہ مالی و زر کی تنہا
بھی نہ شاہی انعام و اکرام کی آرزو دل میں، اس کا عہد عالمگیری کے ذکر اور عالمگیری کی واجبی مع و
تائش کے بعد ایک موقع پر اس طرح اظہار کرتے ہیں۔

ولیس هذا المدح منا طمعا للدنيا
و طلبا للامثال والتمین بل
حسبة لله و حرصا لا زدياد
الدین اذ لم اکن من اهل
هذا الشأن ولا من فرسان
هذا الميدان.

میں نے جو تائش کی وہ دنیا کی لالچ میں
نہیں کی نہ گراں قدر انعام کی تمنا میں
بلکہ خدا واسطے اور دین کی بڑھوتری کی
لالچ میں اس لیے کہ میں اس طرح کے
لوگوں میں نہیں ہوں اور نہ اس میدان کا
سوار ہوں۔

اور اس موضوع پر قلم اٹھانے کی توجیہ ملا صاحب نے اپنے قلم سے یہ کی ہے۔

وقد كنت قد يما اسمع من
افواه الرجال الكرام ان الامام
الغزالی الذي هو من اجلة
علماء الاسلام قد جمع آيات
الاحكام بحسب الطائفة والامكان
حتى بلغت خمس مائة بلا زيادة
ولا نقصان.

عرصہ سے میں بڑے لوگوں کی زبانی سنتا
آیا تھا کہ اکرام امام غزالی نے جو اسلام کے
بڑے علماء میں شمار ہوتے ہیں انھوں نے
اپنی طاقت اور استعداد بھر دہ آیتیں
ایک جاکلی تھیں جن سے احکام شرعیہ کا
استنباط ہوتا ہے، ایسی آیات کا شمار
پانچ سو سے متجاوز نہیں نہ کم ہے۔

اور شاید انھیں اس کتاب تک رسائی نہ ہوئی چنانچہ نفس موضوع کا اشارہ دہاں سے ملتے ہی خود
کمر ہمت باندھی اور یکایک شروع کر دیا۔

فامرت بلسان الالهام
ان استنبطها بعون الله تعالى و
توفيقه فاخذت اجمع
الآيات التي استنبطت عنها

ان غیبی کے حکم پر میں نے اللہ کی عداوت
توفیق کو سارا ابتلا کے احکام کا استنباط
کرنا شروع کر دیا۔ میں نے وہ آیات جمع
کرنا شروع کر دیں جن سے میں نے قواعد

الاحکام الفقہیہ والقواعد الاصولیۃ اصول عقائد اور مسائل فقہیہ کا انتخاب
والمسائل الکلامیۃ بسم کیا پھر میں نے بہترین طریقہ پر ان کی تفسیر
شروحہا باحسن وجہ من التفسیر اور شرح لکھی تو مکمل طرز بیان کے ساتھ
وشرحتہا بالکل جہتہ من التفسیر۔

تفسیر احمدی لکھتے وقت ملا صاحب کے پیش نظر مختلف فنون و علوم کی کتابیں تھیں مثلاً تفسیر
میں انوار التشریح اور مدارک التاویل۔ اس کے علاوہ آفاق فی علوم القرآن، شرح و قایہ ہدایہ مع شرح
فتاویٰ حمادیہ، حاشی، توضیح تلویح، شرح عقائد تفتازانی اور حاشیہ خیالی وغیرہ وغیرہ، اپنی تفسیر
میں ملا صاحب نے یہی نہیں کیا کہ جو کچھ ان کتابوں میں لکھا ہے اسی کو نقل کر دیا، بلکہ ان میں اپنی
طرت سے اور اضافے بھی کیے۔

وقد الحققت الیہا بعض ما ذکر بعض مفسرین نے جو کچھ لکھا ہے اس کے
فی کتب السیر والمحدثین فضلا علاوہ سیر کی کتابوں اور محدثین کی لکھی
علیٰ ما اورده بعض المفسرین باتوں میں سے بھی میں نے اس میں اضافے
وضممت الیہا من الاجاث کیے ہیں اور بعض اونچی اونچی بحثیں اور
الشریفة والذکت اللطیفۃ لطیف لطیف لکھتے بھی میں نے بڑھادیے
ما لم اظفر فی کلامہم بالتصریح ہیں، وہ ایسے ہیں کہ میں نے دوسروں کے
بہا ولم اجد الاشارة الیہا۔ بیان میں اس طرح کھل کر لکھے ہوئے نہ
پائے اور میں نے ان کے اشارے بھی
نہ دیکھے۔

علوم قرآنیہ اور ما یتعلق بالقرآن پر مقدمہ میں اجمالی بحث کی ہے اور بہت ہی جامع
ہے۔ احکام قرآنیہ کے استنباط میں ترتیب قرآنی کو ملحوظ خاطر رکھا ہے۔ سورہ فاتحہ میں ان کی
رہے میں مسائل کی تفصیص اور تعین نہیں ملتی، ہاں اس میں کچھ احکام فقہیہ مسائل کلامیہ اور
توحید وغیرہ وغیرہ کی جھلک ملتی ہو۔ اس کے بعد سورہ بقرہ ہے۔ اس سے یہ مسائل مستنبط ہوتے
ہیں کہ تمام اشیاء میں اصل اباحت ہے، نماز اور زکوٰۃ کی فرضیت کا بہتہ ملتا ہے، عتق انبیاء

عدم امامت کفار اور اجتماع کی حجت فضائل شہداء، ایمان مفصل، وجوب قصاص یا عفو وغیرہ کے مسائل کا مختلف آیتوں سے استخراج کیا جاتا ہے

ایک آیت ماصاحب مسئلے لکھے اس پر ایک عنوان قائم کرتے ہیں، مالا لکھ ظاہر عنوان کا آیت سے کوئی تعلق ظاہر نہیں ہوتا لیکن اپنے انداز بیان اور منکر وغیرہ سے اپنا مدعا ظاہر کر لے جاتے ہیں اور سننے اور سمجھنے والا مطمئن ہو جاتا ہے۔ بیشتر مسائل میں علماء کے اختلافات کی پہلے تصریح کرتے ہیں ان کی اور نقل کرتے ہیں۔ ان پر عالمانہ بحث کے بعد مرجع بات کو مشرح و مبطل کے ساتھ مدلل اور مبہن کر دیتے ہیں۔ کہیں پہلے آیت اور اس کا شان نزول بیان کیا پھر مختصر الفاظ میں اس کی تفسیر کی اور دوسری آیات کو مسئلے لاکے اس کے مطلب کی وضاحت کہیں نسخ اور انا کے معانی کی وضاحت کی، پھر دونوں میں فرق ظاہر کیا، پھر کتاب کے سنت سے منہج ہونے یا نہ ہونے کی بحث کی۔ پھر خفیہ کا مسلک کہ سنت سے کتاب کا نسخ جائز ہے اور شوافع کے نزدیک نہیں اس کی تصریح کی اور آخر میں لکھ دیا۔

و نحن نقول ان التسخیر لیس
بمکتوبہ ہیں کہ واقعہ نسخ سے تبدیل
بتبدیل فی الواقع بل ہوا
نہیں ہوتی، بلکہ وہ نسخ بیان ہوتا ہے
بیان محض فجازان بین اللہ
اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے کلام کی انتہا
مدۃ انتہاء کلام رسولہ اور صولہ
بیان کرے اور اس کا رسول اپنے رکے کلام
مدۃ انتہاء کلام ربیہ
کی انتہا ظاہر کر دے اس میں یکدھرج ہے۔

نور الانوار اصول فقہ کی کتاب ہے اس میں خفیت کو جس طرح مستحکم اور مضبوط کیا گیا ہے
اسی طرح تفسیر احمدی میں بھی احسان سے قیاس ہی قیاس کی سکرائی کا اعتراض رفع کر کے
قرآن اور سنت رسول کو خفیت کا نشا اور مولد بنانے کی پوری پوری مساعی جملہ شامل ہیں۔
تفسیر احمدی میں کئی مقامات پر ملا حیون علیہ الرحمہ کے کچھ تفردات بھی ہیں۔
تفسیر میں آیات

وقالوا هذه نعام و هذه حجارة لا یطعمون الا من نشاء من عہم
وانعام حرمت ظهورها وانعام لا یدکرون اسماء اللہ علیہا افتراء

علیہ سبجز یہ ہم دعا کا نوافل غنہ۔
کی مکمل لفظی تحقیق اور تفسیر کے بعد عام علماء نے جن جن مسائل کا ان سے استخراج کیا ہے
اس کو ظاہر کرنے کے بعد خصوصی اور اہل مسائل کا ملا صاحب استنباط کر کے لکھتے ہیں۔

ولمیری ان ما اخبر الله تعالى بقسم کتابوں کو جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان
بشاعة حال الکفار فی ذلك آیات میں کفار کی بدعالی اور بدکرداری
اصدق دلیل علی بطلان هذه کا ذکر کر لیا ہے ان سے کفار کی ان مردہ
المسوم الحق اشتهرت بین بعض رسوم کا بالکل ٹھیک ٹھیک ابطال ہو جانا
الانام وتغرد بهذا احاطری و ہے جن کا بعض لوگوں میں چلن اور رواج
هو اعلم بحقیقة الحال۔ ہے اور اس بات کے بیان میں عمرت
میرے ہی ذہن کی رسائی ہوئی ہے اور
انہر حقیقت سال سے زیادہ واقف ہوں۔

ملا عبد السلام

قصبہ دیوہ ضلع پارہ بنگی (اتر پردیش) کے رہنے والے تھے۔ وہاں ہی پیدا ہوئے لیکن تحصیل علوم
مستاد لکی اپنے مانا ملا عبد الحکیم کے پاس قصبہ کا کوری ضلع لکھنؤ میں رہ کے کی۔ ان کا سلسلہ
نسب امام زین العابدین بن امام حسین بن علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تک منسبی ہو تا ہے تحصیل
علوم کا کچھ زمانہ ملا عبد السلام لاہوری تلمذ فتح اللہ شریازی لعلقب بر عہد الملک کے پاس بھی
گزر رہے عہد شاہجہانی میں مؤخر الذکر مدرسہ شاہجہانی میں مدرس تھے۔ اپنے استاد کی وفات
کے بعد ان کی جگہ انھوں نے لی۔ ملا عبد الحکیم والد ملا قطب الدین سہا لوی ٹاڈا نیال چوری
اور ملا عبد القادر فاروقی ان کے ارشد تلامذہ میں سے ہوئے ہیں اور شاید بالآخر ان کے عہد
میں ہندوستان سلسلہ تلمذ انھیں شخصیتوں پر منسبی سمجھا گیا ہے۔ شاہ تراب علی کشف التواری
میں لکھتے ہیں:-

ملا عبد السلام مرحوم کہ شاگرد محمد و شیخ عبد الحکیم و پوروش کردہ انھضر

بودند در عهد سلطنت شاہجہاں اولاً مدرسہ لاہور بعد مفتی لشکر بادشاہی گشتند
از علمائے قول آں وقت بودند در قصبہ دیہہ حویلی کہ واقع حجاجی محلہ است محل
سکونت شان بود نیز حبیبہ خود را جبہ کردہ بودند مع قدرے زمین مزدورچ جگہ بستہ
از موضع اودھیا مکودہ موافی و زمین آری خود چنانچہ نو سہ او بر آن قابض اند
ان کو عہد عالمگیری میں خضر علی اسمبھا گیا۔

در عہد خورشید نظیر نہ داشت بادشاہ بسبب اسنادش و تجربہ علوم بسیار اکلم و
میکرد و نزد خود می نشاندند اقلے اردو کے معنی بنام ملا بود چنانچہ تاعمرہ عہد
خدمت مذکور از وقت نقل یہ داشت۔

یہ صاحب تصانیف بھی تھے، تہذیب اور سارا اصول کی شرحیں انھوں نے لکھیں اور
ایک کتاب فی حکمت و منطق میں بھی اشترحات معالیہ کے نام سے کتب خانہ انوریہ کوری
میں نقلی موجود ہے۔ یہ کتاب آپ نے اپنے فرزند شاہ ابوالمعالی کے لیے ان کے زمانہ درس میں
لکھی تھی۔ ان کا مزار قصبہ دیہہ میں ہے۔ راقم اسطورہ کو اس کی زیارت کا موقعہ ملا ہے۔
(باقی)

لے کشف المتاری صفحہ ۱۳۶۔ ۲۵ روالہ بڑھ و بہار شیخ خیر الزماں صدیقی لکھنؤ۔

افسانہ نگار کی اشاعت خاص

بیا حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مولانا مرحوم کی تسلیفی و موت کے فکری اور علمی پہلوؤں کو سمجھنے
کا ایک مستند ذریعہ ہے۔

دوسروں کے مضامین کے علاوہ خود مولانا کی تقریروں اور مکتوبات کے مزین۔
دوسرا ایڈیشن، قیمت علاوہ محصول ڈاک - ۲/- روپیہ

ایک سادہ

حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی مقیم مدینہ طیبہ کی وفات

آج ہی سرفہر کو عصر مغرب کے درمیان اس عظیم سانحہ کی خبر ملی کہ شیخ وقت اور جلیل القدر عالم دین حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی (مقیم مدینہ طیبہ) کا اصال ہو گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہم اغفرلہ وارحمہ واکرم نزلہ والحقہ بسلفہ الصالحین من عبادک الذین رضیت عنہم ورضوا عنہا۔

اس دنیا میں کسی آدمی کا پیدا ہونا اور اٹھ جانا کوئی غیر معمولی بات نہیں ہو۔ روزانہ ہزاروں انسان اس دنیا میں آتے ہیں اور اسی طرح ہزاروں موت کے راستے سے چلے جاتے ہیں لیکن وہ بندے جو اپنے احوال و اوصاف اور فیوض و برکات کے لحاظ سے انبیاء علیہم السلام کے وارث ہوتے ہیں ان میں سے کسی کا اٹھ جانا بلاشبہ انسانی دنیا کے لیے بہت بڑا سانحہ ہوتا ہو جس سے زمین و آسمان بھی متاثر ہوتے ہیں۔

صحیح بخاری شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے۔

یذهب الصالحون الاول فالاول
 اللہ کے نیک بندے ایک ایک کر کے اٹھتے چلے
 وتبقى حفالة كحفالة الشعير
 عابث کے اور ایسے لوگ رہ جائیں گے جو ان کی
 والتمسوا لیبالیہم اللہ بالہ۔
 نیک ایسے ہوں گے جیسے جو کی بھوس یا سوکھی
 کھجوروں کے پھلنے جن کی اللہ کے ان کوئی قدر
 قیمت نہ ہوگی۔

یہ گنگار راقم السطور اپنے مشورے گزشتہ قریب چالیس سالوں میں یہ نظر برابر دیکھتا رہا ہو۔ حضرت شیخ الحداد حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری قدس سرہا کی تو صرف زیارت نصیب ہوئی، ان کے بعد عظیم الامت حضرت تھانوی حضرت الامام مولانا محمد اوز شاہ کشمیری، حضرت مولانا حسین احمد مدنی، حضرت مولانا محمد الیاس ادر شاہنا حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری (قدس سرہا) کا کچھ قرب قلع بھی اللہ تعالیٰ نے نصیب فرمایا، ان سب کی وفات یہی محسوس ہوا کہ دین اور علم و معرفت کا نور دنیا سے اٹھتا جا رہا ہے، اذلت اکل عک لے رہا ہو۔ ہمارے ان اکابر و مشائخ کی کچھ یادگاریں باقی تھیں اور باقی ہیں ان میں ایک بڑی صاحب فیض شخصیت حضرت مولانا محمد یوسف کی تھی جس کو اللہ تعالیٰ کے فیصلہ نے اسی سال ہم میں سے اٹھالیا اور وہ ہمارے اس سال کا بہت بڑا دینی سانحہ تھا، حضرت مولانا بدر عالم صاحب کی وفات بھی ہماری دینی دنیا کا بڑا عظیم سانحہ ہے۔

مولانا موصوف، شیخ، وقت بھی تھے اور اس دور کے جلیل القدر عالم دین بھی، عصر حاضر کی خصوصیات اور اسکے تعارضوں کو سمجھنا اور علوم نبوت کی تشریح اس کی اہمیت سے اس دور کے پیدا شدہ مسائل بھی حل ہوں ان کا خاص امتیاز تھا۔ ان کی شہرہ آفاق تصنیف ترجمان السنہ، ان کے اس کرائی کی آئینہ دار ہے۔ انھوں نے اس کی صورت میں جلدیں مولانا مالک کے جو شاخ بھی ہو گئی ہیں۔ (جو تھی جلد حال ہی میں پاکستان میں شائع ہوئی ہو۔)

مولانا موصوف حضرت الامام مولانا محمد امجد علی شاہ کشمیری کے ممتاز تلامذہ میں سے تھے، پہلے دورہ حدیث مظاہر العلوم میں پڑھ چکے تھے، اسکے بعد حضرت شاہ صاحب سے علمی استفادہ کی غرض سے دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا۔ دوبارہ دورہ حدیث یہاں پڑھا، پھر چند سال تک دارالعلوم میں درس بھی پڑھے۔ بعد میں جب تقاضا و قدر کے ایک فیصلہ نے حضرت شاہ صاحب صاحب مولانا شبیر احمد عثمانی وغیرہ کو جامعہ اسلامیہ (دہلی) میں بھجوا دیا تو مولانا ابدر عالم صاحب بھی جامعہ کے ایک استاد کی حیثیت سے ان حضرات کے ساتھ یہاں آ گئے اور یہاں کئی سال تک مسلسل حضرت شاہ صاحب کے درس بخاری میں بیٹھ کر حضرت کے درسی افادات تسلیم کرتے رہے جبکہ بعد میں عربی میں مرتب کیا اور فیض الباری کے نام سے وہ چار جلدوں میں مصر میں چھپ کر شائع ہوئی۔

سکھ میں مولانا مدرج ہن دربان سے پاکستان چلے گئے اور ہر سال کے ہجری ۱۳۸۰ء میں دہلی سے حجاز مقدس آ گئے اور جنت البقیع میں دفن ہونے کی آرزو کے ساتھ مدینہ طیبہ میں قیام کر لیا۔

کئی سال ہوتے ہوئے ایک ایک کثرت میں ایسے مخرج ہو گئے تھے کہ بچنے کی کوئی توقع نہ تھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا فیصلہ بھی نہ دیکھنے کا تھا، زندہ رہے لیکن ایک بعد صرف لیٹے رہ سکے تھے۔ بیٹھنے کے قابل بھی نہ رہے مگر دینی و علمی افادہ و افادہ کا سلسلہ الحمد للہ جاری رہا۔ لیٹے لیٹے دینی اور اصلاحی گفتگو ہر وقت فرماتے رہتے تھے۔

عام مسلمانوں کے انکار و خیال اور اعمال و افلاک کی اصلاح کیلئے "جواہر الملک" کے نام سے آسان زبان میں احادیث نبویہ کی شرح کا ایک سلسلہ جاری فرما رکھا تھا، اسکے معنی پہلے جب یہ عاجز مدینہ طیبہ حاضر ہوا، تو اس کا دوسرا حصہ شایع فرمایا تھا، آج خبر وفات ملنے پر اس کو اٹھا کر دیکھا تو جسم اللہ اور حمد و صلوة کے بعد مولانا نے اس میں لکھا تھا۔

"اس وقت عالم کے انقلابات کا ہونا ایک نقشہ اور علماء و صالحین کا بڑی تیزی سے اٹھنے چلنے جانے کا جبرتناک سماں میری آنکھوں کے سامنے ہوا اس لیے اس سلسلہ کی چند احادیث اس حصہ میں بے اختیار درج ہو گئی ہیں تاکہ اہل فہم و سعادت اپنی تھیں فرصت کر کے کا و مضامین نہ کریں اور جتنی جلد ممکن ہو اعمال خیر میں بہت سے کام لیں۔"

عجب نہیں کہ مولانا ابجدی وفات کا قرب تکشف مہا ہو، اور یہی ان کے لیے اس سلسلہ کا باعث اور محرک ہوا ہو۔ اللہ تعالیٰ مولانا مرحوم کے دینی و علمی فیض کو اقیامت جاری رکھے اور مسلسل ترقیات اور رفیع درجات کا اس کو ذریعہ بنائے اور اپنی رحمت و درمنا سے ان کو نوازے اور سبائے گان و متعلقین کو صبر جمیل اور احتساب کی تلقین دے اور ان کی پوری سرپرستی و نگرانی فرمائے۔ ناظرین کرام سے بھی دعا کی درخواست ہے۔

انفوس کون

حضرت

عشقِ حسینؑ

فی پیرہ ساٹھ نئے پیے

محمد منظور نعمانی

(سُئول)



قرآن آپسے کیا کہتا ہے؟

— مثالیں — مولانا محمد مظہر نعمانی

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے، لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ ”کو کلامِ آسمانی“ ماننے والی امت کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے۔

(یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس سے عوام الناس کو حق تعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مؤثر اور روح پرور شرحات کی طرح یوں سمجھنے میں خاص طور پر قرآن کی دعوت و توحید کا بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے، جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے عجایب و معجزات کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

تہاج علی گانات، جماعت مدرسہ کھنڈ، مدرسہ صفات، مدرسہ مکر و مش، رحمت - ۱۴

کے چنانہ افق بن لکھنؤ

سالانہ چندہ	العقلم	سالانہ چندہ
غیر ممالک سے		ہندوستان سے ۶/-
۱۲ شلنگ		پاکستان سے ۶/-
ہوائی ڈاک سے		ششماہی
ایک پونڈ		ہندوستان سے ۳/۵۰
	(نی کاپی ۶۰ پیسے)	پاکستان سے ۴/-

شمارہ	مضامین نگار	مضامین	نمبر شمار
۲	عقلم الرحمن سنبھلی	نگاہ اولین	۱
۹	محمد منظور نعمانی	معارف و کدیت	۲
۱۹	استاذ احمد زکی یانی	اسلام اور اجتماعی انصاف	۳
۳۲	مولانا نسیم احمد فریدی	حضرت شاہ ابوالرضا دہلوی	۴
۴۲	ڈاکٹر مصطفیٰ احسن علوی	دربار عالمگیری	۵
۴۸	جناب وحید الدین خاں	لبرل اسلام (ترجمہ)	۶

اگر اس ارہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اسکا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی ہو براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ دسمبر تک جملے درجہ اگلا شمارہ بھینچ دے پی ارسال ہوگا۔
 غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
 تاؤ رکنج اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی ہفتے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ہر تاؤ رکنج تک کبھی کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع ۲۸ تاؤ رکنج تک آجانی چاہیے۔ اسکے بعد رسالہ بھینچنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

دفتر، لفٹین، کپری روڈ، لکھنؤ

(نوٹ) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، اڈیٹر و پراپرٹیز نے تو رپریس میں چھپو کہ دفتر الفرقان کپری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عقبن الرحمن سنبھلی

ہر گت سلسلہ کو مسلمانانِ ہند کی مختلف جماعتوں اور مختلف حلقوں کے نمائندوں میں ملت کے مشترک مسائل اور مشترک مقاصد کے لئے اشتراکِ عمل کی جو ملکی سی شکل رونما ہوئی تھی، انہیں ہے کہ اکتوبر ۱۹۵۶ء میں اس میں پہلا شگاف بھی نمودار ہو گیا!

اتحاد و اشتراک کی یہ شکل ”آل انڈیا مسلم مجلس شاورت“ کے قیام سے بنی تھی جس میں ذاتی طور سے ملت کا اعتماد کار کھنے والی متعدد نمایاں شخصیتوں کے علاوہ جمعیتہ علماء ہند، جماعت اسلامی ہند اور مسلم لیگ وغیرہ کے اعلیٰ عہدیداران شامل تھے۔ کوئی شبہ نہیں کہ یہ شکل کچھ بہت پائیدار بنیادوں پر قائم نہیں تھی۔ اور ایسے جھوٹے موجود تھے جن سے نہ صرف اسکی مسنویت بہت کچھ متاثر ہو سکتی تھی بلکہ اس کا وجود ناک خطرے میں پڑ سکتا تھا۔ مثلاً اس کا بنیادی تخیل تو یہ تھا کہ مختلف جماعتوں اور کارکن حلقوں کا ایک وفاق بنے اور ملک کے مخصوص حالات سے پیدا ہونے والے مشترک ملی مسائل جو مشترک جدوجہد اور متحد نمائندگی چاہتے ہیں ان میں سارا کام اسی کے ماتحت یا کم از کم اس سے مربوط ہو کر ہو۔ لیکن مجلس کی تائیدی قرار داد میں اس تخیل کی بالکل وضاحت نہیں آئی، بلکہ اسکے برعکس مجلس میں بعض جماعتی حضرات کی شرکت اس مفروضے کے ماتحت ہوئی کہ اس سے کسی جماعت کے سر کوئی پابندی نہیں آتی، چنانچہ انہوں نے مجلس کی تائیس میں اس صراحت ہی کے ساتھ حصہ لیا کہ ان کی شرکت ذاتی اور انفرادی حیثیت میں ہے، جماعتی حیثیت میں نہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ یہ بات مجلس کا قیام بالکل بے معنی کر دیتی تھی اور کم سے کم ملت ہی

میں مجلس کو انتشار کا حادثہ پیش آسکتا تھا، کیونکہ مجلس کسی ایسے کام کے لئے قائم نہیں کی جاتی تھی جو ان جماعتوں کے دائرہ کار سے باہر ہو۔ اس کا توحید کا کام دہی مسائل تھے جن میں یہ سب جماعتیں الگ الگ کم و بیش کام کر رہی تھیں۔ مجلس کا کام یہ تھا کہ ان میں مشترک لائحہ عمل اور مشترک جدوجہد وجود میں لائے۔ اور یہ کام جماعتوں کے پابندی قبول کے بغیر ایک دن بھی کیونکر ہو سکتا تھا؟ _____ اس لئے اس ناقص شکل میں مجلس کا قیام کوئی بہت امید افزا چیز نہیں تھی۔ مگر جمعیت علماء کے حضرات اسی ذہن کے ساتھ آئے تھے کہ وہ ذاتی حیثیت میں شریک ہو رہے ہیں اس لئے جماعتی حیثیت سے کوئی ذمہ داری قبول کرنے پر آمادہ نہیں تھے، لہذا اس ناقص شکل ہی کو نالبا اس اندیشے سے گوارا کیا گیا کہ ۹ اگست ۱۹۴۷ء کا نامزدہ منا ورتی اجتماع اگر اتحاد و اشتراک کی کسی ظاہری شکل سے بھی خالی ہاتھ اٹھا تو یہ مضطرب قوم کی امیدوں کے لئے دیا دھچکا ہوگا جس کی پھر شاید تلافی نہ ہو سکے۔ دوسری طرف شاید یہ امید بھی کارفرما تھی کہ جب مرحلہ اطمینان سے مجیدہ عملی تفصیلات طے کرنے کا آئے گا تو ان حضرات پر خود ہی یہ بات واضح ہو جائے گی کہ مجلس اپنے اصل مقاصد میں کوئی ایک قدم بھی ان لوگوں کی شرکت کے ساتھ اس وقت تک نہیں اٹھا سکتی جب تک یہ جماعتی طور پر مجلس کے قیام کو منظور نہ کر لیں۔ اس لئے جو نقص اور جھجھول تائیمی قرارداد میں راجا جا رہا ہے وہ آگے خود ہی دور ہو جائے گا۔ لیکن ایسا نہیں ہوا۔ اور مجلس کا جو دستور پاس ہوا اس میں بھی تائیمی قرارداد کا یہ نقص دور نہیں ہو سکا، جس میں مجلس کو ٹوٹ پھوٹ کا حادثہ پیش آ جانے یا بے معنی رہے مصروف ہو کر رہ جانے کے امکانات پوشیدہ تھے۔

ہمارے یہ خیالات آج نکات بعد الوقوع کی حیثیت نہیں رکھتے۔ ہم نے ان فتنانِ اکتوبر ۱۹۴۷ء کے اپنی صفحات میں اس سلسلہ کی طرف اشارہ کیا تھا۔ اور پھر دسمبر ۱۹۴۷ء کے ادارے میں بہت کھول کر یہ بات لکھی تھی کہ اگر مجلس کو باقاعدہ جماعتی وفاق کی حیثیت نہیں دی جاتی تو پھر یہ انتشار کے حادثے سے نہیں بچ سکتی۔ بہر حال یہ سلسلہ دستور سازی کے مرحلے میں بھی صاف نہیں ہو سکا۔ اور اسی اشارے میں مسلم یونیورسٹی کا ہنگامہ خیز مسئلہ اکھڑا ہوا۔ مجلس نے اس پر ایک

اہم قرارداد منظور کی جس میں مسئلہ کو اپنے ہاتھ میں لینے کا اعلان کرتے ہوئے دیگر ضروری اقدامات کے علاوہ قانونی چارہ جوئی کا بھی فیصلہ کیا۔ اور اس کے لئے ایک سب کمیٹی مقرر کر دی۔

منطقی اعتبار سے مجلس کی اس قرارداد کا نتیجہ یہ ہونا چاہیے تھا کہ جن جماعتوں کے ذمہ دار مجلس میں شریک تھے وہ جماعتیں اس مسئلے میں جداگانہ اقدامات سے پرہیز کرتیں۔ مگر قانونی اعتبار سے ان جماعتوں پر اسکی کوئی ذمہ داری نہیں تھی، کیونکہ ان کے ذمہ داروں نے اپنے جماعتی حقوق مجلس کو تفویض نہیں کئے تھے۔ یہی وہ مبہم اور جھوٹا رپورٹیشن تھی جس میں ایک طرف جمعیتہ علماء نے جائز سمجھا کہ وہ مجلس کو نظر انداز کر کے اپنے طور پر مسلم یونیورسٹی کے لئے قانونی چارہ جوئی کرے۔ اور دوسری طرف مجلس سے تعلق رکھنے والے کچھ دوسرے افراد کو یہ بات سخت قابل اعتراض معلوم ہوئی کہ جمعیتہ کے ذمہ دار مجلس میں بھی شریک ہیں اور اسے نظر انداز بھی کر رہے ہیں۔

جمعیتہ کا اقدام قابل اعتراض ضرور تھا۔ مگر صرف منطقی طور پر تھا، دستور مجلس کے اعتبار سے قانونی طور پر اس میں کوئی گرفت کی بات نہیں تھی۔ اس لئے مجلس کے ذمہ داروں کو توقع تھا کہ وہ معاملے کے منطقی پہلو کو انھیں اور اندرونی طور پر ارباب جمعیتہ سے یہ دریافت کریں کہ اس طرح مجلس کے کیا معنی رہ جائیں گے؟ مگر مجلس کی طرف سے کسی دوسرے فرد کو نہ تو اندرونی طور سے اس پر اعتراض کا حق تھا اور نہ علانیہ، لیکن معاملے کے اچھا دُنبے جس طرح جمعیتہ کو اس غلط اقدام کا موقع دیا اسی طرح کچھ دوسرے افراد سے اس دوسری غلطی کا ارتکاب کرادیا۔ اور بجائے اسکے کہ مجلس کے پیشتر کا مجلس کے کسی حلقے میں بیٹھ کر اس مسئلہ پر بات چیت کرتے باہر ہی باہر دست و گریباں ہو گئے۔ اور اس کا انجام ہوا مجلس سے جمعیتہ کا اظہار بیزاری اور تیزلی سکرٹری جمعیتہ کا استعفیٰ۔

ہمارے اس نقطہ نظر سے، اس بانجامی کی بنیادی طور پر ذمہ دار مجلس کی وہ تالیسی قرارداد ہے جس کے اہم نام نے اس بات کی اجازت دی کہ جماعتی ارکان اگر چاہیں تو کسی بھی مسئلے پر مجلس کو نظر انداز کر کے اپنی جماعت کے پلیٹ فارم سے آزادانہ کام کریں۔ اور خود مجلس

کامیاب دائرہ کار بھی سائل میں، اور انہی میں اپنی سرگرمیوں کی بنیاد پر وہ مسلمانوں کو کھوڑا یا بہت اہل کرتی ہیں، یہ جماعتیں اگر انہی سائل میں اپنی جداگانہ سرگرمیاں ترک کر کے سارا کام مشترک پلیٹ فارم سے کریں تو اپنے انفرادی وجود کے لیے عام مسلمانوں کی دلچسپی آخر کس بنیاد پر حاصل کر سکیں گی؟ یہ ہے وہ نفسیاتی گروہ جو آج تک مشترک پلیٹ فارم کے قیام کا راستہ روکے رہی ہے اور جب تک یہ گروہ نہیں کھلے گی صحیح معنی میں کوئی مشترک پلیٹ فارم وجود میں نہیں آسکے گا۔

(الفرقان دسمبر ۱۹۹۷ء، نگاہ اولیں)

کھلی ہوئی بات ہے کہ یہ وجود جماعتوں میں سے جمعیتہ علماء پر سب سے زیادہ چپاں ہوتی تھی۔ اور اسی وجہ سے مجلس کے ساتھ شروع دن سے اس کا طرز عمل دیکھ کر ہمارے لئے یہ بات گویا بالکل یقینی تھی کہ وہ زیادہ دن مجلس کے ساتھ ظاہر داری بھی نہیں بھانکے گی۔ اس کے علاوہ ایک وجہ اور بھی تھی۔ اور وہ یہ کہ جمعیتہ علماء اسلام لیگ اور جماعت اسلامی کے ساتھ ہندو مسلم پاکستان اور حکومت سے متعلق سوالات میں اشتراک عمل کر کے، اپنا کیریئر خراب کرے، یہ بہت اہتونی بات تھی۔ تمہیں کیسے یہ بات ہو گئی تھی کہ اسکے ذمہ داروں نے ان دو جماعتوں کے ساتھ مجلس میں شرکت منظور کر لی، ورنہ یہ بات سمجھ میں آنے والی تھی نہیں۔ چونکہ سنہ ۱۹۸۷ء کا مسلم کنونشن پوربلی میں جمعیتہ کے زیر اہتمام ہوا تھا اس میں یہ دونوں جماعتیں اسی لئے شریک نہیں کی جا سکیں، اور پھر مجلس مشاورت میں شرکت منظور کرنے والے ارباب جمعیتہ نے دوبارہ تین مہینے بعد جو جمہوری کنونشن منعقد کیا اس میں بھی ان دونوں جماعتوں کو دعوت بہر حال نہیں مل سکی پس یہ بات واقعی بڑی حیرت انگیز تھی کہ ان دو کنونشنوں کے درمیان میں ایک وقت ارباب جمعیتہ کیسے ان دونوں جماعتوں کے ساتھ معاہدہ اشتراک کرنے پر تیار ہو گئے۔ اور اسکے برعکس یہ بات ذرا بھی حیرت انگیز نہیں کہ مجلس سے استغنے میں ان دونوں جماعتوں سے اپنے نظریاتی بعد کے سوال پر بہت زور دیا گیا، ورنہ دراصل یونہی ہے اور ہم اس میں جمعیتہ کو ذرا بھی خطا وار نہیں گردانتے۔ حیرت انگیز بلکہ قابل اعتراض جو چیز ہے وہ یہ ہے کہ جو کام بعد میں کرنا ہی تھا وہ پہلے ہی کیوں نہ کیا گیا۔ جماعت اسلامی اور مسلم لیگ کے نظریات کے بارے میں چند دن کے لئے کوئی ذہول ہو جانا

کا تو سوال تھا نہیں اور نہ ہی ایسا تھا کہ ان کے اندر کسی تبدیلی کا یقین حاصل کیا گیا ہو، پھر اس بنیاد پر شروع ہی میں مجلس کے اندر آنے سے معذرت کیوں نہ کر دی گئی؟ اس میں کوئی برائی نہ تھی، ایک نظر باقی بات تھی! لیکن اس وقت شرکت کرنے کے بعد آج یہ کہہ کر الگ ہونا کہ جمعیت کے ادران و دھارنوں کے درمیان سیکولرزم وغیرہ کے مسائل پر ہم آہنگی نہیں ہے، بڑی ستم ظریفی کی بات ہے۔ اسی طرح اگر مسلم یونیورسٹی کی رٹ کے سلسلے میں جماعت اسلامی کے اخبارات سے کچھ مناقشہ ہو گیا تھا تو وہ اسکی شکایت مجلس سے کر سکتے تھے، کوئی الجھن نہ جانے کا مطالبہ کر سکتے تھے، مگر یہ تو کوئی بات نہ تھی کہ شکایت ہوئی جماعت اسلامی سے اور استغفے دے دیا گیا مجلس سے.....

..... جماعت اسلامی کا تو اس سے کوئی نقصان نہیں ہوا البتہ مجلس کو نقصان پہنچ گیا۔ خود مجلس سے اگر کوئی شکایت کی گئی ہے تو وہ یہ ہے کہ مستقل دستور اور تنظیم اس وعدے کے خلاف ہو جو صدر مجلس نے ان حضرات سے کیا تھا! لیکن یہ جاننے کے بعد کہ جو دستور بنا ہے اور اس میں جو تنظیمی اصول منظور کئے گئے ہیں وہ ان حضرات کی رضامندی سے اور ان کی ترمیمات قبول کر کے بنا ہے، کوئی اس شکایت کو کوئی وزن دے سکتا ہے؟

اس سارے تجربے کو مختصر کیا جائے اور بات چند لفظوں میں کہی جائے تو یوں کہنا جا سکتا ہے کہ یہ ارباب جمعیتہ تہہ نہیں کیے مجلس میں شامل ہونے کی غلطی کر بیٹھے تھے۔ اور پھر اسکی تلافی کے لئے انھوں نے پہلے ہی دن سے ایسا رویہ اختیار کیا کہ خود مجلس ہی انھیں علمہ کی کا کوئی موقع دیدے۔ لیکن جب مجلس نے انھیں اس طرف سے باطل ہی مایوس کر دیا تو مجبوراً خود ہی پیش قدمی کرنا پڑی اور جیسے تیسے اس غلطی کی تلافی کولی۔ ہمارا یہ تجربہ یقیناً ان حضرات کو بہت ناگوار گزرے گا۔ مگر ہم ایمان داری کے ساتھ اس کے علاوہ کوئی دوسری رائے قائم نہیں کر سکتے۔ مجلس نے اس استغفے پر اپنے ۱۶ نومبر کے جلسے میں منظوری کی جو قرارداد پاس کی ہے وہ یقیناً اس کے ابتک کے رویے سے بہت مختلف ہے، مگر ہمارا خیال ہے کہ یہ صورت ہرگز پیش نہ آتی، اگر اس استغفے میں غیر ضروری طور پر ”حب الوطنی“ کی نفاذ کے لئے مجلس کی وطن دوستی کو ناپنے کی کوشش نہ کی جاتی۔ یقیناً یہ ایک ناقابل تہمل بات تھی اور اس پر نرمی غلط فہمیوں کا درد اذہ

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

نَفْسِی رُوزے

[معارف الحدیث کے اس سلسلہ میں "کتاب الصوم" کی احادیث کی تشریح ایسے دو سال پہلے انوارِ اہلسنت کی چند اشاعتوں میں کی گئی تھی اس میں وہ حدیثیں درج ہوئے ہیں جو کہ گئی تھیں جن کو محدثین "صیام التطوع" (نفلی روزے) کے زیر عنوان درج کرتے ہیں اور جن میں مختلف ہمینوں اور مختلف دنوں میں نفلی روزے رکھنے کی ترغیب وارد ہوئی ہے۔ یہ نفلی روزوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی خاص ہدایت مروی ہے۔ آج کی صحبت میں وہی حدیثیں پیش کی جا رہی ہیں۔]

نماز اور زکوٰۃ کی طرح روزوں کا ایک نصاب اور کورس تو اسلام کا رکن اور گویا شرط لازم قرار دی گئی ہے جس کے بغیر کسی مسلمان کی زندگی اسلامی زندگی نہیں بن سکتی۔ اور وہ رمضان کے پورے مہینے کے روزے ہیں۔ اس کے علاوہ شریعت اسلام میں روحانی تربیت اور تزکیہ کے لیے اور اللہ تعالیٰ کا خاص تقرب حاصل کرنے کے لیے دوسری نفلی عبادات کی طرح نفلی روزوں کی بھی تعلیم دی گئی ہے، اور بعض خاص دنوں اور تاریخوں کی خاص تفصیلات اور برکتیں بیان فرمائے ان کی خصوصی ترغیب دی گئی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیم و تلقین کے علاوہ اپنے عمل سے بھی امت کو ان نفلی روزوں کی ترغیب دیتے تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ آپ اس کی بھی پوری

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

نَفْلِي رُوزے

[معارف الحدیث کے اس سلسلہ میں "کتاب الصوم" کی احادیث کی تشریح ایسے دو سال پہلے الفتان کی چند اشاعتوں میں کی گئی تھی اس میں وہ حدیثیں درج ہوئے
سے رہ گئی تھیں جن کو محدثین "صیام التطوع" (نفلی روزے) کے زیر عنوان درج
کرتے ہیں اور جن میں مختلف ہیمیزوں اور مختلف دنوں میں نفلی روزے رکھنے کی
ترغیب وارد ہوئی ہے۔ نفلی روزوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی
خاص ہدایت مروی ہے۔ آج کی صحبت میں وہی حدیثیں پیش کی جا رہی ہیں۔]

نماز اور زکوٰۃ کی طرح روزوں کا ایک نصاب اور کورس تو اسلام کا رکن اور گویا
شرط لازم قرار دی گئی ہے جس کے بغیر کسی مسلمان کی زندگی اسلامی زندگی نہیں بن سکتی۔
اور وہ رمضان کے پورے مہینے کے روزے ہیں۔ اس کے علاوہ شریعت اسلام میں
روحانی تربیت اور تزکیہ کے لیے اور اللہ تعالیٰ کا خاص تقرب حاصل کرنے کے لیے
دوسری نفلی عبادات کی طرح نفلی روزوں کی بھی تعلیم دی گئی ہے، اور بعض خاص
دنوں اور تاریخوں کی خاص تفصیلات اور برکتیں بیان فرما کے ان کی خصوصی ترغیب دی
گئی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ بانی تعلیم و تلقین کے علاوہ اپنے عمل سے بھی
امت کو ان نفلی روزوں کی ترغیب دیتے تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ آپ اس کی بھی پوری

احتیاط فرماتے تھے کہ لوگ نفلی روزوں میں حدا عدال سے آگے نہ بڑھیں اور ان کا اتہام اور پابندی فرض روزوں کی طرح نہ کریں بلکہ حدود اللہ کا لحاظ رکھتے ہوئے اپنے فرائض کو فرائض کی طرح ادا کریں اور نوافل کو نوافل کے درجہ میں رکھیں۔۔۔ اس مختصر تمہید کے بعد اس سلسلہ کی حدیثیں ذیل میں پڑھئے !

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ۔

رواہ ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر چیز کی کوئی زکوٰۃ ہے (جس کے نکلنے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے) اور جسم کی زکوٰۃ روزے ہیں۔ (سنن ابن ماجہ)

ماہ شعبان میں نفلی روزوں کی کثرت :-

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يُعْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا آيَأْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرِ قَطٍّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مَبْنَةً صِيَامًا فِي شَعْبَانَ

رواہ البخاری و مسلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور (نفلی روزوں کے بارہ میں) یہ تھا کہ آپ کبھی کبھی مسلسل با ناعہ روزے رکھنے شروع کرتے یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب ناعہ ہی نہیں کریں گے، اور کبھی اس کے برعکس ایسا ہوتا کہ آپ روزے نہ رکھتے اور مسلسل بغیر روزے کے دن گزارتے یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب آپ بلا روزے کے ہی رہا کریں گے۔ اور فرمائی ہیں حضرت صدیقہؓ کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی پورے مہینے کے روزے رکھے ہوں، اور میں نے نہیں دیکھا کہ آپ کسی مہینے میں شعبان سے زیادہ نفلی روزے رکھتے ہوں۔ (اسی حدیث کی بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ آپ شعبان کے (قریباً) پورے مہینے ہی کے روزے رکھتے تھے)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے پہلے جز کا مطلب تو یہ ہے کہ نفلی روزوں کے بارے میں آپ کوئی لگا بندھا دستور معمول نہیں تھا، بلکہ کبھی آپ مسلسل بلا ناغہ روزے رکھتے تھے اور کبھی مسلسل بغیر روزے کے رہتے تھے، مقصد یہ تھا کہ اُمت کے لیے آپ کی پیروی میں مشکل اور تنگی نہ ہو، بلکہ وسعت کا راستہ کھلا رہے۔ اور ہر شخص اپنے حالات اور اپنی ہمت کے مطابق آپ کے کسی روئے کی پیروی کر سکے۔ دوسرے جز کا مطلب یہ ہو کہ آپ پورے اہتمام سے پورے مہینے کے روزے صرف رمضان کے رکھتے تھے (جو اللہ نے فرض کیے ہیں)، ماہِ شعبان میں دوسرے مہینوں کی بہ نسبت زیادہ روزے رکھتے تھے۔ بلکہ اسی حدیث کی ایک روایت میں ہے کہ قریب قریب پورے مہینے شعبان کے روزے رکھتے تھے اور بہت کم دن ناغہ فرماتے تھے۔

ماہِ شعبان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ نفلی روزے رکھنے کے کئی سبب اور کئی حکمتیں بیان کی گئی ہیں جن میں سے بعض وہ ہیں جن کی طرف بعض حدیثوں میں بھی اشارہ ملتا ہے۔ چنانچہ حضرت اسامہ بن زید کی ایک حدیث میں ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اسی مہینے میں بارگاہِ الہی میں بندوں کے اعمال کی پیشی ہوتی ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ جب میرے اعمال کی پیشی ہو تو میں روزہ سے ہوں۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہِ شعبان میں بہت زیادہ روزے اس لیے رکھتے تھے کہ پورے سال میں مرنے والوں کی فرست اسی مہینے میں ملک الموت کے حوالہ کی جاتی ہے۔

آپ چاہتے تھے کہ جب آپ کی وفات کے بارہ میں ملک الموت کو احکام دیئے جا رہے ہوں تو اس وقت آپ روزے سے ہوں۔

اس کے علاوہ رمضان کا قرب اور اس کے خاص انوار و برکات سے مزین و نابست پیدا کرنے کا شوق اور داعیہ بھی غالباً اس کا سبب اور محرک ہو گا۔ اور شعبان کے ان روزوں کو رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہوگی جو فرض نمازوں سے پہلے پڑھے جلنے والے نوافل کو فرضوں سے ہوتی ہے، اور اسی طرح رمضان کے بعد شوال میں چھ نفل روزوں کی تعلیم و ترغیب آگے درج ہونے والی حدیث میں آ رہی ہے۔ اس کو رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہوگی جو فرض نمازوں کے بعد والی سنتوں اور نفلوں کو فرضوں سے ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

رمضان کے بعد شوال کے چھ روزے :-

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ ————— رواه مسلم

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ماہ رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد ماہ شوال میں چھ نفل روزے رکھے تو اس کا یہ عمل ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہوگا۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) رمضان کا مہینہ اگر ۲۹ ہی دن کا ہو تب بھی اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ۳۰ روزوں کا ثواب دیتے ہیں اور شوال کے ۶ نفل روزے شامل کرنے کے بعد روزوں کی تعداد ۳۶ ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے کرم یا نہ قانون ”الحسنة بعشر امثالها“ (ایک نیکی کا ثواب دس گنا) کے مطابق ۳۶ کا دس گنا ۳۶۰ ہو جاتا ہے اور پورے سال کے دن ۳۶۰ سے کم ہی ہوتے ہیں — پس جس نے پورے رمضان مبارک کے روزے

رکھنے کے بعد سوال میں ۶ نفلی روزے رکھے وہ اس حساب سے ۲۶۰ روزوں کے ثواب کا مستحق ہو گا جس
اجر و ثواب کے لحاظ سے یہ ایسا ہی ہو جیسے کوئی سبزہ سال کے ۲۶۰ دن برابر روزے رکھے۔

ہر مہینے میں تین نفلی روزے کافی ہیں:-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ
فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَصُمْ وَنَمْ
فَإِنَّ لِحَدِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ
لَزَوْجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لَزُورِكَ عَلَيْكَ حَقًّا لِأَصَامَ مِنْ
صِيَامِ الدَّهْرِ صَوْمَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمَ الدَّهْرِ كُلِّهِمْ
كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَأَقْرَأَ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي
أُطِيقُ أَكْثَرَهُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصَّوْمِ صَوْمَ دَاوُدَ
صِيَامُ يَوْمٍ وَأَفْطَارُ يَوْمٍ وَأَقْرَأْ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيَالٍ مَرَّةً وَلَا
تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ

رواہ البخاری و مسلم

حضرت عبداللہ بن عمر دین العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ مجھے بتایا گیا ہے کہ تم نے یہ معمول بنا رکھا ہے
کہ تم ہمیشہ دن کو روزہ رکھتے ہو اور رات بھر نوافل پڑھتے ہو کیا واقعی ایسا ہی ہو
میں نے عرض کیا کہ ہاں حضرت! میں ایسا ہی کرتا ہوں، آپ نے فرمایا یہ طریقہ پھوڑو
روزے بھی رکھا کرو اور نوافل بھی کیا کرو، اسی طرح رات کو نماز بھی پڑھا کرو اور
سو یا بھی کرو، کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے (یعنی اسکی عبادت نہیں ہو کہ
جسم پر حد سے زیادہ بوجھ ڈالو اور اس کے ضروری تقاضے بھی پورے نہ کرو) اسی
طرح تمہاری آنکھ کا بھی تم پر حق ہے (کہ تم اس کو سونے اور آرام لینے کا موقع دو)
اسی طرح تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہو اور تمہارے ملاقاتیوں و مہمانوں کا بھی تم پر

حق ہو، (تم کو جائز نہیں کہ ان کی حق تلفی کر کے اللہ کی عبادت کرو، منو) جو ہمیشہ بلا غلطی روزہ رکھے اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں، ہر مہینے میں تین دن کے نفلی روزے رکھ لینا ہمیشہ روزہ رکھنے کے حکم میں ہے اس لیے تم ہر مہینے میں تین روزے رکھ لیا کرو اور مہینے میں ایک قرآن پاک (تہجد میں) ختم کر لیا کرو۔ (عبداللہ بن عمر کہتے ہیں) میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں (اس لیے مجھے زیادہ کی اجازت مرحمت فرمائیے) آپ نے فرمایا تو پھر تم داؤد علیہ السلام کے روزوں کا طریقہ اختیار کر لو اور وہ یہ کہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار یعنی روزہ کا ناعہ، اور تہجد میں سات راتوں میں ایک قرآن ختم کر لیا کرو اور اس سے زیادہ نہ کرو۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ کا ذوق عبادت بہت بڑھا ہوا تھا، وہ ہمیشہ دن کو روزہ رکھتے اور رات بھر نوافل پڑھتے اور اس میں روزانہ پورا ستر آن مجید ختم کر لیتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اسکی اطلاع ہوئی تو آپ نے ان کو وہ ہدایت فرمائی جو حدیث میں مذکور ہوئی اور ان کو عبادت میں اعتدال اور میانہ روی کا حکم دیا اور فرمایا کہ تم پر اپنے جسم و جان اور اپنے مالی تعلق کی بھی ذمہ داریاں ہیں اور ان کی بھی رعایت اور ادائیگی ضروری ہو۔ آپ نے پہلے انھیں مہینے میں تین نفلی روزے رکھنے اور تہجد میں پڑے مہینے میں ایک قرآن پڑھنے کے لیے فرمایا، اور جب انھوں نے عرض کیا کہ میں آسانی اس سے زیادہ کر سکتا ہوں لہذا کچھ زیادہ کی مجھے اجازت دیدی جاوے تو آپ نے انکو صوم داؤد کی روشنی ہمیشہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کی، اور ہفتہ میں ایک قرآن ختم رات کے نوافل میں پورا کر لینے کی اجازت مرحمت فرمادی اور اس سے زیادہ کے لیے منع فرمادیا۔ لیکن اس حدیث سے یہ بات ظاہر ہو کہ آپ کی ممانعت کا نشانہ یہ نہیں تھا کہ زیادہ عبادت کرنا کوئی بُری بات ہو، بلکہ یہ ممانعت برنابائے شفقت تھی (جس طرح چھوٹے بچوں کو زیادہ بوجھ اٹھانے سے منع کیا جاتا ہو) یہی وجہ ہو کہ ان کے یہ عرض کرنے پر کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں آپ نے ان کو مہینے میں صرف تین روزوں کے بجائے صوم داؤد کی یعنی ۱۵ دن روزہ اور ۱۵ دن افطار کی اور مہینے میں قرآن ختم کرنے کے بجائے ہفتہ میں قرآن ختم کرنے کی اجازت دیدی، بلکہ ترمذی کی روایت کے مطابق بعد میں صرف پانچ دن میں قرآن پاک ختم کرنے کی بھی اجازت دے دی تھی۔ اور بعض صحابہ کو حضور نے

تین دن میں قرآن ختم کرنے کی بھی اجازت دی ہے یہ

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
كَيْفَ نَصُومُ؟ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا
رَأَى عُمَرُ غَضَبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ
نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرَدِّدُ
هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مَنْ
نَصُومُ الدَّهْرُ كُلَّهُ قَالَ لِاصْبِرْ وَلَا أَفْطِرْ وَأَقَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ
قَالَ كَيْفَ مَنْ نَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَاكَ أَحَدٌ قَالَ
كَيْفَ مَنْ نَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَاكَ صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَيْفَ
مَنْ نَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ وَدِدْتُ أَنْ تَطَوَّقْتُ ذَاكَ ثُمَّ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى
رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ اخْتَسِبَ عَلَى اللَّهِ
أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ
اخْتَسِبَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ _____ رواه مسلم

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
ایک شخص آیا اور اس نے حضور سے پوچھا کہ آپ روزے کس طرح رکھتے ہیں؟ (یعنی نفی
روزے رکھنے کے بارے میں آپ کیا معمول دوستور ہے؟) اسکے اس سوال سے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو ناگواری ہوئی (یعنی چہرہ مبارک پر تکدر اور برہمی کے آثار ظاہر ہوئے)
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (جو حاضر تھے) جب آپ کی ناگواری کی کیفیت کو محسوس کیا تو کہا
رضینا باللہ ربنا و بالاسلام دینا و ہم رضی ہیں اللہ کو اپنا رب مان کر اور اسلام کو
محمد نبیا نعوذ باللہ من غضب اللہ و غضب اللہ و غضب رسولہ
اللہ و غضب رسولہ ۔
اپنا دین بنا کر اور محمد علیہ السلام کو نبی مان کر اللہ
کی پناہ لے لی تاہم میں نے اور اسکے رسول کی ناراضی سے

حضرت عمر ابوبکر اپنی ہی بات دہرائے رہے، یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

مذاج مبارک میں جو ناگواری پیدا ہو گئی تھی اس کا اثر زائل ہو گیا، تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ وہ شخص کیا ہو جو ہمیشہ بلا ناغہ روزہ رکھے اور اسکے باہ میں کیا ارشاد ہو؟ آپؐ نے فرمایا نہ اُسے روزہ رکھنا نہ انظار کیا، پھر حضرت عمرؓ نے عرض کیا اور اس آدمی کے باہ میں کیا ارشاد ہو جو دو دن روزے رکھے اور ایک دن ناغہ کرے یعنی بغیر روزہ کے ہے؟ آپؐ نے فرمایا کیا کسی میں اسکی طاقت ہو؟ (یعنی یہ بہت مشکل ہو ہمیشہ روزہ رکھنے سے بھی زیادہ مشکل ہو اسلئے اس کا ارادہ نہ کرنا چاہئے) حضرت عمرؓ نے عرض کیا اور اسکے باہ میں کیا ارشاد ہو جو ہمیشہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن ناغہ کرے؟ آپؐ نے فرمایا یہ مومن داؤدؑ ہو یعنی حضرت داؤد علیہ السلام جن کو اللہ نے غیر معمولی جہانی قوت بخشی تھی اُن کا معمول یہی تھا کہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن ناغہ کرتے تھے حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ اس آدمی کے باہ میں کیا ارشاد ہو جو ایک دن روزہ رکھے اور دو دن ناغہ کرے؟ (اور اس طرح اوسطاً ہر مہینہ میں دس دن روزہ رکھے) آپؐ نے فرمایا کہ میرا جی چاہتا ہو کہ مجھے اسکی طاقت عطا فرمائی جائے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہر مہینے کے تین نفلی روزے اور رمضان ۳۰ رمضان یہ (اجمہ و ثواب کے لحاظ سے) ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہو (لہذا جو صوم دہر کا ثواب حاصل کرنا چاہے وہ اس کو اپنا معمول بنالے) اور یومِ عرفہ (۹ ذی الحجہ) کے روزہ کے بارہ میں میں اسیدہؓ کو آپوں اللہ تعالیٰ کے کرم سے کہ وہ صفائی کرنے کا اس سے پہلے سال کی اور بعد کے سال کی دعویٰ اسکی برکت سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہوں کی گنجائش حاصل جائیگی، اور یومِ عاشورا (۱۰ محرم) کے روزے کے بارہ میں میں اسیدہؓ کو آپوں اللہ تعالیٰ سے کہ وہ صفائی کرنے کا اس سے پہلے سال کی۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کا اصل مفہوم و مقصد تو ظاہر ہو لیکن چند ضمنی باتیں و ضاحت طلب میں انہی کے باہ میں کچھ عرض کیا جاتا ہے۔

حدیث کے بالکل شروع میں ہو کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ آپ کس طرح روزے رکھتے ہیں، یعنی نفلی روزوں کے باہ میں خود آپ کا معمول اور طریقہ کیا ہو؟ آپ کو اس سوال پر ناراضی اور ناگواری ہوئی — یہ ناراضی اور ناگواری ایسی ہی تھی جیسی شفیق استادِ اؤ

مرتب کو کسی شاگرد اور زیر تربیت طالب و مرید کے غلط اور نامناسب سوال سے ہوتی ہے۔ سوال کرنے والے کو اصل بات دریافت کرنی چاہیے تھی یا یہ پوچھنا چاہیے تھا کہ میرے لیے نفلی روزوں کے بارے میں کیا طرز عمل مناسب ہے؟ اُس نے بجائے اس کے حضور کا معمول دریافت کیا تھا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندگی کے بہت سے شعبوں میں اُن بہت سے اسباب کی بنا پر جو آپ کے منصب نبوت اور صلاح امت سے تعلق رکھتے تھے ایسا طرز عمل بھی اختیار فرماتے تھے جس کی تقلید ہر ایک کے لیے مناسب نہیں ہے۔ اس لیے سائل کو آپ کا معمول دریافت کرنے کے بجائے اصل مسئلہ دریافت کرنا چاہیے تھا۔ — استاذ اور مربی کی اس طرح کی ناگواہی بھی دراصل تربیت ہی کا ایک جز ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سوال سے حضور کی ناگواہی کو محسوس کر کے کل مسلمانوں کی طرف سے عرض کیا: "رَضِیْنَا بِاللّٰهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِیْنًا وَبِعُمْدِنَا نَبِیًّا لَعَزَّ ذِی الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ نَضِیْبُ اللّٰهِ وَغَضِیْبُ رَسُولِهِ"۔ اس کے بعد آپ نے نفلی روزوں ہی کے بارے میں صحیح طریقہ پر ہدایت کئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جوابات رحمت فرمائے۔
جو شخص ہمیشہ بظانہ روزہ رکھے اس کے بارے میں آپ نے جو یہ فرمایا کہ: "لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ"۔ (اذا اس نے روزہ رکھنا نہ افطار کیا) اس سے آپ کا مقصد ناپسندیدگی کا اظہار ہے اور مطلب یہ ہے کہ یہ غلط ہے، نہ صوم نہ افطار ہے۔

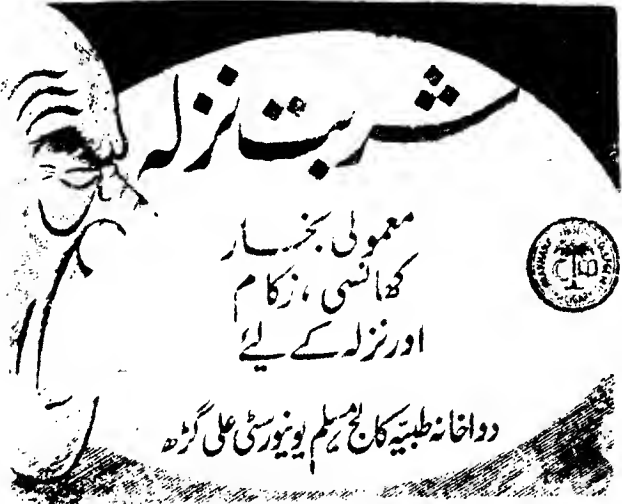
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوالات کے جوابات کے بعد آپ نے اپنی طرف سے جو مزید فرمایا اُس کا مطلب یہ ہے کہ روزہ کے باب میں عام مسلمان کے لئے بس اتنا کافی ہے کہ وہ رمضان کے فرض روزے رکھا کرے، اس کے علاوہ ہر مہینے میں تین نفلی روزے رکھ لے، جو "الْحَنِیْہُ بَعَثَ امَّاہَا" کے حساب سے ثواب میں تیس روزوں کے برابر ہوں گے اور اس طرح ان کو صومِ ذہر، کا ثواب مل جائے گا۔ مزید نفع مندی اور کمائی کے لئے یومِ عرفہ اور یومِ عاشورہ کے دو روزے بھی رکھ لیا کرے، حضور نے امید ظاہر فرمائی کہ رب کریم کے کرم سے مجھے امید ہے کہ یومِ عرفہ کا روزہ ایک سال پہلی اور ایک سال بعد کی غلط کاریوں کا اور یومِ عاشورہ کا روزہ پہلے سال کی غلط کاریوں کا کف و بن جائے گا۔

واقعہ رہے کہ عرفہ کے دن جو دراصل حج کا دن ہے روزہ کی ریضیت اور ترغیب غیر حاجیوں کے لئے ہے، حاجیوں کی اس دن کی غامضی خاص اور مقبول ترین عبادت میدانِ عرفات کا وقوف ہے جس کے لئے ظہر و عصر کی نماز مختصر اور ایک ساتھ پڑھ لینے کا حکم ہے اور ظہر کی ستیوں بھی اس دن چھوڑ دینے کا حکم ہے اگر حاجی لوگ اُس دن روزہ رکھیں گے تو ان کے لئے عرفات میں وقوف اور آقا رب ہونے ہی از حد

کو چل دینا مشکل ہو گا اس لئے حاجیوں کے لئے عرفہ کے دن روزہ رکھنا پسندیدہ نہیں ہے (بلکہ ایک حدیث میں مخالفت بھی وارد ہوئی ہے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنے عمل سے بناء کی تعلیم امت کو دی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے عرفہ کے دن ٹھیک اس وقت جب کہ آپ میراں عرفات میں اپنے اونٹ پر تھے اور وقوف فرما رہے تھے سب کے سامنے دودھ نوش فرمایا تاکہ سب دیکھ لیں کہ کون آپ روزہ سے نہیں ہیں۔

غیر حاجیوں کے لئے یوم عرفہ کا روزہ دراصل اس دن کی ان کمیتوں اور برکتوں میں شریک اور حصہ دار ہونے ہی کے لئے ہے جو عرفات میں حجاج پر نازل ہوتی ہیں اور اس کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ اللہ کے جو صاحب ایمان بندے حج میں شریک نہیں ہیں وہ اس پورے دن روزہ رکھ کر اس دن کی خاصا خاص برکتوں اور برکتوں میں کسی درجہ کا حصہ لیں، اسی طرح یوم النحر یعنی بقرہ عید کے دن غیر حاجیوں کو قربانی کا اجر کم دیا گیا ہے اس کا راز بھی یہی ہے، واللہ اعلم۔

یوم عاشورہ اور کا روزہ نفلی روزوں میں اس لحاظ سے سب سے زیادہ اہم ہے کہ رمضان مبارک کے روزوں کی فرضیت سے پہلے وہی فرض تھا، جب رمضان کے روزے فرض کیے گئے تو اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور صرف نفلی درجہ رہ گیا۔ اس کے بارہ میں احادیث آگے متعلق عنوان کے تحت انشاء اللہ درج ہوں گی۔



شب نزل

معمولی بخسار
کھانسی، زکام
اور نزلہ کے لئے

دواخانہ طبیہ کلج بمسلم یونیورسٹی علی گڑھ

مؤتمرا سلامی

مفتالہ سوم

اسلام اور اجتماعی انصاف

جناب احمد ذکی یحیائی

(وزیر پٹرول و معدنیات مملکت سعودی عرب)

آج سے چودہ سو سال پہلے عالم بشریت پر خوفناک اندھیرا چھایا ہوا تھا، جس میں انسان کا دکوئی احترام تھا اور نہ اسے آزادی کی نعمت میسر تھی۔ جنگل کے قانون کا دور دورہ تھا اور نفسانی خواہشات اور استبداد کا مکہ چلتا تھا۔ عین اس وقت اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں کی بہتری منظور ہوئی اور اُس نے اس خطہٴ ارض کو جو سب سے زیادہ تاریک تھا، اس غرض کے لیے منتخب فرمایا کہ دہاں ایک ایسی شمع ہدایت روشن کرے جس سے مادی دنیا فوراً محل کرے اور اس طرح وہ انسان کو اس کی عزت و آزادی واپس لوٹائے اور عدل و انصاف اور سادات کی بنیادوں پر ایک اچھا معاشرہ وجود میں لائے۔

غرض ایک سچیزہ بروئے کار آیا۔ سرزمین مکہ اور اس کے گرد و پیش کے معاشرے، جہاں نسب پر عزت و شرافت کا دار تھا اور عیش و عشرت میں غرق آبادوں کی خدمت میں غلام مشقتیں اٹھاتے تھے، ایک نئے معاشرہ کی شکل اختیار کر گئی جس میں انسان گنگھی کے دندانوں کی طرح برابر تھے۔ اور وہ سب مل کر اس طرح ایک جسم بن گئے کہ اگر اس کے ایک حصے کو کوئی شکایت ہوتی تو سارا جسم تکلیف محسوس کرتا۔

ہماری آج کی دنیا ایک مملکت حیرت و اضطراب اور گھپ اندھیرے میں زندگی گزار رہی ہے، صنعت و حرفت کی تمام روشنیاں ان اندھیدوں کو دور کرنے سے عاجز اور اہل دنیا کو اطمینان قلب اور حقیقی آزادی واپس دلانے سے قاصر ہیں۔ کمینہ و رشویعت (کیونزم) کی انسلاط اور

مستبد سرمایہ داری کی تعریف کے درمیان انسان اپنا احترام کھو چکا ہے۔ اہل اقوام عالم اصلاح احوال کے لیے جو بھی تجربے کرتی ہیں، ان سے حالات اور بھی خراب اور بدتر ہو جاتے ہیں، آج عقلا اور دانش مند اسی نازک صورت حال پر غور کرنے میں مصروف ہیں۔ اور ان کے سامنے معاشرے کے ایک دوسرے سے نفرت کرنے والے اور متضاد گروہوں کی باہمی طبقاتی کشمکش کا سب سے بڑا مسئلہ ہے۔

اجتماعی ظلم کا ہمہ گیر مسئلہ | حج اور کان اسلام میں سے ایک رکن ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے ہم لوگ اپنے منافع دیکھیں اور باہم مل کر اپنے مشکلات کے بابے میں اصلاح و مشورہ کریں۔ ہم سب کے سب اللہ کے سامنے جواب دہ ہیں کہ اس اجتماعی ظلم کے مسئلے پر غور کریں جس کی خبروں نے ہر جگہ پھیل کر سلطان کی شکل اختیار کر لی ہے، اور اس کی جو کمی دوا کی جاتی ہے اس سے مرض اور بڑھتا ہے۔

ہم یہاں کہہ میں ہیں جو منبع ہدایت اور مصدر نور ہے۔ اس لیے یہاں ہم سے یہ توقع نہیں ہونی چاہیے کہ ہم دوسروں کی طرح ان تجربوں کی طرف رجوع کریں جو ناکام ہو چکے ہیں۔ یا کم از کم ان کی کامیابی یا ناکامی کو نہیں پہنچیں۔ ہمیں یہ نہیں کرنا چاہیے کہ انہی چیزوں کو باہر سے درآمد کریں اور ان کے دجھبی ہونے اور ان کے نقصانات کے باوجود یہاں انھیں نافذ کرنے لگ جائیں۔ دران حالیکہ ہمارے پاس ایک کامیاب تجربہ موجود ہے جس کا ہم سے قریب ترین تعلق ہے۔ یعنی ہم اس کے ہیں اور وہ ہمارا ہے "کِتَابُ اُحْکَمَتِ اٰیَاتُہٗ مِنْ لَدُنْ عَزِزٍ مُّبِحْکِیْمٍ" یہ کتاب ہے جس کی حکم آیات ہیں اور زبردست اور حکمت والے کی طرف سے نازل ہوئی ہے، اور وہ شریعت ہے جس نے ایسا نظام عدل و انصاف قائم کیا جو فرد کے احترام و آزادی کا محافظ ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی اسے جماعت کا سرگرم غلام بناتا ہے۔ اس نظام میں نہ فرد جماعت پر مسلط ہوتا ہے اور نہ جماعت میں اس کی ذات فنا ہوتی ہے۔ البتہ جب جماعت کی مصلحتوں سے اس کی ٹکر ہو تو اس وقت بے شک فرد کے حقوق ختم ہو جاتے ہیں۔

میرے نزدیک آج ہمارے لئے اس مسئلہ سے بڑھ کر جس کی طرف میں نے اوپر اشارہ کیا ہے کوئی اور مسئلہ نہیں اور کسی دوسرے مسئلے کا مل تلاش کرنا اس سے زیادہ ضروری نہیں۔ لیکن یہ حل ہمارے دین اور ہماری تاریخ سے اخذ ہونا چاہیے۔ ہم نے اگر یہ نہ کیا تو جو امانت ہمیں دی گئی ہے وہ گویا ہم نے ضائع کر دی اور مسلمان اقوام کو طوفان کے حوالے کر دیا کہ وہ انھیں بھاگ لے جائے۔ اور پھیلیاں ان کو نگل جائیں۔

مگر اس سلسلے میں صرف اتنا کافی نہیں کہ ہم لوگوں سے یہ کہہ کر کہ اس مشکل کا حل یہ ہے کہ اسلام کو علی جامہ پہنایا جائے اور اس کے ادا و احکام کی پیروی کی جائے، اپنے ملکوں کو لوٹ جائیں۔ جہاں پریشاں حال انسانوں کی چٹخیں اور کھوکھوں کی آہیں ہمارے کانوں سے آکر گھونٹیں اور ہمارے پاس کوئی مسوچا سمجھا فتنہ نہ ہو جسے ہم اپنی قوموں کی مشکلات کے حل کے طور پر پیش کر سکیں۔ ان حالات میں ہم یہ یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ اسلام سے ایسے احکام کا استنباط کریں جن سے موجودہ مشکلات کا علاج ہو سکے۔ اس کے بعد احکام کی تطبیق کے لئے علی نظر سے غور و فکر کیا جائے پھر ہم خود کو ان احکام الہی پر عمل درآمد کے لئے مکلف نہ کریں۔ اور اس راہ میں نہ ہمیں جانوں کی پروا ہو اور نہ مال کی۔

مجھے یہ دعویٰ نہیں کہ اسلام نے اجتماعی ظلم و فساد کو ختم کرنے اور عدل کو وجود میں لانے کے لئے، جو وسائل تجویز کئے ہیں میں ان پر اس قدر سیر حاصل بحث کر سکتا ہوں کہ جس سے آپ کے سامنے ان مشکلات کا پورا حل اپنی علی شکل میں سامنے آسکے یہ چیز میری وسعت سے باہر ہے اور میری حقیر معلومات اس سطح تک پہنچنے سے قاصر ہیں۔ لیکن مجھے جب اس آہم موضوع پر اظہارِ خیال کی دعوت دی گئی تو یہ بھی پسند نہ ہو کہ اسے قبول نہ کروں۔ میں شاید اس میں حصہ لے کر اتنا نوکری سکتا ہوں کہ جن حضرات کو مجھ سے زیادہ کتاب کا علم اور لوگوں کی مشکلات کا تجربہ ہے ان کے سامنے غور و فکر کا ایک دروازہ کھول دوں۔ تاکہ ان امور پر زیادہ تفصیل و مباحث کے ساتھ گفتگو ہو سکے۔ پس میں مسئلہ کو اور صرف اس کے بنیادی پہلوؤں کو پیش کرنے پر اکتفا کرتا ہوں اور اس کے بعد حل کی طویل گفتگو آپ کے لئے چھوڑتا ہوں

زیر بحث موضوع
اجتماعی ظلم کی کئی قسمیں ہیں۔ ان میں سے ایک ظلم تو وہ ہے جس کا نشانہ فرد یا فرد قبا ہے یہ ظلم فرد کی شخصیت کو ختم اور اس کی آزادی و احترام کی نفی کر دیتا ہے۔ اور یہ سب جماعت کے نام اور معلومت عامہ کے عنوان سے ہوتا ہے۔ اس ظلم کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ فرد کا مقام

نہ ہو کر رہ جاتی ہے اس کی صلاحیتیں مردہ اور اس کا جوش پُرمردہ ہو جاتا ہے اور وہ جماعت کے لئے کسی کام کا نہیں رہتا۔ اور یہ وہ چیز ہے جو آج اتہا پسند اشتراکی نظاموں کے زیر سایہ پائی جاتی ہے اسی طرح غیر اشتراکی نظاموں میں بھی فرد کو رنگ، مذہب اور قومیت کی بنیاد پر عزت افزائی سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ اور جماعت اپنے ایک جز کو کاٹ کر پھینک دیتی ہے، اس کی صلاحیتوں اور قوتوں سے محروم ہو جاتی ہے اور فرد اس امتیازی ملک اور محرومی کے مصائب اٹھانے پر مجبور ہو جاتا ہے۔ اس کے برعکس یہ صورت بھی ہوتی ہے کہ جب فرد کی ہوسنائیاں جماعتی مصالح سے سرکش پڑاؤ ہو جاتی ہیں تو خود جماعت ہی ظلم کا شکار ہو جاتی ہے۔ اس نظام میں اجارہ داری کا دور دورہ ہوتا ہے۔ فرد دروں کا خون چوسا جاتا ہے۔ لوگوں سے ان کی رذری چھین لی جاتی۔ اور یوں دولت چند افراد کے ہاتھ میں جمع ہو جاتی ہے۔ غالب اکثریت مصیبتیں اٹھاتی اور اقلیت عیش کوئی ہے معاشرے کا توازن بگڑ جاتا ہے اور آسے دن کی شورشوں اور انقلابوں کے لئے راہ ہموار ہو جاتی ہے۔ یہ وہ نتائج ہیں جو استحصال پسند اور غیر متوازن سرمایہ دارانہ نظاموں میں سامنے آتے ہیں۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فرد اور جماعت دونوں ہی بیک وقت اجتماعی ظلم کا نشانہ بن جاتے ہیں جبکہ جماعت پر کوئی ایسا فرد مسلط ہو جاتا ہے جو اپنی ہوا دہوس پر جماعتی مصلحتوں کو قربان کرے اور اس کی خاطر لوگوں کی عزت و آزادی کا گلا گھونٹ دیا جائے۔

عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اجتماعی ظلم کا مبداء و مصدر مال ہے۔ اور یہ کیفیت اس وقت رونما ہوتی ہے جب فرد اور جماعت حریف ہو کر ترازو کے دو پلوں میں کھڑے ہو جاتے ہیں اور ہلکا کسی ایک طرف جھک جاتا ہے۔ اس مفروضہ پر جو جو علاج بھی اس سلسلے میں تجویز کئے جاتے ہیں نہایت تنگ و درخالص مادی نقطہ نظر پر مبنی ہوتے ہیں۔ انھیں علاج نہیں بلکہ اندھا دھن عمل کہنا چاہیے کہ ظلم کا تو رجحان ہی ظلم سے اور جس طرح کا علاج کینیہ پروری سے کیا جاتا ہے۔

اس بارے میں جہاں تک اسلام کا تعلق ہے اس نے بھی بے شک ال و دولت کو خواہشِ امتیازی ہی ہے۔ اور اس پہلو سے اپنی خصوصی توجہ اس پر مبذول کی ہے کہ اجتماعی ظلم کا ایک بڑا سبب مال ہی لیکن اسلام نے اس مسئلہ سے مختلف طریقوں سے نمٹنے کی کوشش کی ہے۔ اس کے پیش نظر سے بڑی چیز یہ ہے کہ فرد اور جماعت کے یہ جو دو پلڑے ہوتے ہیں ان کو برابر رکھا جائے۔ اور اگر وہ

کسی ایک کا جھکنا ناگزیر ہو، تو وہ پورا جماعت کا ہو۔ اسلام کے نزدیک اجتماعی عدل و انصاف کے معنی صرف یہ نہیں کہ لوگوں کو مساوی اجرتیں ملیں اور اس طرح اقتصادی ناہمواری نہ پیدا ہو سکے، جیسا کہ کمیونزم کا تصور ہے، اور جو اس تصور کی تطبیق میں ناکام ہو چکا ہے۔ اس کے برخلاف اسلام ایک ایسی انسانی مساوات چاہتا ہے، جو بہت سی قدروں کی جامع ہو۔ اور ظاہر ہے ان قدروں میں سے یقیناً ایک قدر خالص اقتصادی بھی ہوگی جس کے مطابق سب کو ایک سے مواقع حاصل ہوں اور سب افراد اپنی علی صلاحتوں کے اظہار میں آزاد ہوں۔

اسلامی عدل اجتماعی کے اسی وسیع نقطہ نظر کی بنا پر صرف جماعت اور افراد کے حقوق کی حفاظت کرنے والے قوانین کا نافذ کر دینا کافی نہیں ہے۔ بلکہ اس سے پہلے اور پھر اس کے ساتھ اس پر جوش اسلامی دعوت کی ضرورت ہے، جس سے معاشرہ کا انداز فکر عادلانہ بنے اور محبت اخوت کی گرمی جاری و ساری ہو جائے۔ کیوں کہ ہمہ جہت عدل و انصاف صرف اسی طاقت سے وجود میں آسکتا ہے۔

بہر حال میں اس مقالے میں ”اول“ حق ملکیت سے بحث کرنا چاہتا ہوں کیوں کہ عدل اجتماعی کی بحث میں یہ سب سے پہلا اہم مسئلہ ہے۔ پھر ”مساوات“ کے بارے میں اسلام کا موقف پیش کروں گا۔ اس کے بعد تعمیری بحث ”اجتماعی کفالت“ کی ہوگی اور پھر ”خاتمہ“ میں اس بحث کے نتائج آپ کے غور و فکر کے لئے پیش کرنا چاہوں گا۔

۱۔ مال

حق ملکیت اور افراد کے حقوق | دولت کے بارے میں اسلام کا نقطہ نظر عادلانہ اور دانش مندانہ ہے۔ سب سے پہلے تو وہ انفرادی ملکیت کی حمایت کرتا ہے۔ وہ اس ملکیت کو اتنا ہی قابل احترام سمجھتا ہے، جتنا انسانی جان کو (۱)۔ و صاحب مال کو مال کی حفاظت کا ہر طریقہ سے حق دینا ہے جس میں مثال بھی شامل ہے۔ اگر مال کا مالک اس کی حفاظت کرتا ہو یا جان و دے، تو شہید ہوگا (۲)۔ اگر اس کے ال پرچہ دست درازی کرے، تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا (۳)؛ اگر کوئی شخص اس کے مال کو غصب کرے تو وہ

اللہ کے غضب کا سختی ہوگا (۱۷)۔

ایک فرد اگر شرعاً جائز طریقوں سے مال حاصل کرتا ہے تو وہ اسے بلا کسی روک ٹوک کے استعمال کرنے کا حق رکھتا ہے (۱۸) تاکہ اللہ کی دی ہوئی نعمت کے آثار ظاہر ہوں (۱۹) بلکہ اس بارے میں کنجوسی ممنوع ہے اسی قدر جس قدر نفول خرچی (۲۰) وہ اس مال کو شرعاً جائز طریقوں سے اخراج و استعمال کے لئے استعمال کر سکتا ہے بشرطیکہ اس سے جاہلیت کے مفادات و مصالح پر زور نہ پڑے جیسا کہ مال کا انتقال ہو جائے تو اس کی متروکہ ثروت اس کے عزیزوں اور داروں پر تقسیم ہوگی۔ اور دولت کو ایک جگہ جمع نہیں ہونے دیا جائے گا۔ (۲۱)

اسلام میں ملکیت کا تصور | اسلام کی نگاہ میں "ملکیت" ایک نیابت اور اجتماعی ذمہ داری ہے۔ چنانچہ باوجود اس کے کہ اسلام نے انفرادی ملکیت کے حق کو تسلیم کیا

اور اسے ہر طرح کی ضمانت دی ہے اس کے ساتھ ساتھ اس نے مال کے مالک کے لئے بھی ضروری قرار دیا ہے کہ وہ اس دینی اساس کو اچھی طرح سے سمجھے، جس پر کہ اس کی ملکیت قائم ہے اور اس اہم مقصد کو جانے جس کی بنا پر اسے ملکیت میں تصرف کرنے کا حق دیا گیا ہے۔ اور یہ اس لئے کہ صاحب مال کے اندر ایسی نفسیاتی استعداد پیدا ہو جائے کہ وہ طمع و حرص سے بچ کر اس اجتماعی فربہ کو ادا کر سکے جو بحیثیت مال کے مالک کے اس پر عائد ہوتا ہے۔

قرآن مجید نے بار بار اس پر زور دیا ہے کہ مال کا اصل مالک اس کا دینا وی مالک نہیں ہے، بلکہ اس کی حقیقت تو محض ایک نائب اور وکیل کی ہے اصل مالک تو اللہ ہے۔ ارشاد ہوتا ہے اللہ ما فی السموات وما فی الارض (۲۲) جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے، وہ سب اللہ کا ہے، اللہ نے اپنے بندوں کو اس ملکیت کے استعمال کے لئے نائب بنایا ہے۔ "اموال اللہ ورسولہ و" انفقوا مما جعلکم مستخلفین فیہ۔ (۲۳) ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور جس مال میں اس نعم کو نائب بنایا ہے اس میں سے خرچ کرو۔ قرآن مجید میں جہاں غلاموں کی مکاتبہ کا ذکر ہے، وہاں فرمایا گیا ہے۔ "واللہم من مال اللہ الذی اتاکم" (۲۴) اللہ کے مال میں جو اس نے تمہیں دیا ہے، انہیں دو، گویا جن کے پاس مال ہے۔

وہ محض واسطہ میں۔ مال تو اللہ کا ہے۔ اور انہیں اللہ نے اس مال پر اپنا نائب وکیل بنایا ہے

یہ ہے اسلام کے نزدیک ملکیت کی دینی اساس۔ بھگواس کا بہ مطلب انہیں کہ یہ چیز مالک کے حق تصرف میں عملاً کوئی رکاوٹ بنے۔ ہاں اس حالت میں یہ چیز ضرور رکاوٹ ہے جبکہ فرد بشر لفظ وکالت کی خلاف ورزی کو ناجائز ہے نہ اسے یوں سمجھئے کہ ملکیت کی دو قسمیں ہیں، ایک ملکیت ختمیہ اور ایک ملکیت منفعتی۔ اب مذکورہ بالا اصول پر شے کا مالک تو حقیقی طور پر بشر تائی ہوگا۔ اور منفعت کی ملکیت مالک کو حاصل ہوگی یعنی وہ مال و دولت میں آزادی کے ساتھ تصرف کرے جیسے کہ وہ ملکیت کے متولی کو اختیار ہوتا ہے الا یہ کہ وہ واقف کے شرائط کی خلاف ورزی کرنے لگے۔

حق ملکیت کے استعمال پر پابندیاں استعمال پر ایسی پابندیاں عائد کی ہیں کہ اس سے دوسروں کو نقصان نہ پہونچے اور اس طرح صاحب مال کے اختیار کو محدود کر دیا ہے۔ قرآن مجید نے بہت سے مقامات میں اس سلسلے میں اور دیگر حقوق کے معاملات میں زیادتیوں کے ارتکاب سے بکا ہے۔ خاص طور سے وصیت، طلاق اور دوسروں سے اپنا حق طلب کرنے جیسے معاملات میں زیادتی کرنے کی سخت ممانعت آئی ہے (۱۲)۔

حقی اور مالکی مذہب اس سلسلے میں فقہ اسلامی کے دو مذہبوں (حنفی اور مالکی) نے جو احکام و حنفی اور مالکی مذہب | تواعد بیان کئے ہیں ان سے ظہورِ زیادتی اور عدل و انصاف کے درمیان ایسی واضح حد بندی ہو جاتی ہے جو دوسرے قانونی نظام میں نہیں پائی جاتی اور نہ ہی دو حاضری کی قانونی نکتہ کو اس کی باریکی تک رسائی ہوئی ہے۔ ان دونوں مذہبوں میں حسب ذیل مین اصولوں کو بنیاد ٹھہرایا گیا ہے۔

- ۱۔ نہ خود نقصان اٹھایا جائے نہ دوسرے کو پہونچایا جائے۔
- ۲۔ دوبرائیوں میں ایک برائی اختیار کرنا اگر زیادہ تر برائی کو اختیار کیا جائے۔
- ۳۔ جماعتی مصلحت کو انفرادی مصلحت پر مقدم رکھا جائے۔

ہم دونوں مذہبوں کے احکام کی روشنی میں انفرادی حقوق پر بین پابندیاں ضروری قرار دے سکتے ہیں۔ کسی حق کو صرف اسی غرض کے لئے استعمال کرنے کی اجازت ہے جس غرض کے لئے وہ حق ملا ہے۔ امام مالک نے اسی اصول کو احوال شخصی کے مسائل پر منطبق کیا ہے۔ خاص کر نابالغ و

کے مال پر باپ کی ذمہ داری کے مسئلے میں (۱۴)، اور باپ کے اس حق میں کہ وہ نابالغ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر سکتا ہے (۱۵) نیز اس حق میں کہ وہ نابالغ لڑکی کے نکاح پر مقرر ہو سکتا ہے (۱۶)، امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ ولی کے ان حقوق سے زیر ولایت افراد کی مصالح کا تحفظ مقصود ہے پس اگر ولی ان کی مصلحت کے خلاف کام کرے تو وہ قابل رد ہوگا۔

امام ابو حنیفہ اور صاحبین امام ابو یوسف اور امام محمد نے اسی بنیادی اصول کو نابالغ برحق ولایت اور نکاح کے لئے کسی وکیل کی ولایت عامہ کو محدود کرنے میں بھی استعمال کیا ہے۔ اگرچہ اس ذیل میں نکاح کے لئے وکالت عامہ کی بعض شکلوں میں امام صاحب اور صاحبین کے درمیان اس اصول کے انطباق میں اختلاف بھی واقع ہوا ہے۔ جیسے امیر کسی شخص کو حکم دے کہ کسی دغیر منین عورت سے اس کا (امیر کا) نکاح کر دیا جائے اور وہ شخص اس حکم سے فائدہ اٹھا کر کسی کی باندگی کو امیر کے عقد میں دے دے تو امام صاحب کے نزدیک یہ جائز ہوگا، لیکن صاحبین کے نزدیک عورت کا کھوٹنا ضروری ہے (۱۷)۔

۲۔ کسی حق کا استعمال اگر عام عادت کے خلاف دوسروں کے لئے باعث ضرر ثابت ہو تو اسے غیر قانونی قرار دیا جائے گا۔

امام مالک نے اس اصول کو عمومی حیثیت سے پڑوس کے تعلقات کی تنظیم (۱۸)، مکاتوں کی کھڑکیاں کھولنے سے پیدا ہونے والے مخصوص تنازعات کی بندش (۱۹)، شرک اموال کی تقسیم (۲۰) اور غیر آباد زمینوں پر قبضہ گیری (۲۱) کے مسائل میں استعمال کرتے ہوئے فیصلہ دیا ہے کہ ان معاملات میں جائز حقوق کے استعمال سے اگر عام عادت کے خلاف کسی کو ضرر پہنچے تو صاحب حق کو اپنے حق کے استعمال سے روکنا واجب ہوگا۔

اسی طرح امام ابو حنیفہ اور ان کے صاحبین نے اسی اصول سے کئی مندرجہ مکانات کے مالکوں کے حقوق و فرائض کی تعیین، موکل کی غیر موجودگی میں وکیل کو اس کی وکالت سے دست بردار ہو جانے کی ممانعت اور کسی آجر کے اس حق کو مشروط کر دینے میں کام لیا ہے کہ وہ اجیر سے کیا ہوا معاملہ ضائع کر سکتا ہے (۲۲)، ان کے نزدیک یہ حق کسی عذر ہی پر معنی ہو سکتا ہے، اگر کوئی معقول عذر نہیں ہے تو اس حق کا استعمال ظلم قرار دیا جائے گا۔

۲۔ کسی ایسے حق کے استعمال کی اجازت نہیں دی جاسکتی جس کا مقصد خود کوئی فائدہ اٹھانا نہ ہو بلکہ دوسرے کو نقصان پہنچانا ہو۔

امام مالک نے اس اصول کو خاص طور پر پڑوسیوں کو اپنی ملکیت کے کسی ایسے استعمال سے باز رکھنے میں استعمال کیا ہے جس سے محض دوسرے پڑوسی کو ضرر ہو جو کوئی نفع نہ ہو (۲۳)، امام ابو حنیفہ نے بھی اس سے ایسے ہی مسائل میں کام لیا ہے۔ امام ابو یوسف کی کتاب الخراج، اس اصول کی تطبیقات و مثالوں سے بھری ہوئی ہے جن میں سب سے اہم چیز یہ طے ہے کہ امام ابو یوسف غیر آباد زمینوں کو آباد کرنے کے معاملے میں عام افراد کے علاوہ حکومت کو کبھی اس شرط کا پابند کرنے میں کہ اس حق کے استعمال سے کسی دوسرے کا نقصان نہ ہو۔ (۲۴)

اوپر جو کچھ مذکور ہوا، اس سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ حقوق اور ان کے استعمال کے متعلق حنفیہ اور مالکیہ کا نقطہ نظر آپس میں ملتا ہے۔ ان کے نزدیک ہر حق سے ایک غرض اور مقصد وابستہ ہوتا ہے جسے پورا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اگر صاحب حق اس مقصد کی خلاف ورزی کرتا ہے اور وہ اپنے اس حق کو دوسروں کی ضرر رسانی کے لئے استعمال کرتا ہے۔ تو اس کا ایسا کرنا ظلم اور زیادتی سمجھا جائے گا اور اس حق کا کوئی قانونی جواز نہیں رہے گا۔ امام شافعی اس نظریہ کے علی الاطلاق حامی نہیں ہیں۔

امام شافعی کا مسلک امام شافعی کے نزدیک صاحب حق اپنے حقوق میں علی الاطلاق مختار ہے وہ جیسے چاہے، اسے استعمال کر سکتا ہے خواہ اس میں اسے کوئی فائدہ نہ ہو، یا دوسروں کو اس سے نقصان پہنچے۔ لیکن بعض قرآنی احکام اور مستقل عادات کے آگے وہ بھی مجبور ہوئے کہ اپنے اس اصول کو مطلق نہ رہنے دیں (۲۵)، اور ان کے بعد ان کے جوشاگرد آئے، انھوں نے امام صاحب کی اس رائے سے بہت زیادہ اختلاف کیا اور اس بارے میں حنفیہ اور مالکیہ کے مسلک پر چلے۔ امام شافعی کی اس رائے کے خلاف شواہع میں سے جن حضرات نے لکھا ہے ان میں اہم ترین شخصیت امام غزالی ہیں۔ انھوں نے نکاح، طلاق، معاہدہ اور پڑوسی غیرہ کے حقوق پر ان کے اجتماعی مقاصد کی روشنی ہی میں بحث کی ہے۔ (۲۶)، متاخرین میں سے اس نظریہ کے قواعد و ضوابط کے اثبات میں ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ کا بڑا اہم کردار رہا ہے۔ انھوں نے

امام شافعی کی رائے کی مخالفت کی چونکہ یہ رائے ظلم کی موجب اور عدل و انصاف کے منافی ہے (۲۷) چنانچہ نویں صدی ہجری کے فقہاء کے ہاں تقریباً یہ رائے عام طور پر تسلیم کی جانے لگی کہ حق کے استعمال پر دوسروں پر ظلم و زیادتی کی اجازت نہیں ہونی چاہیے (۲۸)۔ مجلۃ الاحکام المعملیہ کی اکثر ذمات میں اس نظریہ کی تطبیقات ملتی ہیں (دفعت ۱۱۹۸-۱۲۱۲)۔ اسی طرح قدوسی پاشا مرحوم نے اپنی کتاب الاحوال العینہ میں اس نظریہ کی بعض تطبیقات بیان کی ہیں (دفعت ۵۴-۵۵)۔ ۱۹۴۸ء میں اپنے حق کے استعمال میں ظلم و زیادتی کے ارتکاب کے اس نظریہ کو جہاں کہ وہ شریعت میں ہے، مصر میں داخل کیا گیا ہے

اسلام کا نظریہ ملکیت اور یورپی ماہرین قانون | یورپ کے ماہرین قانون میں سے جو لوگ اسلام کے نظریہ ملکیت، اس کے مقاصد اور انفرادی حقوق کے استعمال پر اس کے حائد کردہ تود سے متاثر ہوئے، ان میں سے ایک، فرانسیسی پروفیسر دو جی ہیں۔ موجود ایک عرصہ تک قاہرہ میں لاکالج کے پرنسپل رہے تھے۔ اور ظاہر ہے اس دوران میں ان کا مصر کے علماء و فقہاء سے ملنا جانا رہا۔ پروفیسر دو جی نے اپنا، بحال اجتماعی، "اجتماعی کھالت" کا مشہور نظریہ پیش کیا ہے۔ اس ضمن میں وہ ملکیت کی یہ تعریف کرتے ہیں کہ، "ایک اجتماعی مل ہے۔ جبہ ازاں انھوں نے اس کی بالکل اسلامی نقطہ نظر کے مطابق تشریح کی ہے۔ پروفیسر دو جی کا یہ نظریہ مغرب میں خوب مقبول ہوا۔ ۱۹۱۶ء میں جب روس میں انقلاب اکوڑ ہوا، تو ملکیت کے بارے میں بالٹو کیوں کے اپنے جو نظریے تھے، وہ حقیقت واقعی کے سامنے نہ ٹھہر سکے اور وہ انھیں روس کے اس وقت کے حالات میں منطبق کرنے میں کام رہے۔ انقلاب کے پانچ سال بعد لینن مجبور ہو گیا کہ وہ بعض بورژوائی قوانین ملکیت کو بحال کرے تاکہ ان کو شیوعیت کی منزل تک پہنچنے سے پہلے کے عبوری دور میں نافذ کیا جائے۔ اسے N.E.P. زبور اکنا ملک پالیسی کا نام دیا گیا۔ لینن نے اپنی اس پالیسی کی تشکیل میں پروفیسر دو جی کی تحریروں سے استفادہ کیا۔ اس کا خود بہت سے روسی ماہرین قانون نے اعتراف کیا تھا۔ لیکن بعد میں واپس ان تحریروں سے پھر گئے ہیں (۲۹)۔ لینن کے اس قانون کی پہلی دفعہ یہ ہے کہ یہ قانون شہری حقوق کی حفاظت کرتا ہے، سوائے ان حالات کے جب کہ انھیں اجتماعی و اقتصادی اغراض کے علاوہ استعمال کیا

لیکن اس سے قطع نظر جس کی بنا پر اسلامی شریعت اور دین ویت روس کے قانون کی اس دفعہ میں مشابہت پائی جاتی ہے اس سے خوتا کچھ نکلے وہ ایک دوسرے سے مشابہت نہیں رکھتے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ روس کی بالشویک سرزمین اسلامی فکر کے لئے سازگار نہیں ہے جیسے کہ وہ زادیہ نظر جس سے روس مولے کو دیکھتا ہے، شریعت اسلامی کے زادیہ نظر سے مختلف ہے۔ مثلاً ان کے ہاں اصل نقطہ نظر یہ ہے کہ ملکیت کی کمال حفاظت کی جائے جبکہ بالشویک نظریہ بالکل علی العکس ہے۔ وہ سرے سے ملکیت کا ہی انکار کرتے اور اسے اصلاً اطل قرار دیتے ہیں۔ لیکن بعد میں جب انھیں حقائق واقعی بخور کرتے ہیں تب وہ ملکیت کو اس شرط کے ساتھ تسلیم کرتے ہیں کہ اس کا استعمال اجتماعی و اقتصادی اغراض کے لئے ہو۔

بہر حال یہ بات قابل ملاحظہ ہے کہ ۱۹۲۳ء میں پیش کی ہوئی لینن کی عارضی حکیم اب ایک مستقل حقیقت اختیار کر گئی ہے۔ لینن کے بعد روسی لیڈروں نے اس میں اور کبھی توسیع سے کام لیا ہے اور اس طرح ہر سن سال میں بالشویک نظام کی ناکامیوں سے پرہیز جلد اٹھتا جا رہا ہے۔ کج ایک شخص پوسے وٹوں کے ساتھ کھنے کا حق رکھتا ہے کہ اس وقت کا عملی روسی نظام اس کے بالشورم سے بے حد جدا ہے۔ اور وہ وقت دور نہیں ہے جب شیوویت کے خواب کو آخری شکست نصیب ہوگی جسے خبر ہے کہ یہ بعد تین ماہ سے گزر رہا ہو۔ قافلہ ان ناکامیوں کے نتیجے میں اس اسلامی طرز فکر کی کو نہ اپنا لے جس کا بیج بہر حال اس کے ذہن میں بڑھ چکا ہے لکھیا ہوا تو یہ اسلام کے مخدوں میں سے کوئی انوکھا معجزہ نہ ہوگا۔

حوالے

- ۱۔ ایما الناس، دماء کھروا، اکر علیکم حرام، ان تلقوا رباکم کحرمہ، تو مکم هذا کحرمہ شہر کم هذا۔
- ۲۔ دیکھو کہ یہ شک تھلے خون اور تھلے انوال نم پر نال حرمت ہیں یہاں تک کہ تم اپنے ریسے لویسے ہی قابل حرمت جیسے یہ دن اور جیسے یہ مہینہ) ۳۔ من قتل دون ماله فهو شهید (آخر جلد، الشیخان) (جو اپنے الی حفاظت میں آجائے وہ شہید ہے) ۴۔ والشارق والستار فاقطوا یدینہما جزاء جاکسبا۔ نکالنا من الله والقرآن: المائدہ ۹۱
- ۵۔ چوری کرنے والے مرد اور عورت کا ہاتھ کاٹ دو یہ منہ لہے اللہ کی طرف سے ان کے اس فعل کی جو انھوں نے کیا،
- ۶۔ من قطع مال امری مسلم بغیر حق لقی، الله عز وجل دھو علیہ غضبان۔ (مسند امام احمد) جس نے

کسی مسلمان کا بیعتی کے مال لے لیا تو وہ اللہ تعالیٰ کو اس حالت میں ملے گا کہ اللہ اس پر ناراض ہوگا ۵۔ علی بن حویر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ آخرت لبادۃ والطیبات من الرزق (القرآن الاعوان) (یعنی یہ کہ دو کس نے اللہ کی قافی زینت
 چیز کو جو اس نے بندوں کیلئے پیدا کیا اور زندگی کی اچھی چیز کو حرام ٹھہرایا ایمانی آدمی خذ و ازینکم عند کل مسجد (القرآن الاعوان)
 یعنی آدمی ہر نماز کے وقت زینت اختیار کر دے ۶۔ ما فاناک اللہ مالاً فلیول (ترجمہ اللہ علیک وکلامتہ ربو و دوسائی
 جب اللہ تعالیٰ تمہیں مال دے تو اللہ کی نعمت اور بزرگوں کی تم پر اثر دیکھنا چاہیے ۷۔ ولا تجعل یدک مغلولۃ الی
 عنقک ولا تبسطھا کل البسط فقعد ملوماً محموراً (القرآن الاسراء) اور نہ اپنا ہاتھ گردن سے ہسی بانڈ
 لینا چاہیے اور نہ بالکل ہی کھول دینا چاہیے ورنہ الزام خوردہ اتی دست ہو کر پیچھے ہو گئے ۸۔ للرجال لعیب
 مصاترک والوالدان والاقربون وللنساء لعیب مما ترک والوالدان والاقربون (القرآن النساء)
 ان باب اور تربت دار کو کچھ چھوڑ جائیں اس میں سے مردوں کیلئے حصہ ہے اور عورتوں کے لئے ابھی حصہ ہے جو ان
 باب اور تربت دار چھوڑ جائیں ۹۔ لہ ما فی السموات وما فی الارض (القرآن الشوریٰ) کیلئے ہے جو کچھ
 ہے آسمانوں میں اور زمینوں میں ۱۰۔ القرآن سورۃ المائدہ ۱۱۔ القرآن سورۃ النور ۳۲-۱۲۔
 سورۃ مائتہ کے بارے میں آیت ہے: من بعد یتبعہ لے یومی بما اوریں غیر مضار حصیۃ من اللہ
 واللہ علیہ حلیم۔ البقرہ طلاق کے حق کے بارے میں آیت ہے: الطلاق مرتبہ فاما مک بقرۃ
 اذ قسح باحسان اپنا حق طلب کرنے کے بارے میں آیت ہے: ولا تاكلوا اموالکم بالباطل وتدلوا
 بها الی الحکام تاکلوا فروعاً من اموال الناس بالاشم و انتم تعلمون ۱۳۔ المدونۃ الکبریٰ
 اکہ امام مالک (امام عبدالرحمن بن القاسم سے امام بخاری کی روایت جردہ ص ۱۹۹) ۱۵۔ المدونۃ
 الکبریٰ جزم ص ۱۴۰۵۔ ایضاً ص ۱۴۰۵۔ کتاب الخراج امام ابو یوسف و ہما مشہ ابجام الصغیر
 حاشیہ ص ۳۳۔ المدونۃ الکبریٰ جزم ص ۲۳۵-۱۹۔ ایضاً جزم ص ۱۹۰۴۰۔ ایضاً جزم ص ۲۵۱
 ۲۱۔ ایضاً جزم ص ۱۹۵۔ ۲۲۔ کتاب الخراج حاشیہ ص ۱۰۲-۱۰۳۔ المدونۃ الکبریٰ جردہ ص ۱۹۲، ۱۹۵
 ۲۴۔ کتاب الخراج ص ۵۳-۲۵۔ کتاب الامام شافعی جزم ص ۱۸۹، ۲۰۱، ۲۱۱-۲۶۔ ایضاً علوم
 الدین، امام غزالی، جزم ص ۱۱، ۲۵، ۳۵، ۳۶، ۳۸، ۴۱، ۴۶۔ اعلام الموقعین، امام ابن القیم جزم
 ص ۱۴۳، ۱۴۴-۲۸۔ ابن عابدین، سرد المحتار علی الدر المختار پر حاشیہ الزیلعی
 ربین الحقائق شرح کنز الدقائق

صرف سائل کا شرک ہونا ہی کافی نہیں ہے بلکہ ان سائل کے لئے جدوجہد کے بارے میں سب کا
 ذمہ از کلوی ہم آہنگ ہونا چاہیے تو یہ ایک معقول بات ہوتی، اور اس بنا پر جمعیت اگر عند کر دیتی تو
 اس کو طاقت نہیں کی جاسکتی تھی۔ لیکن اس نے اس جرأت اور صاف گوئی کے بجائے یا اس لئے
 کہ رہنمایان جمعیت کے ذہن میں یہ نظریاتی بات اس وقت مضبوط شکل میں تھی ہی نہیں اس
 صاف گوئی کے لئے صاف دکھا جائے (ایک مذہب شکل اختیار کی۔ اس نے دل میں عدم اشتراک
 کا تہیہ رکھا اور اس پر عمل کیا، لیکن اوپر سے اشتراک پر ضمانداری کا لبادہ بھی اوڑھ لیا اور
 کوشش یہ کی کہ اس لبادے کو اس پر اتارنے کی ذمہ داری دوسرے اپنے سہلے لیں، لیکن جب یہ
 نہوا تو اپنی غلطی کا اعتراف کرتے یا اسے نباہنے کے بجائے اس انداز سے اپنا دامن چھڑایا کہ نہ تو
 ملت کے اندرونی مصاحب کی کوئی پردہ کی اور نہ خارجی نزاکتوں کا کوئی لحاظ!

بہر حال جمعیت نے مجلس سے علیحدگی اختیار کر لی، اور چاہے اسے صرف برسرِ اقتدار گروہ کی
 علیحدگی کہا جائے لیکن جب تک وہ گروہ برسرِ اقتدار ہے، جو آج ہے، یہ جمعیت ہی کی علیحدگی
 کہلائے گی اور اس صورت میں مجلس کی وہ ”کُل ملت نہا سئدہ“ حیثیت باقی نہیں رہ جائے گی جو
 اس کا بنیادی تخیل تھی۔ اس لئے ضروری ہے کہ اگر کان مجلس معاملہ پر از سر نو غور کریں۔ مجلس جو تمام
 مسلم جماعتوں میں اشتراک عمل کا پلیٹ فارم بننے کے عنوان سے قائم ہوئی تھی، اس کے لئے یہ ہرگز
 مناسب نہیں ہوگا کہ کوئی جماعت اسے حرلین کی نظر سے دیکھے، جیسا کہ جمعیت کی طرف سے یہ صورت
 پیدا ہو چکی ہے اب باتو مجلس اپنے بنیادی تخیل میں ترمیم کر کے اسے محض اپنی موجودہ محدود حیثیت
 کے مطابق بنانے پر اکتفا کرے۔ یا بالکل کسی نئے تخیل پر اسکی از سر نو تنظیم کی جائے۔ یہ تخیل کیا ہو؟
 یقیناً یہ سلسلہ بہت قابل غور ہے۔ مگر دونوں میں سے ایک بات بہر حال ہونا ضروری ہے۔

حضرت شاہ ابوالرضا محمد فاروقی دہلوی

حالات — ملفوظات — مکتوبات

(۱) مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی

پچھلے دنوں مجھے مکتوبات شاہ ابوالرضا محمد کا ایک قلمی نسخہ برائے مطالعہ دستیاب ہوا۔ اس مجموعہ میں ۴۵ مکتوبات ہیں۔ ان میں سے اکثر مکتوبات نے مجھے بہت متاثر کیا۔ میرا دل ارادہ تو یہ تھا کہ ان مکتوبات پر یہی ایک مقالہ لکھوں، بعدہ مناسب یہ معلوم ہوا کہ پہلے حضرت شاہ ابوالرضا محمدؒ کے حالات لکھوں۔ حالات کے بیان کرنے میں اختصار کا لحاظ رکھنے کے باوجود اتنے صفحات ہو گئے جتنے صفحات میں مکتوبات پر تبصرہ کرنے کا قصد تھا۔ اچھا ہوا کہ اس بہانے اس عظیم شخصیت کے ذکرِ خیر کی سعادت نصیب ہو گئی جس نے میدانِ تسلیم و رضا میں گامزن ہو کر اور راہِ نعت و درویشی اختیار کر کے ایک مثالی نمونہ قائم کیا۔ جس نے اپنے نفسِ گرم سے محفلِ فقر اور بیمِ مقصود کو گرمادیا، جس نے اپنی تمام عمر، توکل و استقامت کے ساتھ ساتھ اتباعِ سنت میں گزار دی جس نے دہلی اور اطرافِ دہلی کے تشنگانِ معرفت کو مسجدِ فیروز آباد کے ایک تالے دار کی طرح حجبے میں بیٹھ کر سیراب کیا۔ سچ پوچھئے تو حضرت شاہ عبدالکبیرؒ دہلویؒ کی پرورش و تربیت اور حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ دہلویؒ پر بالواسطہ اس ذاتِ ستودہ صفات کے فیوض، برکات کا نمایاں اثر پڑا اور ان دونوں شخصیتوں کی تعمیر میں اس درویشِ حقؒ آگاہ کی سیرت کو کبھی بہت کچھ عمل ہے۔ میں نے یہ حالات انھاس العارفین، نزہۃ الخواطر جلد ۱، حیاتِ دہلی اور زیاراتِ اولیاء دہلی سے اخذ کر کے

ایک خاص ترتیب کے ساتھ مرتب کیے ہیں۔

حضرت شاہ ابوالرضا محمد دہلویؒ، حضرت شیخ وجیہ الدین فاروقی شہیدؒ کے صاحبزادے اور حضرت شاہ عبدالرحیم دہلویؒ کے برادر کلاں تھے۔ آپ غالباً ۱۰۴۵ھ یا ۱۰۴۴ھ میں پیدا ہوئے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے ایک مستقل رسالہ شوارق المعرفۃ اپنے علم بزرگوار کے حالات میں لکھا ہے جو باریک قلم سے ساٹھ صفحات پر مشتمل ہے اور انفاس العارفین میں شامل ہے۔ اس میں حضرت شاہ ابوالرضا محمدؒ کے حالات، ملفوظات، کرامات، کچھ حکایات اور بعض مودعات درج ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے اپنے علم محترم کا زمانہ نہیں پایا، اس لیے کہ وہ آپ کی پیدائش سے بارہ سال پہلے اس عالم فانی سے رخصت ہو چکے تھے۔ اسی بنا پر آپ نے علم محترم کے سوانح و ملفوظات لکھنے سے پہلے تصریح فرما دی ہے کہ مجھے یہ واقعات ایک دو واسطوں سے پہونچے ہیں، چنانچہ شوارق المعرفۃ کو اس عنوان سے شروع فرمایا ہے۔

”مستم ثانی در احوال معارف مآب امام الطریقۃ والحقیقۃ..... محذوفا مولانا
شیخ ابوالرضا محمدؒ“

قسم اول میں اپنے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کے وہ احوال و ملفوظات تحریر فرمائے ہیں جن کو اکثر و بیشتر براہ راست اپنی آنکھوں سے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا ہے۔ شوارق المعرفۃ میں شیخ ابوالرضا محمدؒ کی تعلیم کے متعلق کوئی تفصیل نہیں ہے۔ تعلیم جس سے ان کے تمام اساتذہ اور تمام کتب درسیہ کا پتہ چلتا، اس اتنا معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے حافظ نصیر دہلویؒ سے (جو عہد شاہجہانی کے بڑے جید عالم تھے، اور حضرت خواجہ عبید اللہ غوث خواجہ خردؒ ابن حضرت خواجہ بابائیؒ سے تعلیم حاصل کی۔ اس موقع پر حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے۔

”فی الحقیقۃ علوم ایشان ہمہ درسیہ بودند“ یعنی در حقیقت ان کے تمام علوم دہبی اند لگتی تھے۔

تجربہ و تامل | تعلیم سے فراغت کے بعد کچھ عرصے اپنے والد ماجد شیخ وحید الدین شہید کے حکم سے ایک امیر کبیر کے دربار میں ملازم ہو گئے۔ وہاں آتے جاتے رہے۔ آخر کار تجربہ تام اور توانائی کئی کا غلبہ موزادریہ ملازمت چھوڑ دی۔ بعد ازاں مسجد فیروز آباد کے ایک حجرے میں رہ کر پوری زندگی گزار دی۔

رفیقہ حیات کی | حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ مجھے شہرت و وقار کے ساتھ یہ بات پہنچی ہے کہ عم بزرگوار نے جب راہ فقر کو اختیار کیا تو اپنی اہلیہ محترمہ سے فرمایا کہ اے رفیقہ حیات ہم نے جس راستہ کو اختیار کیا ہے وہ ایک نواز گزار راستہ ہے، یقیناً اس راہ میں جو تکالیف پھیلنی پڑیں گی وہ سخت جگر خراش اور جان گسل ہوں گی۔ مگر ہم نے تو اب یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ اس راہ کو مصائب و تکالیف کی وجہ سے نہیں چھوڑیں گے۔ اب تمھارا مسئلہ رہ جاتا ہے، اس کے بارے میں یہ کہنا ہے کہ ہماری حالت فقر و درویشی کے باوجود، لذیذ غذاؤں اور عمدہ لباسوں سے قطع نظر کہ اگر ہماری رفاقت منظور کرو تو تمہارا، ورنہ تمھیں اختیار ہے۔ اس نیک بخت دیندار اور وفاساز بیوی نے یوں کر اپنے تمام زیورات امار دیئے اور معمولی لباس پہن کر اپنے شوہر کی رفاقت کا عہد کیا۔

پیر و مرشد | آپ نے راہ سلوک کو کس کی رہنمائی میں طے کیا؟ اور آپ کے پیر و مرشد کون تھے؟ اس سلسلے میں حضرت شاہ صاحبؒ کے بیان سے جو معلوم ہوتا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ ادیبی المشرّب تھے، براہ راست اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے دعائی فیوض حاصل کیے تھے۔ یہ بھی لکھا ہے کہ عم بزرگوار خود یہ بات فرمایا کرتے تھے کہ ایک درویش تھے جو حضرت شیخ تاج الدین سنبلیؒ کے خلیفہ تھے اور حضرت خواجہ خردؒ کے پاس آیا حایا کرتے تھے۔ ان کے حالات بہت امیختے تھے، ایک دن حضرت خواجہ خردؒ نے اپنی ایک مجلس میں یہ فرمایا تھا کہ جو شخص طالب معرفت ہو اُسے چاہیے کہ اس درویش سے تعلق بیعت پیدا کرے میں بھی اُس مجلس میں موجود تھا جب میں نے یہ بات سنی تو میرے دل میں ان بزرگ سے

بیعت ہونے کا تقاضہ پیدا ہوا۔ مگر میں نے ان سے بیعت نہیں کی۔

جیسا کہ لکھا جا چکا مسجد فیروز آباد کے ایک تنگ حجرے میں آپ کی ہائٹ
عسک کے بعد میر | تھی۔ ابتدا میں اکثر ایسا ہوا کہ دو دو تین تین فاقے متواتر آئے۔

فاقوں کے بعد جو کی چند روٹیاں میر آجاتیں تھیں اور کچھ چھاپہ نصیب ہو جاتی وہ روٹیاں
محمد جان طمان اور دوسرے غریب معتقدین لے آتے تھے۔ ان روٹیوں کو آپ فقرا اور
مسکین پر سادی تقسیم فرمادیتے اور بطور سدرت خود بھی کچھ متبادل فرما لیتے تھے۔

کچھ عرصے تک آپ کے گھر میں چولہا، ہنڈیا، چکی وغیرہ کچھ نہ تھا، پھر اللہ تعالیٰ
نے ایسا کیا کہ برکت تمام ظاہر فرمائی اور اپنے بندوں کے قلوب کو آپ کی طرف متوجہ کر دیا۔
چنانچہ ایک وسیع عجمی آپ کے اہل و عیال کے واسطے تعمیر کرائی گئی اور منجانب اللہ توسیع مذق
کا انتظام بھی ہو گیا۔

امراء و سلاطین سے کنارہ کش رہتے تھے، حتیٰ کہ حضرت عالمگیر جیسے دیندار
استغناء | بادشاہ کو بھی باوجود ان کی درخواست کے اپنی ملاقات کا موقع نہیں دیا۔

غرض کہ امراء و دروڑ سا کی طرف ان کو بالکل التفات نہ تھا ان کے ہر ایک بھی بڑی شکل سے
قبول فرماتے تھے۔ البتہ مخلص غبار کے معمولی ہر ایک جلد شرف قبولیت حاصل کرتے تھے۔
چنانچہ کفش دوزی کرنے والے اور آٹھ سینے کی محنت کرنے والے یا اسی قسم کی محنت مزدوری
کرنے والے غریبوں کے چار یا پانچ پیسے بھی بڑی خوشی سے قبول فرما لیتے تھے۔

حضرت شاہ صاحب کی تحریر کے مطابق آپ قوی العلم، فصیح اللسان
سیرت و صورت | عظیم الوریع، وسیع المعرفہ اور نرم زبان بزرگ تھے۔ آپ کا

قد لانا، بدن پھر راتھا، رنگ میں سرخی و سپیدی کے ساتھ ایک شہ کی ملاحظہ بھی تھی۔
ڈاڑھی گنجان نہیں تھی۔ رخساروں پر گوشت اس قدر کم تھا کہ چہرے کی تمام رگیں ابھری
ہوئی نظر آتی تھیں۔

آپ ہر جمعہ کو بعد نماز جمعہ وعظ فرمایا کرتے تھے وعظ کا طریقہ یہ تھا کہ
وعظ و درس | شروع میں تین حدیثیں زبانی پڑھتے تھے۔ خوب ٹھہر ٹھہر کر۔

ان اہادیث کے پڑھتے وقت مجلس مجمع کی ہر جانب نگاہ رکھتے تھے، پھر ان حدیثوں کا فارسی زبان میں ترجمہ کرتے تھے۔ بعد اس زمانہ کی اردو میں بھی ترجمہ فرماتے تھے اور ان اہادیث کے متعلق جو مناقب ضروری تشریحات ہوتی تھیں ان کو بھی بیان فرماتے تھے مگر اعتدال کے ساتھ۔ یعنی تشریحات میں نہ زیادہ طولالت ہوتی تھی اور نہ بہت زیادہ اختصار و ایجاز ہوتا تھا۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اگرچہ تفسیر نہیں فرمائی مگر قرینے کی دلالت سے گمان غالب یہ ہے کہ کل تقریر اردو ہی میں ہوتی ہوگی۔

شروع شروع میں ہر علم کا درس دیتے تھے اور طالبان علوم جو حق در حق آپ کی اعلیٰ استعداد اور خوبی تقریر کی وجہ سے آپ کے حلقہ درس میں شامل ہوتے تھے۔ آخر میں فقط دو کتابوں کا درس دیتے تھے بیضادی اور مشکوٰۃ المصابیح۔ باقی زیادہ وقت توجہ الی اللہ اور خاص مریدین سے معارف بیان کرنے میں گزرتا تھا۔ وحدت وجود کے قائل تھے اور اس مضمون میں بقول حضرت شاہ صاحبؒ ”تحقیق عظیم“ رکھتے تھے۔ اپنی مجالس میں صوفیائے کرام کی باریک باریک باتوں کی تشریح و وضاحت بھی فرمایا کرتے تھے۔

غلبہ عشق اور مسلک توحید وجودی کے ساتھ ساتھ اتباع سنت جذبہ اتباع سنت کا بھی انتہائی خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ جب آپ مسجد میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے مسجد کے باہر کھڑے ہو جاتے پہلے مایاں پاؤں جو تے سے نکالتے اور بائیں جوتے پر مایاں پاؤں رکھ کر پھر دایاں پاؤں مسجد میں رکھتے تھے۔ مقصود اس سے یہ تھا کہ ان دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے جن سے یہ طریقہ ثابت ہوتا ہے۔ ایک مقام پر حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں ”حضرت اثیابؒ چنداں مفید بودند کہ بیچ ادب و سنت از ایشان ترک نمی شد۔“ اٰخر العمر یعنی آپ شریعت کے اتنے پابند تھے کہ آخر عمر تک کوئی مستحب علی اور سنت طریقہ آپ سے ترک نہیں ہوا۔

غلبہ ورع و احتیاط حضرت شاہ صاحبؒ، شیخ مظفر ہسکیؒ کی زبانی بیان فرماتے

ہیں کہ اوائل میں جب میں رہتک سے حضرت کی خدمت میں آتا تھا تو مصری کے کچھ کوڑے دے دیے کے طور پر لے آتا تھا۔ حضرت اُن کو قبول نہیں فرماتے تھے صرف اس احتیاط کی بنا پر کہ دیہات و قصبات کے رؤساء کی بیع و شراعت قانون شرعی کے مطابق نہیں ہوتی۔ اسکے بعد میں نے یہ کیا کہ یہ دیر آپ کی خدمت میں پیش کرنا موقوف کر دیا، البتہ آپ کے بچوں کو مصری کے کوڑے لا کر دے دیتا تھا۔ ایک بار ایسا ہوا کہ میں نے حسب معمول بچوں کو کوڑے دیئے بچے ان کوڑوں کو لے کر آپ کی خدمت میں چلے گئے، آپ نے ان میں سے کچھ تناول فرمایا پھر ایک دن میری طرف مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ تم نے تمھاری لائی ہوئی مصری کھالی تھی۔ اب ہم نے تو رعایتِ زائدہ سے دست کشی کر لی ہے آئندہ جو ظاہر شرع کا حکم ہوگا اسی پر عمل کریں گے۔

کراماتِ روشن ضمیری حضرت شاہ صاحبؒ نے آپ کی کرامات بڑی تفصیل سے لکھی ہیں اور روشن ضمیری کے بھی کئی واقعات بیان فرمائے ہیں۔ یہاں ان سب کا احاطہ مقصود نہیں، صرف ایک واقعہ اس سلسلے میں لکھا جاتا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ حافظ عنایت اللہ نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک شخص جو بڑا جید فاضل تھا اور محاذِ دُعا و مناظرہ میں بھی پوری مہارت رکھتا تھا۔ (ادرجہ کی سکونت غالباً دہلی کے باہر کہیں کی تھی)۔ مجھ سے ایک دن کہنے لگا کہ میں نے شہرِ دہلی کے علماء و فضلاء کو آزمایا، یہاں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس پر میں غائب نہ آیا ہوں۔ میں نے اس سے کہا کہ کبھی تم مجلسِ شیخ ابوالرضا محمدؒ میں بھی حاضر ہوئے ہو؟ اُس نے جواب دیا کہ میں نے سنا ہے کہ شیخ ابوالرضا محمدؒ عوام کے سامنے تفسیرِ حسینی کا وعظ کیا کرتے ہیں اور اس سے زیادہ ان کا مبلغِ علم نہیں ہے۔ میں نے کہا ایسی بات نہ کہو ان سے ملاقات تو کرو، چنانچہ وہ جمعہ کے دن مجلسِ وعظ میں آیا، وعظ کے بعد اس کے دل میں یہ آیا کہ ان سے مناظرہ کروں، حضرت نے اس وقت اس کی جانب ایک خاص توجہ فرمائی، اس توجہ کا ہونا تھا کہ اس کا عجیب حال ہو گیا، صرف دُعا کا کوئی قاعدہ تک اس کے حافطے میں نہ رہا دیگر علوم کا تو کیا ذکر ہے۔ اس نے جب اپنا یہ حال دیکھا تو ندامت کے ساتھ اظہارِ نیاز و ندامت

(۶) فرمایا۔ اگر کسی کو اہل منکر کا ترنگ دیکھو تو جان لو کہ یہ بھی ارادۃ الہی کے بغیر نہیں ہے۔ لیکن اس شخص کو نصیحت و تذکیر بھی ضرور کرنی چاہیے۔ فان الذکر یتنفع المؤمنین اس لیے کہ نصیحت و تذکیر مومنین کو نفع پہنچاتی ہے۔ اب چاہے تو میں بے ایک کو نفع پہنچے۔ اکل ایسا سمجھو کہ کسی کی کمینہ نہ بھاگ جائے اور وہ ہر کوچہ و بازار میں آواز لگائے۔ اگرچہ کمینہ کسی ایک جگہ موجود ہو اور اس کی خبر بھی ہزاروں سننے والوں میں سے کوئی ایک ہی لائے

(۷) فرمایا۔ ایک فاضل نے ایک صوفی سے دریافت کیا کہ صوفیاء اتنی ریاضات اور اتنے مجاہدات کیوں کرتے ہیں؟ صوفی نے جواب دیا کہ اگر تجھ سے کہا جائے کہ اتنی محنت کرے گا تو تجھے سلطنت مل جائے گی یا بادشاہ تیرے پاس آئے گا۔ پھر تو محنت و مجاہدہ کرے گا یا نہیں؟ فاضل نے کہا کہ ایسی صورت میں تو ہر کوئی محنت و مجاہدہ کرے گا۔ صوفی نے کہا کہ بسبب ریاضات و مجاہدات حضرت حق با عظمت الوہیت خانۂ قلوب صوفیاء میں جلوہ گر ہو جاتے ہیں، پھر وہ ریاضات و مجاہدات کیوں نہ کریں؟

(۸) اِذَا تَحَيَّرْتُمْ فِي الْأُمُورِ فَاسْتَعِينُوا بِأَصْحَابِ الْقُبُورِ۔ (یعنی جب تم امور دنیا میں متحیر و پریشان ہو جاؤ تو اصحابِ قبور سے استعانت کرو) اس مقولے کے بارے میں فرمایا کہ اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ احوال موتی کو یاد کرنا اور ان سے عبرت حاصل کرنا۔ امور دنیا سے توجہ کو ہٹا دیتا ہے اور شکرِ معاش کو مضحکہ کر دیتا ہے (لہذا قبر کا دھیان فکر دنیا کو کمزور کرنے کا بہترین ذریعہ ہے)۔

(۹) فرمایا۔ لوگوں کے ادلیا و سے انکار کا ایک بڑا سبب شرکتِ مکان ہے کہ ایک محلے میں یا ایک شہر میں سکونت رکھتے ہوں اور شرکتِ زمان بھی ایک سبب ہے کہ ہم عصر و معاصر ہوں۔ اور شرکتِ نسبت بھی ایک سبب ہے کہ وہ دلی عزیزوں میں سے ہو۔ عوام اکثر اس شخص کے معتقد ہوتے ہیں جو خدام بہت رکھتا ہو اور عبادت بھی بہت کرتا ہو اگرچہ وہ عبادت زیادہ عجیب کے ساتھ ہو۔

(۱۰) فرمایا۔ علم الیقین۔ دھواں دیکھ کر آگ کے وجود پر استدلال کرنا ہے۔

عین الیقین براہ راست آگ کو دیکھنا ہے۔ اور حق الیقین اپنے اندر آگ کا علم ہونا ہے۔
شاہدہ، عین الیقین میں ہوتا ہے اور وصول و شہود، حق الیقین میں۔

علاوہ مجموعہ مکتوبات کے آپ کا ایک رسالہ ہے جس کا نام اصول الولاية لاصل
تالیفات الانبیاء ہے۔ اس کا ایک قلمی نسخہ انقر کے مطالعہ سے گزر رہا ہے۔ حضرت
شاہ صاحبؒ نے افلاس العارنین میں اس رسالے کے بھی کچھ اقتباسات درج فرمائے ہیں۔
حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ شیخ مظفر دہلویؒ نے ذکر کرتے تھے کہ حضرت
وفات ایشان فرمایا کرتے تھے کہ ہماری عمر پچاس اور ساٹھ کے درمیان ہوگی۔ جب

حضرتؒ کی عمر پچاس سال سے متجاوز ہوگئی تو مجھے برابر آپ کی وفات کا اندیشہ لگا رہا۔ جب
آپ کی عمر پچھن سال کی ہوگئی تو مجھے ایک تقریب میں شرکت کے لیے دہتک جانا ہو گیا۔
چلتے وقت میں نے ہمت کر کے اپنا اندیشہ ظاہر کیا اور اس سلسلے میں استفسار کیا۔ حضرت
نے تبسم فرمایا اور یوں ارشاد فرمایا کہ تم کو وطن جانا چاہیے۔ اس فکر میں مست پڑو۔
میں دہتک پہنچا، میرے پیچھے حضرت کا انتقال ہوا۔ جب دہتک سے واپس آیا تو
شاہ عبداللہ گلشن دہلویؒ نے (جو حضرت شیخ عبداللہ اُحد کے مشہور خلیفہ اور ہندستان کے
معزز شاعر ہیں) مجھے حضرتؒ کے اواخر ایام حیات کا ایک واقعہ سنایا جس میں حضرت شیخ
عبداللہ اُحدؒ نبیرہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کا وفات سے کچھ دن پہلے ملاقات کے لیے تشریف
لانا اور دیگر تمام باتیں تفصیل سے بیان کیں۔

پیر بھائیوں نے اس طرح بیان کیا کہ حضرتؒ چند روز پیشتر کچھ کسل اور کمزوری محسوس
کرتے تھے۔ دو ایک دن پیشتر سے کھانے کی طرف بالکل رغبت نہیں رہی تھی، نیز چیزوں
سے پہلے سے بھی زیادہ بے تعلقی پیدا ہوگئی تھی۔ کسی چیز کی طرف التفات نہیں فرماتے تھے۔
وفات کے دن جب نماز عصر کے لیے مسجد میں جانا چاہتے تھے تو اہل خانہ سے ملنے گئے اور

۱۰ شراوق المعرفۃ (منہرجہ افلاس العارنین) سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ ابوالرضا محمدؒ کی اہلیہ محترمہ
حضرت ربیعہ عبداللہ اُحدؒ کی قریبی رشتہ دار تھیں۔

وہاں سے اس طرح رخصت ہوئے جیسے کہیں سفر پر جانے کی تیاری کر رہے ہوں۔ نماز عصر پڑھنے کے بعد مقامات حضرت خواجہ نقشبذ کو مطالعے کے لیے طلب کیا۔ ایک مرید نے اس وقت حضرت کے سامنے (حقالی میں) پان میں کئے۔ ایک دوپان اس میں سے لے کر کھائے۔ پھر خنداں و شاداں اپنے حکیم سے ٹیک لگائی بس اتنی ہی دیر میں دیکھتے دیکھتے آپ کی روح اہل پرداز ہو گئی۔

نزع کے عالم میں اپنے بھائی سیدنا حضرت شیخ عبدالرحیمؒ کی طرف اشارہ کیا کہ ان کو بلاؤ۔ کچھ لوگ ان کو بلانے کے لیے کھڑے ہو گئے اور کچھ لوگ یہ گمان کر کے کہ آپ پر غشی طاری ہو گئی آپ کو اٹھا کر گھر تک لائے اس وقت حضرت شیخ عبدالرحیمؒ آگئے۔ دریافت فرمایا کیا بات ہے؟ جب غور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ روح مبارک پر واز کر چکی ہے۔ یہ واقعہ ۱۱ محرم الحرام ۱۱۱۱ھ کا ہے۔

مزادات اولیا درہلی میں ہے کہ آپ کا مزار بی بی فاطمہؒ کے مزار سے آگے جو محلہ **مزار** کو راستہ جاتا ہے وہاں ہے اور بی بی فاطمہؒ کا مزار قلعہ کھنہ کے سامنے سرک سے دائیں طرف جو مسجد و مدرسہ سنگ سرخ سے بنا ہوا ہے اس کے برابر سے گئے راستے جا کر تھوڑی دور گنجان دھنوں میں ایک چار دیواری کے اندر ہے۔ (مزاد اولیا درہلی ص ۲۲ و ۲۳)

لغوظات کے ضمن میں شیخ مظفر دہلویؒ کے بیان سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے **اولاد** کئی صاحبزادے تھے۔ مگر نام صرف ایک صاحبزادے شیخ محمد فخر العالم کا کافی ہے جو بڑے بڑے تھے اور جنہوں نے اپنے والد ماجد کے مکتوبات کو جمع کیا ہے۔

(باقی)

۱۱ انفس الدہلویں ہی میں ہے کہ بعض مریدین نے آپ کا تاریخ وفات، آفتاب حقیقت سے نکالی ہے۔ مگر اس بات سے ۱۱۱۱ھ برآمد ہوتے ہیں۔ دائرہ علم بالصواب

دربارِ عالمگیری

(ترجمہ: ڈاکٹر سید مصطفیٰ حسن علوی ایم اے (پی ایچ ڈی))

(۵)

ملا عبد السلام دیوی مذکور الذکر کو تلمذ اپنے والد بزرگوار سے بھی تھا اور دربارِ عالمگیری سے الحاق کے قبل دربارِ شاہجہانی سے ان کے تعلقات یہ ہیں، اور وہی زمانہ تھا کہ جب غالباً سارہ وغیرہ کی شرح کے قبل یا اس کے ہی دوران میں افضل الدین خاقانی شروانی کی کتاب تحفۃ العراقرین کی شرح لکھی تھی، اسی میں حمد و نعت اور منقبت کے بعد وجہ تصنیف پر روشنی ڈالی ہے اور اپنے نام سے پہلے

خوشہ چین خرمین دانائی عبد السلام و شیخ کبیر
لکھنے کے بعد یوں رقمطراز ہوئے ہیں کہ بعضے

دوستان و یاران ارجمند

کے بہیم اصرار سے

دریں اداں فرخندہ زمان معید کہ ہزار و پنجاہ و ہفت ہجری است موافق سنہ
جلوس بہت مہینت مانوس سلطان جلاطین جہاں خاں خاقان خواجہ قطب سیر سلطنت
آفتاب آسمان خلافت شہنشاہ دی پناہ شہاب الدین محمد صاحبقران ثانی شاہجہاں
بادشاہ خلد اللہ ملکہ و سلطنت در مدت پانزدہ روز از کن بطون بمعصرین
ظہور و جلوه داد۔

تھے تو عالم بڑے پائے کے اور ان کی موت "موت العالم موت العالم" کی مصداق بنی ہوگی لیکن تذکرہ نویسوں نے سنہ وفات کہیں لکھا نہیں، مآثر الکرام میں علامہ سید غلام علی بلگرامی نے بس صرف یہ لکھ دیا کہ دیوبند ضلع بارہ بنکی کے رہنے والے تھے، لاہور تشریف لے گئے تو اپنے ہم نام ملا عبد السلام لاہوری سے علمی استفادے کے اس کے بعد بہ عہد شاہجہانی چندے پر منصب افتا عسکر نامور گھر دید
عہد عالمگیری سے انصال اور شاغل کا تذکرہ نہیں کیا۔

شیخ عظمت اللہ کا کوری

لا عظمت اللہ ان کے والد ملا عزیز اللہ یہ قصبہ کا کوری مضافات لکھنؤ کے رہنے والے تھے، ان کو دربار عالمگیری میں خاص تقرب حاصل رہا یہ اپنے عہد کے ممتاز علما میں شمار ہوتے رہے۔ خداداد ذہانت اور قوت حافظہ میں ان کی نظیر کم ہی تھے، علوم دینیہ اور خاص کر فقہ اور جزئیات فقہ میں ایسے حادی تھے کہ عالمگیری نے انہی بیٹی زیب النساء کو فقہ کی تعلیم انھیں سے دلائی۔ کتاب چشمہ فیض میں مفتی فیض بخش ان کے متعلق رقمطراز ہیں :-

لا عظمت اللہ کہ فضیلت برجستہ می داشت نواب زیب النساء عالمگیر
را سائل فقہی تعلیم فرمود دین حویلی موسومہ بہ پرانی حویلی کہ سابق از خست بخت
بود جانی خان در عہد جمعہ الدولہ خشتائے آن را بردہ بعد از ان شیخ طویل علی
آزرا خام درست گردند بلا شرکت در تصرف فرزندان شیخ غلام نبی مرحوم ست
احداث کردہ لا عظمت اللہ بود۔

اس کے علاوہ جو اہل الانشا میں شیخ غلام مرتضیٰ کے ان کے متعلق یہ الفاظ ہیں :-
"لا عظمت اللہ توسل از سرکار زیب النساء صبیہ عالمگیر بادشاہ گرفتہ بود
نواب محمد یار خان پسر بہمن یار کہ از عظام دربار شاہی بود پس شفقتاً و عطوفت بلا
مرحوم می کرد چنانچہ خدمت فوج داری و امانت سرکار خیر آباد و معاملات دیگر
بتو جہاتش بنام پسران جبار اللہ مقرر و معوض گشت۔"

ملاحجہ اللہ

ان کی تعلیم و تربیت علاوہ دیگر سرآمد روزگار علماء و فضلاء کے اپنے والد بزرگوار مسلمان غفلت اللہ استاذ ربیب النساء و دختر عالمگیر سے ہوئی اور ان کی نشو و نما شاہانِ دہلی کی دیہی فضاؤں کی منت کش ہے، قیمت کے بڑے یا در تھے سن رُشد ہی سے بڑے عہدوں پر فائز رہے۔ انھیں منظم الملک کا خطاب عالمگیر نے دیا اور شاہی مصاحف کی دیکھ بھال کے صلہ میں ہفت ہزاری کے منصب پر فائز رہے، ان کو ترخانی پوزیشن بھی حاصل ہوئی اور اس پوزیشن کی بدولت یہ مختلف ٹیکوں سے مستثنیٰ تھے اور انھیں خلعت اور طرح طرح کے انعام اور ایک وافر سالانہ رقم برابر خزانہ شاہی سے ملتی رہی ترخانہ قدیم ترکوں کا ایک اعزازی لقب تھا۔ ترکوں کے لفظی معنی امان نامہ یا سند امارت کے تھے۔ یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ عالمگیر اپنے آباد اجداد کی روش کے خلاف خطابات دینے میں بہت ہی سخت اور محتاط تھا اور چھان بین کی بجائے تو پتہ چل سکتا ہے کہ اس کے زمانے میں سوائے غیر معمولی خدمات والوں کے دوسروں کے لیے یہ عنایتیں خالی خیال ہی ہوئی ہیں لیکن ملاحجہ اللہ کی رفعت شان کی یہ ایک دلیل ہے کہ ان کو سب طرح کے خطابات و انعامات سے نوازا گیا، کشف التواری میں میر شاہ تراب علی لکھتے ہیں :-

”شیخ جبار اللہ منصب دار بادشاہی دو سالہ دار صاحب فیل و سوار شدند۔ و زیادہ تر از پدر خود صاحب اقتدار و نامدار شدند“

انھیں جاکگیر میں منصب ہونہ ملا تھا اور دہاں ہی جبار اللہ نگر نام سے ایک مٹی بسائی تھی جب چلتے اور سفر کرتے تھے تو توپوں کی سلامی دی جاتی اور ایک بڑی تعداد خدم و خدمت کی ہوتی تھی، چنانچہ چشمہ فیض میں منشی فیض بخش کا بیان ان کے متعلق یہ ہے۔

”منصب ہونہ کو متصل با بڑی ست در جاگیر او بود..... حالادیران ست..... چہار

زنجیرِ فل و چار ضربِ توپ با خود می داشت و دہ ہزار سوار و پیادہ ملازم رکابِ او بودند
..... افغانہ طبع آباد..... کہ نواب می گویا نیند و افغانہ روم سوارانم نگر و عالم نگر
ہمیشہ رفیق و نوکر او بودند۔

اثاثِ البیت کی وہ فراوانی تھی کہ اپنے گھر پر اس کے رکھنے کی گنجائش نہ پا کے دوسری
حوٹلی تعمیر کرائی۔

چوں در حوٹلی گنجائش خود و سمان خویش نیافت حوٹلی دیگر در مقابلِ اُن معبرنج
اور بعد و اندرونِ اُن حوٹلی و دیوانِ خانہ وسیع در فنج مشعل برآمکنہ متعدده و دروازہ
بزرگ کہ فیل با عماری در آید دبالائے اُن بارہ دری خوبصورت خوش ترکیب پائین
اُن طویلہ ایوان و بیرونِ اُن جلوخانہ و بازار بادوکا ہنائے بختہ کمال استحکام
بنائندادہ۔

یہ بڑے صاحبِ دل و غیر اور فیاض تھے جواہر الافشاں منشی غلام مرتضیٰ سے ان کی
فیاضی پر یہ ریکارڈ ہیں۔

شیخ فیضیے بود کہ باغوشان و اقارب علی قدر مراتب سلوک و مراعات
می نمود و اپان دزد و بربق و مردم برادری تقسیم می نمود..... و مردم برادرانش
از کوچک و بزرگ محروم نگذاشت..... مردم بغیاضیش مضہبا برداشتند و
خوش زندگانی کردند۔

اس صاحبِ جہتِ شخصیت اور اس ذات پر شکوہ کی یاد چند زبانوں پر ہے یا چند
صحیفوں میں، اس کے علاوہ ان کے بنا کردہ قلعہ کے کچھ حصے بارہ دری محل اور ایک مسجد
سے باقی ہے، باقی رہے نامِ اللہ کا۔ اس کے علاوہ ایک قردلی جس کے دستہ پر جواہرات
جڑے ہیں اور میان پر اعلیٰ قسم کی مینا کاری موجود ہے۔ ان کی قبر قببہ کا کوری کے تنکیہ
بے نواشاہ میں اسپتال کی عمارت کے مضافات میں اب تک ہے اور زبانِ حال سے اپنی
ویرانی کا مرثیہ پڑھ رہی ہے اور گویا گزرنے والوں سے کہہ رہی ہے ۵

فاتحہ پڑھتے جلیں تربتِ ترخان بہ ذرا ان سے مدد بھی ہو فرصت بھی ہو و توروں بھی ہو

لیکن بایںہمہ لوگ پاس سے گزرتے ہیں اور کسی کو توفیق نہیں ہوتی، یہی شخصیت وہ شخصیت تھی کہ بقول صاحب جواہر الانشا:

”در عہد عالمگیر بادشاہ بیچ کار بے ضابطہ از خطاب و سواری فیل و پاکی جہالان
و عطائے سر تیج مرصع نمی شد و احد سے راجمال و یارائے نہ کہ از مرکز اعتدال و
مرتبہ خود پایردن گذارد و کار سے خلافت ضابطہ نماید لیکن شیخ جہار انشا، از حضور
بادشاہ بہ منصب و جاگیر سرفرازی می داشت و عطائے پاکی جہالدار و سر تیج
مرصع شدہ نامور بہ سواری فیل بود و ہم ہفت ہزار سوار و پیادہ بہ دستخط خود نوکر گرفتہ
عمل محالات متعلقہ می نمود و سامان کاری داد

مولوی حکیم عبداللہ

عہد عالمگیر کی نامور شخصیتوں میں سے ہوئے ہیں، دربار سے تعلق بھی ان کا رہا انھوں نے
عمر سو سال سے بھی زائد پایا اور عالمگیر کے بعد کے دربار بھی انھوں نے دیکھے کہتے ہیں کہ
ان کے مزار پر پانی پھرنک کے دعا میں لوگ لگتے اور بارانِ رحمت کے لیے ہاتھ اٹھاتے
تو باریش ہو جاتی۔ ان کا مزار قصبہ کاکوری کے ایک محلہ دلی نگر میں ہے۔ اہل قصبہ ان کے دربار
قیام وطن میں آئے اور ان کے ملفوظات سے متفید ہوتے یہی جواہر الانشا کے مصنف جن کا
ذکر صفحہ ۱۰۱ میں ہوا ان کے ارشد تلامذہ میں سے ہوئے ہیں۔ جن طب میں کمال رکھتے
اور زبانی میں شہرہ آفاق انھیں حاصل ہوا، بڑے بڑے امراء اور نواب زادے مزین اور ہلک
بیادوں میں ان کا علاج کر کے فائدے اٹھاتے اور انھیں جاگیروں سے نوازتے، یہ کہیں سال
محض علم طب کے حصول میں وطن سے باہر رہے اور جب وطن اس مدت مدید کے بعد آئے تو
اعزہ و اقربا کو ان کی شناخت کرنے میں دشواری ہوئی، ان کی فراموشی اور رسائی دماغ کا یہ
عالم تھا کہ ایک شخص ان کے سامنے سے گزرا جو بظاہر اچھا خاصا تھا آپ پاس والوں سے اس کو
دیکھ کے کہنے لگے کہ آپ لوگ اس بھڑک مردے کو دیکھ لیں اس میں قوت اور سکت نہیں مگر
جل پھر رہا ہے، اس کے مرنے کے دن قریب ہی ہیں، چنانچہ ایسا ہوا کہ ایک ہی ہفتہ میں

مرض کا بھراں ہوا اور وہ چل بسا، اکثر متحفیض مرض کے لیے نبض اور قارورہ بھی نہ دیکھتے اور صورت دیکھ کے مرض کو مٹا دیتے۔ ان کا بیشتر وقت یاد الہی اور کتب حکمت کے مطالعہ میں گزرتا، ذاتِ عجب تپِ دق اور اسماءِ کبریٰ کے بڑے بڑے سچیدہ علاج کیے اور مرضیوں کو شفقتِ اہوئی، ان کی بے نیازی کا یہ عالم تھا کہ خواہ کیسے ہی ذی ثروت لوگ ان کو علاج کے لیے گھر پر بلاتے مگر وہ کہیں نہ جاتے، ان کے تحفہ تلافی قبول کرنے سے بھی احتراز کرتے، بڑے قانع اور بڑے صابر و رضا باطن تھے۔ شروع شروع شیخ شہداء اللہ کھنوی کی ہمراہی میں دلی گئے اور بعد چندے منصب دار شاہی ہو گئے۔ زمانہ طفولیت ان کا اپنے والد امجد کی نگرانی میں گزرنا خوش نویسی کی مشق حاصل کی اور وقت کے بڑے بڑے خوش نویسوں پر فوقیت حاصل کر لی۔ فارسی پڑھی تو ایسی کہ اس میں بیطلوی انھیں حاصل ہو گیا۔ نیز سنہ نویسی اور شعر گوئی میں انھیں پورا پورا امتیاز حاصل تھا ان کے اکثر معاصرین ان کی شاکر دی کا دم بھرتے، دست کاری میں بھی امتیاز حاصل تھا۔ لوگ اللہ کی دست کاری کا لوہا نہاتے۔ جب یہ سب کچھ حاصل کر چکے والد امجد کے حکم سے علوم عربیہ کی تحصیل میں لگ گئے۔ ابھی متوسطات تک پہنچے تھے کہ والد امجد کا سایہ اٹھ گیا۔ جنین کے مضافات میں کسی راجہ کے یہاں نوکری کر لی اور ۱۲ برس تک اس راجہ کی صحبت میں عیش و عشرت سے گزرا وقت کی اتفاق سے راجہ علم موسیقی کا برائشائی تھا اس فن سے خود تو واقف تھا سچی اسکے دربار میں بڑے بڑے موسیقی کے ماہر جمع رہتے ان کی دیکھا دیکھی مولوی حکیم عبداللہ کو بھی شوقِ دانگیر ہوا اور ۱۴ سو روپے جمع کر کے آلات موسیقی خریدے، خود نہایت ہی ذوقِ نغمہ، خوش سخن اور خوش آواز تھے یہ اس کے بعد ہوا کہ ملازمت سے برداشتہ خاطر ہو کر کل ماناں عیشِ شانہ اور گھوڑا تک بیچ ڈالا اور اس کو بیچ کے فنِ طب کی کتابیں خریدیں کھمبھی داس عہد کے حکماء سے درس لیتے اور ادھر ادھر کچھ پڑھتے رہتے۔ عطار دکن کی دد کاؤں پر بیٹھ کے دواؤں کی تاپ تول اور دواؤں کی پہچان حاصل کرتے رہے اور کہتے ہیں کہ حکیم علوی خاں دہلوی سے انھوں نے رجوع کیا اور فن کے کال بنے، جب علم طب سیکھنا شروع کیا تو اللہ تعالیٰ سے یہ عہد بھی کر لیا کہ اللہ ہی دوا کر دے گا۔ علوی خاں نے انھیں بہت سے ذاتی تجربات بتائے طب میں ان سے شے نہ سیکھو تے اور کھمبھی بھی فنِ طب کے علاوہ دوسرے فنون کے درس بھی دیتے۔ بعد حصولِ طب وطن آئے اس کے گوشہ نشین اختیار کر لی اور خلقِ اللہ کو طرح طرح کے فائدے پہنچاتے رہے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

مترجمہ

دعیدالدین خان

لبرل اسلام

مسلمانوں کا جدید تعلیم یافتہ طبقہ نئے دور کے تقاضوں کے مطابق اسلام پر جس نظر ثانی کی ضرورت محسوس کرتا ہے، اس کے قیادت کے طور پر انٹرنیشنل، اپریل ۱۹۶۵ء میں ایک تحریر "لبرل اسلام" کے عنوان سے شائع ہوئی تھی۔ یہ دراصل مسٹر اصغت فیضی کی کتاب "A MODERN APPROACH TO ISLAM" کا ایک حصہ تھا، ذیل میں اس کتاب کے چوتھے باب "اسلام کی تعمیر نو" (THE REINTERPRETATION OF ISLAM) کا ترجمہ دیا جا رہا ہے۔

اسلام کا مطالعہ، ایک تاریخی منظر کی حیثیت سے، پچھلی دو صدیوں میں نہایت احتیاط کے ساتھ کیا گیا ہے، سولہ یا سترہ ملکوں میں اس کا پھیلاؤ اور اس کے پیروں کی کثرت، مختلف اقتصادی، مذہبی اور نسلی قوتوں کا نتیجہ تھا۔ آج دنیا میں مسلمانوں کی تعداد تقریباً چار سو ملین ہے۔ اب یہ عام طور پر مان لیا گیا ہے کہ اسلام نے ایک عظیم تہذیب پیدا کی۔ اور یہ کہ ادب، سائنس، فلسفہ، دینیات، تاریخ اور قانون کو ترقی دینے میں اس کے علماء کا اہم حصہ ہے۔ جمالیات کے میدان میں مسلمان تعمیرات کے اعتبار سے سب سے آگے تھے۔ اس کے آرٹسٹوں نے نقاشی اور موسیقی پر گہرا اثر ڈالا، اور دشکاری مثلاً برتن سازی، بچہ کاری، خطاطی، جلد سازی، زردوزی، لپاس سازی اور طباطبائی کے فنون کو ترقی دی۔ اور اب تاخیر کے بعد، علماء کے درمیان عام طور پر تسلیم کر لیا

گیا ہے کہ اسلام کا پھیلاؤ خون کے بہاؤ اور آئین چڑھائے ہوئے عربوں کی تلوار کا نتیجہ نہیں تھا بلکہ محمد ابن عبداللہ کی تعلیمات اور آپ کی شخصیت کا نتیجہ تھا جن کو ماننی انسانیت کے عظیم محنوں میں سے ایک شمار کرتا ہے۔

یہ ایک تازہ ترین خیال ہے۔ ورنہ قدیم یورپ میں محمد کو مرگی زدہ جہل ساز، تفرقہ انداز اور جھوٹا رسول سمجھا جاتا تھا اور کا فرانہ بُت پرستی کے موضوع (PAGAN IDOL) سے زیادہ آپ کی حیثیت نہیں تھی۔ رائے کی یہ تبدیلی اسلام اور اس کی زبانوں کے مطالعہ میں اضافہ کی وجہ سے ہے اور صداقت کے اس انکشاف کی وجہ سے ہے جو علمی تحقیق کا طریقہ اختیار کرنے کے بعد حاصل ہوئی ہے۔ "ایک جھوٹا رسول جو دھیانہ قوت استعمال کرنے کا عادی تھا۔" یہ تاریخ کی اہم ترین تہذیبی قوتوں میں سے ایک (اسلام) کی بالکل سادہ سی وجہ بن گئی تھی۔ گاندھی کے ظہور اور ہندوستان کی آزادی کے بعد ثابت ہو گیا کہ انسانی قوت کے مقابلہ میں تلوار ایک کمزور ہتھیار ہے۔ اس طرح علمی دنیا آہستہ آہستہ اسلام کو مطالعہ کا ایک قیمتی موضوع سمجھنے کی طرف آئی اور اب یہ ایک بدیہی مسئلہ قرار پایا چکا ہے کہ اسلام اور اس کی قوتوں کا فہم اس کے مذہب اور قانون کے گہرے مطالعہ کے بغیر ناممکن ہے۔ یورپی مستشرقین نے انیسویں صدی کے دوران میں اس اعتبار سے کافی کام کیا ہے۔ مگر ہمارے اد پر سب سے زیادہ احسان ڈیج مشرق سی۔ انڈاک ہر گروجنی (C. SNOUCK HURGRONJ) کا ہے جو اسلامی فلسفہ قانون کے مطالعہ کے جدید اسکول کا بانی ہے۔ اس کے بعد گولڈ زیہر (GOLD ZIHER) دن سنک (WENSINCK) برسٹر اسر (BERSTRAESSER) نے اس کی پیروی کی۔ اور اب اس زمرہ میں سین ٹلانا (SANTILLANA) طیسٹ (MILLIOT) شاخت (SCHACHT) اور ٹان (TYAN) کے نام ہیں۔ ۸۵

اسلام میں قانون (LAW) مذہب (RELIGION) سے الگ نہیں۔ دونوں حلقے ایک ہی نہر میں بہتے ہیں اور ناقابل امتیاز ہیں۔ ان کو شریعت اور فقہ کے نام سے جانا جاتا ہے۔ یہ گویا اسلام کے مذہبی قانون کے دو پہلو ہیں۔ شریعت کا دائرہ زیادہ وسیع ہے وہ اپنے حلقہ میں

سارے انسانی اعمال کو لے لیتی ہے۔ فقہ نسبتاً محدود ہے اور اسی شعبہ سے بحث کرتی ہے جس کو عام طور پر قانونی اعمال (LEGAL ACTS) کہا جاتا ہے۔ شریعت ہمیشہ ہم کو الہام کی یاد دلاتی ہے۔ یعنی وہ علم جس کو ہم قرآن و حدیث کے سوا کہیں سے حاصل نہیں کر سکتے۔ فقہ میں عقلی قوتوں پر زور ہے اور علم نبوت سے استنباط کیا جاتا ہے۔ شریعت کا راستہ خدا اور اس کے رسول نے مقرر کر دیا ہے، فقہ کی عمارت انسانی کوششوں سے کھڑی ہوتی ہے۔ فقہ میں کوئی عمل قانونی ہوتا ہے یا غیر قانونی، مایحیوز و مالاجیوز، جائز یا ناجائز۔ اور شریعت میں پسندیدگی یا ناپسندیدگی کے اعتبار سے عمل کے مختلف درجے ہیں۔ فقہ ایک اصطلاح ہے جو قانون کے لیے فنی مفہوم میں استعمال ہوتی ہے اور شریعت رااستبازی کا وہ قانون ہے جو براہ راست خدا نے مقرر کیا ہے۔ تاہم صفائی کے ساتھ یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ دونوں کے درمیان امتیازی خط صاف طور پر کھینچا ہوا نہیں ہے اور مسلم علماء خود بھی اکثر اوقات دونوں اصطلاحوں کو مترادف الفاظ کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔ کیونکہ تمام انسانی اعمال کا معیار (CRITERION) خواہ وہ شریعت کے دائرے کا ہو یا فقہ کے دائرے کا، ایک ہی ہے۔ اور وہ ہے ایک معیاری ضابطہ کی پیروی کر کے خدا کی رضا حاصل کرنا۔ ۸۶۔

مذہب کا دعویٰ ہے کہ خدا ایک ہے اور ہم سب اس کے بندے ہیں، جمہوریت کا اصرار ہے کہ اسٹیٹ ایک ہے اور اس کے قوانین سب پر یکساں حیثیت سے عائد ہوتے ہیں، قوانین غیر شخصی اور خارجی احکام (OBJECTIVE RULES) ہیں جن کو ریاست اپنے تمام شہریوں پر بلا استثناء نافذ کرتی ہے۔ مگر مذہب کی بنیاد عظیم معلمین کے شخصی تجربات پر ہے۔ اس کی اپیل شخصی، فوری اور وجدانی ہوتی ہے۔ جبکہ اس کے احکام اور اس کے طور طریقے کسی گروہ میں عمومی حیثیت سے نافذ کیے جاسکتے ہیں۔ اس کا اندرونی عقیدہ مخصوص طور پر شخصی ہے، کوئی ریاست مذہبی وفاداری کو اس طرح بالجبر نافذ نہیں کر سکتی جس طرح وہ اس کے قوانین کو نافذ کر سکتی ہے۔ مذہب اسلام ایک خدا اور اس کے پیغمبروں پر عقیدہ رکھنے کی تعلیم دیتا ہے۔ مگر اسلام ایسا نہیں کر سکتا اور نہ اسے کرنا چاہئے کہ وہ متعین کرے کہ کس طرح لوگوں کے اوپر اس عقیدے کی اطاعت کو بزور نافذ کیا جائے۔ بزور نافذ کرنے سے مراد (۱) ایک چیز

کے کرنے کا حکم دینا اور (۲) اس کی عدم تعمیل پر سزا دینا ہے، عقیدے کا ایک معاملہ کس طرح خارجی طاقت کے ذریعہ نفاذ کا معاملہ بن سکتا ہے۔ ایک معلم مجھے تعلیم دے سکتا ہے، وہ اپنے نمونہ سے مجھے متاثر کر سکتا ہے، وہ میرے جذبات کو بھڑکا سکتا ہے، اگر کسی طرح ممکن ہے کہ وہ مجھے اپنے عقیدے پر مجبور کر سکے۔ اس طرح ایک قانونی حکم جو ذریعہ ریاست نافذ کیا جاسکتا ہے اور ایمان و ضمیر جو تمام نہ ایک شخص کا ذاتی معاملہ ہے، دونوں کے درمیان کھلا ہوا فرق ہے۔ ۸۶

آج اسلام کی سب سے بڑی مشکل یہی ہے بشریت، قانون اور مذہب دونوں پر مشتمل ہے۔ مذہب کی بنیاد روحانی تجربہ (SPIRITUAL EXPERIENCE) پر ہے۔ قانون کی بنیاد اجتماع کی خواہش ہو جو اسکی مقصد کے ذریعہ ظاہر ہوئی ہو یا کسی ایسے حکم کے ذریعہ ظاہر ہوئی ہو جو قانون سازی کا مجاز ہو۔ مذہب اپنے اندر دینی مغز کے اعتبار سے ناقابل تغیر ہے۔ یہ اندر دینی مغز ہے خدا کی محبت خدا کے لیے جس کے ترانے تمام دنیا کے عارفوں اور صوفیوں نے گائے ہیں۔ اگر بشریت ان دونوں چیزوں کا نام ہے تو ہر ایک دوسرے کو برابر مخالف سمت میں کھینچتی رہیں گی۔ خدا کی معرفت ایک، راز ہے اور انسان ہمیشہ اس کی تلاش میں رہے گا۔ اس تلاش میں ہر عقیدے کے لوگ بلا لحاظ مذہب برابر ہیں۔ مگر قوانین میں ملک ملک اور زمانے زمانے کے لحاظ سے فرق ہوتا ہے، ان کے لیے ناگزیر ہے کہ سماج کے بدلے ہوئے حالات سے مطابقت پیدا کرنے کی کوشش کرتے رہیں۔ عربوں کے قوانین انکیمو پر منطبق نہیں کیے جاسکتے، آسٹریلیا کے قدیم باشندوں کے قوانین انڈیا کے ذریعہ علاقے کے لیے غیر موزوں ہیں۔ قوانین وقت اور حالات کی کٹھالی میں دھات کی مانند ہیں۔ وہ گھلتے ہیں، وہ آہستہ آہستہ مختلف شکلوں میں بجمد ہوتے ہیں۔ وہ دوبارہ پگھلتے ہیں اور مختلف صورتیں اختیار کرتے ہیں۔ اتفاقاً کہ یہ طریقہ انسانی سماج سے ہمیشہ ہے۔ کوئی بھی چیز ساکن نہیں ہے سوا اس کے جو مردہ اور خالی از حیات ہو۔ قوانین بھی ساکن نہیں رہ سکتے ہندوستان ہماری آنکھوں کے سامنے بقیہ دنیا کے ساتھ تبدیل ہو رہا ہے۔ یہ تبدیلیاں نتیجہ میں فطرت کے اوپر ہمارے کنٹرول کا، زندگی کے بارے میں ہمارے نظورات کا، اور ہماری اس خواہش کا

کہ ہم انسان کے سماجی حالات کو ردی دیں۔ ہماری عقیدہ قوانین کا ایک سیلاب بہا رہی ہے اور قانون سازی کی یہ کوشش سماج کے اندر ہمارے عمل کو متعین کر رہی ہے۔ ۷۷

مگر انسان کا ذہن اور اس کا ضمیر آزاد ہیں۔ اس کو اجازت ہونی چاہیے کہ کائنات کی آخری حقیقتوں کے بارے میں جو عقیدہ چاہے رکھے۔ اس کے عقیدہ اور خیال کو ٹبری نہیں پہنائی جاسکتی۔ اس طرح اسلام میں ایک اندرونی کشمکش جاری ہے۔ اولاً مذہبی قانون کے سرزدہ تصورات (AGELESS CONCEPTS) جدید تمدنی قانون سے ٹکرا رہے ہیں۔ مثال کے طور پر ہمیدہ یا وہ قرضے جو حکومت جاری کرتی ہے۔ ہمیدہ اور سود کا لینا یا دینا شریعت کے اعتبار سے ممنوع ہے۔ جبکہ جدید ریاست (MODERN STATE) میں نہ صرف اس کی اجازت ہے بلکہ وہ اس کی حوصلہ افزائی کرتی ہے۔

ثانیاً۔ پرانے قانون کے تشدد کو ختم کرنے کے لیے اسلام کے قدیم قانون پر ایک نئے نظام کا قلم لگایا جا رہا ہے، ایوں کہنا چاہیے کہ ایک نیا قانونی مجموعہ شریعت کی جگہ لے رہا ہے۔ اول الذکر کی ایک مثال ہندوستان کا اسلامی قانون ہمیدہ (MUHAMMADAN LAW OF GIFTS) ہے جس میں انگلستان کا اصول مساوات فقہ (اصل اسلامی قانون) کے ساتھ جوڑا گیا ہے۔ بخیر الذکر کی مثال ہندوستان کا قانون شہادت ہے جس نے اسلام کے قانون شہادت کو مکمل طور پر بدل دیا ہے۔ تمام اسلامی ملکوں میں یہ دہرا عمل جاری ہے۔ دنیوی قانون (SECULAR LAW) شریعت کے قانون کو ختم کر رہا ہے اور اس کی جگہ لیتا جا رہا ہے۔ شمالی افریقہ میں فرانسیسی اصول قانون، وسط ایشیا میں روسی قانون، ہندوستان میں انگلش کامن لا، انڈونیشیا میں ڈچ قانون، اور سب سے بڑھ کر بین الاقوامی قانون جو اتنا زیادہ متاثر ہوا ہے کہ نہ صرف قانون کا ظاہری ڈھانچہ بدل گیا ہے، بلکہ اس نے مسلمانوں کے تصور انصاف تک کو بدل دیا ہے۔

یہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ شریعت قانون اور مذہب دونوں ہیں، قانون عین اپنی فطرت کے اعتبار سے تبدیلی کو قبول کرتا ہے۔ اس کے برعکس مذہب کا مغز ناقابل تغیر ہے، یا کم از کم خدا کا عقیدہ غیر متبدل آدرش (UNALTERABLE IDEAL) ہے، ایک دائمی تلاش

(PERENNIAL QUEST) ہے۔ اگر اسی طرح کی دو مخالفت قوتیں ایک ساتھ رکھی جائیں تو ان کے درمیان ٹکراؤ ہونا لازمی ہے۔ یہی وہ ٹکراؤ ہے جو اس کتاب کا بنیادی موضوع ہے۔ میرا حل یہ ہے کہ:-

- ۱۔ مذہب اور قانون کی تشریح بیسویں صدی کی اصطلاحات میں کی جائے
 - ۲۔ اسلام میں مذہب اور قانون کے درمیان فرق کیا جائے۔
 - ۳۔ اس بنیاد پر اسلام کی تعبیر کی جائے اور اسلام کے عقیدے کو ایک نیا مفہوم دیا جائے۔
- اگر اس تجزیہ سے بعض ایسے عناصر میں ترمیم واقع ہو جائے جن کو ہم روح اسلام کا جزو سمجھتے رہے ہیں یا انھیں بالکل چھوڑ دینا پڑے تو ہمیں حالات کے اس فیصلے کو قبول کرنا چاہیے۔ اگر اندرونی عقیدہ بچایا جاسکے اور اس کو طاقور بنایا جاسکے تو اس قسم کا آپریشن اگرچہ وہ کافی تکلیف دہ ہوگا، وہ ایک ایسے جسم کو صحت اور طاقت دے گا جو خون کی کمی کی وجہ سے سوکھ رہا ہے اور جس کی نہ نہائی کے لیے کوئی تازہ آئیڈیل موجود نہیں۔ ۸۸

تعبیر نو کی ضرورت | جب ہم مسلمانوں کے عقیدے کا جائزہ لیں تو ہم کو عام طور پر اسخ العقیدہ اور غیر اسخ العقیدہ کے درمیان فرق کرنا چاہیے۔ یہ کوئی علمی تقسیم نہیں ہے اور ہم کو اس مفروضہ پر نہیں چلنا چاہئے کہ ایمان و عنبر کے معاملات کی بالکل دد ٹوک طریقہ سے تقسیم ممکن ہے۔ لوگوں کے عقائد میں باریک باریک فرق ہیں۔ کوئی لاادریت کا قائل ہو اور کوئی بے اعتقادی میں مبتلا ہے۔ عقیدہ کا معاملہ کچھ ایسا ہے کہ ریاضیاتی طرز کی تقسیم غلط نتیجہ تک پہنچائے گی۔ اس لیے ہماری عام اور چمک دار تقسیم یہ ہوگی:

- ۱۔ اسخ العقیدہ مسلمان۔
- ۲۔ غیر اسخ العقیدہ یا زیادہ بہتر الفاظ میں غیر مقلد (NON-CONFORMIST)

۱۔ پہلے مذہب کے قانونی احکام دور جدید کے لیے ناموزوں نظر آئے پھر شعائر اور عبادت اور مذاہب غیر ضروری روایات قرار دے کر فرست سے خارج کر دیے گئے۔ اب عقیدہ وہ کیا تھا مگر وہ بھی جدید تصورات سے ہم آہنگ کرنے کا کوشش میں کسی متین شکل میں آتی نہیں رہا بلکہ محض ایک مجہول آئیڈیل بن کر رہ گیا جس کی تلاش میں انسان ہمیشہ سرگرداں رہے گا اور شاید کبھی پانے سکے گا۔

وحید الدین

راسخ العقیدہ سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اسلام کے باضابطہ عبادتی رسوم (REGULAR RITUAL) میں اعتقاد رکھتے ہوں، خواہ اس کی پابندی کرتے ہوں یا نہ کرتے ہوں اور وہ اب بھی اس پر مطمئن ہوں کہ بحیثیت مجموعی مذہب کا جو ڈھانچہ ائمہ نے مقرر کیا ہے، وہی اصل مذہب ہے اور عبادت کی جو رسوم ہیں وہ آج کے مسلمانوں کے لیے بھی معتد ہیں اور اس میں کسی قسم کی انقلابی تبدیلی خطرناک ہوگی۔ یہ ناممکن ہے اور شاید نامناسب بھی کہ ہم اس گروہ کی مزید تفصیلات میں جاؤں۔ مثال کے طور پر کچھ لوگ سنجیدگی کے ساتھ مخصوص عبادتی رسوم پر عقیدہ رکھتے ہیں اور بڑے چلن پر اس کے اوپر عمل کر رہے ہیں جیسے نماز، روزہ، حج وغیرہ۔ اگر وہ بعض احکام شریعت پر عمل نہ بھی کر پاتے ہوں تو وہ سمجھتے ہیں کہ یہ ان کی غفلت ہو اور یہ ان کے لیے بہتر ہوگا کہ وہ عبادتی رسوم کے قدیم ڈھانچہ کو پوری طرح برقرار رکھیں۔ ان میں کچھ ایسے لوگ ہیں جو عبادتی رسوم میں بہت معیاری ہیں مگر عقیدہ اور کردار میں کمزور ہیں۔ اور ایسے لوگ بھی ہیں جو کردار میں بختہ ہیں مگر عبادتی رسوم میں تشبہ ہیں۔ کچھ ایسے ہیں جو خدا پر اور اسلام کی نشاۃ ثانیہ پر زبردست اعتقاد رکھتے ہیں، ان میں کچھ ایسے ہیں جو زندگی کے دھارے کے ساتھ بہہ رہے ہیں، قسمت کی طرف سے بے فکر ہیں، ضمیر کی غلش سے آزاد ہیں۔ مگر بچوں کے سے عقیدہ سے ان کا داغ پڑے۔ یہ سب اور دوسرے وہ لوگ جو اسلام پر اس کے قدیم ڈھانچہ اور عقیدہ کے مطابق ایمان رکھتے ہیں، وہ ہماری تقسیم کے مطابق راسخ العقیدہ مسلمان ہیں، خواہ عقیدہ، کردار اور عمل کے اعتبار سے وہ کتنے ہی مختلف ہوں اور خواہ وہ عقائد کی پوری فہرست کو مانتے ہوں یا نہ مانتے ہوں۔ ۸۹

غیر تقلد (NON-CONFORMISTS)، یا اگر آپ چاہیں تو ان کو غیر راسخ العقیدہ (UNORTHODOX) کہہ لیجئے۔ وہ بنیادی طور پر پہلے گروہ سے مختلف ہیں۔ غیر راسخ العقیدہ کی اصطلاح کو نظر انداز کرنا چاہیے۔ سچ بولجئے تو اسلام میں راسخ العقیدہ اور غیر راسخ العقیدہ کی اصطلاح سرے سے نہیں ہے۔ صرف ایک منظم جریج ہی راسخ العقیدہ، غیر راسخ العقیدہ اور بدعتی کے معیار مقرر کر سکتا ہے۔ اگر جریج نہ ہو تو کسی شخص کے بارے میں یہ تصور کرنا ہی مشکل ہوگا کہ فلاں شخص بدعتی ہے اور فلاں راسخ العقیدہ ہے۔ مگر دعائی و صاحت کے لیے ہم کہہ سکتے ہیں کہ غیر زقلہ وہ ہے جو اسلام کے باضابطہ عبادتی رسوم (نماز وغیرہ) پر عقیدہ نہیں رکھتا

اور ائمہ کی مقرر کی ہوئی بنیاد کو قبول نہیں کرتا۔ ایمان کی معیاری تعریف یہ ہے :-

۱۔ زبان سے استہرار۔

۲۔ عقیدے کی سچائی (SINCERITY OF BELIEF)

۳۔ اصول اسلام کے مطابق عمل (جس کا شائع نے مقرر کیا ہو)

غیر مقلد۔ پہلی چیز کو چھوڑ کر شکل ہی سے کسی اور پر پورے معنی میں عمل کرتا ہے عقیدہ کا مخلصانہ اقرار اسلام کی واحد خصوصیت ہے۔ بعض معاملات میں غلط فہمی پر مبنی ہو سکتا ہے۔ جیسے اسلام کے عبادتی رسوم اپنی تمام تفصیلات کے ساتھ ناقابل قبول ہیں۔ یہی وہ نقطہ نظر ہے جو غیر مقلدیت پیدا کرتا ہے۔ اگر آپ نظریاتی طور پر متفق ہوں مگر عمل نہ کرتے ہوں جب بھی آپ راسخ العقیدہ ہیں۔ البتہ اگر آپ بعض عقائد یا اصول کا انکار کرتے ہوں۔ سو اخذ اور اصول کے عقیدہ کے، تب آپ غیر مقلد ہیں۔

ہندوستان کے تعلیم یافتہ مسلمانوں میں ایک اچھا خاصا تناسب اسی طبقہ سے تعلق رکھتا ہے۔ ان میں کچھ ایسے ہیں جو ائمہ کو تسلیم نہیں کرتے، کچھ نماز کو ضروری نہیں سمجھتے۔ کچھ ایسے ہیں جن کا اعتقاد ہے کہ عمل ہی عبادت ہے (WORK IS PRAYER) کچھ ایسے بھی ہیں جو خود مذہب کے خلاف بحث کرتے ہیں مگر حاج کا اصلی معیار پھر بھی باقی رہتا ہے۔ کیا آپ اس اسلام کو جسے ائمہ نے مرتب کیا ہے، بحیثیت مجموعی اور عام طور پر ساری انسانیت کے لیے مفید اور صحیح سمجھتے ہیں۔ ۹۰

میرا عاجزانہ جواب، اسلام کی صداقت کو ملتے ہوئے اور اس کا احترام کرتے ہوئے،

نفی میں ہے اور اس لیے میں ایک غیر مقلد ہوں (NON-CONFORMIST) ہوں۔ یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ میں مذہب کا منکر (NON-BELIEVER) نہیں ہوں، منکر وہ شخص ہے جو بذات خود مذہبیت کی واقفیت یا اسلام کا انکار کرے یا کم از کم مذہبی عقائد کے بعض بنیادی اصولوں کو چیلنج کرے۔ ایک غیر مقلد مذہب کے بعض اعمال یا

۱۰ غیر مقلد کا لفظ بیان اس معنوم میں نہیں ہے جس معنوم میں وہ مذہبی معلقوں میں استعمال ہوتا ہے بلکہ معنوم کے اپنے معنوم میں ہے جس کا ذکر اوپر ہوا۔

تصورات پر معترض ہو سکتا ہے یا اس کا انکار کر سکتا ہے، مگر پھر بھی وہ بنیادی طور پر ایک مذہبی شخص ہوگا۔ وہ مذہب میں اپنی ذاتی بصیرت کے مطابق اعتقاد رکھتا ہے نہ کہ روایتی تصورات کے مطابق۔ تاریخی شہادتیں بتاتی ہیں کہ غیر مقلد اکثر بہت گہرے عقیدے کے لوگ رہے ہیں اور غیر مقلد وہ اسی لیے تھے کہ مذہب میں وہ غیر متزلزل عقیدہ رکھتے تھے، میں یہ ماننے سے انکار کرتا ہوں کہ عقائد کا موجودہ ڈھانچہ ہمارے لیے مفید ہے یا ہمارے آج کے دور میں بھی وہ اپنے اندر صداقت رکھتا ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ اپنے عقیدے کی از سر نو تشریح کروں۔ یہ میرا ارادہ نہیں ہے کہ میں ایک نیا فرقہ بناؤں اور نہ میں کوئی مذہبی معلم ہوں۔ مگر اس تلاش اور اس ہم میں قطعیت کے ساتھ میں یقین رکھتا ہوں کہ اسلام جیسا کہ میں نے اسے سمجھا ہے وہ بیسویں صدی کے انسان کو بہت کچھ دے سکتا ہے۔ میں اس موضوع تشریح کو قبول نہیں کر سکتا جو سنی اماموں یا شیعہ مدارس فکر نے پیش کی ہیں۔ پیچیدہ تفصیلات، بے معنی عبادتی رسوم اور بے روح تصورات نے مجھے جمود میں مبتلا کر دیا ہے۔ ذیل میں کوشش کروں گا کہ مختصر طور پر اسلام کی آزادانہ تشریح (LIBERAL INTERPRETATION) کی ایک اسکیم پیش کروں۔

(باقی)



افسانہ لکھنؤ

مرتب

عتیق الرحمن بن جہاں

فی پرچہ ساٹھ نئے پیے

(مسئول)

محمد منظور نعمانی

آپ حج کیسے کریں؟

حج و عمرات کے متعلق اردو زبان میں پہلا ایسی ہی بڑی کتاب برطانوی ہند کی ایک بڑی علمی و ادبی
کتاب دہر رانا اعلیٰ اور مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی کتابت کے تحت شائع ہوئی ہے۔
اس کی مصحفیت میں آپ کی بے نظیر تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی
تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی
تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی

کاغذ مجموعہ قیمت نمبر ۳/۴

اسان حج | یہ کتاب زبان میں حج کیسے کریں کا خلاصہ ہے۔
اسے کم قیمت میں مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی کتابت کے تحت شائع ہوئی ہے۔

اردو کی پہلی کتابت ہے جس میں وہ اس کے مطالعہ سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

قیمت نمبر ۱/۴

نماز کی حقیقت

از انوار مراد اعلیٰ

یہ قلمی کتاب مسلمان کو اپنا ایمان بے مشورہ ہو
کہ نماز کے مقام اور اس کی رکن و حقیقت کے
تفصیل سے بتاتی ہے۔ اس میں مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی
تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی
تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی

قیمت ۱/۴

بکات رمضان

از انوار مراد اعلیٰ

اسلام کے ہر ایک عظیم شہنشاہ اور انوار رمضان
اور اس کے تمام اعمال و وظائف کا مجموعہ
احکامات و احکامات کے تفصیل کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی
روحانی افادات کا نام ہے۔ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی
تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی

قیمت ۱/۴

کلمہ طیبہ کی حقیقت

از انوار مراد اعلیٰ

اس میں اسلام کے کلمہ طیبہ
”لا الہ الا انت محمد رسول اللہ“
کی تشریح و تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی
تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی

قیمت ۱/۴

اسلام کیا ہے؟

ایم ایف مراد اعلیٰ

اردو اور ہندی دونوں زبانوں میں
اس کتاب کے مصنف مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی
کئی خاص خصوصیات اور عقائد و افکار کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی
تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی تفسیر کے ساتھ مولانا سجاد علی صاحب دہلوی کی

مراد اعلیٰ

سالانہ چندہ
غیر مالک سے
۱۲ - پیسے ... شلنگ
خواہی داک سے
ایک پونڈ

الفتن

ماہنامہ
(نی کا پی ۶۰ پیسے)

سالانہ چندہ
ہندوستان سے ... ۶/-
پاکستان سے ... ۴/-
ششماہی
ہندوستان سے ... ۳/۵۰
پاکستان سے ... ۲/-

جلد ۳۲ بابۃ ماہ شعبان ۱۳۸۴ھ مطابق جنوری ۱۹۶۵ء شمارہ

نمبر شمارہ	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	ایک مرد مومن کی شہادت	محمد منظور نعمانی	۱۳
۳	معارف الحدیث	" " "	۱۴
۴	تجلیات مجدد الف ثانیؒ	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۲۴
۵	شریعت کا جادہ قومیہ شاہ ولی اللہؒ کی نظر میں	مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی	۳۴
۶	روزہ	جناب نذیر الدین خان صاحب	۴۴

اگر اس دائرے میں ○ سرخ نشان ہے، تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو، براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع، ہر جنوری تک جائے روزہ الاشاہ بصیغہ دی نی ارسال ہوگا۔
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ ادارہ، اصلاح و تبلیغ، اسٹیلین، ٹیگ لاہور کو بھیجیں، در صورت ایک ماہہ کا ورک ڈیوٹیہم کو اطلاع دے دیں، ڈاک خانہ کی رسید ہم کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت ادنیٰ آڈٹس کے کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
تاریخ اشاعت :- الفتن ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روزہ کر دیا جاتا ہے اگر تاریخ تک بھی کسی صاحب نے تو فوراً مطلع فرمائیں، اسکی اطلاع ہم تاریخ کے اندر آبائی چاہیے اسکے بعد سالہ بھیجنے کی ذمہ داری فریہ نہ ہوگی۔

دفتر الفتن، کچہری لہور، لکھنؤ

(بولی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پبلشر، توپیر پریس میں چھپو اگر دفتر افریقان کچہری لہور لکھنؤ سے شائع کیا

والتسبیح والقرآن الخیر مقدم ہر جامعہ اور ہر مدرسہ علمائے حق سے ہونا چاہیے اور اگر کسی
یہ کی جائے کہ جامعہیں قریب قریب آئیں۔ یہ جامعہیں ہیں اندر قریب ہوتی ہیں ان کی آواز
اور مجلس شادرت طاقت پکڑتی جائے گی اسی اندر یہ جامعہیں خود بخود اپنے دائرہ میں
مجلس کے حق میں دست بردار ہوتی جائیں گی۔ انشاء اللہ.....

اسی مسئلہ میں آپ نے دوسری گزارش یہ کرنا کہ الغرض ان اور زمانے کے لئے
میں ایسے مباحث اور خروں کے لئے کوئی جگہ نہیں ہونا چاہیے کہ جس سے جماعت شاد
رہے کہ ان کی تفسیر آیتیں یا تفہیم کی ہو یا نہ ہو۔ یہ تو اس لئے ہے کہ
ہر شخص کو اپنے لئے اور تفسیر کے لئے جو کہ چاہے وہ کسی اور جگہ یا کسی
پاکستان سے نہیں ہو۔ تمام کی ممانعت کی وجہ سے عام قارئین کا دہن اس قسم کے مباحث
یا خبروں سے ہندوستان کی جماعت کے بارے میں کافی متاثر ہوتا ہو۔ چنانچہ اگر یہ خبریں
کے مخالفین یا موافقین ان سے کافی متاثر ہوتے ہیں۔ جماعت کے مخالفین میں ہونا
کے خلاف اور جماعت کے موافقین میں آپ کے اور دیگر محرمین کے خلاف تاثرات پیدا
ہوتے ہیں۔ اب ان حالتوں میں تاکہ کوشش کریں لیکن دہن ضرور متاثر ہوئے۔ لیکن
اس وقت آپ صاحبان ہیں اتحاد اور اشتراک کی کوشش کر رہے ہیں اس جذبہ
میں یہ تاثر ماننے کو ہرگز اور ہم لوگوں کو صوبائی اور صوبائی سطح پر جن شام اور ناشور سطحوں
میں کام کرنا پڑا ہو وہ اس پر دوا دیاں پیش آ رہی ہیں۔ مثالی کے طور پر الغرض
کی اسی ماہ کی اشاعت مولانا امین احسن اعلاہی صاحب کامیوں جہاں اور جن سطحوں
میں چرچا ہوا کہ وہ ہندوستان کی یہ جماعت بیجاوی بلادیہ زیر بحث آ رہی ہو یہ لوگ
مجھے خود کہتے ہیں کہ آپ ہیں مجلس شادرت کے کہ ان میں اس کے کہ ان میں اس کے کہ ان میں
میں شادرت کی ایک رکن جماعت کے ہائے میں ان میں حساب کا سامن چھپا ہو
سمجھانے پر بھی محسوس نے جو تاثر موافق اور مخالف سطحوں میں پیدا کیا ہو وہ خود ہے۔
حالانکہ آپ کا اعلاہی میں نے لوگوں کو بتلایا اور بتایا۔

اس نے میری گزارش ہو کہ گفت کا اتحاد کی خاطر اب آپ ان مباحث کو اپنے نو قری

جیدہ میں جگہ نہ دیں، ہم ان کو مشنوں کے لیے سعی کریں جن کا وضع طور پر اپنے اپنے
اداریہ میں نقشہ کھینچا ہے اور پھر پاکستان کی اندرونی ریاست اور وہاں کی جماعت کے
آپس کے تنازعات سے ہمیں کوئی بچپی نہیں رکھنا چاہیے یہ عورت صدر بنے یا مرد
ہمیں کیا یہ ہمارا مسئلہ نہیں ہو۔ ہمارا مسئلہ تو آپس کا اتحاد ہے۔ یہ اتحاد ہے تو ملت بھی ایک
بالست زندگی اس ملک میں پالے گی۔

امید ہو کہ میری ان گزارشات پر بہودانہ طور پر غور فرمائیں گے۔

آپ کا خادم

.....

جہانگ نڈائے ملت کا قتل ہے، راقم مطور اپنی صحت کی بنا پر اس کی ادارت سے
اب بیکدوش ہو چکا ہے۔ ویسے بھی اُفسترن اور نڈائے ملت کو ایک سمجھ کر گفتگو کرنا صحیح نہیں ہے
لیکن جب مراسلہ نگار نے اس کا ذکر کر دیا ہے تو اتنا کہ دنیا مناسب ہو کہ اب تک کی بالیسی کے
اعتبار سے نڈائے ملت اس طرح کے مسائل سے خود ہی دور رہتا ہے۔

لیکن اُفسترن کا معاملہ اس سے مختلف ہو اس کا مقصد اشاعت دین حق کی اشاعت
اور دینی فتنوں سے مسلمانوں کی حفاظت ہو۔ اس کا فرض ہو کہ جس بات کو دین میں حق جانے اسے حق
کھے اور جس چیز کو باطل سمجھتا ہے اسے باطل کہہ کر دے۔ اس کا نام ہی زالفقران اپنے مضمون
کے اعتبار سے اس کے اس فرض دین کو باطل سے جدا کر کے دکھانے کی طرف اشارہ کرتا ہے۔
اور وہ اگر کسی مصلحت کی خاطر اپنے اس فرض سے چشم پوشی کرتا ہو تو یہ بات خواہ دوسروں کی نظر
میں کیسی ہی اچلی ہو، مگر اس کی اپنی نظر میں ایک جرم ہوگی۔

جہانگ شترک خطرات کے مقابل میں ملت کے اتحاد و اشتراک کا سوال ہے، الفقان
اسے ہندوستان میں نفس اسلام کی بقا کا ذریعہ سمجھتا ہے اور اس لیے اس کی تائید ہی نہیں اس کی
دعوت و تلقین کو بھی اپنا فرض جانتا ہے اور اس فرض کو وہ اپنے امکان بھر انجام بھی دے گا
لیکن اس دعوت و اتحاد کا یہ مطلب اس کے لیے ناقابل قبول ہے کہ کہیں دین کی تحریک دیکھ کر

اس پر بھی خاموش رہے اور دنیا میں جو کچھ بھی ہوتا ہو اس سے آنکھیں بند کر کے بس اس پر نظریں جمائے رکھے کہ مجلس مشاورت کا قافیہ اتحاد خیر و عافیت کے ساتھ اپنی منزل مقصود کو پہنچ جائے۔

مجلس مشاورت کی شکل میں دُعا ہونے والا اتحاد بینک الفرقان کو عزیر سمجھا کر الفرقان تو ہر ایک مطالب بھی نہیں سمجھتا کہ جو لوگ اس اتحاد میں شریک ہیں ان کی بھی کسی بات سے اختلاف نہ کیا جائے کہ یہ مجلس مشاورت کی بنیاد خود اس اصول پر نہیں ہو۔ مجلس مشاورت اپنے دائرے سے باہر اختلافات کے وجہ کو تسلیم کرتی ہو، اور اسکے ساتھ اس بات کی دعوت دیتی ہو کہ وہ شرک کی مسائل جن میں کوئی اختلاف رائے نہیں ہو ان میں الگ الگ کام کرنے کے بجائے مل کر کام کیا جائے۔ پس اس لحاظ سے خود ان شرکائے اتحاد کے درمیان میں بھی اگر کچھ اختلافی دائرے میں تو یہ بات اس اتحاد کے خلاف نہ ہوگی کہ ان دائروں کے صحیح حد کو خیال رکھتے ہوئے ایک دوسرے سے اظہار اختلاف کیا جائے اور جو بات کسی کو غلط نظر آئے تو اس پر اپنے منیر کے مطابق تنقید کی جائے!

یہ محض ہمارا خیال نہیں جو اتفاق سے خود جماعت اسلامی ہند کے امیر مولانا ابواللیث صاحب کی نظر ہمارے سامنے موجود ہو جو ہمیں پوری تائید ہم پہنچاتی ہو۔ مجلس مشاورت نے اپنی تائیس کے بعد سے پہلا کام ملک کے مختلف فرقوں کے تمناز دوگوں کے دستخطوں سے ایک بیان جاری کرنے کا کیا تھا جس میں ملک کے سب فرقوں سے اتحاد کی تجویز اور رد اداری کی تفصیلاً قائم کرنے کی اپیل کی گئی تھی۔ اس پر دستخط مولانا ابواللیث صاحب نے بھی کیے تھے لیکن اسکی اشاعت کے بعد انھیں محسوس ہوا کہ اسکے بعض فقروں سے دستِ اديان کی تائید نکلے گی جو معاند خود مجلس مشاورت کی اپیل کا تھا، مجلس مشاورت اور اس کے صدر محترم کے وقار کا تھا، جنھوں نے ہندوستان کے نہایت تمناز غیر مسلموں کے دستخط اس پر کرائے تھے۔ یہ مصراعہ وحدتِ اديان کی کوئی تائید ان فقروں میں بھی نہیں۔ لیکن مولانا نے ان سب پہلوؤں کے باوجود اپنی دینی ذمہ داری اور ایمانی ضمیر کا تعاضد ہی محسوس کیا کہ اس لحاظ سے ان فقروں کو غلط کہیں اور ان کے موبوم عنہم سے اپنی ریأت کا علانیہ اظہار کیا کہ میں کس چنانچہ مولانا کا یہ زیدیہ بیان، رکنو تبرکے دعوت (دہلی) میں شائع ہوا۔ پس جب یہ پوزیشن بنا ہو تو ہمارے لیے یہ بات ناقابلِ فہم ہو کہ جماعت اسلامی پاکستان جبکہ مجلس مشاورت کے کوئی واسطہ ہو نہ وہ مسلمان ہند کی کوئی جماعت ہو، اسکی کسی بات پر تنقید کرنے میں مجلس مشاورت کا اتحاد کیوں مانع آئے؟

بیشک ہم اپنے ملک کے مسلمانوں کی یعنی خود اپنی مصلحت میں اس بات سے انکسین بند کر سکتے ہیں کہ پاکستان میں عورت صمد مملکت ہوتی ہو یا مرد۔ اور فی الواقع ہمیں مسئلہ کی اس نوعیت سے کوئی خاص عجمی بھی نہیں کیونکہ یہ مسئلہ پاکستان کا اندرونی مسئلہ ہے لیکن یہ رویہ ہمارے نیلے اس صورت میں کیسے جائز ہو سکتا ہے جب مسئلہ عورت کی صدارت کے شرعی جواز اور عدم جواز کا ہوا دہیم یہ دیکھنا ہے ہوں کہ جماعتی سیاست کے مصلح پر اپنی ابر کے ساتھ ساتھ شریعت کی آبر بھی زنا کی جائز ہو گیا دین اور شریعت کے معاملات پر گفتگو میں بھی نکلوں کی سیاسی اور جغرافیائی حد بندیوں میں ہوں کہ کسی مسئلہ کے لیے یہ بات جائز ہو سکتی ہے کہ وہ شعور اختیار رکھتے ہوئے بھی دنیا کے کسی حصہ میں شریعت کا نام پر ہوئی پرستی کا تہا نہ خاموشی کے ساتھ دیکھا ہے؛ پھر جبکہ یہ تہا نہ ہو بھی رہا ہو ایسے لوگوں کے ہاتھوں جن کی شہرت و نام و دین کے علمبرداروں کی حیثیت سے ہو جن کے قول و فعل کے اثرات پاکستان کے اندر تک ہی محدود نہ ہوں بلکہ خود ہمارے ملک کے لحاظ سے تو صورت یہ ہو کہ ان کے ذہنی حلقہ اثر کے اعتبار سے ہندوستان و پاکستان کے درمیان کوئی تفریق ہی نہیں ہو؛ کیونکہ پاکستان کی جماعت اسلامی اول سے آخر تک جن شخصیت کی فکری اور علمی قیادت کی آئینہ دار ہے وہ مولانا مودودی ہیں۔ اور مولانا مودودی صاحب کے فکری اثرات کے بارے میں کون ہندوستان و پاکستان کی تفریق کر سکتا ہو؟ وہ اپنے فکری حلقہ اثر کے اعتبار سے جتنے پاکستانی ہیں بلاشبہ اتنے ہی ہندوستانی بھی ہیں۔

بہر حال جماعت اسلامی پاکستان اور مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی یہ خصوصیت ہندوستان کے کسی دینی رسالہ پر اور بھی زیادہ لازم کرتی ہو کہ وہ اگر اپنی سیاسی ضرورتوں کے ماتحت لوگوں کو احکام شریعت کے بارے میں منہ مٹے دینے لگیں تو سمجھتی کے ساتھ اس کا نوٹس لیا جائے۔

مولانا مودودی اور ان کی جماعت کا جو مسلک سیاست میں عورتوں کے حصہ لینے کی نظمی مخالفت کا رہا ہے وہ ہر شخص پر واضح ہو جس کو ان کے اثر و تہا نہ کے مطالعے سے کچھ سمجھ ہی ہو؛ لیکن ہم اسکے باوجود ان سے ہرگز کوئی تعرض نہ کرتے اگر صرف اتنی بات ہوتی کہ انہوں نے وقتی یا دائمی طور پر اپنے مسلک کو چھوڑ دیا ہم کوئی خدائی خدیا نہیں کہ کسی شخص یا جماعت کی عداوت کے راتہ میں حائل ہوں۔ اور جس بات کہ خود صحیح سمجھتے ہوں دوسروں کو بھی اس کے اختیار کرنے یا اختیار کیے نہ مہنے پر مجبور کریں، ہر شخص کو اختیار ہے

کہ وہ اگر اپنے کل کے مسلک کو غلط سمجھنے لگا یا اس پر قائم رہنا اُسے غلط نظر آنے لگا تو وح اس ملک میں پہلی کا اعلان کرنے سے یا خاموشی سے دوسری راہ اختیار کر لے اسی طرح پاکستان کی جماعت اسلامی بھی اس فاطمہ جناح کی حمایت میں کھڑی ہو جائی تو صرف اس بات پر کم از کم ہم اس کا دامن نہ پکڑتے۔ زیادہ سے زیادہ مولانا دریا بادی کی طرح اس کے "تروم" ہو جانے کا ماتم کر لیتے، لیکن اس کی جو چیز اس مسئلے میں متفقہ اور محاسبہ پر مجبور کرتی ہے وہ یہ ہو کہ وہ اپنی کمزوری یا مسلک میں تبدیلی کا اعتراف کرنے کے بجائے اپنے نئے موقف کی حمایت میں ایسے ایسے دلائل تراشنے اور ایسی عوام غریب باتیں کرنے پر تل گئی ہو کہ ان کو اگر مزید تہذیب دیا جائے تو نہ صرف اس مسئلہ میں لوگوں کے ذہن خراب ہوئے بغیر غیر ارادہ کیسے ہو سکتے ہیں اور کتنی ہی بچی بچی لڑکی اور انھوں کی دفر و دمی گمراہیاں لوگوں کے ذہنوں میں جو پکڑ کر رہ جائیں گی۔

چوتھوں بھی اس مسئلہ میں کسی لاگ لپیٹ اور جنبہ داری کے بغیر گہری نظر سے جماعت اسلامی پاکستان کے موقف کا جائزہ لے گا وہ بلاشبہ اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ جماعت اسلامی کو کوئی بھی شرعی مجبوری اس فاطمہ جناح کی حمایت کے لیے پیش نہیں آئی تھی، وہ مجبوری دراصل اس کی اپنی سیاسی مجبوری تھی۔ اگر نہ شرعی مجبوری کے افسانے میں چھپایا اور پھر اس کے ماتحت تن من دھن سے اس فاطمہ جناح کی حمایت کا جواز ثابت کرنے کے لیے وہ ایمان سوز حربے ارادہ عوام غریب باتیں اور درگاہ کون دلائل تراش کر پیش کرے، بلکہ ان کا ہمارے نگاہوں پر آکر برائے اعظم سے آگے نکلے گا کہ متفق علیہ مسئلہ ان کی آواز میں اپنی آبرو کھو بیٹھا اور جسے سمجھ آئی باتیں اس کے مستحق ہونے لگیں۔

بالکل اُنکھوں سے دیکھتی ہوئی بات ہے کہ پاکستان کے متحدہ حزب اختلافات کی طرف سے جب اس فاطمہ جناح کی امید داری طے کی گئی تو اس میں تعلقاً یہ سوال سامنے نہیں آیا کہ وہ کونسی شرعی مجبوری یا مصلحت ہے جس کا بنا پر باد ہو و درت ہونے کے انھیں مملکت کی سربراہی کے لیے کھڑا کرنا جائز ہو گا۔ اس متحدہ محاذ میں جماعت اسلامی پہلے دن سے شریک تھی اور اخبار میں طبعہ جانتا ہے کہ اس فاطمہ جناح کا نام کافی پہلے سے متحدہ محاذ کے امکانی امیدواروں کی فہرست میں آ رہا تھا ظاہر ہے کہ جماعت اسلامی نے کبھی اس پر غور کیا ہو گا، لیکن وہ کونسی شرعی مجبوری یا مصلحت اس نام کی تائید کے لیے اس عرصہ میں دریافت نہ کر سکی تھی کہ جس منگ میں تھی وہ محاذ نے یہ فیصلہ کیا اس میں جماعت کے نامزد ہونے اس

فیصلہ پر مامور نہیں کیا۔ بلکہ اپنے شرعی مسلک کا عذر کہہ کے ذریعہ طور پر رائے دی ہے۔ احتراز کیا کہ اس معاملہ میں اب اتفاق یا عدم اتفاق کا فیصلہ پوری جماعت ہی کر سکتی ہے! اب اس مرحلے کے بعد جماعت کی مجلس شرعی طلب ہوئی اور اس نے ایک شرعی فتوے کے ساتھ اس فیصلے کی تائید کا فیصلہ کیا۔

سوال یہ ہے کہ اس فتوے میں جو وجوہ جواز پیش کیے گئے ہیں، کیا کوئی بھی منصف مزاج آدمی یہ باور کر سکتا ہے کہ یہ پہلے سے جماعت اسلامی کے اہل الرائے کی نظر میں نہیں تھے۔ دوسرے اہل علم سے مشورہ کرنے کے بعد ہی اپنے ملک کے یہ حالات اور صدر الیوب کے چہرہ سالہ در در کے یہ تنازع ان حضرات پر کھلے آیا یہ کوئی غیبی خبریں تھیں کہ کوئی الہام و القار ہو انہوں نے حالات کا پتہ چلا دیا، پھر یہ اہل علم کی خدمت میں برائے استفسار پیش کیے جا سکے؟ کوئی عقل سے گورا ہو تو دوسری بات ہے مرنے جن حالات پر دھواں دھار تقریریں یہ حضرات عرصے سے کر رہے تھے جن کے ذکر اور جن کی مذمت سے ان کے اخبارات و رسائل بھرے چلے آ رہے تھے، کوئی نہیں مان سکتا کہ شروع میں جب فاطمہ جناح کا نام ان کے سامنے آیا تو یہ سب باتیں ان کے ذہن سے محو ہو گئی تھیں! پس اگر ان حالات کے وجود سے فاطمہ جناح کی تائید و حمایت کا جو ازگنا تھا تو ہم پوچھنا چاہتے ہیں کہ اس میں اس وقت کتنی تکلف سے کیوں کام لیا گیا۔ جب تک متعدد محاذ کی باقی سب جماعتوں نے اپنے طور پر فیصلہ کر کے مس فاطمہ جناح کی امیدواری کا اعلان نہ کر دیا؟ اگر یہ ایسی ہی شرعی ضرورت تھی کہ اس کے بغیر اسلام کی گاڑی پاکستان میں آگے نہیں بڑھ سکتی تھی۔ تو پھر اس فیصلہ کی تائید ہی نہیں تحریک کا جماعت اسلامی سے بڑھ کر کس پر تھی تھا کیوں نہیں اُس نے کہا کہ اس گاڑی کا راستہ چونکہ پاکستان میں صرف فاطمہ جناح کی ہین ہی کے ہاتھوں صاف ہو سکتا ہے، اس لیے ہم ان کا جھنڈا اس کے پلے اٹھائیں گے اور پاکستان میں اس سادہ کا حقدار ہم سے زیادہ کوئی اور نہیں ہے!

الغرض جس فاطمہ جناح کی شخصیت کا وزن کوئی ڈھکی چھپی چیز تھی اور نہ ددرا یوپی کے حالات کوئی پردہ راز میں تھے۔ لیکن اس کے باوجود جماعت اسلامی ان کے نام کی تحریک پھر تائید کا فیصلہ بھی متعدد محاذ کی باقی جماعتوں کے ساتھ نہیں کر سکی، تو اس کا مطلب اس کے سوا کیا ہے کہ وہ کوئی گنجائش شراعی کی نہیں سمجھتی تھی۔ اور ہمارے لیے یہ سمجھنے کی معقول درجہ موجود ہے کہ اس نے اندرونی طور پر اس کی مخالفت بھی کی ہوگی۔ کیونکہ اسی ددرا یوپی کے اندر رائے میں کسی شخص نے مولانا مودودی

کی شرعی تائید مس خاظم جناح کی صدارت کے لیے حاصل کرنا چاہی تھی اور مولانا نے اپنے پچھلے موقف کے عین مطابق دلائل کے ساتھ اس پر انکار کر دیا تھا۔ لیکن جب بات اس کے قابو سے نکل گئی اور پوزیشن یہ ہو گئی کہ اب اگر متحدہ محاذ کے فیصلے کی توثیق نہیں کرتے تو گھر کے رہیں گے نہ گھاٹ کے، کیونکہ اپنی ساری سیاست کو تو اس متحدہ محاذ سے وابستہ کر دیا تھا تو ناچار اسے اپنی سیاسی مجبوری کے آگے سر جھکانا پڑا۔ اور دوسرے گمنام اہل علم کی گردن پر رکھ کر یہ فتویٰ اس نے راتوں رات تیار کیا کہ عورت کو امیر بنانا ہے تو شرعاً حرام لیکن ایسا حرام نہیں ہے کہ کسی شدید ضرورت سے بھی حلال نہ ہو سکے۔ اور دھر ملک کے جو حالات ہیں وہ اس بات کی شدید ضرورت ہی ظاہر کرتے ہیں کہ اس خاظم جناح کو بطور صدارتی امیدوار کے قبول کر لیا جائے۔

ہم بڑے پچھتے ہیں کہ یہ سختی سازی نہیں تو اور کیا ہے؟ یہ شدید ضرورت اس وقت کیوں نہیں یاد آئی جب مس جناح کا نام متحدہ محاذ کے زیر غور تھا؟ اور بعد میں کون سے ایسے حالات ملک میں رونما ہو گئے جو پہلے نہیں تھے؟ سوائے اس کے کہ متحدہ محاذ کے بانی سب شریکوں نے جماعت اسلامی کی رائے کی پرداہ نہیں کی۔ اور جماعت اسلامی اس پوزیشن میں اپنے آپ کو نہیں سمجھتی تھی کہ متحدہ محاذ کو چھوڑنے کے نتائج کا مقابلہ کر سکے۔ ناچار اس نے اپنی متاعِ دین بھی اس محاذ کے قدموں میں لاکر رکھ دی۔ اور پھر یہ ظاہر کرنے کی ہمت چول کہ اس میں نہیں تھی کہ ہم اپنی مجبوری میں اپنے لیے یہ جائز سمجھنے پر مجبور ہو گئے ہیں کہ اس منکر شرعی سے عارضی طور پر سمجھوتہ کر لیں۔ اس لیے اپنی کمزوری کی پردہ پوشی کیلئے اس نے پوری پاکستان قوم کے نام فتویٰ صادر کیا کہ جماعت اسلامی صرف اپنے ہی لیے اپنے مخصوص حالات کے ماتحت مس خاظم جناح کی حمایت جائز نہیں سمجھتی ہے بلکہ یہ جواز پوری قوم کے لیے ہے۔ اور جواز بھی ایسا جو ہر کے معنی رکھتا ہے کہ کن کن دھن سے مس خاظم جناح کو کامیاب بنانے کی جلد جہد کرنا چاہیے۔

ہم تو ڈوبے ہیں ضمیمہ تم کو بھی لے دو دیں گے

یہ سوال وجواب حاضر المیزان لاہور پاکستان، نے اپنی ۱۱ دسمبر ۱۹۷۳ء کی اشاعت میں مکمل جواب کے ساتھ شائع کیا ہے۔

یہ بے مغز بے دلیل اور سراسر سخن سازانہ فتویٰ بھلے خود کیا کم فتنہ تھا کہ جماعت اسلامی پاکستان کے جس اخبار میں ہم نے یہ فتویٰ پڑھا اس کی اگلی اشاعت کے ادارہ میں یہ الفاظ ہماری نظر سے گزرنے کے بعد ”جب سے محترم ناظم جناح کا نام صدارتی امیدوار کی حیثیت سے منظر عام پر آیا ہے بعض مذہبی حلقوں نے زبردستی سے یہ پروپیگنڈہ شروع کر دیا ہے کہ شریعت کی مدد سے عورت صدر مملکت نہیں بن سکتی۔“ (ہفتہ وار شہاب ۸ اکتوبر ۱۹۷۷ء)

یہ جن الفاظ پر ہم نے خط لکھنا دیا ہے اس میں ذرا پروپیگنڈے کا لفظ ملاحظہ فرمائیے۔ اسی کو ہم نے ایمان سوز حربے سے تعبیر کیا ہے اور خدا گواہ ہے کہ ان سطر دوں کا لکھنے والا اس لفظ کو پُر مدد کر رہا گیا کہ اللہ اللہ! اب یہ فوجت آگئی کہ جماعت اسلامی مذہبی حلقوں کی اس بات کو پروپیگنڈا قرار دے کہ اگر وہ شریعت عورت صدر مملکت نہیں بن سکتی!

پھر اسی اخبار کی اسی اشاعت میں مولانا مودودی کا یہ چیلنج ہماری نظر سے گزرا کہ ”کوئی شخص یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ اگر وہ شریعت عورت کا سربراہ مملکت بننا حرام ہے اور اس سلسلے میں امتنان کی قطعی گنجائش نہیں ہے۔“

ہم چونکہ ”حرام“ تو سوائے جماعت اسلامی کی مجلس شوریٰ کے (جس میں مولانا مودودی شریک نہیں تھے) کسی نے نہیں کہا پھر یہ چیلنج مولانا س کو فرما رہے ہیں، لیکن آگے دیکھا تو امتنان کی گنجائش کا سوال بھی لگا ہوا ہے تب سمجھ میں آیا کہ یہ مجلس شوریٰ کی غلطی بنا ہی جا رہی ہے یعنی ایسا ذمہ چیلنج کیا ہے کہ آدمی بے ہی نہ کر سکے کہ مولانا کے چیلنج کا مقصد حرمت کا ہی انکار ہے یا صرف استثناء کا دعویٰ اخیر اس سے کو ہوا کہ آگے بڑھ تو نظر آیا کہ مولانا نے اپنی جماعت کے فیصلے کی حمایت کرتے ہوئے ملکہ سبار کے قرائی تھہ کے حوالے سے یہ دلیل پیش کی کہ

”جس وقت وہ حضرت سلیمانؑ پر ایمان لائے انہیں تو حضرت سلیمانؑ کو وحی نازل نہیں ہوئی کہ عورت کو سربراہ مملکت نہیں رہنا چاہیے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ عورت کے سربراہ مملکت ہونے میں حرج نہیں ہے۔“ (شہاب ص ۱۲)

یعنی دلیل میں مولانا اور والد انجیڈا قائم نہیں رکھ سکے اور یہ بات کھل کر آگئی کہ وہ سرے سے حرمت ہی کا

انکار کرنا چاہتے ہیں۔ یا یوں یہ کہہ لیجئے کہ دلیل حسب مطلب مل سکی کیونکہ یہ دلیل استثنائی نہیں ملتی جو ان کی ہوا بہر حال یہ وہ چیز ہے جس کے لیے ہم نے گمراہ کن دلائل کا لفظ استعمال کیا ہے۔

حد ہو گئی اپنی کمزوری کو چھپانے کی کہ اگر استثناء کی کوئی دلیل ہاتھ نہ آ سکی تو ممکن جو از ہی نکال کر دکھادیا اور یہ بھی خیال نہ آیا کہ اگر سب کے دلائل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے تو پھر اصل اسلامی حکم کا کیا ہے گا۔ جو جماعت اسلامی کی کتابوں میں بھی پورے دلائل کے ساتھ لکھا ہوا ہے اور جس کے متعلق راجح ملک کہا جا رہا ہے کہ ہم اب بھی اس پر قائم ہیں لیکن اس دلیل کے بعد وہ حکم اور وہ مسئلہ کہاں رہ گیا؟

بہر حال اس وقت پورے مسئلہ پر کوئی سیر حاصل گفتگو ہمارے پیش نظر نہیں تھی بلکہ ہمیں جو محنت اسلامی پاکستان کے سلسلہ میں اپنا سوت دھارنے کے لیے کچھ سخت الفاظ استعمال کرنا پڑے تھے ضروری تھا کہ اس کے اسباب کی طرف بھی کچھ اشارہ کر دیں۔ یہ تھوڑی سی تفصیل اسی بنا پر کہ ناپڑی ہمیں امید ہے کہ محترم مراصلہ نگار نے اور ان کے ساتھ ان کے ہم خیال دوسرے لوگوں نے بھی ہمارے نقطہ نظر کو سمجھ لیا ہو گا اور وہ ہمیں اس معاملہ میں معذور جانیں گے کہ جماعت اسلامی پاکستان پر کسی تنقید وغیرہ کو افشائے کذب سے بچاؤ دیں۔ ہم اس جماعت پر کوئی تفریحا تنقید نہیں کرتے اور نہ تفریحا کسی تنقید کو نقل کرتے ہیں۔ ہمارے نزدیک یہ دین کی حفاظت کا مسئلہ ہے۔ کیونکہ مولانا مودودی کی یہ جماعت جو اپنی سیاسی ضرورتوں کی خاطر جی کی انتہا معلیم نہیں دین کا حلیہ بگاڑ دینے پر تیار نہ تھی ہے تو پھر ہندوستان اور پاکستان دونوں کے اندر دین کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی فتنہ نہیں ہو سکتا۔ اور ہم ایسے فتنہ کے معاملہ میں کسی سے نہ مصالحت کر سکتے ہیں نہ کسی کی رعایت۔

ہاں یہ ہم بھی نہیں چاہتے کہ ہماری ان تنقیدوں کا جماعت اسلامی ہند پر اثر پڑے لیکن اگر واقعہ یوں ہی ہے کہ ان تنقیدوں سے ہمسایہ کی جماعت کے خلاف بھی تاثر پیدا ہوتا ہے تو اس میں ہمارے بس کی کوئی بات نہیں بلکہ سچی بات تو یہ ہے کہ اس میں زیادہ تصور ان تاثر لینے والوں کا بھی نہیں۔ جماعت اسلامی پاکستان اور جماعت اسلامی ہند بے شک مضابطہ میں بالکل ایک

دوسرے سے بے تعلق ہیں لیکن دونوں کا ٹکری سرچشمہ تو ایک ہی ہے۔ ہندوستان کی جماعت اسلامی اگرچہ پاکستان کی جماعت اسلامی سے کوئی رابطہ نہیں رکھتی لیکن اس کے ارکان و ممبران اور متبعین مولانا مودودی کے افکار سے ذہنی فیض تو کج بھی اسی طرح حاصل کرتے ہیں جیسے تقسیم ماقبل اور نہ بھی وہ پہلے دالی بات ہو بلکہ اب کہیں کہیں اختلاف رائے ہونے لگا ہو تب بھی یہ ذمہ داری تو تمام تر جماعت اسلامی ہند کے رسائل و اخبارات ہی پر عائد ہوتی ہے کہ وہ ایک طرف تو ان کی تمام قابل تائید باتوں کی تائید بالواسطہ یا بلاواسطہ کرتے ہیں ان سے متعلق قابل ذکر باتوں کو خصوصیت سے چیلٹی دیتے ہیں اور مختلف طریقوں سے ایک ہیر و اور اکمیل شخصیت کا تصور ان کے بارے میں دیتے ہیں۔ دوسری طرف ان کی جن باتوں کی تائید نہیں کر سکتے ان پر ایسی گہری خاموشی اختیار کر لیتے ہیں کہ چاہے ہندوستان کی صحافتی دنیا میں ان پر ایک ہنگامہ برپا رہے مگر ان کی خاموشی کسی پہلو نہیں ٹوٹتی۔ اور لوگ ترس جاتے ہیں کہ کچھ تو کہیں۔ مثلاً اے طور پر یہ عورت کی صداوت کا مسئلہ ہی لے لیجیے۔ ہندوستان پاکستان کے سارے پریس کا اس وقت سب سے سرگرم اور دینی مسابیح ہے لیکن جماعت اسلامی ہند کے اخبارات و رسائل جیسے کسی اور دنیا میں نکل رہے ہوں۔

ہمارے خیال میں اگر ان باتوں میں جماعت اسلامی ہند کا پریس اپنا رویہ بدل دے تو جماعت کے مخالفوں کا ذہن بھی اس کے بارے میں بدل جائے گا۔ کیسی عجیب بات ہے کہ جماعت اسلامی کے دستوں کو اس بات کی خوشنکایت پیدا ہو کہ لوگ مولانا مودودی اور جماعت اسلامی پاکستان کے گناہ ان کے سر کیوں ڈالتے ہیں لیکن اس کی جرأت نہ کی جائے کہ ان گناہوں کو گناہ کہہ کر اپنی برائت کا اظہار کر دیا جائے۔ اور یا اگر ان باتوں کو گناہ نہیں حتیٰ صواب سمجھا جا رہا ہے تو ملاحظہ کر اس کا ساتھ دیا جائے۔ اور اس تائید حق اور شہادت حق کی خاطر ہر طاقت اور ہر نقصان کو گوارا کیا جائے۔

الغرض یہ مخالفوں کا تاثر تو جماعت اسلامی ہند کے پریس اور اہل قلم کی پالیسی کا نتیجہ ہے۔ یہ نہ افغان لکھنؤ کا پیدا کردہ ہے اور نہ اس کو رد کنا افغان لکھنؤ کے بس کی بات ہے۔ جماعت اسلامی ہند

کی جو پالیسی اپنے کام اور اپنے نظریات کی تبلیغ و اشاعت کے سلسلہ میں ادھر چند سال سے نمایاں طور سے بدلی ہے اس کا یہ کھلا ہوا نتیجہ ہے کہ ہمیں اس کے اصل نظریات سے اسی اخلاق کے باوجود جو جماعت اسلامی پاکستان یا مولانا مودودی سے ہمیں ہے اس سے کوئی تعرض کرنے کی ضرورت پیش نہیں آتی۔ لیکن ہم یہ رد یہ پاکستان کی جماعت اسلامی کے بارے میں تو ہمیں اختیار کر سکتے۔ پیغمبرؐ کو وہ بالکل دوسرے حال میں ہے۔ اب یہ جماعت اسلامی ہند کا کام ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس زد سے کالے جو اس پر جماعت اسلامی پاکستان کی بدولت پڑ جاتی ہے اور جب تک وہ خود اپنی اس شکل کو حل کرنے کے لیے کمر بستہ نہ ہو کسی کی بھی مدد اس معاملہ میں اس کے کام نہیں آ سکتی۔



آپ کے پاس

افتان ۸۳ء کے حسب ذیل پرچے ہوں اور آپ کو ان کی کوئی خاص ضرورت نہ ہو تو براہ کرم دفتر الفتان کو قیماً یا بلا قیمت جیسے پسند کریں ارسال فرمادیں شدید ضرورت ہے۔

محرم - صفر و ربیع الاول - شعبان - رمضان شوال

۸۳ھ منہج

۸۳ھ

۸۳ھ

۸۳ھ

صفحہ ۱۔ اس شمار میں کتابیات اہم اسلامی کی قسطیہ آخری قسط لکھی گئی ہے۔ اس کو قارئین و فرما دیں۔ اس کی ایک کاپی مفت ملے گی۔

ایک مرد مومن کی شہادت

— از —

محمد منظور نعمانی

افسوس کے ناظرین کو شاید یاد بھی ہو اسے کوئی ڈیڑھ دو سال پہلے اپنے سفر حجاز کے تذکرہ کے سلسلے میں جدہ میں مقیم اپنے ایک بہت خالص اور مخلص دوست ارشد صاحب کا میں نے محرم ۱۳۳۵ھ (جون ۱۹۱۶ء) کے شمارہ میں ذکر کرتے ہوئے ان کے بارہ میں لکھا تھا کہ

ارشد صاحب پہلے پاکستان میں محکمہ تار و ٹیلیفون کے افسروں میں تھے

اب غالباً دو ڈھائی سال سے سودی حکومت نے مستعاران کی خدمات حاصل کر لی ہیں

جدہ ہی میں قیام رہتا ہے..... یہ ہمارے ان خوش نصیب دوستوں میں سے ہیں جن پر

بڑا ہی رشک آتا ہے، قریباً ۲۰ سال سے ان سے تعلق ہے، تبلیغی کام سے بڑا گہرا تعلق

رکھتے ہیں، جہاں تک یاد آتا ہے اسے تقریباً ۲۰ سال پہلے میوات کے ایک تبلیغی اجتماع

ہی میں ان سے پہلی ملاقات ہوئی تھی، جہاں رہتے ہیں اپنے منہجی خدمات مثالی طور پر

انجام دیتے ہیں لیکن ان کی اصل فکر دین کی فکر کی ہوتی ہے۔ اندر ہی جانتا ہوں کہ ان کے

ذریعہ اس کے کتنے بندگان کا تعلق اپنے مالک سے جڑا ہے، اب سے چند سال پہلے

حکومت پاکستان کی طرف سے وہ جاپان بھیجے گئے تھے، ان کی دعوت کے نتیجہ میں

اور ان کے ساتھ پر سکریٹوں جاپانی مشرت باسلام ہوئے جن میں بعض بڑے فاضل اور

بعض بد مذہب کے ممتاز راہب اور رویش بھی تھے۔ کچھ کل جدہ میں بھی ایک

جاپانی نو مسلم فاضل (متر بیتا) ان کے پاس مقیم ہیں یہ ان کو انگریزی کے ذریعہ

قرآن مجید کا انگریزی ترجمہ پڑھاتے ہیں اور وہ اس کو جاپانی زبان میں منتقل کرتے

ہیں۔ قریباً دس پاروں کا ترجمہ مختصر و معاصر نوٹوں کے ساتھ ہو چکا ہے۔

۱۵ میں وقت یہ سطور لکھی گئیں اس وقت تک ارشد صاحب کی راجس جدہ ہی میں تھی اس کے بعد وہ محکمہ منتقل ہو گئے تھے۔

۱۶ محمد شہر جاپانی زبان میں قرآن پاک کا ترجمہ اور رضا حق نوٹوں کا یہ کام اب مکمل ہو گیا ہو۔ اس کام کی مالی کفالت تاجدار اسلام (دکن مسلم) نے کی ہے ان کی طرف اشارہ ارشد اس کی طاعت و شاعت کا اہتمام ہو گا۔

یہ ارشد صاحب کا بہت ہی مختصر تعارف تھا۔ میں نے اس کے ساتھ یہ بھی لکھا تھا کہ، برابر کی سلسلہ کو جب یہ ناچیز جتدہ کے ہوائی اڈہ پر اترتا تو ارشد صاحب موجود تھے۔ کسٹم وغیرہ کے قانونی مسائل کے بعد وہ مجھے اپنی کوٹھی پر لے گئے جہاں اسی دن یا ایک دن پہلے کے آئے ہوئے کئی پاکستانی اور کئی امریکن حجاج بھی مقیم تھے، ارشد صاحب کے بعض ساتھیوں نے مجھے بتایا کہ جب موسم حج شروع ہوا ہے ان کی کوٹھی اسی طرح ان کے جلنے پہنچنے والے خاصکر تبلیغی کام سے تعلق رکھنے والے حجاج کا مسافر خانہ بنی ہوئی ہے، ہوائی یا بحری جہازوں کی آمد پر اکثر وہ خود جلتے ہیں اور اپنی موٹر پر بٹھالے ان کو اپنے ہاں لے آتے ہیں، ان کی ہما نڈاری کرتے ہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہو کہ اخیر شب میں اپنے ہی موٹر پر ان کو سکھ مکرمہ پہنچاتے ہیں اور وہاں مسجد حرام میں تہجد اور فجر پڑھنے کے واپس ہوتے ہیں۔ اور صبح جتدہ پہنچنے کے ارد گرد انگریزی میں قرآن مجید کا درس دیتے ہیں جبکہ روشنی میں عمریتا جا بانی میں ترجمہ کرتے ہیں اور نوٹس لکھتے ہیں۔ میں ارشد صاحب سے بتا تو بہت پہلے سے تھا لیکن اس سفر میں قریباً ۲۰ گھنٹے جوان کے ہاں ٹھہرا ہوا امدان کا عذاذہ پر دو گام اور دینی سرگرمیاں علم میں آئیں تو یہ تاثر کئی گنا بڑھ گیا۔

پھر ایک ٹھیک ایک سال پہلے آخر دسمبر ۱۳۳۷ھ میں وہ حجاز مقدس سے ایک چلہ کا وقت لے کر بھوپال کے تبلیغی اجتماع میں آئے، اجتماع کے بعد انھوں نے جامعہ کے ساتھ ملک کے مختلف مقامات کا دورہ کیا اس سلسلہ میں لکھنؤ بھی دو دن قیام رہا، یہاں ان کی ایک تقریر کا خود مجھ پر اتنا اثر پڑا کہ عمر بھر میں شاید ہی کسی کی تقریر کا اتنا اثر ہوا ہو۔

اب اس کے ٹھیک ایک سال کے بعد بھی اسی ہفتہ (۲۶، ۲۷، ۲۸ دسمبر) بھوپال میں تبلیغی اجتماع ہوا۔ یہ عاجز ۲۶ کی صبح کو جب ہاں پہنچا تو تاج الدین ساجد کے صحن میں قدم رکھتے ہی پہلی المناک خبر یہ سنی کہ ارشد صاحب اسی ہفتہ ایک تبلیغی سفر میں مدینہ طیبہ سے مکہ منظر آتے ہوئے موٹر کے ایک حادثہ میں شہید ہو کر وصال بحق ہو گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

حادثہ کی تفصیل جو حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کے نام آئے حجاز مقدس کے ایک تبلیغی کارکن کے خط سے اور بھوپال کے اجتماع کے لیے دہاں سے آنے والے ایک دوست کے معلوم ہوئی وہ یہ ہے۔

۱۳ شعبان (منجبتہ وجہ) کو مدینہ طیبہ میں تبلیغی اجتماع تھا۔ یہ حجاز مقدس میں اس طرح کا

پسلا اجتماع تھا جس طرح کے اجتماعات تبلیغی کام کے سلسلہ میں ہندوستان یا پاکستان میں ہوتے ہیں جن کے لیے مہینوں پہلے سے محنتیں کی جاتی ہیں، ارشد صاحب نے اس اجتماع کے لیے بہت پہلے سے بڑی محنت کی تھی۔ پھر جب اجتماع کے دن آئے تو وہ پورے اہمک اور سرگرمی سے اجتماع کے کاموں میں لگے رہے اجتماع کے مختلف حلقوں میں کئی تعزیریں خود بھی کیں، اس کے لیے خاص طور سے کوشش کرتے رہے کہ کچھ لوگ بھوپال کے اجتماع میں شرکت کے لیے ہوائی جہاز سے فوراً ہندوستان جانے پر آمادہ ہو جائیں، اللہ تعالیٰ نے اس میں ان کو کامیاب بھی کر دیا۔

۱۴ اور ۱۵ کی درمیانی شب میں مسجد نبویؐ میں تنہی کی نماز پڑھ کے اور درودِ اقدس پر سلام عرض کر کے ایک حبیب کے ذریعہ وہ مکہ معظمہ کے لیے روانہ ہوئے ان کے ساتھ دو نو مسلم جاپانی رفیق بھی تھے۔ ایک عمر متیا اور دوسرے محمد مصطفیٰ نامی جو حال ہی میں آئے تھے۔ ان کے علاوہ دو پاکستانی تھان بھی تھے ایک محمد حسن خطیب اور دوسرے شبیر حسین لمبشی۔ یہ شعبان کی پندرھویں شب مبارک تھی، ارشد صاحب نے روزہ کی نیت کر لی تھی اور عمرہ کا احرام بھی باندھ لیا تھا، گھڑی ارشد صاحب خود ہی چلا رہے تھے۔ بالغ پہنچ کر (جو مدینہ طیبہ اور مکہ معظمہ کے قریب وسط میں ہے) گاڑی میں پٹرول ڈلوایا، یہاں سے پہلے تو لمبشی صاحب نے گاڑی چلانا شروع کی۔ ابھی ۱۰۔۵ منٹ ہی چلے ہوں گے کہ ایک بوڑھے حبیب پھلی اور اٹ گئی۔ ارشد صاحب اور لمبشی صاحب دونوں کے شدید غم میں آئیں، باقی ساتھی بھی زخمی ہوئے مگر بہت زیادہ نہیں، ارشد صاحب تو عادت کے ۱۵۔۲ منٹ بعد ہی روزہ اور احرام کی حالت میں اور تین ماہ خدائیں جہاں بچن ہو گئے، وہی حال میں انھوں نے وصیت کی کہ ان کو مکہ معظمہ لے جا کے جنتِ اعلیٰ میں دفن کیا جائے، چنانچہ ایسا ہی ہوا مدینہ صلیبیہ میں غسل دیا گیا، بعدِ شام شریف میں نمازِ جنازہ پڑھی گئی اور انہی روزہ اور وصیت کے مطابق جنتِ اعلیٰ میں مرشدِ عالم حضرت حاجی امداد اللہ اور حضرت مولانا اجتہ اللہ کیرانوی قدس سرہم کے پہلو میں دفن کیے گئے۔ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے راستہ کے شہیدوں میں شامل فرمائے اور مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے۔ لمبشی صاحب جگہ کے ہسپتال میں داخل کیے گئے لیکن معلوم ہوا کہ دوسرے یا تیسرے ہی دن ان کا بھی انتقال ہو گیا، اللہ تعالیٰ ان کی بھی پوری پوری مغفرت فرمائے اور آخرت میں بھی ان کو ارشد صاحب کا رفیق بنائے اور دونوں کے سپاہِ نیکان کے لیے اس صدمہ کو اپنے قرب کا ذریعہ بنائے اور صبر جمیل عطا فرمائے۔

نظرِ کرام

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(گزشتہ سے پیوستہ)

اپنے اہل و عیال کی ضروریات پر خرچ کرنا بھی صدقہ ہے۔

اپنے اہل و عیال کی ضروریات پر اپنی اپنی حیثیت کے مطابق کم و بیش خرچ تو سب ہی کرتے ہیں لیکن اس خرچ کرنے سے لوگوں کو وہ روحانی خوشی حاصل نہیں ہوتی جو اللہ کے نیک بندوں کو دوسرے ضرورت مندوں اور مساکین و فقراء پر صدقہ کرنے سے ہوتی ہے۔ کیونکہ اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کو لوگ کارِ ثواب نہیں سمجھتے بلکہ اس کو مجبوری کا ایک آدا ان یا نفس کا ایک تقاضا سمجھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا کہ اپنے اہل و عیال اور اعزہ و اقارب پر بھی لوجہ اللہ اور ثواب کی نیت سے خرچ کرنا چاہئے۔ اس صحت میں جو خرچ اس میں ہوگا وہ سب صدقہ کی طرح آخرت کے بیک میں جمع ہوگا بلکہ دوسرے لوگوں پر صدقہ کرنے سے زیادہ اس کا ثواب ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تعلیم سے ہمارے لیے خیر و سعادت کا ایک بہت بڑا دروازہ کھل جاتا ہے، اب ہم جو کچھ اپنے بیوی بچوں کے کھانے پینے پر حتیٰ کہ ان کے جوتوں پر جائز حدود میں خرچ کریں وہ ایک طرح کا صدقہ اور کارِ ثواب ہوگا، اس شرط یہ ہے کہ ہم اس ذہن سے اور اس نیت سے خرچ کریں

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا اتَّقَى الْمُسْلِمُ نَفَقَةَ عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَأَنَّهُ لَمْ

صَدَقَهُ

رواہ البخاری و مسلم

حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی صاحب ایمان بندہ اپنے اہل و عیال پر ثواب کی نیت سے خرچ کرے تو وہ اس کے حق میں صدقہ ہوگا (اور وہ عند اللہ ثواب کا مستحق ہوگا) (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ جَهْدُ مَلْعَلٍ وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ _____ رواہ ابوداؤد

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کون صدقہ افضل ہے؟ آپ نے فرمایا وہ صدقہ افضل ترین صدقہ ہے جو غریب آدمی اپنی محنت کی کمائی سے کرے، اور پہلے اُن پر خرچ کر دجن کے تم ذمہ دار ہو (یعنی اپنے بیوی بچوں پر) (سنن ابی داؤد)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى أَهْلِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَعْلَمُ _____ رواہ ابوداؤد و ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میرے پاس ایک دینار ہے (بتائیے کہ میں وہ کہاں خرچ کروں اور کس کو دے دوں) آپ نے فرمایا (اسے مقدم یہ ہے) کہ اپنی ضرورتوں پر خرچ کر دو، اُس نے کہا کہ اس کے لیے میرے پاس اور ہے۔ آپ نے فرمایا تو اس کو اپنی اولاد کی ضروریات پر خرچ کر دو، اُس نے کہا کہ اس کے لیے میرے پاس اور ہے، آپ نے فرمایا تو اس کو اپنی بیوی کی ضروریات پر خرچ کر دو،

اُس نے کہا کہ اس کے لیے میرے پاس اور ہے، تو آپ نے فرمایا کہ پھر اس کو اپنے غلام اور خادم پر صرف کر دو، اُس نے کہا کہ اس کے لیے میرے پاس اور ہے تو آپ نے فرمایا کہ تم زیادہ واقف ہو کہ تمہارے اہل قرابت میں کون زیادہ ضرور مند اور مستحق ہے) (سنن ابی داؤد و سنن نسائی)

(تشریح) غالباً ان صاحب کے ظاہری حال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اندازہ کیا تھا کہ یہ خود ضرور تند اور تنگ حال ہیں اور ان کے پاس بس ایک دینار ہے اور یہ اس کو ثواب آخرت اور اللہ کی رضا کے لیے کہیں خرچ کرنا چاہتے ہیں اور ان کو یہ معلوم نہیں ہے کہ مومن بندہ جو کچھ اپنی ضرورتوں پر خرچ کرے یا اپنے بیوی بچوں اور غلاموں پر (جن کی اس پر ذمہ داری ہے) خرچ کرے وہ سب بھی صدقہ اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور ثواب کا وسیلہ ہے، اس لیے آپ نے ان کو بالترتیب یہ مشورہ دیا — عام اصول اور حکم یہی ہے کہ آدمی پہلے اُن حقوق اور ان ذمہ داریوں کو ادا کرے جن کا وہ ذاتی اور شخصی طور پر ذمہ دار ہے اس کے بعد آگے بڑھے — ہاں وہ خاصانِ خدا جن کو توکل و اعتماد علی اللہ کا بلند مقام حاصل ہو اور اُن کے اہل و عیال کو بھی اس دولت میں سے حصہ ملے اور اُن کے لیے یہ صحیح ہے کہ خود خالق سے رہیں، بیٹوں پر پتھر باندھیں اور گھر میں جو کھانا ہو وہ دوسرے اہل حاجت کو کھلا دیں — خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خواص صحابہ کا حال اور طرز عمل یہی تھا — **يَهْدِيهِمْ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ ظُلُمَاتٍ إِلَىٰ نُورٍ بِإِذْنِهِ** (قرآن مجید انحر)

اہل قرابت پر صدقہ کی خاص فضیلت :-

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **الْصَّدَقَةُ عَلَى الْمَسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحْمِ ثِنْتَانِ صَدَقَةٌ وَصِلَةٌ** — رواه احمد والترمذی والنسائی وابن ماجہ والدارقطني
سليمان بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی اجنبی مسکین کو اللہ کے لیے کچھ دینا صرف صدقہ ہے اور اپنے کسی

عزیزِ قریب (ضرورت مند) کو اللہ کے لیے کچھ دینے میں دو پہلو ہیں اور دو طرح کا ثواب ہے، ایک یہ کہ وہ صدقہ ہے اور دوسرے یہ کہ وہ صلہ رہمی ہے (یعنی حق قرابت کی ادائیگی ہے) جو بجائے خود بڑی نیکی ہے۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، سنن ابی)

عَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكُنَّ قَالَتْ فَرَجَعْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ رَجُلٌ خَفِيفٌ ذَاتُ الْمِيدِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَ نَابِ الصَّدَقَةِ فَأَتَيْتُهُ فَاسْأَلُهُ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يُحْزِنُ عَيْنِي وَإِلَّا صَرَفْتُهَا إِلَى غَيْرِكُمْ قَالَتْ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بَلْ اسْتَيْبِهِ أَنْتِ قَالَتْ فَأَنْطَلَقْتُ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتِي حَاجَتَهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُلْقِيَتْ عَلَيْهِ الْمَهَابَةُ فَقَالَتْ وَخَرَجَ عَلَيْنَا بِلَالٌ فَقُلْنَا لَهُ إِنَّمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَخْبَرَهُ أَنَّ امْرَأَتَيْنِ بِالْبَابِ تَسْأَلَانِكَ الْخُرُوجَ الصَّدَقَةَ عَنْهُمَا عَلَى أَنْ يَرُوجَهُمَا وَعَلَى أَيْتَامٍ فِي جُجُورِهِمَا وَلَا تَخْبِرُهُ مِنْ دُخُنٍ قَالَتْ فَدَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هُمَا قَالَ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَزَيْنَبُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الزَّيَانِ قَالَ امْرَأَةٌ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ لَهُمَا أَجْرَانِ أَحَبُّ الْقَرَابَةِ وَأَحَبُّ الصَّدَقَةِ

رواه البخاری و مسلم

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی زینب سے روایت ہو کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک خطبہ میں خاص طور سے عورتوں کو مخاطب کر کے)
 فرمایا کہ اے خواتین تم کو چاہیے کہ راہ خدا میں صدقہ کیا کرو اگرچہ تم کو اپنے زیورات
 میں سے دینا پڑے (آگے زمین بیان کرتی ہیں کہ) میں نے جب حضور کا یہ ارشاد
 سنا تو میں اپنے شوہر عبداللہ بن مسعود کے پاس آئی اور میں نے ان سے کہا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم عورتوں کو خاص طور سے صدقہ کی تاکید فرمائی ہے
 راہ میں چاہتی ہوں کہ میرے پاس جو کچھ ہے اُس میں سے راہ خدا میں خرچ کرنے
 کی سعادت حاصل کروں) اور تم بھی تنگ حال اور خالی ہاتھ ہو، اب تم رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کرو کہ اگر میں تم کو کیا
 دے دوں تو کیا میرا صدقہ ادا ہو جائے گا۔ (اگر میرا تم کو دینا صحیح ہو تو
 میں تم ہی کو دے دوں گی ورنہ دوسرے ضرورت مندوں پر خرچ کر دوں گی۔
 کہتی ہیں کہ عبداللہ بن مسعود نے مجھے یہ کہا کہ تم خود ہی جا کر حضور سے دریافت
 کرو، تو میں خود گئی، وہاں پہنچی تو دیکھا کہ انصار میں سے ایک عورت آپ کے
 دروازہ پر کھڑی ہے اور اس کی غرض بھی وہی ہے جو میری غرض ہے (یعنی
 وہ بھی یہی مسئلہ معلوم کرنے کے لیے حاضر ہوئی تھی) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اللہ تعالیٰ نے ایک خاص ہیبت دی تھی جس کی وجہ سے ہر ایک کو
 آپ سے دو بدد بات کرنے کی جرأت نہیں ہوتی تھی اس لیے میں خود آپ کے قریب
 پہنچ کر پوچھنے کی ہمت نہیں ہوئی) اتنے میں (آپ کے خاص خادم اور مؤذن)
 بلال باہر نکلے، ہم دونوں نے اُن سے کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں عرض کیجئے کہ دو عورتیں دروازہ پر کھڑی ہیں اور آپ سے یہ پوچھنا
 چاہتی ہیں کہ اگر وہ اپنے ضرورت مند شوہروں اور اُن بیٹیوں پر جو خود ان کی گود
 میں پرورش پا رہے ہیں صدقہ کریں تو کیا یہ صدقہ ادا ہو جائے گا (اور ہم کو
 اس صدقہ کا ثواب ملے گا) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ نہ بتانا کہ ہم کون
 دو عورتیں ہیں، — بلال آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان دونوں

عورتوں کا سوال آپ کی خدمت میں عرض کیا، آپ نے پوچھا کہ وہ کون عورتیں ہیں؟ بلال نے عرض کیا کہ ایک عورت تو انصار میں سے ہے اور دوسری زینب ہے آپ نے فرمایا کون سی زینب؟ بلال نے عرض کیا عبداللہ بن مسعود کی بیوی زینب آپ نے فرمایا ہاں (اُن کا صدقہ ادا ہو جائے گا، بلکہ اس صورت میں) ان کو دوسرا ثواب ملے گا ایک صدقہ کا ثواب اور دوسرا صلہ رحمی کا ثواب۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ بِالدَّيْنِيَّةِ مَالًا مِنْ تَحْلٍ وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُ حَاءَ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُهَا وَيَشْرِبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٌ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ هَ تَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ ه وَإِنَّ أَحَبَّ مَالِي إِلَيَّ بَيْرُ حَاءَ وَإِنِّهَا صَدَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ حُبِبْتُ بِرَّهَا وَدَخَرْتُهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعْتُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ ه وَقَالَ يَمُوتُ مَا قُلْتُ وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَمِّهِ

رواہ البخاری و مسلم

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کھجور کے باغات کے لحاظ سے مدینہ کے انصار میں سب سے زیادہ دولت مند حضرت ابو طلحہ انصاری تھے اور انھیں اپنے باغات اور جائدادوں میں سب سے زیادہ محبوب بئر حاء تھا ایہ ان کے ایک قیمتی باغ کا نام تھا، اور یہ مسجد نبوی کے بالکل سامنے تھا اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ہیں تشریف لے جایا کرتے تھے اور اس کا نفیس یا بی ثوق سے) نوش
 فرماتے تھے۔۔۔ اس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ۔۔۔ جب قرآن
 مجید کی یہ آیت نازل ہوئی ”لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ“
 (نہیں کی اور مقبولیت کا مقام تم کو اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اپنی
 محبوب چیزوں کو تم راہ خدا میں خرچ نہ کرو) تو حضرت ابو طلحہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے
 ”لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ“ اور مجھے اپنی ساری مالیات
 میں سے زیادہ محبوب بیکار ہے اس لیے اب وہی میری طرف سے اللہ کے
 لیے صدقہ ہے، مجھے امید ہے کہ آخرت میں مجھے اس کا ثواب ملے گا اور وہ میرے
 لیے ذخیرہ ہوگا۔ لہذا آپ اس کے بارہ میں وہ فیصلہ فرمادیں جو اللہ تعالیٰ آپ کے ذہن
 میں ڈالے (یعنی جو مصرت اس کا مناسب سمجھیں فرمادیں) رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا وہ وہ یہ تو بڑی نعمت اور کار آمد جاہداد ہے، میں نے تمہاری
 بات سن لی اور تمہارا نشانہ سمجھ لیا، میں مناسب سمجھتا ہوں کہ تم اس کو اپنے غرقہ
 قریبی رشتہ داروں میں تقسیم کر دو، حضرت ابو طلحہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں یہی
 کروں گا، چنانچہ انہوں نے وہ بارغ اپنے قریبی رشتہ داروں اور چچا زاد بھائیوں
 میں تقسیم کر دیا۔
 (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) بعض روایات میں تفصیل کے ساتھ بتایا گیا ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے اپنا یہ
 بارغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے مطابق اپنے خاص اقارب ابی بن کعب،
 حسان بن ثابت، شداد بن اوس اور زبید بن جابر پر تقسیم کر دیا تھا۔ یہ بارغ کچھ رشتہ
 تھا اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ بعد میں حضرت معاذیہ نے صرف حضرت حسان
 بن ثابت کا حصہ ایک لاکھ درہم میں خرید لیا تھا۔

(فائدہ) چونکہ آدمی کا زیادہ واسطہ اپنے عزیزوں قریبوں ہی سے رہتا ہے اور زیادہ تر
 معاملات انہیں سے پڑتے ہیں اس لیے اختلافات اور تنازعات بھی زیادہ تر اقارب ہی میں

ہوتے ہیں جن کی وجہ سے اس دُنیا کی زندگی بھی عذاب بن جاتی ہے اور آخرت بھی برباد ہوتی ہے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تعلیم و ہدایت پر عمل کیا جائے اور لوگ اپنے قریب داروں پر اپنی کمائی خرچ کرنا اللہ کی رضا و وسیلہ سمجھیں تو دُنیا اور آخرت کے بڑے عذاب سے محفوظ رہیں، کاش دُنیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ہدایت کی قدر سمجھے اور اس سے فائدہ اٹھائے۔

مرنے والوں کی طرف سے صدقہ :-

صدقہ کیلئے؟ اللہ کے بندوں کے ساتھ اس نیچے اور اس امید پر احسان کرنا کہ اس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا اور رحمت اور ہر بانی نصیب ہوگی اور بلاشبہ وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا کرم و احسان حاصل کرنے کا خاص و خاص وسیلہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی بتایا کہ جس طرح ایک آدمی اپنی طرف سے صدقہ کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے ثواب و صلہ کی امید کر سکتا ہے اسی طرح اگر کسی مرنے والے کی طرف سے صدقہ کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس کا ثواب و صلہ اُس مرنے والے کو عطا فرمائے گا۔ پس مرنے والوں کی طرف سے اور اُن کے ساتھ ہمدردی و احسان کا ایک طریقہ اُن کے لیے دُعا و استغفار کے علاوہ یہ بھی ہے کہ ان کی طرف سے صدقہ کیا جائے یا اسی طرح ان کی طرف سے دوسرے اعمال خیر کیجے ان کو ثواب پہنچایا جائے۔ اس بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مندرجہ ذیل حدیث پڑھیے!

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي أَفْتَلَمْتُ نَفْسَهَا وَأَطْنَمْتُ لَوْ تَكَلَّمْتُ تَصَدَّقْتُ فَقَالَ لَهَا أَجَبٌ إِنَّ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ

رداء التجاری و سلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میری والدہ کا بالکل اچانک اور

دفعتہ انتقال ہو گیا اور میرا گمان ہے کہ اگر وہ موت دوق ہونے سے پہلے کچھ بول سکتیں تو وہ ضرور کچھ صدقہ کرتیں تو اب اگر میں ان کی طرف صدقہ کروں تو کیا اس کا ثواب ان کو پہنچ جائے گا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہاں پہنچ جائے گا۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ رَافِعِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ تَوَقَّيْتُ أُمَّهُ وَهُوَ عَائِبٌ عَنْهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّيْ تَوَقَّيْتُ وَآنَا عَائِبٌ عَنْهَا أَيْنَعُفُهَا شَيْئٌ أَنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّ حَاطِطِي الْخِرَافَ صَدَقَةٌ عَلَيْهَا

رواہ البخاری

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ کی والدہ کا انتقال ایسے وقت ہوا کہ خود سعد موجود نہیں تھے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں گئے ہوئے تھے) حبیان کی دایہی ہوئی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میری عدم موجودگی میں میری والدہ کا انتقال ہو گیا تو اگر میں ان کی طرف صدقہ کروں تو کیا وہ ان کے لیے نفع مند ہوگا؟ (اور ان کو اس کا ثواب پہنچے گا؟) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں پہنچے گا، انھوں نے عرض کیا تو میں آپ کو گواہ بناؤں کہ میں نے اپنا بارغ خراف اپنی مرحومہ والدہ کے لیے صدقہ کر دیا۔ (صحیح بخاری)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ الْعَاصِ بْنَ وَائِلٍ نَذَرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ يَتَخَذَ مِائَةً بُدْنَةً وَأَنَّ هِشَامَ بْنَ الْعَاصِ خَازِنَ حَصْنَةِ ثَمُودٍ وَأَنَّ عَمْرُوَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَمَّا أَبُوكَ لَوْ أَقْرَبَا التَّوْحِيدَ فَصُمْتُ وَلَصَدَّقْتُ عَنْهُ لَفَعَهُ ذَلِكَ

رواہ احمد

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے دادا عاص بن داؤد نے زمانہ جاہلیت میں سوانٹ قربان کرنے کی نذر مافی تھی جبکہ وہ پورا نہیں کر سکے تھے، تو ان کے ایک بیٹے ہشام بن العاص نے تو بچاؤ فرمایا کی قربانی (اپنے باپ کی اس نذر کے حساب میں) کر دی اور دوسرے بیٹے عمرو بن العاص نے (جن کو اللہ نے اسلام کی توفیق دے دی تھی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارہ میں دریافت کیا تو آپؐ فرمایا کہ اگر تمہارے باپ ایمان لائے ہوتے تو تم ان کی طرف سے روزے رکھتے یا صدقہ کرتے تو وہ ان کے لیے نفع مند ہوتا اور اس کا ثواب ان کو پہنچتا۔ لیکن کفر و شرک کی حالت میں مرنے کی وجہ سے اب تمہارا کوئی عمل ان کے کام نہیں آسکتا (مسند احمد)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حدیثوں میں (اؤ ان کے علاوہ بھی بہت سی حدیثوں میں جو کتب حدیث کے مختلف ابواب میں مروی ہیں) یہ بات پوری صراحت کے ساتھ بیان فرمائی ہے کہ صدقہ وغیرہ جو قابل قبول نیک عمل کسی مرنے والے کی طرف سے کیا جائے یعنی اس کا ثواب اس کو پہنچایا جائے وہ اس کے لیے نفع مند ہوگا اور اس کو اس کا ثواب پہنچے گا، اس راستہ سے ہم اپنے ماں باپ اور دوسرے عزیزوں قربوں اور دوستوں محسنوں کی خدمت ان کے مرنے کے بعد بھی کر سکتے ہیں اور اپنے دیے اور تحفے ان کو براہِ رسوخ کر سکتے ہیں۔

مُسْنَدُ حُمَیْدِی

اہلِ علم کے لیے ایک غیر معمولی تحفہ

امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری کے اساتذہ خاص امام حمیدیؒ کا مکتب فرمایا ہوا مجموعہ حدیث جو پہلی مرتبہ ہندوستان کے فاضل اساتذہ حدیث حضرت مولانا حبیب الرحمن الاعظمی مدظلہ کی قیادت میں جمع کیا گیا ہے۔

بہترین کاغذ برائے درجہ کے ٹائپ سے چھپائی ہوئی۔ جلد اول = ۹/، جلد دوم = ۹/

کتب خانہ انفسان، پچھری روڈ، لکھنؤ

آخری قسط

تجلیاتِ مجددِ الفِ ثانی

مکتوبات کے آئینے میں

ترجمہ از ————— مولانا سیم احمد فریدی امر دہلی

مکتوب ۹ :- مولانا طاہر بخشی کے نام ————— [معرفت اور ایمان حقیقی کا مشرق]

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات ————— واضح ہو کہ تمہارا مکتوب جو شیخ سجاد علی کے ہاتھ بھیجا تھا پہنچ گیا۔ ————— الحمد للہ کہ تم سلامتی اور عافیت کے ساتھ ہو۔ ————— اس مکتوب میں چند سوال تم نے کیے تھے اُن کا جواب جو کچھ معلوم ہو سکا لکھا جاتا ہے۔ ————— ابھی طبع غور کرنا۔

ایک سوال یہ تھا کہ درمیان معرفت و ایمان حقیقی کیا فرق ہے؟ ————— اس کا جواب یہ ہے کہ معرفت (پہچان) اور چیز ہے اور ایمان، دیگر شے ہے۔ ————— اس لیے کہ معرفت "شناختن" ہے اور ایمان "گرویدن" (مائل ہونا) ہے۔ ————— ایک جگہ "شناختن" کا وجود ہوتا ہے مگر گرویدن کا وجود نہیں ہوتا۔ ————— (چنانچہ) اہل کتاب کو ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں معرفت حاصل تھی اور وہ شناخت کرتے تھے کہ یہ پیغمبر ہیں مگر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ (اہل کتاب پیغمبر کو خزانوں کو اس طرح پہچانتے تھے جس طرح اپنی اولاد کو پہچانتے ہیں) لیکن دشمنی و کدش کی وجہ سے چونکہ گرویدن کی نہ تھی اس لیے ایمان

متحقق نہ ہوں۔ اور جس طرح ایمان کی دو قسمیں ہیں، صورتِ ایمان اور حقیقتِ ایمان اسی طرح معرفت کی بھی دو قسمیں ہیں۔ (۱) صورتِ معرفت (۲) حقیقتِ معرفت۔ صورتِ ایمان وہی ہے جس کو حضرت حق سبحانہ نے اپنی کمالِ رافت اور مہربانی سے شریعت کے اندر نجاتِ اخروی کے لیے کافی قرار دے دیا ہے۔ یعنی صورتِ ایمان "گر ویدنِ قلب" ہے، نفسِ آمادہ کے انکار و سرکشی کے موجود رہتے ہوئے۔ اور صورتِ معرفت بھی اسی لطیفہٴ قلب تک محدود ہے، نفسِ آمادہ کی جہالت کے ساتھ ساتھ، حقیقتِ معرفت یہ ہے کہ آمادہ جہالتِ جبلتی سے باہر نکل آئے اور شناسائی کا مقام پیدا کر لے۔ اور حقیقتِ ایمان بھی نام ہے آمادہ کی گرویدگی کا درجہ شناسائی پر پہنچنے اور اپنی طبعی آمادگی و سرکشی سے نکل کر نفسِ مطمئنہ بننے کے بعد۔ اگر سوال کریں کہ شریعت میں تصدیقِ قلبی کا اعتبار کیا گیا ہے۔ یہ گرویدن "دہی تصدیقِ قلبی ہے یا اُس کے علاوہ اور کوئی شے ہے؟ اگر وہ علاوہ تصدیق کے کوئی اور چیز ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ ایمان میں تین چیزیں محسب ضروری ہوں۔ (۱) اقرار (۲) تصدیق (۳) گرویدن۔ حالانکہ یہ بات علماء کی مقرر کردہ بات کے خلاف ہے۔ اس صورت میں عمل جس کو بعض علماء نے ایمان کے اندر اعتبار کیا ہے ایمان کا جزوِ چہارم ہو جاتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ "گر ویدن" بالکل تصدیق ہی ہے اس لیے کہ تصدیق جو کہ حکم ہے اذعان و یقین کے معنی میں ہے، اسی کو "گر ویدن" سے تعبیر کر لیا گیا ہے۔ اگر دریافت کریں کہ جب اہل کتاب ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بعنوان نبوت مہانتے تھے لا محالہ وہ آپ کی نبوت کا حکم بھی کرتے تھے اس طرح اذعان اور گرویدن کا مقام ان کو بھی حاصل تھا اس لیے کہ اس تقدیر پر حاکم عینِ گرویدن ہے۔ پس اُن کے حق میں ایمان کس لیے متحقق نہ ہوگا اور کس وجہ سے وہ دائرہ کفر سے باہر نہ آئیں گے؟ جواب یہ ہے کہ وہ بعنوان نبوت تو جانتے پہچانتے تھے لیکن وجہِ تعصب و عناد اُن کے قلب کو اذعان نہیں حاصل ہوتا تھا کہ وہ آپ کی نبوت پر حاکم کریں فقط معرفت و تصور کا حصول تھا۔ اذعان حاصل نہیں ہوا تھا کہ تصدیق بن جاتا نیز ایمان تک پہنچتا اور کفر سے نکلتا۔ باریک فرق ہے۔ سنو اور

جملے بے اذعان کے ثابت اور دوزخ میں عنوان غلامیت اور عنوان صلاحیت کی ہر ثابت ہے لیکن ان میں اذعان نہیں ہے کہ ہر ایک کی غلامیت و صلاحیت کی تصدیق حاصل ہو جائے۔

مکتوب (۹۹)۔ جناب ریادت مآب ارشاد پناہ میر محمد مومن بلخی کے نام۔

[اکابر اور ارادہ النہر کے برکات کے بیان میں]

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى — مَنْ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ (جس نے ان انوں کا شکریہ ادا نہ کیا اُس نے اللہ کا شکر نہیں کیا) حقوق علماء و مشائخ اور ارادہ النہر — اللہ تعالیٰ ان کی سعی و شکر کرے — ہم پہاڑ گان و دور افتادگان بلکہ تمام اہل اسلام ہندوستان کے اوپر اس قدر ہیں کہ احاطہ تحریر و تقریر میں نہیں آسکتے۔ ہم نے اہلسنت و جماعت کے آراء و صحیحہ کے مطابق، درستی اعتقاد کو انھیں (اور النہری) بزرگوں کی تحقیقات سے اخذ کیا ہے۔ ملک علماء حنفیہ کے بموجب، صحت عمل کو بھی انھیں بزرگوں کی تہقیقات سے حاصل کیا ہے۔ نیز ملوک طریقہ نقشبندیہ بھی اس ملک ہندستان میں اسی سرزمین اور النہر کی برکات سے ماخوذ ہے۔ اور مقام جذبہ و سلوک، فتاویٰ، سیرالی الشہادہ و سیر فی اللہ کی تحقیق، کو ولایت خاصہ اس سے وابستہ ہے۔ اسی مقام کے اکابر کے فیوض سے مستفاد ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ خواہ ظاہر کی اصلاح ہو یا باطن کی فلاح ہم کو اسی جگہ سے حاصل ہوئی ہے۔

شکر فیض تو چین چوں کند اے ابر بہار
کہ اگر خار و اگر گل، ہمہ پروردہ تست

اللہ تعالیٰ اس علاقے کو اور یہاں کے رہنے والوں کو آفات و بلیات سے محفوظ رکھے۔
بحرمتہ سید السادات صلی اللہ علیہ وسلم

عہ چون کہ ملک توران جس میں طبع بھی ہے دریاں جیون سے دوسری طرف دانت ہے اس لیے ایرانی ملک توران کو اور النہر کہتے ہیں۔
عہ لے ابر بہار تیرا شکریہ چین کس طرح ادا کر سکتا ہے۔ جن کے خار ہوں یا گل سب تیرے ہی پرورش کیے ہوئے ہیں۔

اس فضیلت و برتری کے باوجود۔۔۔ وہ احباب جو اپنی بعض ضروریات کے سلسلے میں اس دیار سے ہندوستان آتے ہیں وہاں کے بابرکت حضرات کے الطاف و کریمانہ کا تذکرہ خصوصاً آنجناب کی عنایات کا جو اس احق کے حال پر ہیں۔۔۔ ذکر کرتے ہیں اور بیان کرتے ہیں کہ آنجناب کو کچھ سے حسنِ ظن ہے اور میرے بعض علوم و معارف کو آنجناب نے مطالعہ کر کے پسند فرمایا ہے۔ بزرگوں کی اس قسم کی بشارت، باعثِ ازدیاد امید داری ہو جاتی ہے۔ بعض اذواق و مواجید کے لکھنے کی ہمت دلاتی ہے۔۔۔ ان آیام میں شیخ ابوالمکارم صوفی وہاں سے آئے ہوئے ہیں انہوں نے بھی آنجناب کے الطاف اور طرح طرح کی عنایات کا اظہار فرمایا ہے۔۔۔ بنا بریں جناب عالی کے اخلاقِ عالیہ کو پیشِ نظر رکھ کر چند کلمات کے ذریعے باعثِ دردِ سر بن کر خود کو آپ کی یاد داری کے حوالے کر رہا ہوں۔۔۔ اس فقیر کے بعض مسودات کی نقل برآمد خواجہ محمد ہاشم کشمی نے۔۔۔ جو کہ فقیر کے دوستوں میں سے ہیں۔۔۔ صوفی ابوالمکارم مذکور کے سپرد کر دی ہے اس لیے اس پر اکتفا کرتا ہوں اور اس غرض سے اس قسم علوم و معارف صوفیہ کوئی بات تحریر نہیں کر رہا۔۔۔ آپ حضرات کی عنایات و اشتیاق سے امید ہے کہ خاص اوقات میں دعائے خیر اور دعائے سلامتی خاتمہ سے فراموش نہیں فرمائیں گے۔۔۔

رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَكَهْنَةً لَنَا آمِنًا آمِنًا وَشَدِيدًا
اس فقیر کی دعا ہے فقیرانہ، بنجاب پناہ سید میرک شاہ، علامۃ الوری مولانا حسن ادا
ناصر الشریعۃ حافظ الملتہ قاضی تولک۔۔۔ ادا ام الشرفی برکاتہم۔۔۔ کو پہنچادیں۔
آنجناب کے صاحبزادوں سے بھی فقیر زادے التماس دعا کرتے ہیں۔۔۔

مکتوب۔۔۔ شیخ عبد اللہ کے نام۔۔۔ [مذاقِ خلاصہ کے مطابق آیات قرآن کی تفسیر و تاویل نہ کی جائے]
سَلَامُكَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَعَافَاكَ عَنْ الْبَلِيَّاتِ۔۔۔ کتاب تبصیر الرحمن

عہ یہ کتاب علامہ علی ابن احمد شافعی ہمامی کا تصنیف ہے۔ اس کو تفسیر ہمامی بھی کہتے ہیں۔۔۔ علامہ ہمامی اپنے زمانے کے اکابر علماء میں سے تھے اور عارف کامل تھے۔ وحدت الوجود کے قائل تھے۔ ان کی ادب و محبت کی نصیحت (باقی صفحہ پر)

جو تم نے بھیجی تھی اُس کے بعض مواقع کا مطالعہ کر کے داس بھیج دیا گیا۔
 کمرانا۔ اس کتاب کے مصنف، مسلکِ فلاسفہ کی جانب بہت میلان رکھتے ہیں۔
 نزدیک ہے کہ وہ حکماء کو انبیاء علیہم السلام کے برابر کر دیں۔ (اس میں) سورۃ ہود کی
 ایک آیت پر نظر پڑی اس کی تفسیر بطرزِ حکماء اُٹا دی کر دیا ہے (وہ آیت اور تفسیر یہ ہے) "وَأُولَٰئِكَ
 الَّذِينَ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ" (الانبياء) "وَاللَّهُ يَخْتَارُ" (الاحقاف) "وَاللَّهُ يَخْتَارُ" (الاحقاف)
 کا ترجمہ یہ ہے، یہ (حکماء) وہ ہیں جن کے لیے آخرت میں سوائے نار کے کچھ نہیں۔ تفسیر
 کا مضموم یہ ہے کہ باتفاقِ انبیاء و حکماء اُن کے لیے آخرت میں کچھ نہیں ہے سوائے حسی عقلی
 آگ کے، اجماعِ انبیاء علیہم السلام کے بعد باتفاقِ حکماء لکھنے کی کیا گنجائش تھی؟
 پھر عذابِ اُخروی کے سلسلے میں حکماء کے قول کا رکنا اسے مراد بنا رہی تھی نہیں بلکہ نابہ عقلی مراد
 ہے، کیا اعتبار ہے، علی الخصوص جبکہ حکماء کا قول، مخالفِ قولِ انبیاء علیہم السلام ہو۔
 فلاسفہ جو عذابِ عقلی ثابت کرتے ہیں اُس سے اُن کا مقصود، عذابِ حسی کیا ہے۔
 حالانکہ اجماعِ انبیاء عذابِ حسی کے حق میں متفق ہوئے۔ (اس کتاب کے) دوسرے
 مواقع میں بھی آیتہائے قرآنی کی تفسیر موافق مذاقِ حکماء کی گئی ہے جیسے وہ اہلِ ظن کے
 کے خلاف ہی کیوں نہ ہو۔ اس کتاب کا مطالعہ بغیر امتیازی استعداد کے (ضرور ہٹے خبیثہ

عزاد و غلامانِ طراز انبیاء کی ہے۔ اور قولِ انبیاء اور حکماء کو

حاشیہ صفحہ گزشتہ

ہیں۔ غالباً معقولات کی آمیزش کی بنا پر حضرت مجددؑ کو اس تفسیر پر یہ تبصرہ کرنا پڑا۔ ورنہ اپنے رنگ میں یہ
 تفسیر ممتاز حیثیت رکھتی جو۔ دلائلِ آیات میں اسی تفسیر کو بہت بلند مقام حاصل ہے۔ مولوی جمال الدین وزیر جوہاں کی
 مالی اعانت سے یہ کتاب مصر میں دو ملبودوں میں چھپ گئی ہے۔ علامہ ہاشمی قوم فوائد سے تھے۔ یہ قوم حلقہ
 بن برصغیر کے زمانے میں ان کے ظلم سے تنگ آکر عرب سے ہندوستان آ گئی تھی اور کوکن کے علاقے میں ساحلِ بحر پر
 آباد ہو گئی تھی اسی بنا پر اس کو کوکن کہا جاتا ہے۔ علامہ ہاشمی کی پیدائش ۱۰۳۵ھ میں اور وفات
 ۱۰۸۵ھ میں آخرِ مہاشہ کو جو کے دن ہوئی۔ آپ کی قبر مائے علامہ ممبئی میں ہے۔
 (زہرۃ النواظر جلد ۳۔ و تذکرہ مللک ہند)

بلکہ ضرر ائے غلبہ سے خالی نہیں ہو۔ اس حقیقت کا اظہار ضروری سمجھتے ہوئے یہ چند کلمات لکھے گئے

مکتوب (۱۰۲) میر محمد نعمان اکبر آبادی کے نام — [ترغیب مجاہدات و تربیت طالبانِ حقِ تعالیٰ کے بیان میں]

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ — اس طرن کے فقرار کے احوال و ادوار لائقِ حمد ہیں۔ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْخَمْدُ وَالْمِنَّةُ دَائِمًا وَعَلَىٰ كُلِّ حَالٍ — عرصہ ہو گیا کہ تم نے اپنے احوالِ خیرِ مال کی کوئی اطلاع نہیں دی۔ امید ہے کہ اپنی حالت میں رہتے تبدیلی کر لی ہوگی اور کاہلی سے عمل کی جانب اور فراغت سے مجاہدہ کی طرن متوجہ ہو گئے ہوں گے۔ یہ وقت (نیکوں کی) کا شکرگاری کا ہے۔ موسمِ غور و خواب نہیں ہے۔ آدھی رات سونے کے لیے رکھیں اور باقی آدھی رات طاعت و عبادت کے لیے مقرر کریں اگر اس کی ہمت نہیں۔ سکتے تو تنہائی رات کی بیداری کو لازم قرار دیں اور کوشش کریں کہ اس دولت کے حصول کی مدد و دست میں مستی نہ واقع ہو۔ مخلوق کے ساتھ بس اس قدر اختلاط و انبساط رکھیں کہ ان کے حقوق کی ادائیگی ہو جائے۔ ضرورت کو بقدر ضرورت تک ہی رکھا جاتا ہے۔ مخلوق کے ساتھ قدر حاجت سے زیادہ تعلق رکھنا فضول بات ہے اور مالایمسی (افسوس) میں داخل ہے۔ باادقات اس پر ضرر ہے۔ عظیم مرتب ہوتے ہیں اور یہ بات ممنوعاتِ شریعت و طریقت میں داخل ہو جاتی ہے۔ مُرشد جب کہ مُریدوں کے ساتھ حد سے زیادہ انبساط و اختلاط کا معاملہ رکھے گا یقیناً مُریدوں کو عقیدت و ارادت کے دائرے سے باہر نکال دے گا اور ان کی طلب میں فتور پیدا کرے گا۔ میں اس سے اللہ کی مناہ مانگتا ہوں۔ اس امر کی قیاحت کو بھی طرحِ ذہن نشین کر کے طالبوں کے ساتھ اس طرح کا سلوک رکھیں کہ ان کے افسوس و الغت کا سبب نہ کہ ان کی نفرت کا باعث۔ مخلوق سے کیوں ضروری ہو کیونکہ بقدر ضرورت مخلوق سے تعلق رکھنا قسمِ قائل ہے۔ تم کو اللہ کی توہین سے یہ بات مبہوت میسر ہے۔ بیجا ہے غریب و نادار کیا کر سکتے ہیں وہ تو (مجبوراً) برابر بار بار تفرقہ (دوسرا) کے ساتھ جمع ہوتے ہیں۔ اس نعمت کی قدر جانو اور طالبین کے حالات سے ابھی طرح خبردار رہو اور ظاہر و باطن سے ان کی تربیت کی جانب متوجہ رہو۔ زیادہ کیا لکھوں۔

شریعت کا جادہ قوشاہ ولی اللہ کی نظر میں

(جناب غلام مصطفیٰ صاحب قاسمی)

[حیدر آباد (پاکستان) سے الرحیم نامی ایک ماہر اور مجلہ قریب دو سال سے نکل رہا ہے جس کا مقصد حضرت شاہ ولی اللہؒ کے علوم و معارف کی اشاعت ہے۔

ذیل کا مضمون اس کے فاضل مدیر کے قلم سے ہے رسالہ کی علمی افادیت کی بنا پر پہلوی خواہش تھی کہ اس پر الفتان میں تبصرہ کے ذریعہ اپنے ناظرین کو متعارف کراؤں۔ یہ تو نہ ہو سکا۔ البتہ اس مضمون کی اشاعت کے اس کے فی الجملہ تعارف کی تعریف بن رہی ہے۔

ادارہ

شریعت کے لغوی معنی اگرچہ نہ اسراہ منہاج اور پانی کا گھاٹ وغیرہ آئے ہیں لیکن اصطلاحی معنوں میں شریعت سے مراد وہ الہی احکامات ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں کے ذریعہ اتارے تاکہ وہ لوگوں کو تارکین سے نکال کر نور کی طرف لائے۔ اور ان کو صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت کرے۔

شریعت کے یہ احکامات دو قسم کے ہیں۔

۱۔ مقتضات یہ کیفیت اعتقاد سے تعلق رکھتے ہیں علم کلام کی تدوین ان احکام کے لیے

ہوتی ہے۔

۲۔ وہ احکام جن کا تعلق کیفیتِ عمل سے ہے۔ احکام کی اس دوسری قسم کا نام فروعی اور عملی ہے۔ علم فقہ میں ان ہی احکام سے بحث کی جاتی ہے۔ احکام کی ان دو اقسام کی تفصیل میں اگرچہ اسلام کے مختلف طبقوں کا اختلاف رہا ہے لیکن اجمالی طور پر یہ سب فرقے اس

پر متفق ہیں کہ شریعت نام ہے اس قانون الہی کا جس کو پیغمبر اسلام انسانیت کی دنیوی و اخروی فلاح و بہبود کے لیے اپنے پروردگار کی طرف سے لائے۔ اس لحاظ سے شریعت کے احکام کی اہمیت مسلم ہے۔ اور اگر اہل دانش و ادب کے علاوہ اس کے کسی ابدی حکم سے انحراف نہ رہا ہے۔ ائمہ فقہاء کی طرف سے شریعت کے ماخذ اگرچہ چار بیان کیے گئے ہیں یعنی کتاب اللہ سنت، اجماع امت اور قیاس مگر سب نے اصل ماخذ کتاب اللہ کو ہی مانا ہے، گویا نص صریح کے ہوتے ہوئے کسی بھی دوسری دلیل کی طرف جانے کی ضرورت نہیں۔ علمائے اسلام میں سے بعض محققین کی تو یہ رائے ہے کہ احادیث نبوی کا ایک حصہ خود قرآن مجید سے ہی مستنبط اور اس کے لیے نمونہ شرح کے ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ایک جگہ حدیث کے علوم کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے

ہیں :-

اور حدیث کے علوم میں سے ایک علم	ومن علومہ تفسیر القرآن
قرآن کی تفسیر اور اس سے احکام کا	والاستنباط منہ وهو اعظم
استنباط ہے اور یہ بہت بڑا علم ہے۔	العلوم۔ دستور علیہ منہ
ہم اس سے یہاں کچھ ذکر کرتے ہیں۔	کفافاً۔
و اللہ پاک نے چند اشیاء	امرا اللہ سبحانہ باشیاء
کے متعلق اجمالی حکم فرمایا ہے جیسے نماز	مطلقہ کا الصلوٰۃ، والزکوٰۃ۔
زکوٰۃ اور جیسے یہ قول باری تعالیٰ کو تو	وکقولہ: سبح اسم ربک الاعلیٰ
اپنے بند پروردگار کے نام سے پھیل چڑھا اور اپنے	وسبح جمہد ربک وغیر ذلک
پروردگار کی تعریف کے ساتھ تسبیح کہ اس طرح دوسری	فوقہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
کئی آیات ہیں۔ اس کے بعد پیغمبر علیہ السلام نے اس کے	وسلم باوقات معینۃ۔ و امر
یہ اذکار عین فرمائے اللہ تعالیٰ نے تمام حکم	اللہ بامور کقوموا وکبروا تل
تلاوت قرآن، رکوع اور سجدہ	ما اوحی الیک وارکعوا واسجد۔
کا حکم فرمایا ہے۔ پیغمبر علیہ السلام	فبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم انہا ارکان الصلوٰۃ۔ نے ان کو اس طرح بیان فرمایا کہ ان سب

احکام کو نماز کے ارکان بتائے۔

اسی جگہ آیات قرآنی کی چند دوسری مثالوں کے ذکر کے بعد شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

ونحن قد تتبعنا جميع ما اور کتاب الصلوٰۃ میں جتنی احادیث داوہ

وصل الیہما من الاحادیث ہمیں ملی ہیں، ان میں غور و فکر کرنے

الواردۃ فی کتاب الصلوٰۃ کے بعد ہمیں یہ بات واضح ہو گئی کہ یہ سب

فوضیع لنا انہما مستنبطہ کلہا احادیث حکمی استنباط کے ساتھ کتاب اللہ

من کتاب اللہ سبحانہ وتعالیٰ سے ماخوذ اور مستنبط ہیں اور ہم اس موضوع

استنباط احکامیہا وعسیٰ الخیضہ پر ایک جامع اور مستقل رسالہ لکھنے کا خیال

فی رسالۃ منفردۃ لہ رکھتے ہیں۔

پہلی صدی ہجری کے اواخر اور دوسری صدی کے اوائل میں جب اسلامی حکومت کا دارِ ہر
دریغ ہوا۔ اور اس کے ساتھ نئے واقعات و مسائل بھی درپیش آئے تو امت محمدیہ کا ایک طبقہ
یعنی کوہجہتدینؑ کہا جاتا ہے، اٹھ کھڑے ہوئے اور انھوں نے اپنی علمی کوششیں شروع کیں۔
ان کو احکام کی عقل تلاش کرنا پڑی، جنہیں شارع علیہ السلام نے بصراحت یا بدلالة فرمایا تھا۔
اس سلسلہ میں شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

ان من جملة احکام الشرع من جملہ احکام شریعت کے ایک یہ ہے

انہ صلی اللہ علیہ وسلم عہد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت

الی امتہ صریحاً و دلالتاً انہ کو بصراحت یا بدلالة یہ ارشاد فرمایا کہ

متی اختلف علیہم لخصوصہ جب ان میں آپ کے مخصوص احکام

او اختلف علیہم معانی لخص کے بارے میں اختلاف ہوا آپ کی خصوص

من لخصوصہ فہم مامورون میں سے کسی شخص کے معنی میں وہ باہم

بالاجتہاد واستغناء الطاقة مختلف ہوں تو ان کو حکم ہے کہ اجتہاد

لہ الخیر اکثر (عربی) ص ۱۰ مطبوعہ مجلس علمی

فی معرفۃ ما ہوا الحق من
کری ادران اختلافی احکام ادر معانی
ذک لہ میں سے امر حق معلوم کرنے میں خوب

طبیعت کا زور لگائیں۔

یہی وجہ ہے کہ جمہور علما کی یہ متفقہ رائے ہے کہ جس حکم شرعی کو مجتہد اپنی کوشش اور
اجتہاد سے استنباط کرتا ہے وہ شارع علیہ السلام کی طرف منسوب ہو سکتا ہے۔ خواہ وہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ مبارک سے لیا گیا ہو یا وہ اس علت کی طرف منسوب ہو
جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال سے ماخوذ ہے۔

شاہ صاحب کے الفاظ میں لے یوں زیادہ صراحت سے بیان کیا گیا ہے۔
کل حکم متکلم فیہ المجتہد جس حکم میں مجتہد اپنے اجتہاد سے گفتگو کرتا ہو وہ
باجتہاد منسوب الی صاحب شارع علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی طرف منسوب
الشرع علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ہوتا ہو خواہ آپ کے الفاظ مبارک کی طرف منسوب
اما الی لفظہ او الی علۃ ملخوۃ ہو یا اس علت کی طرف جو آپ کے الفاظ
من لفظہ ۴

سے لی گئی ہے۔

جب ان مجتہدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی سامعی جملہ سے شریعت کے مسائل اور
احکام مدون ہو چکے، تو ان سے بلا ضرورت، باہر جا کر کوئی دوسرا راستہ اختیار کرنا فتنہ کا دروازہ
کھولنے کے مترادف ہے۔ شاہ صاحب نے ان مجتہدین کے مذاہب اختیار کرنے کی تاکید
ادراں کو چھوڑنے ادران سے باہر جانے کی نمانعت کے بارے میں ایک جگہ ایک باب
باندھا ہے جس کے سرورس میں وہ فرماتے ہیں :-

اعلم ان فی الاخذ بھذہ المذاب جاننا چاہیے کہ ان چاروں مذہبوں
الاربعة مصلحة عظيمة و کے اختیار کرنے میں ایک بڑی مصلحت
فی الاعتراض عنھا کلھا مفسدۃ ہے ادران سب کے سب سے روگردانی
کبيرة و لحن نبین ذلک کرنے میں بڑا فائدہ جو ادرہم اس بات

۱۔ عقدا بحیۃ الیعت شاہ دلی اللہ منہ ۳ مطبوعہ مجتہدائی ۲۷ عقد الحمد ۲۷

بوجہ ۱۰

کو کئی دہوں سے بیان کرتے ہیں۔

شاہ صاحبؒ نے ان وجوہ کی تفصیل کے بعد علامہ ابن حزم اندلیسی کے تقلید کو حرام قرار دینے

پر مبسوط رد فرمایا ہے۔

اسلام کے ادا اہل و در سے لے کر تیسری اور چوتھی صدی تک شریعت کے بارے میں بڑا اہتمام رہا اور اس سلسلے میں اجتہادی رنگ کی تعلیم بھی جاری رہی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس اپنے صحابہ کو دینی مسائل کی علمی اور علمی تعلیم فرماتے تھے۔ آپ کے چھ صحابہ تو ایسے عظیم مجتہد اور قانون شریعت کے بڑے عالم نکلے کہ آپ کے عہد مبارک میں بھی وہ فتوے دیا کرتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اللہ کو پیارے ہو گئے تو دوسرے صحابہ ان فقہاء صحابہ ہی کی طرف شرعی مسائل میں رجوع کرتے تھے۔ پھر تابعین نے صحابہ سے شریعت کی تعلیم حاصل کی اور اس طرح یہ سلسلہ آگے بڑھتا گیا۔

مدینہ منورہ چونکہ مبطل دہی تھا۔ پھر تیسرے خلیفہ حضرت عثمانؓ کے آخری دور تک جمہور صحابہ کا مکان اور مقر مدینہ طیبہ ہی رہا اس لیے مدینہ منورہ کے کئی تابعی بزرگوں نے فقہ و حدیث کے متعلق صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے جو متعدد روایتیں اور اقوال منقول تھے ان کو جمع کرنے کی کوشش کی۔ مدینہ منورہ میں سات فقہا ایسے ہوئے جنہوں نے فقہ میں عظیم مرتبہ حاصل کیا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ اگرچہ صحابی تھے لیکن اپنے والد بزرگوار ناردق اعظم کے فیصلوں کے متعلق فقہائے سبعہ میں سے ایک فقید سعید بن حبیب سے دریافت کرتے تھے کیونکہ سعید بن حبیب کو صحابہ کے فیصلوں پر بڑی دسترس تھی۔ ان سات فقہاء کے علوم اور مسائل امام مالکؒ کے اساتذہ اور مشائخ تک پہنچے جن کو امام دارالہجرہ مالک نے جمع کیا اور ترتیب دے کر لوگوں کے سامنے پیش کیا۔ اس طرح یہ مذہب ان کی طرف منسوب ہوا جس کو بڑے بڑے علماء دلائل کی بنا پر قرناً بعد قرن مانتے آئے۔ شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں:

لانیہا (ای المدینۃ) ماویٰ اور یہ اس لیے کہ مدینہ طیبہ ہر عہد اور

۱۰ عقد الجی ص ۳۳ ۱۱ مقالات الکوتبری ص ۱۲ مطبوعہ مصر

الفقهاء وجميع العلماء في
كل عصر ولذلك ترى
مالکایلا زمر محجۃ ہم لہ
ہر زمانہ میں فقہائے اسلام اور علماء
کا مساجد و اداریٰ اور مرکز رہا ہے اور یہی
وجہ ہے کہ امام مالک ان کے طریق کو
نہیں چھوڑتے۔

باقی مذاہب کو کبھی اسی پر قیاس کر لیجیے۔ مثلاً گو نہ جس کی بنیاد عزت فاروق اعظم نے رکھی
اور ان کے ارشاد کے مطابق عرب کے مختلف قبائل وہاں بسائے گئے اور جن کی تعلیم کے لیے
فاروق اعظم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کو کوذ کی طرف یہ کہہ کر روانہ فرمایا۔ اے اہل کوذ!
عبداللہ بن مسعود جیسے نفیہ کی تو مجھے بھی ضرورت تھی لیکن میں اپنے اوپر تمہیں ترجیح دے کر
اسے تمہاری طرف بھیج رہا ہوں۔

جلد کتب حدیث اور کتب طبقات عبداللہ بن مسعود کی عظمت شان سے ملو ہیں آپ کے
مخصوص تلامذہ میں سے علقمہ بن قیس، اسود بن یزید، عمر بن میمون، زید بن عسیم اور مسروق
شمار کیے جاتے ہیں..... یہ سب بالعموم اور علقمہ بالخصوص حضرت ابن
مسعود کے فیض صحبت سے بہت زیادہ مستفید ہوئے۔ بقول علامہ ذہبی یہ کسی دوسرے صحابی
کو علم میں ان پر ترجیح نہیں دیتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود خلافت فاروق اعظم سے لے کر حضرت عثمان کی خلافت کے
آخری دور تک کوذ میں فقہ اور شریعت کی تعلیم دیتے رہے جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ شہر کوذ فقہاء
سے بھر گیا اور جب حضرت علیؓ نے اپنے دارالسلطنت کو کوذ کی طرف منتقل کیا تو وہ کوذ میں
فقہاء کی کثرت کو دیکھ کر بڑے خوش ہوئے اور فرمانے لگے۔

رحمہ اللہ ابن ام عبد (عبداللہ بن مسعود)
مسعود، قد ملأ هذا القرية
علما
اللہ ابن ام عبد (عبداللہ بن مسعود)
پر رحمت فرمائے تحقیق اس نے اس
شہر کو علم سے مالا مال کر دیا۔

اس کے بعد سیدنا علیؓ کے علوم سے بھی اہل کوذ مستفید ہوتے رہے۔ پھر تو یہ شہر کثرت فقہاء

لے حجتہ اللہ البالغہ ص ۱۴ طبع مصر ۱۳۰۵ھ تذکرۃ الحفاظ اصناف طبع دائرة المعارف حیدرآباد دکن

محمد بن مفسرین اور علوم لغت عربیہ کے لحاظ سے جملہ بلاد اسلامیہ میں بے مثال شہرت کا مالک بن گیا۔ اور اس کے حضرت علیؑ کے دار الخلافت بننے سے بڑے بڑے فقہانے اس میں سکونت اختیار کی اور اس شہر کی علمی وقوت بہت بڑھ گئی۔ صرف کوڑھ میں بردایت عملی پندرہ سو صحابہ کرام نے سکونت اختیار فرمائی تھی۔ اور وہ صحابہ ان کے علاوہ ہیں جو کوڑھ کے گرد و نواح یا عراق میں سکونت پذیر ہوئے۔

اب اگر سیدنا علیؑ اور حضرت ابن مسعودؓ کے تلامذہ کی فہرست تیار کی جاوے تو اس کے لیے ایک ضخیم دفتر چاہیے۔ یہ تو سب ائمہ حدیث کے ہاں مسلم ہے کہ صحابہ کرام عبد اللہ بن مسعودؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت سے شاہرت رکھنے والے سمجھتے تھے۔ بالکل اسی طرح ابن مسعودؓ کے مخصوص شاگرد علقمہ کے متعلق تابعین کی یہ رائے تھی کہ وہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی سیرت کے حامل ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے ان تلامذہ کی تعلیم اور تربیت سے ابراہیم نخعی، ابواسحاق بسیمی، عائشہ اور زہرہ جیسے ائمہ پیدا ہوئے۔

حافظ ذہبی، ابوداؤد و سجتانی کے تذکرے میں بعض ائمہ سے نقل کرتے ہیں کہ ابراہیم نخعی سیرت میں علقمہ سے شاہرت رکھتے تھے۔ علقمہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے اور عبد اللہ بن مسعودؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شاہرت رکھتے تھے۔ نقادان حدیث نے تو ابراہیم نخعی کے مرادیل کو بھی صحیح مانا ہے۔ امام شعبی کے متعلق حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی یہ رائے بھی سن لیجیے۔

موا حفظ لها منی وان کنت
قد شهدتها مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم
یعنی شعبی منازی کو مجھ سے زیادہ یاد رکھنے والا ہے اگرچہ میں ان منازی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا۔

اس جماعت فقہا کی صحبت اور تربیت سے امام ابو حنیفہ پیدا ہوئے۔ ان فقہاء کے آثار کہ امام ابو حنیفہ کے دو بڑے شاگردوں امام ابو یوسف اور امام محمد نے جمع کیا اور کچھ آثار مصنف ابن ابی حنیفہ میں مدون ہوئے۔ امام ابو حنیفہ نے اس طریقہ میں ایک اور تحقیقی اضافہ کیا اور یہ کہ ان ائمہ فقہاء کے آراء اور علوم کو چالیس تلامذہ (جو کہ بذات خود بہت بڑے فقہاء تھے) کی مجلس شوریٰ کے سامنے بحث و تحقیق کے لیے رکھا اور بحث و تحقیق کے بعد جو رائے متفقہ یا اکثریت آراء

سے منظور کی جاتی تھی اس کو مدون کیا جاتا تھا۔ اور پھر یہ سب آرر امام محمدؒ کی کتب ظاہر الروایۃ میں مدون ہو گئیں۔ خطیب بغدادی ابن کرار کی سند سے لکھتے ہیں کہ ہم ایک ن دیکھ کے ہاں بیٹھے تھے کہ ایک شخص نے کسی مسئلے کے متعلق یہ کہا کہ ابو حنیفہ نے اس میں خطا کی۔ یہ سن کر دیکھ فرمانے لگے کہ ابو حنیفہ کیسے خطا کر سکتے ہیں۔ حالانکہ ان کے پاس ابو یوسف اور زفر جیسے قیاس کے ماہر تھے۔ یحییٰ بن ابی زائدہ اور حفص بن غیاث جیسے حفاظ حدیث تھے جاسم بن معین جیسے لغت عربیہ کے ماہر تھے اور داؤد طائی اور فضیل بن عیاض جیسے زہاد و متوع تھے جن شخص کے اس قسم کے ہم نشین ہوں وہ خطا نہیں کریں گے اور اگر خطا کرتے تو یہ سب اس کی تردید فرماتے۔ امام ابو حنیفہ کے بعد امام شافعیؒ آتے ہیں انھوں نے مدینہ طیبہ اور کوفہ کے علوم کے ساتھ مکہ مکرمہ کے علوم کو ملا دیا۔ امام شافعیؒ نے مکہ کے علوم کو مسلم بن خالد سے حاصل کیا۔ انھوں نے ابن جریرؒ سے اور ابن جریرؒ نے عطاء سے اور عطاء نے ابن عباس سے یہ علوم حاصل کیے۔ یہاں تک تو ائمہ اہل سنت کے مذاہب فقہ کے متعلق مختصر عرض کیا گیا۔ ظاہر ہے کہ جملہ مذاہب فقہ قرآن و سنت سے استدلال کرتے ہیں اور اجتہادی مسائل میں ہر ایک امام کا طرز استنباط دوسرے سے الگ ہے۔ اس میں طبائع اور خطوں کے اختلاف کو بھی بڑا دخل ہے جس کی علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ تاریخ میں تصریح فرمادی ہے لیکن آج کا دوران اختلافات اور امت کے تشتت و اختراق کا متحمل نہیں ہو سکتا چاہے ہم نئے دور کے تعاضوں سے کتنی ہی چشم پوشی کریں اور ان سے آنکھیں بند کر لیں اور کوشش کریں کہ انھیں نہ دیکھیں لیکن حقیقت اپنی جگہ حقیقت ہوگی اور ہماری اس چشم پوشی سے قوم کا نوجوان طبقہ کبھی مطمئن نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ طبقہ علماء میں سے بصیرت اور غائر نظر رکھنے والے علماء نے اس ضرورت کو محسوس کیا ہے ہمارے بزرگ دست اور وقت کے محدث مولانا محمد یوسف صاحب بنوری نے اس سلسلے میں پہل فرمائی ہے۔ جزاء اللہ الخیر الجزاء۔

شاہ دہلی اللہ صاحب کی نو لغات سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ موصوف اپنے دد میں ان اختلافات سے خوش نظر نہیں آتے اور جیسے موصوف نے تصوف کے مختلف مشارب میں ہم آہنگی پیدا کرنے کی کوشش فرمائی۔ اسی طرح فقہی اختلافات کو کم کرنے کے بھی وہ بڑے کوشاں تھے۔

آپ کی تصنیفات میں تعین کا یہ پہلو اکثر نظر آئے گا۔ اس لیے آپ کو شریعت کے ”جادوہ قویہ“ کے تعین کے لیے بھی سوچنا پڑا اور آپ نے اس سلسلہ میں اپنی مشہور تالیفات تصنیفات الہیہ میں جو تحقیق فرمائی ہے اس کو ہم قارئین کے لیے پیش کرتے ہیں۔ یہاں طوالت سے اجتناب کرتے ہوئے اصل عبارت کو چھوڑ کر صرف ترجمہ پر اقتصار کیا جاتا ہے۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں۔

”دنیا کا مختلف طرق اور مذاہب میں بٹ جانا اور امت کا گردہ در گردہ ہونا ایک ایسا بڑا سانحہ ہے جس نے امت کے عوام اور خواص دونوں کو ڈر دیا ہے۔ بعض اہل اللہ پر فقہائے اسلام کے ہر قول کا ارتباط شریعت محمدیہ سے منکشف تو ہوا لیکن اس کے لیے اس جادوہ قویہ کا انکشاف نہ ہوا۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے منکشف کیا اور اس سے اللہ تعالیٰ راضی تھے۔ اصل میں جس کو یہ طریقہ ہاتھ آیا اس نے حظ دافریا یا اور جس نے اس کو نہ پایا وہ اس خط و آخر کے حاصل کرنے میں کامیاب نہ ہوا۔ اگرچہ تکلیف اٹھانے کی وجہ سے وہ بھی مابور ہو گا۔ اس قسم کے اہل اللہ فقہائے بعض اقوال کو بعض پر ترجیح دینے کے بارے میں خاموش رہے اور مختلف اقوال کے درمیان تطبیق دینے کی صورت نکالی کہ اختلاف کو عزیمت اور رخصت پر حل کیا (اور یہ کہا کہ) جو شخص عزیمت کی ادائیگی پر قوت رکھتا ہے تو عزیمت پر حل کرے اور جس کی قوت جسمانی یا قوت روحانی اس کا تحمل نہیں کر سکتی تو وہ رخصت کو اختیار کرے۔ شرعی نے (اپنی کتاب) میزان میں اس کو مفصل بیان کیا ہے۔ اور شرعی سے پہلے اس اصل اور قاعدے کی طرف شیخ نجی الدین محمد بن علی بن عربی نے سبقت فرمائی ہے۔

کچھ اہل اللہ ایسے بھی گزرے ہیں کہ ان کو شریعت کا وہ جادوہ قویہ نظر آیا جو کفار ہر شریعت کی طرف رہنمائی کرتا ہو اور وہ طریقہ جن کو جمہور مسلمانوں نے کبار تابعین سے اور تابعین نے کبار صحابہ سے اور صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح حاصل کیا ہے جیسے کوئی چیز ہاتھ کے ذریعہ لی جائے۔ یا اگرچہ وہ بعینہ متواتر نہ ہو لیکن متواتر سے قوی مشابہت رکھتی ہو اور ایسے شخص کو اہل الرائے کے مذاہب کناروں کی طرح نظر آئے پھر اس بحث کنندہ حکم دین کی نصرت اور اس سے مدافعت کا خیال کرتے ہوئے (اپنے زعم میں) راجح کو ترجیح دیتے رہے۔ یہ طریقہ اکثر محدثین کا ہے، انھوں نے اس میں بڑی سستی فرمائی۔

کچھ اہل اللہ ایسے بھی ہیں جن کو مذکورہ دونوں باتوں پر اطلاع ہوئی۔ انہوں نے سب مذاہب کو اس طرح مانا کہ سب شریعت کے دائرہ میں داخل ہیں اور ان پر عمل کرنے کی دین میں گنجائش ہے مگر ان میں سے فضیلت جادۂ قیود کو ہے۔ اور یہی طریقہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کامل طور پر مرضی اور پسندیدہ ہے۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں: میرے اوپر اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمتوں میں سے ایک نعمت یہ ہے کہ مجھے اس نے تیسری جماعت میں سے بنایا۔ اور میرے لیے شریعت کی اصل اور بقیان کو متکشف فرمایا۔ یہ بقیان وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لبتین للناس ما نزلنا علیہم یعنی تم لوگوں سے اس کو بیان کرتے رہو جو کہ لوگوں کی طرف آتا ہے۔

اس کی مثال (اس طرح سمجھیے کہ) اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اقموا الصلوٰۃ وآتوا الزکوٰۃ یعنی نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دیا کرو۔ اقامت کا لفظ "قامت السوق" کے عربی محاورے سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں بازار لگ گیا۔ یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب بازار میں خرید و فروخت شروع ہو جائے۔ اس سے یہاں مقصد ہے رواج اور اشاعت۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقصد پر ترجیح کو اس طرح بیان فرمایا کہ اذات نماز کی تین فرمائیں۔ رکعات نماز کے عدد مثلاً صفت دیا ہیئت، نماز کی تعلیم فرمائی۔ اذان کو شروع فرمایا۔ جماعت سے نماز پڑھنے کی تاکید فرمائی۔ مساجد کی تعمیر اور ان میں حاضر ہونے کو مستحب قرار دیا۔ یہ تمام چیزیں "اقامت صلوٰۃ" کی بقیان اور تفسیر ہیں۔ اگر اس طرح واضح اور مفصل بیان نہ ہوتا تو ہم اس کو کبھی سمجھ نہ سکے۔ اسی طرح زکوٰۃ دینے کو اس طرح بیان فرمایا کہ نصاب کی تعیین کی اور مقدار واجب و محض واجب اور دوسری چیزوں کو واضح فرمایا۔

اس کے بعد پھر اس بقیان اور تفسیر کی وضاحت اور تفسیر صحابہ اور تابعین کی طرف سے ہوئی۔ اسی کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح اشارہ بھی فرمایا۔ اقتدا و بالذین من بعدی ابی بکر و عمر۔ یعنی میرے بعد ابو بکر اور عمرؓ کی پیروی کریں اور یہ فرمایا: اصحابی کا لہجہ باہم اقتدیتم اھتدیتم۔ میرے صحابہ ساروں کی طرح (روشن) ہیں جس کسی کی پیروی کرو گے تو راستہ پاؤ گے۔ اس کی مثال یوں سمجھیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ادراں کے صحابہ کے راستے تک کبھی رسائی نہیں ہوتی۔ جب تک رائے سے کام نہ لیا جائے اور ادوام اور ایسے شخص کی تقلید کے بارے کو آزاد نہ ہو جو خطا اور ثواب کا حامل ہے اور اس کے متبع اور غلطی تول سے تخریج ہوتی ہو۔ ہو سکتا ہے کہ جب رائے سے کام لیا جائے اور ادوام اور ایسے شخص کی تقلید کا بوجھ اٹھایا جائے جو خطا اور ثواب کا صاحب ہو اور پھر مصیب اور غلطی کے تول پر تخریج کا بوجھ اٹھانا پڑے۔

میرے لیے اس رائے کی حقیقت بھی منکشف کی گئی جس کی سلف نے مذمت کی ہے اور چند فقہار کو اس کی طرف منسوب کیا ہے۔



جی ہاں۔۔۔ ذہن سیرج۔ خاص روٹی جس نے
حقائق بخش جوئی ہوئی نہایت جنت تک وہاں کو پہنچا۔
ہندوؤں کے بس سبک خیز اور زعفران سے غذائی
اور تیز سے تیار کیا گیا۔ **لحم خاص** خاص ذہن میں
پیدا کیا ہے۔ جس کے استعمال سے طاقت اور
جوانی حاصل ہوگی۔ **لحم خاص** کا استعمال
مذہب و دین کا حامی ہے اور تیز و تیز ہے۔

لکھنؤ کے مشہور معالج و طبیب ڈاکٹر حکیم سید عبدالحی حسنی کے
چند مخصوص محبتات

سفوف ذیابیطس اس روئے استعمال کے چند ہی روز بعد تناسل
کی ہلکتی ہوئی جھپٹنے کے استعمال سے خود میں اتنی ظفرہ جاتی ہے جتنی
تندرست آدمی کے خون میں ہوتی چاہیے جیسے استعمال کر لیا جائے تو
دور ہو کر دینے کے بعد بھی فائدہ قائم رہتا ہے قیمت دس تولہ 3/5
پانچ تولہ 2/

شربت جذام جذام میں یہ دور ہیضہ و پانچ چھ ہفتہ استعمال
کر لینے سے یہ مرض دور ہو جاتا ہے۔ ایک پونڈ 5/5
شربت کندر۔ پتہ کی پھر یوں کا درد ایرقان، اور مکران
تیزوں حالتوں میں اس شربت کا استعمال ہیضہ و تیز کی ہلکتی ہوئی
شربت درد گردہ۔ شباب میں بھوری ریت آنا اور سنگ پیدا
ہو جانا یا رنگ رک کر شیب آنا اور دوسرے مصلحتیں تو یہ شربت
استعمال کیجئے جس کی کاربہ برائی ہو اور پھر یوں پر لگی ہوں مصلحتیں
کئی ماہ چلنا چاہیے۔ ایک پونڈ 5/5

مرہم سرخ پھر یوں، خصوصاً پھیلاؤ گردن کے پھر یوں
یعنی کاڑھ میں یہ مرہم مفید ہے اس کے استعمال سے مصلحت کا درد برائی ہو
اور پھر پھیلاؤ بر جاتا ہے۔

مینبر حسنی فارمیسی، گون روڈ
لکھنؤ

روزہ

ایک تقریر جو گزشتہ رمضان میں کی گئی تھی

از جناب حید الدین خاں صاحب

رمضان کا مہینہ روزے کا مہینہ ہے اس مہینے کے متعلق حدیث میں آیا ہے کہ ”یہ ایک ایسا مہینہ ہے جس کا پہلا حصہ رحمت ہے اس کا دوسرا حصہ مغفرت ہے اور اس کا آخری حصہ آگ سے نجات دیتا ہے“ اس وقت ہم اسی مبارک مہینے سے گزر رہے ہیں۔ ہم میں سے ہر شخص کے لیے موقع ہے کہ وہ اس مہینے کی ساداتوں کو حاصل کرے خوش نصیب ہے وہ جس کے حق میں حدیث کے یہ الفاظ پورے ہوں اور اس مہینے کی رحمتوں اور برکتوں میں اس کو پورا پورا حصہ ملے! ایسا شخص حدیث کی پیش گوئی کے مطابق عنقریب اُن سے اس طرح نکلے گا کہ دروزخ اس پر حرام کر دی گئی ہوگی اور جنت اس کے لیے واجب ہو چکی ہوگی۔ انشاء اللہ ہم سب کو اپنے ان خوش نصیب بندوں میں شامل فرمائے۔

روزہ کے لیے اسلام میں ”صوم“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ صوم کے معنی ہیں ٹھہرنا، رک جانا عربی میں کہتے ہیں صامت التریح (ہوا رک گئی) مناء صائم دھمرا ہوا پانی نونت کے ایک عالم لکھتے ہیں:-

الصوم۔ فی الاصل الامساك عن الفعل	صوم کا اصل مطلب ہے رکنا۔ خواہ یہ رکنا
مطعم کان او کلاما او مشیا ولذا لا	طعام سے ہو یا کلام سے یا چلنے پھرنے سے
قیل للمفسر ان الممسک عن السیر او العلف	چنانچہ جس گھوڑے کا چارہ اور سفر
صائم، قال الشاعر	دراے تربیت، روک دیا جائے تو اس
خیل صیام واخری غیر صائمة	کو صائم گھوڑا کہتے ہیں

شریعت کی اصطلاح میں روزہ ایک ایسے عمل کا نام ہے جب بندہ خدا کے حکم سے صبح صادق سے غروب آفتاب تک کھا پینا اور بعض دوسری اپنی خواہشات مطلقاً ترک کر دیتا ہے چھوڑنے اور ترک کرنے کا یہ عمل کس لیے ہے اس کا مقصد قرآن مجید میں یہ بتایا گیا ہے:-

کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ
مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔

اے مسلمانوں تم پر روزے فرض کیے گئے
جن طرح وہ پہلی امتوں پر فرض کیے گئے تھے۔

بغستہ ص ۱۸۳

اس سے معلوم ہوا کہ روزہ کی عبادت اس لیے مقرر کی گئی ہے تاکہ ہم میں تقویٰ کی صفت پیدا کی جائے۔ تقویٰ کے معنی ہیں بچاؤ، پرہیزگاری، اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں ان چیزوں سے بچ کر زندگی گزار دی جائے جو اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہیں جو اللہ کو غضب ناک کرتے ہیں جو اللہ سے دور کرنے والے ہیں ایسے اعمال سے پرہیز کرنے کا نام تقویٰ ہے۔ یہاں میں ایک دایت نقل کر دوں گا۔ جس سے تقویٰ کی حقیقت سمجھنے میں مدد ملتی ہے:-

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ
انہ سأل ابی بن کعب عن
التقوی فقال له اما سلکت طریقا
ذا شول؟ قال بلی، قال فما
علمت، قال شمرت واجتهدت،
قال ذلک التقوی۔

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ انھوں نے حضرت ابی
بن کعب سے پوچھا تقوی کیا ہے؟ انھوں نے
جواب دیا کہ آپ ایسے راستے سے نہیں گزرے
ہیں جہاں کانٹے اور جھاڑیاں ہوں، فرمایا،
ہاں گزرا ہوں، انھوں نے پوچھا پھر اس وقت
آپ نے کیا کیا، فرمایا میں نے اپنے کپڑے
سمیٹ لیے اور اس سے بچتا ہوا گزر گیا۔ انھوں

تفسیر ابن کثیر جلد اول صفحہ ۴۰

نے کہا: اسی کا نام تقویٰ ہے۔

مطلب یہ ہے کہ دنیا کا یہ راستہ جس سے گزر کر ہمیں اپنے رب تک پہنچنا ہے، اس میں ہر طرف ہمارے
اتمان کے لیے حرام اور ناجائز چیزوں کی جھاڑیاں اپنے کانٹے اور شاخیں پھیلائے ہوئے ہیں، ہماری
بہترین عقلی دیہے کہ ہم ان جھاڑیوں سے بچتے ہوئے اس راستے سے گزر جائیں۔ اگر ہم اس کا سکے
نہیں تو گویا کہ ہم نے تقویٰ کی زندگی پالی۔

اب ہم سمجھ سکتے ہیں کہ روزہ ہمیں کس طرح رکھنا چاہیے۔ روزہ رکھنے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ کھانا پینا چھوڑنے کے ساتھ ہم نے تمام غلط باتیں بھی چھوڑ دی ہوں جس طرح ہم روزہ توڑنے والی چیزوں سے بچتے ہیں اسی طرح ہم ان چیزوں سے بچیں جو ایمان خراب کرنے والی ہیں۔ حدیث میں آیا ہے:-

من صام رمضان وعرف جن نے رمضان کے روزے رکھے اور اس کا مدو
 حدودہ وتحفظ مما ينبغي له کیجنا اور ان باتوں کا لحاظ رکھا جس کا اسے لحاظ
 ان يتحفظ كفر ما قبله رکھنا چاہیے اس کے پچھلے گناہ صاف کر دیے
 (ترغیب وترہیب) جائیں گے۔

جس طرح رمضان میں ایک مہینے کے لیے اللہ تعالیٰ کو مطلوب ہے کہ آپ دانہ پانی منہ میں نہ ڈالیں اسی طرح سال بھر ادھر ساری عمر کے لیے اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ آپ بے کام اور غلط کارروائیاں نہ کریں۔ — کچھ الفاظ ہیں جن کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ ان کو اپنی زبان سے نہ نکالیں، کچھ مناظر کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ اسے اپنی آنکھ سے نہ دیکھیں، کچھ آوازوں کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ اسے اپنے کان سے نہ سنیں، کچھ چیزوں کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ کے ہاتھ ان کو نہ چھوئیں، کچھ راستوں کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ کے پاؤں ان پر نہ چلیں، کچھ باتوں کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ کے دل و دماغ میں جگہ نہ پائیں۔ — غرض آپ کے ہر عضو اور پورے وجود سے وہ کچھ چیزوں کا روزہ رکھونا چاہتا ہے۔ اور رمضان میں آپ کا کھانے پینے کا روزہ اسی وقت مکمل ہوگا جب آپ دوسرے مہینوں کے دوسرے روزے بھی رکھ رہے ہوں۔ جو سال بھر روزہ دار رہتا ہے وہی رمضان کے روزے کو پاتا ہے، جو دوسری شے کی ہوئی چیزوں سے رکارت رہا ہے، اسی کا کھانے پینے سے رکنا مقبول ہوتا ہے۔

روزہ اولاً اسی قسم کی بچاؤ والی زندگی کی تربیت ہے۔ ایک مہینے کے لیے چند عادی اور ضروری چیزوں کو محدودت میں اللہ کی رضا کے لیے چھڑا کر ہمیں یہ سبق دیا جاتا ہے کہ اسی طرح ہم ساری زندگی میں ان تمام چیزوں کو چھوڑ دیں جو ہم کو خدا کی ناراضی کی طرف لے جانے والی ہوں۔ وہ تمام چیزیں جن کو غولنے حرام قرار دیا ہے یا ان سے منع فرمایا ہے، مسلمان کو ان سے بھرپور رکھ لینا ہے۔ اور کبھی ان کے قریب نہیں جانا ہے۔ ایسا شخص جس نے روزہ رکھ کر کھانا پینا چھوڑ دیا ہو مگر اسی کے

ساتھ وہ بری عادتیں نہ چھوڑی ہوں جن کے لیے خدا کی شریعت میں کھلی ممانعت موجود ہے تو اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں۔ حدیث میں آیا ہے:-

لَيْسَ الصَّيَامُ مِنَ الْاَكْلِ وَالشَّرْبِ اِنَّمَا الصَّيَامُ مِنَ اللِّغْوِ وَالرَّفَثِ۔
روزہ صرف کھانا اور پینا چھوڑنے کا نام نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ لہو اور بیہوشی کو بھی چھوڑنے کا نام ہے۔

دوسری حدیث ہے:-

مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعُلَّ بِهٖ فَلَيْسَ لِلّٰهِ حَاجَةٌ فِیْ اَنْ يَّبْرَحَ طَعَامُهٗ وَشَرَابُهٗ۔
جن نے جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرنا نہ چھوڑا تو اللہ کو اس کی حاجت نہیں کہ وہ اپنا کھانا اور پینا چھوڑ دے۔

ایک شخص اگر ایک دن روزہ رکھتا ہے اور اسی کے ساتھ جھوٹ، لگائی، غیبت، پوری اور دوسرے برے کاموں میں بھی پڑا رہتا ہے تو ایسا شخص حقیقتہً روزہ دار نہیں ہے۔ اس قسم کا روزہ حدیث کے الفاظ میں خدا کی جائز کا ہوئی چیز سے روزہ رکھنا اور اس کے بعد خدا کی حرام کی ہوئی چیز سے انکار کر لینا ہے۔ چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ ایک بار آپ نے دیکھا کہ مدزے کے زمانے میں ایک شخص پچھنے لگانے والے سے پچھنے لگو رہا ہے۔ دونوں روزہ رکھے ہوئے تھے۔ اور اسی کے ساتھ دونوں کسی کی غیبت کر رہے تھے۔ آپ نے یہ دیکھ کر فرمایا:-

اَفْطَرُ الْحَاجِمَ وَالْمَحْجُومَ
ایک روزوں کے شخصوں نے اپنا روزہ توڑ دیا۔

ایسے ہی روزوں کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ مرنے کی جھوک دیکھیں کہ وہ مرنے کا دوسرا نام ہے۔

رَبِّ صَائِمٍ لَّيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهٖ كَثْرَةُ رُزْءٍ وَلَا يَبْرَحُ يَوْمَ رُزْءٍ سِوَا الْجُوعِ۔
جو شخص صوم رکھتا ہے اس کے روزہ کے بارے میں کوئی بڑا روزہ نہیں ہے۔

اگر ہم اپنے روزے کو دائمی روزہ بنانا چاہتے ہیں تو روزہ جس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ الصوم لی وانا اجزی بہ روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کا بدلہ دوں گا۔ تو اس کی سب سے پہلی ضروری شرط یہ ہے کہ ہم ان تمام چیزوں کو چھوڑ دیں جن کے متعلق ہمیں معلوم ہو کہ خدا نے ان سے منع کیا ہے ہم ہم بھر کے لیے ایک ایسی زندگی گزارنے کا فیصلہ کریں جن میں ہم تمام غلطیوں اور

نا جائز باتوں سے روزہ رکھے ہوئے ہوں اس کے بغیر روزہ رکھنا، اپنے آپ کو صرف بھوک پیاس کی مشقت میں مبتلا کرنا ہے کیونکہ ایسی زندگی کے ساتھ روزہ رکھنے کا وہ فائدہ بزرگ نہیں ہو سکتا جس کے لیے روزہ ہمارے ادب پر فرض کیا گیا ہے۔

۲۔ مگر چھوڑنے کا یہ عمل صرف ان چیزوں تک محدود نہیں رہتا جن سے منع کیا گیا ہے، بلکہ وہ ان چیزوں تک پہنچ جاتا ہے جس سے روکا نہیں گیا۔ جس طرح روزہ میں آپ دیکھتے ہیں کہ براہ راست جن چیزوں سے روکا گیا ہے وہ تو صرف تین ہیں — کھانا پینا اور دوا ہی تعلقات اور یہ بھی صرف دن بھر کے لیے مگر دن کا یہ عمل رات پر بھی اثر انداز ہوتا ہے اور چند چیزیں چھوڑنے کی وجہ سے بغیر چیزیں بالواسطہ طور پر اس کی زد میں آجاتی ہیں — نیند میں فرق پڑ جاتا ہے، سموات بگڑ جاتے ہیں آرام لینے کا موقع نہیں ملتا، صحت کمزور ہو جاتی ہے۔ پہلے کی طرح آزادی باقی نہیں رہتی اور اس طرح تقویٰ پوری زندگی اس کی پیٹ میں آجاتی ہے یہی حال ثنی تقاضوں کا ہے۔ خدا کا دین ہم سے دو قسم کی قربانیاں مانگتا ہے۔ ایک حرام چیزوں سے بچنا اور دوسرے خدا کے دین کے مطابق ٹھیک ٹھیک زندگی گزارنے اور خدا کے کام میں اپنا پورا حصہ ادا کرنے کے لیے اپنے جائز حقوق اور جائز خواہشوں میں کمی کرنا۔ اس دوسرے عمل کے بغیر کسی بھی راہ میں پوری طرح اپنا فرض انجام نہیں دیا جاسکتا۔ روزہ جس طرح پہلی قسم کی چیزوں کے ترک کا سبق ہے۔ اسی طرح وہ دوسری قسم کی قربانی کی مشق ہے۔ روزے میں آدمی کو ان چیزوں کے بارے میں مشقت میں ڈالنا جو اس کا جائز اور فطری حق ہیں، یہ گویا اسی دوسری طرح کی قربانی کا سبق دینا اور اس کا تجربہ کرانا ہے۔ روزہ اس بات کی علامت ہے کہ خدا کی راہ میں آدمی کو صرف ناجائز چیزیں نہیں چھوڑنی ہیں بلکہ اس راہ میں اسے جائز چیزوں سے بھی دست بردا ہونا ہے کھانا پینا لذت اور آرام یہ سب انسان کے لیے بالکل جائز چیزیں ہیں مگر بھی ایسا ہوتا ہے کہ بیزیں بھی خدا کی راہ میں رکاوٹ بن جاتی ہیں اس وقت ضروری ہوتا ہے کہ وہ اپنی ان واقعی ضرورتوں کو بھی چھوڑ کر آگے بڑھ جائے۔ جیسے ایک کامیاب تاجر بعض اوقات اپنی مصروفیتوں میں اتنا منہمک ہوتا ہے کہ شیو کرنا بھول جاتا ہے۔ بردقت کھانا کھانے کا اسے موقع نہیں ملتا، بستر پر جانے کی نوبت نہیں آتی، تقریحات چھوٹ جاتی ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ جو شخص قانونی قسم کی حرام چیزوں کو چھوڑنے کے

یہ یہ سمجھ لے کہ اب جو کچھ ہے وہ سب ہمارے لیے جائز ہی جائز ہے۔ وہ کبھی خدا کے دین پر ٹھیک ٹھیک قائم نہیں رہ سکتا۔ اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو کھانے کے معاملے میں صرف اس بات کا لحاظ رکھے کہ فلاں چیز زہر ہے، اس کو نہیں کھانا چاہیے اور فلاں چیز انسان کی غذا ہے اس کو کھانا چاہیے۔ اور یہ بھول جائے کہ چیزوں کی مقدار ان کی نوعیت، موسم اور مزاج کے ساتھ ان کی مطابقت کا لحاظ بھی لگنا پڑتا ہے۔ اگر ان باتوں کا لحاظ نہ رکھا جائے تو بہترین غذا بھی کسی وقت آدمی کو اسی قسم کا نقصان پہنچا سکتی ہے جو کسی زہر کے کھانے سے لے سہو پونچتا۔

روزہ میں اور دین کے اس دوسرے تقاضے میں بہت گہرا تعلق ہے۔ اسی لیے روزہ کے مہینہ کو شہرہ الصبر (مہینہ صبر) کہا گیا ہے اور روزہ کے متعلق ارشاد ہوا ہے کہ الصیام نصف الصبر (روزہ آدھا صبر ہے)۔ صبر کے معنی ہیں برداشت کرنا، تشکلوں کے باوجود اپنی جگہ جمے رہنا۔ گو یہ روزہ اس بات کی تربیت ہے کہ سختی کی راہ میں کبھی کھانا پینا چھوڑنے کا سوچا اُسے تو وہ کھانا پینا بھی چھوڑ دے۔ لذت اور آرام کے تقاضے ایک طرف کھینچ رہے ہوں اور خدا کا دین دوسری طرف بلارہا ہو تو وہ لذت اور آرام کی خواہش کو دبا کر خدا کے دین کی طرف مڑ جائے دین کا کام ٹھیک طور پر انجام دینے کے لیے اپنے معمولات میں فرق کرنا پڑے تو خوشی سے گوارا کرے نہ کہ عادات و معمولات کے اور پر دین کو قربان کر دے۔ روزہ اس بات کا نام ہے کہ آدمی صبر اور برداشت کے ساتھ ہر اس چیز کو قبول کرے جو دین کی راہ میں اسے پیش آئیں۔ خواہ وہ اپنی ناکزیر ضرورتوں کو چھوڑنے کا معاملہ ہو یا راحت و آرام کو چھوڑنے کا معاملہ۔

بڑی دکان، ادنیٰ ملازمت، پھیلا ہوا کاروبار — یہ سب انسان کے لیے باطل جائز ہیں لیکن ان چیزوں میں پھنسنے کی وجہ سے اگر ایسا ہو کہ آدمی دقت پر اجتماعی کے ساتھ نماز ادا نہ کر سکے، اس کے پاس خدمت دین اور ولادت قرآن کے لیے دقت نہ رہے تو ایسی حالت میں ضروری ہے کہ وہ قناعت کی راہ اختیار کرے، وہ اپنے ذہنی کام کو گھٹائے اور آخرت کے نقصان کو گوارا نہ کرے۔ عمدہ مکان، بہترین لباس، اعلیٰ فزنیجہ اور شاندار سواری، یہ سب جائز چیزیں ہیں، ان میں سے کسی چیز کو بھی اللہ نے حرام نہیں کیا ہے لیکن ان کی موجودگی کے معنی اگر یہ ہوں کہ آدمی کے گھر میں بھائے خدا کے انھیں چیزوں کا چرچا ہونے لگے، وہ خدا کی یاد سے آدمی

کو غافل کر دیں، وہ بڑائی اور کامیابی کا جھوٹا احساس آدمی کے اندر پیدا کرنے لگیں، تو اس وقت یہ جائز سامان بھی بنت بن جاتے ہیں اور ضروری ہو جاتا ہے کہ انھیں توڑ کر آدمی اپنے آپ کو ان کے نقص سے بچائے۔ دنیا کے علوم حاصل کرنا اور اپنے بچوں کو اعلیٰ تعلیم دلا کر ان کے مادی مستقبل کو بہتر بنانا بالکل جائز کام ہیں لیکن اگر اس تعلیم کی قیمت یہ ہو کہ بچوں کو سر سے پیر تک "مغربی" بنادینا پڑے، ان کے عقائد متزلزل ہونے لگیں، ان کی عبادات جمود جائیں۔ اسلامی شعائر اور اسلامی آداب سے وہ عاری ہو جائیں، تو ایسی تعلیم شیطان کی شاگردی سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتی جس سے مسلمان بچوں کو دور رکھنا ضروری ہے۔ دنیا کی لذتیں اور دنیا کے سارے سامان بالکل جائز ہیں لیکن اگر ان کے درمیان اپنے کو رکھنے کی وجہ سے آدمی کا دل سخت ہونے لگے، وہ وہ رقت اور خشیت سے خالی ہو جائے، تو اس وقت ان چیزوں کی حیثیت آکاس بیل کی ہو جاتی ہے اور ضروری ہوتا ہے کہ درخت کی زندگی بچانے کے لیے اسے کاٹ دیا جائے۔

یہ دوسرا سبق ہے جو رد زے سے ہمیں ملتا ہے۔ وہ ہمیں بتاتا ہے کہ اگر دینی کا تقاضا ہو تو ہمیں چاہیے کہ نعمتوں کا دسترخوان سامنے ہوتے ہوئے بھی تم ان سے رد زہ رکھ لو۔

۳۔ رد زہ کی تیسری حیثیت یہ ہے کہ وہ دلوں میں نرمی اور گد اخٹگی پیدا کر کے اس کو اس قابل بناتا ہے کہ وہ تقویٰ اور تعلق باللہ کی لطیف روحانی کیفیت کا حامل بن سکے۔ انسان کا وجود دو چیزوں سے مرکب ہے۔ مادیت اور روحانیت، مگر وہ خدا جس کو ہمیں پانا ہے وہ ایک مخلص غیر مادی وجود ہے۔ اس لیے اس کو پانے کے لیے ضروری ہے کہ ہمارے وجود کا مادی حصہ زیادہ سے زیادہ دب گیا ہو اور اس کا روحانی حصہ زیادہ سے زیادہ ابھر آئے۔ رد زہ ہماری مادی خوراک کو گھٹا کر ہمارے ساتھ ہی عمل کرتا ہے۔ وہ ہماری روحانیت کو بڑھاتا ہے۔ وہ ہماری مادیت کو کم کر کے ہماری حسی قوتوں کو بیدار کرتا ہے۔ وہ ہمارے اندر وہ استعداد پیدا کرتا ہے جس کے بعد ہمارے اوپر خالص روحانی تجلیات کا نازل ہو سکے۔

اسی لیے حدیث میں رد زے کو زکوۃ الجسد کہا گیا ہے۔ یعنی رد زہ وہ عمل ہے جس سے جسم کو پاک کیا جاتا ہے۔ اور قرآن مجید میں اسی چیز کو "تیسیر" کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ نزل قرآن کے مہینے میں رد زہ رکھنے کا حکم دیتے ہوئے ارشاد ہوا ہے:-

یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید
بکم العسر (بقوہ) خدا تمہارے لیے یسر فرما کرنا چاہتا ہے تم
کو عسر میں ڈالنا نہیں چاہتا۔

یسر کے معنی آسانی کے ہیں یعنی کسی کام کو سہل الحصول بنا دینا اور عسر اس کا ضد ہے۔ روزہ بظاہر
ایک سختی کا حکم ہے کیونکہ اس میں آدمی کو بھوک پیاس اور بے آرامی کو برداشت کرنا ہوتا ہے مگر یہ
سختیاں دراصل سختیاں نہیں ہیں کیونکہ یہ ہماری حسی قوتوں کو بیدار کر کے ہم کو اس قابل بناتی ہے
کہ ہم تعلق باللہ کی دولت کو پا سکیں۔

نزدل قرآن کے مینے کو روزہ کا مہینہ قرار دینے کی مصلحت بھی یہی ہے قرآن بظاہر آج
ایک ایسی کتاب ہے جو لفظوں میں لکھی ہوئی ہر گھر میں موجود ہے اور ہر شخص جب چاہے اسے پڑھ
سکتا ہے مگر محض اسی طرح الفاظ قرآن کو دہرا لینے سے کوئی شخص قرآن کو نہیں پا جاتا۔ قرآن وہ
عظیم ترین حقیقت ہے جس کے متعلق کہا گیا ہے کہ اگر اس کو پہاڑ پر اتارا جاتا تو وہ بھی کانپ
اٹھتا اور پھٹ جاتا۔ ایسی حقیقت سے آشنا ہونا کوئی آسان کام نہیں ہے۔ یہ محض ایک کتاب
پڑھ کر اس کے مطالب کو جان لینا نہیں بلکہ یہ خدا کے کلام کا بندے کے دل میں جگہ پانا ہے جو کچھ
اللہ کے رسول پر اترا تھا اس کو دوبارہ اپنے قلب پر اتارنا ہے۔

بنی اسرائیل کے مصر سے نکلنے کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے اوپر اپنے احکام
مازل کرنے کا فیصلہ فرمایا تو انھیں ہدایت کی کہ وہ پہاڑ پر جا کر ایک مہینہ تک روزہ رکھیں اور
ادب عبادت کریں۔ (بعد کو یہ مدت چالیس روز کر دی گئی) اس کا مقصد دراصل ان کے اندر کلام
الہی کا حال بننے کی استعداد پیدا کرنا تھا۔ ٹھیک ہی صورت ہمارے ساتھ بھی اختیار کی گئی ہے۔
قرآن مجید جس مینے میں اترا اس کو اللہ تعالیٰ نے تمام امت کے لیے روزے اور عبادت
کا مہینہ قرار دے دیا۔ یہ حضرت موسیٰ کی طرح ہماری تیس روزہ عبادت ہے تاکہ ہم قرآن کو اخذ
کرنے کے قابل ہو سکیں یہ قرآن کی زبان میں ہمارے لیے تیسرے کا انتظام ہے۔ اس میں دراصل
اس بات کا اشارہ ہے کہ جو لوگ اللہ سے اس درجے تعلق قائم کرنا چاہیں کہ ان پر اللہ اپنے کلام
کے ساتھ اتر آئے۔ وہ اس سے حقیقی طور پر آشنا ہو جائیں ان کو اپنے جسم کو مشقت اور بے
آرامی میں ڈال کر اس کے لیے اپنے آپ کو تیار کرنا ہوگا، اپنے وجود کے مادی عنصر کو مغلوب کرنا

اور اس کے ردِ حافی غصہ کو ابھارنا دہ ناگزیر عمل ہے جس کے بعد وہ اپنے کو اس کے قابل بنا سکتے ہیں۔

یہ ہے روزه کی حقیقت۔ یہ ایک مخصوص عمل ہے جس کے ذریعہ ہم دینی حقیقتوں کا تجربہ کرتے ہیں۔ روزه کی حالت اپنے ادبِ طاری کر کے ہم اپنے آپ کو اسکے لیے تیار کرتے ہیں کہ ہم دینی تقاضوں کو ٹھیک ٹھیک انجام دے سکیں۔ اب جو شخص اس سے بے خبر ہے کہ روزه کی حقیقت کیا ہے اور دین کے تقاضوں سے اس کا کیا تعلق ہے۔ اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو کسی کامیاب دکاندار کو دیکھے کہ خرید و فروخت اور حساب کتاب کی شغولیت میں بعض اوقات اس کا کھانا پانی چھوٹ جاتا ہے اور یہ سمجھ کر کہ بس "کھانا پانی چھوٹنا" ہی اس کی کامیابی کا راز ہے۔ وہ مصنوعی طور پر بھوکا رہنا شروع کر دے۔ ظاہر ہو کہ اس قسم کی نقالی سے کوئی شخص کامیاب دکاندار نہیں بن سکتا۔ ایک کامیاب دکاندار کے لیے فائدہ کی نوبت انامدھن ایک علیحدہ عمل نہیں ہے بلکہ اس کی اصل زندگی سے اس کا گہرا تعلق ہے۔ یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو الگ سے لاکر مصنوعی طور پر اس کے ادب پر چکا دی گئی ہو بلکہ وہ اس کے حقیقی وجود اور اس کی واقعی سرگرمیوں کا براہ راست طور ہے۔ اسی طرح روزه وہی روزه ہے جو آدمی کی اصل زندگی کے ساتھ پوری طرح متعلق ہو گیا ہو جو اس کی اندرونی حالت کا ایک خارجی اظہار ہو اس کے بغیر محض صبح سے شام تک بھوکا پیا سا رہنا روزه نہیں بلکہ روزه کی نقل ہے۔ وہ مصنوعی روزه ہے نہ کہ حقیقی روزه۔

آثارِ اشتن

کی تائید میں القول الحسن فی الرد علی ابکار الملن وفی تائید آثار الشتن بفضلہ تعالیٰ چھپ کر شائع ہو، یہی جو صفحات ۱۸۴ ورق ۹۲ سائز ۲۶x۲۰ قیمت جلد ص ۱۰۰
چار روپیہ صرف۔ پاکستانی حضرات کا رڈ کھڑکھ کر دریافت فرمائیں کہ مینی آرڈر کہاں بھیجا جائے۔

فوتانی بن محدث شوق نیموی
ٹیلہ شاہ بیر محمد، لکھنؤ، یو۔ پی۔ ۳

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

جلد سوم

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ کی دو جلدیں پہلے تیار

ہو چکی ہیں

اب خدا کے فضل سے تیسری بھی تیار ہو گئی ہے جس کا مدت انتظار تھا

اور ترجمہ، تشریح کے ساتھ، حدیث

نبویؐ کا ایک جدید مجموعہ ہے جو

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کے قلم سے ترتیب پا رہا ہے

اس کی تشریحات کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ دورِ حاضر کی ذہنی اور فکری کیفیت کو ملحوظ

رکھا گیا ہے۔ دوسری اہم خصوصیت یہ ہے کہ مؤلف کی خاص کوشش پوری کتاب

میں یہ رہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات صحابہ کرام کے قلوب

پر پڑتے تھے کسی درجہ میں قارئین کے دلوں پر بھی وہی اثرات مرتب ہوں۔

جلد اول: ایمان اور آخرت کے بیان سے متعلق حدیثیں، صفحات ۲۸۸ قیمت مجلد ۵/۵۰، غیر مجلد ۴/۵۰

جلد دوم: تزکیہ نفس اور اصلاح اخلاق کی حدیثیں، صفحات ۲۴۰ ۵/۵۰ ۴/۵۰

جلد سوم: طہارت اور نماز کے تمام ادب کی حدیثیں، صفحات ۵۰۰ ۸/- ۷/-

نَاشِر: کتب خانہ اُفتابِ کھنؤ، پٹنہ، بھارت

حجاج کرام کیلئے ضروری اطلاع

مکتہ المکرمہ پہنچنے پر جب آپ کو گھڑی خریدنی ہو تو

ACT
WATCH
SARJAT

سارجنٹ وچ

MAZBOO
WATCH
RITIM

مضبوط رستم وچ

خریدئے

خواجہ بورت ڈرائن چلنے میں ڈیرا قیمت میں کفایت

ایک دھاپہ

روٹیکس، اوٹیکا، ویسٹ اینڈ، رومر وغیرہ گھڑیاں
خریدنے کیلئے ذیل کے پتہ پر تشریف لا کر اپنا قیمتی وقت بچائیے
المشہر

باک محل شارع الغزہ مکتہ المکرمہ

افسانہ لکھنؤ

مکتب

عقلمند حسین شاہ

فی رحبہ ساٹھ ستر پے



(سبیل)

محمد منظور نعمانی

سالانہ چندہ
غیر ممالک کے
۱۲ شتاگر
ہوا جمع ڈاک سے
ایک پونڈ

لکھنؤ
افتسن
ماہنامہ
۶۰ پیسے

سالانہ چندہ
ہندوستان سے ۶/-
پاکستان سے ۷/-
ششماہی
ہندوستان سے ۳/۵۰
پاکستان سے ۴/-

جلد ۳۲ ماہ رمضان المبارک ۱۳۸۳ھ مطابق فروری ۱۹۶۵ء شہادہ ۹

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	دیباچہ معارف الحدیث (جلد سوم)	محمد منظور نعمانی	۹
۳	تجلیات مجدد الف ثانیؑ	مولانا نسیم احمد فریدی	۱۷
۴	شریعت کا جادہ قومیہ	مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی	۲۵
۵	عورت کی سربراہی کی حمایت	عتیق الرحمن سنہلی	۳۳
۶	انسان - جن کو سائنس دریافت نہ کر سکی	جناب حید الدین خاں صاحب	۴۹ - ۵۶

اگر اس دائرے میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں، یا خریداری کا ارادہ نہ تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۰ فروری تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ ذی پی ارسال ہوگا۔
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا میں بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور صورت ایک سادہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دیں۔ ڈاک کی نہ کی سیر بھیجنے کی ضرورت نہیں۔
غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور پی آر کے کو پرن اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
تاریخ اشتہار :- افتسن ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر ۲۰ تاریخ تک کسی کی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع فرمائیں اسکی اطلاع ۲۰ تاریخ کے اندر آجانی چاہئے اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر افتسن ، پچھری روڈ ، لکھنؤ

(مولوی محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر ڈیڑہ پورہ پراثر نے تو پریس میں چھپوا کر دفتر افتسن پچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

از _____ عتیق الرحمن شیعلی

پاکستان کے صدارتی انتخاب میں جن لوگوں نے مس فاطمہ جناح کی حمایت یہ کہہ کر کی کہ کم از کم بعض خاص حالات میں تو عورت کو سربراہ مملکت بنالینے کا جواز شریعت میں ہے ہی، انھوں نے اپنے اس قول کی تائید میں جتنے معتبر علماء کے بھی فتوے اور فیصلے پیش کئے اُن سب میں کم و بیش یا تو غلط بیانی تھی یا زبردستی کی مطلب برآری۔ سوائے ایک فتوے کے جو دارالمعلوم دیوبند کے صدر مفتی جناب مولانا سید ہمدی حسن نے اسی زمانہ میں بعض لوگوں کے سوال پر دیا تھا۔ اس فتوے میں اگرچہ بڑے وغیرہ کی بعض شرطیں ایسے صاف الفاظ میں مذکور تھیں جن کے بعد مس فاطمہ جناح جیسی عورتوں کے مسئلے میں اس فتوے کو دلیل جواز بنانا کسی دیندار آدمی کو ذریعہ نہیں دے سکتا۔ لیکن نفس اس مسئلہ میں کہ کسی عورت کو سربراہ مملکت بنانے کی شریعت میں اصولی طور پر کوئی گنجائش ہے یا نہیں؟۔ یہ فتویٰ اُن لوگوں کی پوری تائید کرتا تھا جو گنجائش کے مدعی تھے۔ اور جیسا کہ ہم نے عرض کیا ہمارے نزدیک اس نوعیت کا یہ تنہا فتویٰ تھا۔ اسکے علاوہ جو فتوے اور عبارتیں قابلِ لحاظ علماء کی اس معاملہ میں پیش کی گئیں وہ محض فحکاری اور سیاسی پروپیگنڈے کا درجہ رکھتی تھیں۔

دارالمعلوم دیوبند ہماری مادرِ علمی ہے، اسکے دارالافتاء سے ایسے فتوے کا اجرا ہمارے لئے بہت ہی حیرت انگیز اور موجبِ اضطراب تھا۔ اپنی مسلسل علالت کی وجہ سے طبیعت خطا و کوتاہی کی بھی متحمل نہ تھی۔ انتظار رہا کہ شاید دارالمعلوم سے کوئی وضاحت آوے اور معلوم ہو کہ فتوے کی اصل نوعیت

کچھ اور تھی جسے پاکستان میں کچھ لوگوں کی سیاسی ہمنواؤں نے اُسی طرح بالکل غلط رنگ دے دیا جیسے دوسرے بہت سے فتوؤں اور عبارتوں کے ساتھ کیا گیا ہے۔ لیکن یہ دیکھ کر بہت ہی مایوسی ہوئی کہ دارالعلوم دیوبند کے دفتر سے جو وضاحت اس بارے میں شائع ہوئی وہ کوئی 'معنی' ہی اپنے اندر نہیں رکھتی تھی۔ اس حقت میں کہا گیا کہ فتوے کے آخر میں یہ شرط بھی درج تھی (جسے اخبارات میں حذف کر دیا گیا ہے) کہ عورت کو (کسی دینی مصلحت کے لئے) صرف اُسی وقت سربراہ مملکت بنالینا جائز ہے جب اس ذریعہ سے اُس مصلحت کا حصول یقینی ہو، مگر یہ شرط نہ اس شرط کے کوئی 'معنی' تھے اور نہ اس وضاحت کے کوئی 'معنی'! اور جن لوگوں نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ پیشگی یقین کی طرح حاصل کیا جاسکتا ہے، مستقبل کے معاملات میں زیادہ سے زیادہ ظن غالب ہی انسان قائم کر سکتا ہے، انہوں نے بالکل ٹھیک کہا۔ بہر حال اس مرحلہ پر ہم نے حضرت مفتی صاحب (مولانا تیرہویں جن صاحب) کو ایک مفصل خط لکھا، اور ایک طالب علمانہ ذہن سے جو اشکالات اس فتوے پر عائد ہوتے تھے پوری صراحت کے ساتھ وہ سب حضرت مفتی صاحب کی خدمت میں پیش کر دیئے۔

ہمیں بید مستر تھے کہ ہمارے بزرگ مفتی صاحب نے بغیر اس خوف کے کہ ان کی علمی شان پر کوئی حرج آئے گا، اور بغیر اس کے کہ اس میدان میں ان کے مخاطب کی کیا حیثیت ہے، بلا تاویل و بلا تاویل اپنے فتوے سے رجوع فرمایا، اور پوری صراحت کے ساتھ رجوع فرمایا۔ حضرت مفتی صاحب کے گرامی نامہ کی نقل حسب ذیل ہے:

عزیزی مولوی عتیق الرحمن صاحب کلم اللہ تعالیٰ وبارک فیہ علیکم!
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا کرنامہ بلکہ ہدایت و سوال نامہ دیوبند سے ہوتا ہوا ۱۰ شعبہ ۷ کو شایع ہوا، جو مجھ کو بلا میں دو ماہ سے بوجہ علالت کے وطن میں ہوں اٹھنے بیٹھنے کی دشواری ہے، دعا کا طالب ہوں۔ آپ کی طویل تحریر برقت پڑھی، اگرچہ میدان تحریر وسیع ہے اور کچھ نہ کچھ گوشت و توریت ہی کی صورت ہو، لیکن الحق احق ان یتبع۔ کتابوں کی ورق گردانی اور مطالعہ مفادیم و

لے اس جملہ کا مطلب سمجھنے میں شاید وقت ہو سکے اس کی شرح کر دی جائے گی۔ یہ کس فاضل خلیج کو معاف میں یہ بات

صراحتِ نصوص سے یہی ثابت ہے کہ عورت اسلامی نظریے کے ماتحت صدرِ مملکت اور سربراہِ سلطنت نہیں ہو سکتی، اُس کا حاکم ہونا مردوں پر جائز نہیں ہے۔ اس بنا پر میں اپنے پہلے جواب سے جس کا آپ نے حوالہ دیا ہے رجوع کرتا ہوں اور اسی کا قائل ہوں کہ شرعاً عورت حکمران یا اختیار نہیں ہو سکتی۔ جواب میں بیشک خامی اور کوتاہی مجھ سے واقع ہوئی اللہ تعالیٰ معاف فرمائیں۔ حق کی طرف رجوع کرنے اور اپنی غلطی کا اقرار کر لینے میں مجھے کوئی باک نہیں۔ مخدوم مولانا منظور صاحب کی خدمت میں سلام سنوں کے بعد طلبِ دعا کی درخواست ہے۔ جواب میں اختصار کا راستہ اختیار کیا ہے طبیعت بھی ناساز ہے اور سوال و جواب کی طوالت سے بھی فریقین کو نجات حاصل ہے۔ والسلام (دستخط)

بیتِ ہندی حسن عفی عنہ

جہاں تک اصل مسئلہ کا تعلق ہے اُس میں مفتی صاحب کا یہ مکتوب کسی شرح و بیان کا محتاج نہیں، البتہ شروع میں ”تغلب و توریث“ کے الفاظ جس جملہ میں آئے ہیں اُسکے سمجھنے میں شاید عام طور پر قارئین کو دقت ہو۔ اس جملہ کی شرح یہ ہے کہ مفتی صاحب کا جو فتویٰ پاکستان میں استعمال کیا گیا (جو ایک پاکستانی مستفتی کے جواب میں تھا) اسکے علاوہ خود ہندوستان میں بھی کسی صاحب کے جواب میں مفتی صاحب نے جو ازہری کا فتویٰ کچھ مختلف الفاظ میں دیا تھا۔ وہ الفاظ یہ تھے:۔

”ایسی عورت جو باپردہ رہتی ہو، نظم و نسقِ سلطنت اور امورِ مملکت سے بخوبی واقف ہو،

اور اسلام اور مسلمانوں کی خیر خواہ اور بڑی ہو، ضرورت اور مجبوری کی صورت میں وہ

صدر وزیر بن سکتی ہے۔ ہندوستان میں ایسے نظائر موجود ہیں“

ہم نے اس کو بھی سامنے رکھتے ہوئے مفتی صاحب کی خدمت میں عرض کیا تھا کہ ہندوستان میں جو ایسے نظائر موجود ہیں اُن کے بارے میں پہلی بات تو یہ ہے کہ وہ شریعت میں کس اصول سے معتبر ہوں گے؟ اور پھر دوسری بات یہ کہ وہ نظائر تو پاکستانی مسئلہ سے (جس کے متعلق مستفتی کا سوال تھا) مختلف نوعیت رکھتے ہیں۔ یہاں تو صدر کو اپنی مرضی سے منتخب کرنا ہے جبکہ اُس دور میں حکمران یا وراثت بن جاتا تھا یا تغلباً (زبردستی قبضے سے) اور ان دونوں صورتوں میں یہ تو کہا جاسکتا ہے کہ فتنہ و فساد سے بچنے کے لئے فاسق کی طرح عورت کی سربراہی بھی گوارا کر لینا جائز ہے، مگر اُس عورت اور اُسکے معاونین کے فعل کو تو جائز نہیں کہا جاسکتا۔

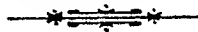
پھر آخر میں ہم نے یہ گزارش کی تھی کہ شاید آپ کے ذہن میں برطانوی عہد کی ایسی ریاستوں کے بعض نظائر رہے ہوں گے، اور ان کی حد تک آپ کے ارشاد میں کوئی کلام نہیں ہے کیونکہ اولاً تو وہ ”حکومتیں“ نہیں تھیں، چند نمائشی اختیارات اور القاب و آداب کے کھلونے تھے، اور وہ بھی انگریز کے دیئے ہوئے، اور ہر وقت اُسی کے رحم و کرم پر۔ پھر وہاں مجبوری بھی واقعی معنی میں ہوتی تھی کہ ذکر میں سے کوئی بھی وارثِ ریاست نہیں ہے، اور مزید برآں یہ کہ اس صورت میں عورت اگر گدی کو لات ہی مارے تو صرف اپنا ہی نقصان نہ کرے۔ بلکہ ریاست کے مسلمانوں کو جو تھوڑی بہت آزادی اپنے معاملات میں اس گدی کی بدولت حاصل تھی وہ بھی جائے۔ چنانچہ ان سب باتوں کے لحاظ سے ایسی صورت میں کوئی کلام ہی نہیں ہو سکتا۔ ہماری اس گزارش کے بعد مفتی صاحب کو موقع تھا کہ وہ اپنے فتوے کا محل ایسی ہی نام نہاد حکومت کو قرار دیتے اور اس کے الفاظ میں جو وسعت نظر آتی تھی اُس کی نفی فرما دیتے، یا قلع و دارِ اُردو کی شکل سے مخصوص کر کے اپنے الفاظ کی کوئی تاویل فرما لیتے۔ جملہ ذرا الجھا ہوا ہے لیکن ہم اپنے عریضے کی روشنی میں اس کا مطلب یہی سمجھتے ہیں کہ مفتی صاحب نے اس جملہ میں ازراہ حق پرستی تاویل وغیرہ کی گنجائش سے فائدہ اٹھانے اور لوگوں کے لئے کسی غلط فہمی یا جملہ سازی کی گنجائش چھوڑ جانے سے انکار کیا ہے۔ اللہ ان کو اس بلند کرداری کی پیش از پیش جزا دے۔ انھوں نے حق کے آگے اپنے کو پست کر دینے کا بہت ہی اعلیٰ فہم پیش کیا ہے۔ ہمارا حقیر دعا ہے اور ناظرین کرام سے بھی دعا کی درخواست ہے کہ حسد و اند و موصوف کو علالت کی شکایت سے نجات دیکر صحت اُردنی فرمائے۔

مفتی صاحب کے فتوے کا وقتی طور پر جو اثر پڑنا تھا وہ تو بیشک پُرچیکا، اور اس لحاظ سے یہ رجوع اور اس کے لئے کوشش کچھ پہلے ہوتی تو بہتر تھا لیکن اس کا دوسرا اچھا پہلو یہ ہے کہ اُس وقت یہ رجوع کسی سیاسی اثر یا مصلحت سے متسم ہو سکتا تھا، اب الحمد للہ اس کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اور اسی کے ساتھ ہم یہ بھی واضح کر دیں کہ ہم نے مفتی صاحب کی خدمت میں محض علمی سوالات اور اُردو کالات پیش کئے تھے، کسی خاص جماعت یا کسی خاص گروہ کے فائدہ اٹھانے کا سوال سامنے رکھ کر نہیں درخواست کی تھی کہ وہ اپنے فتوے پر نظر ثانی فرمائیں۔ مفتی صاحب کے اس رجوع کے بعد کچھ ضرورت نہیں معلوم ہوتی کہ ہم اپنا عریضہ بھی سامنے لائیں، اب تو اس کی اشاعت نرمی خود نہائی ہو گی، ورنہ ہم اس کو بھی ناظرین

کے سامنے پیش کر دیتے۔

مفتی دارالعلوم دیوبند کے اس فتوے کے علاوہ جو دوسرے علماء و ائمہ کرام کے اقوال کا حوالہ عورت کی امارت کے جواز میں دیا گیا ہے اُن کا جائزہ ہم اپنے ایک مستقل مضمون میں لے رہے ہیں، جو اسی اشاعت میں شامل ہے، اور اس جائزے سے انشاء اللہ یہ بات ظاہر ہو جائے گی کہ یہ حوالے یا تو مکمل افراد اور بہتان ہیں اور یا ان سے زبردستی اپنا مطلب نکالنے کی کوشش کی گئی ہے۔ ہماری خواہش یہ کہ یہ پورا مضمون اسی اشاعت میں آجائے، لیکن کچھ امکان اس کا بھی ہے کہ دو قسطوں میں کرنا پڑے۔

ناظرین کے علم میں ہے کہ اللہ کے فضل سے ”معارف الحدیث“ کی تیسری جلد بھی کتابی شکل میں تیار ہو گئی ہے۔ ادارہ الفتن سن کے لئے وہ دن سید ہی مسرت اور شکر کا ہو گا جب اس مبارک سلسلے کی تمام جلدیں تکمیل کو پہنچ جائیں گی۔ ہر نظر کو آج بھی اندازہ ہو اور انشاء اللہ عزیز کتاب کی تکمیل اسے اور سہا ثابت کرے گی کہ اللہ نے وقت کے مطابق دین اور اُمت کی ایک بڑی خدمت کی توفیق ادارہ الفتن سن اور اس کے محترم بانی کو عطا فرمائی ہے۔ اس جلد کے پانچ سو صفحات ہیں۔ عمدہ مفید کاغذ اور نہایت اعلیٰ درجہ کی کتابت و طباعت۔ آئندہ صفحات میں جہاں ”معارف الحدیث“ کی قسط جابا کرتی تھی، اُس جگہ اس نئی جلد کا دیباچہ ہدیہ ناظرین کیا جا رہا ہے تاکہ الفتن سن کے صفحات میں بھی اس جلد کی فی الجملہ تکمیل ہو جائے۔ یہ دیباچہ اس جلد کی کتابت و طباعت وغیرہ کا بیعینہ نمونہ بھی ہے۔



چند قیمتی کتابیں جو خاص کر علماء و طلبہ علم دین کے کام کی ہیں

لغات القرآن

از مولانا عبد الرشید نعمانی و مولانا عبد السلام علی
قرآنی الفاظ کے معانی و مصداق مرآت
عام لغت کی کتابوں سے نہیں متعین کیے گئے
اس لیے عربی میں بھی علماء نے صرف لغات
القرآن پر تکیہ کیا ہے لیکن یہ اردو میں
اسی نوعیت کی نہایت مہیو و مفید لغت
جو چھ ضخیم جلدوں میں مکمل ہے 37/5 جلد
قیمت جلد 3/1

لغات الحدیث

از مولانا وحید الزماں مرحوم
قرآن پاک کی طرح حدیث کے الفاظ و
معانی کا علم بھی علماء اسلام کی توجہ کا مستحق
و موضوع دلچسپ ہے یہ کتاب اردو میں اس علم کا
ایک قابل اعتماد ذخیرہ و مطالعہ علم حدیث
کے لیے ناگزیر۔ مکمل چھ جلدوں میں و جلد
فی جلد 13/1

مستند حمیدی (عربی)

یہ کتاب ہندوستان ہی نہیں پوری دنیا کے
اسلام کے اہل علم کے لیے ایک نادر تحفہ ہے۔
یہ امام بخاری کے استاد امام ابو حنیفہ رحمہ
کے توفیق میں جو حدیث کا پہلا کتابی ذخیرہ
جو عرب کے علمبرداروں نے جمع کر کے
کتب خانوں کی زینت تھے ہمارے
ملک کے نامور عالم حدیث حضرت مولانا
حبیب الرحمن اعظمی نے مدتوں کی محنت و جدوجہد
میں تامل و تدبیر سے اسے لکھنے و جمع کرنے کا کام
کمال کمال کی شکل دی اور پھر فقہ حنفی کے نامور
طباعت کا انتظام کرایا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ دولت

مرآت و معارف روپے میں۔

جامع ترمذی (اردو)

ترمذی شریف حدیث کی ان چھ کتابوں میں
سے ہر جو صبح ترائی جاتی ہے۔ اسکی شخصیت
یہ ہے کہ امام ترمذی حدیث کا مرتبہ بھی بیان
کرتے ہیں کہ کس پاسے کی ہے اور جو بھی تکرار
حدیث سے نکلتا ہے اس میں اس کا احوال
بھی بیان کرتے جاتے ہیں۔ اس کا اردو
ترجمہ و جلدوں میں ہوا ہے قیمت مکمل 17/1

انتخاب صحاح ستہ

(اردو ترجمہ مع اصل عربی)
صحاح ستہ کا مطلب وہ حدیث کی چھ
کتابیں جو سب سے مستند ہیں۔ اس کتاب میں
ان کی آٹھ سو حدیثوں کا ایک انتخاب کر دیا
گیا ہے۔ جلد 5/0

فتاویٰ رشیدیہ

علامہ دیوبند میں حضرت مولانا رشید احمد
گلگامی کا جو مقام چودہ گھنٹے نہیں ہے۔ وہ
دو مل ملک دیوبند کے بانیوں میں سے ہیں
اور اس ملک کی جیسے بہتر ترجمانی کتاب
آپ ہی کے فتوؤں کا مجموعہ ہے۔ غیر علحدہ 7/0
جلد 9/0۔

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

دارالعلوم دیوبند کی سنا فادریں بڑی بڑی
علیٰ ہستیوں نے دیئے ہیں اور وہی ہیں یہ فقہی
کے قلم سے نکلنے والی مسائل پر شرعی احکام کا

مجموعہ جو چار جلدوں میں ہے جلد 17/1

امام ابو حنیفہ

شیخ محمد ابو ذرہ (مصری) اس وقت عالم اسلام
کے مایہ ناز عالموں میں سے ہیں۔ اسلامی قانون
فہم کے خاص موضوع ہیں۔ اسلامی فقہ کے
اس پرانے کی کتابیں ہر طرف خراج تحسین پاتا
ہیں اور وہ بھی بابران کے ترجمے ہو چکے
ہیں۔ یہ امام اعظم ابو حنیفہ پران کی لکھی ہوئی
کتاب کا ترجمہ ہے جو پاکستان سے شاخ ہوا
ہے۔ قیمت جلد 15/1

الجمال والکمال

(تفسیر سورہ یوسف)
(از قاضی محمد سلیمان منصور پوری)
قاضی سلیمان صاحب اردو کے ایک عہد
سیرت نگار تھے۔ ان کی یہ کتاب گویا
قرآن کی زبان کردہ سیرت و سنی کا مجلس
مجلس ہے۔ یہ بھی پاکستان کا طبع ہوا ہے۔
قیمت جلد 7/0

نور الدرایہ شرح ہدایہ

فقہ حنفی کی مشہور دسی کتاب ہدایہ کی شرح
ہدایہ کی شرح میں اللہ کی راہ سے لکھ کر
اردو شرح مولانا محمد نعیم صاحب آباد دیوبند
نے لکھ کر شروع کی ہے۔ فی الحال چھ حصے
قیمت فی حصہ 2/0

مصحح اللغات

عربی الفاظ کے اردو ترجمے کے لیے ایک
بہ نفع و کنیزی۔ جو مقبول ہے۔
قیمت جلد 17/1

چند مفید مسلمانی، دینی اور تاریخی کتبائیں

وحی الہی

(از مولانا سعید احمد اکبر آبادی)
وحی کی حقیقت پر ایک مختصر کتاب،
جسکے مطالعہ سے وحی کی صداقت کا یقین ملے
وہابی پرچار کی ہوجاے۔ اور یہ تعلیم کے پیرا
کردہ شوکرانہ ایک ایک کر کے صاف ہوجاتے
ہیں۔ قیمت غیر مجلد - ۳/۴ مجلد - ۴/۴

فہم قرآن

قرآن مجید کے آسان پوسنے کے کیا معنی ہیں؟
اور قرآن کا صحیح فہم نہایت سہل کرنے کے لیے رسول
پاک کے اقوال و افعال کا معلوم کرنا کیوں
مزدوری ہے؟ یہ کتاب، اسی طرح کے کام بہت
پیش ہے۔ تصنیف مولانا اکبر آبادی
قیمت غیر مجلد - ۲/۲۵ مجلد - ۲/۲۵

اخلاق اور فلسفہ اخلاق

از مولانا حفظ الرحمن صاحب مرحوم
علم اخلاق پر ایک فاضلانہ کتاب جس میں
تمام قدیم و جدید اخلاقی نظریوں کو سامنے
رکھ کر اصول اخلاق اور اخلاق پر
تفصیلی بحث کی گئی ہے اور عقائد پر بھی واضح
کیا گیا ہے جو کہ اسلام کا نظام اخلاق سب پر
فوقیت رکھتا ہے۔ قیمت غیر مجلد - ۵/۵/۵ مجلد - ۶/۵

اسلام کا نظام حکومت

(از مولانا محمد الانصاری خاوری)
اسلام کسی حکومت کا دعویٰ ہوا اس لیے

اس شعبہ زندگی میں دنیا کو کیا خاص پیغام
دیا۔ مسئلہ کے تمام علمی اور علمی مبدعوں پر مبنی
کلام قیمت غیر مجلد - ۶/۴ مجلد - ۷/۴

مسلمانوں کا نظم مملکت

از ڈاکٹر حسن ابراہیم حسن (مصری)
مسلمانوں نے صدیوں دنیا کے اکثر حصے
جو حکومت کی اس حکومت کا علمی نظام کیا تھا
اور حکومت کے جتنے شعبے ہوتے ہیں مسلمانوں نے
ان کا نظم کس طرح کی فن سیاست پر مبنی
میں مسلمانوں کے اہم نقوش کا ایک علمی ترغ
مترجم مولانا علیم اللہ صدیقی قیمت غیر مجلد
۴/۵، مجلد - ۵/۵

مسلمانوں کا عروج و زوال

(از مولانا سعید احمد اکبر آبادی)
مسلمانوں کے سیاسی عروج کے کیا اسباب تھے؟
اور کن عوامل نے انھیں زوال پذیر کیا ایک
علمی اور تاریخی جائزہ جو بصیرت افزا ہوگا
اور عبرت انگیز بھی قیمت غیر مجلد - ۴/۴ مجلد - ۵/۵

انسانی دنیا پر مسلمانوں کے

عروج و زوال کا اثر
(از مولانا سعید احمد اکبر آبادی)
مسلمانوں کے عروج و زوال کی تاریخ نہیں
بلکہ ایک باطل سے ناواقف نظر سے اس عروج و
زوال کے دنیا پر اثرات کا جائزہ لیا گیا
آخر میں اور پیغام عمل دینے والی کتاب
قیمت مجلد - ۴/۵

تاریخ دعوت و علمیت

یہ کتاب مولانا علی میراں ندوی کی اہم ترین
تصنیف ہے جو ان کا اسلام کے گمراہوں
کو تفصیل سے سامنے لاتی ہے جو محض غلو نے ہر
مردود کے موعظ پر اسلام کی صحیح ترجمانی اور
مسلمانوں کی اصلاح کے لیے کھڑا کیا۔ تین جلدوں
میں مکمل مجلد اول - ۶/۴ دوم - ۶/۵ سوم - ۵/۵

سوانح قاسمی

مولانا سید مناظر حسن گیلانی کے قلم سے
باقی دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا محمد قاسم
نانوتوی کی علمی، علمی اور عرفانی زندگی کی
تفصیل تین ضخیم جلدوں میں مکمل - ۱۵/۴

نقش حیات

حضرت مولانا حسین احمد مدنی کی خود نوشت
سوانح حیات جو بتاتی ہے کہ اسی علمیت
کس طرح بنی جس میں جو قبول تمام خط و کتابت
مقام شریفیت در لکھنؤ ان عشق کے مصداق
ہوں مکمل دو جلدوں میں - ۸/۵

طوفان سے ساحل تک

مترجم حسن فاضل محمد اصحاب کی تہذیب
اسلام کی انکس سرگزشت کا مختصر ترجمہ جس کا
خاص پیغام یہ ہے کہ مغربی تہذیب کی لاپرواہی
ہلاکتیں سے نجات اسلام ہی کا عوض میل
سکتی ہے۔ قیمت مجلد - ۵/۴

موصول ڈاک بذمہ خریدار

دیساجہ

انضموا

بِالنَّسَمِ حَسَنٍ حَسْبِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفٰی

اسلام میں بلکہ کسی بھی مذہب میں — جس کو مذہب کہا جاسکتا ہو — نبی اور رسول کے بغیر ہدایت کا کوئی تصور ہی نہیں۔ نبی اور رسول ہی پر براہ راست ہدایت کا نزول ہوتا ہے، وہی بندوں کو اللہ کی ہدایت پہنچاتا ہے، وہی اسکے اصولوں کی تشریح کرتا اور احکام کی عملی نکلیں بتاتا ہے، پھر اس سلسلہ میں پیدا ہونے والے ضروری سوالات کا وہی جواب دیتا ہے۔ اسلئے ہدایت کے نظام میں رسول ہی کی حیثیت مرکزی او بنیادی ہے، اور وہی انسانوں کے لئے ہدایت کا ماخذ ہے، اور اسی لئے اُس پر ایمان لانا اور اُس کو اللہ کا مقرر کیا ہوا راہنما ماننا نجات اور سعادت کی بنیادی شرط ہے — ہمارے اس دور کے لئے بلکہ چھٹی صدی عیسوی سے اس دُنیا کے آخری دن یعنی قیامت تک کے لئے اور پورے عالم انسانی کے لئے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے نبی و رسول ہیں۔ اُن کے خاتم النبیین ہونے کا یہی مطلب ہے کہ اب قیامت تک انہی کی نبوت و رسالت کا دور ہے، اب اللہ کی رضا اور اُس کا قُرب حاصل کرنے کی راہ صرف وہی ہے جس کی طرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے رہنمائی فرمائی — قرآن مجید میں خود آپ کو مخاطب کر کے فرمایا گیا ہے:

”قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ قُلْ اَطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ ۚ فَاِنْ تَوَلَّوْا خِاْفَاتُ اللّٰهِ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِيْنَ ۝“ (آل عمران - ۴۷)

(اے پیغمبر! تم صاف صاف بتا دو کہ اے لوگو! اگر تم خدا کو چاہتے ہو اور اس کی رضا و رحمت اور اُس کے پیار کے طلبگار ہو تو اس کا راستہ صرف یہ ہے کہ تم میری پیروی کرو اور میری بتائی ہوئی

راہ پر چلو، ہر طرف اسی طرح تم اُس کی بخشش اور اُس کے پیار سے ہمتہ پاسکو گے — اے رسول! تم کہہ دو کہ اے لوگو! اللہ اور اُس کے رسول کی یعنی میری فرمانبرداری کرو، اگر وہ نہ مانیں تو اللہ کی محبت اور اس کا پیار کبھی حاصل نہیں ہوگا نہ ماننے والوں کو)۔

جب آپ پر ایمان لانا اور آپ کا اتباع اور آپ کے اسوۂ حسنہ کی پیروی قیامت تک پیدا ہونے والے سارے انسانوں کے لئے نجات اور رضائے الٰہی کی شرط قرار دی گئی تو ضروری تھا کہ باتو آپ کو اُس دنیا کے خاتمہ تک زندہ رکھا جاتا تاکہ ہدایت و رہنمائی کے لئے نفیس نفیس آپ کی طرف رجوع کیا جاسکتا یا آپ کی پوری تعلیم و ہدایت اور آپ کے اسوۂ حسنہ کو اس طرح محفوظ کر دیا جاتا کہ بعد میں آنے والے بھی پورے علمی اقتدار اور قلبی اطمینان کے ساتھ اُسی طرح آپ سے تعلیم و ہدایت لے سکتے جس طرح سے اور جس اعتماد و اطمینان کیساتھ آپ کے زمانہ کے لوگ لیتے تھے۔

قیامت تک آپ کو زندہ و باقی رکھنا حکمت الٰہی کے خلاف تھا، اسلئے دوسرا بندوبست فرمایا گیا۔ آپ کی لائی ہوئی ہدایت کا ایک حصہ جو اسی قانون اور بنیادی دستور کی حیثیت رکھتا ہے جس کے الفاظ بھی آسمانی اور الہامی ہیں یعنی قرآن مجید اُس کو تو اللہ تعالیٰ نے لفظ بہ لفظ محفوظ کر دیا۔ تاریخ سے واقفیت رکھنے والے غیر مسلم بھی جانتے ہیں کہ اس کا لفظ لفظ محفوظ ہے۔ اس کے علاوہ زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق آپ کی تفصیلی ہدایات، آپ کے رہنما ارشادات و خطبات، آپ کے اعمال و افعال اور اخلاق و عادات کو کیا آپ کی پوری زندگی جو دراصل قرآن مجید کی تشریح و تفسیر اور اسکی ہدایت و تعلیم کی عملی تصویر ہے، اس کو بھی اللہ تعالیٰ نے آپ کی اُمت سے حدیث کی تدوین اور حفاظت کا معجزانہ کام لیکر ایسا محفوظ کر دیا کہ قریباً چودہ سو برس گزر جانے کے باوجود آپ کی پوری پیغمبرانہ زندگی کا ریکارڈ اس طرح موجود اور محفوظ ہے کہ گویا اپنی خصوصیات کے ساتھ آپ خود اس دنیا میں رونق افروز ہیں۔ اگر

کسی باتو فیق بندے کی حدیث کے ذخیرے پر نظر ہو اور اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمانی رابطہ بھی نصیب ہو تو وہ محسوس کرے گا کہ گویا حدیث کے آئینہ میں اس کی نظر کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری زندگی کی عکسی تصویر ہے، وہ آپ کو اٹھٹھ ٹپختے، چلتے پھرتے، ہنستے بولتے، نماز پڑھتے، لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے، اللہ کے حضور میں دعا کرتے، اس میں زار زار روتے اور آنسو بہاتے، حرام باندھے، حج کرتے، حج میں طواف اور سعی کرتے، قربانی کرتے اور حلق کرتے، مسجد کے صحن میں نزاعات کا تصفیہ کرتے،

مجرموں کے لئے سزائوں کے احکام جاری فرماتے اور میدان جنگ میں مجاہدین کی صفوں کی قیادت کرتے دیکھے گا۔ اپنے دل کے کانوں سے آپ کے ارشادات سُننے گا۔ جلوت اور عام مجالس کے علاوہ خلوت کی آپ کی ایسی ہیست سی باتیں بھی اُسکے علم میں آئیں گی جو اپنے قریب ترین عزیزوں دوستوں حتیٰ کہ اپنے ماں باپ کی بھی وہ نہ جانتا ہوگا۔ ابھی چند دن پہلے کی بات ہے اپنے ملک کے ایک مشہور و معروف غیر مسلم فاضل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ کی زندگی کے محفّظ ناموں نے ہی کے موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے اُن کی بعض غلط فہمیوں اور عقلی الجھنوں کو دور کرنے کے لئے مجھے کہنا پڑا تھا کہ: ”میرے والد ماجد کا انتقال جس وقت ہوا اُس وقت میری عمر قریباً پینتالیس سال کی تھی، گویا میں فہم و شعور کے ساتھ قریباً ۴۰ سال اپنے والد ماجد کے زیر سایہ رہا ہوں، لیکن میں تم کھا کے کہہ سکتا ہوں کہ حدیث کے ذریعہ جتنا کچھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں جانتا ہوں اتنا اپنے والد ماجد کے بارے میں نہیں جانتا۔“ — الحمد للہ مجھے اطمینان ہے کہ یہ بات میں نے غلط نہیں کہی تھی۔

صحابہ کرام جن کو دولت ایمان کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشق کی نسبت بھی نصیب تھی جو کچھ آپ سے سُننے تھے اور جو کچھ آپ کو کرتے دیکھتے تھے اس کو یاد رکھتے تھے اور ذوق و شوق کے ساتھ اُسکے تذکرے کرتے تھے۔ یہ ایمان اور عشق و محبت کا قدرتی تقاضا بھی تھا اور وہ اس کو اپنی اہم ذمہ داری بڑی سعادت اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور قرب کا وسیلہ بھی سمجھتے تھے۔ بعض صحابہ مثلاً عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ آپ کے ارشادات خود آپ کی اجازت سے قلبی نہ بھی کرتے تھے بلکہ

پھر جن لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نصیب نہیں ہوا، اور انھوں نے آپ کے فیض یافتہ صحابہ کرام کو پایا انھوں نے معلومات و محفوظات کا وہ سارا ذخیرہ اُن سے حاصل کیا۔ اس دور میں (یعنی دو زبّاعین میں) خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خاص توجہ اور تحریک کے کتابی شکل میں صحابہ کرام کی روایت سے احادیث کی جمع و تدوین کا کام شروع ہوا۔

۱۵ صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ کا یہ بیان موجود ہے کہ عبداللہ بن عمرو حدیثیں لکھا کرتے تھے۔ اور مسند احمد اور سنن ابی داؤد میں خود عبداللہ بن عمرو بن العاص کا بیان مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے اس کی اجازت چاہی تھی اُو آپ نے مجھے اس کی اجازت دی تھی۔ ۱۶ عمر بن عبدالعزیز نے مدینہ طیبہ کے اپنے امیر و قاضی (فقہ ۳۷ پر)

چنانچہ ابن شہاب زہری اور عمامہ بن منبہ جیسے علما تابعین نے اس کام کا آغاز کیا، پھر ان کے تلامذہ میں اس کا عام رواج ہو گیا۔

اس دور کی مرتب کی ہوئی کتابوں میں سے امام مالک کی موطا آج تک متداول ہے، اسکے علاوہ جو بہت سے مجموعے اس دور میں مرتب ہوئے تھے وہ مستقل صورت میں اگرچہ آج سامنے نہیں ہیں لیکن بعد کے تیار شدہ مجموعوں میں وہ پورا علمی سرمایہ محفوظ ہو گیا ہے۔

اس دور کے بعد امام عبد الرزاق، امام ابن ابی شیبہ، امام احمد، اور حافظ الحدیث حماد جیسے سیکڑوں حضرات نے اپنے اپنے انداز پر اس کام کو آگے بڑھایا۔

ان کے بعد امام بخاری، امام مسلم اور اصحاب سنن کا زمانہ آیا، انھوں نے اس سلسلہ میں وہ کام کیا جو ان کی مرتب کی ہوئی کتب صحاح کی شکل میں آج ہمارے سامنے ہے۔

ان کے بعد انہی کے طرز پر حدیث کے سیکڑوں مجموعے تیار ہوئے اور حدیث کی روایت اور تدوین و حفاظت کا یہ کام کئی صدی مسلسل اسی طرح ہوتا رہا۔ ساتھ ساتھ راویوں کی تنقید اور جرح و تعدیل کا کام بھی خاص اہتمام سے ہوتا رہا، اور اسکے نتیجے میں چالیس ہزار سے زیادہ ادیان حدیث کے احوال سے متعلق اسماء الرجال کے عنوان سے ایک مستقل فن اور ایک پورا کتب خانہ تیار ہو گیا۔

اسی کے ساتھ احادیث سے اصول و احکام کے استخراج و استنباط کا کام بھی برابر ہوتا رہا، جس کا ابتدائی نمونہ امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کی کتابوں میں دیکھا جاسکتا ہے، اور امام بخاری کے تراجم ابواب تو اس کی بہترین مثال ہیں۔

بعد کی صدیوں میں ہر دور کے علماء اُمت نے احادیث کے ان مجموعوں یا انہی سے مرتب ہونے والی دوسری مؤلفات کو اپنی خدمت اور توجہ کا مرکز بنایا، اور ہر زمانہ میں اس کی ضرورت اور اہل زمانہ کے مذاق کے مطابق ان کی شرحیں لکھی گئیں، اور یہ سلسلہ اب تک جاری ہے۔

(ملا کا بقیہ حاشیہ)

ابو بکر بن حزم کو لکھا تھا:۔ انظر ما کان من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاكتبہ خافی خفت دروس العلم و ذهاب العلماء۔ (صحیح بخاری)۔

ہمارے اس زمانہ کی غالباً سب سے اہم ایک خصوصیت یہ ہے کہ مغربی علوم و نظریات کی ترقی اور اشاعت نے پوری انسانی دنیا کے طرز فکر اور علمی مزاج کو بہت زیادہ متاثر کیا ہے، اسلئے تعلیمات محمدیؐ کے آج کے امیون کی یہ خاص ذمہ داری ہے کہ وہ اس ذہنی و فکری تبدیلی کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس بیسویں صدی کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ہدایت کو پیش کریں۔

اللہ تعالیٰ نے اُسے دو سو سال پہلے ٹھیک اُس وقت جبکہ ان مغربی علوم و انکھار کی ترقی کا آغاز ہو رہا تھا اس کام کی بنیاد حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاتھوں سے رکھوا دی تھی۔ اُن کی بے نظیر کتاب ”حجتہ اللہ البالغہ“ میں اس کام کے کرنے والوں اور اس راہ پر چلنے والوں کیلئے پوری روشنی موجود ہے۔ اس عاجز کا خیال ہے کہ حدیث و سنت کے بارے میں ہمارے اس دور کے ذہنوں کو مطمئن کرنے کا جیسا سامان اس کتاب میں ہے ایسا پورے اسلامی کتب خانہ کی کسی دوسری کتاب میں نہیں ہے۔

اس ناچیز نے چونکہ بیسویں صدی کے ذہن اور اس دور کی خصوصیات کو سامنے رکھ کر اردو میں شرح حدیث کا یہ سلسلہ شروع کیا تھا جس کی یہ تیسری جلد اب شائع ہو رہی ہے اسلئے اس میں دوسری شرح حدیث کی نسبت زیادہ استفادہ ”حجتہ اللہ البالغہ“ ہی سے کیا گیا ہے۔

اس کتاب میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے مقاصد و مطالب کی وضاحت اور اس کی حکمت کے بیان میں جو طریقہ اختیار کیا ہے اس کی ایک خصوصیت تو یہی ہے کہ اُس سے اس دُور کے ذہن بھی پوری طرح مطمئن ہو سکتے ہیں۔ اسکے علاوہ دوسری بڑی اور اہم خصوصیت اس کی یہ ہے کہ اس کی روشنی میں اُمت کے فقہاء و مجتہدین کے فقہی و اجتہادی اختلافات کی واقعی نوعیت سامنے آ جاتی ہے اور ایسا نظر آنے لگتا ہے کہ ان ائمہ کے یہ تمام فقہی مسالک ایک درخت کی قدرتی شاخیں یا ایک بڑے دریا سے نکلنے والی نہریں ہیں، ان سب کا سرچشمہ ایک ہی ہے اور ان میں کوئی تضاد اور حقیقی اختلاف نہیں ہے۔ افسوس ہے کہ ہماری درس گاہوں میں ابھی تک یہ ولیؒ طریقیہ رواج نہیں پاسکا، حالانکہ ہمارے اس دور کے لئے اللہ تعالیٰ کی یہ خاص انخاص نعمت ہے۔

معادۃ الحدیث کی یہ تیسری جلد ابواب طہارت اور ابواب صلوٰۃ پر مشتمل ہے۔ اس میں بہت سی حدیثیں اُن مسائل سے متعلق بھی ناظرین کرام پڑھیں گے جن میں فقہاء کے مسالک مختلف ہیں، اس عاجز نے

ان کی تشریح میں حضرت شاہ صاحبؒ ہی کے اصولی طریقے کی پیروی کی ہے۔

اس جلد سے متعلق کچھ ضروری باتیں

معارف الحدیث کی پہلی جلد میں ایمان اور آخرت سے متعلق، اور دوسری میں تزکیہ قلب و نفس اور اصلاح اخلاق سے متعلق احادیث مرتب کر کے پیش کی گئی تھیں، اس تیسری جلد میں اسلام کے پورے نظام عبادت یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج اور اذکار و دعوات کے ابواب کی حدیثیں جمع کر کے نذر ناظرین کرنے کا ارادہ تھا، لیکن صرف نماز اور طہارت کے ابواب کے صفحات پانچ سو کے قریب ہو گئے، اسلئے اس جلد کو اسی پر تمام کر دینا پڑا باقی حصہ انشاء اللہ جلد چوتھی میں پیش ہو گا، اندازہ یہ ہے کہ اس کی ضخامت بھی اتنی ہی ہو جائیگی۔

پہلی جلد ۱۳۴۳ھ میں شائع ہوئی تھی، دوسری اس کے ۳ سال بعد ۱۳۴۶ھ میں شائع ہو گئی تھی، یہ تیسری جلد بعض خاص رکاوٹوں کی وجہ سے قریباً ۸ سال سے وقفہ سے اب شائع ہو رہی ہے، لیکن اسکے بعد والی جلد کے بارے میں امید ہے کہ وہ انشاء اللہ آنے والے سال ہی میں ناظرین کی خدمت میں پیش کی جاسکے گی۔

طہارت چونکہ بہت سی عبادات کے لئے خاص کر نماز کے لئے شرط قرار دی گئی ہے، اسلئے عام محدثین کا یہ دستور ہے کہ وہ اپنی مؤلفات میں نماز اور دوسری عبادات کی حدیثوں سے پہلے ابواب طہارت کی حدیثیں ذکر کرتے ہیں، اسی طریقے کی پیروی میں اس جلد میں بھی پہلے ابواب طہارت کی حدیثیں درج کی گئی ہیں جن کی تعداد صرف نثر ہے، اسکے بعد ابواب نماز کی حدیثیں ہیں جن کی تعداد ۳۵۱ ہے۔ ان حدیثوں کے انتخاب اور ترتیب کا کام بہت غور و فکر سے کیا گیا ہے۔ حدیث پر نظر اور دورِ حاضر کے علمی و دینی تقاضوں کی خبر رکھنے والے حضرات اگر غور فرمائیں گے تو محسوس کریں گے کہ ترجمہ اور تشریح سے قطع نظر یہ انتخاب و ترتیب بجائے خود ایک کام ہو گیا ہے۔

اس سے پہلی دو جلدوں کی طرح اس جلد میں بھی احادیث کے ترجمہ و تشریح میں اصل مطبع نظر یہ رہا ہے کہ ہمارے اس دور کے ذہن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کی عظمت اور

قدرو قیت کو سمجھیں، اور ان کے اندر اُس کے اتباع کا جذبہ پیدا ہو، اور اُس نور اور روشنی سے وہ بھی حصّہ لے سکیں جس سے آپ کی اس تعلیم و ہدایت کے ذریعہ صحابہ کرامؓ کو حصّہ ملا تھا۔ اسلئے عائشہ علیہا السلام اور دوسری بخون سے دانستہ بچا گیا ہے اور اپنی بساط بھر آسان اور نوثرانہ نمازیں اعدادیث کا بس مقصد و پیام وضع کرنے اور حضرت شاہ ولی اللہؒ کے طریقے پر حسب ضرورت اس کی رُوح اور حکمت و مصلحت بیان کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے۔

آمین اور رفع یدین جیسے اختلافی مسائل کے بارے میں ناظرین کو ذہنی انتشار اور پریشانی دماغی سے بچانے کے لئے جہاں کچھ لکھنا پڑا ہے تو امکان بھر اس کی کوشش کی گئی ہے کہ مناظرانہ بحث کی شکل نہ بنے۔ اب اس میں جو صحیح اور صواب ہے وہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہے، اور جو غلط ہے وہ اس ناقص العلم کے علم و فہم کا قصور ہے۔

پہلی دو جلدوں کی طرح اس جلد کی حدیثیں بھی زیادہ تر ”مشکوٰۃ المصابیح“ سے لی گئی ہیں اور تخریج میں اسی پر اعتماد کیا گیا ہے، نیز اسی کی پیروی میں یہ طریقہ بھی اختیار کیا گیا ہے کہ جو حدیث صحیح بخاری یا صحیح مسلم سے لی گئی ہے وہ حدیث کی اگرچہ دوسری کتابوں میں بھی ہو لیکن حوالہ صرف صحیح بخاری یا صحیح مسلم ہی کا دیا گیا ہے، کیونکہ کسی حدیث کا ان میں سے کسی ایک میں ہونا بھی اس کی صحت کی کافی ضمانت ہے۔ بعض حدیثیں ”جمع الفوائد“ سے بھی لی گئی ہیں اور چند ”کنز العمال“ سے بھی، لیکن ان کے لئے کنز العمال کا حوالہ التزاماً دیا گیا ہے۔ بعض حدیثیں براہ راست صحاح کی کتبوں صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد وغیرہ سے بھی لی گئی ہیں، یہ وہی حدیثیں ہیں جو ان الفاظ کے ساتھ مشکوٰۃ یا جمع الفوائد میں مذکور نہیں ہیں۔

جیسا کہ پہلی دونوں جلدوں کے دیباچہ میں بھی لکھا جا چکا ہے چونکہ اس سلسلہ (معارف اللہ) کا اصل مقصد دعوت اور تذکیر و تفہیم ہے اسلئے متن حدیث کے ترجمہ میں نحوی ترکیب اور لفظی ترجمہ کی پابندی ضروری نہیں سمجھی گئی ہے، بلکہ حدیث کے مقصد اور پیام کو واضح کرنا پیش نظر رکھا گیا ہے، اور اسی نقطہ نظر سے کسی حدیث کو مقدم یا مؤخر کیا گیا ہے۔

اپنے باتوفیق ناظرین سے آخری گزارش یا وصیت

پہلی دونوں جلدوں کے دیباچہ میں بھی یہی کی گئی تھی اور اب بھی یہی ہے — کہ

حدیث نبوی کا مطالعہ صرف اضافہ معلومات کے لئے اور علمی سیر کے طور پر ہرگز نہ کیا جائے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اپنے ایمانی تعلق کو تازہ کرنے کے لئے اور رشد و ہدایت حاصل کرنے اور عمل کرنے کی نیت سے کیا جائے، نیز درس و مطالعہ کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و محبت کو دل میں بیدار کیا جائے اور اس طرح ادب اور توجہ سے پڑھا یا سنا جائے کہ گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک میں ہم حاضر ہیں اور آپ فرماتے ہیں اور ہم سن رہے ہیں — اگر ایسا کیا گیا تو قلب و روح کو ان نوار و برکات اور ایمانی کیفیات کا کچھ نہ کچھ حصہ انشاء اللہ ضرور نصیب ہوگا جو عہد نبوی کے ان خوش نصیبوں کو حاصل ہوتی تھیں جن کو اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست روحانی و ایمانی استفادہ کی دولت عطا فرمائی تھی —

آخری کلمہ اللہ کی حمد ہے، اور اس خدمت کے اتمام کیلئے خیر توفیق کی

استدعا — اور

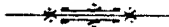
غلطیوں اور گناہوں کی معافی کی التجا!

اللہ کی رحمت اور اس کے بندوں کی دعاؤں کا محتاج و طلبگار

ناجز و گنہگار بندہ

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

یکم رمضان ۱۳۸۴ھ — ۵ جنوری ۱۹۶۵ء



اخیری قِسط

تجلیاتِ مجددِ الفِ ثانی
مکتوباتِ کے سہیئے میں

ترجمہ ————— مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی

[احمد شہد کہ یہ سلسلہ جو صفحہ ۱۹۹ میں شروع ہوا تھا، اس قسط پر بخیر و خوبی تمام ہوا ہے۔ گزشتہ اشاعت کی قسط پر غلطی سے آخری قسط لکھ گیا تھا امید ہے کہ ناظرین نے تصحیح فرمائی ہوگی۔] ————— ادارہ

مکتوب (۱۰۳)۔ شیخ حمید اجمیری کے نام :- [تحصیل کمال و تکمیل کی ترغیب میں]

الحمد للہ و سلام علی عبادۃ الذین اصطفیٰ ————— برادرِ مہتمم شیخ حمید کا مکتوب گرامی پہنچا۔ خوشوقت کیا۔ اس زمانہ پُر فتن میں یہ کتنی بڑی نعمت ہے کہ کسی شخص کی صحبت سے ایک جماعت و گروہ کو جنابِ قدسِ خداوندی جملِ مصلطانہ سے رغبت ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کے ماسویٰ سے لوگوں کے دل سرد ہو جائیں اور اس کے باوجود وہ شخص اس دولت پر مغرور نہ ہو اور اپنے کام سے بے فکر نہ رہے۔ کیونکہ مثلِ مشہور ہے ہنزدہلی دورِ است (ابھی دہلی دور ہے) معلوم نہیں کہ ستویں سے ایک کام بھی انجام پا گیا ہے یا نہیں؟ اور یہ حالات جو طالبوں کو ابتداء میں ظاہر ہو جاتے ہیں اور ذوق و لذتِ شخصے ہیں یہ تو بالکل ایسے ہیں جیسے بچوں کو الف، ب، کا سین پڑھائیں۔ اصل کام یہ ہے کہ حروفِ تہجی سے آگے درجہ مولویت (فاضلیت) پر فائز ہوں اور اذواق و اشواق کے ذریعہ درجہ ولایتِ غاصد

میں داخل ہو جائیں گے۔

ہم نواز ایوان استغنا بلند است ترا فکر رسیدن ناپسند است
چاہیے کہ اپنے اوقات کو آباد رکھیں اور شریعت و طریقت سے ظاہر و باطن دونوں حیثیتوں سے
آرامتہ رہیں۔ دوسرے کی تکمیل اپنے کمال کی فرع ہے اور کمال 'درجہ' دلالتِ خاصہ
میں ہے۔ لیکن جب کہ تمھاری صحبت میں طالبوں کے اندر رشد و ہدایت ظاہر ہوتی
ہے اور احوال و موجد رو نما ہوتے ہیں اگرچہ وہ احوال بجد فنا و بقانہ ہوں۔ غنیمت
ہے۔ اور اس زمانہ میں (اسی کمیابی کی مناسبت) یہ چیز بھی کبریتِ احمد (اکسیر) کا حکم رکھتی
ہے۔ اس تعلیم طریقت کے کام کو بھی کر لیکن مناسب بلکہ لازم یہ ہے کہ جس کسی کو تعلیم
طریقت دو بعد استعاذہ و توجہ تعلیم دو۔ اور اس عمل سے ترساں و لرزاں بھی رہو، ایسا
نہ ہو کہ اس (میری مریدی) کے راستے سے شیطان کا غلبہ تم پر ہو جائے۔ ہم اللہ سے
پناہ مانگتے ہیں شیطان کے شر سے۔ جو تعداد (ذکر کے سلسلے میں) تم کو بتائی تھی اگر اسکو
پورا کر دیا ہے تو اس سے دو گنی تعداد کو پورا کر دے اس کے بعد خبر کرنا کہ مناسب حال ہدایت
کی جائے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ان دوستوں کو جو تم سے وابستہ ہیں میری دعا ہو بخدا
سید بھیجی نے جو صحیفہ شریفہ بھیجا تھا وہ بھی پورے ہو گیا۔ اللہ کا شکر ہے کہ اس زمانے میں
جو کہ کمالِ قربِ قیامت اپنے اندر رکھتا ہے اور حدیث میں آیا ہے "قیامت قائم
نہ ہوگی مگر بڑے لوگوں پر" (یعنی جب نیک آدمی مر جائیں گے اور صرف بد لوگ باقی رہیں
گے اس وقت قیامت ہو جائے گی اور جب تک نیکوں کا وجود دنیا میں ہے قیامت نہ
آئے گی)۔ ایسے وقت قربِ قیامت میں بھی لوگوں کے دل حضرت حق سبحانہ و
تعالیٰ کی طرف کھینچ رہے ہیں اور وہ اس درگاہِ اقدس کے دالہ و شیرا ہیں۔ احباب
توقع ہے کہ غیبت کی حالت میں دُعا سے سلامتی خاتمہ کرتے رہیں گے۔ رَبَّنَا
آتِنَا لَنَا نُورًا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ والسلام اَدْلَا وَخَرًّا۔

عہ ابھی ایوان استغنا بہت اونچا ہے اور تجھے رسائی کی فکر ناپسند ہے۔

مکتوب (۱۰۵) :- شیخ حسن برکی کے نام — [ترغیب براہیل سنت و تہدید از بدعت]

صمیمہ شریفہ برادرِ شیخِ حق۔ احسن اللہ امارہ۔ پہونچا۔ خوشوقت کیا۔
اس میں علوم و معارفِ مندرج تھے اُن کے مطالعے نے فرحت پر فرحت بڑھائی۔ الحمد للہ
کہ علوم صحیحہ اور معارفِ صادقہ ہیں کتاب و سنت کے مطابق اور عقائدِ فرقہ ناجیہ (اہلسنت)
کے موافق ہیں۔ حضرت حق سبحانہ استقامت نصیب فرمائے اور مقاصدِ علیہ کی انتہا تک
پہونچائے۔ بدعتوں کے دور کرنے اور مٹانے کے بارے میں بھی تم نے کچھ لکھا تھا۔ کتنی
بڑی نعمت ہے کہ اس طرح کی غلط بات بدعت میں کوئی خوش نصیب بدعتوں میں سے کسی ایک
بدعت کو مٹانے کی توفیق پائے اور سنتوں میں سے کسی ایک سنت کو زندہ کرے۔ احادیث
صحاح میں آیا ہے کہ جو کوئی ایک سنت کو زندہ کرے گا دراصل ایک اس سنت پر عمل ترک
کردیا گیا ہو۔ تو اس سنت کو زندہ کرنے والے کو توبہ شہیدوں کا ثواب ہے۔ اس مقام
سے اس عمل کی عظمت کا اندازہ لگائیں۔ لیکن اتنا ملحوظ رکھیں کہ کوئی فتنہ کھڑا نہ
ہونے پائے اور ایک حسنہ، ظہورِ ہزار سسئہ کا باعث نہ بن جائے اس لیے کہ آخر زمانہ
ہے اور صنعتِ اسلام کا وقت ہے۔

رسالہ جو بھیجا تھا اُس کے مطالعے سے بھی ستر میں حاصل ہوئیں۔ الحمد للہ کہ تم کو
علوم میں اس فقیر سے بہت مناسبت ہو اور کشف میں بھی مطابقت ہے، نیز نظر بھی
بہت بلند ہے۔ مختارِ احتضار جو کہ حالات اور علوم و استفسارات پر مشتمل تھا میں نے خواجہ
محمد ہاشم کشمیری کے سپرد کر دیا تھا کہ جوابات لکھنے کے وقت اس کو میرے سامنے پیش کر دیں
آفاقاً انھوں نے اس کو گم کر دیا اس بنا پر جوابات کی تفصیل میں توقف ہوا جوابات یاد
نہ گئی تھی اُس (کے جواب) کو کچھ دیا گیا۔ مجھلا یہ ہے کہ احوال، پسندیدہ ہیں اور صحبت
علوم حاصل ہے۔ دوسری بات یہ لکھنا ہے کہ مغفرت مآب مولانا (احمد برکی) کے بچوں
کی تعلیم و تربیت میں سبھی طبع کو ملحوظ رکھیں اور ان کو آدابِ ظاہر و باطن کی ہدایت کریں۔
تمام دوستوں کو بلکہ دہاں کے جمیع اہل اسلام کو شریعت اور التزامِ سنت کی راہ دکھائیں۔

اور بدعت کے ارتکاب سے ڈراتے رہیں اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے۔ مکاتیب مجلہ ثالث میں سے بعض مکتوبات خواجہ محمد ہاشم نے لکھ کر تعین بھیجے ہیں ان سے نفع حاصل کر دگے۔ اوقات فقیر مختلف ہیں، بعض اوقات علوم و معارف کی تحریر کی جانب ہے اختیار رغبت ہوتی ہے اور بعض دوسرے اوقات میں باوجود یکہ عجیب و غریب اسرار کا ورود ہوتا ہے مگر لکھنے سے طبیعت بھاگتی ہے یہاں تک کہ ہاتھ میں قلم پکڑنا اچھا معلوم نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے تمھارے مکتوبات کے جواب کی تفصیل میں بھی کمی واضح ہو جاتی ہے اور تکلف سے کچھ لکھ نہیں سکتا۔ باقی حالات بہتر جب حمد ہیں۔ ہر اسی لشکر سے بہ عنایت خداوندی خلاصی و رہائی نصیب ہو گئی ہے۔ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ استغامت سے سکھے۔ اس جگہ کے تمام دوستوں کے لیے دعواتِ مخصوصہ میں درالسلام۔

مکتوب ۱۰۶ :- صاحبزادگان گرامی قدر! حضرت خواجہ محمد معصوم اور حضرت خواجہ محمد سعیدؒ کے نام — [آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غایب میں دیکھنا]

فرزند ان گرامی کا مکتوب پہنچا۔ اللہ کا شکر ہے کہ صحت و عافیت سے ہو۔ ایک تازہ منامی بشارت آج نمودار ہوئی ہے لکھتا ہوں۔ غور سے سنیں۔ گزشتہ رات جو کہ شنبہ کی رات تھی۔ مجلس سلطان جہانگیر میں گیا تھا۔ ایک پہر رات گزرنے کے بعد واپس آگیا۔ تین پارے حافظ سے سنے۔ دو پہر رات گزرنے لگی تھی کہ نیند میری آئی۔ حلقہ صبح کے بعد۔ چونکہ رات کی ماندگی تھی۔ سو گیا۔ خواب میں دیکھتا ہوں کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیر کے لیے اجازت نامہ تحریر فرما رہے ہیں جس طرح کہ مشائخ کا طریقہ ہے اپنے خلیفہ ارکو اجازت نامہ لکھا کرتے ہیں۔ ایک دوست بھی اس وقت موجود ہے۔ اس اثنا میں یہ بات ظاہر ہوئی کہ گویا اجازت نامے کے اجراء میں کچھ تاخیر ہے۔ تاخیر کی وجہ بھی اس وقت تعین کے ساتھ معلوم ہو گئی ہے۔ وہ دوست جو اس کام کے سلسلے میں پیش کار کی حیثیت سے ہے گویا کہ دوسری مرتبہ اس اجازت نامے کو خدمت اقدس سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم میں لے جاتا ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اجازت نامے کی پشت پر ایک اور اجازت نامہ خود تحریر فرمایا کہ

یاد دوسرے کو لکھنے کے لیے حکم فرمایا ہے یہ بات تعین کے ساتھ نہ معلوم ہو سکی۔ لیکن اس اجازت نامے کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت ہونا معلوم و متعین ہے۔ لکھنے یا لکھوانے کے بعد اپنی تحریر مبارک سے اس کو مزین فرمایا ہے۔ اس اجازت نامے کا مضمون و مفہوم یہ ہے کہ اجازت نامہ دنیا کی جگہ اجازت نامہ آخرت دیا گیا ہے اور مقام شفاعت سے حصہ عنایت فرمایا گیا ہے کاغذ بھی طولانی ہے اور سطریں بھی بہت زیادہ تحریر فرمائی گئی ہیں، میں اس دست سے دریافت کر رہا ہوں کہ پہلا اجازت نامہ کون سا ہے اور بعد کو جو اجازت نامہ تحریر فرمایا گیا ہو وہ کون سا ہے؟۔ میں اس وقت یہ محسوس کر رہا ہوں کہ میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک جگہ ہیں اور جس طرح بیاباں کے ساتھ گزر بسر کرتا ہے میں بھی اسی طرح زندگی بسر کر رہا ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے طبیعت میرے حق میں اجنبی نہیں ہیں (بلکہ مجھ سے واقف ہیں) میں اس کاغذ کو بیٹھ کر اپنے ہاتھ میں لیے ہوئے فرزند ان محرم کی طرح دستِ حرم شریف ہو گیا ہوں۔ عظیم المرتبت اُہمات المؤمنین، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں مجھ سے بعض خدمات کے متعلق اہتمام کے ساتھ فرما رہی ہیں اور ارشاد فرما رہی ہیں کہ ہم تمہارا انتظار کر رہے تھے۔ یہ یہ امور انجام دیے جائیں۔ اسی اثنا میں آنکھ کھل گئی..... ان آیات میں سوا رب غریب اور علوم عجیبہ ظاہر ہو رہے ہیں..... لڑکے دور ہیں اور خاتمہ عمر نزدیک آ پہنچا دیکھو کیا ہوتا ہے؟۔ ”اللہ جو کرتا ہے اسی میں خیر ہے“ یہ کہتا ہوں اور صبر کرتا ہوں۔ رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ أَتٰبَعِ الْهَدٰی۔

مکتوب (۱۰۶) :- خواجہ محمد اشرف کے نام۔ [نسبت رابطہ اور لذت طاعات میں خلل کس طرح واقع ہوتا ہے]

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات۔ تمہارا مکتوب پہنچا۔ الحمد للہ کہ صحت و عافیت سے ہو۔ تم نے دریافت کیا تھا کہ کیا وجہ ہے کہ جب نسبت رابطہ میں خلل واقع ہوتا ہے تو تمام طاعات کی ادائیگی میں لذت محسوس نہیں ہوتی؟ جانا چاہیے کہ جو چیز نسبت رابطہ میں نقصان و خلل کا باعث ہوئی ہے وہی مانع لذت طاعات ہے۔ کبھی ایسا

ہوتا ہے کہ سبب خلل رابطہ، قبض (مبط و کشادگی قلب کا نہ ہونا) ہوتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ لغزشوں کے ارتکاب کے باعث چاہے لغزشیں تھوڑی سی ہوں — قلب پر کدورت، عارض ہو جاتی ہے — پہلی صورت بُری نہیں ہے بلکہ سلوک کے لازم میں سے ہے اور دوسری صورت کے عارض ہونے پر توبہ و استغفار کے ذریعے تدارک کرنا چاہیے۔ تاکہ اللہ کے کرم سے اس کا اثر زائل ہو جائے۔ چونکہ قبض اور کدورت کے درمیان امتیاز کرنا مشکل ہوتا ہے اس لیے بہر حال توبہ و استغفار فائدہ مند ہے، حق تعالیٰ استقامت کے ساتھ رکھے — والسلام۔

مکتوب (۱۱۲) :- قاضی اسلم کے نام — [صفات باری تعالیٰ نہ عین ذات ہیں نہ غیب ذات

الحمد لله وسلامٌ على عباده الذين اصطفى] — علمائے اہل سنت و جماعت نے — اللہ تعالیٰ ان کی سب سے مشکور فرمائے — واجب الوجود کی انھوں صفات حقیقیہ کے بارے میں کیا اچھی بات فرمائی ہے کہ ”نہ وہ عین ذات ہیں اور نہ غیر ذات“ — یہ معرفت عقل کے طور و انداز سے ماورائے اس حقیقت کو انھوں نے نور فرماست سے — پایا ہے — عقلاء و حکماء اس قول مذکور کو ارتفاع نفیضین سمجھ بیٹھے (اور اسی وجہ سے لاهین لا غیر کو نہیں مانتے) انھوں نے یہ نہیں سمجھا کہ حصول تناقض کے لیے اتحاد مکان اور اتحاد زمان بھی شرط ہے اور جب اس ذات اقدس کے لیے مکان و زمان کی گنجائش ہی نہیں ہے تو پھر تناقض کس طرح متصور ہوگا؟ — اور وہ جو (بعض) علماء نے تناقض کو دفع کرنے کے لیے لفظ غیر

عہ میر محمد اسلم ہردی، میر زادہ صاحب رسالہ کے والد ماجد ہیں۔ خواجہ کوہی جو کہ مرغی مشائخِ خراسان تھے ان کے مورث اعلیٰ تھے۔ ہرات میں پیدا ہوئے لاہور کے علماء سے استفادہ کیا۔ بعد تکمیل علم آگرہ آئے۔ سلطان جہانگیر نے ان کو کابل کا قاضی بنایا۔ بعد عسکر سلطانی کا قاضی بنایا۔ بعد وفات جہانگیر عہدہ ساین پر بحال ہوئے شاہ جہان بھی ان کا بہت اکرام کرتے تھے۔ لیکن وجہ علالت سلسلہ میں مستغنی ہو کر لاہور چلے گئے وہیں وفات ہوئی اور میں دفن ہوئے (میر جہاناب قلمی مولانا ملک محمد فرید الدین حسنی رائے بریلوی) زہرہ، خواجہ علیہ پنج میں آثار الامراء کے حوالے سے تاریخ وفات سلسلہ اور مقام دفن کا بل مندرج ہو۔ سیدہ الزمان میں علامہ آزاد بلگرامی نے ان کا مدفن لاہور دکھا ہو۔

یکے بعد دیگرے پونچے۔ خوشوقت کیا۔ اللہ کا شکر ہے کہ بے مناسبتی فقراء کے ارباب موجود ہوتے ہوئے بھی فقراء سے محبت و ارتباط کا جو معاملہ رکھتے تھے۔ اس میں کوئی فرق واقع نہیں ہوا اور کسی قسم کی منافات و کوتاہی رد نہا نہیں ہوئی بلکہ ارتباط سابق میں اور پختگی پیدا ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ اس طائفہ صوفیہ کی محبت میں استقامت عطا فرمائے کیونکہ یہ چیز سرمایہ سعادت ہے۔ شغفت شوارا! اس زلمے میں یکو رہنے کا شوق غالب آگیا ہے اور گوشہ نشینی اختیار کر لی ہے اور (فی الحال) سوائے جہ کے مسجد میں نہیں جاتا۔ جماعت عجمی خافہا ہی میں منعہ ہوتی ہے۔ (عام طور پر) لوگوں سے ملاقات بھی بند ہے۔ اوقات جمعیت قلب کے ساتھ بسر ہو رہے ہیں اور تمام عمر کی آرزو اب سیرائی ہے۔ سجد اللہ سبحانہ علی ذلک۔ باقی احوال صوری بھی عافیت سے محروم ہیں اور "فرزندان متعلقاً" بھی جمعیت خاطر کے ساتھ گزر بسر کر رہے ہیں۔ جناب خواجہ عبداللہ (صاحبزادہ حضرت خواجہ باقی باللہ دہلوی) ماہ مبارک رمضان سے پہلے دہلی تشریف لے گئے۔ الحمد للہ کہ خواجہ عبداللہ نے یہاں آکر بہت فائدہ حاصل کر لیے اور ان کو ترقی تمام سیر ہوئی نیز غلبات توحید سے دریائے تنزیہ میں غوطہ زن ہو کر دریائے تنزیہ کی گہرائی کی طرف متوجہ ہیں اور ظاہر سے باطن بلکہ باطن کے باطن کی طرف چل رہے ہیں۔ حافظ بہار الدین جو کہ دہلی جا رہے ہیں یہاں کے احوال شاید تفصیل سے بیان کریں۔

(بقیہ مضمون صفحہ ۳۲)

ساری احادیث کو جمع کرنے کی ضرورت ہوگی اور یہ اس دور میں بڑا مشکل ہے۔ اس کے جواب میں میں (شاہ صاحب) کہتا ہوں کہ اس میں زیادہ دوسری کی ضرورت نہیں ہے! (کتب حدیث میں سے) صرف موطا صحیحین (صحیح بخاری اور صحیح مسلم) سنن ابوداؤد اور جامع ترمذی کی طرف لوٹنا چاہیے۔ یہ کتابیں مشہور و معروف ہیں اور قلیل مدت میں ان پر درس ہو سکتی ہے لیکن ان کتابوں میں جاوہ قومیہ کی معرفت نور باطن کی محتاج ہے اور یہ نور اللہ تعالیٰ ہی عطا کرتا ہے، پس اگر تیرے طلب میں یہ نور باطن نہ ہو اور تیرے بھائیوں میں سے کسی نے اس کی طرف سبقت کی ہو اور اس نے تجھے ایسی زبان میں سمجھا دیا جس کو تم سمجھتے ہو تو اس کے بعد (جاوہ قومیہ کے خلاف جانے میں) تجھے معاف نہ کیا جائے گا۔

(مکتوبہ خواجہ عبداللہ دہلوی)

شَرِيعَتِ كَلْبَانِہٖ فَوْزِ شَاہِ دِلِی السُّلَیْمِیہٖ كُنْظَرِیہٖ

مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی

شاہِ دلی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ انھیں شریع علیہ السلام کی جانب سے امت مرحومہ کے اختلافات و دور کرنے کا ردِ حافی اِقْبَا ہوا تھا، مگر اس کے ساتھ ساتھ جہاں تک فقہی فروعات کا تعلق ہے، آپ کی اولاد اور آپ کے تربیت یافتہ تلامذہ سب کے سب ان امور میں امام ابوحنیفہؒ کے پیرو تھے، لیکن اس ضمن میں ان کے طریقے میں وہ جمود نہیں تھا، جو آج کل پایا جاتا ہے، اور یہ کہ شاہ صاحبؒ کے بتائے ہوئے جادہ تو کیمہ پران کا عمل تھا، میرے اس مدعا کے پہلے جزو کے اثبات کے لیے فیوض الحرمین کی مندرجہ ذیل عبارت ملاحظہ فرمائیے۔

ان التبی صلی اللہ علیہ وسلم	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک
نفع الخ نفعہ اُخریٰ فبین ان مراد	ردِ حافی سوال کے جواب میں، ایک اور
الحق فیک ان شجع شمالا من شمل	خوشبو آئی اور ظاہر ہوا کہ یہ حق تھا، ان کی
الامۃ المرحومۃ بک وایاک ان	مراد ہے کہ تیرے ذریعہ امت مرحومہ
تحالفت العوم فی الغزوۃ	کے تخت کو دور کرے اور خبردار

فروع میں کبھی قوم کا مخالف نہ ہوتا۔

شاہ صاحبؒ حنفی مذہب فقہ کی تقلید میں جمود کے امکان کو اپنے تجویز کردہ جادہ تو کیمہ کے ذریعہ ختم کرنے کی کوشش فرماتے ہیں اور اس کے ساتھ ہی ایک مکاشفہ میں فقہ حنفی کے

ساتھ سنت کی تطبیق کا ایک نمونہ پیش کر کے فقہی تقلید کے حامیوں کے لیے غور و فکر کا دروازہ کھول دیتے ہیں فرماتے ہیں۔

ثم كشف لي أئمة جازهری
منه تطبیق السنة بفقہ الحنفیة
من الاخذ بقول احد الثلاثة
وتخصیص عموماتهم والوقوف
على مقاصدهم والاقتصار على
ما يفهم من لفظ السنة وليس
فيه تأويل بعيد والاضرب
لبعض الاحادیث بعضها ولا رفضا
لحدیث صحيح بقول احد من
الائمة وهذه الطريقة ان
أتمها الله وأكملها فهي الكبريت
الاحمر والاكسير الاعظم به
پھر میرے لیے ایک اور نمونے کا انکشاف کیا
جس سے فقہ حنفی سے سنت کی تطبیق کا راستہ
کھل گیا (جو یہ ہے) کہ ائمہ ثلاثہ (امام
ابو حنیفہ ابو یوسف اور محمد) میں سے کسی
ایک کے قول کو اختیار کیا جائے اور ان کے
عمومات کی تخصیص، اور ان کے مقاصد پر توقف
کے بعد سنت کے ظاہر الفاظ سے جو مہتمم
ہوتا ہے، اس پر اقتصار کیا جائے۔ اس
میں نہ تو بعید تاویل کی ضرورت پڑتی ہے اور
نہ بعض احادیث کا بعض سے کراؤ ہوتا ہو
اور نہ کسی ایک امام کے قول کے لیے صحیح
حدیث کو چھوڑنا پڑتا ہے اس طریقے کو اگر
اللہ تعالیٰ پورا اور کامل کرے تو کبریت
احمر اور اکسیر اعظم ہے۔

اس تحقیق کا حاصل یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ احناف میں سے جس امام کا قول صحیح حدیث کے
موافق ہو، اس کو اختیار کیا جائے اور اسے اپنا فقہی مذہب قرار دیا جائے۔ اس طرح کسی امام
کے قول کے لیے صحیح حدیث نہیں چھوڑنی پڑے گی۔
فقہی تقلید کے سلسلے میں شاہ صاحبؒ اپنے زمانے کے عوام کی حالت بیان کرتے
ہوئے تعلیمات الہیہ میں فرماتے ہیں۔

آج کل ہمیں عوام کی یہ حالت دیکھنے میں آئے گی کہ انھوں نے متعذبین کے مذاہب فقہ میں سے کسی ایک امام کے مذہب سے اپنے آپ کو ایسا وابستہ کر رکھا ہے کہ اگر کوئی اس (مخصوص) مذہب کو اس کی تقلید کے بعد چھوڑ دے چاہے وہ چھوڑنا ایک مسئلے ہی میں کیوں نہ ہو، اس کو وہ دین و اسلام سے نکلنے کے مراد خیال کرتے ہیں! اس سے تو یہ سمجھ میں آتا ہے کہ جس کی تقلید کی جا رہی ہے وہ (ان کے خیال میں) ان کی طرف ایک بنی مرسل ہے جس کی اطاعت ان پر فرض کی گئی ہے۔

چوتھی صدی ہجری سے قبل امت کے ادیس لوگ (فقہاء میں سے) کسی ایک مذہب کے پابند نہ تھے۔ ابو طالب قوت انقلاب میں لکھتے ہیں کہ کتابوں کے مجموعے سب نئی چیزیں ہیں، لوگوں کے اقوال کو (سند میں) پیش کرنا ان میں سے کسی شخص واحد کے قول پر فتوے دینا ہر شے میں اس کے قول کو حجت جان کر اس کو نقل کرنا اور اس کے مذہب پر تقیہ حاصل کرنا یہ پہلے لوگوں کا طریقہ نہ تھا۔ پچھلے دور کے عوام کا یہ دستور تھا کہ وضو، غسل، نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، نکاح، بیع اور دوسرے روزمرہ کے پیش آنے والے امور کے احکام کو اپنے آباد اجداد اور اپنے شہر کے اساتذہ سے سیکھتے تھے اور جب کوئی نیا واقعہ ان کو پیش آتا تھا تو مفتیوں کی طرف رجوع کرتے تھے چاہے وہ مدینہ کے مفتی ہوں یا کوئٹہ کے۔ وہ ان کے فتوے پر عمل کرتے تھے۔ (باقی) ان میں سے خواص لوگ جو کہ حدیث کے اصحاب حامل تھے اور جاننے والے تھے، وہ ان مسائل میں جو احادیث اور آثار سے واضح طور پر معلوم ہوتے تھے صرف شارع علیہ السلام کی تقلید کرتے تھے اور جہاں ان کے بارے میں انھیں واضح حدیث نہ ملتی تھی وہ ان میں دوسرے ائمہ کے اقوال اور آراء کی اس وقت تک پیروی کرتے جب تک ان کو حدیث سے ان کے متعلق کوئی واضح دلیل نہ مل جاتی خواص میں سے جو لوگ تخریج مسائل کے اہل ہوتے تھے، وہ فقہاء میں سے کسی فقہ کے قول منصوص یا بصورت عدم قول منصوص اس کے بتائے ہوئے قواعد پر مسائل کی تخریج کرتے تھے۔

بعض اہل کشف ایسے بھی گزرتے ہیں کہ جب لوگوں نے (فقہاء کے) مذاہب کی تقلید کو اختیار کیا تو وہ کسی ایک مذہب کی پابندی کے خلاف تھے جیسے کہ شیخ ابن عربی انھوں

نے فتوحات کئیا اور اپنی دوسری تالیفات میں لکھا ہے کہ بندہ اپنے (نکری) ارتقا کے دوران ان لوگوں کے مقامات سے گزرتا ہے جو فقہاء میں سے کسی ایک مذہب کی پابندی کرتے ہیں۔ وہ اپنے اس ارتقا میں اس بنیاد پر چلتا ہے جہاں سے اس مقلد کے امام نے اپنے اقوال حاصل کیے تھے۔ وہاں وہ دیکھتا ہے کہ جمع ائمہ کے اقوال اس ایک ہی سمندر سے جلو بھرتے ہیں۔ (ایسی حالت میں) اس سے کسی ایک مخصوص مذہب کی پابندی اور تقلید چھوٹ جاتی ہے اور وہ اپنی سابقہ رائے کے خلاف سب مذاہب کو یکساں اور مساوی خیال کرتا ہے (اہل مرکا شیعہ میں سے) بعض اس لیے (کسی خاص فقہی مذہب کی) پابندی کرتے ہیں تاکہ عوام میں اختلافات پیدا نہ ہو یا انہیں خواب میں بعض مذاہب کے متعلق کچھ جہات مرجع نظر آتے ہیں اس لیے وہ اس کی تقلید کو اختیار کر لیتے ہیں۔

بعض نقاد علماء ایسے بھی گزرے ہیں کہ اپنے عمل میں یا دوسروں کے لیے فتاویٰ دینے میں کسی خاص مذہب کے پابند نہ تھے جیسے کہ ابو محمد جوینی۔ انھوں نے محیط نامی ایک کتاب لکھی ہے جس میں انھوں نے کسی ایک مذہب کے اقوال کا التزام نہیں کیا۔ اس روایت کو شیخ جلال الدین سیوطی اور شیخ عبد الوہاب شمرانی نے ایک ایسی جماعت سے نقل کیا ہے جس کا احصاء مشکل ہے۔ لیکن ظاہر اور مشہور یہی ہے کہ اکثر فقہاء کسی ایک مذہب کے پابند ہوتے تھے۔ بہر حال علماء کے اس قسم کے (فقہی) اختلاف نے قوم کو خون زدہ کر دیا۔ اور بعض کو بعض کے اقوال کے انکار پر اکسایا اور پھر اس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی صریح حکم بھی مردی نہیں جس کی طرف نہ رجوع کیا جائے۔

یہ لکھنے کے بعد شاہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرماتے ہیں :-

میرے ادا پر اللہ کی بڑی نعمتوں سے ایک بڑی نعمت یہ ہے کہ مجھ پر یہ منکشف ہوا کہ شائع علیہ السلام نے ہمیں ایسے دو علم عطا فرمائے ہیں جو احکام کے لحاظ سے ایک دوسرے سے متضاد اور مراتب میں متغایر ہیں۔ ایک علم مصلح و مفاد اور دوسرا علم شرائع و حدود اور میں ان دونوں کو گویا اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں۔ یہ وہ صاحب شرف علم ہے جس کی طرف مجھ سے پہلے کسی نے سبقت نہیں کی اور نہ کسی نے اس کے اصول اور فروع کو بیان کیا اور نہ

اس پر مسائل کو حل کو کیا۔

میرے اوپر اللہ کی بڑی نعمتوں میں سے ایک نعمت یہ بھی ہے کہ جادۂ قویہ کے ضبط و ترتیب کے بعد مجھ پر فقہاء کے اختلاف کے اسباب کا کبھی انکشاف ہوا۔ جادۂ قویہ کی طرف بعض ایسی تفصیل اور تقریبات میں اشارہ کر چکا ہوں جو کہ مقدمات کلیہ میں محصور اور مضبوط ہیں جس نے ان کو سمجھا اور ان پر یقین کیا، وہ مواضع اختلاف کے سمجھنے میں نیت دہل نہیں کرے گا اور جادۂ قویہ کو اپنی آنکھوں کے سامنے منتقل طور پر تشبیل پائے گا۔ وہ تفصیل کو ایک ضروری امر خیال کرے گا کہ طریقہ نبوت (ملت) کو اس کے مآخذ اور منبع سے لینے والوں کے فہم کے اختلاف سے (تفصیل کا) یہ اختلاف پیدا ہوا ہے۔

بعد ازاں شاہ صاحب اسی کتاب میں اختلاف کے چار منازل کو اس طرح بیان فرماتے ہیں۔ میرے لیے یہ علم منکشف ہوا کہ اختلاف کے چار منازل ہیں۔

۱۔ اختلاف مردود جس کے قائل اور پیروکار کو معاف نہیں کیا جائے گا۔ فقہ کے مدۂ مذہب اربعہ میں یہ اختلاف قلیل الوجود ہے۔

۲۔ اختلاف اس کے قائل کو تب تک معذور سمجھا جائے گا جب تک کہ اس اختلاف کے خلاف اس کو کوئی صحیح حدیث نہ پہونچی ہو۔ صحیح حدیث پہونچنے کے بعد بھی اگر وہ اس پر اڑا رہا، وہ معذور نہیں ہے۔

۳۔ اختلاف مقبول جس میں شارع علیہ السلام نے دونوں باتوں کا اختیار دے رکھا ہو، جیسے قرآن مجید کو سات حمدوں سے پڑھنا۔

۴۔ ایسا اختلاف جس کے بارے میں ہم نے شارع علیہ السلام کے بعض اقوال سے اجتہاد اور استنباط کے طور پر سمجھ رکھا ہے کہ اس کے دونوں اطراف مقبول ہیں اور انسان کو ان میں سے کسی ایک پر عمل کرنے کے لیے مکلف بنایا گیا ہے، لیکن یہ بھی اپنے حکم میں مطلق نہیں ہے بلکہ اجتہاد اور ظن تاکید اس کی تقلید کے لیے ضروری ہے۔

اس قسم کے کئی علوم پر سے میرے لیے پردہ اٹھایا گیا اور مجھے یہ بھی بتایا گیا کہ ہر ایک (فقہی) مذہب میں ظاہر اور شاذ دونوں ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے مذہب میں

ظاہر الروایت وہ ہے جس کو اصول خمس نے جمع کیا ہو اور امام محمد نے بصراحت یہ کہا ہو کہ یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے یا اس پر ان کا اعتماد رہا ہے۔ امام مالک کے مذہب کا ظاہر الروایت ہے جس کی ابن قاسم نے صراحت کی ہو یا مدنی (اس کے متعلق) یہ رائے پائی جائے کہ یہ امام مالک کا وہ قول ہے جس پر ان کا اعتماد رہا ہے۔ امام شافعی کے مذہب کا ظاہر الروایت وہ ہے جس پر شیخین یعنی رافعی اور نووی دونوں نے اعتماد ظاہر کیا ہو اور یہ صراحت کی ہو کہ یہ شافعی کا مذہب ہے اور ان کا مشہور اور معمول بقول ہے۔ ان کے سوا اگر کوئی روایت غیر مشہور لوگوں سے یا ایسے لوگوں سے ملے جو ان کے مذاہب پر عبور نہیں رکھتے تو وہ شاذ روایت کہلائے گی۔

اسی طرح شریعت مصطفویٰ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی دو قسمیں ہیں۔ ظاہر اور شاذ۔ ظاہر شریعت کے لیے چند مراتب ترتیب دیئے گئے ہیں۔ ۱۔ اقویٰ یعنی سب سے قوی تر تو وہ ہے جو قرآن مجید کی نص میں اس طرح پائی جائے کہ اس کے سمجھنے میں کوئی حفاظ نہ ہو۔ ۲۔ دوسرے مرتبے پر ظاہر شریعت وہ ہے جو احادیث متفیضہ صحیحہ سے ماخوذ ہو اور یہ احادیث صحیح بخاری صحیح مسلم نیشاپوری اور موطا امام مالک میں اس طرح مردی ہوں کہ ان میں تعارض نہ ہو اور روایات کے الفاظ اختلاف فاحش سے سبزا ہوں۔ اس سے میری مراد یہ ہے کہ ان میں چار شرائط پائے جائیں۔ وہ اپنے معنی اور مراد میں واضح ہوں۔ اہل زبان پر ان کا مطلب پوشیدہ نہ ہو اور وہ مشہور روایت ہوں جنہیں صحابہ میں سے تین یا تین سے زیادہ نے روایت کیا ہو پھر ہر طبقے میں ان کے راوی بڑھتے گئے یہاں تک کہ حفاظ حدیث اور نقاد فقہاء کا طبقہ آگیا۔ اور وہ ان سے راضی ہوئے اور ان کے قائل ہوئے اور وہ احادیث ان تین کتابوں میں مردی ہوں، کیونکہ ان تینوں کتابوں کی اسلام میں وہ شان ہے جو دوسری کتابوں کی نہیں ہے اور علمائے حدیث دفعہ کے ہاں ان کتابوں کی وہ قبولیت ہے جو دوسری کتب کی نہیں اور ان کتابوں کی وہ محبت ہے کہ اس جیسی صحت دوسری کتابوں میں نہیں دیکھی گئی۔

کتب حدیث کی ان تینوں کتابوں کے ساتھ قوم کا جو اہتمام رہا وہ دوسری کتابوں

کے ساتھ نہیں رہا۔ ان کتابوں کی شرح غریب ضبط شکل تخریج فقہاء و راویوں کے بیان پر خاص زور دیا گیا یہ ایسی بات ہے جس سے صرف وہ نا آشنا ہو سکتا ہے جو قوم کے ملازم سے اجنبی ہو۔ مزید یہ کہ احادیث نبویہ میں تعارض نہ ہو، ان کتابوں میں خاص طور پر آپس میں کوئی ٹکراؤ نہ ہو۔ امام مالکؒ سے (کسی مسئلہ میں) اس طرح منقول ہونا کہ یہ بڑے بڑے صحابہ ائمہ تابعین کا مذہب ہے جس پر زمانہ نبوت سے لے کر ان (امام مالک) کے زمانہ تک اہل مدینہ عمل کرتے آئے ہیں۔ (یہ بھی مذکورہ کتب کی روایت کے حکم میں ہے) پھر اس پر شافعی احمد بخاری اور ان جیسے حدیث اور فقہ کے (ائمہ) جامعین نے کوئی تعقیب نہیں کیا بلکہ اس کو پسند کیا اور اس کے قائل ہوئے۔ اور اس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی صحیح یا حسن حدیث سے بصراحت تأیید ہو، اگرچہ یہ احاد اخبار سے ہی کیوں نہ ہو یا اخبار کی دلالت یا اشارت سے تائید ہو۔ یا (اس سلسلے میں) صحابہ و تابعین کی ایک بڑی جماعت کے آثار کو پیش کیا گیا ہو۔ ایسی واضح قیاس اور صحیح استنباط سے اس کو قوی بنایا گیا ہو۔

سفیان ثوری کی روایت بھی امام مالکؒ سے منقول روایت کے حکم میں ہے۔ لیکن امام مالک سے (کسی روایت کا) منقول اور مروی ہونا بیشتر اوفق ہوتا ہے۔ بدسردوں سے منقول روایات کا یہ پایہ نہیں مشہور کتب حدیث میں اگر کوئی صحیح یا حسن حدیث مروی ہو، اور اسے جس طرح روایت کیا گیا ہے، اس سے حجت قائم ہوئی اور فقہاء کی ایک جماعت کا اس پر عمل رہا۔ یادہ حدیث صحیح اور قوی استنباط ہے اور اس کی صحت کی ایک جماعت نے شہادت دی تو یہ بھی اس امام مالک کی روایت کے حکم میں ہے۔

یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہر شریعت اور آپ کے سنن کا جادہ توحید جو جس کا صاحب رشد و ہدایت ہونا اس قدر ظاہر و باہر ہو کہ جو بھی اس کا مخالف ہوگا۔ اس کا قول مردود سمجھا جائیگا۔ پس اگر وہ اس حالت میں نص کر آئی یا مشہور حدیث کی مخالفت کر رہا ہو یا جماع اور جلی قیاس کے خلاف جادہ توحید و مذہب نہ ہوگا اور کسی دوسری دلیل کی مخالفت کر رہا ہو تو وہ اس وقت تک مخدور سمجھا جائیگا جب تک کہ اس کو کوئی صحیح حدیث نہ پہنچے اور محاب نہ اٹھ جائے بخلاف محاب کے اٹھ جانے کے بعد اس قول کے مقابلہ پر دکار کو صاف نہیں کیا جائیگا۔ اس تھک کو یہ کہنے کا حق نہیں پہنچتا کہ میں حدیث پر عمل نہیں کر دینگا اور اپنے امام کے

قول پر عمل کردن کا چاہو اس کے خلاف کوئی صحیح دلیل ہی کیوں نہ ہو۔

اب تجھ پر لازم ہے کہ جب شریعت کے احکام اس طرح تیرے پاس ثابت ہو کر آجائیں تو تم ان میں ابھی طرح غور کرو تا کہ تم ان کو ان کے غیر سے جدا کر سکو اور وہ تیری آنکھوں کے سامنے متمثل اور تیرے دل میں منقش ہوں پھر تجھے ان کو مضبوطی سے پکڑنا اور اپنے ہاتھوں سے مضبوط تھامنا چاہیے۔ اس میں اگر کوئی مخالف بھی ہو تو اس سے ہوشیار رہیں اور اس کی بات کی طرف کان نہ لگائیں۔ اس جادہ توہید کے اثبات کے بعد بعض اسباب کی بنا پر اگر کبھی اختلاف ہو تو ایسی حالت میں وہ قول جو کہ ماخذ کے قریب ہو اور اس میں ظاہر اگلی کوتاہی نہ پائی جائے اس کا ہرگز انکار نہ کیا جائے۔ بلکہ ایسا قول قبول کرنا چاہیے۔ اس طرح جادہ توہید کو ایک مذہب بنائیں۔ اس سلسلے میں مختلف اقوال سے ختم پوشی کریں اور شریعت محمدیہ کے جادہ توہید سے ایک رقی بھی باہر نہ جائیں۔ اس جادہ توہید سے نکلنے کی مثال ہے دھنوں پاؤں پر سمجھ کر ان کا کھانچ متعہ کو جائز تصور کرنا، مسکر شراب کے خلیل مقدار کو حلال سمجھنا، گدہوں کو حلال جاننا اور یہ کہنا کہ وقت نھر سایہ اصلی کے نکلنے کے بعد درخشاں ہے۔

جادہ توہید کو تسلیم کرنے کے بعد اختلاف کرنے کی مثال علماء کا رد زدن میں زوال کے بعد مساوی کرنے کا اختلاف ہے، یا یہ کہ نماز کو سبحانک اللہم سے شروع کیا جائے، یا رجعت و جہی سے یا ان دونوں میں سے کسی سے بھی نہیں۔ اور شہد میں ابن سعود کی شہد پڑھنی چاہیے یا ابن عباسؓ کی یا ابن عمرؓ کی۔

پھر اگر تمہاری ہمت بلند ہے اور تم تقویٰ میں قوی ارادہ رکھتے ہو تو ان تفصیل کو واضح کتاب، ظاہر سنت اور اہل علم کے عمل اور قیاس قوی پر پیش کرو۔ مختلف احادیث میں قطعی کو، محتملین کی کتابوں میں جو اخبار، صحیحہ، حسنہ یا ضعیفہ مروی ہیں، ان کا ہمیں تتبع کرنا چاہیے اور ان میں سے قوی اور احوط کو اختیار کرنا چاہیے۔ ورنہ تمہارا درجہ ایک عام مسلمان سے اوپر نہیں ہوگا۔

اگر یہاں یہ سوال اٹھایا جائے کہ جو کچھ ذکر کیا گیا، وہ بالتحقیق شریعت مصطفویہ کا جادہ توہید ہے لیکن اس کی اس کے غیر سے کیونکر تمیز ہو سکتی ہے؟ اس کے لیے تو بہت (۱) صفحہ ۲۸ پر ملاحظہ کیجئے

عورت کی سربراہی کی حجابت

دینی محاذ کا ایک حادثہ اور لادینیت کے لیے نویدِ نسخ

عتیق الرحمن سنبلوی

انڈیا کے صدارتی انتخاب کا ہنگامہ ختم ہو گیا۔ اور یہ جس نتیجہ پر ختم ہوا، ہماری دعا ہے کہ وہی پاکستان کے حق میں بہتر ثابت ہو، لیکن افسوس ہے کہ اس ہنگامہ نے اسلامی نظامِ سیاست کے ایک ایسے اہم اصول میں انتشار پکڑ کر جو ختم فرمے دیا ہے جس پر اہل دین میں کبھی درائیں نہیں تھیں، جس کی قطعیت کے بارے میں مسلم عوام کبھی تک کبھی تذبذب میں نہیں پڑے اور جس میں تیار و تذبذب کی کیفیت کا پیدا ہو جانا آج کے خاص حالات میں جبکہ مسلم معاشرہ کے اندر دین اور لادینیت کی ایک شدید کشمکش برپا ہے، دینی محاذ کے لیے ایک ایسی چوٹ کے معنی رکھتا ہے جس کے بعد کامیابی کی امید رکھنے کے کوئی معنی نہیں!

آج مسلم معاشرہ کے اندر دین اور لادینیت کی جو جنگ برپا ہے اس کا اصل میدان سماجی عقائد نہیں، ہمارے اوضاع و اطوار اور ہمارا معاشرتی نظام ہے۔ عقائد کی جنگ کا زمانہ گزر گیا اور اب اس معاملہ میں دراصل لادینی محاذ کے اندر دم نہیں رہ گیا ہے، اگر بل باقی ہیں جو دینی جبل جانے کے بعد بھی رہ جاتے ہیں، اب تو لادینیت کا سارا زور معاشرتی تجدید پر اور زندگی کے نقشے کو مغربیت کے مٹولی سانچے میں ڈھال لینے پر ہے، جس کا ایک اہم دکن ہے عورت اور مرد کی مساوات، یعنی کاروبار و حیات میں ان دونوں کے درمیان عدم امتیاز اور ہر تہید و بندے آزاد

اختلاف! یہی وہ اصول ہے جس کے بارے میں مسلم معاشرہ کے اندر لادینی محاذ کو اب تک عمومی سطح پر کوئی کامیابی حاصل نہیں ہو سکی ہے۔ حالانکہ اس کی اہمیت یہ ہے کہ اگر اس میدان میں لادینیت نے جنگ جیت لی تو پھر اس نے سب کچھ جیت لیا۔ اس جیت کے بعد اسلام کے نیچے کچھے معاشرتی نظام ہی کی نہیں اخلاقی نظام کی بھی چولیس بل جائیں گی۔ اور اس کے بعد کیا دین رہ جائے گا؟ وہ ظاہر ہے۔

عورت اور مرد کی کامل مساوات کا کوئی مظاہرہ اس سے بڑھ کر نہیں ہو سکتا کہ کوئی ملک اپنی سیاسی زندگی کی سربراہی کے لیے ایک عورت کا انتخاب کرنے پر آمادہ ہو جائے، کیونکہ اس معاملہ میں دنیا نے ہمیشہ ہی مرد و عورت کے درمیان تفریق کی ہے اور حد یہ ہے کہ مساوات کا یہی وہ نقطہ ہے جس تک پہنچنے کی ہمت وہ مغربی معاشرہ بھی نہیں کر پاتا جو اس اصول مساوات کا معلم ہے۔ عورت کے اس سادہ حق کا قائل وہ صرف نظری حد تک ہے۔ بل اپنے اختیار سے اس کو عمل میں برتنا تو اس سے وہ بھی اسی طرح دور ہے جس طرح دنیا کے تمام سمجھدار معاشرے آج تک دور ہی رہتے آئے ہیں۔ پس اگر کوئی معاشرہ عورت کو اپنی سیاسی سربراہی کا شرف بخشے پر آمادہ ہو جائے یا کم از کم یہ ماننے ہی لگ جائے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے یا اور بھی نیچے اتر آئے، صرف یہ خیال ہی لوگوں میں پیدا ہو جائے کہ یہ کوئی اس درجہ کی بات نہیں ہے کہ ضرورتاً بھی اس کو جائز نہ رکھا جائے تو مساوات کے اس نقطہ کمال کے باوجود یہ ذہن اختیار کر لینے کے بعد وہ معاشرہ کس طرح اس پوزیشن میں رہ سکتا ہے کہ اس سے نیچے کے نقطوں پر لادینیت کی مزاحمت کر سکے!

اب ذرا دیکھئے کہ پاکستان کے اس ایکٹنی ہنگامہ میں خود دہاں کے اہل دین کے ہاتھوں عورت کی سربراہی کے مسئلہ میں کیا ذہن عام لوگوں کے اندر پیدا کرنے کی کوشش کی گئی۔ پاکستان میں دینی محاذ کے سب مقتدر اور نامور لیڈر مولانا سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودی کا وہ عبرت انگیز جلیقہ تو اب گزشتہ شمارے میں پڑھ ہی چکے ہیں کہ:-

”کوئی شخص یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ از روئے شریعت عورت کا سر براہ مملکت

ہونا حرام ہے۔“

اور پھر اس کے جوازیں مولانا کا یہ استدلال بھی آپ کی نظر سے گزر چکا ہے کہ چونکہ ملکہ سبا کے ایمان لانے کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام پر یہ وحی نازل نہیں ہوئی کہ عورت کو سر براہ مملکت نہیں رہنا چاہیئے اس لیے یہ ثابت ہوا کہ عورت کے سر براہ مملکت ہونے میں حرج نہیں ہے۔

اسی کے ساتھ یہ بھی آپ دیکھ چکے ہیں کہ جماعت اسلامی پاکستان سے تعلق رکھنے والے ایک اخبار نے جس کے مدیر جماعت کے ایک ممتاز رکن اور پاکستان کے ایک اُبھرتے ہوئے داعی اور خطیب بھی ہیں) اپنے ایک ادارے کے اندر صاف لفظوں میں اس کو بعض مذہبی حلقوں کے پروپیگنڈے سے تعبیر کیا کہ ”شریعت کی رو سے عورت صدر مملکت نہیں بن سکتی ہے“ — لیکن اس ادارے میں ایسا صرف یہ ایک جملہ ہی نہیں تھا بلکہ پورے دو صفحے میں اس ”پروپیگنڈے“ کی تردید کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی گئی ہے کہ یہ کوئی قطعی مسئلہ نہیں ہے۔ اس میں دوسری راے کی بھی پوری گنجائش ہے، چنانچہ ارشاد ہوا کہ

”یہ مسئلہ خاصا پیچیدہ ہے اور ایسا متفق علیہ بھی نہیں جس میں علماء

سلف یا موجودہ اہل علم کے درمیان اختلاف نہ پایا جاتا ہو۔“

اور اس کے بعد فرمایا کہ

”جو لوگ اپنی روپہلی اغراض کے تحت عورت کے صدر مملکت بننے یا نہ

بننے کو کفر و اسلام کا مسئلہ بنا چلے ہیں ان کی تواریات ہو لیکن جن ثقہ اصحاب علم

کو بالغ نظری کے ساتھ کسی نتیجہ پر پہنچنا ہے ہم سوئے ادب کی معافی چاہتے

ہوئے اکابر علماء کے چند حوالے ان کی خدمت میں پیش کرنا چاہتے ہیں تاکہ یہ بات

پوری طرح واضح ہو جائے کہ ملکی دہلی ضروریات کے پیش نظر عورت کی سربراہی

کو تسلیم کر لینے سے یہی نہیں کہ آدمی دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا بلکہ علم و تقویٰ

کے بلند ترین مقامات پر بھی بدستور فائز رہ سکتا ہے۔“

اگے وہ حوالے درج کیے گئے ہیں کہ کن کن اکابر علماء نے اس مسئلہ میں حجاز کا حکم فرمایا ہو۔

ان میں دو برعاصہ کے علما کے نام یہ ہیں۔

حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ، علامہ سید سلیمان ندویؒ، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا سید محمدی حسن مغنیؒ اعظم دیوبند۔

علما و سلف میں سے جن کا حوالہ دیا گیا ہے اُن کے نام یہ ہیں :-

علامہ طبریؒ، امام مالکؒ، امام ابو حنیفہؒ اور کچھ دوسرے بے نام کے ائمہ۔
اس کے بعد فرمایا گیا ہے کہ

”یہ ٹھیک ہے کہ ان کے بالمقابل ایسے حوالے بھی پیش کیے جاسکتے ہیں جن میں عورت کو سربراہِ مملکت بنانے کی پرزور مخالفت کی گئی ہے مگر اس گفتگو سے کم از کم یہ تاثر ضرور پیدا ہونا چاہیے — اور یہی اس سے ہمارا مقصود بھی تھا — کہ عورت کا سربراہِ مملکت بنانا نہ بنامدار کفر و ایمان نہیں۔ نہ اس کے قائلین کو کافر و کلمہ ہونے کا طعنہ دیا جاسکتا ہے۔“

اس کے بعد حقیقت پسندی کے طور پر مسئلہ کے ”عملی پہلو“ پر توجہ کی دعوت دیتے ہوئے

فرماتے ہیں :-

”یہ سچا اور درست کہ ایک کامل اسلامی معاشرہ میں مرد ہی کو سربراہِ مملکت ہونا چاہیے اور جہاں تک خلافتِ راشدہ کا تعلق ہے اس میں بھی یہی نظر آتا ہے۔ مگر دیکھنا یہ ہے کہ کیا اس عبوری دور میں بعض اہم مصلحت کی بنا پر ایک کامل اسلامی معاشرہ کے مقتضیات سے کم پر رضامند ہو جانا دینی اقدار کی رو سے قابلِ برداشت ہے یا نہیں؟

اور پھر اس حقیقت پسندی کی دینی سند کے طور پر ارشاد ہوا ہے کہ
”خلافتِ راشدہ کے بعد مسلمانوں پر جو مختلف ادوار گزرے ہیں وہ خیر

القرن قرن فی تہ الذین یلوٰنہم تہ الذین یلوٰنہم“ کے مصداق ہمارے اس عہد سے بہر طور بہتر تھے ان میں جو علماء اور صلحاء ہو گزرے ہیں ہمارے یہاں کے اکابر کسی لحاظ سے ان کے مثیل نہیں قرار دیے جاسکتے، اُن کی غیرتِ دینی بھی

شک و شبہ سے بالاتر ہے اور تاریخ بتاتی ہے کہ ان بہتر ادا میں کئی مواقع پر عورت سربراہ مملکت رہی مگر ان کا بروہا عاظم نے کبھی حکومت کے ساتھ اس وجہ سے عدم تعاون کی پالیسی پر عمل نہیں کیا۔
اب حوت مدعا سن لیجئے کہ

”مذہب بالا گزارشات سے دو باتیں صاف ہو گئیں — ایک یہ کہ اہل علم میں بعض ممتاز ہستیوں کے نزدیک عورت کے سربراہ مملکت ہونے کی گنجائش ہے — دوسرے یہ کہ ہماری تاریخ میں بہت سی ایسی حکمران خواتین ہو گزری ہیں جنہوں نے کامیابی کے ساتھ حکومت کی اور اس دور کے علماء و نسلخاؤ نے ان کے ساتھ عدم تعاون نہیں کیا۔“

ہم اس ادارہ کے ضروری اقتباسات کے ذریعہ جو بات مخصوص طور پر سامنے لانا چاہتے تھے وہ آخری اقتباس کے اس فقرہ میں، جسے ہم نے زیر خط کر دیا ہے، ادارہ نگار نے خود ہی بڑی صراحت کے ساتھ کہہ ڈالی ہے کہ ان کا اولین مقصد اس ساری کرد و کاوش سے یہ ہے کہ عورت کے سربراہ مملکت ہونے کی ممانعت کو لوگ کوئی قطعی مسئلہ نہ سمجھیں۔ اس میں سلف سے لے کر خلف تک بڑے بڑے علماء کی اختلافی رائیں موجود ہیں — ہم اس پر تبصرہ آگے کریں گے۔ سردست اتنا ہی ذہن میں رکھئے کہ کیا تاثر لوگوں کو دیا گیا ہے اور پھر اس تاثر نے کیسے کیسے حلقوں کو ان کی آن میں زیر کر لیا؟ کتنا واقعہ عوام کی بات چھوڑیے خال اللہ و خال الرسول کی سندیں تک اس تاثر میں ایسی بہہ نکلیں کہ مارے حیرت کے اپنی آنکھوں پر یقین نہیں آتا، اللہ و رسول کے جو ارشادات کل تک اس مسئلہ میں جن زبانوں پر فیصلہ کن کر آئے تھے آج بھی زبانیں ان میں تاویل کا سبق پڑھانے لگیں۔ اور پھر اس تاویل کے چکر میں کسی کسی تشکیک انگیز نکتہ نوازیں اور کسی کسی خطرناک فلسفہ طرازیں، کہ اگر اندازہ گفتگو سے سادہ لوحی نہ ٹپک رہی ہو تو ہم کہیں خود غریب نہیں کھا گئے ہیں کہ بلکہ جان بوجھ کر اہل غریبی مقصود ہے۔

اس فریب خوردگی کی ایک اتم انگیز مثال ہمارے سامنے پاکستان کی ایک عربی درس گاہ کے ماہنامے کا ادارہ ہے۔ جو یوں تو مسلک دیوبند سے وابستہ ہے مگر پاکستانی سیاست میں کچھ دن سے اس کا رجحان جماعت اسلامی کی حمایت اعانت کا نظر آتا ہے۔ اس رسالے نے عورت کی سربراہی کے مسئلہ پر کوئی اٹھارہ صفحے کا ادارہ اپنی ایک ماہیہ اشاعت میں لکھا ہے اور اس میں پاکستانی مسئلہ سے الگ بارہ تیرہ صفحے کی جو خالص اصولی بحث کی ہے وہ پوری کی پوری ایک کتاب عبرت ہو۔ جی چاہتا ہو کہ اس کے کچھ اقتباسات مزج کیے جائیں مگر طوالت کے خیال سے ہم اپنے ہی الفاظ میں اس کا خلاصہ پیش کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔

اس رسالے نے لکھا ہے کہ — مرد ہونے کی شرط تو کتابوں میں امامت و خلافت کے لیے آئی ہو اور امامت خلافت نام ہوساری دین کے مسلمانوں کی واحد مرکزی حکومت کا یہی وجہ ہو کہ مختلف ملکوں اور علاقوں کے لیے جو امیر اس مرکزی حکومت کی طرف سے مقرر کیے جاتے تھے ان میں قریشی ہونے کی شرط ضروری نہیں سمجھی جاتی تھی، حالانکہ یہ امام اور خلیفہ کے لیے ضروری شرط تھی۔ پس آج جو مختلف اسلامی ملکوں کے متعدد سربراہ ہوتے ہیں انھیں دور خلافت کے علاقائی امراء پر قیاس کرنا چاہیے جن کیلئے خلافت الی شرط نہیں تھی، اسی لیے مرد ہونے کی شرط بھی ارجح کی صدارت و سربراہی کے لیے ضروری نہ ہوگی۔ — غور فرمائیے کس قدر خطرناک منطق ہو۔ اس نے اُن وقت تک فتحا علی منہاج النبوت کی جڑ ہی کاٹ دی جب تک ساری دنیا کے مسلمان ایک سیاسی مرکز کے تحت جمع نہ ہو جائیں۔ جب تک یہ نہوا سو وقت تک مکمل اسلامی حکومت کے قیام کا مسئلہ ہی ختم ہے!

اچھا اب آگے آئیے!

اس منطق پر یہ اشکال وارد ہو رہا تھا کہ زبان نبوت نے تو بلا کسی تفریق کے فرمایا ہے: لَنْ يَخْلُقَ قَوْمٌ وَلَوْ كُنْتُمْ اِمرَاةً (وہ قوم ہرگز خلائق نہ پائے گی جو اپنی باگ و دود ایک عورت کے ہاتھ میں رہے) اس حدیث کی موجودگی میں کسی محدود، لیکن خود مختار علاقے کے مسلمانوں کو بھی کیسے یہ بات جائز رکھنی چاہیے؟ اس اشکال کو دور کرنے کیلئے فرمایا گیا کہ چونکہ قرآن میں ملکہ سبا کے قصے سے عورت کی سربراہی کا حوالہ دیا ہے۔ اور ساتھ ہی ساتھ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ حکومت کچھ جمہوری نوعیت کی تھی۔ اور حدیث کا تعلق ایران کی مطلق العنان شخصی حکومت سے ہو۔ ایسے شخصی حکومت میں تو عورت کی سربراہی ناجائز نہ ہوگی۔ لیکن جمہوری حکومت میں جائز ہوگی! — لیکن اب پوچھئے کہ کیا اسلامی خلافت بھی کوئی مطلق العنان شخصی حکومت ہوتی ہے

جس میں آپ عورت کی سربراہی کو منع فرماتے ہیں؛ آپ کو یقین نہ آئے گا۔ لیکن یقین کیجئے کہ اسلامی خلافت کو شخصی بادشاہت ہی کے ہم معنی ان بزرگ نے بتا دیا ہے۔
متابعِ دین و دانش لٹ گئی اللہ والوں کی
یہ کس کا فردا کا غمزدہ خود نریز ہے ساتی!

ہم ان باتوں کی باقاعدہ تردید پر کیا اپنا وقت ضائع کریں ان میں سے ہر بات کا نتیجہ خود ہی اسکے باطل ہونے کا ثبوت ہو۔ اور پھر اس غریب خوردگی اور خیرہ نگہی کی انتہا کو کیا کہیے کہ نتیجہ خود سوال بن کر سامنے آ رہا، مگر ذہن پر کوئی چوٹ نہیں پڑتی۔۔۔ ہر حال میں اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ یہ نکتے تا متر سادگی اور اس پر مستزاد غریب خوردگی کا نتیجہ ہیں ورنہ لوگ اس سے بھی زیادہ غلط باتیں ایسی نکال رہے ہیں
شان سے کہتے ہیں کہ تردید میں سر جکڑا جائے۔ اگر جان بوجھ کر لوگوں کو مغالطہ دینا اس رسالہ کا مقصد ہوتا تو یقیناً اس کا انداز کچھ اور ہی ہوتا، لیکن یہ بیچارہ خود گمراہ ہو رہے ہیں دوسروں کو گمراہ کرنے کی نیت سے اس کا کوئی واسطہ نہیں ہے اور اس کی گمراہی کی جڑ ہے وہ جن اعتماد اور حُسنِ جو اس نے مولانا سید ابوالاعلیٰ اور ان کے رفقاء کے بارے میں اپنے اندر پیدا کر لیا تھا اسے کچھ مسائل میں اختلافِ مسلک کے باوجود ان لوگوں کی جو ادائیں نبھا گئی تھیں وہ تو یہی تھیں کہ یہ نظامِ مملکت میں اسلام کی فرمانبرداری چاہتے ہیں اور وقت کے سب سے بڑے فتنے آزادیِ نسوان کے تو پاکستان میں سب سے بڑے حریف ہی یہ ہیں، مہلادہ ان لوگوں کے بارے میں کیسے سوچ سکتا تھا کہ ان کا کوئی قدم غلطی سے بھی آزادیِ نسوان کے حق میں چل سکتا ہے اور کوئی بات یہ ایسی بھی اپنا سکتے ہیں جو نظامِ حکومت کے اسلامی اصولوں کے یکسر خلاف ہو! چنانچہ اس نے جوٹا کہ مولانا ابوالاعلیٰ صاحب کہتے ہیں کہ ”عورت کے سربراہ مملکت ہونے میں حرج نہیں ہے اور ان کی جماعت کے اخراجات اور رسائل لکھ رہے ہیں کہ یہ مسئلہ کوئی متفق علیہ مسئلہ نہیں ہے، شرف سے آج تک بہت سے علماء و فقہاء جن میں بعض علماء دیوبند بھی شامل ہیں، اس کے قائل رہے ہیں کہ عورت بھی سربراہ مملکت ہو سکتی ہے تو اسے بلا کسی تال کے یقین آ گیا کہ ہونہ ہو مسئلہ یونہی ہے اور پھر ایک ترجمانِ علم و دین کی حیثیت سے اس نے اپنا فرض جانا کہ مسئلہ کو اپنے طور پر بھی منع کرے اور جواز کے جو

دلائل اور اعتراضات کے جوابات اس کی اپنی سمجھ میں آسکتے تھے انھیں بھی تائید حق کے لیے پیش کرنے۔ یہ ہے ہمارے نزدیک اس گمراہی کی کمانی۔ اور اثر ہی جانتا ہے کہ کتنے اور اسی جن جن اور جن اعتماد سے گمراہی کا شکار ہوئے ہوں گے، اس لیے ضرورت ہے کہ اس فریب عقل کا پڑہ چاک کیا جائے اور ان سادہ دل اہل ایمان کو دکھایا جائے کہ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور ان کے رفقاء نے آج اس مسئلہ میں جو کچھ کہا ہے وہ نہ صرف دلائل و حقائق کی روشنی میں غلط ہے بلکہ مولانا مودودی کی اپنی سابقہ تصریحات ہی اس کے تار و پود بکھر دینے کے لیے کافی ہیں۔

جائزہ

مولانا سید ابوالاعلیٰ صاحب نے جو مسئلہ قرآن کی بنیاد پر ارشاد فرمایا ہے اس پر تو ہم بعد میں گفتگو کریں گے پہلے ان کے حلقے کے اس پر ویگنڈے کا جائزہ لیجئے جس میں سلف سے خلف تک بہت سے ائمہ و علماء کے متعلق یہ خیال پھیلا گیا ہے کہ وہ عورت کی سربراہی کے قائل تھے۔ اس کا تفصیلی خلاصہ ہم شروع میں سے چکے ہیں اب اس میں سے ایک ایک جزو کو لیجئے۔

(۱)

نسر مائے ہیں کہ

”حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری (جلد ۲ صفحہ ۹۷) پر علامہ طبری کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ عورت کی امارت اور قضا کے قائل تھے۔ اسی فتح الباری رباب کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی کسریٰ میں امام مالک کے متعلق آیا ہے کہ وہ بھی یہی رائے رکھتے تھے۔ حدیث ہے کہ صاحب فتح الباری نے امام ابو حنیفہ کا بھی (ایک روایت کے مطابق یہی نقطہ نظر بیان کیا ہے۔ انھوں نے بعض دوسرے ائمہ کا بھی ذکر کیا ہے جو یہ نظریہ پیش کرتے تھے۔“

علامہ ابن حجر کی تالیف فتح الباری (شرح صحیح البخاری) میں یہ مسئلہ دو مقامات پر آیا ہے مذکورہ بالا عبارت سے بھی بادی النظر میں دو الگ الگ مقامات ہی کا حوالہ معلوم ہوتا ہے لیکن تحقیق سے معلوم ہوا کہ یہ حوالہ ایک ہی مقام کا ہے۔ کیونکہ باب کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم

الی کسریٰ اور جلد ۹ صفحہ ۹۰ دووں ایک ہی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکتوب بنام کسریٰ کا ذکر فتح الباری کے اُس مصری ادیشن میں جو ۱۲ جلدوں میں شائع ہوا ہے، اُنٹھویں جلد کے صفحہ ۹ پر ہی ہے۔ ہندوستانی فتح الباری مطبوعہ مطبع انصاری دہلی میں اس کو جز ۱۸ صفحہ ۹ پر دیکھنا چاہئے۔ — بہر حال اس مقام پر فتح الباری کی عبارت یہ ہے۔

والمنع من ان تلئ الامارة والقضاء قول الجمہور واجازہ

الطبري وهي رواية عن مالك وعن ابی حنيفة على الحكم فيما

يجوز فيه شهادة النساء۔

اس عبارت میں علامہ طبریؒ کا ذکر ہے، امام مالکؒ کا ذکر ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا ذکر ہے۔ دوسرے کسی امام کا اس میں کوئی ذکر نہیں۔ جبکہ مدثر شہابؒ فرماتے ہیں کہ علامہ ابن حجرؒ نے بعض دوسرے ائمہ کا بھی ذکر کیا ہے جو یہ نظریہ پیش کرتے تھے۔ ان دوسرے ائمہ کا ذکر آپ کو فتح الباری کے دوسرے مقام پر ملے گا۔ یہ دوسرا مقام ”کتاب الفتن“ میں ہے جس کے لیے فتح الباری کے مذکورہ مصری ادیشن کی جلد ۱۲ صفحہ ۱۱ دیکھنا چاہیے اور ہندوستانی ادیشن کا جز ۲۹ صفحہ ۵۴۸۔ اس کی عبارت یہ ہے۔

احتج بحدیث ابی بکرۃ من وہ لوگ اس حدیث ابو بکرؓ کو دلیل بتاتے ہیں

قال لا يجوز ان تولی المرأة جو کہتے ہیں کہ عورت کا قاضی بننا دیا

القضاء وهو قول الجمہور بنایا جانا جائز نہیں اور یہ مذہب جمہور

وخالف ابن جریر الطبري وقال ہے۔ لیکن ابن جریر طبری نے اس میں

يجوز ان تعضی فیما قبل شہادتها اختلاف کیا ہے اور کہا ہے کہ عورت ان

فيه واطلق بعض المالکية معاملات میں قضا کا فریضہ انجام دے سکتی ہو

المجوز۔ جن میں اس کی شہادت مانی جاتی ہے۔

اور بعض المالکية کا قول (اس سے بھی بڑھ کر) یہ ہے کہ عورت کی قضا علی الاطلاق

جائز ہے (ان امور کی قید نہیں جن میں عورت کی شہادت معتبر ہوتی ہے)۔

تو یہ بعض دوسرے ائمہ بعض مالکیہ ہوتے ہیں جو بقول مدثر شہابؒ یہ نظریہ پیش کرتے تھے کہ

عودت سربراہ مملکت ہو سکتی ہے۔

اگر دیر شہاب "بعض دوسرے ائمہ" کا حوالہ دیتے تو ہم سمجھتے کہ ان کی نظر میں فتح الباری کا یہ دوسرا مقام نہیں ہے۔ لیکن اب یہ سمجھنے بغیر کوئی چارہ نہیں کہ ان کی نظر میں یہ دوسرا مقام بھی تھا اگرچہ اس کا متعین حوالہ انہوں نے نہیں دیا۔ سوال یہ ہے کہ فتح الباری کے اس دوسرے مقام پر بھی نظر رکھنے کے بعد کسی ایمان دار آدمی کے لیے یہ جائز ہو سکتا ہے کہ وہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک نہ سہی علامہ طبری کے بارے میں یہی کہنے کی جرأت کرے کہ وہ عودت کی امارت کے جواز کے قائل تھے؟ اس دوسرے مقام کی عبارت تو صاف بتا رہی ہے کہ ان کا رد ان جریر طبری کا اختلاف صرف قضائے تھا اور وہ بھی صرف اتنا کہ جن معاملات میں عورت شہادت کا حق رکھتی ہے ان میں اس کو قضا کا حق بھی ہے نہ کہ علی الاطلاق بہر حال اب دیکھئے کہ فتح الباری میں اس مقام پر کیا لکھا گیا ہے جن کا حوالہ دیر شہاب نے دیا ہے؟ عبارت ہم نقل کر چکے ہیں لیکن ترجمہ اس کا ہم نے چھوڑ دیا تھا اس لیے کہ دوسرے مقام کی عبارت سامنے آئے بغیر اس کے ترجمہ میں اختلاف ہو سکتا تھا۔ دوسرے مقام کی عبارت سے اگر صرف نظر کر لیا جائے تو اس عبارت کا ترجمہ یہ ہو گا۔

"اور اس بات کی ممانعت کہ عودت امارت و قضا کی ذمہ داری سنبھالے یہ قول جمہور کا ہے لیکن طبری نے اس کو جائز کہا ہے اور یہی ایک روایت ہو امام مالک سے اور امام ابو حنیفہ سے روایت (مخفی ایک روایت) یہ ہے کہ عورت ان امور میں فیصلے (قضا) کی ذمہ داری سنبھال سکتی ہے جن میں عورتوں کی شہادت جائز نہیں ہوتی ہے؟

اس ترجمے کی رو سے بھی ہمیں دیر شہاب کے بیان میں کئی غلط بیانیوں یا غلط فہمیاں ملتی ہیں۔ ۱۔ اس عبارت میں امام مالک کے مذہب کی صرف "ایک روایت" کا بیان ہو جبکہ دیر شہاب نے بجائے "ایک روایت" کے امام مالک کا مذہب ہی یہ بتایا ہے کہ ایک ہم فرق ہو جسے ابن عساکر سمجھ سکتے ہیں۔ ۲۔ امام ابو حنیفہ کا قول ایک روایت کے مطابق اس عبارت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ

وہ ایسے امور میں عورت کی قضا کو جائز فرماتے تھے جن میں عورت کی شہادت معتبر ہے۔ لیکن میر شہاب نے اولیٰ تو قضا کے سلسلے میں امام صاحب کی اس تجدید کو بیان نہیں کیا اور اس سے بڑھ کر غضب یہ کیا کہ قضا کے ساتھ امارت کا حجاز بھی امام صاحب کی طرف منسوب کر دیا۔

یہ غلاب واقعہ باتیں تو محض اس عبارت کو سامنے رکھ کر نکلی آئی ہیں لیکن دوسری عبارت کو بھی سامنے رکھ لیجئے تو معلوم ہو گا کہ اس (پہلی) عبارت کے حوالے سے جو کچھ کہا گیا ہے وہ اول سے آخر تک غلط ہے۔ کیونکہ دوسرے مقام کی عبارت میں جب یہ بات صاف طور سے آرہی ہے کہ امام طبری کا جبور سے اختلاف صرف فقہ کے مسئلہ میں ہوا ہے — اور وہ بھی صرف ان امور کی تفصیل جن میں عورتوں کی شہادت جلتی ہے نہ کہ امارت کے مسئلہ میں۔ تو پہلے مقام کی عبارت کا یہ آخری جملہ کہ

تلی الحکم فیما تجوز فیہ شہادۃ

سنبھال سکتی ہے جن میں عورتوں کی شہادت

النساء

معتبر ہوتی ہے۔

اس کا تعلق صرف امام ابو حنیفہ کی اختلافی روایت سے نہیں، جبکہ ان کا بظاہر معلوم ہوتا ہے، بلکہ امام مالک کی اختلافی روایت اور امام طہری کے مذہب سب ہی سے ماننا صحیح ہو گا۔ اور اب اس پہلی عبارت کا ترجمہ و اجازۃ الطہری سے آخری جملہ تک یوں ہو گا کہ

”لیکن امام طبریزی نے اس کو جائزہ کہا ہے اور یہی ایک روایت ہے امام مالک سے

اور امام ابو حنیفہ سے (یعنی یہ تینوں حضرات کہتے ہیں) کہ عورت اُن امور میں قاضی

بن سکتی ہے جن میں عورتوں کی شہادت معتبر ہوتی ہے۔

یہ ظاہر عبارت کے ضرور کچھ خلاف ہے، لیکن جب صاحب عبارت خود ہی دوسرے مقام پر پوری صراحت کے ساتھ اختلاف طبری کی یہ حقیقت بیان کر رہا ہے کہ اختلاف صرف قضا میں ہے اور وہ بھی ان معاملات کی حد تک کہ جن میں عورتوں کی شہادت مقبول ہوتی ہے، تو پھر اس کا کوئی سوال ہی نہیں رہ جاتا کہ ظاہر عبارت کی خاطر خلاف حقیقت اور خلاف واقعہ مطلب لے لیا جائے۔

ہمارا خیال ہے کہ اس تفصیل و وضاحت کے بعد کسی صاحب علم کو اس باب میں ہم سے اختلاف نہ ہوگا۔ لیکن ہم دیکھ رہے ہیں کہ بعض اہل الفضول بھی اس مسئلہ میں درائے ہیں اور کھلی کھلی حقیقتوں سے کشتی لڑا کر نادانوں سے داد طلب ہوتے ہیں کہ ان کے دماغ اور زبان میں کس ملا کا زور ہے۔ اور پھر ان کا یہ زور ایک مسئلہ میں جیتنے کی خاطر دس مسئلوں کی باطل اٹل دینے اور مکھی کو مارنے کے لیے سر بھی بھڑا لینے ہی تک محدود نہیں رہتا بلکہ صحافتی تہذیب اور تنقید کے جذباتی حدود بھی اس زور میں اس حد تک بہہ جاتے ہیں کہ قلم بے کلفت بازار کی زبان کے نمونے پیش کرنے لگے اور ایک سے ایک خوبصورت لفظ سے مترنم کے کام و دہن کی تواضع ہو جائے۔ اس لیے ان اہل باب و سلم کے منہ بھی نہیں لگا جاسکتا۔ پس ایسے ہی لوگوں کے خیال سے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پینچلی ہی اپنی تائید میں کچھ قابل لحاظ حوالوں کی طرف اشارہ کر دیا جائے۔ اس سلسلے میں سب سے پہلے ہم پانچویں اور چھٹی اجری (صفحہ ۲۶ تا ۲۷) کے متنازعہ مالکی عالم اور مصنف قاضی ابوبکر ابن العربی اندلسی کی مشہور کتاب احکام القرآن "جلد دوم کا حوالہ دینا چاہتے ہیں جس میں سورۃ نمل کی آیت "وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ" کے ذیل میں قاضی ابن العربی فرماتے ہیں:

رَوَى فِي الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ	صحیح حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ	خزوی ہے کہ جب آپ کو یہ بات پہنچی کہ
بَلَّغَهُ أَنَّ كَسْرِيَّ مَامَاتَ وَلَيْ	کسری (شاہ ایران) کے مر جانے پر اہل
قَوْمِهِ بِنْتُهُ لَمْ يَفْلَحْ قَوْمٌ وَلَوْ	ایران نے اس کی بیٹی کو اس کا بائیس
أَمْرَهُمْ امْرَأَةً وَهَذَا النِّصْفُ فِي أَنَّ	بنایا تو آپ نے فرمایا وہ قوم ہرگز نفل
الْمَرْأَةُ لَا تَكُونُ خَلِيفَةً وَلَا خَلَاءَ	نہیں پائے گی جو اپنی بیات ایک عورت
فِيهِ وَنَقَلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ الطَّبْرِيِّ	کے سپرد کرنے۔ اور یہ حدیث نص ہے اس
إِمَامِ الدِّينِ أَنَّهُ يُخَوِّدُ أَنْ تَكُونَ	باب میں کہ عورت (اسلام میں) خلیفہ نہیں
الْمَرْأَةُ قَاضِيَةً وَلَمْ يَصِحْ ذَلِكَ	ہو سکتی اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہو۔
عَنْهُ وَلَعَلَّهُ لَمْ يَنْقُلْ عَنْ أَبِي	امام دین محمد بن جریر طبری سے یہ بات
حَنِيفَةَ إِنَّمَا تَقْضَى فِيمَا تَشْهَدُ	منقول ہوئی ہے کہ عورت قاضی ہو سکتی ہو

فیہ۔ الخ ص ۱۳۶ ج ۲
(طبعہ اولیٰ مطبعۃ العادۃ مصر)

لیکن اس قول کی نسبت اُن کی طرف صحت
کے ساتھ ثابت نہیں ہے۔ لیکن اگر انھوں
نے کوئی ایسی بات فرمائی ہے تو وہ بات
فرمائی ہوگی جو امام ابو حنیفہ سے منقول ہے
کہ عورت ان معاملات میں قضا کی اہل ہے
جن میں وہ شہادت کی اہل ہے۔

اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ امام طبری کا جمہور سے اختلاف عورت کی امارت کے
مسئلہ میں قطعاً نہیں ہے، اگر ہے تو صرف قضا کے مسئلہ میں ہے، دوسرے یہ کہ قاضی ابن العربی کے
نزدیک قضا کے مسئلہ میں بھی علی الاطلاق جواز کا قول امام طبری کی طرف منسوب کرنا صحیح نہیں ہے۔
اِن اگر ان کی طرف وہ بات منسوب کی جائے جو امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب ہے تو اس میں بحث کی
ضرورت نہیں۔ اس سے اس بات کی پوری تائید ہو جاتی ہے کہ فتح الباری میں کتاب الفتن والے مقام
پر امام طبری کے اختلاف کی جو نوعیت بیان کی گئی ہے وہی اصل حقیقت ہے اور اسی کی روشنی
میں فتح الباری کی پہلی عبارت کا مطلب متعین کیا جائے گا۔

حُسن اتفاق سے اس مسئلہ میں جماعت اسلامی کی حمایت میں لکھے گئے ایک مقالہ میں بھی
ہمیں فتح الباری کی اس عبارت کا ترجمہ اسی انداز میں ملا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عبارت
کے آخری جملے کا تعلق صرف امام ابو حنیفہ کے قول سے نہیں ہے بلکہ امام طبری، امام مالک اور
امام ابو حنیفہ تینوں ہی کے قول سے ہے۔ یہ مقالہ "فاران" کراچی کے ادارتی صفحات میں کسی

لے قاضی ابن العربی کے تذکرہ بالا بیان سے اس بات کی طرف بھی توجہ ہونی چاہیے کہ انھوں نے اس مقام پر امام مالک یا کسی
اور مالکی کی اختلاف کی روایت کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے۔ امارت کے مسئلے میں تو "در اختلاف فیہ" کہا ہی ہے۔ قضا کے مسئلے میں بھی
کسی مالکی کے اختلاف کا تذکرہ نہیں کیا جبکہ امام طبری اور امام ابو حنیفہ تک سے منسوب روایتوں کی تاویل و توجیہ کی انھوں
نے ضرورت سمجھی۔ ہمارے خیال میں اس کے بعد یہ بات آسانی سے نہیں کہنی چاہیے کہ امام مالک یا کسی مالکی کا مسئلہ
قضا میں بھی اختلاف ہے۔ چاہے مالک امارت کے مسئلہ میں ان کا نام لیا جائے۔

”ابن منذر“ صاحب کے نام سے شائع ہوا ہو اس میں اس عبارت کے زیر بحث مجھے کا ترجمہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

”اور علامہ طبری نے اس کی اجازت دی ہے اور یہی امام مالک اور امام ابو حنیفہ سے بھی روایت ہے (یہ تمیز حضرات کہتے ہیں کہ جن معاملات میں عورتوں کی شہادت قبول کی جائے گی ان میں وہ صاحب امر بھی بنے گی۔

(خازن نومبر ۱۴۲۵ء ص ۱۷۱)

ہیں امید ہے کہ ”شہد شاہدین اہلہا“ کے بموجب تائیدی شہادت ضرور تسلیم کی جائے گی۔

خازن کے اسی مضمون میں (فتح الباری کے منقولہ بالا حوالے کے بعد موصولاً ہی) المغنی لابن قدامہ کی یہ عبارت بھی نقل کی گئی ہے کہ

وحكى عن ابن جرير انه لا يشترط
الذكورية لان المرأة يجوز ان
تكون مفتية فيجوز ان تكون
قاضية

اور کہا گیا ہے کہ ابن جریر مرد ہونے کی شرط عائد نہیں کرتے اس لیے کہ جب کسی عورت کو مفتی بنانا جائز ہے تو وہ قاضی بھی ہو سکتی ہے۔

اس حوالے سے بھی اس کی تائید ہوئی کہ ابن جریر کا اختلاف صرف قضا کے باب میں ہے۔
بہر حال یہ بات بالکل طے ہو کہ ابن جریر طبری کا اختلاف اگر کچھ ہے تو عورت کی قضا کے جواز و عدم جواز میں ہے، عام اس سے کہ مطلق جواز کے قائل تھے یا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی

۱۔ لیکن اسے تسلیم کرنے سے بھی ان حضرات کا کیا بگڑے گا اس ترجمے میں ایک اور نصبت ڈھائی گئی ہو کہ ”قضى الحكم“ کا ترجمہ ”صاحب امر بنے گی“ کر دیا گیا ہو ہم اگر پہلے سے اسے دیکھ لیتے تو اور پر کسی بحث کے بلکہ جس میں نہ پڑتے۔ کیونکہ اس ترجمے سے یہ امکان معلوم ہو اگر شاید یہ شرط ہے بھی اپنے حوالے کی بنیاد اسی نظر پر رکھی ہو۔ لیکن یہ بالکل غلط کیونکہ حکم کا ترجمہ امر و نہی حکومت عربی میں نہیں ہوتا ہے۔ حکم تو قہراً کرنے (قضا) کہتے ہیں۔ اور یوں بھی قضا ہی عقل صرف کیجئے تو قہراً بھی نہیں کہہ سکتے کسی جج اور قاضی کی کا دائرہ سماعت محدود ہو سکتا ہو اور اسی لیے وہ محدود ہو سکتے ہیں لیکن کسی ملک میں سربراہ و مکران بھی محدود ہو سکتے ہیں کہ ایک کے محدود اختیارات کچھ ہوں دوسرے کے اُس سے مختلف کچھ اور؟ مالک کی قضا کیوں!

ایک روایت کی طرح محدود و جواز کے۔ لیکن امارت کے مسئلہ میں ان کا مذہب بالکل وہی تھا جو جمہور کا مذہب ہے، کہ عہدت کو امیر مملکت بنانے کی اجازت نہیں ہے۔ امام مالک تو ان کی کسی اختلافی روایت کا معاملہ قاضی ابن العربی مالکی کی گفتگو کی روشنی میں سرے ہی سے مشکوک ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر کوئی روایت ہے اور فتح الباری کی نقل صحیح ہے تو اس نقل کا جو مطلب امام طبری کے باب میں آیا جائے گا امام مالک کے بارے میں اس سے مختلف کسی طرح نہیں لیا جاسکتا۔ یعنی یہ کہ اختلافی روایت صرف قضا کے بارے میں ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کا معاملہ تو کسی گفتگو کا محتاج ہی نہیں، اُن کی حد تک تو فتح الباری کی ظاہر عبارت سے بھی یہ بات قطعی ہے کہ ان کی اختلافی روایت کا تعلق صرف قضا کے مسئلہ سے ہے، دوا امارت کے مسئلہ کا وہم بھی نہیں ہو سکتا۔ اور زیر بحث مسئلہ امارت کا ہے نہ کہ قضا کا!۔

ہماری نظر میں کیا غالباً سبھی کی نظر میں، ان ائمہ کے حوالوں کی جو اہمیت ہو سکتی ہے وہ نہ حضرت تھانویؒ کے کسی حوالے کی، نہ سید سلیمان صاحب ندویؒ کے، اور نہ مفتی محمدی حسن کے کسی فتوے کی۔ ائمہ شریعہ ان اکابر ائمہ کا دامن کسی ایسے قول کے صیح انتساب سے بالکل صاف نکلا جس کا حوالہ عورت کو سربراہ مملکت بنانے کے حوالوں نے دیا تھا۔ ایسی باتیں غلط تھیں بے وجہ اس تو دوسری بات ہے اور غلط تھی کی تھوڑی بہت گنجائش فتح الباری کی کتاب المغازی والی عبارت کے لحاظ سے ہم بھی مانتے ہیں لیکن کتاب الفتن والی عبارت پر نظر رکھتے ہوئے بھی اس طرح کی بات ان ائمہ کی طرف منسوب کر دینا کسی راست باز آدمی کا کام نہیں ہو نا چاہیے اور یا پھر ایسے آدمی کو مان لینا چاہیے کہ وہ ان ائمہ پایہ کتابوں سے استفادہ کی اہلیت نہیں رکھتا!۔ یوں بھی ذرا سوچنے کی بات ہے کہ یہ ائمہ دین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی واضح انتباہی حدیث کے بعد کہ وہ قوم ہرگز فلاح یاب نہ ہوگی جو ایک عورت کو اپنی مملکت کا اقتدار سونپ دے! اور ایسی حدیث سے جمہور کے اس فیصلے کے بعد کہ عہدت کو مسلمانوں کے درمیان سربراہ مملکت بننے کی اجازت نہیں دی جاسکتی، کیسے یہ جرات کر سکتے تھے کہ بغیر کوئی مضبوط دلیل یا معقول اعتراض پیش کیے ہوئے جمہور کے اس فیصلے

روگردانی کریں۔ ہاں یہ بات سمجھ میں آنے کی ہے کہ جمہور نے اسی حدیث سے قیاس و اجتہاد کے طور پر مسئلہ قضا کے بارے میں بھی یہی فیصلہ کیا ہو اور بعض ائمہ کے نزدیک یہ قیاس صحیح نہ ہوتا ہو۔ کیونکہ قیاس اور اجتہاد میں ہر امام دوسرے سے اختلافات کا حق رکھتا ہے۔ فتح الباری کی کتاب المغنی والی عبارت کے شروح کے الفاظ پر توجہ کیجئے تو بہت صاف طور پر معلوم ہو جاتا ہے کہ قضا کے مسئلہ میں جمہور کا اس حدیث سے استدلال دلیل قیاسی کے طور پر ہی ہے اور اختلافات کرنے والوں کا اختلاف بھی اس قیاس ہی میں ہے۔ رہا مسئلہ امارت جس کی بنیاد نص حدیث ہے وہ کہیں بحث میں ہے ہی نہیں۔ اس میں سب کے سر صادق و صدوق علیہ السلام کی تنبیہ کے احترام میں ایک صفت میں جھکے ہوئے ہیں۔ اور یہی ایمان کی شان ہے۔ (ایمانی ان شمار اللہ آئندہ)

لکھنؤ کے مشہور معالج و طبیب ڈاکٹر حکیم سید عبد العلی حسنی کے

چند مخصوص محبت

سفوف ذیابیطس اس وجہ کے استعمال کے چند ہی روز بعد شکر میں کمی ہونے لگی ہے، چند مہینے کے استعمال سے خون میں آئی شکرہ جاتی ہے جتنی تندرست آدمی کے خون میں ہونی چاہیے چند مہینے استعمال کر لیا جائے تو دوا چھوڑ دینے کے بعد بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔ قیمت دس روپہ 3/5، رائج تولہ 2/-

شریت عظام۔ عظام میں یہ دوا سجد مفید ہے۔ بارہ چھ اہل شہال
 کے لیئے کہ عید کے مرض دفع ہو جائے۔ اس کو لایعزری

شربت کُشد۔ پتہ کی پھریوں کا درو، یرقان، درم جگر، الہیہ
حالتوں میں اس شربت کا استعمال سید معتمد کو قیمت ایک ٹونہ 5/

شہریت دوردرد کردہ پنجاب میں سبھی ریاست آتا اور جنگ پیدا ہو جائے
ارک رک کر مناسبت آتا اور دیکھو وہ شخص تو شہریت تھا

تجھے، جن کی شکایت پرانی ہوا اور پتھریاں پڑ گئی ہوں انھیں کئی ماہ

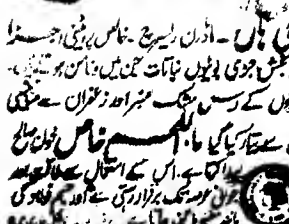
پہنچا جا ہے۔ المیہ پڑا۔ 5/

کار بیکل میں یہ مرمیم مفید ہو۔ اس کے استعمال سے جلن کا دور ہو جائے گا۔
ہر اوروں پر اس حجتہ صاف ہو جائے گی۔

بہارِ بکھنڈ

ماء الطاقۃ کا خاص

بے پناہ خزانہ



خانہ طبع کتب خانہ

انسان۔ جس کو سائنس نے پیمانے کر رکھی

از۔ جناب وحید الدین خاں صاحب

مجدد علم، ادولین تجربے کے بعد اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ جس طرح ہم بے جان مادہ کے مطالعہ میں کامیاب ہوئے ہیں، اسی طرح ہم انسان کے متعلق حقائق کو دریافت نہیں کر سکتے۔ جامد مادہ کے علوم اور حیاتیاتی علوم کے درمیان یہ فرق ہے کہ جامد مادہ ایک متعین قانون کا پابند ہے۔ جبکہ حیاتیاتی نظام ہر گویا ”ایک طلسماتی جنگل ہیں جہاں رنگ رنگ کے بے شمار درخت مسلسل طور پر اپنی جگہ اور اپنی شکل بدلتے رہتے ہیں“ مادی مظاہر کے برعکس حیاتیاتی مظاہر کو جبر و تقابل کی مساواتوں میں تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔ اگرچہ مادی دنیا کا علم بھی اب تک صرف و وضعی علم (Descriptive Science) کے مقام تک پہنچا ہے جو درحقیقت سائنس کی ایک ذیلی شکل ہے۔ کیونکہ یہ علم چیزوں کی اصل نوعیت کو ہمارے اد پر بے نقاب نہیں کرتا بلکہ یہ اس کے چند ظاہری اوصاف مثلاً وزن اور مکانی ابعاد (Spatial Dimensions) وغیرہ کو بیان کرتا ہے تاہم اس علم کی بدولت یہ ہوا ہے کہ ہم میں اتنی طاقت پیدا ہو گئی ہے کہ آئندہ ہونے والے واقعات کے متعلق پیش گوئی کر سکیں بلکہ اکثر حالات میں ان کے ٹھیک ٹھیک واقع ہونے کی تاریخ کا تعین کر سکیں۔ مادہ کی ترکیب اور اس کی خصوصیات جان لینے کے بعد ہم کو اپنی ذات کے علاوہ تقریباً ہر اس چیز پر قابو حاصل ہو گیا ہے جو زمین کی سطح پر موجود ہے۔ جانداروں کے علم نے بالعموم اور انسان کے علم نے بالخصوص اتنی زیادہ ترقی نہیں کی ہے، یہ علم اب تک صرف و وضعی حالت میں ہے جبکہ ذی حیات اشیاء کی اصل حقیقت ان کا غیر وضعی ہونا ہے۔

ہیاں میں الگس کر ل کا اقباس نقل کر دں گا :

”انسان ایک انتہائی پے چیدہ اور ناقابلِ تقسیم کل ہے۔ کوئی چیز بھی آسانی کے ساتھ اس کی ٹانڈنگ نہیں کر سکتی۔ کوئی ایسا طریقہ نہیں ہے جس کے ذریعہ ہم بیک وقت اس کی پوری ذات کو اس کے اجزاء اور بیرونی دنیا کے ساتھ اس کے تعلقات کی بخوبی سمجھ سکیں۔ اپنی ذات کا تجربہ کرنے کے لیے ہم کو مختلف فنی ہمارتوں سے مدد لینا پڑتی ہے اور اس طرح مختلف علوم سے کام لینا ہوتا ہے جو فطری طور پر یہ تمام علوم اپنے کسی عام مقصد کے متعلق کسی ایک متحدہ تصور پر نہیں ہونچتے۔ وہ انسان سے صرف انھیں چیزوں کی تجرید کرتے ہیں جو ان کے خاص طریقوں سے حاصل ہو سکتی ہیں اور ان مجردات کو ایک دوسرے سے ملا بھی دیا جائے تو وہ ایک ٹھوس حقیقت سے بھی کم قیمتی ہوتے ہیں۔ ان مجردات کے بعد بھی ایک ایسی ذات باقی رہتا ہے جو بہت ہی اہم ہوتی ہے اور اس کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ علم تشریح، لکچیا، فعلیات، نفسیات، تعلیمات، تاریخ، سماجیات، سیاسی اقتصادیات اپنے موضوعات کو بڑے طور پر تقسیم نہیں کرتے۔ وہ انسان، جس سے خصوصی ماہرین آکشان ہیں، تحقیقی انسان سے بہت دور ہوتا ہے۔ وہ ایک مفروضہ کے سوا اور کچھ نہیں جو مختلف مفروضات پر مشتمل ہے۔ اور جن کو ہر ایک علم کی فنی ہمارتوں نے پیدا کیا ہے۔

انسان بیک وقت ایک لاش جو جس کو تشریح کا عالم چترایا ہوتا ہے، وہ ایک شعور جو جن کا ماہرینِ نفسیات اور بڑے بڑے روحانی اساتذہ مشاہدہ کرتے ہیں۔ وہ ایک شخصیت جو جس کے اندر دیکھنے سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ وہ اسی کی ذات کی گہرائیوں میں پوشیدہ ہے، وہ کیمیا، مادہ بھی ہے جس سے جسم کی نفیس اور رخلطیں بنتی ہیں، وہ غلیوں اور غذائی رطوبتوں کا ایک حیرت انگیز گڑہ ہے جس کے جسمانی قوانین کا مطالعہ ماہرینِ فعلیات کرتے ہیں، وہ فہیوں اور شعور سے مرکب ہے جس کو حفظانِ صحت اور تعلیمات کے ماہرین، جبکہ وہ زمان کے اندر پھیل رہا ہو اسید افزا ترقی دینے کی کوشش کرتے ہیں، وہ ایک گھریلو اقتصادیات کا عال جو جس کا کام پیدا کی ہوئی چیزوں کو استعمال کرتے رہنا ہو تاکہ مشینیں، جن کا وہ غلام بن گیا ہو، برابر کام کرتی رہیں لیکن اسی کے ساتھ ساتھ وہ ایک شاعر، مورخ اور دلی گلی جو، وہ نہ صرف ایک انتہائی پے چیدہ ہستی ہے جس کا تجربہ سائنس کی فنی ہمارتوں کے ذریعہ کیا جا رہا ہے بلکہ وہ انسانیت کے رجحانات

قیاسات اور آراء دونوں کا مرکز جو بلاشبہ انسانیت نے اپنی حقیقت کو معلوم کرنے کی بڑی زبردست کوشش کی ہے۔ اگرچہ ہمارے پاس تمام زمانوں کے سائنس دانوں، طبیعیات دانوں، شاعروں اور بڑے بڑے موسیقیوں کے مشاہدات کا ایک انبار موجود ہے مگر ہم اپنی ذات کے صرف چند پہلوؤں کو دریافت کر سکے ہیں۔ ہم انسان کو اس کی کلی حیثیت میں بخوبی سمجھ نہیں سکے ہیں۔ ہم اس کو الگ الگ حصوں سے مرکب جانتے ہیں اور یہ حصے بھی ہمارے اپنے طریقوں کے پیدا کردہ ہیں۔ ہم مینڈ سے ہر شخص ایک خیالی پیکر جو جس کے اندر سے ایک نامعلوم حقیقت جھلک رہی ہے۔

حقیقت میں ہماری ادا حقیقت بہت گہری ہے۔ وہ لوگ جو انسانی ہستیوں کا مطالعہ کرتے ہیں، اپنے آپ سے بہت سے ایسے سوالات کرتے ہیں جن کا کوئی جواب نہیں ہے۔ ہماری اندرونی دنیا کے وسیع علاقے اب تک نامعلوم ہیں۔ غلیے کے پے چیدہ اور عارضی اعضا کے بنانے کے لیے کس طرح کی سیاقی مادوں کے سامنے، باہم مل جاتے ہیں، 'زندہ تازہ بیضہ کی نواۃ' NUCLEUS کے اندر کے نسل مادے کس طرح اس زندگی خصوصیات کا فیصلہ کرتے ہیں جو اس بیضہ سے پیدا ہوتا ہے، کس طرح غلیے خود اپنی کوششوں سے فیضوں اور اعضا کے جیسے گردہوں میں منتظم ہو جاتے ہیں۔ جینز میں اور شہد کی مکھیوں کی طرح ان غلیوں کو پہلے ہی سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اپنے گردہ کو زندہ رکھنے میں انھیں کیا کام کرنا ہے۔ اور پھر ہی ہونی بناؤں کے ذریعہ وہ ایک ایسے نظام جسمانی کے بنانے کے قابل ہوتے ہیں جو سادہ اور پے چیدہ دونوں ہوتا ہے۔ ہماری مدت (DURATION) فعلیاتی وقت (PHYSIOLOGICAL TIME) اور نفسیاتی وقت (PSYCHOLOGICAL TIME) کی نوعیت کیا ہے۔ ہم یہ جانتے ہیں کہ ہم فیضوں، اعضا اور طوہتوں اور شعور سے مرکب ہیں۔ لیکن شعور اور دماغ کے درمیانی تعلقات اب تک ایک راز بنے ہوئے ہیں۔ ہم کو اعضا، غلیوں کے فعلیات کا پورا پورا علم حاصل نہیں اور یہ وقت کس حد تک نظام جسمانی میں تبدیلیاں پیدا کرتی ہے کس طرح دماغ اعضا کے حالات سے متاثر ہوتا ہے، طرز زندگی، غذا کے کیمیائی مادوں، آب و ہوا اور فعلیاتی اور اخلاقی تربیتوں کے ذریعہ کس طرح جسمانی اور دماغی خصوصیات میں جو بطور دراشت ہر ایک فرد کو ملتی ہیں، تبدیلیاں

پیدا کی جاسکتی ہیں۔

ہم یہ بھی نہیں جان سکتے کہ ڈھانچہ، عضلات اور اعضا، اور دماغی اور روحانی سرگرمیوں کے درمیان کس قسم کے تعلقات ہیں۔ ہم ان اسباب سے ناواقف ہیں جن کی بنا پر اعضا کی توازن اور مکان اور بہاروں کی برادنت پیدا ہوتی ہو، ہم نہیں جانتے کہ اخلاقی احساس، قوت فیصلہ اور جرات کو کس طرح ترقی دی جاسکتی ہے۔ ذہنی، اخلاقی اور صوفیانہ سرگرمیوں کی اضافی اہمیت کہا ہے، جہاں باقی اور نہ ہی احساس کی ضرورت کہا ہے، کس قسم کی قوت سے اثراتی تعلقات کا ظہور ہوتا ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ بعض نفسیاتی اور دماغی اسباب خوشی یا تکلیف کا مادی یا ناکامی کا فیصلہ کرتے ہیں۔ لیکن ہم یہ نہیں جانتے کہ وہ اسباب کیا ہیں۔ ہم کسی فرد کے اندر مصنوعی طور پر خوشی کا چمک نہیں پیدا کر سکتے۔ اب تک ہم اس کو نہیں جان سکتے کہ تمدن آدمی کی امید افزا آرتی کے لیے کس قسم کا ماحول زیادہ مناسب ہے: کیا ہماری نفسیاتی اور روحانی ساخت سے کش کش، محنت اور تکلیف کو دور کرنا ممکن ہو، موجودہ تمدن میں ہم انسان کو زوال پذیر ہونے سے کس طرح روک سکتے ہیں۔ ان باتوں کے متعلق جو ہماری اہمیتیں دل چاہی کا باعث ہیں، بہت سے دوسرے سوالات کیے جاسکتے ہیں، ان کا کوئی جواب نہیں دیا جاسکتا۔ یہ صاف ظاہر ہے کہ انسان کے متعلق تمام علوم کی ہمارے بھی ناکافی ہے۔ اور یہ کہ اپنی ذات کے متعلق ہمارا علم اب تک ابتدائی حالت میں ہے۔“

MAN: THE UNKNOWN. P. P. 16-19

یہ اقتباس یہ ظاہر کرنے کے لیے کافی ہے کہ ”انسان“ کا علم ابھی تک انسان کو حاصل نہیں ہوا۔ انسانی وجود کے مادی حصہ کے بارے میں تو ہم بہت کچھ جانتے ہیں۔ مگر وہ انسان جو اس مادی وجود کو کنٹرول کرتا ہے اس سے ہم قطعی لاعلم ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ زندگی اب تک ہمارے لیے ایک راز بنی ہوئی ہے اور جب تک یہ راز نہ کھلے زندگی کی صحیح تعمیر و تشکیل ممکن نہیں۔ الگس کیرل کی کتاب اسی انسان نامعلوم“ کو دریافت کرنے کی ایک سائنٹفک کوشش ہے۔ اس طرح کی کوششیں موجودہ زمانے میں بہت بڑے پیمانے پر جاری ہیں۔ مگر اب تک کا نتیجہ صفر کے سوا اور کچھ نہیں۔

آج کا انسان ایٹم توڑ سکتا ہے۔ برقیہ علاقوں میں آبادیاں قائم کر سکتا ہے۔ وہ خلا کے دوسرے سیاروں تک سفر کے منصوبے بنا رہا ہے۔ اس طرح کے ہزاروں واقعات ہیں جن کو دیکھ کر یہ محسوس ہوتا ہے کہ جس طرح انسان نے مادی دنیا سے واقفیت حاصل کر لی ہے اور اس کو اپنی مرضی کے مطابق استعمال کر رہا ہے۔ اسی طرح وہ اپنے آپ کو بھی جان سکتا ہے اور اپنے معاملات کو درست کر سکتا ہے مگر خود ہماری معلوم دنیا کے اندر اس بات کے اشارے موجود ہیں کہ ہم جس طرح ادس کے اوصاف کو معلوم کر لیتے ہیں اسی طرح ہم انسان کو سمجھ نہیں سکتے۔

جس وجود کو ہم ”انسان“ کہتے ہیں وہ پردوں پلازم کے بنے ہوئے کرداروں غلیوں پر مشتمل ایک جسم ہے۔ پردوں پلازم کیا ہے؟ وہ غیر ذی روح اشیاء کا نفاذ مرکب جو جس کے اندر روح پذیری کی غیر معمولی صلاحیت ہوتی ہے۔ مادہ لفظوں میں وہ زندگی کی اکائی ہے مگر یہ ایک حقیقت ہے کہ جس طرح ہم مادی دنیا کو سمجھنے کے لیے اس کا مطالعہ کرتے ہیں ٹھیک اسی طرح ہم پردوں پلازم کا مطالعہ نہیں کر سکتے۔

وہ سب کچھ جس کو ہم اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں وہ کچھ چیزوں کا مرکب ہی ہوتا ہے۔ اگر وسائل و ذرائع حاصل ہوں تو ہم اس طرح کے تمام مرکبات کو وجود میں لاسکتے ہیں اور اسے ختم بھی کر سکتے ہیں۔ اسی بنیاد پر جو جن فلسفی کانٹ نے ۱۷۵۰ء میں کہا تھا۔ ”مجھے مادہ سمجھا کہ دور میں تم کو بتاؤں گا کہ دنیا اس مادہ سے کس طرح بنائی جاتی ہے۔“ یا ہیکل (HAECKEL) نے دعویٰ کیا کہ ”پانی کی کیمیائی اجزاء اور وقت ملے تو وہ ایک انسان کی تخلیق کر سکتا ہے۔“

مثلاً پانی کے متعلق معلوم ہو چکا ہے کہ اس کا ایک سالمہ (MOLECULE) آکسیجن کے ایک ایٹم اور ہائیڈروجن کے دو ایٹم سے مرکب ہوتا ہے۔ یہ بالکل ہمارے بس میں ہے کہ ہم ان گلیوں کو اسی تناسب سے ملا کر پانی کی شکل دیدیں۔ یا پانی کے سالموں کو توڑ کر دوبارہ آکسیجن اور ہائیڈروجن میں تبدیل کر دیں۔ مگر انسان کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔ مائنس نے وہ اجزاء معلوم کر لیے ہیں جو پردوں پلازم میں پائے جاتے ہیں اور ان کے مخصوص

تناسب بھی دریافت ہو چکے ہیں مگر انسان یہ نہیں کر سکتا کہ ان اجزاء کو اسی مخصوص ترتیب سے ملا کر زندگی پیدا کر دے۔ پر دٹو پلازم کے اجزاء اُسے ترکیبی کے درمیان جو تناسب، ٹھیک اسی تناسب سے ان اجزاء کو ملایا جاتا ہے۔ لیکن وہ پر دٹو پلازم نہیں بننا جو ذی روح ہو۔ حالانکہ دوسرے کیمیائی مرکبات ان کے اجزاء اُسے ترکیبی کو اسی نسبت سے ملانے پر بن جاتے ہیں۔ گویا ہم جن طرح مادی اشیاء میں تصرف کر کے مادی واقعات کو وجود میں لاتے ہیں، ٹھیک اسی طرح ہم انسان کے اوپر تصرف کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔

یہ انسان کے سلسلے میں ہماری پہلی عاجزی ہے جن کا اعتراف کرنے پر ہم مجبور ہیں۔ دوسری اس سے بڑی چیز یہ کہ انسان کے سلسلے میں ہمارا تمام طبعیاتی مطالعہ انسان مردہ کا مطالعہ ہے، انسان زندہ کا مطالعہ کرنے کی صلاحیت ہم اپنے اندر نہیں رکھتے۔ سائنس نے وہ اجزاء معلوم کر لیے ہیں جو پر دٹو پلازم میں پائے جاتے ہیں اور ان کا مخصوص تناسب بھی معلوم ہو چکا ہے۔ لیکن یہ دریافت نہ ہو سکا کہ ان کے درمیان وہ کون سی مخصوص ترتیب ہے جس کے قائم رہنے سے پر دٹو پلازم ذی روح بنا رہتا ہے اور جہاں یہ ترتیب بگڑی، ذی روح پر دٹو پلازم غیر ذی روح ہو جاتا ہے۔ گویا اصل میں وہ مخصوص ترتیب ہی ہے جو پر دٹو پلازم میں روح کی موجودگی کی ذمہ دار ہے مگر مشکل یہ ہے کہ اس مخصوص ترتیب کو باقی رکھتے ہوئے پر دٹو پلازم کا کیمیائی تجزیہ نہیں کیا جاسکتا۔ پر دٹو پلازم کا تجزیہ کرنے کے لیے لازمی طور پر اس کی کیمیائی ترتیب کو توڑنا پڑتا ہے اور جوں ہی ہم ایسا کرتے ہیں اس کے اندر سے زندگی رخصت ہو جاتی ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ جب بھی پر دٹو پلازم کا کیمیائی تجزیہ کیا جاتا ہے تو یہ دہی دقت ہوتا ہے جبکہ پر دٹو پلازم سے اس کی روح نکل چکی ہوتی ہے۔ ایسا بھی نہیں ہوا کہ کیمیائی تجزیہ کیا جا رہا ہو اور پر دٹو پلازم میں روح موجود ہو۔ اور ظاہر ہے کہ جب تک ایسا نہ ہوگا۔ یعنی روح کی موجودگی میں تجزیہ نہ کیا جائے گا، زندگی کی حقیقت معلوم کرنے کے بارے میں سائنس ہمیشہ اندھیرے میں رہے گی۔

مگر ہماری مشکل بیس ختم نہیں ہوتی۔ وہ اس سے بہت آگے جاتی ہے۔

فرض کیجیے ایک شخص اپنے ذمہ یہ کام لیتا ہے کہ وہ انسانیت کی حقیقت معلوم کرے گا۔

اور انسان کو بتائے گا کہ زندگی کا قانون کیا ہے۔ اس مقصد کے لیے وہ انسانی آبادیوں سے اپنے مطالعہ کا آغاز کرتا ہے۔ لمبے عرصہ تک مختلف سماجوں کی چھان بین کرنے کے بعد اسے محسوس ہوتا ہے کہ سماج تو انسانوں کے مجموعے نام ہے۔ اس لیے جب تک ہم فرد کو سمجھ نہ لیں، جماعت کو کس طرح سمجھ سکتے ہیں۔ اب وہ معاشرہ کو چھوڑ کر انسان کا مطالعہ شروع کرتا ہے۔ اس سلسلے میں وہ سب سے پہلے نفسیات کی طرف رخ کرتا ہے، یہاں وہ محسوس کرتا ہے کہ اس کا کوئی ایک نکتہ نہیں بلکہ اس کی بہت سی شاخیں ہیں۔ اور سب کے نتائج تحقیق الگ الگ ہیں۔ نفسیات کی ایک شاخ کا دعویٰ ہے کہ انسان کے تمام اعمال کام کر اس کا احساس ہے کسی کا کہنا ہے کہ انسان خارجی دنیا سے شعوری یا غیر شعوری طور پر جو تاثر قبول کرتا ہے، اس کا ہر کام اسی کا رد عمل ہے، کوئی جنسی خواہشات کو اس کے تمام اعمال کا محرک بتاتا ہے، کسی کا مطالعہ یہ ہے کہ اپنے آئینہ کو پالنے کا نامعلوم جذبہ انسان کو متحرک کیے ہوئے ہے۔ کوئی مکتب فکر شعور کو اصل قرار دیتا ہے اور اسی کی روشنی میں انسان کی پوری ہستی کی تشریح کرتا ہے اور کوئی اس بات کا قائل ہے کہ عقل اور ذہن کوئی چیز نہیں۔ انسان کے مختلف اعضاء کی عنان کسی ایک مرکزی قوت کے ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ انسان جس حصہ جسم پر زیادہ توجہ دیتا ہے اس کی نشوونما بہتر طریقہ سے ہو جاتی ہے اسی کے نتیجے میں کوئی اچھا و قاص بن جاتا ہے۔ کوئی اچھا مفکر، نفسیات کا یہ اختلافات ان حد تک بڑھا ہوا ہے کہ بعض لوگ سرے سے اس دانتہی کا انکار کرتے ہیں کہ اس نام کا کوئی علم (SCIENCE) فی الواقع موجود ہے۔

خیالات کے اس جنگل کو دیکھ کر وہ سوچتا ہے کہ انسانی وجود کے دوسرے حصے حیاتیات کا مطالعہ کرے تاکہ دونوں کے نتائج کو ملا کر کوئی رائے قائم کی جاسکے۔ جب انسان کو وہ اس حقیقت سے دیکھتا ہے تو اسے نظر آتا ہے کہ انسان، نظام ہضم، نظام نفس، نظام و دران خون وغیرہ کا ایک مجموعہ ہے۔ ان نظاموں کی بنیاد چند کیمیائی تبدیلیوں پر ہے جو کچھ کیمیائی اشیاء اور ان کے آپس کے عمل اور رد عمل سے پیدا ہوتی ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جسم کا سارا نظام کیمیائی تحلیل (METABOLISM) کا ہی ایک پیکر ہے۔

اب ذہن غور کرتا ہے تو اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ جب جسم انسانی کا وجود اور اس کا

تشو و نما کی سیادی وہ بدل کا مردوں منت ہے۔ تو پہلے کی سیادی تبدیلیوں کے اصولوں کو ہی اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے۔ اس کے بغیر انسان کے بارے میں حقیقی اور قابل اطمینان معلومات نہ حاصل کی جاسکتی ہیں۔ اب وہ کیسی اور طبیعت کا مطالعہ کرنے لگتا ہے اور اس میں ایک عمر گھسیا دیتا ہے۔

کیسی اور طبیعت کا مطالعہ اسے مائے کیوں اور ایم کے مطالعہ کا سبب بنتا ہے اور پھر وہ ایم کے اجزائے ترکیبی ————— الکڑھان اور پودان وغیرہ کا مطالعہ شروع کر دیتا ہے۔ جس کے بعد اسے معلوم ہوتا ہے کہ ساری کائنات برقی لہروں کے سیوا اور کچھ نہیں۔ اس طرح مطالعہ کرتے کرتے بالآخر وہ جدید سائنس کے آخری شعبے — نیوکلو سائنس — میں داخل ہو جاتا ہے۔ اس طرح علو، کما، عظیم و خرم جمع کرنے کے باوجود وہ کسی نتیجہ پر نہیں پہنچتا۔ اور جو شخص انسان کی حقیقت معلوم کرنے اور اس کے لیے قانون وضع کرنے چلا تھا۔ وہ ایک ایسی ————— کیا چیز ————— کے بارے میں دیکھ نہیں سکتا۔ ڈاکٹر جوڈ (JOD) کے الفاظ میں —

مجدید مادہ ایک ایسی ہے حقیقت چیز ہے جو ہم میں آسکتی۔ یہ فائدہ اور وقت کے مرکب کا ایک اچھا برقی رو کا ایک جہاں۔ یا اسکان کی ایک لہر ہے جو دیکھتی ہی دیکھتے فنا کا مادہ کو جاتی ہے۔ اکثر اوقات اسے مادہ کے بجائے دیکھنے والے کے شعور کا ایک پھیلاؤ سمجھا جاتا ہے۔“

زندگی کے راز کو مادی علوم میں تلاش کرنے کا یہ عبرت ناک انجام بتا ہے کہ زندگی کا راز انسان کے لیے ناقابل دریافت ہے۔ اب جس طرح ایک بیمار شخص کی یہ مسند درمی کہ وہ خود اپنا علاج نہیں کر سکتا۔ اس کو یہ ماننے پر مجبور کر دیتی ہے کہ اس کو ایک ڈاکٹر کے پاس جانا چاہیے۔ اسی طرح نظامِ نظرت میں انسان کا ایک چیز کے لیے ضرورت مند ہونا اور پھر اس ضرورت کی تکمیل کے لیے کافی صلاحیت نہ رکھنا اس بات کا اشارہ ہے کہ اس کے لیے وہ اپنے اس راز کا محتاج ہے جس نے اسے موجودہ شکل میں بنایا ہے۔ جس طرح خدا نے اسے اس کی حاجت بنایا اور پھر اس کی بے حساب مقدار میں سارے کہ ارض کے گرد پھیلا دی۔ اسی طرح اس نے انسان کو زندگی کی حقیقت جاننے کا محتاج بنایا اور پھر اپنے نبیوں کے ذریعہ زندگی کی حقیقت واضح فرمائی۔

سالانہ چندہ	لکھنؤ	سالانہ چندہ
غیر مالک سنے	۱۲ بارہ ... شنگ	ہندوستان سے ۶/-
ہوئی ڈاک سے	ایک پونڈ	پاکستان سے ۴/-
	(فی کاپی - ۶۰ پیسے)	ششماہی
		ہندوستان سے ۳/۵۰
		پاکستان سے ۴/-

جلد ۳۲ | بابۃ ماہ ثوال ۱۳۸۲ھ مطابق مارچ ۱۹۶۵ء | شمارہ

نمبر شمارہ	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہِ ادبیں	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	دعوتِ اصلاح	محمد منظور نعمانی	۶
۳	غما الغین مذہب کا استدلال	وحید الدین خاں صاحب	۱۶
۴	یہود کا تہیسی نامہ اور انجیل	مولانا عبدالمجید دریا بادی	۲۴
۵	عورت کی سربراہی کی حمایت	عتیق الرحمن سنہلی	۳۸
۶ بنام مولانا مودودی	مولانا کوثر نیاززی	۴۳

اگر اس دائرے میں ○ مسخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مرتب خریداری ختم ہو گئی ہو، براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع اس بارچ مکمل جائے ورنہ اگلا رسالہ بصورتِ دی یا رسالہ پاکستان کے خریداری نہ اپنا چندہ ادارہ اصلاح و تبلیغ اشرطین لکھنؤ لاہور کو بھیجیں اور صرف ایک سادہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دے دیں ڈاکخانہ کی رسید ہم کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

بمصر خریداری نہ براہ کرم خط و کتابت اور ذمہ کے کوپن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
تالیف اشاعت: الفرفقان ہرگز نوری مہینہ کے پہلے مہینہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہوتا ہے مکمل کسی صاحب کے نئے تو فوراً مطلع فرمائیں اس کی اطلاع آتا ہے کہ اندر آجانی چاہیے اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری نہ پڑے ہوگی۔
دفتر الفشیر، کچھری روڈ، لکھنؤ

(دعویٰ) محمد عتیق رحمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پراڈکٹر نے تواریس میں چھپو کہ دفتر الفرفقان کچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

از ————— عتیق الرحمن سنہلی

ہم خدا کے اس معجزہ کرم پر مصمم قلب سے شکر گزار ہیں کہ پاکستان کے صدارتی الیکشن کے سلسلے میں وہاں کی جماعت اسلامی اور اس کے قائدین کی جس روش کو ہم نے برصغیر (ہندو پاک) کے مسلمانوں کے لیے ایک عظیم دینی فتنہ جان کر اس کی خطرناکیوں کو اجاگر کرنے کی ذمہ داری بہت سے غفلتوں اور محبوں کی ناگواری اور اپنی گرتی پڑتی صحت کے لیے اس کی ضرور رسانی کے قطعی اندیشوں کے باوجود اڈھی سنی، اس کی صحت اور ضرورت پر گواہی دینے کے لیے خدا نے جماعت اسلامی پاکستان ہی کی صفوں سے ایک ”رجل رشید“ کو کھڑا کیا اور اس نے پورے بسط و تفصیل کے ساتھ دنیا کے سامنے اعلان کر دیا کہ جماعت اسلامی پاکستان کی یہ روش جسکی حمایت و مدافعت کے گناہ میں اسکے قلم نے بھی پورا پورا حصہ لیا ہو، ایک بجائی اور فدوی نوعیت کا مسئلہ نہیں، بلکہ پورے نظامِ دین کے لیے منکرینِ حدیث کے مسلک سے بھی زیادہ خطرناک ”اور دین کی پامالی کے لیے اذنِ عام“ کا حکم رکھتی تھی۔ جسے محض سیاست کی خاطر اپنا کر ایک گمراہ کن دینی فلسفہ اس کے لیے تراش دیا گیا۔

یہ شہادت، ہفت روزہ شہاب (لاہور) کے مدیر جناب کوثر نیازی کی جو جیسے انھوں نے سب سے پہلے اپنے محترم امیر مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی خدمت میں پیش کیا اور جب اس کا نتیجہ صرف مولانا کی برہمی کی شکل میں نکلا تو جماعت سے اپنے استغنے کے ساتھ انھوں نے اسے پبلک کے سامنے رکھ دیا۔

ایک طرف توفیق الہی کی دستگیری کا یہ منظر ہو کہ جن کو اعتراف حق میں، جماعت کے ساتھ ساتھ خود اپنی رسوائی کا بھی پورا پورا خیال ہو سکتا تھا ان کے اس خیال پر خدا کا خوف ہی

غالب ہو کر ہمارا اور جگہ ہنسائی کا شیطانی دوسرہ بھی سواغذہ آخرت کے یقین کی طاقت کے آگے گناہ نہیں چلا سکا۔ لیکن ایک دوسرا ایک دوسرا منظر یہ ہو کہ جن کا جماعت اسلامی پاکستان کی اس روش کی ذمہ داری سے کوئی تعلق نہیں تھا اور جن کو انڈین اس گناہ میں شرکت کے ابتلا کسی بھی مجبوری سے دور رہنے کا پورا پورا موقع فراہم کر رکھا تھا انہوں نے خالص عصبیت کے جذبے میں آ کر نہ صرف اس غلط روش کی نہایت بجا اور مدلل میں کھینچی علمی مداخلت شروع کر دی، بلکہ ان میں سے بعض کی عصبیت نے تو یہاں تک زور مارا کہ علمی اور استدلالی گرفتوں کے کسی بھی جواب سے بے نیاز ہو کر نہ صرف طعن و طنز کے سہل یاب چلے ناقدوں کی زبان ہندی کے لیے آزمائے بلکہ ان کے باپ دادا تک کو کھلی کھلی گالیاں سنادیں کہ اگر ایسے نہیں تو ایسے تو اس حرکت سے آئندہ کے لیے توبہ کر ہی لیں گے!

طعن و طنز کے یہ تیرہم جیسے دوسرے دواؤں کے بھی حصے میں آئے ہیں مگر گالیاں پہلا غضیب خاص ہیں۔ ہم بھی پہلو میں دل رکھتے ہیں اور گالیاں نہ سہی طنز ہمارے قلم کو بھی تھوڑا بہت آتا ہوا رہا۔ بالخصوص ایسی حالت میں تو یہ کچھ بھی مشکل نہیں جبکہ اصل مسئلہ یہ ایک جوت بھی سامنے سے کہنے کے بجائے یہ ساری خاک دھرا دھر سے اڑائی جا رہی ہو، بلکہ اپنی اس بشری کمزوری کا اعتراف نہیں کرتے دیکھ کر کہ دو چار لفظ تو اس تہذیب گفتار پر کہنے کو بھی چاہتا ہی تھا جن سے قلم کو باز رکھنے میں ہم مشکل کامیاب ہو سکے ہیں۔ اور اس میں اگر کوئی خیر ہو تو اسکی جزا کا پہلا حصہ پروردگار رہا ہی طرف سے جناب کو ترنیا ز کی کو عطا فرمائے کہ ہمیں کی تلندرانہ بازگشت سے ہم نے اپنے آپ کو یہ سمجھا یا کہ اگر ان کی یہی مشکل پوزیشن میں بھی آدمی کو روجع الی الحق کے لیے اس جرات کی توفیق مل سکتی ہو تو کیوں نہ امید رکھی جائے کہ جن پر صرف عصبیت کا حاد ہو، اور کوئی مشکل راہ میں نہیں، وہ بھی کل کو ترنیا ز ہی کے نقش قدم پر نظر آئیں، آخر حق کے حاد کو کیوں عصبیت کے حاد سے کم اثر سمجھ لیا جائے؟ اور کیوں ایک کو ترنیا ز کی کے سوا دوسروں پر اس مبارک بازگشت کی راہ کا بند بونا طے کر لیا جائے؟ آج کو ترنیا ز کی کہہ رہے ہیں کہ

”مجھے اس سے مشیز آچکے (مولانا مودودی صاحب) نظریہ حکمتِ علی کے ان خطرناک

پہلوؤں کا اندازہ نہ تھا جماعت سے نکلنے والے بعض اکابر اس پر گرفت کرتے تھے تو میں

۱۰ شوال ۱۴۲۵ھ

۱۰ شوال ۱۴۲۵ھ کو ترمیم ہو کر طعن و طنز کی مشن ذکر کی تو ہم کوڑا صاحب حکمت کے لکھنے کو انہوں نے اس ذیل میں ہیں کہ
ملاحظہ ہو اس نیکی یا جی میں تو صحت کے ساتھ گرفت کی سبب سے ہیں حال ہوا ہم کسی طرح راضی نہیں ہیں کہ ان اکابر کے

اے مخالفت اور تعصب پر محمول کرتا تھا، مگر صدارتی انتخاب میں پیش ہونے والے اس نے نظریے (یعنی حرموں کی ادبی اور غیر ادبی تقسیم) نے مجھے ہلا کر رکھ دیا جو اد میں بیان تک سوچنے لگا ہوں کہ کیا آپ کا پہلا نظریہ حکمت عملی انہی معصرات کا حال تو تھا؟ تو ہم کیوں نہ امید رکھیں کہ اس قبیلے میں سے اسی طرح ”سوچنے لگنے“ والے کچھ اور بھی اٹھ کر کھڑے ہو سکتے ہیں۔ اور آج مولانا مودودی کے نظریات پر ہماری تنقید کے پس منظر ”میں ابائی مخالفت و تعصب کا گمان کر کے جو لوگ اس پر کان دھرنے کے لیے تیار نہیں ہیں وہ کل اے اپنے ضمیر سے ہم آہنگ پا کر بر ملا اس کی توثیق پر مجبور ہو سکتے ہیں۔

پس اسی امید اور اسی خیال پر ہم یہ تمام تلخ گھونٹ گوارا کر کے اپنے ان دوستوں اور بزرگوں سے کہنا چاہتے ہیں کہ ہماری تنقید اور اس کا جوش و خروش ”ابائی مخالفت ہی پر مبنی تھی، اور وہ ہمارے نہیں سننے نہ ٹھینے مگر کوثر نیازی کی بات کے لیے تو اپنا دل کھولیں کہ وہاں تو اس بدگمانی کا کوئی موقع نہیں ہے! اور کچھ نہیں تو نیازی صاحب کے اس مکتوب عبرت کے بعد اتنا تو ہر ہی جاننا چاہیے کہ مولانا مودودی پر تنقید کرنے والوں کو محض مساذاف نفس زدہ سمجھنے کے بجائے محض دے بہت دینی خلوص اور لٹہیت کا امکان ان کے لیے بھی تسلیم کر لیا جائے۔

ہماری دلی آرزو یہ کہ یہ امید پوری ہو لیکن اگر خدا کا فیصلہ یہ نہیں ہے تو ہم مولانا مودودی اور ان کی جماعت کے پُر جوش ہمدردوں سے یہ آخری بات کہہ دینا ہی بہتر سمجھتے ہیں کہ وہ کچھ بھی گمان کرتے ہوں۔ اور ہم مدعی بھی نہیں ہیں کہ ہم نفس کے دعوے میں نہیں آ سکتے۔ مگر اپنی انہم اور اپنی دہشت میں مولانا مودودی اور ان کی جماعت کے خلاف ہمارا جوش و خروش ”صرف اس لیے ہے کہ اس پر ہرگز میں ہم انہیں ادھر چند برس کی ان کی مسلسل روش کی بنا پر اسلام اور مسلمانوں کے لیے ایک عظیم فتنہ سمجھتے ہیں جس طرح آپ کو حق ہے کہ انہیں دین حق کے بہترین خادم سمجھنے کی بنا پر ان کی حمایت کریں اسی طرح دوسروں کو بھی حق دیجیے کہ وہ اپنے ضمیر کی (صحیح یا غلط) آواز پر چلیں۔ البتہ ان کے وہ مجہین جنہیں ”ہندوستانی جماعت اسلامی“ کہنا چاہیے ان کی توجہ اس حمایت کے مسئلے میں اس بات پر بھی ہونی چاہیے کہ وہ یہ خواہش رکھتے ہیں کہ انہیں جماعت اسلامی پاکستان کے معاملات

میں نہ گھیننا جائے اور جہانک ہمارا تعلق ہو کم از کم ہندستان کے موجودہ حالات میں ہم اس کو خود ضروری سمجھتے ہیں (بلکہ خود جماعت اسلامی ہند کی بھی کوئی بات قابل تنقید نظر آئے تو اس کے بارے میں بھی یہی فیصلہ کیے ہوئے ہیں کہ جب تک دینی ضرورت کا سوال نہ ہو اس سے کوئی مناسبت نہ کیا جائے) لیکن یہ خواہش اس صورت میں ہمارے یا کسی کے لیے کس طرح قابل تعمیل رہ سکے گی جب آپ خود جماعت اسلامی پاکستان کے معاملات میں اپنی ٹانگ بھرنے لگیں۔ اور یہ بھی محض علمی اور استدلالی حمایت کی حد تک نہ ہو بلکہ پوری حریفانہ جارحیت کا مظاہرہ مخالفت تنقیدوں کے مقابلہ میں کیا جائے؟ آپ غمخ آ رہیں کہ اگر اپنے لیے اسی کو صحیح اور ضروری سمجھیں تو کہیں آپ اس مصالحتہ خواہش سے دستبرداری کا اعلان ہونا چاہیے۔ ورنہ یا تو اس خواہش کے اس منطقی تقاضے پر پورا پورا عمل ہو کہ آپ بھی ان معاملات سے اپنے کو بالکل علاحدہ رکھیں یا کم از کم اس حد تک تو نہ جائیں کہ دوسروں کے لیے اس خواہش کے احترام کا (جسے وہ خود بھی ضروری سمجھتے ہیں) کو کئی راستہ ہی نہ مل جائے۔

آخری بات یہ ہیں اور عرض کرنا ہو کہ اپنی تنقید پر جس جواب کا حوالہ ہم اوپر کے سیروں میں اشارہ دیتے آئے ہیں، اور جو جماعت اسلامی ہند کے ایک ذمہ دار بزرگ کے قلم سے جو اس میں سلسلہ برہمی ہی ہم سے یہ فرمائش بھی کی گئی ہو کہ ”جماعت اسلامی پاکستان پر تنقید کی ذمہ داری بھی اگر آپ اپنے اوپر سمجھتے ہیں تو اس سے بڑھ کر یہ ذمہ داری یہاں کی جماعت کے سلسلے میں آپ پر عاید ہوتی ہو پہلے اس کام کو کیجئے“ (مختصاً) اس مضمون کی جماعت کے سرکاری آرگن ”دعوت“ میں اشاعت سے اگرچہ یہ سمجھا جاسکتا ہو کہ اس فرمائش کو جماعت کی سرکاری توثیق بھی حاصل ہو، مگر ہمارا دل اسے قبول نہیں کرتا اس لیے احتیاطاً ہم جماعت کی قیادت سے یہ دریافت کرنا ضروری سمجھتے ہو کہ کیا وہ بھی اسے پسند کرتے ہیں؟ اگر نہیں تو پھر ان صاحب کے بارے میں کچھ ارشاد ہو جنہیں مبارک طلبی کے شوق میں موقع محل سے بھی طلب نہیں ہے! شبہ ہوتا ہو کہ شاید۔۔۔

ان دنوں جوش جنوں ہے ترے دیوانے کو؟

دعوتِ اصلاح

(میرا فرقان کی ایک تقریر جو اسی ماہ فروری میں ایک دینی اجتماع میں کی گئی)
الحمد لله الذی هدانا لهذا الذی امانا لکننا لکفہدی لولا ان هدانا الله لقد
جاءت رسل ربنا بالحق صلات الله علیہم وعلى کل من اتبعہم باحسان۔
دینی بھائیو! اور نہ سناؤ!

سب سے پہلے ہم آپ اللہ تعالیٰ کے اس کرم اور احسان کا شکر ادا کریں کہ اس نے ہم کو ایک ایسے مقصد کے لئے دور دراز سے آکر یہاں جڑنے کی توفیق دی جو اللہ کی نگاہ میں دوسرے تمام مقاصد سے زیادہ عزیز اور قیمتی ہے۔ ہمارا یہ مجمع حاضرین کی کثرتِ تعداد کے لحاظ سے کوئی خاص امتیاز نہیں رکھتا۔ آج کی دنیا میں اس سے بہت بڑی تعداد میں ہر منبری اور ہر بازار میں انسانوں کی بھیر مچ رہی ہے۔ کھیل تماشوں میں اور دنیا، تھیں جیسے شیطانی اڈوں میں اس سے بھی بہت زیادہ تعداد میں لوگ جمع ہوتے ہیں۔ اسی طرح علم و فن اور دولت و ثروت یا دنیوی و جاہلیت کے لحاظ سے بھی ہمارا یہ مجمع کوئی ممتاز مجمع نہیں ہے، بلکہ ظاہر بات ہے کہ اس حیثیت سے یہ بہت کم حیثیتِ مجمع ہے۔ لیکن اس اعتبار سے انشاؤ اللہ یہ دنیا کا ایک بہترین مجمع ہے کہ اس کا مقصد اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنی بندگی کے قلعن کو صحیح کرنا اور اس کی رضا و رحمت حاصل کرنا ہے۔ ایسا مجمع اگر صرف پچھلے ٹوٹے غریبوں مسکینوں کا اور بالکل ناقلیم یافتہ اور پسماندہ قسم کے بندگانِ خدا کا ہو جب بھی اللہ تعالیٰ کو وہ بہت عزیز ہے۔ آپ نے سنا ہوگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا ہے کہ اللہ کے فرشتے ایسے محبوں اور ایسی مجلسوں کی تلاش میں جاتے ہیں۔

الغرض سب سے پہلی بات میں آپ سے یہ کہنا چاہتا ہوں کہ ہم آپ اللہ تعالیٰ کے اس احسان کی

عظمت کو سمجھیں کہ اس نے ہمارے دلوں کو اس طےطر میرا اور ہمیں اس بہترین مقصد کے لئے جمع کرنے کی توفیق دی۔ اگر اس کی طرف سے یہ توفیق و توفیق تو یقیناً ہم اس سعادت سے محروم رہتے ہیں پھر اپنی اور آپ کی طرف سے قرآن کریم کے الفاظ میں عرض کرتا ہوں۔

”الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله“

میرے محترم بھائیو!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مبعوث ہوئے اس وقت انسانوں کی اس دنیا میں اُس زمانہ اور احوال کے معیار کے مطابق سب کچھ تھا، ہاں اللہ پر ایمان اور اس سے صحیح تعلق رکھنے والے اور اس کی طرف بلانے والے بندے موجود نہیں تھے، ایسے بندوں کے وجود سے اس وقت یہ دنیا گویا خالی تھی اور اس وجہ سے گویا یہ پوری دنیا بحر ظلمات بنی ہوئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی لئے مبعوث ہوئے کہ انسانوں کو اللہ تعالیٰ سے آشنا اور وابستہ کریں اور زندگی کا صحیح طریقہ یعنی دین حق ان کو بتائیں۔ آپ جب نبی کی حیثیت سے اس دنیا میں کھڑے ہوئے اور دین حق یعنی زندگی کے صحیح طریقے کی آپ نے دعوت دینی شروع کی تو اُس وقت تنہا آپ ہی اس دین اور اس زندگی کے حامل تھے، شروع میں آپ کی دعوت کو ایک ایک دو آدمیوں نے قبول کیا، اور ہر اہمیت کا کام بہت سست رفتاری سے چلا۔ اسی حال میں قریباً تیرہ سال آپ مکہ معظمہ میں رہے۔ اس کے بعد اللہ کے حکم سے آپ نے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی، وہاں کی زمین دین حق کی دعوت کے لئے زیادہ تیار اور سازگار تھی۔ تھوڑی ہی مدت میں وہاں کی قریب قریب پوری آبادی نے دین حق قبول کر لیا۔ اس وقت دنیا کے بحر ظلمات میں مدینہ طیبہ نور اور ہدایت کا گویا ایک جزیرہ اُدھر مرکوز تھا۔

آپ کی دعوت اور تعلیم و تربیت کے قبو میں مدینہ طیبہ کی قریب قریب پوری آبادی آپ کے رنگ میں رنگ گئی۔ اس وقت مدینہ طیبہ اُس طرز زندگی کا پورا نمونہ تھا جس کی دعوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیتے تھے، اور جو خود آپ کی زندگی تھی۔

اس زندگی کا اگر تجزیہ اور تحلیل کی جائے تو معلوم ہو گا کہ اس کے چار بنیادی امتیازات تھے۔ ایک اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بتائی ہوئی تمام غیبی حقیقتوں

پر کمال یقین ایا یقین جو اللہ سے اور ان حقیقتوں سے کبھی غافل نہ ہونے دے۔
دوسرے اس بات کا یقین کہ ہر قسم کی فلاح و سعادت اللہ اور رسول کی اطاعت اور فرمانبرداری
میں ہے، اور اس بنا پر پوری اطاعت اور فرمانبرداری اور مصیبتوں سے پرہیز۔
تیسری چیز دنیا کی ساری نگرہوں کے مقابلہ میں آخرت کی فکر کا غلبہ، اللہ کی وجہ سے
تہمیدوں میں بھی اللہ کے حضور میں رونا۔

چوتھے اس بات کی فکر کہ یہ ایمان اور ایمان دہلی زندگی جس کی دعوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم دیتے ہیں اور جس کی توفیق ہم کو مل گئی ہے ساری دنیا میں پھیل جائے، اور سارے انسان اس
سعادت کو اپنے آپ کے ساتھ اپنے تعلق کو صحیح کر لیں اور پھر دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی
رحمت اور اس کے فضل کے مستحق ہو جائیں۔

یہ چار باتیں وہ تھیں جو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک میں برہنہ کمال موجود
تھیں۔ اور آپ کی دعوت اور تعلیم و تربیت کے نتیجہ میں آپ کے عام صحابہ کرام فرقہ مراتب کے باوجود
ان صفات اور امتیازات کے حامل تھے۔ گویا اس وقت مدینہ طیبہ ایک ایسی بستی تھی جیسے ہر شخص کا
یہ حال تھا کہ اس کو اللہ کی ذات و صفات پر اور دوسری ایمانی حقیقتوں پر ایا یقین تھا جو اس کی
پوری زندگی پر حاوی تھا۔ آخرت کی فکر دوسری تمام نگرہوں پر غالب تھی جو ان کو رات کی انہر پہل
میں بھی رلائی تھی، نفس کے تقاضوں کے مقابلہ میں اللہ و رسول کے احکام پر چلنا ان کا شعار تھا۔
عام انسانوں کی ہدایت اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کے صحیح ہونے کا مسئلہ ان کے نزدیک اپنے تمام
دنوی مسائلوں سے مقدم اور اہم تھا۔

یہی وہ زندگی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کر آئے تھے۔ اور اس زندگی کی حامل
امت کا تیار کرنا آپ کا وہ خاص کام تھا جس کے لیے آپ کو اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا تھا۔
اس زندگی کی دو حالتیں تھیں۔ ایک یہ کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد اور رحمت تھی جس کا
نتیجہ یہ تھا کہ دنیا کی جوطاقت کمرشی اور استکبار کے ساتھ اس زندگی سے ٹکرائی اللہ تعالیٰ نے اس کو
ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور پھر اس زندگی کی حامل امت کے قدموں میں ڈال دیا۔ پہلے اللہ کی اس نصرت کا
ظہور عرب میں ہوا اور فتح مکہ پر گویا اس کی تکمیل ہو گئی۔ بعد میں روم اور فارس کی حکومتوں کے ساتھ یہی

ہوا۔ اندر یہ دونوں حکومتیں اس امت کے قدموں کے نیچے آگئیں۔ بہر حال ایک خصوصیت اس زندگی کی یہ تھی کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نصرت اور مدد تھی۔ قرآن مجید میں ارشاد فرمایا گیا ہے اور قیامت تک کے لیے یہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ اور گویا ازلی ابدی آسمانی مندر ہے۔

إِنَّا لَنَنْصُرُكُمْ وَنُلْقِيَنَّ فِي الدُّنْيَا وَنُؤَيِّدُكُمْ بِقُوَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

یعنی ایمان اور ایمانی زندگی کے داعی اپنے رسولوں کی اور انکی راہ چلنے والے اہل ایمان کی ہم بند اور حمایت کریں گے۔ اس دنیوی زندگی میں بھی اور آخرت کے اُس دن بھی جب کہ خداوندی عدالت قائم ہوگی اور اس میں گواہ پیش ہوں گے)

دوسری جگہ فرمایا گیا ہے۔ "وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ" دینی تمہارے دشمنوں اور مخالفوں کے مقابلہ میں تم کو بالا اید تیز کر رکھا جائے گا، بشرطیکہ تم ایمان کی راہ پر قائم رہو گے) دوسری خصوصیت اس ایمانی زندگی کی یہ ہے کہ اس میں اللہ نے ایک خاص شش اور تاثیر بلکہ تسخیر کی طاقت رکھی ہے۔ جو شخص اس زندگی کو صحیح صورت میں دیکھے گا اور اس کا تجربہ کرے گا وہ اس سے ضرور متاثر ہوگا۔ اور اس کا گردیدہ ہو جائے گا

صحابہ کرام جن ملکوں میں گئے۔ اور جن قوموں نے انہیں دیکھا اور ان کی مومنانہ اور خدا پرستانہ زندگی کا تجربہ و مشاہدہ کیا وہ اس کی گردیدہ ہو گئے۔ اور بہت تھوڑی مدت میں وہ پورے ملک کے ملک دار اسلام بن گئے۔ یہ شام، یہ عراق، یہ مصر، یہ ایران، یہ سب وہی تو ہیں جنہوں نے شروع میں اسلام کا سخت مقابلہ کیا تھا۔ اب سے کچھ دنوں پہلے تک فتوح اشام اور فتوح الجحیم اور فتوح مصر وغیرہ کئی ہیں مسلمانوں میں عام طور سے پڑھی جاتی تھیں۔ آپ میں سے بہت سوں نے یہ کئی پڑھی یا سنی ہوں گی اور آپ کو یاد ہو گا کہ اسلام کے ابتدائی دور میں یہ سب ملک اور ان کے بسنے والے اسلام کے کیسے سخت دشمن تھے۔ لیکن ان ملکوں پر مسلمانوں کا سیاسی اقتدار قائم ہونے کے بعد جب مسلمان ان ملکوں میں رہے بسے اور یہاں کے رہنے والوں نے ان کو دیکھا، برتاؤ انہوں نے عام طور پر ان کے دین اور ان کے طریق زندگی کو اپنایا۔

بہت سے لوگ نادانیت سے یہ سمجھتے ہوں گے کہ یہ ملک جب فتح ہو گئے تو یہاں کے لوگوں نے مسلمانوں کے مقابلہ میں شکست کھانے کی وجہ سے اسلام قبول کر لیا۔ ایسا سمجھنا تاریخ سے

نادانفہ اور جہالت کے علاوہ حماقت بھی ہے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ جنگ کے نتیجے میں جو قوم غالب آجاتی ہے مطلوب اور مفتوح قوم کے دل میں اس کی نفرت پہلے سے زیادہ بڑھ جاتی ہے۔ اس لئے یہ نامکن ہے کہ شام و عراق اور ایران کے لوگوں نے مفتوح ہونے کے بعد صرف ٹکٹ کھا جائیگی جیسے اپنے باب داد کا دین چھوڑ کر اسلام کو اختیار کیا ہو۔ اور دین کے بارہ میں جبر کرنا خود اسلام کے اصولوں کے خلاف تھا۔ قرآن مجید میں پوری صراحت کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ "ادکوا فی الدین" (کردین کے معاملہ میں جبر دکر اہ کوئی جواز نہیں) بلکہ قرآن پاک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم تھی کہ جو آدمی اپنے کو مسلمان کہے اور اس کے دل نے پوری طرح اسلام کو قبول نہ کیا ہو وہ منافق ہے اور بدترین قسم کا کافر ہے۔ ایسی صورت میں یہ جو ہی نہیں سکتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض یافتہ اور تربیت یافتہ صحابہ کرام لایچ اور زبردستی سے کس سے کلڑ بھواتے۔

بلکہ ہوتا یہ تھا کہ جو شہر یا علاقہ مسلمانوں کے قبضہ میں آجاتا تھا اسلامی فوجیں اسکو چھوڑ کر آگے بڑھ جاتی تھیں اور وہاں امن و غیرہ قائم رکھنے کے لئے کوئی چھوٹا سادستہ چھوڑ دیا جاتا تھا جس کی حیثیت پولیس کے دستہ کی ہوتی تھی۔ اور عوام کے باہمی جھگڑاؤں کے فیصلے کرنے اور اس طرح کی بددیہ حکومتی حدتیں انجام دینے کے لئے کسی کو شہر کا والی مین حاکم اور قاضی مقرر کر دیا جاتا تھا۔ یہ سب لوگ شہر سے باہر وہاں کے عوام سے الگ تھلگ اُس طرح نہیں رہا کرتے تھے جس طرح ہائے ملک میں انگریزی و حکومت میں انگریز حکام آبادیوں سے الگ رہا کرتے تھے بلکہ یہ اپنے آپ کو عوام کی خدمت اور انکی دیکھ بھال کا ذمہ دار سمجھتے تھے۔ اس لئے ان سے رابطہ رکھتے تھے اور عوام کے ہر طبقہ کے لوگ ان کی زندگی کو کھلی کتاب کی طرح دیکھتے تھے۔ وہ جانتے تھے کہ فاتح قوموں کے سپاہی کیسے فرعون اور برادر ہوتے ہیں لیکن وہ ان مسلمانوں کو دیکھتے تھے کہ ان میں کا ہر شخص راہبوں اور درویشوں سے زیادہ پاکیزہ اور خدا ترس ہے۔ اسی کے ساتھ یہ مسلمان انتہائی وسوسہ زد اور سچی درد مندی کیساتھ ان کو دعوت دیتے تھے کہ وہ ایمانی زندگی کے اس طریقہ کو اپنائیں جو اللہ کے سارے پیغمبر کے آئے تھے اور سب سے آخر میں مکمل شکل میں اس کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کر آئے ہیں اور اس طرح خدا سے براہ راست اپنا رشتہ جوڑ کے اُس کی رحمت اور جنت کے متحق ہو جائیں۔ ان مسلمانوں کا حال اور ان کی زندگی اس کی گواہی دیتی تھی کہ یہ سب اللہ مخلص بندے ہیں اور جو کچھ کہہ رہے ہیں

بالکل سچائی اور دوسری سے کہہ رہے ہیں۔ اس کا اثر یہ ہوتا تھا کہ وہ لوگ ایک کانہیں بلکہ اجتماعی طور پر اسلام قبول کرنے کا فیصلہ کرتے تھے۔ اور اس طرح علاقے کے علاقے اور قوم کی قومیں اسلام میں داخل ہوتی تھیں اور ”یدخلون فی دین اللہ افواجا“ کا منظر سامنے آتا تھا۔ یہ سب ملک بہت تھوڑی مدت میں دار الکفر سے دار الاسلام بنے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے قریباً ۹ برس کے بعد جبکہ صحابہ کا نہیں بلکہ ان کے یقیناً نو تابعین کا زمانہ تھا خلیفہ راشد حضرت عمر ابن عبدالعزیز کی خلافت کے دور میں افریقہ کے ایک علاقہ کے عوام لوگوں نے اسلام کو اس طرح قبول کیا کہ وہاں کے مسلمان حاکم کو اس میں شبہ ہوا کہ یہ لوگ واقعی دل کی رغبت اور شرح کے صریح ساتھ اسلام قبول کر رہے ہیں یا حکومت کا مذہب ہونے کی وجہ سے دنیوی نفع اٹھانے کے لئے اپنے اسلام کا اعلان کر رہے ہیں، چنانچہ انھوں نے حضرت عمر ابن عبدالعزیز کو لکھا کہ اس علاقہ کے سارے لوگ بڑی تیز رفتاری سے اسلام قبول کر رہے ہیں اور محسوس کیا جا رہا ہے کہ اس کا خاص اثر یہ پڑے گا کہ جزیہ کے سد کی آمدنی بالکل ختم ہو جائیگی اس لئے یہ مسئلہ غور طلب ہے۔ اگر آپ کی رائے ہو تو یہ قانون بنادیا جائے کہ سرکاری طور پر صرف انہی لوگوں کو مسلمان تسلیم کیا جائے گا جو فلاں فلاں طریقوں سے اپنا سچا اور مخلص مسلمان ہونا ثابت کر دیں۔ حضرت عمر ابن عبدالعزیز نے اس کا جواب دیا تھا وہ تاریخ کی کتابوں میں محفوظ ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی خبر کو منور فرمائے اپنے اس جواب میں انھوں نے اسلام اور اسلامی حکومت کا نصب العین کتنے محکم اور اچھے انداز میں واضح کیا ہے۔ انھوں نے افریقہ کے اپنے اس دلی معنی گورنر کو اس کے خط کے جواب میں لکھا

وینک، ان محمد آصلی اللہ علیہ وسلم اتما بعثھا دیا فایم بعثتھا جابياً

اس مختصر سے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ تمہارا ابراہو تمہارے سوچنے کا ڈھنگ کتنا غلط ہے تمہیں معلوم ہونا چاہیے ہمارا کام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مشن کو پورا کرنا ہے، اور آپ ہدایت کا اور اللہ کے بندوں کو اللہ کے دین کی طرف بلانے کا مشن لے کر آئے تھے، ٹیکس وصول کر کے خزانے بھرنے نہیں آئے تھے، اس لئے اگر اللہ کے نسب سے اللہ کا دین قبول کر رہے ہیں تو شکر ادا کرو اور خوش آمدید کہو، ٹیکس اور جزیہ کی اور حکومت کے مالہ کی کوئی فکر نہ کرو۔

اس واقعہ کا اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ تابعین کے زمانہ تک جبکہ مسلمانوں میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم دانی زنگی غالب تھی اور عام طور سے لوگ اس کے زنگوں میں رہتے ہوئے تھے تو اللہ کے بندوں کے دل کس طرح ان کی طرف کھینچتے تھے اور وہ اسلام کے کیسے گرویدہ ہوتے تھے۔ میں عرض یہ کر رہا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو زندگی لے کر آئے اور جس کی آپ دعوت دیتے تھے اور جو صحابہ کرام نے آپ سے حاصل کی تھی۔ اور اسی زندگی کا نام دہل اسلام ہے۔ اس کی دو خاصیتیں تھیں ایک یہ کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نصرت و حمایت تھی اور غیبی شکر دے اس کی مدد کی جاتی تھی۔ اور دوسری یہ کہ دانی قلوب اور انسانی فطرت کے لئے اس کی شش تھی، اور سخت سے سخت دشمن بھی تھوڑے غالی ہو کر جب اس کو دیکھتے تھے تو اس کے گردیدہ ہو کر اس کو اپنانے پر مجبور ہو جاتے تھے۔ لیکن یہ خاصیتیں اسلام کے نام میں نہیں تھیں بلکہ اُس زندگی میں تھیں جس کا نام اسلام تھا جس طرح شکر کی مٹھاس، شکر کے نام میں نہیں ہے بلکہ اُس چیز میں ہے جس کا نام شکر ہے۔

میرے دینی بھائیو!۔۔۔ جس طرح پانی کی ٹھنڈک اور آگ کی گرمی اور سورج کی روشنی والی خاصیتیں ہیں اسی طرح اسلام کی یہ دونوں خاصیتیں بھی دائمی اور ابدی خاصیتیں ہیں لیکن یہ اجتماعی اسلام کی خاصیتیں ہیں جب دنیا میں کوئی امت اسلام کی حامل ہوگی تو یقیناً اُس کے ساتھ اللہ کی نصرت و حمایت ہوگی اور اس کے مسائل و مشکلات میں غیب سے اُس کی مدد کی جائے گی۔ اور دنیا کی جو قومیں اس امت کو دیکھیں اور بریں گی وہ یقیناً اُس کی گردیدہ اور متعقد ہوں گی۔

آج صورت یہ ہے کہ مسلمان کہلانے والی امت دنیا میں بہت بڑی تعداد میں موجود ہے، ابھی اسی ہفتہ میں نے بعض اخبارات میں پڑھا ہے کہ اس وقت دنیا میں مسلمانوں کی تعداد ۶۳ کروڑ تک معلوم ہو چکی ہے۔ ۶۳ کروڑ بولنے اور لکھنے میں تو کوئی بہت بڑا ہندسہ نہیں ہے لیکن درحقیقت یہ بہت بڑی تعداد ہے۔ صحابہ کرام کے کبھی تصور میں بھی نہ ہو گا کہ کسی وقت مسلمان دنیا میں ۶۳ کروڑ ہوں گے لیکن حالت یہ ہے کہ دنیا میں ان کا کوئی وزن نہیں۔ میں یہ بات ہندوستان ہی کے لئے نہیں کہہ رہا ہوں جہاں ہم اقلیت میں ہیں، اور کچھ تو اقتدار ہمارے ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ میں ان سب ملکوں کو بھی سامنے رکھ کر کہہ رہا ہوں جو آج اسلامی ممالک کہلاتے ہیں اور جن میں اقتدار مسلمانوں ہی کے ہاتھ میں ہے۔ یہ واقعہ ہے کہ دنیا کی میزان میں آج ان کا کوئی وزن نہیں ہے۔ ان میں سے ہر ایک کو اگر کچھ یا دوس کی سرپرستی اور امداد

کی ضرورت ہے یہ خدا کی نصرت و حمایت سے محرومی نہیں تو اور کیا ہے؟ یہ صرف اس بات کا نتیجہ ہے کہ ۶۳ کروڑ کی تعداد میں مسلمان کھلانے والے تو موجود ہیں لیکن دنیا میں ایسی امت موجود نہیں ہے جس کی زندگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی زندگی ہو۔ بیشک اس گئی گزری حالت میں بھی صحیح اسلامی زندگی کے حامل افراد موجود ہیں۔ اور ان کو اللہ تعالیٰ یقیناً وہ سب کچھ عطا فرمائے گا جو نیک صالح افراد کے لئے اللہ کا وعدہ ہے۔ لیکن اسلامی زندگی کی جن خاصیتوں کا میں نے ذکر کیا وہ انفرادی زندگی کی نہیں بلکہ اجتماعی زندگی کی خاصیتیں ہیں۔

اب ہمارے آپ کے اور سب مسلمانوں کیلئے دو راستے ہیں ایک یہ کہ جس روش پر ہم چل رہے ہیں اسی پر چلتے رہیں، اور اس کے نتیجہ میں اللہ سے اور اس کے دین سے اور زیادہ دور ہوتے چلے جائیں۔ اور پھر خدا نہ کر دے ہمارا وہ حشر ہو جو قرآن مجید میں بنی اسرائیل کا بیان کیا گیا ہے کہ انھیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی نعمت سے نوازا اور دنیا میں بھی عتسہ اور سر بلندی عطا فرمائی لیکن جب انھوں نے اپنے نبیوں کا راستہ چھوڑ کر نفس پرستی اور خدا فراموشی کا طریقہ اختیار کیا تو اللہ نے اپنی دی ہوئی ساری نعمتیں ان سے چھین لیں۔ اور پھر اس حد تک ان پر اللہ کا غضب نازل ہوا کہ ان میں سے بہت سوں کو بندروں اور سوؤں کی شکل میں سج کر دیا گیا۔ جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے ”وجعل منهم القردة والخنازیر وعبدا الطاغوت“

اور سورہ بنی اسرائیل کے شروع میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے کہ جب بنی اسرائیل نے نافرمانی اور خدا فراموشی کا طریقہ اختیار کیا اور وہ اس میں حد سے بڑھ گئے تو اللہ تعالیٰ نے انکے نہایت بے رحم اور جلاصفت دشمنوں کو ان پر مسلط کیا، پھر انھوں نے بنی اسرائیل کو بے رحم چپا جس کی تفصیل بنی اسرائیل کی تاریخ میں اس قدر لرزہ خیز بیان کی گئی ہے کہ آج بھی اُسے پڑھ کر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔

میرے بھائیو! خدا کا کسی قوم سے اور کسی نسل سے رشتہ نہیں ہے، اس کا قانون بڑا بے لاگ ہے۔ نوح علیہ السلام اس کے پیغمبر تھے، لیکن ان کے بیٹے نے جب کفر کی راہ اختیار کی تو اس وقت کے دوسرے کافروں کے ساتھ وہ بھی خدا کے غضب کا شکار ہوا۔ اور جب نوح علیہ السلام نے ایک غلط فہمی کی بنا پر اس کے حق میں کچھ عرض کیا تو بڑے جلال کے ساتھ

”اِنَّكَ لَكَيِّنٌ مِّنْ اَهْلِكَ“، اِنَّهُ عَلٰى فَيْزٍ صَاحٍ، فَلَا تَشْلُكْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ اِنِّیْ
اَعْطَاكَ اَنْ تَكُوْنُ مِنَ الْخَالِدِيْنَ“

یعنی تمہارا بیاباد کار ہے اس لئے وہ ہمارے قانون کے مطابق تمہارے لوگوں میں نہیں ہے،
ہم تمہیں نصیحت کرتے ہیں کہ نادانی کی بات نہ کرو۔

میرے بھائیو اور دوستو! سوچو اور سمجھو! یہ ہے اللہ کی شان اور یہ ہے اس کا جلال! اس
نے ابھی عرض کیا تھا کہ اللہ کا قانون بڑا بے لاگ ہے۔ میں ڈرنا چاہیے اگر مسلمان قوم یا اس کی غالب
اکثریت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی زندگی سے اسی طرح دور ہوتی گئی جس طرح بنی اسرائیل
اپنے پیغمبروں کی لائی ہوئی زندگی سے دور ہوتے چلے گئے تھے تو ہمارا ابھی وہی انجام نہ ہو جو بنی
اسرائیل کا ہو چکا ہے۔

میں آپے عرض کر رہا تھا کہ ہم مسلمانوں کے سامنے دو راستے ہیں ایک یہ کہ ہم اپنی دینی اصلاح
کی فکر نہ کریں، اور زندگی کی گاڑی جس طرح چلی رہی ہے اسکو اسی طرح چلنے دیں، اس کے متعلق
مجھے جو کچھ کہنا تھا وہ میں آپ سے صاف صاف کہ چکا۔ اور میرا کہنا یا نہ کہنا کیا چیز ہے۔ اپنے
اس طرز عمل کا نتیجہ تو ہم صدیوں سے سمجھتے رہے ہیں۔

اور دوسرا راستہ یہ ہے کہ ہم اپنی اصلاح کی فکر کریں، اللہ کی طرف منسوب ہوں۔ اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی زندگی کو اپنی زندگی بنائیں اور اسکو امت کی اجتماعی زندگی بنانے
کی فکر و کوشش کریں، پھر دنیا اور آخرت میں اللہ کی نصرت و رحمت کے مستحق بنیں، اور پھر
”يَذُخُّوْنَ فِیْ دِیْنِ اللّٰهِ اَوْ اٰجَاہِ کَا مُنْظَرٍ قَالُمٌ ہُو۔“

شیطان کا یہ بہت بڑا فیصلہ ہے کہ جب یہ بات سامنے آتی ہے تو وہ ہمارے دلوں
میں دوسرے ڈالتا ہے کہ یہ تو اس زمانہ میں ناممکن ہے حالانکہ یہ محض اس ضمنِ غلو کا فریب ہے۔
اے خدا! سوچئے کیوں ناممکن ہو گیا خدا کی ذات و صفات! دوسری ایمانیات پر یقین حاصل ہونا ناممکن ہو گیا
آخرت کی فکر کا دنیا کی دوسری فکروں پر غالب ہونا ناممکن ہو گیا خدا کے حکموں پر چلنا اور گناہوں سے بچنا ناممکن
ہو گیا ان باتوں کو اللہ کے دوسرے بندوں میں عام کرنے کی کوشش کرنا ناممکن ہو گیا؟ کیا انسانوں میں ان اچھی
باتوں کے قبول کرنے کی صلاحیت باقی نہیں رہی؟ پیغمبروں کے لئے ہوئے راستہ پر چلنا کیا اب قافو ناممکن ہو گیا؟

حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بات بھی نہیں ہے۔ صرحت شیطان کا انداز اپنے نفس کا فریب ہے۔ اور اس کا علاج یہ ہے کہ ہم اس بارہ میں اپنے ذہنوں کو صاف کریں۔ اور جس طرح اپنے دینی کاموں کے سلسلہ میں عزم کے ساتھ فیصلہ کر کے کام شروع کر دیتے ہیں اسی طرح اپنی پچھلی کوتاہیوں سے اللہ کے حضور میں توبہ اور استغفار کر کے آمندہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غائبانہ بیعت کی تجدید کریں اور آپ کے طریقہ پر چلنے اور اسی پر چلتے ہوئے جینے اور مرنے کا عہد کریں یا اِنھِا الذین آمنوا توبوا الی اللہ توبینہً بظہور عینی ربکم ان یتکفر عنکم سیئاتکم ویدخلکم جنت نبی محمد من تحتھا الانہار یوم لا یخزی اللہ النبی والذین امنو معہ نور ہم یسی بین ایدہم ویاتیانہم یقولون ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انا فاعلیٰ کل شیء قدیرہ۔

الفرقان کی نلیکیت اور دیگر تفصیلات

اخباروں کے رجسٹریشن (مرکزی) قواعد ۱۹۵۶ء کے

قاعدہ نمبر ۴ فارم ۲ کے مطابق حکومت ہند کی دوائ

اطلاعات و نشریات کا مطلوبہ بیان

۱۔ مقام اشاعت لکھنؤ

۲۔ دفعہ اشاعت المانہ

۳۔ پرنٹر و پبلشر اور ڈیٹر { محمد منظور نعمانی اور مالک کا نام

۴۔ قریب ہندوستانی

۵۔ پستہ گجراتی روڈ لکھنؤ

میں محمد منظور نعمانی اعلان کرتا ہوں کہ یہ بیان میرے علم و یقین میں بالکل صحیح ہے۔

محمد منظور نعمانی

پبلشر

(یکم مارچ ۱۹۶۵ء)

3 Reason
WHY PEOPLE USE

خون صفا

- ۱۔ پورے جسمی غدود شریک اور کثرت کا کیا دور ہے
- ۲۔ جگر و کلیہ صحت کے نیا خون پیدا کرتا ہے
- ۳۔ خنہ خون اور جلدی امراض میں بیدار ہے

تھم شہر میں ایک بھیاں
خانہ کی رہی ہیں
ایسی کیلئے نکس

دواؤں کی طرح مسلم یونیورسٹی

CHANDRA - 1964

مخالفین مذہب کا استدلال

از ————— جناب میرالدین خاں صاحب

”جس طرح ایم کے ٹوٹنے سے مادہ کے بارے میں انسان کے پچھلے تمام تصورات ختم ہو گئے اسی طرح پچھلی صدیوں میں علم کی جو ترقی ہوئی ہے وہ بھی ایک قسم کا علمی دھماکہ (KNOWLEDGE EXPLOSION) ہے جس کے بعد خدا اور مذہب کے متعلق تمام پرانے خیالات بھک سے اڑ گئے ہیں۔“ یہ جولین کسل کے الفاظ ہیں۔ جدید بے خدا غفلت کے نزدیک مذہب کوئی حقیقی چیز نہیں ہے۔ وہ انسان کی صرف اس خصوصیت کا نتیجہ ہے کہ وہ کائنات کی توجیہ کرنا چاہتا ہے۔ توجیہ تلاش کرنے کا انسانی جذبہ بذات خود غلط نہیں ہے۔ مگر کم تر معلومات نے ہمارے پرانے ابدال کو ان غلط جوابات تک پہنچا دیا جس کو خدا یا مذہب کہا جاتا ہے، اب جس طرح بہت سے دوسرے معاملات میں انسان نے اپنی علمی ترقی سے ماضی کی غلطیوں کی اصلاح کی ہے۔ اسی طرح توجیہ کے معاملے میں بھی وہ آج اس پوزیشن میں ہے کہ اپنی انتہائی غلطیوں کی اصلاح کر سکے۔

اس طریق فکر کے مطابق مذہب حقیقی واقعات کی غیر حقیقی توجیہ ہے، پہلے زمانے میں انسان کا علم چونکہ بہت محدود تھا اس لیے واقعات کی صحیح توجیہ میں اسے کامیابی نہیں ہوئی اور اس نے مذہب کے نام سے عجیب عجیب مفروضے قائم کر لیے مگر ارتقاء کے عالم گیر قانون نے آدمی کو اس اندمیر سے نکال دیا ہے اور جدید معلومات کی روشنی میں یہ

ممکن ہو گیا ہے کہ اہل بچہ عقائد پر ایمان رکھنے کے بجائے خالص تجرباتی اور مشاہداتی ذرائع سے اشیاء کی حقیقت معلوم کی جائے۔ چنانچہ لاکھ کام جیزس جی کو پہلے قانون الطبعی اسباب کا نتیجہ سمجھا جاتا تھا۔ اب اہل فطری اسباب کے تحت ان کی تشریح معلوم کر لی گئی ہے۔ جو یہ طریق مطالعہ نے ہمیں بتا دیا ہے کہ خدا کا وجود فرض کرنا انسان کی کوئی واقعی دریافت نہیں تھی۔ بلکہ یہ محض دورِ لاعلمی کے تیاسات تھے جو علم کی روشنی پھیلنے کے بعد خود بخود ختم ہو گئے ہیں۔ جو یوں کہ لکھتا ہے:

”نیوٹن نے دکھا دیا کہ کوئی خدا نہیں ہے جو ریاضی کی گردش پر حکومت کرتا ہو۔ لاپلاس نے اپنے مشہور نظریے سے اس بات کی تصدیق کر دی ہے کہ ظلی نظام کو خدا ہی مفروضہ کی کوئی ضرورت نہیں۔ ڈارون اور پاسچر نے یہ کام حیاتیات کے میدان میں کیا ہے اور موجودہ مادی میں علم النفس کی فنی اور تاریخی معنات کے اٹھانے نے خدا کو اس مفروضہ مقام سے ہٹا دیا ہے کہ وہ انسانی زندگی اور تاریخ کو کنٹرول کرنے والا ہے۔“

RELIGION WITHOUT REVELATION

N. Y. 1958 P. 58.

طبیعیاتی دنیا میں اس انقلاب کا ہر دنیوٹن ہے جس نے یہ نظریہ پیش کیا کہ کائنات کچھ ناقابلِ تغیر اصولوں میں بندھی ہوئی ہے۔ کچھ قوانین ہیں جن کے تحت تمام اجرام سماوی حرکت کر رہے ہیں۔ بعد کو دوسرے بے شمار لوگوں نے اس تحقیق کو آگے بڑھایا۔ یہاں تک کہ زمین سے لے کر آسمان تک سارے واقعات ایک اہل نظام کے تحت ظاہر ہوتے ہوئے نظر آئے جس کو قانونِ فطرت (LAW OF NATURE) کا نام دیا گیا۔ اس دریافت کے بعد قدرتی طور پر یہ تصور ختم ہو جاتا ہے کہ کائنات کے پیچھے کوئی اور قادرِ خدا ہے جو اس کو چلا رہا ہے۔ زیادہ سے زیادہ گنجائش اگر ہو سکتی ہے تو دیے خدا کی جس نے ایدراؤ کائنات کو حرکت دی ہو۔ چنانچہ شروع میں لوگ محرکِ اول کے طور پر خدا کو مانتے تھے۔ والٹیر نے کہا کہ خدا نے اس کائنات کو بالکل اسی طرح بنایا ہے جس طرح ایک گھڑی ساز گھڑی کے پڑے جمع کر کے انھیں ایک خاص شکل میں ترتیب دے دیتا ہے اور اس کے بعد گھڑی کے ساتھ اس کا کوئی تعلق باقی نہیں رہتا۔ اس کے

یہ یوم نے اس سببے بیان اور بے کلام خدا کو سمجھی یہ کہہ کر ختم کر دیا کہ ہم نے گھڑیاں بننے ہوئے دیکھی ہیں لیکن دنیا میں بنتی ہوئی نہیں دیکھیں۔ اس لیے کیوں کر ایسا ہو سکتا ہے کہ ہم خدا کو مانیں۔

سائنس کی ترقی اور علم کے پھیلاؤ نے اب انسان کو وہ کچھ دکھا دیا ہے جس کو پہلے اس نے دیکھا نہیں تھا۔ واقعات کی جن کڑیوں کو نہ جاننے کی وجہ سے ہم سمجھ نہیں سکتے تھے کہ یہ واقعہ کیوں ہوا۔ وہ اب واقعات کی تمام کڑیوں کے سامنے آ جانے کی وجہ سے ایک جانی ہو گئی چیز بن گیا ہے۔ مثلاً پہلے آدمی یہ نہیں جانتا تھا کہ سورج کیسے نکلتا اور کیسے ڈوبتا ہے۔ اس لیے اس نے سمجھ لیا کہ کوئی خدا ہے جو سورج کو نکالتا ہے اور اس کو غروب کرتا ہے۔ اس طرح ایک مافوق الفطری طاقت کا خیال پیدا ہوا اور جس چیز کو آدمی نہیں جانتا تھا، اس کے متعلق کہہ دیا کہ یہ اسی طاقت کا کرشمہ ہے۔ مگر اب جبکہ ہم جانتے ہیں کہ سورج کا نکلتا اور ڈوبنا اس کے گرد زمین کے گھومتے کی وجہ سے ہوتا ہے تو سورج کو نکالنے اور غروب کرنے کے لیے خدا کو ماننے کی کیا ضرورت۔ اسی طرح وہ تمام چیزیں جن کے متعلق پہلے سمجھا جاتا تھا کہ ان کے پیچھے کوئی ان دیکھی طاقت کام کر رہی ہے وہ سب جدید مطالعہ کے بعد ہماری جانی پہچانی فطری طاقتوں کے عمل اور رد عمل کا نتیجہ نظر آیا۔ گویا واقعہ کے فطری اسباب معلوم ہونے کے بعد وہ ضرورت آپ سے آپ ختم ہو گئی جس کے لیے پہلے لوگوں نے ایک خدا یا مافوق الفطری طاقت کا وجود فرض کر لیا تھا۔ اگر تو اس تخرج کرتی ہوئی بارش پر سورج کی شعاعوں کے انعطاف (Refraction) سے پیدا ہوتی ہے تو یہ کتنا بالکل غلط ہے کہ وہ آسمان کے اوپر خدا کا نشان ہے۔ ————— کیلئے اس قسم کے واقعات پیش کرتا ہوا کس قدر یقین کے ساتھ کہتا ہے:

IF EVENTS ARE DUE TO NATURAL CAUSES,
THEY ARE NOT DUE TO SUPER NATURAL
CAUSES.

یعنی واقعات اگر فطری اسباب کے تحت صادر ہوتے ہیں تو وہ مافوق الفطری اسباب کے

پیدا کیے ہوئے نہیں ہو سکتے۔

اب اس دلیل کو لے لیں جو طبعاً تحقیق کے حوالے سے پیش کی گئی ہے یعنی کائنات کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوا کہ یہاں جو واقعات ہو رہے ہیں وہ ایک متعین قانونِ فطرت کے مطابق ہو رہے ہیں۔ اس لیے ان کی توجیہ کرنے کے لیے کسی معلومِ خدا کا وجود فرض کرنے کی ضرورت نہیں کیوں کہ معلومِ قوانین خود اس کی توجیہ کے لیے موجود ہیں۔ اس استدلال کا بہترین جواب وہ ہے جو ایک عیسائی عالم نے دیا۔ اس نے کہا:

NATURE IS A FACT, NOT AN EXPLANATION.

یعنی فطرت کا قانون کائنات کا ایک واقعہ ہے، وہ کائنات کی توجیہ نہیں ہے۔ تمہارا یہ کہنا صحیح ہے کہ ہم نے فطرت کے قوانین معلوم کر لیے ہیں مگر تم نے جو چیز معلوم کی ہے وہ اس مسئلے کا جواب نہیں ہے جس کے جواب کے طور پر مذہبِ وجود میں آیا ہے۔ مذہب یہ بتاتا ہے کہ وہ اصل اسباب و محرکات کیا ہیں جو کائنات کے پیچھے کام کر رہے ہیں۔ جبکہ تمہاری دریافت صرف اس مسئلے سے متعلق ہے کہ کائنات جو ہمارے سامنے کھڑی نظر آتی ہے اس کا ظاہری دھانچہ کیا ہے۔ جدید علم جو کچھ ہمیں بتاتا ہے وہ صرف واقعات کی مزید تفصیل ہے نہ کہ اصل واقعہ کی توجیہ۔ سائنس کا سارا علم اس سے متعلق ہے کہ ”جو کچھ ہے وہ کیا ہے۔“ یہ بات اس کی دسترس سے باہر ہے کہ ”جو کچھ ہے وہ کیوں ہے“ جبکہ توجیہ کا تعلق اسی دوسرے پہلو سے ہے۔

اس کو ایک مثال سے سمجھیے مرغی کا بچہ انڈے کے مضبوط خول کے اندر پرورش پاتا ہے۔ اور اس کے ٹوٹنے سے باہر آتا ہے۔ یہ واقعہ کیوں کہ ہوتا ہے کہ خول توڑنے اور بچہ جو گوشت کے لوتھڑے سے زیادہ نہیں ہوتا، وہ باہر نکل آئے۔ پہلے کا انسان اس کا جواب یہ دیتا تھا کہ ”خدا ایسا کرتا ہے۔“ مگر اب خوردبینی مشاہدہ کے بعد معلوم ہوا کہ جب ۲۱ روز کی مدت پوری ہونے والی ہوتی ہے، اس وقت ننھے بچے کی چونچ پر ایک نہایت چھوٹی سی سخت سینک ظاہر ہوتی ہے۔ اس کی مدد سے وہ اپنے خول کو توڑ کر باہر آجاتا ہے۔ سینک اپنا کام پورا کر کے بچہ کی پیرائش کے چند دن بعد خود بخود بھڑ جاتی ہے۔

غافلین مذہب کے نظریے کے مطابق یہ مشاہدہ اس پرانے خیال کو غلط ثابت کر دیتا

ہے کہ بچہ کو باہر نکالنے والا خدا ہے کیونکہ خوردبین کی آنکھ ہم کو صاف طور پر دکھا رہی ہے کہ ایک ۲۱ روزہ قافون ہے جس کے تحت وہ صورتیں پیدا ہوتی ہیں جو بچہ کو خول کے باہر لاتی ہیں مگر یہ مغالطہ کے سوا اور کچھ نہیں۔ جدید شاہدہ نے جو کچھ ہمیں بتایا ہے وہ صرف واقعہ کی چند مزید کڑیاں ہیں اس نے واقعہ کا اصل سبب نہیں بتایا۔ اس شاہدہ کے بیکہ صورت حال میں جو فرق ہوا ہے وہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ پہلے جو سوال خول کے ٹوٹنے کے بارے میں تھا وہ "سینگ" کے اوپر جا کر ٹھہر گیا۔ بچہ کا اپنی سینگ سے خول کو توڑنا واقعہ کی صرف ایک درمیانی کڑی ہے وہ واقعہ کا سبب نہیں ہے۔ واقعہ کا سبب تو اس وقت معلوم ہو گا جب ہم جان لیں کہ بچہ کی چونچ پر سینگ کیسے ظاہر ہوئی۔ دوسرے لفظوں میں اس آخری سبب کا پتہ لگالیں جو بچہ کی اس ضرورت سے واقف تھا کہ اس کو خول سے باہر نکلنے کے لیے کسی سخت مددگار کی ضرورت ہے اور اس نے مادہ کو مجبور کیا کہ عین وقت پر ٹھیک ۲۱ روز بعد وہ بچہ کی چونچ پر ایک ایسی سینگ کی شکل میں نمودار ہو جو اپنا کام پورا کرنے کے بعد جھڑ جائے۔ گویا پہلے یہ سوال تھا کہ منحل کیسے توڑتا ہے؟ اور اب سوال یہ ہو گیا کہ "سینگ" کیسے بنتی ہے؟ ظاہر ہے کہ دونوں حالتوں میں کوئی نوعی فرق نہیں۔ اس کو زیادہ سے زیادہ حقیقت کا وسیع تر شاہدہ کہہ سکتے ہیں۔ حقیقت کی توجہ کا نام نہیں دے سکتے۔

یہاں میں ایک امریکی عام حیاتیات Cecil Boyce Hamann کے الفاظ نقل کر دوں گا :-

"غذا ہضم ہونے اور اس کے تہذیب بننے کے حیرت انگیز عمل کو پہلے خدا کی طرف منسوب کیا جاتا تھا۔ اب جدید شاہدہ میں وہ کیمیائی رد عمل کا نتیجہ نظر آتا ہے۔ مگر کیا اس کی وجہ سے خدا کے وجود کی نفی ہو گئی؟ آخر وہ کون طاقت ہے جس نے کیمیائی اجزاء کو پارہ پارہ کیا کہ وہ اس قسم کا مفید رد عمل ظاہر کریں؟ غذا انسان کے جسم میں داخل ہونے کے بعد ایک عجیب و غریب خود کار انتظام کے تحت جس طرح مختلف مراحل سے گزرتی ہے اس کو دیکھنے کے بعد یہ بات بالکل غارت از بحث معلوم ہوتی ہے کہ یہ حیرت انگیز انتظام محض اتفاق سے وجود میں آگیا۔ حقیقت یہ ہے کہ اس شاہدہ کے بعد تو اور زیادہ ضروری ہو گیا ہے کہ ہم یہ انیں کہ خدا اپنے اعلیٰ عظیم قوانین کے ذریعہ عمل کرتا

ہے جس کے تحت اس نے زندگی کو وجود دیا ہے۔

THE EVIDENCE OF GOD IN AN EXPANDING

UNIVERSE P. 221.

اس سے آپ جدید دریافتوں کی حقیقت سمجھ سکتے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ سائنس نے کائنات کے بارے میں انسان کے مشاہدے کو بہت بڑھا دیا ہے۔ اس نے دکھا دیا ہے کہ وہ کون سے فطری قوانین ہیں جن میں یہ کائنات جکڑی ہوئی ہے اور جن کے تحت وہ حرکت کر رہی ہے مثلاً پہلے آدمی صرف یہ جانتا تھا کہ پانی برستا ہے۔ مگر اب سمندر کی بھاپ اٹھنے سے لے کر بارش کے قطرے زمین پر گرنے تک کا وہ پورا عمل انسان کو معلوم ہو گیا ہے جس کے مطابق بارش کا واقعہ ہوتا ہے۔ مگر یہ ساری دریافتیں صرف واقعہ کی تصویر ہیں، وہ واقعہ کی تو جہر نہیں ہیں، سائنس یہ نہیں بتاتی کہ فطرت کے قوانین کیسے تو انہیں بن گئے۔ وہ کیسے اس قدر مغیرہ شکل میں مسلسل طور پر زمین و آسمان میں قائم ہیں اور اس صحت کے ساتھ قائم ہیں کہ ان کی بنیاد پر سائنس میں قوانین مرتب کیے جاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ فطرت جس کو معلوم کر لینے کی وجہ سے انسان یہ دعویٰ کرنے لگا ہے کہ اس نے کائنات کی تو جہر دریافت کر لی، وہ محض دھوکا ہے۔ یہ ایک غیر متعلق بات کو سوال کا جواب بنا کر پیش کرنا ہے۔ یہ درمیانی کڑی کو آخری کڑی قرار دینا ہے۔ یہاں پہر میں مذکورہ عالم کے الفاظ درج کر رہا ہوں گا۔

Nature does not explain, she is herself

in need of an explanation.

یعنی فطرت کائنات کی تو جہر نہیں کرتی، وہ خود اپنے لیے ایک تو جہر کی طالب ہے۔ اگر آپ کسی ڈاکٹر سے پوچھیں کہ خون سرخ کیوں ہوتا ہے، تو وہ جواب دے گا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ خون میں نہایت چھوٹے سرخ اجزاء ہوتے ہیں (ایک آپ کے سات ہزار ارب حصے کے برابر) یہی سرخ ذرات خون کو سرخ کرنے کا سبب ہیں۔
”درست، مگر یہ ذرات سرخ کیوں ہوتے ہیں۔“

”ان ذرات میں ایک خاص مادہ ہوتا ہے جس کا نام ہیموگلوبن (Haemoglobin) ہے۔“

ہے۔ یہ ادہ جب پھیلنے میں آگے بڑھتا ہے تو گہرا سرخ ہو جاتا ہے۔

”تھیکا ہے، مگر ہیو گلوبن کے حال سرخ ذرات کہاں سے آئے۔“

”وہ آپ کی قلی میں بن کر تیار ہوتے ہیں۔“

”ڈاکٹر صاحب! جو کچھ آپ نے فرمایا ادہ بہت عجیب ہے۔ مگر مجھے بتائیے کہ ایسا کیوں ہے کہ خون، سرخ ذرات، قلی اور دوسری ہزاروں چیزیں اس طرح ایک کُل کے اندر باہم مربوط ہیں اور اس قدر صحت کے ساتھ اپنا اپنا عمل کر رہی ہیں۔“

”یہ قدرت کا قانون ہے۔“

”وہ کیا چیز ہے جس کو آپ قانونی قدرت کہتے ہیں۔“

”اس سے مراد ہے — Blind interplay of Physical and —

chemical forces. (طبعی اور کیمیائی طاقتوں کا اندھا عمل)۔

”مگر کیا وجہ ہے کہ یہ ابھی طاقتیں ہمیشہ ایسی سمت عمل کرتی ہیں جو انہیں ایک متعین انجام کی طرف لے جائے۔ کیسے وہ اپنی سرگرمیوں کو اس طرح منظم کرتی ہیں کہ ایک چڑیا اڑنے کے قابل ہو سکے۔ ایک مچھلی تیر سکے۔ ایک انسان اپنی مخصوص صلاحیتوں کے ساتھ وجود میں آئے۔“

”میرے دوست، مجھ سے یہ نہ پوچھو۔ سائنس دان صرف یہ بتا سکتا ہے کہ جو کچھ ہو رہا ہو وہ کیا ہو، اس کے پاس اس سوال کا جواب نہیں ہے کہ جو کچھ ہو رہا ہے وہ کیوں ہو رہا ہو۔“

یہ سوال جواب واضح کر رہا ہے کہ سائنسی دریافتوں کی حقیقت کیا ہے۔ بلاشبہ سائنس نے ہم کو بہت سی نئی باتیں بتائی ہیں۔ مگر مذہب جس سوال کا جواب ہے، اس کا ان دریافتوں سے کوئی تعلق نہیں۔ اس قسم کی دریافتیں اگر موجودہ مقدار کے مقابلے میں اربوں کھربوں گنا بڑھ جائیں، بوجب بھی مذہب کی ضرورت باقی رہے گی۔ کیونکہ یہ دریافتیں صرف ہونے والے واقعات کو بتاتی ہیں، یہ واقعات کیوں ہو رہے ہیں اور ان کا آخری سبب کیا ہے۔ اس کا جواب ان دریافتوں کے اندر نہیں ہے۔ یہ تمام کی تمام دریافتیں صرف درمیانی تشریح ہیں جبکہ مذہب کی جگہ لینے کے لیے ضروری ہے کہ وہ آخری اور کُل تشریح دریافت کرے۔ اس کی مثال ایسی ہی ہے کہ کسی شین کے اوپر ڈھکن لگا ہوا ہو تو ہم صرف یہ جانتے ہیں کہ وہ چل رہی

ہے۔ اگر ممکن آتا دیا جائے تو ہم دیکھیں گے کہ باہر کا چکر کس طرح ایک اور چکر سے چل رہا ہے۔ اور وہ چکر کس طرح دوسرے بہت سے چروڑوں سے مل کر حرکت کرتا ہے۔ یہاں تک کہ جو سکتا ہے کہ ہم اس کے سارے چروڑوں اور اس کی پوری حرکت کو دیکھ لیں۔ مگر کیا اس علم کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے مشین کے خالق اور اس کے سبب حرکت کا راز بھی معلوم کر لیا۔ کیا کسی مشین کی کارکردگی کو جان لینے سے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ وہ خود بخود بن گئی ہے اور اپنے آپ چلی جا رہی ہے۔ اگر ایسا نہیں ہے تو کائنات کی کارکردگی کی بعض جھلکیاں دیکھنے سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ یہ سارا کارخانہ اپنے آپ قائم ہوا اور اپنے آپ چلا جا رہا ہے۔ ہیریگز (H. Harris) نے یہ بات کہی تھی جب اس نے ڈارونزم پر تنقید کرتے ہوئے کہا:-

Natural selection may explain the
survival of the fittest, but can not explain
the arrival of the fittest.

REIOLT AGAINST REASON by A. LUNN. P. 133

یعنی انتخاب طبیعی کے قانون کا حوالہ صرف زندگی کے بہتر مظاہر بڑھتی رہنے کی توجیہ کرتا ہے۔ یہ نہیں بتاتا کہ یہ بہتر زندگیاں خود کیسے وجود میں آئیں۔

چند نئی کتابیں

شیخ عبدالقدوس گلوہی اور انکی تعلیمات	قیمت	دس روپے
مخدوم جہانیاں جہاں گشت	قیمت	۷/-
حیات املہ حضرت صاحبی املہ اللہ	قیمت	۲۱/۶۰
حیات امام ابوحنفہ	قیمت	۱۵۰/-
انتخاب مکتوبات امام ربانی	قیمت	۲/-
آیات تینات کامل	قیمت	۱۸/-

محصول ہندو نیرداران کترجناہ انفطار لکھنؤ

یہود کا تبری نامہ اور انجیل

(از افادات مولانا عبدالمجید صاحب دیوبند)

ایک عالمی نذر بخشی کی اس خبر نے چند ہفتے پہلے اُن تمام لوگوں کو چونکا دیا، جو مسیح مسیحیت سے کچھ بھی واقفیت رکھتے ہیں کہ حکومت اسرائیل کے توسط سے نائب المسیح جناب پوپ کی خدمت میں قوم یہود کی طرف سے ایک تبری نامہ اُس مضمون کا پیش ہوا کہ ہماری قوم کی کوئی بھی ذمہ داری مصلوبیت مسیح میں نہیں، پوپ صاحب نے اس غلط فہمی کو قبول کر لیا اور اعلان کر دیا کہ قوم یہود اس جرمِ تعصیب مسیح سے بری الذمہ ہے۔ خبر میں اس سے زیادہ کوئی تفصیل درج نہ تھی نہ اور کسی ذریعہ سے اب تک یہ علم ہو سکا کہ قوم یہود نے اپنی تبری پر کون سی شہادتیں پیش کیں اور پوپ صاحب نے بائبل کی مسلم اور مستند شہادت کے مقابلے میں انھیں کیسے قبول کر لیا!

وَأَن مَّجِدَی قَطَعَ نَفَرٌ جَمَعْنَا یَهُودَی زَبَانِی سَی قَوْلِ فَرَحٍ سَاحَتِہِ قَتْلَی کَیَا بَکَہِ
إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِیْحَ عِیْسَى بَنَی مَرْیَمَ بَنَی مَرْیَمَ کَیَا بَکَہِ
مَرْیَمَ

واقعہ میں صراحت و وضاحت اور جن نکار کے ساتھ انجیلوں میں درج چلا آتا ہے اور آج تک سچوں میں کسی سے اس کا انکار منقول نہیں۔ ان کے بعد یہ نئی تبری بہت ہی عجیب و غریب ہے۔ لیکن قبل اس کے کہ وہ صراحتیں ملاحظہ ہوں۔ پہلے نفس واقعہ کو سمجھ

لینے کی ضرورت ہے۔

واقعہ ملک فلسطین کا ہے۔ شہر یرشلیم اسی میں واقع ہے جس زمانہ کا (سنہ ۲۰ عیسوی) کا واقعہ ہے۔ ملک کی آبادی اگرچہ یہود کی تھی۔ جو نسلانی اسرائیل تھے لیکن ملک پر حکومت ردیوں کی تھی جن کا مذہب بت پرستی تھا۔ حاکم اعلا بھی ردی حکومت تھی لیکن اس کی ماتحتی میں یہود کو بھی آزادی و خود مختاری ایک محدود درجہ میں حاصل تھی۔ یہود کے تقدس خود انھیں کی عدالتوں میں پیش ہوتے۔ اور ان کی عدالتیں مذہبی عدالتیں تھیں۔ یہ فیصلے فقہاء یہود صادر کرتے۔ پھر اگر حرم فوجداری قانون کا ہوتا تو وہی مقدمہ دوبارہ ردیوں کی ملکی عدالت میں پیش ہوتا اور فوجداری کے جرائم میں سزا کے نفاذ کا حق صرف انھیں ملکی عدالتوں کو تھا۔ حضرت مسیح پر مقدمہ قدرۃ پہلے یہود یا اسرائیل کی اپنی عدالت میں پیش ہوا اور آپ پر فرد جرم توہین مذہب یا اتحاد و مذہقہ کی لگی جس کی سزا سنی عدالت میں موت تھی۔ لیکن اس کا نفاذ بغیر ملکی عدالت سے رجوع کیے ہو نہیں سکتا۔ اس لیے یہود اپنی عدالت میں آپ کو سزائے موت کا حکم سن کر پھر آپ کا مقدمہ ملکی عدالت میں لائے۔

انجیل کے بیان کے مطابق خود حضرت مسیح کو اس کا علم ہو چکا تھا کہ انھیں اسرائیلی سرداروں اور فقیہوں کے ہاتھ بہت دکھ بھیلے ہوں گے! اور بالآخر وہ قتل ہوں گے۔ انجیل متی میں ہے:-

”اس وقت سے یسوع اپنے شاگردوں پر ظاہر کرنے لگا کہ مجھے ضرور یہ کہ یرشلیم کو جاؤں اور بزرگوں اور سرداروں کا ہنوں اور فقیہوں کی طرف سے بہت دکھ اٹھاؤں اور قتل کیا جاؤں“

(۲۱: ۱۶)

اور انجیل مرقس میں ہے:-

”پھر وہ انھیں تعلیم دینے لگا کہ ضرور ہے کہ ابن آدم بہت دکھ اٹھائے اور بزرگوں اور سرداروں

کا ہن اور فقیہ اسے رو کریں اور وہ قتل کیا جائے۔“ (۳۱: ۸)

اور پھر انجیل متی میں ہے:-

”اور یسوع یرشلیم جانے میں بارہ شاگردوں کو الگ لے گیا اور راہ میں ان سے یہ کہا، دیکھو

ہم یرشلیم کو جاتے ہیں۔ اور ابن آدم سرداروں کا ہنوں اور فقیہوں کو حوالے کیا جائے گا اور وہ

اس کے قتل کا حکم دیں گے اور اسے غیر فخریوں کے حوالے کریں گے تاکہ وہ اسے ٹھٹھوں میں

اڑائیں اور کوڑے ماریں اور صلیب پر چڑھائیں۔“ (۱۹-۱۸:۱۲۰)

اور یہی مضمون انجیل مرقس میں بھی دہرایا گیا ہے۔

”پس اس نے پھر ان بارہ کو ساتھ لے کر ان سے وہ باتیں کہنی شروع کیں جو ان پر واقع ہونے والی تھیں کہ وہ دیکھو ہم یہ شلم کو جلاتے ہیں اور ابن آدم سردار کا ہوں نصیبوں کے حوالے کیا جاتے گا اور وہ اس کے قتل کا حکم دیں گے اور اسے غیر قوموں کے حوالے کریں گے۔ اور اسے ٹھنڈوں میں اڑائیں گے اور اس پر تھوکیں گے اور اسے کوڑے ماریں گے اور قتل کریں گے۔“

(۳۴:۲۳:۱۰)

تطویل بیان کے باوجود میری عبارت انجیل لوقا کی بھی پڑھ لیجیے۔

”پھر اس نے ان بارہ کو ساتھ لے کر ان سے کہا کہ دیکھو ہم یہ شلم کو جاتے ہیں اور بتنی باتیں نبیوں کی معرفت لکھی گئی ہیں۔ ابن آدم کے حق میں پوری ہوں گی۔ کیونکہ وہ غیر قوم والوں کے حوالے کیا جائے گا۔ اور لوگ اس کو ٹھنڈے میں اڑائیں گے۔ اور بے عزت کریں گے اور اس پر تھوکیں گے اور اس کو کوڑے ماریں گے اور قتل کریں گے۔“ (۲۳:۲۱:۱۸)

غیر قوم والوں سے مراد ان سارے حوالوں میں ظاہر ہے کہ رومی حاکم ہیں۔ یہ سب تصریح در تصریح ہے۔ آپ کی اس الہامی پیش خبری کی کہ آپ کو اسلماً دکھ اپنے ہی ہم قوموں سے ہونے چکے گا۔ اور وہی بالآخر آپ کو رمیوں کے حوالے کر کے ان سے سزائے موت آپ کو دلائیں گے۔

آپ نے اسی دوران میں اپنے معاصر و مخاطب یہودیوں پر پوری ذمہ داری اور وہ بھی سخت نقطوں میں پہلے پیسروں کے بھی خون ناحق کی ڈالی صرف ایک نمونہ انجیل متی سے ملاحظہ ہو

”اے ریاکار نقیبو اور فریعو تم پر اخوس ہے۔ یہ کہتے ہو کہ اگر ہم اپنے باپ دادوں کے زمانے

میں ہوتے تو نبیوں کے خون میں ان کے شریک نہ ہوتے۔ اس طرح تم اپنی نسبت گواہی دیتے

ہو کہ ہم نبیوں کے قاتلوں کے فرزند ہیں۔ غرض اپنے باپ دادوں کا پیمانہ بھردو۔ اسے پتو

اے افی کے بچو! تم جہنم کی سزائے کیوں نہ بچو گے۔ اس لیے دیکھو میں نبیوں اور دانائوں

اور نقیبوں کو تمہارے پاس بھیجتا ہوں۔ ان میں سے بعض کو قتل کر دے گا اور صلیب پر چڑھا

گے۔ اور بعض کو عبادت خانوں میں کوڑے مار دے گا۔ اور شہر بشہر ستانے پھردے گا تاکہ سب

راستبازدن کا خون جو زمین پر بہا یا گیا۔ تم پر آئے راستباز بائبل کے خون سے بے کر برکماہ کے بیٹے
 زکریا کے خون تک جسے تم نے مقدس قربان گاہ میں قتل کیا۔ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ یہ سب اس
 زمانے کے لوگوں پر کئے گا۔“ (۲۳: ۲۹-۳۶)

ردایہ مصلوبیت کی بابت تو بڑے ہی واضح لفظوں میں آگاہی مسیح کے کلام میں موجود
 ہے۔ بلکہ انجیل متی میں یہ تصریح بھی ہے کہ یہود کے دو بڑے لیڈر تو اسی وقت قتل مسیح کی تیاری
 کرنے لگے تھے:-

”اور جب یسوع یہ سب باتیں ختم کر چکا، تو ایسا ہوا کہ اس نے اپنے شاگردوں سے کہا تم جانتے ہو
 کہ دو دن کے بعد عید فصح ہوگی اور ابن آدم مصلوب ہونے کو پکڑ دیا جائے گا۔ اس وقت سردار کاہن
 اور قوم کے بزرگ کا فحاش نام سردار کاہن کے دریاں خانے میں رخ ہو گئے اور صلاح کی کوریج کو
 قریب سے پکڑ کر قتل کریں مگر کہتے تھے کہ عید کو نہیں ایسا نہ ہو کہ لوگوں میں بدوہ ہو جائے“ (۵۱: ۲۲)
 مرقس اور لوقا اور یوحنا باقی تینوں انجیلوں میں یہ واقعہ تھوڑے تھوڑے فرق کے
 ساتھ درج ہے۔ مرقس میں ہے:-

”دو دن بعد فصح اور عیدِ خطیر ہونے والی تھی۔ اور سردار کاہن اور فقیہہ موقع ڈھونڈ رہے
 تھے کہ اسے کیونکر قریب سے پکڑ کے قتل کریں۔ کیونکہ کہتے تھے کہ عید کو کہیں ایسا نہ ہو کہ لوگوں
 میں جوا ہو جائے۔“ (۲۰: ۱۴)

لوقا کی سینیہ:-

”اور عیدِ خطیر جس کو عیدِ فصح کہتے ہیں۔ نزدیک تھی اور سردار کاہن اور فقیہہ موقع ڈھونڈ
 رہے تھے کہ اسے ارڈالیں۔ کیونکہ لوگوں سے ڈرتے تھے۔ (۲۰: ۱۴-۲۲)
 اور یوحنا کا بیان ہے:-

”پس سردار کاہنوں اور فریسیوں نے صدر عدالت کے لوگوں کو جمع کر کے کہا تم کیا ہیں۔
 یہ آدمی تو بہت مخبر ہے دکھانا ہے۔ اگر ہم اسے یوں ہی چھوڑ دیں تو سب اس پر ایمان لے
 آئیں گے اور وہی آکر ہماری جگہ اور ہماری قوم دونوں پر قبضہ کر لیں گے۔۔۔ پس وہ اسی
 روز سے اس کے قتل کا مشورہ کرنے لگے۔“ (۵۳: ۱۱)

اس کے بعد مسیح کے انھیں بارہ رفیقوں یا شاگردوں میں سے ایک یہودی یہودا سکر یونی نامی اس پر بھی تل گیا کہ وہ یہودی لیڈروں کے ہاتھ مسیح کو گرفتار کرادے گا۔ اور اس خدمت کے لیے اس نے ۳۰ روپیہ کی رقم بھی وصول کر لی۔ مٹی میں ہے:-

”اس وقت ان بارہ میں سے ایک نے جس کا نام یہوداہ سکر یونی تھا سردار کا ہنوں کے پاس جا کر کہا کہ اگر میں اسے تمہارے حوالہ کر دوں تو مجھے کیا کر دے گا؟ انھوں نے اسے تیس روپے قول کر دے دیے۔ اور وہ اس وقت سے اس کے پکڑوانے کا موقع ڈھونڈنے لگا۔ (۱۵:۱۳:۲۷) خوب خیال کر لیجیے کہ یہ سارا ذکر یہودی کا پل رہا ہے۔ اصل دشمن خون کے پیاسے یہودی لیڈر تھے۔ وہی گرفتاری کی فکر میں تھے۔ وہی مسیح مظلوم کی گرفتاری کے لیے سازش کر رہے تھے۔ وہی اس کے قتل کا منصوبہ بنا رہے تھے۔ وہی اسے رومی عدالت تک پہنچانے والے تھے۔ اور وہی مسیح کے ایک یہودی خدائے رفیق سے اس کا سودا بھی کر چکے تھے۔

مقدس کی بھی روایت سن لیجیے:-

”پھر یہودا سکر یونی جو ان بارہ میں سے تھا سردار کا ہنوں کے پاس چلا گیا تاکہ اسے ان کے ہاتھ پکڑوا دے۔ وہ یہ سن کر خوش ہوئے اور اس کو روپے دینے کا اقرار کیا۔ اور وہ موقع ڈھونڈنے لگا کہ کسی طرح قابو پا کر اسے پکڑوا دے۔“ (۱۱:۱۰:۱۴)

لوقا کی روایت سے بھی سبے خبر نہ رہیے۔

”اور شیطان یہوداہ میں سمایا جو اسکر یونی کہلاتا اور ان بارہ میں شمار کیا جاتا تھا۔ اس نے ہمارے سردار کا ہنوں اور سپاہیوں کے سرداروں سے مصلحت کی کہ اس کو کس طرح ان کے حوالے کرے۔ وہ خوش ہوئے اور اسے روپے دینے کا اقرار کیا۔ اس نے مان لیا اور موقع ڈھونڈنے لگا کہ اسے بغیر ہنگامے کے حوالے کر دے۔“ (۷:۳:۲۲)

مسیح کی طرف سے پیشگوئیوں اور اکابر یہودی کی طرف سے سازشوں، منصوبوں، تیاریوں کا دہرہ ختم ہوا۔ اور نوبت واقعہ گرفتاری کی آگئی۔ اکابر یہودی کے سپاہیوں کے ہاتھ۔ اور ایک یہودی کنویر خدائے مرد سے پہلے یہ روایت مٹی کی زبان سے سنئے:-

”وہ یہ کہہ رہا تھا کہ یہوداہ جو ان بارہ میں سے ایک تھا آیا اور اس کے ساتھ ایک بڑی غیر

تلمواریں اور لاشیاں لیے ہوئے سردار کا ہنوں اور قوم کے بزرگوں کی طرف سے آجوتی۔ اور اس کے پکڑوانے والے نے یہ بتا دیا تھا کہ جس کا میں پوسلوں دی ہے۔ اسے پکڑ لینا..... اس پر انہوں نے پاس آکر یسوع پر ہاتھ ڈالا اور اسے پکڑ لیا..... اسی گھڑی یسوع نے بھیڑے کہا کیا تم تلمواریں اور لاشیاں کے لئے مجھے ڈاکو کی طرح پکڑنے لگے ہو؟ میں ہر روز ہیکل میں بیٹھ کر تعلیم دیتا تھا اور تم نے مجھے نہیں پکڑا۔“ (۲۶: ۴۷-۵۶)

گزشتہ قاری کا یہی منظر قریب نے بھی دکھایا ہے (۱۴: ۲۳-۴۹) اور یوحنا میں بھی (۲۲: ۵۳-۵۴) اور یوحنا میں تفصیل کچھ زیادہ ہی عجیب ہے۔

”میں وہ اسی روز سے اس کے قتل کا مشورہ کرنے لگے۔ جس اس وقت سے مسیح یودیوں میں ملانے نہیں پھرا..... اور سردار کا ہنوں اور فریسیوں نے حکم دے رکھا تھا کہ اگر کسی کو خبر ہو کہ وہ کہاں ہے تو اطلاع دے تاکہ اسے پکڑ لیں۔“ (۵۳: ۵۳، ۵۴، ۵۷)

یوحنا میں کچھ اور تفصیلات بھی ہیں۔ آخر میں ہے۔
”میں یوداہ سپاہیوں کی پلیٹی اور سردار کا ہنوں اور فریسیوں سے پیادے کے رشتوں اور چرخوں اور تھپاروں کے ساتھ وہاں آیا۔“ (۱۲: ۸)

لیکن اتنے جزد پر سب کا اتفاق ہو کہ مسیح کی گزشتہ قاری یودی سرداروں کے حکم سے اور انہیں کے سپاہیوں، پیادوں کے ہاتھوں ایک یودی کی خبری پر عمل میں آئی
یسودی سپاہی اور پیادے حضرت مسیح کو گرفتار کر کے قدرۃ پہلے اپنے سردار کے پاس لے گئے۔ انجیل یوحنا میں ہے۔

لے گا کہ یہود اور بائبل کی قدیم اصطلاح میں ترجمہ Priest کا ہے۔ عام اردو میں اس کے لیے لفظ ”پرہت“ یا ”ہجاری“ (پوچھا کرنے والے کے معنی میں) موجود ہے۔ سردار کا ہن سب سے بڑا اور اعلیٰ پرہت ہوتا تھا جس کا انتخاب ہر سال بہت سی رسوم کے بعد ہوتا تھا۔ یہود کے ہاں یہ سب سے بڑا دینی عہدہ تھا۔ (مصدق)
اسے یہ گردہ یہود کے علماء و مشائخ کا تھا۔ انجیلوں میں ان کی ریاکاری و ناشکی دینداری اور سرتاپا بے وقوفی زندگی پر بڑی حسرت بھٹکا دکھائی ہے۔ (مصدق)

”بہت سے سپاہیوں اور ان کے صوبہ دار اور یہودیوں کے پیادوں نے یسوع کو پکڑ کر لے لیا۔ اور پہلے اسے خٹاکے پاس لے گئے۔ کیونکہ وہ اس برس کے سردار کاہن کا نفا کا سسر تھا۔ یہ وہی کا نفا تھا جس نے یہودیوں کو صلاح دی تھی کہ امت کے واسطے ایک آدمی کا مرنہ بہتر ہے۔“

(۱۲:۱۸-۱۳)

یہ خنا (Anas) نہ صرف اس وقت کے بڑے پردہت کا نفا کا سسر تھا۔ بلکہ خود بھی اس عہدہ پر رہ چکا تھا۔ اور اس وقت بھی یہودیوں بڑے اقتدار کا مالک تھا۔
یہ خنا کیسے ہے کہ۔

”پھر سردار کاہن نے یسوع سے اس کے شاگردوں اور اس کی تعلیم کہ بابت پوچھا“ (۱۹:۱۸)
اور جب اس پوچھ گچھ سوال و جواب اور تحقیقات کے وقت مسیح کا لب دل جو یہود کے معیار
سردار کاہن کا ایک برنخت یہودی پیدا۔ نے آپ کے منہ پر تھپڑ مار دیا۔ اور بالآخر
سردار کاہن کا نفا کے پاس بھیج دیا گیا۔
روایت یہ کہ۔

”یہاں وہ میں سے ایک شخص نے جو پاس کھڑا تھا یسوع کے منہ پر مار مار کر کہتا تو سردار کاہن کو ایسا جواب
دیتے تھے کہ یسوع نے اسے جواب دیا۔ اگر میں نے برا کیا تو اس پر مٹی پڑے گی اور اگر اچھا کیا تو
میں کو مارا جائے گا۔ اس نے اسے بندھا جو سردار کاہن کا نفا کے پاس بھیج دیا۔“ (۲۲:۱۸-۲۳)
یہودی اپنی حالت میں مسیح کے پیش ہونے کا منظر انجیل سنی کے حوالے سے ملاحظہ ہو۔
”اور یسوع کے پکڑنے والے اس کو کا نفا نام سردار کاہن کے پاس لے گئے۔ جہاں فقیر اور
بزرگ جمع ہو گئے تھے۔۔۔ اور سردار کاہن اور سارے صدور عدالت والے یسوع کو مار
ڈالنے کے واسطے اس کے خلاف جھوٹی گواہی دھڑلہ دینے لگے۔ کیونکہ پائی گو کہ بہت سے چھوٹے
گواہ آئے۔ لیکن آخر کار وہ گواہوں نے آکر کہا کہ اس نے کہا ہے میں خدا کے مقدس کو ڈھاسکتا

میں کوئی کی۔۔۔ اور یہ کہ خنا اور کا نفا دونوں ہی بڑے پردہت کے منصب پر تھے۔ اور خنا اور کا نفا سردار

کاہن تھے۔ (۲:۳۱)

اور تین دن میں اسے بنا سکتا ہوں! اور مردار کا ہونے کھڑے ہو کر اس سے کہا تو جواب نہیں دیتا ہے؟
تیرے خلاف کیا گواہی دیتے ہیں! اگر یوحنا چیکا ہی رہا۔ مردار کا ہونے اس سے کہا میں تجھے زہر
خدا کی قسم دیتا ہوں کہ اگر تو خدا کا بیٹا سیج ہو تو ہم سے کہہ دے۔ تو یوحنا نے اس سے کہا تو نے
خود کہہ دیا۔ مگر میں تم سے کہتا ہوں کہ تم ابن آدم کو قادر مطلق کی دہنی طرف بیٹھے اور آسمان کے بادلوں
پر آتے دیکھو گے۔ اس پر مردار کا ہونے نے یہ کہہ کر اپنے کپڑے بھاڑے کہ اس نے کفر کیا ہے۔ اب
ہیں کو! ہوں کی کیا حاجت رہی دیکھو تم نے انجیل پر کفر سنا ہے۔ تمہاری کیا رائے ہے؟ انھوں نے
جواب میں کہا وہ قتل کے لائق ہے۔ اس پر انھوں نے اس کے منہ پر تھوکا اور اس کے کھمبے مارے
اور بعض نے طلبہ کے مار کے کہا اسے سیج تھیں نبوت سے بنا کہ کس نے تجھے ارادہ (۱۲۶-۵۰-۷۸)

غرض یہ کہ گرفتاری کی ساری کارروائیاں یہود نے ہی کیں یہود ہی کی اپنی عدالت میں مقدمہ
پیش ہوا۔ یہود ہی بطور گواہ پیش ہوئے۔ فیصلہ یہود ہی نے کیا۔ یہود ہی نے اسے واجب القتل ٹھہرایا
یہود ہی کی صدر عدالت نے مسیح پر کفر کا فتویٰ دیا۔ ہر طرح کی بدتمیزیاں اور بے ہودگیاں یہود ہی نے
کیں۔ تاہم یہی بیان مقرر کا سنئے:

”پھر یوحنا کو مردار کا ہونے کے پاس لے گئے۔ اور سب مردار کا ہونے اور بزرگ اور فقیر اس کے
پاس جمع ہو گئے۔۔۔ اور مردار کا ہونے اور سب سے صدر عدالت والے لیون کے مار ڈالنے
کے واسطے اس کے خلاف گواہی دھونڈنے کے لئے گونا گونیوں کو بہتیر دن نے اس پر بھجوا دی
گوایا تو دیں لیکن ان کی گواہیاں متفق نہ تھیں۔۔۔۔۔ پھر مردار کا ہونے نے مسیح میں کھڑے
ہو کر لیون سے پوچھا کہ تو کچھ جواب نہیں دیتا! یہ تیرے خلاف کیا گواہی دیتے ہیں؟ مگر وہ
چیکا ہی رہا۔ اور کچھ جواب نہ دیا۔ مردار کا ہونے اس سے پھر سوال کیا اور کہا کیا تو اس سندوہ
کا بیٹا سیج ہے؟ یوحنا نے کہا۔ ہاں۔ میں ہوں۔ اور تم ابن آدم کو قادر مطلق کی دہنی طرف
بیٹھے اور آسمان کے بادلوں کے ساتھ آتے دیکھو گے۔ مردار کا ہونے نے اپنے کپڑے بھاڑے کہ
کہا۔ اب ہمیں گواہوں کی کیا حاجت رہی! تم نے یہ کفر سنا۔ تمہاری کیا رائے ہے؟ ان سب نے
فتویٰ دیا کہ وہ قتل کے لائق ہے۔ تب بعض اس پر تھوکے اور اس کا منہ ڈھانپتے اور اس کے کھمبے لگاتے
اور اس سے کہنے لگے۔ نبوت کی باتیں سننا۔ اور پیادوں نے اسے طلبہ کے مار مار کر اپنے قبضہ میں

(70-53:15) "U

تو کا بیان گو مختصر ہے۔ لیکن جامع و واضح ہے۔

۱۰ اور جو آدمی بیوع کو پکڑے چوٹے تھے اس کو ٹھٹھے میں اڑاتے اور مارتے تھے۔ اور اس کی آنکھیں بند کر کے اس سے یہ کہہ کر پوچھتے تھے نبوت سے تباہ کن نے جھگڑا کیا؟ اور انھوں نے ملنے سے اور بھی بہت سی باتیں اس کے خلاف کہیں۔

جب دن ہوا تو سردار کاہن اور فقیرہ یعنی قوم کے بزرگوں کی مجلس جمع ہوئی اور انھوں نے اسے اپنی صدر عدالت میں لے جا کر کہا: اگر تو کہے تو ہم سے کہہ دے۔ اس نے ان سے کہا: اگر میں تم سے کون تو تعین نہ کروں گا۔ اور اگر پوچھوں تو جواب نہ دوں گا۔ لیکن ایسے ابن آدم قادر مطلق خدا کی مٹی پر ظن بیٹھا ہے گا، اس پر ان نے کہا: پس کیا تو خدا کا بیٹا ہو؟ اس نے ان سے کہا: تم خود کہتے ہو کہ میں ہوں! (متی ۲۷: ۱۱-۱۲) کیا اب ہمیں گورگی کی کیا حاجت رہی؟ کیونکہ ہم نے خود ای کے منہ سے یہ لیا جو (متی ۲۷: ۱۱-۱۲) غرض جب یہ سارے مرتلے مخبری اور گرفتاری سے لے کر طرح طرح کی ذلتوں، اہانتوں اور تکفیر کے بعد واجب القتل قرار پانے کے سب یہودیہ کی ہاتھوں اور یہود کی عدالت میں ملے پانچکے تو اب سزائے موت کے نفاذ کے لیے مقدمہ کو تدریجاً رومی حاکم عدالت پیلاطس (PILATE) کی پیشی میں لے جانا ناگزیر ہو گیا۔ چنانچہ آگے کی سرگزشت پہلے مٹی کی زبان سے سنیں۔

”جب صبح ہوئی تو سب سرداروں کا ہنوں اور قوم کے بزرگوں نے سیدنا کے خلاف شوروں مچا کر اسے مار ڈالیں۔ وہ اسے باندھ کر لے گئے اور پھانسی حاکم کے حوالے کیا۔

یہ وہ حاکم کے سامنے کھڑا تھا اور حاکم نے اس سے پوچھا۔ کیا تو سیدوں کا بادشاہ ہے؟
یہ وہ نے اس سے کہا تو خود کہتا ہے اور جب مردار کا ہن اور بزرگ اس پر الزام لگا رہے
تھے تو اس نے کچھ جواب نہ دیا۔ اس پر پھلاطس نے اس سے کہا کیا تو نہیں شتا کہ یہ تیرے
خلاف گواہیاں دیتے ہیں۔ اس نے ایک بات کا بھی اس کو جواب نہ دیا۔ بیان تک کہ حاکم نے
یہ تہ قہم کیا۔ اور حاکم کا دستور تھا کہ حیدر پر لوگوں کی خاطر ایک قیدی جسے وہ چاہتے تھے جھوٹ
دیتا تھا۔ اس وقت ہوا ام ان کا ایک مشہور قیدی تھا۔ پس جب وہ اکٹھے ہوئے تو پھلاطس

نے اسی سے کہا۔ تم کہے چاہتے ہو کہ میں تمہاری خاطر اسے چھوڑ دوں۔ برا یا کو بیسوع کو جو مسیح کہلاتا ہے؟
 ... لیکن ملوکا جنوں اور بزرگوں نے لوگوں کو ابھارا کہ برا یا کو مانگ لیں اور بیسوع کو ہلاک کر اُسیں
 وہ بولے برا یا کو۔ پیلاطس نے ان سے کہا کہ پھر بیسوع کو جو مسیح کہلاتا ہے کیا کروں؟ سب
 نے کہا کہ اس کو صلیب دی جائے۔ اس نے کہا۔ اس نے کیا برائی کی ہے؟ مگر وہ اور بھی چلا
 چلا کر بولے کہ اس کو صلیب دی جائے۔ جب پیلاطس نے دیکھا کہ کچھ نہیں بن پڑا بلکہ انہیں
 بلوا ہوتا جاتا ہے تو پانی لے کر لوگوں کے دوبرہا تھ دھوئے اور کہا کہ میں اس پر استیلاز کے
 خون سے بری ہوں۔ تم جاؤ۔ سب لوگوں نے جواب دے کر کہا کہ اس کا خون ہماری اور ہماری
 اولاد کی گردن پر۔ اس پر اس نے برا یا کو ان کی خاطر چھوڑ دیا اور بیسوع کو کوڑے لگا کر سوار
 کیا۔ تاکہ صلیب دی جائے۔ (۲۶: ۱۱: ۲۷)

قرس کا بیان اس سے بہت ملتا جلتا ہوا ہے طوالت سے بچنے کے لیے اسے چھوڑ کر لوقا کی
 روایت پر آجائیے:-

”سیران کی ساری جماعت اللہ کے اسے پیلاطس کے پاس لے گئی اور انھوں نے اس پر الزام
 لگانا شروع کیا کہ اسے ہم نے اپنی قوم کو بہکانے اور فقیہ کو خراج دینے سے منع کرتے اور
 اپنے آپ کو مسیح بادشاہ کہتے پایا۔۔۔۔۔ پیلاطس نے سردار کاہن اور عام لوگوں سے کہا کہ
 میں اس شخص میں کچھ تصور نہیں پاتا۔ مگر وہ اور بھی زور دے کر کہنے لگے کہ یہ تمام یہودیہ میں بلکہ
 گلیل سے لے کر یہاں تک لوگوں کو سکھاتا تھا کہ ابھارتا ہے۔ بہ سن کہ پیلاطس نے پوچھا کیا یہ
 آدمی گلیل سے ہے؟ اور یہ معلوم کر کے کہ یہودیہ کی علمداری کا ہے۔ اسے ہیرودیس کے پاس
 بھیجا کہ وہ بھی ان دونوں یروشلم میں تھا۔“ (۲۳: ۱: ۱۱)

ہر طور جگہ معترضہ یہ سن لیجئے کہ رومی شہنشاہ کی طرف سے ”امیر ملک فلسطین میں مقرر تھے
 ایک ارمن گلیل کے لیے اور وہاں کا حکم اس وقت ہیرودیس تھا اور دوسرا خاص علاقہ یروشلم کے
 لیے جو پیلاطس کی علمداری میں تھا۔ اب آگے پھر لوقا کا بیان سنئے:-

”وہ ہیرودیس اس سے بہتری باتیں پوچھتا رہا۔ مگر اس نے اسے کچھ جواب نہ دیا۔ اور سردار
 کاہن اور فقیہ کھڑے ہوئے زور زور سے اس پر الزام لگاتے رہے۔۔۔۔۔ پھر پیلاطس

نے سردار کا ہنر اور مردادوں اور عام لوگوں کو جمع کر کے ان سے کہا کہ تم اس شخص کو لوگوں کا بھانے والا ٹھہرا کر میرے پاس لائے ہو اور دیکھو میں نے تمہارے سامنے اس کی حقیقات کی۔ مگر جن باتوں کا الزام تم اس پر لگاتے ہو۔ ان کی نسبت نہ میں نے اس میں کچھ قصور پایا نہ ہیرودیس نے کیوں کر اس نے اسے ہمارے پاس دیا یہی بھلا ہے اور دیکھو اس سے کوئی فعل آیا نہیں ہو۔ جس سے وہ قتل کے لائق ٹھہرا پس میں اس کو پڑا کر چھوڑ دیتا ہوں۔ سبیل کر چلا آئے کہ اسے لے جا اور ہاری خاطر بیا کر چھوڑ دے۔ یہ کسی بغاوت کے باعث جو شہر میں ہوئی تھی اور خون کرنے کے سبب قید میں ڈالا گیا تھا۔ مگر پیلاطس نے چھوڑنے کے ارادے سے پھر ان سے کہا۔ لیکن وہ چلا کر بسے کہ اس کو صلیب دے صلیب۔ اس نے تیسری بار ان سے کہا کیوں؟ اس نے کیا برائی کی ہے؟ میں نے اس میں قتل کی کوئی وجہ نہیں پائی۔ پس میں اسے پڑا کر چھوڑ دیتا ہوں۔ مگر وہ چلا چلا کر سر ہوتے رہے کہ اسے صلیب دی جائے۔ اور ان کا چلانا کا دگر ہوا۔ پس پیلاطس نے حکم دیا کہ ان کی درخواست کے موافق ہو۔ اور جو شخص بغاوت اور خون کرنے کے سبب قید میں پڑا تھا اور جسے انھوں نے لٹکا تھا اسے چھوڑ دیا۔ مگر کیوں کو ان کی مرضی کے موافق سپاہیوں کے حوالہ کیا۔

اس کے آگے کیا گزری حضرت مسیحؑ واقعی مصلوب ہوئے یا نہیں؟ اس سے اس مضمون کو کوئی تعلق نہیں۔ یہاں دکھانا انجیلی مصراحتوں سے اور ان کی تکرار بلکہ کثرت تکرار سے یہ ہو کہ حضرت مسیح سے اصل دشمنی حکمران قوم کو نہیں بلکہ صرف مسیح کے ہم قوم یہود کو تھی۔ انھیں نے ان کو پکڑا، انھیں نے فتوئے قتل سنایا اور وہی رومی حاکم کی ہر نرمی اور سفارش کے باوجود آپ کو سولی گھر تک لے آئے۔

آپ کہیں گے۔ اس کے بعد اب وضاحت و شہادت کا درجہ باقی ہی کون سا رہ گیا ہو؟ لیکن ذرا ٹھہریے اور ایک شہادت اس سے بھی جلی تر واضح تر کامل تر ابھی اور سن لیجیے۔ یہ شہادت بھی انجیل ہی کی جو اس درجہ سب سے آخری انجیل یعنی یوحنا کی۔

”پھر وہ یوں کو کاٹنے کے پاس سے تلوار کو لے گئے۔ مجمع کا دقت تھا اور وہ خود تلوار

لے قطعہ بہانہ کرکامی پکڑی تھی (صدق)

میں نہ گئے تاکہ ناپاک نہ ہوں بلکہ فرح چٹھا سکیں پس پیلطس باہر نکل کر ان کے پاس آیا اور کہا کہ تم اس بات کی کیا فرماؤ گے مجھ کو۔ انھوں نے جواب میں اس سے کہا کہ اگر یہ برکات نہ ہوتا تو ہم اسے تیرے حوالہ نہ کرتے۔ پیلطس نے ان سے کہا کہ اسے لے جا کر تم ہی اپنی شریعت کے موافق اس کا فیصلہ کرو۔ یہودیوں نے کہا کہ ہمیں رد انہیں کو کسی کو جان سے مار دینا.....

پس پیلطس پھر تلو میں داخل ہوا اور یسوع کو بلا کر اس سے کہا کہ کیا تو یہودیوں کا بادشاہ ہے؟ یسوع نے جواب دیا۔ کیا تو یہ بات آپ سے کہتا ہے یا آدموں نے میرے حق میں سمجھ کر کہی؟ پیلطس نے جواب دیا۔ کیا میں یہودی ہوں؟ تیری ہی قوم اور سرکار کا ہوں نے سمجھ کر میرے حوالہ کیا۔ تو نے کیا کیا ہے؟ یسوع نے جواب دیا کہ میری بادشاہت دنیا کی نہیں۔

..... پیلطس نے اس سے کہا میں کیا تو بادشاہ ہے؟ یسوع نے جواب دیا تو خود کہتا ہے کہ میں بادشاہ ہوں۔ میں اس لیے پیدا ہوا اور اسی واسطے دنیا میں آیا ہوں کہ حق کی گواہی دوں۔

جو کوئی سچائی کا ہے۔ میری آواز سنتا ہے۔ پیلطس نے اس سے کہا۔ سچائی ہے کیا؟ یہ کہ وہ یہودیوں کے پاس پھر باہر گیا۔ اور ان سے کہا کہ میں اس کا کچھ جرم نہیں پاتا مگر تمہارا دستور ہے کہ میں قلعہ کو تمہاری خاطر ایک آدمی چھوڑ دیا کرتا ہوں۔ پس کیا تمہیں شکور ہے کہ میں تمہاری خاطر یہودیوں کے بادشاہ کو چھوڑ دوں۔ انھوں نے چلا کر پھر کہا کہ اس کو نہیں لیکن برا یا کو اور برا یا۔ ایک ڈاکو تھا۔ اس پر پیلطس نے یسوع کو لے کر کوڑے لگوائے..... پیلطس نے پھر باہر جانے کو گوں سے کہا کہ دیکھو میں اسے تمہارے پاس پھر لے آتا ہوں تاکہ تم جاؤ کہ میں اس کا جرم نہیں پاتا۔ یسوع کانٹوں کا تاج رکھے اور غولانی پوشاک پہنے باہر آیا۔ پیلطس نے ان سے کہا۔ دیکھو یہ آدمی جب سردار کا ہنگامہ ڈھونڈتا ہے

یہودی عقیدہ میں مشرکوں کی کسی عمارت کے اندر داخل ہونا اپنے کو ناپاک کہنا تھا (صدق)۔ اے ایک قسم کی قربانی (صدق)۔ اے عین تمہارا استغاثہ اس کے خلاف کیلئے؟ (صدق)۔ اے عین مجرم (صدق)۔ اے مزائے نیت کے نفاذ کا اختیار صرف حکومت و عدلیہ کو تھا۔ یہود و عیال کی دینی عدالتوں کو اس کا حق نہ تھا (صدق)۔ اور پر کی ساری گفتگو حاکم نے کچری کی عمارت کے اندر آکر سننے کی تھی۔ تمہاری (صدق)۔ اے عین قربانی کے تسوا کر (صدق)

نے اسے دیکھا تو چلا کے کہا کہ صلیب دے صلیب! پیلاطس نے ان سے کہا کہ تم ہی اسے جاؤ اور صلیب دو۔ کیونکہ میں اس کا کچھ ہم نہیں پاتا۔ یہودیوں نے اسے جواب دیا کہ ہم اہل شریعت ہیں اور شریعت کے موافق وہ قتل کے لائق ہے کیونکہ اس نے اپنے آپ کو خدا کا بیٹا بتایا۔ جب پیلاطس نے یہ بات سنی تو اور بھی ڈرا۔ اور پھر قلعہ میں لے جا کر یسوع سے کہا تو کہاں کا ہے..... پیلاطس اس کے چھوڑ دینے میں کو شش کرنے لگا۔ مگر یہودیوں نے چلا کر کہا اگر تو اسے چھوڑ دیتا ہے تو قیصر کا خیر خواہ نہیں ہو کوئی اپنے کو بادشاہ بتاتا ہے وہ قیصر کا مخالف ہے پھر پیلاطس یہ باتیں سن کر یسوع کو باہر لایا اور اسے جگہ جو چوڑی ہے وہ تخت عدالت پر بیٹھا..... پھر اس نے یہودیوں سے کہا۔ دیکھو یہ ہے تمہارا بادشاہ۔ بس وہ چلتے کرے جائے جا، اسے صلیب دے۔ پیلاطس نے ان سے کہا کیا میں تمہارے بادشاہ کو صلیب دوں؟ سردار کا ہنوں نے جواب دیا کہ قیصر کے سوا ہمارا کوئی بادشاہ نہیں اس پر اس نے اس کو ان کے حوالے کیا تاکہ صلیب دیا جائے۔ (۱۷-۱:۱۹-۲۰:۱۸)

یہ سارے بیانات انھیں چار انجیلوں سے براہ راست نقل ہوئے جو مسیحوں کے نزدیک مستند ہیں ہی۔ باقی مجموعہ عہد جدید کے دوسرے حصوں مثلاً اعمال سے بھی اگر بیانات نقل ہوں تو ضحاکت اس سے بھی کہیں بڑھ جائے۔ اتنی ساری دغا حقوں، صراحتوں اور ان کی کثرت تکرار کے بعد اب یہود کا قتل مسیح یا اقدام قتل مسیح سے اب تقریباً دہ ہزار برس کے بعد یہود کا بری الذکر قرار پا جانا اور وہ بھی نائب مسیح جناب پاپائے روم کی عدالت سے اگر تاریخ کا ایک عجیب ترین اور ناقابل یقین حد تک حیرت انگیز فیصلہ نہیں تو اور کیا ہو؟ انجیل ہی کے حوالے سے اوپر یہ مضمون اکابر یہود کا آپ کی نظر سے گزر چکا ہے۔

”اس کا خون ہماری اور ہماری اولاد کی گردن پر!“

انجیل کے براہ راست حوالوں کے بعد کسی اور حوالہ کی ضرورت یقیناً نہیں باقی رہ جاتی

نے قیصر یعنی شہنشاہ روم۔ یہود اور ان کے بڑے بڑے پردہ ہوں کے حشک کا آخری تیرہ تھا کہ انھوں نے خود رومی حاکم کو دھمکا کر شروع کیا کہ اگر تو یسوع کو چھوڑ دے دیتا ہے تو خود اپنے ہوشامہ کا خاندان پر خدا کا عذاب (صدق)

عورت کی سربراہی کی تہمت

دینی محاذ کا ایک حادثہ اور لادینیت کے لیے نوید فتنہ

(عتیق الرحمن بنعلی)

(۲)

اس مضمون کی پہلی قسط میں مدیر شہاب کے صرف ایک جوردگر گفتگو ہوئی ہوئی تھی بقیہ اجزاء پر اور مولانا ابوالاعلیٰ صاحب مودودی کے چیلنج پر گفتگو باقی تھی۔ صرف اشاعت ہی باقی نہ تھی بلکہ یہ سب جہد مجھے لکھنے کو بھی باقی تھا کیونکہ میری صحت کی ناہمواری نے اس سے زیادہ لکھنے کا موقع مجھے نہیں دیا تھا جو گزشتہ اشاعت میں شائع ہو سکا۔ اسی صحت کے مسئلے نے مجھے مجبور کیا کہ تبدیل ماحول کی خاطر ہفتے دو ہفتے کہیں لکھنؤ سے باہر رہوں چنانچہ الزفر دوری سے ۲۵ فروری تک کا وقت اپنے وطن میں گزارا۔ اور اس کی خاطر یہ بھی طے کرنا پڑا کہ مارچ کے افتتاح کی اشاعت میں کچھ تاخیر گوارا کی جائے۔ لیکن اس تاخیر سے میرے نامکمل مضمون کی تکمیل کی جو صورت کچھ لکھنے کی ادنیٰ زحمت کے بغیر پیدا ہوئی ہے میں یقیناً اس سے بہتر کا تصور نہیں کر سکتا تھا۔

میں ۲۶ کو لکھنؤ واپس آیا اور مجد اللہ صحت کے اس حال میں تھا کہ مضمون کی تکمیل کا کام شروع کر سکوں۔ لیکن ۲۷ کی صبح ہی کو جو اخبار دیکھا تو اس میں مدیر شہاب (مولانا کوثری) کا جماعت اسلامی سے استعفیٰ کے اعلان کے ساتھ ایک بیان تھا۔ اور آج یکم مارچ کو نیاز ہی تھا کا وہ مفصل مکتوب بھی اخبار میں آگیا جو انھوں نے اپنے استعفیٰ سے پہلے مولانا مودودی صاحب

کو لکھا تھا۔ یہ مکتوب ہی میرے نامکمل مضمون کی وہ بہترین تکمیل ہے جو اس تاخیر کی بدولت آپ ہی حاصل ہو گئی۔

اس مکتوب میں مدیر شہاب عورت کی سربراہی کے مسئلہ میں اپنی اس تمام تقریر اور تحریری تائید و حمایت کے بارے میں جو انہوں نے جماعت اسلامی پاکستان کے فیصلے کے مطابق کی، لکھتے ہیں۔

”میری پوری زندگی کے گناہ ایک طرف اور یہ اکیلا گناہ دوسری طرف کہ میں جس بات کو شرعاً درست نہیں سمجھتا تھا صرف جماعتی قواعد و ضوابط کی وجہ سے اس مصیبت پر مجبور ہو گیا کہ اب اس کی سنانہنگی کروں! اللہ میرے اس جرم کو معاف فرمائے ورنہ ڈرتا ہوں کہ کہیں اس جرم کی وجہ سے میرا دل رہے

سے ایمان ہی سے محروم نہ ہو جائے۔“
واقعہ یہ ہے کہ عتیق سنگھلی یا کوئی اور شخص نیازی صاحب کے مضمون کی تردید میں کہتے ہی مضبوط دلائل فراہم کر دیتا تب بھی یہ بات بہر حال حاصل نہوتی جو ان کے مکتوب کے صرف ان چند جملوں سے حاصل ہو سکتی ہے۔ کسی انسان کا غلطی لا اعلان یہ اقرار کہ وہ اپنے ضمیر اور اعتقاد کے خلاف اللہ کے دین اور اس کی شریعت کے بارے میں کسی غلط بات کی تائید کا ارتکاب کرتا رہا، دنیا کا سب سے مشکل کام اور انسانی زندگی کا سب سے کٹھن مرحلہ ہے۔ اس مرحلے میں اگر آدمی کو تاویل کے لیے تنکے کا سہارا بھی ملتا ہے تو وہ اسے چھوڑنا نہیں چاہتا لیکن امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ سے لے کر یونین اشرف علی صاحب تھانویؒ تک کے اقوال کل اپنی تائید میں پیش کرنے والا اگر آج انہیں اپنی غلطی کا ادنیٰ عذبانے کو تیار نہیں ہے تو پھر یہ اس بات پر تہذیبوں کی ایک دلیل ہے کہ یا تو ان اقوال کو غلط طور پر استعمال کیا گیا تھا اور یا اگر ان میں سے کسی قول سے کچھ تائید و وقعت نکلتی بھی تھی تو اس کے علم اور ضمیر کے مطابق یہ قول قابل تردید تھا نہ کہ قابل استشہاد! ادیبی ہمارا بھی موقف تھا کہ مثلاً مفتی دارالعلوم دیوبند کے (سابق) فتوے میں یقیناً عورت کو سربراہ مملکت بنانے کا جواز ملتا ہے مگر کوئی صاحبِ علم

آدمی اپنے علمی غمیر کو دبائے بغیر ایک لمحہ کے لیے بھی اس کی تائید نہیں کر سکتا۔ اور رہا مس فاطمہ جناح جیسی عورتوں کے حق میں اس کا استعمال تو یہ اہل علم ہی نہیں ایک صاحب ضمیر عامی کے لیے بھی قابل شرم ہے اس کے برعکس امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام طبریؒ کی طرف سے جو عورت کی امارت کا جواز منسوب کیا گیا ہم بتا چکے ہیں کہ وہ سراسر خلاف واقعہ ہے اسی طرح بہن حضرت رتھانویؒ علامہ سید سلیمان ندویؒ اور مولانا ابوالکلام آزادؒ کے اقوال پر گفتگو کر کے بتانا تھا کہ ان میں سے کس کے استعمال کی کیا حیثیت ہے اور وہ کس تھسکے کا مستحق ہے لیکن مدیر شہاب کے اس مکتوب نے ہمارے لیے اس بحث کی ساری باطاب لپیٹ دی ہے۔ اب اگر کسی کو ان اقوال سے خلیجان ہے تو وہ ہم سے نہیں بدیر شہاب سے پوچھے کہ یہ جو اقوال سب سے پہلے ان ہی کے ذریعہ لوگوں کے سامنے آئے اور انھیں کی آڑ میں جماعت اسلامی کے ہر صاحب قلم نے اپنی جماعت اور مولانا مودودی صاحب کی مدافعت کا مورچہ بنخالا ان کے باوجود انھیں بدیر شہاب کو اپنی تائید و حمایت کا فعل کیوں اس قدر سنگین معصیت نظر آیا کہ اس کی پاداش میں یمان سے محرومی تک کا اندیشہ ان کی زبان پر آگیا؟ ہمیں تو اب صرت مدیر شہاب کو مبارک باد دینی ہے کہ انھوں نے حق و دوستی اور جوع و انابت الی اللہ کی بڑی ہی قابل شکر اور قابل رشک توفیق خدا کی بارگاہ سے پائی۔ اور اپنے وہ سخت الفاظ واپس لینے ہیں جو کہیں کہیں ان کے مضمون کی تنقید میں ہمارے قلم سے نکلے۔ یقیناً وہ اپنے اس مضمون سے اب اس طرح بری ہیں جیسے کہ وہ کبھی ان کے قلم نے نکلا ہی نہیں تھا۔

اب ہم اس بحث میں خود کچھ گھسنے کے بجائے مدیر شہاب کا مذکورہ بالا مکتوب ہی اپنے ناظرین کے سامنے پیش کر رہے ہیں۔ اس نے جہاں ہمیں مدیر شہاب کے مضمون پر گفتگو سے سبکدوش کر دیا ہے وہاں یہ بات بھی اس سے بدرجہ اتم عیاں ہو جاتی ہے کہ جماعت اسلامی اور مولانا مودودی نے اس مسئلہ میں جو موقف مس فاطمہ جناح کی حمایت کی خاطر اختیار کیا وہ ان کے سابقہ موقف کی ایسی ضد ہے جسے بقول مدیر

شہاب نے بنی دوغلے پن اور رفاق کے سوا کچھ اور نہیں کہا جاسکتا یہ بات ہمارے نزدیک بالکل کھلی ہوئی تھی اور اسی لیے ہم نے کہا تھا کہ مولانا مودودی اور ان کے رفقاء نے آج جو کچھ اس سلسلے میں کہا ہے اس کا تار و پود بکھر دینے کے لیے ان کی سابقہ تصریحات ہی کافی ہیں۔ لیکن حیرت ہے ان لوگوں پر جو مدیر شہاب کی طرح جماعتی جبریت کے تحت اس دوغلے پن کی تائید و حمایت کی کوئی مجبوری نہ رکھتے تھے پھر بھی انہوں نے مولانا مودودی سے جوش تعلق میں اپنے ادھر جتن یہ چاہا کہ جو لوگ جماعت اسلامی پاکستان کی اس روش کو دینی مجاز کا خطرناک رخنہ جان کر تنقید کر رہے ہیں ان کے مقابلے کا مجاز سمجھا لیں جس میں ایک طرف تو وہ دلائل گڑب گڑھ کر پیش کیے جائیں جن سے لوگوں کو اسلام میں عورت کی سربراہی کا جواز نظر آنے لگے۔ اور دوسری طرف یہ ثابت کرنے کی کوشش کی جائے کہ مولانا مودودی نے اس سے پہلے کبھی کوئی ایسی بات نہیں کہی تھی جس سے کسی حال میں بھی عورت کو سربراہ ملکیت بنانے کا جواز نہ رہتا ہو اور صریح ہے کہ رکھنے والوں نے مولانا کا وہ مضمون بھی سلنے رکھ دیا جس میں سیاست و ملکیت کے معاملات میں عورتوں کی عملی شرکت کے جواز کی مطلق نفی کرتے ہوئے مولانا اس وعدہ تک گئے تھے کہ حضرت عثمان غنیؓ کے قصاص کے ملذ بہ میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کی ہنگامی سربراہی تک کے لیے کوئی استثنائی نوعیت کا جواز بھی تجویز نہ فرما سکے بلکہ حضرت علی مرتضیٰؓ کی زبان میں اسی بات پر مقرر ہے کہ "حضرت عائشہ کا یہ اقدام حدود شریعت سے متجاوز تھا" لیکن اسکے باوجود بھی کہنے والے پورے طمطراق کے ساتھ یہی کہتے رہے کہ مولانا نے اس مضمون میں یہ کہاں لکھا ہے کہ اس سلسلے میں کوئی استثناء نہیں ہے؟ ہاں صاحب یہ تو واقعی نہیں لکھا لیکن اگر "ادارت" مس فاطمہ جناح کے ملکیت پاکستان کی سربراہی کا کوئی استثنائی جواز نکل سکتا ہے تو کیا ام المؤمنین حضرت عائشہؓ اس قابل بھی تھیں کہ ایک ہنگامی قضیے کی سربراہی کا کوئی جواز ان کے لیے بھی تجویز کر دیا جاتا ہے اور اگر اجازت ہو تو ہم اس سوال کو اسی مضمون کے مولانا کے ان الفاظ میں دریافت کرنے کی جرات کریں کہ

”آپ کے خیال مبارک میں کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کی خواتین کے اندر کوئی خاص نقص تھا۔
جلی وجر سے وہ بیرون خانہ کی ذمہ داریوں کیلئے نااہل تھیں؟ اور کیا دوسری خواتین کو اس
 لحاظ سے ان پر کوئی فوقیت حاصل ہو؟“

ہیں یقین کرکے مولانا کی ہر بات کو دھونے میں عین سعادت دین مجھے دلے اس بات کا بھی جواب نہ ہے ہی دینگے
اور ہمیں چپ کر کے چھٹیں گے۔ لیکن اس مضمون کا ایک جملہ اور نیچے حضرت علیؓ کی بات نقل کرنے کے بعد مولانا نے فرمایا کہ
”اور حضرت عائشہؓ اپنی کمال درجہ کی ذہانت و نقابت کے باوجود اس کے جواب میں کوئی
دلیل پیش کر سکیں۔“

لیکن اب کون حضرت عائشہؓ کو بیس صدی کے اس کمال ذہانت و نقابت کی خبر جا کر پہنچائے کہ جس چیز
کی کوئی معمولی سی دلیل بھی آپؓ کو حضرت علیؓ کے جواب میں نہ مل سکی تھی آج اس کی دلیل قرآن میں دریافت
کر لی گئی ہے۔ اور کسی دریافت اگر سارے عالم کو چیلنج دیا جا رہا ہے کہ کوئی اس کی نفی میں دلیل لائے!
ہو وقت (اسی مضمون میں) مولانا نے کہا تھا کہ۔

سیامت دہک داری میں عورت کے دخل کو جائز ٹھہرانے والے اگر کوئی دلیل رکھتے ہیں تو وہ
بس یہ کہ حضرت عائشہؓ حضرت عثمانؓ کے خون کا دھوئے لے کر انہیں اور جنگ جمل میں حضرت
علیؓ کے خلاف خبر دے کر آئے ہوں۔ مگر اول تو یہ دلیل اصولی غلط ہے۔ اس لیے کہ جس مسئلہ میں
اللہ اور اس کے رسولؐ کی واضح ہدایت موجود ہو اس میں کسی صحابی کا کوئی ایسا انفرادی فعل
جو اس ہدایت کے خلاف نظر آتا ہو ہرگز حجت نہیں بن سکتا۔ صحابہ کی پاکیزہ زندگیوں بلاشبہ
ہمارے لئے شعل ہدایت ہیں مگر اس غرض کے لیے نہیں کہ ہم اللہ اور رسولؐ کی ہدایت کو چھوڑ کر
ان میں سے کسی کی انفرادی گزارشوں کا اتباع کریں۔“

اور یہی ان کے متبعین کا بھی غلو کی حد تک شعار تھا۔ مگر کل نہیں صحابہؓ کی گزارشوں کے اتباع سے بھی عداوت
تھی آج وہ کتابوں اور اخباروں کے پرانے ناطوں سے دھوئے دھوئے ہو کر اپنے زمانے کے لوگوں
تک کی گزارشوں کو شعل ہدایت بناتے ہوئے نہیں سطر مابہ ہیں۔ یہ فلاں کا بیان ہے، یہ فلاں کا فتویٰ
ہے یہ فلاں کی تحریر ہے۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عورت سربراہ محکم بنانی جاسکتی ہے۔
ع۔ ہستی کا کوئی حد سے گزرنا دیکھو

غیر لپٹھوئیے اس قدر کہ پتہ نہیں کہ کئی لوگوں کا باب وادامک کے لیے ان چند طبعوں نے مزید
سامان کرا دیا ہو گا۔ اب تو میرا شباب مولانا کو تو دنیاوی کا وہ خط پڑھے جو دراصل اس مضمون کی
نقطہ دوم ہے۔

ع۔ یہ تمام اقتباسات مولانا ابوالاعلیٰ صاحب کے جس مضمون سے لئے گئے ہیں وہ ترجمان القرآن
ذی الحجہ ۱۴۲۸ء میں اور اسی کے حوالے سے ترجمان عمر ۱۳۸۴ء میں بھی شائع ہوئے۔

.... بنام مولانا مودودی

مولانا کوثر نیازی

محترم امیر جماعت!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

پچھلے دنوں میں نے ایک تفصیلی ملاقات کے لیے آپ سے حاضر ہونے کی اجازت چاہی تھی، حاضر بھی ہوا مگر آپ خواجہ عبدالغنی مرحوم کی نانا تحخوانی کے لیے تشریف لے جا رہے تھے، سرسری سی بات ہوئی اور تفصیلات پھر کسی وقت کے لیے ملتوی ہو گئیں۔ بعد میں مجھے درگاہ کا دورہ پڑ گیا، اب طبیعت بحال ہے مگر مسلسل نشست رکھوں تو تکلیف ہونے لگتی ہے، یہی وجہ ہے کہ آج تحریری طور پر آپ کو مخاطب کر رہا ہوں۔

تمہارے حماد میں جماعت کی شمولیت پر میرے خیالات آپ سے اور دوسرے رفقاء سے ڈھٹکے چھپے نہیں۔ جب ۱۹۶۲ء میں مسٹر سہروردی مرحوم سے آپ نے تمہارے حماد کے سلسلے میں گفتگو کا آغاز کیا تو میں نے ”شہاب“ مورخہ ۲۱ اکتوبر ۱۹۶۲ء میں ”مسٹر سہروردی سے چند سوالات“ کے زیر عنوان ایک ادارتی شذرہ سپرد نام کیا تھا مقصود یہی تھا کہ جو لوگ غیر اسلامی نظریات کے علمبردار اور ملک میں جمہوریت کے قاتل ہیں، جماعت ان کی طرف دستِ تعاون بڑھانے سے باز رہے۔ اس پر آپ نے ایک ملاقات میں مجھے اس طرح کی تحریریں لکھنے سے منع کر دیا۔ کیوں کہ آپ کے نزدیک اس سے جماعت کی پوزیشن خراب ہوتی تھی۔ میں نے آپ کے اس حکم کی تعمیل کی مگر اس کے ساتھ میں برابر ”شہاب“ کے ذریعے ایک اسلامی حماد کی تشکیل پر زور دیتا رہا۔

۶۴ء میں جماعت کو خلاف قانون قرار دے دیا گیا اور اس زمانے میں مرکزی دفتر کے باقی اندہ اصحاب نے محاذ کے قیام کے لیے دوسری پارٹیوں کے ساتھ پھر سے مذاکرات شروع کر دیے، میرا خیال یہ تھا کہ جماعت موجود نہیں اور یہ اصحاب اپنی ذاتی حیثیت میں محاذ میں شریک ہو رہے ہیں، اس لیے میں نے ۶۵ فروری ۶۴ء کے شہاب میں ایک مرتبہ پھر تفصیل سے اپنے نقطہ نظر کا اظہار کیا اور بدلائل واضح کیا کہ اس طرح کے متفاد اور متعادم عناصر کا اتحاد ملک و ملت دینی اقدار اور خود جماعت کے لیے سخت تباہ کن ثابت ہوگا۔ اس مضمون کے پھٹنے ہی ان رفقاء نے میرے خلاف پروپیگنڈہ کی مہم تیز کر دی، کارکنوں کو یہ یقین دلایا گیا کہ انہوں نے یہ سب کچھ جیل سے کی ہوئی ہدایات کے مطابق کیا ہے، دوسری طرف یہ دھمکی دے کر میرا منہ بند کرنے کی کوشش کی گئی کہ اگر میں اس طرح کے خیالات ظاہر کرنے سے باز نہ آیا تو خلاف قانون قرار دیئے جانے کے باوجود جہالت کا جو ڈھانچہ اپنے طور پر انہوں نے قائم کر رکھا ہے وہ پورے ملک کے متعلقین کو جماعت سے میرے نکل جانے کی اطلاع کر دے گا۔

میں پروپیگنڈے کی اس مہم سے متاثرہ تو نہیں ہوا، اس لیے **مالوسی، اضمحلال اور جمود** کو میرے خلاف اس طرح کی کئی مہمیں عرصہ سے بعض ممتاز اصحاب کے زیر سایہ جاری تھیں اور میں زبانی اور تحریری طور پر کئی دفعہ آپ کو ان کی اطلاع بھی دے چکا ہوں اور بطور احتجاج اس سلسلے میں اپنے منصب سے استعفیٰ بھی دے چکا ہوں، لیکن اس خیال سے کہ آپ کی عدم موجودگی اور جماعت کی بندش کے باوجود اس طرح کے اختلافات جنگ ہنسائی کا باعث بنیں گے اور اس سے ہمارے سادہ دل کارکنوں کو بہت صدمہ ہوگا، میں خاموش ہو گیا۔ آنکھ جماعت نے صدارتی انتخابات میں اپنے سابقہ موقع کو چھوڑ کر محترمہ فاطمہ جناح کی حمایت کو دین اسلام کا تقاضا اور جہاد قرار دے دیا۔ آپ باہر تشریف لے آئے اور جماعت کی پوری طاقت کو آپ نے اس انتخابی مہم میں بھونک دیا، یہ مرحلہ بغاوت ختم ہو چکا ہے مگر اس کے خطرناک نتائج و عواقب کارکنان جماعت میں بڑھتی ہوئی مالوسی، اضمحلال اور جمود کی صورت میں ہمارے سامنے ہیں، جماعت جس غلط راستے پر چل پڑی ہو بلکہ اس راستہ کی جس منزل پر جا کر رک گئی ہے۔

اس کی مثال ایک تنگ گلی کی سی ہے جس سے پیچھے ہٹنے یا آگے بڑھنے کی کوئی صورت نظر نہیں آ رہی دوسرے اشقوں میں ہماری تحریک ”رہروان پشت منزل“ کا قافلہ بن چکی ہے، کمان حق ہو گا اگر میں جماعتی غیر خواہی کے لیے آپ کے سامنے اپنے قلبی احساسات کی یہ تصویر نہ رکھوں کہ جن تصورات کے تحت میں جماعت میں شامل ہوا تھا۔ آج وہ تصورات نگاہوں سے اوجھل ہو چکے ہیں اور اپنی ذاتی اصلاح و تکمیل کا جو مقصد مجھے جماعت میں لایا تھا جماعت کی پالیسی اور طریقہ عمل نے دوسرے بہت سے ارکان کی طرح مجھے اس مقصد سے محروم ہی نہیں کیا بہت دور پھینک دیا۔

سرداری انتخاب کی مہم کے دوران جو غلطیاں ہم مذہبی اور سیاسی دیوالیہ بن سب نے کی ہیں وہ اتنی ہونا کہ ہیں کہ ان کے تدارک سے بھی دل کا پتہ ہے اور چونکہ جماعت کی پالیسی کے تحت مجھے بھی ان غلطیوں کا بار بار ارتکاب

کرنا پڑا ہے اس لیے میں ان کی شدت کو بہت زیادہ محسوس کر رہا ہوں، مجلس عاملہ کے حالیہ اجلاس میں اگر اپنی غلطیوں کا احساس و اعتراف کر کے راست روی اختیار کر لی جاتی تو شاید اس احساس میں کمی واقع ہو جاتی مگر عاملہ نے اس سلسلے میں جو قرارداد منظور کی ہے میں اس پر مسلسل غور و غوض کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ اس سے جماعت ایک ایسے راستے پر ڈال دی گئی ہے جو دینی اعتبار سے سخت دو غلطیوں پر مبنی ہے۔ (نہیے اس سخت لفظ کے استعمال کے لیے معاف فرمائیے) اتفاق کا راستہ ہے اور سیاسی حیثیت سے فہم و فراست اور حکمت و دانش کے پہلو سے ہمارے دیوالیہ ہو جانے کا اعلان عام ہے اس قرارداد کا تضاد خلق خدا کے ساتھ ساتھ مضطرب ارکان اور کارکنوں کو مخاطبے میں ڈالنے کی ایک دردناک مثال پیش کرتا ہے۔

اس قرارداد کے ایک حصہ میں تو کھلم کھلا اعتراف کیا گیا ہے کہ۔

”یہ اخلاقی حالت اگر پہلی قوم کی مذہبی و انتخابات کے یہ نتائج ہرگز ہرگز برآمد نہ ہو سکتے تھے یہ صورت حال اس امر کی ضرورت کو باطل مانع کر دیتی ہے کہ خود جمہوریت کی بحالی کے لیے بھی قوم کی اخلاقی اصلاح ناگزیر ہے۔ جب تک ہم طبقات کے اخلاق کو پختہ بنیادوں پر استوار کرنے کی فکر اور کوشش نہ کریں گے اس وقت تک دھن دھونس اور دھاندلوں کے ذریعے سے اُمروں کے مسلط ہونے کا دردازہ بند نہ ہو سکے گا۔“

اور اس کے دوسرے حصوں میں یہ کہ مخالفتِ دہی کی حد کر دی گئی ہے کہ
 "گزشتہ تین ماہ میں قوم جس آزمائش سے گزری ہے اس سے اس کا یہ احساس بالکل واضح ہو
 گیا ہے کہ وہ اب بیدار ہے اور اپنے حقوق کے لیے ہر ممکن جہد و جداد میں لگتی ہے۔"
 اس کے ساتھ دوسرے فیصلوں میں اس امر کا بھی واضح الفاظ میں اعلان کیا گیا ہے کہ
 "جماعت اسلامی متحدہ، متحدہ دستور ساتھ دیتی رہے گی۔"

ان قرار و اعلان کا جو مطلب میں سمجھا ہوں اور جو میرے خیال میں ہر
الفاظ کا گورکھ دھندلا پڑھا لکھا آدمی سمجھ گیا ہے کہ جماعت اپنے ارکان کے اندر پیدا
 شدہ بے چینی کو الفاظ کے گورکھ دھندلے میں دبا دینا چاہتی ہے اس میں ان لوگوں کے لیے بھی سامان
 تسکین موجود ہے جو اصلاحِ معاشرہ کے طویل اور کٹھن کام کو "مجبوب کی بڑ" سمجھتے اور اس لا دینی سیاست
 کے جکڑ میں الجھ کر متحده نماز کا ساتھ دینا چاہتے ہیں اور اس میں ان لوگوں کے ذوق کو بھی نظر انداز
 نہیں کیا گیا جو انقلابِ قیادت کے لیے خود معاشرہ کی اصلاح کو ضروری قرار دیتے ہیں اس طرح
 کے دو متضاد نظریات کو ایک ہی سانس میں دہرا دیے کا مفہوم اس کے سوا کچھ نہیں کہ جماعت
 کی قیادت اب بھی اپنے ارکان اور کارکنوں سے صفائی کے ساتھ بات نہیں کرنا چاہتی اور اسے
 اپنی سابقہ غلطیوں کا اعتراف کرنے میں شدید تامل ہے۔

"ابدی اور غیر ابدی چیزیں" محرم مولانا۔ اس وقت ہماری حالت یہ ہے کہ دوسری
 بہت سی اصولی غلطیوں کے علاوہ ہم نے عورت کی صورت
 کے مسئلہ میں جو دش اختیار کیا اللہ تعالیٰ تعالیٰ کے ہاں اس کی جو سزا ملے گی اس کا مسئلہ تو الگ ہو
 اس دنیا میں بھی اندرون و بیرون ملک ہماری دینی حیثیت ختم ہو چکی ہے۔ اگر ہمیں صدر ایوب
 کی مخالفت کرنی ہی تھی اور محترمہ فاطمہ جناح کا ساتھ دینا ہی تھا تو سیاسی اور جمہوری ضرورتوں
 کا انہار کر کے ایسا کیا جاسکتا تھا مگر اس کے لیے ہم نے غریب اسلام پر جو نوازش کی ہے اور جرموں
 کی ابدی اور غیر ابدی تقسیم کا جو نیا نظریہ پیش کیا ہے اس کے بعد دینی حلقے تو ایک طرح رہے
 دوسرے غیر جانب دار عناصر حتیٰ کہ اپوزیشن تک کے بعض نمایاں افراد ہمیں اعلیٰ الوقت اور
 سیاست کی خاطر دین میں ترسیم اور تحریف کرنے والا گردہ تصور کرنے لگے ہیں۔ آپ عالم

اسلام کی صفتِ اول کے متنازعہ عالم دین ہیں اور میں ایک معمولی طالب علم میں نے کچھ سیکھا بھی ہے تو آپ کے طفیل، لیکن اگر آپ اجازت دیں تو عرض کروں کہ حرماتوں میں ابدی اور غیر ابدی کی یہ تقسیم مان لینے کے بعد ہمارا موقع منکرین حدیث کے گمراہ کن نظریہ سے بھی زیادہ خطرناک ہو جاتا ہے۔ منکرین حدیث کا نظریہ یہی تو ہے کہ وہ فقط قرآن میں بیان کردہ حرمات کو ابدی مانتے ہیں۔ حدیث کی حرمات ان کے نزدیک غیر ابدی ہیں مگر ہم یہ کہہ کر ان سے بھی دو قدم آگے بڑھ جاتے ہیں کہ انہیں ساری حرمات قرآن کی بھی ابدی نہیں، حرمات قرآن کی ہوں یا حدیث کی سب کی سب ابدی اور غیر ابدی کے خالوں میں تقسیم ہیں۔

دین کی پامالی کا اذن عام محترم مولانا! یقین فرمائیے کہ اس نظریہ کی تائید میں اب تک آپ نے یاد دہرے حضرات نے جو کچھ لکھا یا کہا ہے وہ میری نظر میں ہے اور یہ تو آپ کو معلوم ہی ہے کہ جماعتی پالیسی کی جبریت کے تحت میں خود آپ کے اس نئے نظریہ کا دفاع کرنے والوں میں شامل رہا ہوں مگر اس کے باوجود اس نظریہ کی صحت مجھ پر واضح نہیں ہو سکی اور آج جب کہ یہ طور نکھتے وقت یہ ردِ اول کیلئے ٹکڑے ہو رہا ہے میں آپ کا بدترین بدخواہ ہوتا اگر اس مملکتِ نظریہ کے متعلق اپنے دل کی بات آپ کے سامنے بیان نہ کرتا۔ قرآن اور حدیث میں حرمات کے متعلق "اہون" اور "غیر اہون" کا تصور ضرور پایا جاتا ہے مگر ابدی "اور" "غیر ابدی" کا نہیں۔ مجھے یوں محسوس ہوتا ہے کہ جیسے یہ دردانہ کھول کر ہم نے تہجد پسندوں کو دین کی پامالی کا اذن عام دے دیا ہے۔ غیر ابدی حرماتوں کی لکھی لکھائی فہرست تو کہیں درج نہیں ہو گئی کہ جو شخص یا گروہ اپنی ضرورتوں اور مصلحتوں کے تحت چاہے کہ کسی حرم کو غیر ابدی ٹھہرائے گا آخر کسی حرم کو غیر ابدی ٹھہرانے کا حق نہیں ہی تو ازراہی نہیں ہوا؟ دوسرے بھی تو اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ ایسی صورت میں ہم یہ تو کہہ سکیں گے کہ جن ضرورتوں اور مصلحتوں کی خاطر تم ایک حرم کو جائز قرار دے دے ہو یہ ضرورتیں اور مصلحتیں معتبر نہیں مگر اس کا کیا جواب ہوگا جب پلٹ کر کسی نے یہ کہہ دیا کہ یہ اجتہادی مسئلہ ہے۔ آپ کے نزدیک یہ مصلحتیں غیر معتبر ہیں۔ ہمارے نزدیک معتبر اور جہاں تک نظریہ کا سوال ہے وہ خود آپ ہی کا عطا کردہ ہے اس لیے ہم نے اپنے غلط اجتہاد پر عمل کرتے ہوئے بھی

سیر حرموں کو حکم دیا ہے جو ازکا

تو ہم اس لیے ثواب کے امیدوار ہیں کیوں کہ مجتہد کے نامہ اعمال میں غلط اجتہاد پر بھی نیکی لکھی باقی ہے۔ مجھے اس سے پیشتر آپ کے نظریہ حکمتِ علمی کے ان خطرناک پہلوؤں کا اندازہ نہ تھا۔ جماعت سے نکلنے والے بعض اکابر اس پر گرفت کرتے تھے تو میں اسے مخالفت اور تعصب پر محمول کرتا تھا مگر صدارتی انتخاب میں پیش ہونے والے اس نئے نظریہ نے مجھے ہلا کر رکھ دیا ہے اور میں یہاں تک پہنچے لگا ہوں کہ کیا آپ کا پہلا نظریہ حکمتِ علمی ان ہی مضمرات کا حامل تو نہ تھا؟

میں آپ کے ساتھ انتہائی ندامت کے ساتھ خود اپنے بارے میں بھی یہ اظہارِ ضروری سمجھتا ہوں کہ اپنے حقیر سے

انتہائی ندامت کے ساتھ

علم اور مطالعہ کی بنا پر میری رائے یہ تھی کہ جو وہ سیاسی اور تہذیبی ردایات کی بات تو دوسری ہے لیکن شرعاً صورت کسی بھی صورت میں صدر مملکت نہیں بنائی جاسکتی اور اس کا تو میں کوئی تصور اپنے ذہن میں نہیں رکھتا تھا کہ بھی ہم بھی اسلام کے نام پر ایک خاتون کی حمایت میں ایسی تحریک چلا سکتے ہیں چنانچہ میں نے اپنی مسجد میں سوالات کا جواب دیتے ہوئے سینکڑوں افراد کے سامنے قرآن و حدیث کے دلائل سے اپنے اس عقیدے کی وضاحت کی اور بعد میں بعض اخباری نمائندوں کی خواہش پر اس خطبہ کا خلاصہ اخبارات کو بھی بھجوا دیا مگر اس دوران مجھ پر یہ انگنائے ہوا کہ جماعت اس سے الگ نقطہ نظر پر سوچ رہی ہے اور امکان غالب اس کا ہے کہ اس فاطمہ خاتون کی حمایت کا فیصلہ کیا جائے گا۔ میں اس انگنائے پر سرانمیکگی کا شکار ہو کر رہ گیا اور جماعت کے فیصلے کے انتظار میں اس بیان کو داپس لے لیا۔

مجھے بعد میں یہ جان کر خوشی ہوئی کہ آپ نے جیل سے مرکز جماعت کو یہ ہدایت بھیجی ہے کہ اس مسئلہ پر ہرگز متحدہ حزب اختلاف کا ساتھ نہ دیا جائے۔ آپ کی گزشتہ تحریروں کی مدد میں امید بھی اس بات کی تھی لیکن جب مجلس مشاورت میں جیل سے آئی ہوئی آپ کی وہ تحریر پڑھ کر سنائی گئی جسے بعد ازاں لفظ بلفظ مجلس مشاورت کی قرارداد کی صورت میں انہدات کو ارسال کر دیا گیا تو میرے حسن ظن کو اتھارے نہیں پہنچی شاید آپ کو معلوم نہ ہو میں یہاں یہ بھی وضاحت کر دوں کہ مجلس مشاورت کے جس اجلاس میں محترمہ کی حمایت کا فیصلہ کرتے ہوئے اس قرارداد کو منظور

کیا گی۔ میں اس میں اپنی غلط فہمی یا وقت کے بارے میں غلط اطلاع کی وجہ سے شریک نہ ہو سکا جب میں پہونچا تو یہ قرارداد افراد کے کھجواٹوں یا چکی تھی، کاش! میں اس وقت موجود ہوتا اور اس غلط فہم پر اہل مجلس کو متنبہ کر کے کم از کم قرارداد کے الفاظ کو تبدیل کر دیتا۔۔۔ ظاہر ہے کہ اس کے بعد تیرا نہ کمان رفتہ والا معاملہ انتخاب جماعتی دستور کی رو سے میں اس فیصلہ کی تائید پر مجبور تھا اور میں رائے کو میں دلائل کی بنا پر مزبور جرح بلکہ غلط سمجھتا تھا اب صرت اس لیے کہ وہ بطور قرارداد منظور ہو چکی ہے جماعت اور مجلس مشاورت کا کہیں ہونے کی وجہ سے میں تحریر و تقریر کے ذریعے اس کی تائید و توثیق کرنے لگا۔ مولانا! میں بہت گناہ گار ہوں مگر میری پوری زندگی کے گناہ ایک طرف اور یہ اکیلا گناہ دوسری طرف کریں! میں بات کو شرعاً درست نہیں سمجھتا تھا صرت جماعتی قواعد و ضوابط کی وجہ سے اس مصیبت پر مجبور ہو گیا کہ اب اس کی نافرمانی کروں؟ اللہ میرے اس جرم کو معاف فرمائے ورنہ ڈرتا ہوں کہ کہیں اس جرم کی وجہ سے میرا دل رہے سے ایمان ہی سے محروم نہ ہو جائے۔ خوفہ باللہ من شر و من افسنا ومن سیئات اعمالنا

مولانا! میری رائے یہ ہے کہ اب ہماری یہ محبوب جماعت اسلامی ایک عجیب و غریب صورت حال سے دوچار ہے۔

قول و فعل کا تضاد اس جماعت کی ابتداء کے وقت نظام حکومت کی اصلاح کا جو تصور آپ نے پیش کیا تھا اس کا خلاصہ یہ تھا کہ افراد میں ایمان و اسلام اور احسان کا صحیح شعور پیدا کر کے انہیں انفرادی زندگی میں متقی بنایا جائے اور ان افراد کے ذاتی عمل اور شہادت حق کے ذریعے معاشرے کی اصلاح کی جائے۔ اس طریقے سے نظام حکومت کی اصلاح آپ سے آپ یوں ہوگی جیسے سنگترے کے بیج سے سنگترے کا درخت اور پھر اس درخت سے سنگترے کا پھل پیدا ہوتا ہے۔ اس طبعی عمل کے طور پر اسلامی حکومت اسی اصلاح یافتہ معاشرے سے ظہور پذیر ہوگی۔ یہ تصور اگر جماعت کی نگاہوں سے ادھجھل ہوتا تو کسی اہم مرحلے پر دستہ بجا کر گرنے کے بعد پھر سے زحیل لایا جاسکتا تھا لیکن دوسرے بہت سے اصحاب نے علم کے علاوہ خود آپ نے کچھلے آٹھ دس برس میں جماعت کو جو فکری غذا دی ہے اور جس طرح پہلے دوسرے اور تیسرے مرحلے کا تصور دے کر جماعت کے کارکنوں کو یہ باور کرایا ہے کہ جماعت جو بھی پالیسی اختیار کر رہی ہے وہ اسی تصور اقامت دین ہی

کا نتیجہ یہ ہوا کہ آپ نے شروع میں پیش فرمایا تھا اس کے بعد جماعت کے کارکنوں کو پھر سے اصلاح ذات اور اصلاح معاشرہ کے کاموں پر لگا دیئے گا کوئی اسکاں باقی نہیں رہا۔ مزید برآں ہم نے پچھلے چند سالوں میں بالعموم اور صدارتی انتخاب میں بالخصوص جس قسم کی اپوزیشن کا کردار ادا کیا ہے اور باب اقتدار کو اپنا حریف بنایا اور خود میں طرح ان کے حریف بنے ہیں اس کے بعد اعلیٰ دین کی حیثیت سے ہمارے لیے ملک میں کام کرنے کی کوئی صورت موجود نہیں اس پہلو سے میری یا اسی اس درجہ سے اور بھی زیادہ بڑھ گئی ہے کیوں کہ ہم نے ۱۹۷۷ء کی انتخابی پالیسی سے لے کر عورت کے مسئلہ صدارت تک ہر متضادات کے لیے جس طرح نصوص قرآن و حدیث کو پیش کیا ہے اس کے بعد اس ملک میں کوئی ذی فہم آدمی ہماری پیش کردہ دینی اور اصلاحی دعوت پر اعتماد نہیں کر سکتا۔

تغیلات میں جانے کی ضرورت نہیں تضادات کا خاکہ ہوئے جانے

ماضی اور حال

امید داری کو حرام قرار دیا اس کے لیے صحابہ کی کسی جلیل القدر شخصیت میں امید داری کا کوئی پہلو ہمارے سامنے پیش کیا گیا تو ہم نے اپنی اجتہادی رائے کو نفع کا درجہ دے کر اس پر تنقید کرنے سے بھی دریغ نہیں کیا۔ گوہ ہم اپوزیشن کے ساتھ مل کر امید داروں سے خود درخواستیں طلب کر رہے ہیں۔ ہم نے کہا کہ ساتھ نمائندہ پنجابی سسٹم سے آئے جس جماعت یا گروہ سے بھی تعلق رکھتا ہو پھر ہم نے ملکر نمائندوں کو جماعت کے دائرے میں مخصوص کر دیا۔ پہلے ہم پارٹی ٹکٹ کو لعنت کہتے تھے اب محاذ کے ساتھ شریک ہو کر غیر صاحبین کو بھی ٹکٹ بانٹ رہے ہیں۔ ہم نوٹ پر قائد اعظم کی تصویر چھاپے پر سخت برہم تھے۔ صدارتی انتخاب میں ہمارے کارکنوں نے ان کی بہن کے تصویر میں دو چکر لگی گلی فروخت کیے۔ پہلے ہم نے صدارتی سے بھی بڑھ کر امارتی تصور خلافت پیش کیا تھا اب پارلیمانی نظام جمہوریت کو اسلامی قرار دیتے ہیں پہلے ہم اسمبلیوں میں اراکین کی الگ پارٹیاں بنانے کو غیر اسلامی قرار دیتے تھے بعد میں ہم نے خود اس پر عمل کیا۔ پہلے ہم مخلوط جلسوں میں شریک نہیں ہوتے تھے اب مخلوط جلسوں کی صدارت کرتے اور ان میں تقریریں کرتے ہیں۔ پہلے ہم علماء اتحاد کی کوشش کرتے اور موجودہ پارٹیوں کو ساتھ ملا نا غلط سمجھتے تھے۔ علماء کے اتحاد سے بنیاد اور سیاسی پارٹیوں کے محاذ کو مضبوط کرنا تقاضائے اسلام سمجھتے ہیں۔ پہلے ہم خواجین کا

کو دوت کا حق دینے میں راضی نہ تھے اب ان کی دہرا ریت تک کے لیے کوشش کرتے ہیں۔ پہلے ہم البرا کے زبردست ناقد تھے اب ان ہی کا ایک حصہ متحدہ حزب اختلاف کی خواتین کمیٹی کی صورت میں منظم ہوا ہے تو ہمارے اکابرین کی بیگمات ان کے جلوں سے خطاب فرماتی ہیں، پہلے ہم طلباء کو عملی سیاست میں حصہ لینے سے روکتے تھے اب ان سے عملی سیاست میں شریک ہونے کی اپیلیں کرتے ہیں۔ پہلے ہم جلوسوں اور نعروں کو غیر اسلامی کہتے تھے اب غلام کعبہ تک کے جلوں کو کالتے اور اپنے رہنماؤں کے لیے زندہ باد کے نعرے لگاتے ہیں۔ پہلے ہم انسانی (غیر اسلامی) قوانین پر چلنے والی عدالتوں میں مقدمات سے جاننا بہت بڑا گناہ سمجھتے تھے اب ان ہی عدالتوں کو ہم عدل و انصاف کا محافظ قرار دیتے ہیں۔ پہلے ہم دکیوں کو فسطائی برادری کا کارکن سمجھتے تھے اب ان ہی کو جمہوریت کا مرپرست کہتے ہیں۔

میں یہ عرض نہیں کرنا چاہتا کہ ہماری ان باتوں میں سے کون سی بات صحیح تھی اور کون سی غلط۔ یہ تو شے نمونہ از خود اسے ہے اور یقیناً مانے انتہائی دکھ کے ساتھ میں نے جماعتی تاریخ کی طرف یہ اشارے کیے ہیں عرض کرنے کا مقصد یہ ہے کہ جب اتنے واضح تضادات کو وقت کی گردش کے ساتھ ساتھ ہم اسلامی اور دینی سمجھ کر چھوڑتے اور اختیار کرتے رہے ہیں تو اب ترک و اختیار کے ان مظاہروں کے بعد اپنے ارکان کے سوا کون ہمارے دینی فکر پر بھروسہ کرے گا؟

۲۔ اگر ہم دین کے لیے کوئی کام نہ کر سکتے تو ہمارے لیے ایک سیاسی **غیر جمہوری نظام** پارٹی کی حیثیت سے کام کرنے کا دوسرا میدان باقی تھا۔ مگر میں نہایت افسوس کے ساتھ عرض کر رہا ہوں کہ ہماری تنظیم کے قواعد اور اس کی موجودہ ہیئت اس کے لیے سخت غیر موزوں اور نامناسب ہے۔ ہمارے نظام میں محدود رکنیت کا جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے اس کی وجہ سے ہمارے ارکان کی تعداد غالباً کبھی تک ڈیڑھ ہزار سے تجاوز نہیں ہو سکی۔ اس میں کبھی ہر پندرہواں رکن تنخواہ دار ہر دو قریبی کارکن ہے جماعت کے پورے در دولت اور قیادت پر ان ہی ہر دو قریبی اصحاب کا قبضہ ہے یہ ٹھیک ہے کہ ان میں انتہائی مخلص لوگ شامل ہیں لیکن جیسا کہ آپ کی طرف سے قیام حلقہ ہونے کی بالاصرا دعوت پر میں نے عرض کیا تھا ہمہ وقتی ہونے کے بعد تنخواہ اور سادہ کی شرح سے کام کی پیمائش ہوتی ہے اس کے لیے غریب کارکنوں

کو اپنے دفاع میں بہت کچھ کارگزاری بیان کرنا پڑتی ہے۔ سترض ارکان کا جواب دینے کے لیے عامی ارکان دھوڑنے پڑتے ہیں۔ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ بے لوث تنخواہ و ارقیادت بھی سازشوں کا اور گرد پبندیوں کا شکار ہو جاتی ہے۔ ہمارے ان معیارِ جسمانی سے یہ نہیں کہ کون الہی ہے جسے اعزازی طور پر ہی سہی جماعت کی قیادت سونپ دی جائے معیار یہ ہے کہ کون فارغ یا معاشی پرشانیوں میں مبتلا ہے جسے ہر وقتی بنا کر قائم بنا دیا جائے۔ آپ ناراض نہ ہوں تو عرض کر دوں کہ آج جماعت کی ہدایت حاکمِ مجلسِ عالمہ تک میں ایک آدھ رکن کو بھجواؤ کہ باقی سب حضرات یہی تنخواہ پانے والے ہر وقتی رفقار ہیں۔ ان کی سترض بہت بلند سہی مگر ظاہر ہے جماعت سے معاشی وابستگی کے بددہ پورے زور اور جرأت سے اختلاف رائے کا اظہار نہیں کر سکتے۔ اس صورت میں تو یہ بات اور خُشک ہو جاتی ہے جبکہ ہمارے دستوراً بطلانِ قرارداد بھی کو نظر کی دوسرے شخص جماعت کے کسی منصب پر فائز ہو ہی نہیں سکتا جو کبھی جماعت کی طے شدہ پالیسی سے اختلاف رائے کا اظہار کر چکا ہو (خواہ یہ اظہار اختلافِ خود آپ کے سامنے ہی کیوں نہ ہو)۔

پھر رائے دہندگی کے معاملہ میں بھی ہم نے لینے اور دینے کے ہاٹ الگ الگ بنا رکھے ہیں۔ ہم پورے ملک میں تو بائع رائے وہی چاہتے اور بنیادی جمہوریتوں کے نظام پر سخت سے سخت تنقید کرتے اور حقوق کے معاملہ میں درجہ بندیوں کو از دہلے اسلامِ ظلمِ غلیم سمجھتے ہیں مگر خود اندرون جماعت ہمارا رویہ یہ ہے کہ ہم نے اس میں متاثرہ ہر فرد، متفق اور رکن کی درجہ بندیاں قائم کر رکھی ہیں اور جماعت کے عہدہ داروں وغیرہ کے انتخاب میں ان کا کوئی کبھی دخل دینے کا حق نہیں دیتے جو سالہا سالہ سے نہایت اخلاص اور ایثار کے ساتھ جماعت کی خدمت بجالا رہے ہیں۔ جو اس کی مالی امداد کرتے، اس کے جلسوں میں دریاں بچھاتے۔ اس کی وجہ سے ملازمتوں سے ہاتھ دھو دتے اور زمانہ بھر کی مخالفتوں کا تقابل کرتے ہیں۔ دوش کا حق ہمارے ہاں صرف رکن کو ہے۔ متاثرہ ہر دو کارکن اور متفق اس سے محروم ہیں۔ البتہ ارکان کے دونوں سے بنے ہوئے نظم کی سعی و طاقت اور دہلے اسلام ان کا فرض ہے۔ جماعت کی بنیادی پالیسی ارکان کے اجتماع کے بجائے مجلسِ شوریٰ اور مجلسِ عالمہ میں طے ہوتی ہیں اور اب تو ایک عرصہ سے (بالخصوص ۲۵۷ میں جماعتی دستور کی ترامیم کے بعد) شوریٰ کو کبھی کم ہی زحمت دیا جاتی

ہے فیصلہ کرنے کے لیے سارا دار و مدار آپ کی کینیٹ یعنی عالم پر ہے۔ جو فیصلہ یہ کر دے۔ اس سے کوئی رکن اختلاف نہیں کر سکتا۔ اختلاف کرے تو جماعت اسے باہر کا راستہ دکھا دیتی ہے۔

قیادت و امارت

قیادت و امارت

یہی صورت ہمارے ان قیادت و امارت کی ہے۔ ۱۹۴۱ء سے لے کر اب تک ہمارے ان کوئی ایک فرد بھی جماعتی تربیت سے الگ نہیں ہوا جو آپ کے بعد اللہ تعالیٰ آپ کو تادیہ صلاحیت رکھے، جماعت کی قیادت کر سکتا ہو یا جو جماعت کے اندر ادب، باہر اپنی صلاحیتوں کے اعتبار سے نمایاں اور ممتاز ہو جس جماعت کی جمہوری اور عددی صورت حال یہ ہو جس کی قیادت اول سے آخر تک خواہ دار ہو جس میں انہار اسے پر قدغن ہو جس میں مٹھی بھر لوگ دوت کا حق رکھتے ہوں جس میں آپ کی پیش کردہ علمی اور دینی آراء سے اختلاف کرنا جماعت کی مخالفت کرنے کے مترادف ہو اس میں ایسا آدمی کیسے داخل ہو سکتا ہے جو خود سوچتے سمجھنے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ ایسا شخص تفصیلات معلوم کیے بغیر شامل ہو بھی جائے تو وہ یوں پنپ نہیں سکے گا۔ آپ کی تو پورے عالم کی وسیع سیاسیات پر نظر ہے۔ آپ تڑھ کہ کون جان سکتا ہے کہ جس جماعت میں فقط دیہا لوگ چل سکتے ہوں جو اکٹھا صدقہ اور احضت و مرجا کی صدا بلند کرنے ہی کو سعادت سمجھیں وہ جماعت کبھی ایک زندہ قوم کی راہنمائی نہیں کر سکتی۔

خدمت خلق کے کام

۲۔ تعمیری صورت یہ تھی کہ ہم سیاست اور اصلاح و تزکیہ دونوں اہم کاموں سے دست کش ہو کر رفاہ عام کا منصوبہ بناتے اور خدمت خلق کے لیے کام شروع کر دیتے مگر سالہا سال کے غور و فکر و مطالعہ و مشاہدہ سے نظریہ آتا ہے کہ ہم اس میدان کے بھی مرد نہیں، ہم نے لیے کام کونوں کو (الام اشار اللہ) جو ذہن دیا ہے وہ یہ ہے کہ خدمت خلق کا کام سیاسی نتائج حاصل کرنے کا ایک ذریعہ ہے اور پس ہم نے ہمیشہ اپنے شغافا خوں اور خدمت خلق کے دوسرے کاموں کو جماعت کے اخروہ و سونخ اور سیاسی مواقع کے حصول کے پہانے سے ناپا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کسی سیاسی اور ہنگامی مقصد کے بغیر ہم خدمت خلق کا کوئی بھی منصوبہ زیر عمل نہیں لاسکتے۔

ہماری اخلاقی حالت محترم امیر جماعت! یہ تینوں صورتیں ممکن تھیں مگر میں ان تینوں کا دروازہ جماعت کے لیے بند پاتا ہوں اور اس کے ساتھ ساتھ جب میں یہ دیکھتا ہوں کہ جماعت کی اخلاقی حالت میں اپنے کو مستثنیٰ قرار نہیں دوں گا، انتہائی حد تک زوال پذیر ہو چکی ہے اور اس پہلو میں حالات روز بروز بدتر ہوتے جا رہے ہیں تو میری مایوسی اور شدید ہو جاتی ہے میں نے اس سلسلے میں کئی مرتبہ آپ کو توجہ دلائی ہے اور مجھے یاد ہے ہر بار آپ دل گرفتہ ہو کر مہتمم کر بیٹھ جاتے تھے اور اعتراف کر لیتے تھے کہ یہ سب کچھ آپ کو معلوم ہے مگر آپ کچھ نہیں کر سکتے۔ ۳۱ اکتوبر ۶۳ء کو اپنے منصب سے استعفیٰ ہوتے وقت میں نے تحریر یہ طور پر عرض کیا تھا کہ

”میں صدمت دیکھ رہا ہوں کہ احیائے دین کا کام کرنے کے لیے جو حکم سے کم ضروری صفات ہم میں ہونی چاہئیں۔ ہماری عملی زندگی ان کی شہادت نہیں دیتی جماعت کے درہمیت پر تاحین بھارت ہماری ستارے لینے دے ہمارے بعض رہنما ایک دوسرے کی آگ کھینچنے والاات عالم کرنے اور جلی اور رغبت کرنے میں مشغول رہتے ہیں بعضوں کی بول چال ایک آپس میں بندھ رہی ایک دوسرے پر جماعت کے اندر گرد و پا بند قلم کے الااات گھلتے ہیں کچھ یقین ہے کہ گیلانی برادری“ اور کراچی گروپ وغیرہ کی، انوائک اصطلاحیں آپ کے کانوں کے لیے بھی اجنبی نہیں ہوں گی اختلافات کو براہِ اشتعال کیا جاتا، ان میں ان لانے والے علم دین سے کورے اور عربی زبان سے بالکل نااہل افراد کہ جماعت کی صف اول میں لانے کی کوشش کی جا رہی ہے فقوہ علم دین اور دوسرے مضامین ہماری نگاہ میں ثانوی بننے جا رہے ہیں اب ”نائب امیر“ کے منصب کے لیے بھی ہماری نگاہ پانی ہے توجہ دہری غلام محمد صاحب جیسے رفیق پر مانی ہے جو بیچارے علم دین تو بڑی بات ہے اور دیکھنے کے چند فرقے بھی سمجھ نہیں بول سکتے۔ میں چوں کہ ایسے لوگوں کی سربراہی سے اختلاف کرنے کا تصور دادرہوں، ان خواہیوں کا ناقد ہوں، جو دہری صاحب کی شان کے وہ ایک کتاب ”فقہ السنہ“ پر بے لاگ تبصرہ کر چکا ہوں اس لیے مجھے اس جرم کی سزا مرزی شرفی کے ہر اجلاس پر بیگنی پڑتی ہے۔ جگہ جگہ میرے بارے میں نیکیوں کیا جاتا ہے جس کی معافی پیش کرتے کہنے اب قریب قریب عاجز و چکا ہوں۔ یہ صورت حال دیکھنا آپ سے بھی حق نہیں، سخت

انہوں نے کہا ہے۔ ہمارے تنظیم میں یہ رہنمائی ہمارے لیے سب سے بڑا خطرہ ہیں اور اس وقت ملک میں اگر لوگ اگر ہمارے ایسی فتادوں اور تعلقات کے مداح ہیں تو اس کا سبب یہ ہے کہ دوسری جماعتوں کی طرح ہمارے اندرونی حالات خوش قسمتی سے اخبارات میں شائع نہیں ہوتے۔

اندرونی حالات ، میں نے فیصلہ کیا ہے کہ میں جماعت میں اپنے منصب اور ذمہ داری سے یکسر دست بردار ہوں جماعت کے علمبرائے عام سے خطاب نہ کروں، ایک معمولی روکھ کی حیثیت سے خدمت انجام دیتا رہوں تاکہ جماعت میں جو لوگ اپنی بیش قیمت صلاحیتیں خواہ مخواہ مجھے بدنام کرنے میں مصروف کرتے رہتے ہیں، ان کے لیے فتنیں دل کا سامان فراہم ہو سکے۔

یہ ۳۱ اکتوبر ۱۳۳۷ھ کی تحریر ہے۔ کچھ تقریباً ڈیڑھ سال کے بعد ان خیالیوں میں اضافہ بھی ہوا ہے کہ میں نہیں ہوئی یا بھی عداوتیں ترقی پر ہیں۔ لیکن دین کے معاملات میں کارکن تو ایک طرف رہے۔ ہمارے رہنما ملک فوسناک کردار رکھتے ہیں، امانتیں مضائع ہو رہی ہیں، عشر اور زکوٰۃ کی رقوم خالص سیاسی اور اجتماعی مصلحت اور ہمدردی کا رکنوں کی تنخواہوں پر صرف کی جا رہی ہیں۔ ان کے الوقت سیاسی فتنیں اتنی مرغوب ہو چکی ہیں کہ ہمارے مجالس میں خدا اور رسول کا تذکرہ بھی برائے بیت رہ گیا ہے عبادات میں ہم سخت قسائل کا شکار ہیں اور شاید یہ بھی ہمارے لڑنے پھرنے کا غیر شعوری اثبہ ہے جس میں عبادات کو مقصود کے لیے ذریعہ اور وسیلہ قرار دیا گیا ہے۔

حضرت مولانا! میرا خط طویل ہو گیا۔ اس میں بعض تکلیف دہ باتیں بھی یقیناً ہوں گی اور آپ ہمیشہ مجھ پر جو شفقت

میں مایوسی کا شکار رہوں

فرماتے رہے ہیں اس کے پیش نظر اتنی جو اشد کبھی مجھے جرات نظر آتی ہے لیکن خدا گواہ ہے میں نے یہ سب کچھ معاذ اللہ جذبہ سے نہیں ایک حقیقی بھی خواہ اور ہمدرد کے جذبہ سے سپرد قلم کیا۔ جماعت سے میرا پندرہ سو سالہ تعلق مجبور کرتا ہے کہ میں آپ کے دوسرے مشیروں کی طرح محض سبب اچھا کی رپورٹ آپ کے سامنے پیش نہ کروں بلکہ پوسٹ کنڈ حقائق پر آپ کو غور و فکر کرنے کی دعوت دوں۔ اب کیا ہو، میری سمجھ میں کچھ نہیں آ رہا ہے کبھی سوچتا ہوں میں کھلم کھلا اعتراض کر لینا چاہیے کہ ہم اپنی ایکسوں میں ناکام ہو گئے ہیں، لہذا جماعت کے کارکن اور ارکان آزاد ہیں۔ وہ جو راستہ چاہیں اختیار کر لیں کبھی خیال آتا ہے میں ایک بہادر انسان کی طرح مان لینا چاہیے

کہ ہمارا فکر اور عمل دونوں غلط تھے، اب ہم ارکانِ جماعت کا ایک کل پاکستان اجتماع بلا کر اپنے لیے از سر نو لائحہ عمل ترتیب دیں گے۔۔۔۔۔۔ کوثر نیازی - لاہور، انگریزی سلسلہ

مولانا مودودی کا جواب

”محترمی جناب کوثر صاحب۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ
آپ کا مفصل خط مجھے ملا، اس کو بغور پڑھنے کے بعد میں اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ آپ کے
اب سے پہلے جماعت سے الگ ہو جانا چاہیے تھا۔ آپ نے غلطی کی کہ اتنی طویل مدت سے
یہ احکامات رکھنے کے باوجود آپ جماعت کے ساتھ چلتے رہے، بہر حال اب مناسب
یہی ہے کہ آپ مستغنی ہو جائیں اس کے بعد آپ کا جو طرز عمل ہے گا اس کو دیکھ کر یہ رائے قائم
کی جا سکے گی کہ آپ نے اس خط میں جو کچھ لکھا ہے وہ لاشعرا اور حقیقی ہی خواہی دہندہ
کے جذبے سے لکھا ہے یا نہیں۔ اگر خدا نخواستہ اس کے محرکات کچھ دوسرے بھی ہوئے تو
آپ اطمینان رکھیں کہ اس سے پہلے جن حضرات نے بڑی محنت سے اس کے ساتھ مجھ پر کرم فرمایا
کی ہیں ان کی باتوں پر جس طرح میں نے صبر کیا، آپ کی عنایات پر بھی کروں گا۔

خاکار

ابوالاعلیٰ

۱۔ اسلام کیا ہے؟ (انگریزی)

ہندی کے بعد خدا کے فضل سے ”اسلام کیا ہے“ انگریزی میں بھی تیار ہو گئی ہے
ترجمہ از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی

قیمت (علاوہ مھولہ اک) = ۵/-

کتب خانہ الفرقان کچہری روڈ لکھنؤ

الف سیر لکھنؤ

مرتب

عتیق الرحمن سنہ ۱۳۳۲

فی پرچہ ساٹھ نئے پیسے



(مسل)

محمد منظور نعمانی

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

جن کا بیست انتظار تھا (جلد سوم) خدا کے فضل سے تیار ہے

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ
اردو ترجمہ اور تشریح کے ساتھ
حدیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ

(جو)

حضرت لانا محمد منظر لغمانی کے قلم سے ترتیب پا رہا ہے
اس کی تشریحات کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ وہ جامعہ کی ذہنی اور فکری کیفیت کو ملحوظ رکھا گیا ہے
دوسری خصوصیت یہ ہے کہ مؤلف کی خاص کوشش پوری کتاب میں یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے اقوال و افعال کے جو اثرات صحابہ کرام کے قلوب پر پڑتے تھے کسی درجہ میں اس کے قیام کے
دلائل پر بھی وہی اثرات مرتب ہوں۔

سائز ۲۰×۲۶۔ دیکھ لایسب کتابت، معیاری طباعت، نفیس گلزار کاغذ

جلد اول — ایمان اور آخرت کے بیان سے تعلق نہیں — صفحات ۲۸ — قیمت جلد 5/- غیر جلد 4/-
جلد دوم — تزکیہ نفس اور اصلاح اخلاق کی حدیثیں — صفحات ۳۲ — قیمت جلد 5/- 5/- غیر جلد 4/-
جلد سوم — طہار اور نماز کے تمام ابواب کی حدیثیں — صفحات ۳۰ — قیمت جلد 8/- غیر جلد 7/-

لکھنؤ
مکتبہ دار
نور محمدیہ

مکتبہ الفیستان کجری روڈ لکھنؤ

مکتبہ
نور محمدیہ

سالانہ چندہ
غیر جماعت سے
.....
ہوائی ڈاک سے
ایک پونڈ

الف ستر

ماہنامہ
(فی کاپی ۸۰ پیسے)

سالانہ چندہ
ہندوستان سے ۶/۶
پاکستان سے ۶/۶
مشامی
ہندوستان سے ۲/۵۰
پاکستان سے ۲/۰

جلد ۳۲ بابۃ ماہ ذیقعد و ذی الحجۃ ۱۳۸۵ھ مطابق اپریل ۱۹۶۵ء شمارہ

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ ادلیس	عقیق الرحمن سنبلوی	۲
۲	حضرت شاہ ابوسعید حسینی کے دایہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ان کے خاندان	مولانا نسیم احمد خریدی امر دہی	۶
۳	سیدنا ابوسفیانؓ	مولانا سراج الحق بھیلی شہری	۱۹
۴	دربار عالمگیری	مولانا مصطفیٰ احسن علوی	۳۲
۵	لبرل اسلام	جناب وحید الدین خاں صاحب	۴۳
۶	مولانا سندھی کے ساتھی ظفر حسن کی آب پاشی	ادارہ الرحیم حیدر آباد	۵۷

اگر اس دائرہ میں ○ سُرُخ نشان ہو، تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی ہو براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا مادہ نہ تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ اپریل تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بے صفحہ دی، پی ارسال ہوگا۔ پاکستان کے خریداریہ اپنا چندہ ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور صرف ایک ساہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دیں۔ ڈاک خانہ کی رسید ہم کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت ادارہ کے کوپن پر اپنا غیر خریداری سرورڈ لکھ دیا کیجئے۔
تسلیم اشاعت :- الغفران ہر گزری ہفتہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ہر تاریخ تک بھی کسی مسک نہ ملے تو فوراً مطلع کریں، اکی اطلاع ۲۰ تاریخ تک آجانی جائے اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر الف ستر ، پچھری روڈ ، لکھنؤ

(برای) محمد منظور صفائی پرنٹر و پبلشر، ڈیزائنر و پراڈکٹر نور پریم میاں بھپا، دفتر الغفران کچری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نگاہ اولیں

علیق الرحمن معنی

دین کے احیاء کی وہ تحریک جسے تبلیغی کام سے موسوم کیا جاتا ہو جو شخص بھی اسکی جہد و فادیت کا قائل ہو اسی قدر رنج و اہم کے ساتھ اس نے یہ خبر سننی ہوگی کہ اس کام کے سربراہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اچانک فات پائی اور احیاء دین کی اس جدوجہد کی وہ مثالی شخصیت جس کے جذبہ عمل کے مشاہدے اور جس کے انفاس گرم کی تاثیر سے کہتوں ہی کو ہمہ روز و ہمہ عمل ہو جانے کی توفیق ملی وہ آج راہِ راہِ کے ان دیوانوں کے درمیان موجود نہیں ہے۔

بے شک بقاؤد دوام اللہ ہی کے لیے جو اور اسکی ان نیامیں کسی کو سوسے رنگا رہی نہیں لیکن یہ بھی حق ہو کہ

برگز میرد آنکہ دلش زندہ شد بہ عشق

ثبت است بر حسریدہ عالم دوام

مولانا نے جس راہ پر دیوانہ وار چلیے ہوئے حیاں دی ہو یہ اسی عشق کی راہ جو جس میں مر کر بھی آدمی مرنا نہیں اسکی صورت یاد زندہ نہیں رہتی بلکہ اس یاد کے اثرات سے دلوں کو زندگی ملتی ہو اور یہی حیا دوام ہے جو صرف عشاق کے نصیب میں آتی ہے۔

ہندوستان اور پاکستان میں دین سے معمولی تعلق رکھنے والا بھی کون سلمان ہوگا جو حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نام نامی سے آشنا نہ ہو۔ آپ کے عظیم المرتبت والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے آج سے ۴۰ برس پہلے دین کی عمومی دعوت اور اس کے احیاء کی جو عظیم مگر سادہ جدوجہد اپنی مؤمنانہ بصیرت اور ایک والہانہ سوز و تڑپ کے اندر سے شروع کی تھی، مولانا کے انتقال پر (یعنی اسے ۲۰ برس قبل) اس کی گراں باز مہم داریاں آپ کے کانہوں پر آئیں جبکہ آپ کا سن ۲۰ برس کے اندر تھا۔ مگر آپ کی خداداد صلاحیتوں نے اس میں برس کے اندر اس دینی تحریک کو کہیں سے کہیں پہونچا دیا۔ پہلے جس کام کا دائرہ عمل غیر منظم ہندوستان کے اندر محدود تھا اب اسکی جڑیں اردئے زمین کے ہر ہر خط میں جا پہونچیں اور خود ہندوستان و پاکستان کے اندر وہ مناظر اس کام کی وسعت و مقبولیت کے

آج کے دن نظر آتے ہیں۔ جو کل صرف آرزوؤں اور تمناؤں کا درجہ رکھتے تھے۔ غرض وہ پورا جو مقصود سی ہی نشوونما حضرت مولانا محمد الیاس صاحبؒ کی زندگی میں پامال ہوا تھا مولانا محمد یوسف صاحبؒ کی مجاہدانہ کوششوں اور دینی صلاحیتوں سے ایک قدر درخشندگی کی شکل میں دنیائے ماضی کے سامنے ہے۔
أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ثَوْبِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا۔

افسوس اس سہتی کا چراغ حیات ۲۲ اپریل ۱۹۲۹ء کو فوت ہوا، یوم جمعہ کی سہ پہر کو لاہور کی سرزمین پر اُن کا فنا عمل ہو گیا۔ ایک سہتی کا چراغ نہیں بجھا دین کا ایک روشن چراغ بجھ گیا۔ روشنی کا ایک بلندینار گر گیا۔ دین کے لیے سوز و تڑپ کی ایک تھوڑی سی بھٹی ہو گئی، جسے دیکھ دیکھ کر ہر دن اور ہر رات نہ معلوم کتنے دلوں میں اسی تڑپ کی بجلیاں گونڈنے لگی تھیں۔ خدا اپنی رحمت سے پاپاں کی بارشیں ان کی روح پر فرمائے اور اس عظیم حلا کو اپنی قدرتِ خاص سے پُر فرمائے جو انکی اچانک وفات سے پیدا ہو گیا ہے۔

مولانا کا لاہور میں قیام اسی دینی دعوت کے سلسلے میں تھا جس کے لیے ان کی زندگی کا لمحو لمحہ وقف تھا۔ سوال کے پہلے (اور فروری کے دوسرے) ہفتے میں آپ اپنے رفقاء کے ساتھ پاکستانی احباب کی دعوت پر مشرقی اور مغربی پاکستان کے ایک نئے دورے پر تشریف لے گئے تھے۔ لاہور اس سفر کی آخری منزل تھی اور ۲۲ اپریل ۱۹۲۹ء کو وہی کی تاریخ دہلی واپس ہونے کے لیے مقرر تھی۔

ادرجہ خیالیہ و فلک درجہ خیال

۔۔۔ دوسری ٹھیک اسی تاریخ کو وہی ملنگس طرح کہ وہ لاہور ہی میں جمعہ وعصر کے مابین ابدی فہرست سو چکے تھے اور اسی فہرست کے عالم میں شب کو تین بجے ایک ہوائی جہاز انھیں دہلی کے ہوائی اڈہ پر لے کر اترتا اور وہ تبلیغی مرکز و مسجد جہاں دوسرے دن صبح کو ان کے ارشادات سننے اور ان کی زیارت کا شرف حاصل کرنے کے لیے دو دورے سے سمٹ کر مشاققوں کا مجمع ہوتا تھا اُن کے لشکر و سواروں سے بھری ہوئی تھی۔ اور مسجد کیا بھری ہوئی تھی دہلی بھری ہوئی تھی۔

افسوس کیسی بھلی لکھت کے مشککہ (ایوان پر گری اور کیسی نعمت چشم زدن میں ہاتھوں سے نکل گئی۔ ابھی مولانا کی عمر پچاس سال کی بھی نہ تھی۔ قوی مضبوط اور جسم تنومند تھا۔ مگر یہ بھی واقعہ ہے کہ وہ دل سے جتنا کام لیتے تھے اور اعصاب پر جتنی شدید محنت کا بوجھ انھوں نے ڈال رکھا تھا اُن میں ظاہری قوت و صحت کے باوجود دل کا جواب دے جانا کوئی بہت تیرت انگیز واقعہ نہیں۔ دن و رات میں کئی کئی بار طویل طویل خطابات، پھر ان خطابات میں ایک جذبہ و حال۔ دُنیا بھر میں پھیلے ہوئے کام کی تسکیر و نگہداشت، آرام سے بے نیازی، صحت و دامن کی

تقریب سے لاپرواہی، ہر لمحہ محویت کا عالم، یہ ایسی چیزیں ہمیں جنہیں قلبِ اعصاب بڑی مدت تک برداشت کر سکیں۔ بے شک یہ بڑا ہی عظیم خزانہ ہے کہ دین کے احیاء کی حدود تک کے لحاظ سے ایک نادہ روزگار ہستی یوں آن کی آن میں دیکھ لے اٹھ گئی۔ مگر انھوں نے ایک نمونہ دیا ہے کہ آدمی کربانہ سے تو دین کے لیے کیا کچھ کر سکتا ہے۔ ایسے زندہ جاوید نمونے جب اٹھتے ہیں تو اپنے پیچھے میدانِ خالی چھوڑ کر نہیں جاتے۔ ان کی موت سے زندگی کے چشے اُبلتے ہیں وہ ایک روح ایک کی جگہ کتنوں ہی میں سرایت کرتی ہے۔ اور جو جذبہ ایک ذات میں محدود تھا وہ موت کے بعد کتنوں ہی کی میراث بن جاتا ہے۔ ہمیں امید ہے کہ اس حادثہ کا عرصہ صدمہ ہی ملت کے حصے میں نہیں آئے گا بلکہ اس کا یہ صلہ بھی خدا کی رحمت سے بھرپور عطا ہو گا۔

کچھ تفصیلات | ان سطروں کی تحریر کے بعد مولانا کے سانحہ اور حال کی کچھ تفصیلات علم میں آئی ہیں جن کا اضافہ مناسب ہو گا۔

معلوم ہوا ہے کہ مولانا کی طبیعت کچھ پہلے سے مضطرب تھی۔ چار شنبہ ۱۳ مارچ کے ایک پروگرام میں مولانا کی تقریر کے اندر نمایاں طور پر کچھ رکاوٹ اور نقابست محسوس کی گئی اور اس کے بعد مولانا کے تمام پروگرام منسوخ کرنا طے کر دیا گیا۔ جمعرات یکم اپریل کو (غائبانہ نماز مغرب) ایک عقدہ نکاح میں مولانا کو تقریر فرمانا تھی۔ یہ ذمہ داری بھی وقت پر مولانا محمد عمر صاحب بالینوری کے سپرد کر دی گئی اور وہ اس عرصہ کے لیے تشریف لے گئے۔ لیکن بعض حضرات یہ دیکھ کر کہ بڑا ہی محبوب مجمع آیا ہوا ہے مولانا کی خدمت میں داخل ہوئے اور بالآخر مشورے سے مولانا ہی کو زحمت دیدی گئی مولانا نے تقریر فرمائی جس میں وہی نقابست اور رکاوٹ تھی۔ حد یہ ہے کہ اپنی عادت کے حیرت انگیز حد تک غلاتِ صورت ایک منٹ کی دھما فرمائی اور اس طرح تقریب کی تخلیق کر کے فوراً واپس ہو پڑے۔ قیام گاہ چونکہ بالکل ہی متصل تھی اس لیے سواری کا سوال نہ تھا۔ مگر قیام گاہ پکڑنے کے راستے میں ہی بیہوشی طاری ہو گئی۔ پسینے سے تر پڑے تھے۔ لمحوں میں قیام گاہ پر لائے گئے، حکیم ڈاکٹر کی دوا دی ہوئی۔ گھنٹوں کے بعد ہوش آیا۔ عشا کی نماز ساڑھے تین بجے استادوں سے پڑھی۔ نماز فجر بھی استادوں ہی سے ادا ہوئی۔ رفیقوں سے معافی مانگی۔ ہر دم کے رفیق اور عزیزِ قریب مولانا انعام الرحمن صاحب کو اپنی کتابوں کی زکوٰۃ نکال دینے کی وصیت کی ڈاکٹر نے صبح کے معائنہ کے بعد کہا کہ اب خطرے سے باہر ہیں مگر شدید احتیاط کی جائے، دوسرا دورہ ہوا تو مشکل ہو جائے گی۔ دہلی کو واپس جو اسی مجمع کے دن طے تھی اس کا تو اب سوال ہی کیا رہا تھا مگر قضا و قدر کے نوشتوں میں دہلی کی یہ تاریخ اٹل ہو چکی تھی۔ ٹھیک جس وقت مجبور کا خطبہ شروع ہوا تھا حالتِ تنہا ہو گئی۔ قیام گاہ چونکہ بالکل متصل ہی تھی امام نے پہلے محسوس کر لی۔ اشارہ اشرافیہ تھے اور رفیق بھی۔ مسجدِ اقصیٰ سے خطبہ اور نماز پوری کی۔ ڈاکٹر

بلائے گئے۔ سائنس اُکھڑی ہوئی تھی مگر ہوش و حواس قائم تھے۔ مولانا انعام صاحب سے سائنس کی طرف اشارہ کر کے پوچھایا کیا ہو رہا ہے۔ وہ بھی سمجھ تو چکے تھے مگر کہا شاید بلعم پھنس رہی ہے۔ فرمایا ہمیں سائنس پھنس رہی ہے۔ اتنے میں ڈاکٹر آگئے۔ انھوں نے دیکھا کہ اب اُکسین کی منزل ہے، فوراً اسپتال کا مشورہ دیا۔ مولانا نے اسپتال کی بات سنی تو فرمایا وہاں نہیں ہوتی ہیں میں نہ جاؤں گا۔ پاکستان کے با اثر اشخاص نیاز مندوں میں تھے عرض کیا حضرت ایک نرس بھی پاس نہ آپاسے گی آپ اطمینان فرمائیں۔ فرمایا پھر کوئی مضائقہ نہیں، اندازہ محبت ایک بڑی کار میں جو وہاں بہت سی سوجو دھتیں مولانا کو لٹایا گیا۔ لا الہ الا اللہ کا ورد مولانا کی زبان پر تھا۔ مولانا انعام الحسن صاحب اسی کار میں ساتھ تھے۔ باقی دوست آگئے پیچھے دوسری کاروں میں۔ کچھ لوگ پہلے احتیاطات کے لیے اسپتال پہنچ چکے تھے۔ راستے میں بس ایک بار دریافت فرمایا کتنی دور اور ہے۔ کہا بس پہنچ رہے ہیں۔ لیکن ابھی مشکل سے ایک ڈیڑھ منٹ کا فاصلہ اور رہا تھا کہ اس یحییٰ روح کو رحمت حق نے بڑھ کر اپنی آغوش میں لے لیا اور ادم کار بھی ایک جھپکے میں اسپتال کے اندر تھی۔ ڈاکٹروں کی ٹیم دروازہ پر موجود۔ جھٹ پٹ کار کا دروازہ کھلا۔ بتایا گیا کہ ہونی ہو چکی۔ مگر ڈاکٹروں نے اپنا آخری فرض ایک انجکشن دے کر ادا کیا کیونکہ جسم میں گرمی باقی تھی۔

یہ ہے اس داعی آخرت کے سفر آخرت کی مختصر روداد۔ ۳۰ ذی قعدہ مطابق مارچ ۱۹۷۹ء صبح اپنے والد ماجد کے پہلو میں اسی مسجد کے احاطہ میں تدفین ہوئی جو آپ کا تبلیغی مسقر تھا۔

رہے نام اللہ کا

افسوس ہے کہ اس حادثہ کے وقت والد ماجد مولانا محمد منظور لغمانی اور محمد وحی مولانا علی میرا مظہار دونوں ہی ایک ساتھ ہندوستان سے باہر ہیں۔ جبکہ مولانا مرحوم پر لکھنے کا حق انھیں کا تھا۔ کوشش ہے کہ یہ کمی آئندہ اشاعت میں پوری ہو جائے۔ اور ممکن ہو تو آئندہ کی پوری اشاعت ہی مولانا مرحوم سے متعلق ہو۔ اس سلسلے میں مولانا اور ان کی دعوت سے واقفیت رکھنے والے اہل قلم سے بالعموم گزارش ہے کہ مضامین ارسال فرمائیں۔

ذی قعدہ اور ذی الحجہ دھول مہینوں کا مشترک شمارہ ہے۔
یہ شمارہ :- بعض نئے کاتبوں کی وجہ سے بیشتر مضامین کی کتابت زیادہ باریک ہو گئی اس بنا پر صفحات میں کچھ ناگزیر ہوئی۔ (ادارہ)

حضرت شاہ ابوسعید حسنی رائے بریلوی کے وابلا

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ان کے خاندان سے

جلسہ سلاست کے خوشی جیسے

مفتی بخش ————— مولانا نسیم احمد زیدی اردو

ایک پانچ سال پیش عالی جناب ڈاکٹر سعید عبدالعلی حسنی مرحوم و مغفور کے زمانہ حیات میں ان کی اجازت اور مولانا سید ابوالحسن ندوی زید مجدہم کی وساطت سے مجھے ان کے خاندانی نوادہ اور خطوطات دیکھنے کی سعادت نصیب ہوئی تھی، اب اسی رمضان میں لکھنؤ گیا تو مولانا محمد میاں سلیم اللہ صاحبزادہ ڈاکٹر سعید عبدالعلی حسنی مرحوم نے اندازہ کرم فرمائی دوبارہ ان نوادہ کے مطالعے کا موقع دیا جن کی مدد سے میں اپنے اس مقالے کو مرتب کر رہا ہوں۔۔۔۔۔ اسی ماہ رمضان میں دوسری مرتبہ حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کے ہمراہ رائے بریلی حاضر ہونے کا اتفاق ہوا۔ وہاں دائرہ حضرت شاہ علم اللہ حسنی قدس سرہ اور اس کے آثار باقیہ نے دونوں مرتبہ میری روت کو پیام سکون اور میرے دل و دماغ کو دعوت کیف و نشاط دے کر تازہ کاری کا ایک آئینہ بابر میری تصور کی آنکھوں کے سامنے کھول دیا۔۔۔۔۔ حضرت شاہ علم اللہ حسنی کی تاریخی مسجد ہے جس میں ہزاروں اہل اللہ سربسجود ہوئے ہیں اور علم و ذکر کے حلقے مدتوں اس میں قائم رہے ہیں۔ تقویٰ اور عبادت الہی کی بنیادوں پر یہ مسجد کھڑی کی گئی ہے۔۔۔۔۔ آج بھی

اس کے در و دیوار سے دل کی آنکھوں کو خاص کیفیات محسوس ہوتے ہیں۔ اس کی طرز تعمیر کو دیکھ کر آثارِ مہرِ کبر کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ حضرت شاہِ علم اللہؒ نے گریہ شب اور آہِ سحر میں مشغول رہ کر اربع سنت اور متابعت شریعت کے جذبے کے ساتھ اسی مسجد میں اپنے فیوضِ و برکات کو تقسیم کیا ہے۔ ان کی باکمال اولاد و اولاد کی اولاد نے جن میں ہر ایک آفتاب و ماہ تاب اور گوہر شب چراغ تھا اس مسجد کے محراب و منبر اور مقفہ و بام کو اپنے اپنے زمانے میں روشن کیا، روشنی سے روشن اور منور رکھا ہے اور دریں توحید و معرفت اور دریں کتاب و سنت سے اس مسجد کی فضاؤں کو معمور کیا ہے انھیں تعلیمی و تذکیری حلقوں کی تاثیر سے حضرت سید احمد شہیدؒ جیسے مجددِ مہاجر اور غازی علمِ الہی خاندان میں ملوث رہا ہوا جس نے اسی مسجد کے سخن میں بیجہ کمرِ ملتِ اسلامیہ کی سرسبزی و شادابی کے لیے، اُمتِ مسلمہ کی سر بلندی اور سرفرازی کے لیے ایک نقشہ بنایا تھا۔ جس کے نتیجے میں وہ بالاکوٹ کے میدان میں مع اپنے رفقاء کے شہید ہو کر حیاتِ ابدی سے ہمکنار ہوا۔ اور مستقبل کے لیے ایک ایسی فضا قائم کر دی کہ غرہ حق و صداقت کو نئے گوشے میں بن جوتا رہے اور ایمان و یقین کے جھنڈے اچھٹے رہیں۔

— یہ سستی ندی ہے، مسجد کے جنوب میں بہ رہی ہے۔ ندیاں تو اور بھی بہت سی ہیں مگر اس میں رونق ہی کچھ اور ہے۔ سکوتِ شام کے وقت اس کا سکوت گوشِ دل کو ایک مستقل داستانِ مٹاتا ہے، صبح کے سہانے وقت میں اس کی دل آویزی اور بڑھ جاتی ہے۔ کہنے اولیاء اللہؒ نے اپنے مبارک قدم سے اس کے کناروں کو سرفرازی بخشی ہوئی۔ کہنے مجاہدین اور ذاکرین نے اس ندی سے دھنوکیا ہو گا، شام و سحر میں جب چڑیاں ندی کے کنارے مسجد کے بام و در پر اور قریب کے ہرے بھبھ کھیتوں پر چھپاتی ہیں تو ایک خاص کیفیت حاصل ہوتی ہے اور قلب و دماغ میں یادِ اصفیٰ کی لہریں اٹھنے لگتی ہیں۔

یہ حضرت شاہِ علم اللہؒ کا غوشِ لحد میں سو رہے ہیں۔ یہ رادابہِ طیبہ کے چشمِ چراغ ہیں۔ حضرت شاہِ آدم نبویؒ قدس سرفہ کے خایفہ یعنی صرٹ ایک واسطے سے حضرت مجددِ اہل ثانی نور اللہؒ مدفہ کے فیضِ یافذہ ہیں۔ ان کا تعلق اسی اور جذبہٴ اربع سنت، اللہ اکبر۔ تاریخیں اور تذکرے ان کے ذکرِ خیر سے لبریز ہیں۔ ان کی باکمال اولاد کی قبریں ان کے

پہلو میں اور اس پاس ہیں۔ ہمیں ہندوستان کا ایک مایہ ناز عظیم مورخ (جس کو مولانا حکیم سید عبدالحی حسنیؒ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے) مجبوراً مہیا ہے، ہمیں حکیم صاحبؒ کے والد ماجد حضرت مولانا سید فخر الدین حسنیؒ مدفون ہیں جنہوں نے ہر جہان تاب لکھ کر اپنے حق صاحبزادہ کے لیے تاریخ و تذکرہ کی شاہراہ قائم کی۔ ہمیں حکیم صاحب کے سخت جگر ڈاکٹر سید عبدالحیؒ بھی مدفون ہیں جنہوں نے اپنے والد ماجد کے جواہر یادوں اور شاہکاروں کو محفوظ رکھا، شائع کرایا اور اپنے خاندان کی ایک ایک روایت کو اپنے سینے اور سفینے میں ثبت کیا، جن کے دینی کارناموں میں ایک زبردست کارنامہ یہ بھی ہے کہ اپنے برادر عزیز (مولانا علی میاں مدظلہ) کی تعلیم و تربیت کا انتظام ایک خاص نصب العین کے ماتحت کیا جس کے نتیجے میں نہ صرف ہندوستان کے تعلیمی و روحانی حلقوں اور عالم اسلامی سے ایک مفید رابطہ قائم ہوا بلکہ یورپ کے مادہ پرستانہ ایوانوں میں بھی غلغلہ توحید اور غرہ صداقت بلند ہو گیا۔ آج اس خاندان کی روایات کہن انہیں مولانا علی میاں مدظلہ سے زندہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو اور ان کے خاندان کو صحت و عافیت سے رکھے اور ملت برہما کو تادیر ان سے مستفیض رکھے (آمین)

حافظ نواز حضرت علامہؒ سے کچھ فاصلے پر ایک عظیم شخصیت پیرزمین جو یہ حضرت شاہ ابوسعیدؒ حضرت سید محمد شہیدؒ کے نانام ہیں۔ ان کے خزانہ پروردگار ولی اللہ فیوض و برکات مجھ جیسے دور انداز کو کبھی محسوس ہوتے ہیں۔ اس با عظمت شخصیت نے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ سے کفہ رفیع حاصل کیا تھا اور ان کے خاندان سے کفہ رابطہ و تعلق تھا اس کو تعمیل سے انھوں کو ستمل ایک سالہ ہو جائے مگر مجھے تو ایک مقالہ لکھنا ہے۔ آنے والا مورخ توفیق پائے گا تو ان کے مزید حالات خاندانی مخطوطات اور تادیر سے لکھے گا۔ میں اس مقالے میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ حضرت شاہ اہل اللہ پہلویؒ حضرت شاہ محمد عاشق پہلویؒ حضرت شاہ نور اللہ بدایونیؒ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کے کتبوبات بنام شاہ ابوسعیدؒ بریلویؒ کہیں کل کہیں اقتباس اور تلخیص کی شکل میں مع ترجمہ پیش کر رہا ہوں جن سے تاریخ کے طالب خصوصاً دینی سلسلے کی معلومات کے خواہاں کے لیے بہت سی اہمی باتیں معلوم ہوں گی جو کسی تاریخ اور تذکرے میں نہیں ہیں۔

خود حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے کثرتِ وفات اور واردات جو انہوں نے اپنے پیر و مرشد اور دیگر حضرات اکابر کو لکھ کر بھیجے ہیں۔ اس مقلے میں شامل کروں تو میرا مقالہ شکوہ کو نامی نہ کرنے لگے۔ اس لیے حضرت رائے بریلویؒ کی بعض تحریرات بقدر ضرورت کہیں کہیں بطور تلخیص پیش کروں گا۔ بعض اکابر نے حضرت رائے بریلویؒ کے صاحبزادے میاں سید ابوالیثؒ کو بھی رجوان مکتوبات اکابر کے جامع ہیں، گرامی نامہ بھیجی ہے اس کو بھی حسبِ موقع شامل مقالہ کیا جائے گا۔ آخر میں میر محمد نعمان رائے بریلویؒ (حضرت سیر ابوسعیدؒ کے برادرِ علم زاد) کا ایک مفصل مکتوب بھی اس مقلے میں ترجمہ کے ساتھ شامل کیا جائے گا جس میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کی وفات کے مکمل حالات ہیں۔ اور جس سے آخری وقت میں بھی حضرت شاہ صاحبؒ کے اپنے عزیز و محبوب مرید کو یاد کرنے کا پتہ چلتا ہے یہ بھی تاریخ کی ایک نادر چیز ہے۔

اب میں حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے مختصر حالات لکھتا ہوں۔

حضرت شاہ ابوسعیدؒ رائے بریلوی کے مختصر حالات | میر شاہ ابوسعید بن سید محمد ضیا
جن سید آیت اللہ ابن شیخ الاعظم

میر شاہ علم اللہ حسنی رائے بریلوی رحمہم اللہ۔ آپ رائے بریلی میں پیدا ہوئے، مولانا عبد اللہ امیٹھوی سے تحصیلِ علم کی، بعد اپنے چچا سید محمد صابر ابن سید آیت اللہ نقشبندیؒ سے بیعت ہوئے (جو حضرت خواجہ محمد مصوم کے صاحبزادے خواجہ محمد صدیقؒ کے خلیفہ تھے) ایک مدت ان کے بتائے ہوئے اشغال میں مشغول رہے اپنے والد کے خلیفہ میر محمد یونسؒ سے بھی اپنے آبائے کرام کی روحانی نسبت حاصل کی، پھر دہلی کا سفر کیا اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ سے روحانی تعلق پیدا کر کے ان سے اخذ فیض کیا۔ حضرت شاہ صاحبؒ کے وصال کے بعد ان کے ماموں زاد بھائی اور خلیفہ حضرت شاہ محمد عاشق بھٹائیؒ کی طرف سے حج کے اور ان کے باقی ملوک طے کیا۔ حضرت شاہ محمد عاشق بھٹائیؒ نے ان کو خلافت نہ لکھا جس پر تحریر ہو کہ "حضرت شاہ صاحبؒ کے فیض و وجہ سے ان کو وہ احوال آگیاں ہیں جو چکے تھے جو صوفیہ کے نزدیک

انتہائی دبیجے کے ہیں۔ جب حضرت شاہ صاحبؒ کا وصال ہو گیا تو انہوں نے قصد کیا کہ نقشبندیہ قادریہ چشتیہ وغیرہ طرق کے باقی اشغال فقیر سے حاصل کریں۔ جب میں نے ان کو اس کا شائق پایا تو ان کے مقصد کو پورا کیا اور اس راہ میں ان کے سال کا مشاہدہ کر کے اجازت دی۔ جس طرح مجھے میرے شیخ معظم (حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ) نیز میرے والد ماجد شیخ عبید اللہ سیلتیؒ نے مجھے اجازت دی تھی۔ میں نے ان کو اس کی بھی اجازت دی کہ بعد مطالعہ و مراجعت شرح تفسیر و حدیث اور فقہ و تصوف وغیرہ کا درس بھی دیں۔۔۔ علاوہ کمال علم ظاہر و باطن حضرت میر ابو سعیدؒ جلیل الوقار، کریم النفس اور ہماں نواز بزرگ تھے۔ ۲۸ ربیع الاول ۱۱۸۷ھ کو مکہ معظمہ پہنچے اور حج سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ حاضر ہوئے وہاں چھ ماہ اقامت کی اور شیخ ابو الحسن ندویؒ کے حلقہ درس میں مصابیح کی سماعت کی، ایک مرتبہ مواہب شریف میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار ہوا، آپ کے خلیفہ شیخ امین الدین کا کوردیؒ نے اپنے رسالے میں لکھا ہے کہ خود حضرت شاہ ابوسعیدؒ فرماتے تھے کہ میں نے مدینہ منورہ میں اپنا ان ظاہری آنکھوں سے آقائے نامدار حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے۔۔۔ بعد مکہ معظمہ واپس ہوئے اور دہل جزیہ قاری میر داد انصاریؒ سے پڑھی۔ تجوید کے بھی استاد معرفت و سلوک میں آپ کے خلیفہ ہوئے ۱۱۸۸ھ میں ہندوستان آئے اور مدرس میں داخل ہوئے وہاں ایک زمانے تک مقبول خواص و عوام ہو کر رہے۔ ان علاقے کے غریب و درویشانے آپ کے آخرت کا نفع حاصل کیا۔ ۱۹ رمضان ۱۱۹۲ھ کو وفات پائی۔ رائے بریلی تکیہ حضرت شاہ علم اللہؒ میں دفن ہوئے۔ آپ کے حسب ذیل ہمتا زاد جلیل القدر خلفا تھے۔

- (۱) میر عبد السلام بدخشیؒ (۲) قاری شیخ میر داد انصاری تکیہ (۳) مولانا جمال الدین بن محمد صدیق قطبؒ (۴) مولانا عبد اللہ آفندیؒ (۵) شیخ عبد اللطیف حسینی مصریؒ (۶) حاجی امین الدین کا کوردیؒ (۷) شاہ عبد القادر خالص پوریؒ (۸) راجو از نرہتہ الخواطر علیہ (۹) دسرت سید احمد شہید سبیل اول طبع چہارم و محبوبہ قادریہ قلمی نزد مولانا محمیاں صاحب حنفی مدیر المبعث لکھنؤ

مکتوبات حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ بنام حضرت

شاہ ابوسعید حسنیؒ بریلویؒ

(۱) حقائق و معارف آگاہ یادت و نجابت دستگاہ ، ملائکہ الاکابر میر سید ابوسعید سلیم اللہ تعالیٰ
از فقیر ولی اللہ عفی عنہ بعد از سلام محبت التزام مطالعہ نمایند۔ الحمد للہ رب العالمین علی عافیتہ
الطریقین نامہ مشکلیں شامہ متضمن بعض مشاہدات متعلقہ لطیفہ نصیہ و اخفی رسید در برابر آن شکر
الہی بجا آودہ شد، اس را کہ میر وندہ باطن متقیم است کہ اکابر اہل عرفان رفتہ اند بیچ و عد عنہ
خاطر ایشان را متوش نازد..... بالجلہ اُنچہ خداے تعالیٰ عطا کردہ است نفستے است
عظیمہ بر آن از جان و دل شکر کنندہ و متوقع مزید باشند و انسجہ از نوہ محمدی علی صاحبہ الصلوٰۃ
و التسلیمات دیدہ اند نہائش است از نسبت اولیہ سابق اندکے این نسبت داشتند
الحمد للہ کہ حاصل شد۔ برائے خفقان خواندن یا حمید صغیر خواہ بود۔ متفرق در اوقات
صلوٰۃ خمس و خواہ یک جا ہزار بار۔ در باب وجہ معاش و آسودگی ایشان.... متفکر باشند
ہر چہ میگذرد ہمہ حکمت حق است و نافع است نسبت شما۔ ہر چند نافعیت معلوم نباشد من بعد
روشن خواہ شد و السلام۔ فقیر زادہ و والدہ ایشان سلام می رسانند و متوقع دعائے خیر ہستند کہ
دعائے مومن برائے برادر غائب مستجاب است۔

توجہ۔ حقائق و معارف آگاہ یادت و نجابت دستگاہ..... میر سید ابوسعید سلیم اللہ
تعالیٰ۔

فقیر ولی اللہ عفی عنہ کی طرف سے بعد از سلام محبت التزام مطالعہ فرمائیں۔ طریقین کی خبر و

لہ مجموعہ نوادر میں حضرت شاہ صاحب کے نگارہ مکتوبات ہیں میں نے اس مقالے میں اس مکتوبات کی انہیں کے
طریق پر لیے ہیں۔ ان مکتوبات کو مولانا سید ابوالقاسم بن سید محمد عبدالعزیز ہنسویؒ نے مستند میں مکتوبات معارف
کے نام سے معرضہ داشت شاہ ابوسعیدؒ مطبع مطبع الانوار سارن پور میں شائع کر دیا تھا۔ یہ رسالہ اب کیا
ہے۔ بقیہ دوسرے اکابر کے مکتوبات جو اگلی قسط میں آئیں گے غیر مطبوعہ ہیں

عافیت پر اللہ رب العلیین کی حمد ہے۔ آپ کا نام انہیں شامہ جو بعض مشاہدات متعلقہ لطیفہ تغیر و
اختیار کے بارے میں لکھا تھا۔ پہنچا۔ شکر الہی ادا کیا گیا۔ یہ راستہ جس پر آپ چلے ہیں
وہ صراط مستقیم ہے جس پر اکابر اہل عرفان گامزن ہوئے ہیں۔ کسی قسم کا دغ و غم آپ کے دل میں
نہیں ہونا چاہیے۔۔۔۔۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جو کچھ خداوند کریم نے آپ کو عطا فرمایا ہے وہ
ایک عظیم نعمت ہے اس کے حصول پر جان و دل سے شکر کریں اور مزید نعمت کی توقع رکھیں۔ اور
نور محمدی علی اللہ علی صاحبہ وسلم جو دیکھلے ہے وہ بھی نسبت ادنیٰ کا ظہور ہے۔ پہلے سے اس نسبت
کی آرزو نہ کہتے تھے الحمد للہ کہ اب حاصل ہو گئی۔ دل کی گھبراہٹ کے رفع کرنے لے یا حمید
پڑھنا مفید ہوگا۔ ایک ہزار مرتبہ۔ خواہ متفرق پانچوں نمازوں کے اوقات میں خواہ ایک
بلکہ۔ وجہ معاش اور آسودگی کے بارے میں متفکر نہ ہوں جو مصیبت گزندہ ہی ہے وہ عین
حکمت الہی ہے اور آپ کے حق میں نافع ہے۔ اگرچہ بالفعل اس کی نافعیت معلوم نہ ہو بالآخر
اس کا نافع ہونا واضح ہو جائے گا والسلام۔ فقیر کے لڑکے اور اُن کی والدہ سلام کہتے
ہیں اور دعائے خیر کے متوقع ہیں اس لیے کہ برادر غائب کے حق میں دعائے مؤمن مسجاب
مربوطی ہے۔

(۲) سیادت و تقابست پناہ حقائق و معارف آگاہ سلاسلہ الاکابر میر سید ابوسعید بلالہ اللہ تعالیٰ
از فقیر ولی اللہ عفی عنہ، بعد سلام محبت الیتام مطالعہ نمائند۔ — الحمد للہ علی العافیت
والمسئول من فضله ان یدبیر العافیہ لنا ولکم — بعد انتظار بسیار رقمیہ کریمہ مقضی
بعض معارف و بعض اسوۂ عمروریہ رسید چون شعر بعافیت و سلامت ایشان بود مع اولاد و
آبلع موجب کمال سرور و باعث حمد الهی شد..... والسلام اندرون خانہ سلام
خواند ہمیشہ خیریت ایشان مسکون از جناب رب العزت می باشد انجہ اذ ایڈے برادران نشسته
بودند معلوم شد خود سعی در ایڈے کے نکند خدا کے تعالیٰ نصرت و اہواز میر محمد معین و میر
محمد امام و میان بونس سلام خواند پر خورد سعادت الطوار میر ابو اللیث دعوات خواند
فرزند ابو القاسم مبارک باد خدا کے تعالیٰ بعافیت داید۔ از عب العزیز سلام نیا از
قبول باد۔

ترجمہ — سیادت پناہ تھائی و سعادت آگاہ۔۔۔۔۔ میر ابو سعید سلامہ اللہ تعالیٰ۔
 فقیر ولی اللہ عفی عنہ کی طرف سے بعد سلام محبت الیقین مطالعہ کریں۔ خیر و عافیت پر
 اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں اور اس کے فضل سے اس بات کا خواہاں ہوں کہ وہ مدام ہماری اور آپ
 کی عافیت کو برقرار رکھے۔ بڑے انتظار کے بعد آپ کا مکتوب جو کہ بعض سعادت اور بعض
 مصلحتات ضروریہ پر مشتمل تھا۔ پہنچا۔ چونکہ وہ مکتوب آپ کی اور آپ کی اولاد و متعلقین کی
 کی عافیت و سلامتی سے آگاہی دینے والا تھا اس لیے موجب کمال مسرت اور باعث حمد الہی
 ہوا۔۔۔۔۔ والسلام اندرون خانہ سے (الہیہ کی طرف سے) سلام۔ آپ کی خیریت
 ہمیشہ جناب رب العزت سے چاہی جاتی ہے۔ جو کچھ بھائیوں کی ایذا ہی کے متعلق لکھا
 تھا معلوم ہو گیا خود کسی کو ایذا دینے کی سعی نہ کریں اللہ تعالیٰ مدد فرمائے گا۔ میر محمد حسین،
 میر محمد امام اور بنیاں محمد یونس کو سلام۔ بر خور اور سعادت اطوار میر ابو لیلیٰ کو دعائیں۔ فرزند
 ابو القاسم مبارک ہو۔ اللہ تعالیٰ عافیت سے رکھے۔ عبدالعزیز کا سلام نیا از
 قبول ہو۔

(۳) سیادت و تعاقب آپ تھائی و سعادت آگاہ۔ سلامہ اکرام میر ابو سعید سلامہ اللہ

تعالیٰ۔

از فقیر ولی اللہ عفی عنہ۔ بعد سلام مطالعہ نمائند۔ الحمد للہ علی العافیۃ
 والمسئول من اللہ عز وجل ان یدیم العافیۃ لنا ولکم۔ اجمالاً ہمیشہ در حق ایشان
 طلب کروں گی آید کہ خدائے عزوجل ہم در ظاہر نعمت خود و در بطن بغیر خود محتاج نگذارد و ہم در
 باطن اعانت و انعام فرماید تا بر عبادہ آباءے کرام متقرر ماندہ بہمہ بہمت مرصی باشند انشاء
 قریب حبیب۔ اگر نجیب الدولہ باب انفریز القدر خط موثر نوید و چویدار ہمراہ کند
 می باید بان طرف رفت متوکلاً علی اللہ و معتمد علیہ۔ و اس واسطے کہ از انواع تیسیر الہی
 دانند و اگر گرمی ہوا بہم رسد اینجا اشرف آدرہ رمضان اینجا گزرا نیدہ بہ استگی قصد وطن
 الون نمائند۔ خدائے عزوجل ہر چہ اوفق واصل باشد ہمارا بطور آمد و السلام۔ رسان
 عزیز القدر بہا ہم خلیل خاں از فقیر سلام و دعوات خوانند و شیخ غیاث الدین سادات و دیگر

هر که آنجا باشد سلام محبت شام مطالعه نمایند — محمد فضیع بخدمت ایشان می رسد در کار معهود هر قدر ممکن باشد توجیه خواهند نمود احتیاج ابرام نیست والسلام —

ترجمہ — سادت کاب حقائق و معارف آگاہ میرا وسیعہ سلمہ اللہ تعالیٰ
فقیروں کی طرف سے عفو و مغفرت کی طرف سے عفو و مغفرت کریں — عافیت پر اللہ کا شکر
ہے — اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ وہ ہمیں اور آپ کو ہمیشہ عافیت سے رکھے —
اجائی طور پر ہمیشہ آپ کے حق میں یہ دعا کی جاتی ہے کہ خدائے عزوجل آپ کو ظاہر میں بھی
اپنی نعمت سے نوازے اور اپنے علاوہ کسی کا محتاج نہ کرے اور باطن میں بھی اعانت و
انعام فرمائے تاکہ اپنے آباؤ کے کام کے راستے پر قائم رہ کر ہر طریقہ سے پسندیدہ ثابت ہوں
اللہ فریب مجیب — اگر نجیب اللہ اور آفریز کے سلسلے میں کوئی مؤثر خط لکھ دیں اور
چوہدری سمیرا کر دیں تو اللہ پر توکل اور بھروسہ کر کے اپنے وطن کی طرف جائیں — اور اس
سہولت کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک قسم کی آسانی تصور کریں — اگر گزنی شوق بہس
ہو بچے تو بھروسہ ہمارے یہاں اگر گزریں اور اطمینان سے قصد وطن مالوت کریں —
جو صورت بھی بہتر ہو اللہ تعالیٰ اس کو ظہور میں لائے — والسلام خان عزیز القدر ابراہیم
غلیل خان کو فقیروں کی طرف سے سلام و دعا اور شیخ عیادت الدین اور دیگر رادات جو دہل
راشکر میں ہوں — سلام محبت شام مطالعہ کریں — محمد فصیح آپ کی خدمت میں پہونچ
ہے میں کا ر مہود میں جس قدر ممکن ہو توجہ کریں — زیادہ کہنے کی ضرورت نہیں —

۱۴ میر ابو سعیدؒ جاہلادی معاملات میں اپنے وطن سے نجیب الدولہ کے پاس تشریف لے گئے تھے غالباً نجیب الدولہ کا لشکر وہاں زمین میں ضلع میرٹھ میں کہیں تھا۔ اس وقت مرہٹوں کا شدید بھاگ رہا تھا، وطن کی دہلی میں شور مچا رہا تھا۔ اُن میں۔۔۔ بکاور دھوتے، تاب ابراہیم خلیل خاں کی ہمراسی میں میر ابو سعیدؒ اپنے وطن پہنچے حلیا کہ ایک دوسرے کھوپ سے معلوم ہو رہا ہے۔ اب ہم فیمل خاں کے حالات کی جستجو ہو۔ ابھی تک ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے۔ مگر گرامی پتہ رانج بھی نہیں ہے جس سے معلوم ہو جائے کہ یہ کس زمانے کا واقعہ ہے۔ اندازہ یہ ہے کہ جنگ یانی پتے سے کچھ پیشتر کی بات ہے۔۔۔

(۴) ایک مکتوب گرامی کے آخر میں ارقام فرماتے ہیں۔

..... بیت ہر آئندہ اس صوبہ حوالہ اس طرف کے ہر آنے والے کے
ظاہر و باطن خود می نوشتہ باشند کہ ظاہر ہاتھ اپنے احوال ظاہر و باطن لکھ کر
نگران جانب ایشان می ماند بھیجتے ہیں اس لیے کہ دل آپ کی
طرف نگران رہتا ہے۔

(۵) حقائق و معارف آگاہ سیادت و نجابت و سنگاہ میر ابو سعید سلیمان علیہ السلام۔

از فقیر ولی اللہ عفی عنہ بعد سلام مطالعہ نمائند۔ الحمد للہ علی العافیہ۔ نامہ مشکلیں
شامہ رسید احوال باطن کہ نوشتہ بودند ہمہ ہر پنج صوابست اپنے سابق واضح شدہ بود از لطیفہ
سر بود و اپنے احوال واضح شد از لطیفہ خفیہ است ہمہ خیر است و ہمہ ہر پنج صوابست ان شاء اللہ
تعالیٰ بتفصیل و باتوفیق با شریعت نوشتہ شود الحال وقت تنگ است۔ دو ٹو کی ہنگامی انتہ
رسید دیکے بچانہ میاں اہل اللہ رسید جزاکم اللہ خیر الجزاء از اندرون خانہ و از فقیر زادہ و از خواجہ
محمد امین و جمیع اہل مدرسہ سلام خوانند۔

ترجمہ۔۔۔۔۔ حقائق و معارف آگاہ سیادت و نجابت و سنگاہ میر ابو سعید سلیمان علیہ السلام۔
فقیر ولی اللہ عفی عنہ کی طرف سے بعد سلام مطالعہ کریں۔ الحمد للہ عافیت سے ہوں۔
نامہ مشکلیں شامہ پہونچا۔ احوال باطن جو لکھے تھے سب صحیح ہیں جو حال پہلے ظاہر ہوا تھا
لطیفہ سر سے تھا اور جو کچھ اب واضح ہوا ہے لطیفہ خفیہ سے ہے سب بہتر ہے اور درست ہے
اگر اللہ نے چاہا تو شریعت کے مطابق کے ساتھ تفصیل سے لائندہ، لکھا جائے گا اب وقت
تنگ ہے۔ آہوں کی دو ہنگامی مجھ کو ملیں اور ایک میاں اہل اللہ کے گھر پہونچی۔ اللہ تعالیٰ
آپ کو بہترین جزا عطا فرمائے۔ اندرون خانہ فقیر زادہ و از خواجہ محمد امین اور تمام اہل مدرسہ
کی طرف سے سلام پہونچے۔

(۶)..... بالبلبلہ بنجا طرح جمع دریں سیر و الغرض و جمعی کے ساتھ سیر و سلوک
سلوک سعی نمائند ہمہ موافق سیر صوفیہ میں سعی کریں یہ سب کچھ سیر صوفیہ کے
است و ہم مطابق شریعت دریں سخن موافق ہے اور مطابق شریعت بھی جو

طول و عرض سے دارد کہ بافضل در نوشتن
مطابقت شریعت والی بات در اطلال
نمی آید۔ عرض رکھتی ہے فی الحال نہیں لکھی جا رہی

۴۔

(۷) حقائق و معارف آگاہ، زیادت و نقابت دستگاہ میر ابو سعید سلیمہ اللہ تعالیٰ۔
از فقیر ولی اللہ عفی عنہ، بعد سلام محبت التزام مطالعہ نمائند۔ الحمد للہ علی العافیۃ۔
از ان باز کہ بسبب ہجوم مرہٹہ انتقال از میرٹھ نمودہ بہراہ رفت آب ابراہیم خلیل خاں اُن گزار
گنگارفتند۔ مدت گذشتہ کہ احوال خیریت مالی اُن عزیز القدر نشینہ بودم۔ الحمد للہ نامہ نامی
ایشان رسید۔ موجب تسکین خاطر خاطر گشت مبدرا احوال و عالم را تفصیل نوشتہ بودند و از شاہ
انصورت انس و سر دروازہ استار اُن تفرقہ و حزن می خیزد ایں ہمہ موافق قاعدہ است راہیکہ
سلف رفتہ اند ہمیں راہ راست ہیچ تردد و بچالاکہ سے نہ ہوتا۔ ایک تعویذوا سیر برائے بطن
..... و دیگر برائے شستہ خوردن فرستادہ شد۔ رفت آب ابراہیم خلیل خاں سلام شوق
مطالعہ نمائند۔

ترجمہ۔ حقائق و معارف آگاہ..... میر ابو سعید سلیمہ اللہ تعالیٰ۔ فقیر ولی اللہ عفی عنہ کی
طرف سے بعد سلام محبت التزام مطالعہ کریں۔ الحمد للہ عافیۃ سے ہوں۔ اس کے بعد
کہ ہجوم فوج مرہٹہ کی وجہ سے میرٹھ سے منتقل ہو کر بہراہ ابراہیم خلیل خاں گنگا پار کر کے (وطن)
گئے تھے۔ ایک مدت گذر گئی تھی کہ آپ کے احوال خیریت مالی سے آگاہ نہ تھا۔ الحمد للہ
نامہ نامی پہونچا۔ موجب تسکین خاطر ہوا۔ مبدرا کو احوال اور کائنات عالم کو تفصیل۔ تحریر
کیا تھا۔ اس صورت کے مشاہدے سے انس و سر دروازہ غائب ہو جانے سے تفرقہ و حزن ہوتا ہو
اور یہ سب موافق قاعدہ ہے۔ سلف جس راستے پر چلے ہیں وہ یہی راستہ ہے، کوئی فکر
دل میں نہ رکھیں..... ایک تعویذوا سیر کا باندھنے کے لیے اور دوسرا دھوکہ پینے کے لیے بھیجا
گیا ہے۔ رفت آب ابراہیم خاں سلام شوق مطالعہ کریں۔

(۸)..... فقیر بخت جمعیت ظاہر و
باطن ایشان و برائے صحت مزاج
فقیر آپ کی جمعیت ظاہر و باطن نیز صحت
مزاج اور کٹا دگی رزق کے لیے دعا گو ہو

دکن نشہ ذوق، داعی است خداے خداے عزوجل اپنے فضل و کرم سے
عزوجل بفضل و کرم خود قبول فرماید۔ یہ دعا قبول فرمائے۔

(۹) حقائق و معارف آگاہ، خلاصہ دو دمان سیادت و سلالہ خانہ ان سعادت میر
ابوسعید سلیمہ اللہ از فقیر ولی اللہ عفی عنہ بعد سلام مطالعہ نمائند۔ الحمد للہ علی العافیۃ۔
رقیمہ کریمہ مشتمل بر احوال خوش نگاشتہ بودند رسید و لعلی ایشان صدر و پیہ بدست آمد خداے
تعالی برکات بسیار نصیب ایشان کناد۔ اگر سفارش ذاب و چوبدار بدست آمدہ است البتہ
بوطن باید رفت امید کہ لطف حضرت لطیف آنست کہ وجہ برائے جمعیت ظاہر پیدا
شود انہ قریب حبیب..... والسلام والا کرام عزیز القدر ابراہیم خلیل خان سلام
اشتیاق تمام مطالعہ نمایند۔ فقیر محمد امین سلام شوق میر سازند۔

ترجمہ۔ حقائق و معارف آگاہ..... میر ابوسعید سلیمہ اللہ از فقیر ولی اللہ
عفی عنہ کی جانب سے بعد سلام مطالعہ کریں۔ الحمد للہ خیر دعا فیت سے ہوں۔ مکتوب گرامی
جو احوال پر مشتمل تھا پہونچا۔ اور آپ کی سعی سے توروپے حاصل ہوئے اللہ تعالیٰ برکات
بسیار آپ کو نصیب فرمائے۔ اگر نجیب اللہ کی سفارش اور چوبدار مل گیا تو اپنے وطن
و لے برٹلی جانا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے امید یہ ہے کہ کوئی صورت جمعیت
ظاہر کی پیدا ہوگی انہ قریب حبیب..... والسلام والا کرام۔ عزیز القدر ابراہیم خلیل خان
سلام شوق مطالعہ کریں۔ رکاتب تحریر ہذا فقیر محمد امین سلام شوق پیش کرتا ہے۔

(۱۰) حقائق و معارف آگاہ خلاصہ دو دمان سیادت میر ابوسعید عبا فیت دارین باد۔
از فقیر ولی اللہ عفی عنہ بعد سلام واضح باد۔ از زبان بعض مردم شنیہ شد کہ اں سیادت
پناہ و اعاضہ گل (یا گل؟) پیش آمدہ بود خاطر مترد است احوال خیریت مآل خود
بنویسند۔ و از سر انجام کار یکہ بسبب اں در لشکر توقف شد نیز برنگانہ۔ در رتبہ
صدر و پیہ از طرف ذاب رسیدہ بود آدم را فرستادہ شد اگر صد یا زیادہ کم بدست آید پس
ایام مطلوب است۔ خان والا شان ابراہیم خلیل خان سلام مطالعہ نمائند۔ میر عتیق اللہ
دیان غیاث الدین و جمیع یاران آنجا سلام مطالعہ نمایند۔

ترجمہ — حقائق و معارف آگاہ.... میرا بوسیدہ عافیت سے رہیں۔ فقیر
 ولی اللہ عفی عنہ کی طرف سے بعد سلام واضح ہو کہ۔ بعض لوگوں کی زبانی سنا گیا کہ آپ
 کچھ علیل ہو گئے تھے۔ دل پریشان ہے۔ اپنے احوال خیریت مآل لکھیں۔ اور جس کام
 کی وجہ سے لشکر میں ٹھہرنا پڑا ہے وہ انجام پایا یا نہیں اس کو بھی لکھیں۔ ماہِ رجب میں نواب
 (نجیب الدولہ) کی طرف سے تلواریں پہنچے تھے۔ اگر تلواریں پہنچیں یا اس سے کم و بیش
 حاصل ہو جائیں تو اس وقت مطلوب ہیں۔ آدمی کو بھیجا گیا ہے۔ خان والا شان ابرہیم
 نعلی خان سلام مطالعہ کریں۔ میرے عشیق اللہ، میاں غیاث الدین اور اس جگہ کے تمام
 دوستوں کو سلام۔

(باقی)

3 Reason
 WHY PEOPLE USE
خون صفا

1. یہ تھک چکا جسم کو تازہ کرتا ہے۔
2. جراثیم کی ملاح کر کے نیا خون پیدا کرتا ہے۔
3. فساد خون اور جلدی امراض میں بہت مفید ہے۔

تمام شعبوں میں کھینچیاں
 فائبرکریج میں
 اینجینیئرنگ سائنس

دوا خانہ طیبہ کراچی اسلام آباد رونی علی گڑھ

CHANDA - 1977

MAHARAJA'S LABORATORY

ایجنسیا :- بستی، گاندھی نگر
 الہ آباد، روٹن باغ

لکھنؤ کے مشہور معالج و طبیب ڈاکٹر میک سید عبدالحی حسنی کے
 چند مخصوص تجربات

سفوف فریابٹیس: اس دوا کے استعمال کے چند ہی روز بیمار
 میں کی ہوئے کچھ ہی چند ہی دن کے استعمال سے خون میں اتنی شکر رہ جاتی
 ہے جتنی قدر صحت آدمی کے خون میں ہونی چاہیے۔ چند ہی دن کے استعمال
 کر دیا جائے تو دوا کی دہریہ کے بعد بھی قائم رہتا ہے۔
 قیمت دس روپے 50/30 پانچ روپے 20/10
 شربت حیدر: ہذا صحت پر دوا دینے میں بہت ہی پانچ روپے 50/30
 کر کے صحت پر اثر ہوتا ہے۔ ایک پونہ۔ 20/10
 شربت کدو: یہ کدو کا دوا دینے میں بہت ہی پانچ روپے 50/30
 سالوں میں اس شربت کا استعمال ہوتا ہے۔ قیمت ایک پونہ 20/10
 شربت درد گرد: یہ شربت میں پانچ روپے 50/30
 ہو جاتا ہے کہ دوا کا پانچ روپے 50/30
 استعمال کیے ہیں کہ شربت پرانی ہو اور پھر ان پر کی ہوئی ہیں
 کہ وہ پنا چاہتے ہیں ایک پونہ 20/10

مرحوم شربت: پھر دوا دینے میں بہت ہی پانچ روپے 50/30
 لینے کا دیکھیں کہ یہ مرجم غنیدہ اس کے استعمال سے ملنے کا فورہ
 جاتی ہو اور پھر دوا دینے میں بہت ہی پانچ روپے 50/30
 دینے حسنی فارمیسی، ۱۷ گولڈن روڈ لکھنؤ

سیدنا ابوسفیانؓ

مولانا سراج الحق مچھلی شہری

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صحیح حدیث مروی ہے ”اللہ اللہ، فی اَصْحَابِیْ نُوَ ترجمہ پوری حدیث کا یہ ہے۔ ذرا اللہ تعالیٰ کی ناخوشی سے ڈرتے رہنا ڈرتے رہنا میرے صحابہ کے بارے میں۔ دیکھو میرے بعد کہیں ان کو (کسی معاملہ میں) نشانہ ملامت نہ بنانے لگنا۔ جو شخص میرے صحابہ سے محبت کرے گا وہ میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت رکھے گا (وجعلنا اللہ منہم) اور جو شخص میرے صحابہ سے نفرت و نفرت کرے گا تو وہ میرے نفرت کی وجہ سے اُن سے نفرت رکھے گا (واعاذنا اللہ منہم) اور میں نے ان کو ایذا دی اس نے گویا خود مجھے ایذا دی (اعاذنا اللہ منہم) تو میری مقتضی اس ارشاد نبوی میں تین لفظ خاص طور سے قابل توجہ ہیں۔ اِکْلٌ مِنْ بَعْدِی (میرے بعد) دوسرے قَبِیْحَتِیْ اَحَبَّہُمْ (جس نے ان سے محبت کی اس نے یہی محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی) اور تیسرے مَنْ اَآٰہُمْ فَقَدْ اَآٰ بَی (جس نے ان کو ایذا دی اس نے یقیناً مجھے ایذا دی)

چونکہ حضورؐ دیکھ رہے تھے کہ ارشادات قرآنی کے اولین مخاطب۔ میری رسالت و نبوت کے پہلے شاہد اور گواہ۔ قرآن پاک کے پہلے حامل اور عامل یہی صحابہ ہیں اس لئے حضورؐ کو منظور یہ ہوا (اور خدا کی مرضی بھی یہی تھی) کہ صحابہ کی عزت اور حرمت زیادہ سے زیادہ محفوظ اور ان کی غفلت اُست میں میں از پیش محفوظ رہے کیونکہ خود میری عزت اور حرمت اور میری عظمت بھی اسی طرح محفوظ رہ سکتی ہے حضورؐ کو گوارا نہ ہوا کہ میری ذات پر یا قرآن پاک پر کوئی حُرَت آئے اس لئے حضورؐ نے اس کا درد ازہ بند کرنے کے لئے چاہا کہ صحابہ کی محترم شخصیتوں پر کسی قسم کا حُرَت نہ آئے پس آپؐ نے نہایت تاکید و اہتمام سے مختلف عزائمات سے ان کے اکرام و کاکم فرمایا، چنانچہ ہمیں اگر پہلے خبر یہ ارشاد ہوا ہے لیکن اہل علم جانتے ہیں کہ مقصود انشا و حکم ہے

ان سے محبت کا۔

(۱) مَن بَعْدِي فَاکَرُ حُضُورِ مَآجِیَہ اندیشہ ظاہر فرمایا ہے کہ میری حیات اور موجودگی میں تو میرا لحاظ کر کے مخلص اور منافق دونوں ہی قسم کے لوگ صحابہؓ کے ساتھ بھی ضرور محبت کریں گے اور اگر بالفرض کسی کو ان سے کوئی رنجش ہوگی تو میں اس کی اصلاح کر دیا کروں گا اور پھر صلح و سلامت کے بعد میری موجودگی کا لحاظ کر کے سب باہم محبت ہی سے رہیں گے۔ فرض میری موجودگی میں سب کو مطلق دراصل مجھ سے ہو گا اس لئے اس کا تو ہم دیکھنا بھی نہیں کہ میری حیات میں کوئی شخص میرے صحابہؓ کے اکرام کے خلاف کوئی قول، کوئی فعل، کوئی عمل کرے گا۔ البتہ جب میں دنیا سے چلا جاؤں گا تب اس کا اندیشہ زیادہ ہے کہ ان کے احترام میں کوئی ہونے لگے کیونکہ میری ذات کے موجود نہ رہ جانے کی وجہ سے سب کی توجہ براہ راست ایک دوسرے کی طرف ہونے لگے گی اور شیرازہ نور جانے کی وجہ سے سب منتشر اور ان کی مانند ہو جائیں گے، اس لئے کہیں لیسا نہ ہو کہ یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کو یا دوسرے لوگ ان کو عام انسان سمجھ کر ان سے عام لوگوں کی طرح معاملہ کرنے لگیں اور ان کی صحابیت فراموش ہونے لگے، اس لئے آپ نے متنبہ فرمادیا کہ میرے بعد بھی ان کا پورا اکرام کرتے رہنا۔ بقول شاعر:

ع : جب میں جانوں کہ میرے بعد براہِ حیدان ہے

(۲) قَبْحَتِي اَسْبَبَتْ فَاکَرُ حُضُورِ نے دراصل صحابہؓ کا درجہ بیان فرمایا ہے یعنی اس ارشاد کے پہلو میں ایک کی تعمیر تو بالفاظ دیگر یوں سمجھیے کہ ”سَبَبَتْ حَبَّتِي اِيَّاہُمْ اَسْبَبَتْ“ یعنی اس مسلمان، انسان سے اس وجہ سے محبت کی ہے کہ خود مجھے ان صحابہؓ سے محبت ہے۔ اس میں محبت کی نسبت فاعلی حضورؐ کی جانب اور نسبت مفعولی صحابہؓ کی جانب ہے اور حضورؐ صحابہؓ کو اپنا محبوب فرما رہے ہیں اس صورت میں یہ مضمون گویا اَکْرَمُوا اَنْحَاءِي کا ہم مضمون ہو گا۔ اور دوسرے پہلو کی تعمیر ان الفاظ میں سمجھیے کہ ”سَبَبَتْ حَبَّتِي اِيَّاہُمْ“ یعنی ان اہل ایمان نے میرے صحابہؓ سے اس وجہ سے محبت کی کہ اُسے مجھ سے محبت ہے تو میرے دوستوں اور ساتھیوں سے کبھی محبت ہوئی ہی چاہیے بقول شاعر ع : وَہُوَ مَذَّحِيحِي حَبِّ اِلٰہِیَا لَاہِلْمَا۔ اس صورت میں حضورؐ گویا اپنی محبت کا واسطہ دے کر ان سے محبت کرنے کی ترغیب دے رہے ہیں۔

(۳) قَبْحَتِي اَسْبَبَتْ فَاکَرُ حُضُورِ نے آخری آیت میں بھی فرمایا ہے کہ ”وَلَا تَزِلُّ زُلْفَتِي“ اُن کے زلف نہ ہٹ جائیں۔ جس سے حضورؐ کو طبعی محبت بھی بخا رہی ہے ایک موقع پر حضورؐ نے ان کی ایدہ کو اپنی ایدہ کے برابر فرمایا تھا ”وَسَيُجَنَّبِي مَا اَرَاہُمَا وَیُحِبُّنِي مَا اَرَاہُمَا“ (نار)

اسی طرح آپ نے سیدنا عباسؓ کے بارہ میں فرمایا: "مَنْ آذَى عَمِّي فَقَدْ آذَى" جس نے میرے چچا کو تیا اس نے گویا مجھے تیا۔ غرض جس طرح حضورؐ نے خونِ قرابت اور عزِ بزرگاری رکھنے والوں کی ایذا کو اپنی ایذا کے برابر بنایا، اُنھیں اُسی طرح دینی رشتے (شرعِ دین) سے لگانگی رکھنے والے صحابہؓ کی ایذا کو بھی حضورؐ نے اپنی ایذا کے برابر بنایا ہے۔

غرض اس اہتمام سے اکرامِ صحابہؓ کی ترغیب دینے سے بری سمجھ میں دو باتیں رہتی ہیں کہ:-
 (۱) اس اہتمام سے حضورؐ کا فضا یہ معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ سے جو محبت رکھی جائے وہ ایسی ہونی چاہیے جس میں حضورؐ کی محبت واسطہ بنے اور حضورؐ کی محبت اسکی محرک و باعث ہو یعنی صحابیت کو اولیتِ تقدم کا درجہ دیا جائے۔ جس کا نتیجہ ہوگا کہ اگر کسی نے کسی ایسے صحابی سے محبت رکھی جن میں خود ذاتی خوبی، شخصی کمالات، فنی کرامت، شجاعت، غنا، تقدم اسلام، ہجرت، شرکتِ جہاد وغیرہ کی جہتیں خود ہی محبت کا تقاضا کرتی ہوں مثلاً سیدنا ابوبکر صدیقؓ، عمر فاروقؓ، علی رضیؓ، ابن عوفؓ، امیرہ، حسین وغیرہم رضی اللہ عنہم تو یہ محبت تو طبعی اور ذاتی محبت بھی ہوگی گویا بھی فی نفسہ ایک فضیلت ہے مگر یہ محبت اس حکمِ نبویؐ کے امتثال و قیام میں نہ ہوگی بلکہ طبعی اور ذاتی محبت کا تو حکم دینے کی بھی ضرورت نہ تھی۔ پس اس حکم کا اقتضا اس واسطے کہ کچھ نہیں کہ حضورؐ کا منشا یہ ہے کہ بالفرض میرے کسی صحابی سے قبل اسلام یا بعد اسلام کوئی واقعہ ایسا ہو بھی گیا ہو جس سے کسی مسلمان کے قلب میں ان کے لئے جگہ نکلتی نہ معلوم ہوتی، خوب بھی اُسے سیرا خیال کر کے اُن سے محبت کرنی چاہیے کیونکہ انھوں نے میری دعوت پر کفرِ مجسمہ کو اسلام اختیار کیا، نورِ محبت اور نورِ ایمان کے ساتھ مجھے دکھا اور میرے ساتھ رنج و راحت، میدانِ جہاد اور اطاعت میں شریک رہے، بطبعیت کے موافق اور مخالفتِ احکام کو مانا اور مٹے دم تک اسلام پر قائم رہے۔ دنیا پر آخرت کو ترجیح دی، وہ کچھ پھیلے، بانیں دیں، نور اسلام پھیلایا۔ پس اس حکمِ محبت کا تو منشا پورا ہوتا ہے۔ دراصل سیدنا ابوسفیانؓ، معاویہؓ، عمرو بن العاصؓ وغیرہ جیسے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ تہجد کرنے سے۔ اگر کسی مسلمان نے ابوبکرؓ رضی اللہ عنہم سے محبت کی تو کون سا بڑا کمالات کی کہ کوئی ان کے برابر ذاتی اور کمالاتِ دینی و روحانی، فضائلِ اخلاقی و عقلی کی طرف سے اپنے غیر بیگانہ بھی جھٹکے ہیں اور ان کی تحقیر کرنے پر مجبور ہیں البتہ وہ صحابہؓ جن کو دشمنانِ دین نے طعن و طعش سے ایسا بھلا کر دیا کہ آج بہت سے علماء و علماؤں کے دلوں سے ان حضرات کی عظمت و حرمت کو آپ کم یا کم پائیں گے۔

ان ظالم صحابیہ سے صرف رسول کی محبت کے ناطے محبت کرنا البتہ اس مبارک ارشاد کے تقاضوں کو پورا کرتا ہے۔

کسی صحابی کے قبل از اسلام حالات کے بیان کرنے میں کبھی لازم ہے کہ ان کی صحابیت اور حرمت برابر ملحوظ رکھی جائے۔ یعنی اگر کسی مؤرخ کو کج ضرورت ہے کہ وہ مثلاً حضرت ابوسفیان کے قبل اسلام کے واقعات لکھے تو ان الفاظ میں کہ: ”اُس نے ایسا کیا۔ اُس نے کہا۔ وہ یہ چاہتا تھا۔“ ہرگز ہرگز نہ لکھنا چاہیے۔ اس کو دوسری مثال سے سمجھئے اگر ان لیجئے آج کوئی مسلمان مکہ کے ابوہل کا مذکرہ کرنا چاہتا ہے تو خود فرمائیے کہ وہ ابوہل جیسے کسی کافر کے لئے کیا طرز اختیار کریگا؟ وہ یہی تو لکھے گا کہ ”ابوہل یہ چاہتا تھا۔ ابوہل یہاں گیا۔“ تو آخر آپ نے ایک صحابی کا حال لکھنے میں ارشاد رسول کا کیا حق ادا کیا، ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے ذکر قبل اسلام میں (جبکہ حضرت ابوسفیان کا خاتمہ یقینی طور پر اسلام پر ہوا) اور ابوہل کے حالات میں (جب کہ اس کا خاتمہ یقینی طور پر کفر پر ہوا) آپ نے کیا فرق رکھا؟ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرًا لِّمَنْ كَانَ قَلْبٌ۔

اس ضروری تہید کے بعد اب ہم سیدنا ابوسفیان کے حالات درج کرتے ہیں کیونکہ ہمیں یقین ہے کہ ہمارے بہت سے مسلمان بھائی ان کی حرمت و عظمت سے تو درکنار خود ان کے حالات سے بھی واقف نہ ہوں گے۔

آپ کا نام و نسب حضرت ابوسفیان کا نام نامی صحیح تھا اور کنیت ابوسفیان تھی۔ مگر صحیح زیادہ مشہور نہ ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کے نام کے سلسلہ میں بعض اہل علم نے بھی غلطی کی ہے ان کے والد کا نام حرب اہد واد کا نام امیر تھا جو حوصلہ مند اور بہادر ہونے کے باعث اموی خاندان کے نورث اعلیٰ بنے، آپ کا نسب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب میں چوتھی پشت میں جا کر مل جاتا ہے، نسب نامہ یوں ہے۔

۱۔ حضرت سرور کائنات مہفرِ وجودات سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابنِ خواجہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن خواجہ شیبہ (عبد المطلب) ابنِ خواجہ ہاشم، ابنِ عبد مناف

۲۔ سیدنا ابوسفیان رضی اللہ عنہ، ابنِ حرب، ابنِ امیہ، ابنِ عبد شمس، ابنِ عبد مناف

مکہ میں قریش کے چند گھرانے بہت تازہ و مشہور تھے۔ ان میں سب سے زیادہ شریف و مشہور معزز اور قدس گھرانہ بنو ہاشم کا تھا کیونکہ اہل مکہ بلکہ پورے عرب کی دینی سیادت یعنی کعبہ کی حجازیت نسبت

انہیں میں تھی ان کے بعد دوسرا معزز گھرانہ بنو امیہ کا تھا کیونکہ اہل مکہ کی دنیاوی سبابت اور فوجی قیادت انہیں میں تھی۔ بنو اسد، بنو مخزوم وغیرہ گھرانے ان کے بعد تھے، کیونکہ ان گھرانوں میں جو قومی منصب تھے مثل سفارت، خطابت وغیرہ ان کی اہمیت قوم میں اتنی زیادہ نہ تھی۔ بنو ہاشم اور بنو امیہ میں قرابتیں بھی باہم زیادہ ہوتی تھیں۔

حضرت ابوسفیان صحرا اسی بنو امیہ کے گھرانہ سے تھے۔ آپ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں دس برس بڑے تھے، یہ قریش کے معززین و اشراف میں تھے۔ بہادر، سمجھ دار، خوش خلق تھے قوم نے ان کو بالاتفاق سپہ سالار شکرینا دیا۔ حضورؐ میں اور ان میں اعلان نبوت سے قبل باہم دوسری ہی محبت تھی جیسی عموماً قریبی رشتہ داروں میں ہوا کرتی ہے۔ اعلان نبوت کے بعد بھی ان کو اور ان کے سببازاد سیدنا معاذؓ کو حضورؐ سے یا اسلام سے ذاتی طور پر کوئی غصہ، مکد، کدورت وغیرہ نہ تھی، پوری قوم کو جو مخالفت حضورؐ سے تھی اس میں وہ حضرت مخزنؓ نے ضرور قوم کا ساتھ دیا اور بن حنیث القوم حضرتؐ سے جنگ بھی کی مگر اس وقت بھی انہوں نے کوئی ایذا حضورؐ کو نہیں پہنچائی۔ اوقات جنگ میں ضرور حضورؐ سے لڑے مگر جیسی ایذا و شرارت کی حرکات ابوجہل مخزومؓ اور ابولہب ہاشمیؓ سے ظاہر ہوئیں کہ کبھی حضورؐ کی پشت مبارک پر کھالت سجدہ، اونٹ کی جھو جھو دکھ دی، کبھی حضورؐ کی چادر گھسیٹی جس کے نشانات گردن مبارکؐ ظاہر ہوئے، کبھی حضورؐ کے راستہ میں کانٹے بچھائے، ایسی کوئی حرکت کسی تاریخ میں حضرتؐ صخر کی طرف سے منقول نہیں۔ حضرتؐ صخر رضی اللہ عنہ کی یہ خصوصیت تھی کہ اوقات جنگ کے علاوہ برابر حضورؐ کے ساتھ میل ملاپ۔ رشتہ داری کے لحاظ، آدمیت کے پاس اور شرف آبا کے موافق برتاؤ کرتے تھے۔

قبل اسلام اگرچہ کچھ بددینوں نے آپ کو بہت بدنام کیا ہے اور آپ کے متعلق کچھ غلط باتیں دینی اور تاریخی کتابوں میں شامل کر دی ہیں، مگر آپ کے حسب فیل واقعات اب بھی کتب سیر و رجال میں ملتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے خُمن سلوک ظاہر کرتے ہیں۔

۱۱، اعلان نبوت کے بعد جب کفار مکہ حضورؐ کو بہت ستانے لگتے تو آپ ان کے جہوم اور شر سے بچنے کے لئے بعض وقت گھبرا کر انہیں حضرتؐ صخر کے مکان میں چلے جاتے، وہ مکہ کے معززین میں ہونیکے علاوہ نوج کے سپہ سالار بھی تھے، اہل مکہ پر ان کا ایک رعب تھا۔ ان کے گھرمیں داخل ہوتے ہی شہر سپندوں کی انداز سے حضورؐ کو امن مل جاتا۔ گو وہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے مگر شرف نسب اور کرم طبع کی یہ صفت ان میں

بدیہ تم بھی کہ اگر نام دشمن بھی کسی پریشانی میں کسی وقت ہمارے گھر آکر پناہ لینا چاہے تو اس کو امن و راحت دی جائے اور اس کے ساتھ نیک سلوک کیا جائے۔ اُسے غلو سے بچایا جائے اس وقت اُسے ستانے کو شرفِ نکات جانتے۔ یہ تو عام دشمن کے ساتھ برتاؤ ہوتا اور حضور جیسے عزیزِ فریب (مگر مسلک میں مخالفت) کیساتھ بھی ایسا ہی برتاؤ ان کا تھا بلکہ اہلِ گھر میں حضور کے پناہ لینے کے وقت ان کے پورے گھرانے ہی کا جنازہ منسلک ہی کا تھا۔ چونکہ حضرت صفحہ نے حضور کے ساتھ خوش ظنقی اور صلہ رحمی اس وقت کی جب کہ میں حضور پریشان تھے، اسی لئے حضور نے بھی آٹھ دس برس بعد موقع ملنے پر ان کی اسی ہنسی کی تہددانی کی اور فرسخ کر کے وقت یہ اعلان فرمادیا کہ جو ابوسفیان کے گھر پناہ لے لے گا اُسے بھی امان ملے گی (مفصل قصہ آگے آ رہا ہے) (اصابہ ذکر صفحہ)

(۲) حضور نے مدینہ کے قیام کے زمانہ میں حضرت عمر بن ابیہ غمری کے ذریعہ کچھ خجّہ کھجور حضرت صفحہ کے پاس بدیہ بھیجی تو انھوں نے بھی جواب میں کوئی چیز (جس کو حدیث میں رقم کہا گیا ہے) حضور کے پاس بدیہ بھیجی بلکہ ایک روایت یہ ہے کہ حضور ہی نے فراموش کر کے ان سے اوم منگوئی تھی (فتنی از حافظ ابوبکر ص ۲۵۰) (۳) حضور نے مدینہ میں نہا کہ مکہ میں قحط اور تنگی ہے تو حضور نے کئی سودینار کسی کے ذریعہ حضرت صفحہ کے پاس بھیجے کہ یہ رقم مکہ کے اہلِ حاجت میں تقسیم کرویں۔ حضرت صفحہ ابوسفیان نے رقم لے کر مہنس کر کے اچھا باب یہ عمدہ ہمارے فوجیوں کو شاید خریدنا چاہتے ہیں (حضور نے یہ رقم ابوسفیان ہی کے پاس بھیجی تو اس نے خاص نعلین اور خصوصی قرابت ظاہر ہوتی ہے)

(۴) حضور نے حضرت ابوسفیان صحرا سے (یا تو ذریعہ قاصد مکہ میں کہلایا یا شاید کسی سفر میں صحرا خود مدینہ گئے ہوں جب خود) کہا کہ تمھاری لڑکی ام حبیبہ رملہ بیوہ ہو گئی ہیں۔ میں اُن سے نکاح کرنا چاہتا ہوں تم بھی اجازت دو دو تو بہتر ہے انھوں نے اجازت دیدی چونکہ سیدہ رملہ اس وقت حبش میں تھیں۔ حضور نے حبش کے خوابِ نجاشی کے پاس جو مسلمان ہو گئے تھے انھیں صحابی عمر بن ابیہ غمری نے بھیج کر کہا کہ اس رقم کو اپنا وکیل بنانا ہوں کہ تم رملہ بنت ابی سفیان کی عدت گزرنے کے بعد ان سے میرے نکاح کا پیام دو مگر وہ رہنی ہوں تو تم وہیں اُن سے میرا عقد نکاح کر دو۔ نجاشی نے بی بی رملہ کی عدت گزرنے ہی ایک کنیز سیدہ رملہ کے پاس بھیجی اور حضور کا پیام نکاح ان کو دیا۔ وہ پہلے ہی خواب دیکھ چکی تھیں کہ کسی نے ان کو آتم المؤمنین کہہ کر کھارا ہے اب نجاشی کی کنیز کی زبانی یہ پیام سن کر سمجھ گئیں کہ خواب کی تعبیر سچی انھوں نے قبول کر لیا تو کنیز نے دھری

۱۰۔ کئی کئی گھنٹے کسی کو اپنی طرف سے اپنے نکاح کا وکیل بنا دو جو تمہارا نکاح حضورؐ کے ساتھ کروں انھوں نے نابد بن سعید ماجر حبشہ کو اپنا وکیل بنا دیا۔ بخاشی نے محفل نکاح ترتیب دی اور حضورؐ کے پیچھے بھائی جعفر بن ابی طالب سے جو مجلس میں ہجرت کر کے مقیم تھے کہا کہ خطبہ نکاح تم پڑھو، چنانچہ حضرت جعفر نے خطبہ پڑھ کر بخاشی کو وکیل آنحضرتؐ اور حضرت سعید وکیل سیدہ رملہ کی موجودگی میں عقد نکاح باندھ دیا۔ بخاشی نے حضورؐ کا وکیل اور نائب بن کر سیدہ رملہ کا ہر چار سو اشرفی خود بخود پڑھ لیا اور اسی مجلس میں حضورؐ کی طرف سے خود ادا بھی کر دیا۔ اس نکاح کی خوشی میں سیدہ رملہ نے چاندی کے دو لکھن بخاشی کی اس کینز کو دے ڈالے۔ اس کے بعد حضورؐ نے ایک دوسرے صحابی حضرت شریک بن حسنہ کو بھیجا کہ ام المومنین رملہ بنتی امیہ کو حبشہ سے مدینہ لے آئیں۔ حضرت ابوسفیانؓ صحر کو جب نکاح کی اطلاع ملی تو انھوں نے حضورؐ کی شناختیں ہی کی۔ (دفتی مطبع مصر، ۲۵۴ء حاشیہ)

(فائدہ) اول چونکہ حضرت عمر بن ابیضمری کو حضورؐ نے کئی بار کئی موقعوں پر حضرت ابوسفیانؓ کے پاس مختلف کاموں سے بھیجا تو کچھ بدین جو بزمینہ کی اور ابوسفیانؓ کی بدگوئی کرنا چاہتے ہیں اور اسی بدگوئی کی نیت سے ابیضمریؓ کی جھوٹی کہانیوں میں ان کو انھوں نے سنا ڈالا اور عیار مکار، لالچی وغیرہ لکھا ہے یہ صریح مخالفت ہے حکم لا تفتخوہم غرضاً کی۔

دوم۔ ہر عورت کا حق ہے اور لڑکی دالے ہی اسے مقرر کرتے ہیں۔ سیدہ رملہ کا ہر بھی حضرت خالد نے کچھ کہا ہو گا مگر حضورؐ کے اس نکاح میں بخاشی نے جو نائب بن کر چار سو اشرفی تمہیں مقرر کیا، اسکی وجہ میرے نزدیک یہ ہے کہ مرد کو حق ہے کہ مقررہ ہر سے بڑھا کر اپنی خوشی سے زیادہ رقم ادا کر دے۔ بخاشی چونکہ فوجی تھے اس لئے انھوں نے نیابت میں خود اپنی ریاست کی بھی رعایت کی اور رومیوں کا ساتھ بخوشی بڑھا کر ادا کیا۔ آیت قَسْرَافِی وَلَا تَسْخَاوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ میں اس حسن خلق کی تعلیم ہے۔

(۵) ان کا اسلام لانا (جس کا مفصل بیان آگے آ رہا ہے) بھی حضورؐ ہی کی ایک دعا کی برکت سے تھا۔ ام یسویٰؓ لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ راوی ہیں کہ حضورؐ کی بعثت کے اوائل میں ایک من ابویہل نے سیدہ فاطمہؓ رضی اللہ عنہا کو ایک تھپڑ مار دیا تھا، انھوں نے اس کی شکایت جا کر حضورؐ سے کی، آپؐ نے فرمایا بیٹی جاؤ اور ابوسفیانؓ سے اس کا تذکرہ کرو۔ انھوں نے جا کر ابوسفیانؓ سے کہا۔ انھوں نے سیدہ فاطمہؓ کا ہاتھ پکڑا (کیونکہ بہت چھوٹی تھیں) اڈ

لے کر وہاں پہنچے جہاں ابو جہل بیٹھا تھا اور کہا کہ میں تم بھی اس کے منہ پر تھپڑ مار دو جیسے اس نے تمہیں مارا تھا (اور اگر یہ کچھ بولے گا تو میں اس سے نہٹ لوں گا) انھوں نے ابو جہل کو تھپڑ مارا۔ اس کے بعد انھوں نے آکر یہ سارا واقعہ حضورؐ سے بیان کیا تو آپؐ نے اپنے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف اٹھائے اور دعا کی اَللّٰهُمَّ لَا تُنْصِلْهُ اِلَّا بِسُفْيَانَ (اے میرے اللہ! ابوسفیان کے اس نیک ملوک کو بچھو لے گا نہیں) ابوسفیان کا ایمان لانا حضورؐ کی دعا ہی کی وجہ سے تھا۔

(دیکھو سیرت نبویہ سید احمد زینی دحلان بر حاشیہ سیرۃ حلبیہ، جلد ۲، ص ۳۰۶ طبع مصر)

(۶) صلح حدیبیہ کے بعد (۳ھ) میں بُصرے کے سردار کے پاس حضورؐ نے اسلام کا دعوت نامہ بھیجا جو ہر قتل شاہِ روم کے نام تھا اُس نے وہ فرمان نبویؐ ہر قتل شاہِ روم کی خدمت میں پیش کیا۔ اس نے جب فرمان پڑھا تو اہل عرب کے متعلق دریافت کرایا تو معلوم ہوا کہ گمراہ قریشوں کا ایک خانہ تجارت کے لئے آیا ہوا ہے، اُس نے ان لوگوں کو بلوایا اور پوچھا کہ عرب کے ان رسول کا سب سے قریبی رشتہ دار تم میں سے کون ہے، ابوسفیان صخر بولے کہ میں ان کا چچا بھائی ہوں اس کے بعد اُس نے اُن سے چند سوالات کیے اور جوابات پانے کے بعد ہر قتل نے اپنے سوالات کی حکمت بتائی اور کہا کہ جو انہیں تم نے بتائی ہیں اگر وہ سب سچ ہیں تو ان کا قبضہ ایک نہ ایک دن اس جاگہ تک ہو کر رہے گا جہاں یہ میرے دونوں قدم ہیں۔ یہ سننا تھا کہ دربار کے لوگوں نے خود چچا شرمش کو دیا (ان کو محسوس یہ ہوا کہ شاید ہر قتل بھی مسلمان ہو گیا یا ہونے والا ہے) تو ہر قتل نے ان مکہ والوں کو دربار سے رخصت کر دیا جب ابوسفیان وہاں سے باہر آئے تو انھوں نے ساتھیوں سے کہا۔ خود ان کے اپنے الفاظ یہ ہیں:-

”لَقَدْ اَمَرَ اَمْرًا ابْنِ ابْنِ كِبْشَةَ اِنَّهٗ
 یرسہ ابی کبشہ (شہر ہر بی بی حلیہ) کے بیٹے
 یخافہ ملائحتی الاصفر۔ فما
 حضورؐ کا معاملہ اب اس حد تک پہنچ گیا کہ رومی
 ذلت مورتنا اِنَّهٗ سیظہر حتی
 گورون کا بادشاہ ہر قتل بھی ان سے ڈرنے لگا
 اء خل الله علی الاسلام
 میں اُسی دن سے مجھے یقین ہو گیا تھا کہ غلبان کا

ہو کر رہے گا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر اسلام داخل فرما دیا۔ (بخاری باب بردہ الوسی)

یعنی مجھے ان کے غلبہ کا یقین ہو گیا اور اسی یقین کا نتیجہ تھا کہ میں اسلام لایا۔ دعا نبویؐ کے بعد ان کا یہ

یقین ان کے اسلام لانے کی طرف پہلا قدم تھا۔

ان کا اسلام لانا حضورؐ نے جب سہ ماہ میں مکہ پر چڑھائی کی تو مکہ کے قریب پہنچ کر ایک مقام میں نظر ان پر رات گزارنے کے لئے پڑا دیا۔ ابوسفیان کو مکہ میں اس کی اطلاع ملی تو دو ایک ساتھیوں کے ساتھ جاسوسی کے لئے اسلامی فوج میں بچھے بچھے پہنچے۔ فوج کی شان دیکھ کر انہوں نے اس آگے۔ دو رات دس ہزار جامدوں کا لشکر اترا پڑا تھا۔ ہر قبیلہ کے خیمے الگ، ہر پلٹن اور قبیلہ کا جھنڈا الگ، لوگ ہر طرف پھیلے ہوئے، ذکرِ نماز، تلاوت میں یا کھانے پینے کی ضرورتوں یا فوجی تیاریوں میں مشغول نظر آئے۔ جگہ جگہ شعلیں روشن تھیں۔ ابوسفیان ابھی اس منظر کے دیکھنے اور تعجب کرنے ہی میں گئے تھے کہ بعض مجاہدین نے ان کو پہچان لیا۔ ان سے تو وہ کچھ نہیں بولے، دوڑے ہوئے سیدھے حضورؐ کے پاس پہنچے کہ حضورؐ سے اجازت مل جائے تو ان کو ہمیں ٹھکانے لگا دیں۔ اُدھر قدرت کا انتظام سنئے اسی وقت ان کو حضرت عباسؓ نے بھی دیکھ لیا۔ ابوسفیان اور حضرت عباسؓ دونوں میں بہت دوستی تھی، حضرت عباسؓ نے فرمایا، تیری سہیلی سے ان کے پاس آئے اور ان کو اپنے پیچھے خیر برکتا کر تیری سہیلی کے خیمہ کی طرف دوڑے، انھیں خطرہ ہوا کہ کس کوئی مسلمان غصہ میں آکر ان کو قتل نہ کر دے یا کوئی دوسرا حضورؐ کے پاس مجھ سے قبل نہ پہنچ جائے۔ خیمہ کے پاس پہنچ کر ان کو باہر چھوڑا، خود اندر گئے تو دیکھا ایک دوسرے صحابی عمرو پہلے سے پہنچ کر حضورؐ سے ابوسفیان کی جاسوسی کا ذکر کر کے ان کے قتل کی اجازت مانگ رہے تھے کہ حضرت عباسؓ نے جلدی سے عرض کیا ”یا رسول اللہ میں نے ان کو اپنی پناہ میں لیا ہے اور انھیں اپنے ساتھ لایا ہوں، باہر کھڑے ہیں اجازت ہو تو بلاؤں، فرمایا بلاؤ، سب وہ آئے تو آپ نے ان سے فرمایا:-

”ابوسفیان! کیا تم ابھی تک نہیں سمجھ سکے کہ اللہ کے سوا کوئی دوسری ذات اس قابل

ہے ہی نہیں کہ انسان (اشراف المخلوقات ہو کر) اس کی غلامی یا اسے سجدہ کرے؟“

یہ سن کر ابوسفیان صخر پر بولے ”واقعی آپ بڑے علیم اور نیک ہیں (کہ مجھے آپ نے سزا دینے کی بجائے تبلیغ نصیحت فرمائی) واقعی اگر کوئی ذات قابل پرستش ہوتی تو اس وقت تیری مدد کرنی (مطلب یہ ہوا کہ خدا کے سوا کوئی ذات مجبور دینے کے قابل نہیں) جب حضورؐ نے ان سے یہ اقرار تو حیدر میں لیا (جو اسلام کی طرف ان کا دوسرا قدم تھا) تو فرمایا:-

”اور کیا ابھی اس کا وقت نہیں آیا کہ تم مجھے حق تعالیٰ کا رسول مانو؟“

حضرت ابوسفیان نے جواب میں پھر کہا:

”واقعی آپ بڑے عظیم ہیں۔ مگر آپ پیر سے ماں باپ قربان! ابھی اس معاملہ (رسم) میں میرے دل میں کچھ شک باقی ہے۔“

یہ سیدنا ابوسفیان کی انتہائی دیانت اور سچائی تھی کہ جوابات دل میں تھی اُسے صاف کہہ دیا۔ بہر حال یہ یمن کے حضور سمجھ گئے، ابھی میری اطاعت سے اور قسیم رسالت سے ان کو انکار ہے۔ سپہ سالار اور سردار قریش ہونے کا غرور اور جاہلیت کا سخت اور غار ابھی مزاج میں ہے۔ حضور خاموش ہو رہے۔ اس موقع پر حضرت عباسؓ نے آگے بڑھ کر عرض کیا کہ:

”حضور! ابوسفیان ایک جاہ طلب آدمی میں ان کے ساتھ کچھ رعایت ہی کی جائے تو مناسب ہے۔“

حضورؐ نے وہیں مڑا نظر ان میں یہ اعلان فرما دیا کہ:

”کل جو شخص مسجد حرام میں پناہ لے گا۔ باجو ابوسفیان کے گھر میں پناہ لے گا۔ یا جو ہتھیار ڈال دے گا۔ یا جو اپنے گھر میں گھس کر اپنا دروازہ بند کر لے گا اور ہم سے دُڑے گا۔ ان سب کو امان ہے۔“

یہ فرما کر آپؐ نے حضرت عباسؓ سے فرمایا ان کو اس طرح واپس لے جاؤ کہ یہ مسلمانوں کی فوج کی پوری شان دیکھتے ہوئے بائیں، تو حضرت عباسؓ اسی طرح پوری فوج کی سرکارتے ہوئے ان کو گارے کے قریب پہنچا کر واپس چلے گئے اور حضرت ابوسفیان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سطوت ظاہری اور فعت خسلاتی کی حیرت افزا یاد لے ہوئے اپنے گھر پہنچے وہ اگرچہ اسلام نہیں لے آئے تھے مگر اہل بہ اسلام ضرور ہو چکے تھے (ایک روایت تو مڑا نظر ان کے روئے داد کی یہ تھی لیکن اس روئے داد کی ایک دوسری روایت یہ بھی ہے کہ) جب مڑا نظر ان میں ابوسفیان صخرے فوج کے مجاہدین کی شان دکھی، پھر حضورؐ کے سامنے پہنچے تو یہ دیکھا کہ سب مجاہدین حضورؐ کے ایسے عاشق ہیں کہ حضورؐ کے قریب پہنچنے کے لئے ایک دوسرے پر ٹوٹے پڑتے ہیں۔ اس وقت حضورؐ کا درجہ دیکھ کر ان کے دل میں کچھ حسد سا پیدا ہوا اور دلی میں ارادہ کرنے لگے کہ ”اچھا تو میں بھی ان کے مقابلہ کے لئے ایک بڑی فوج جمع کر لاؤں گا۔“ بس ادھر ان کے دل میں اس خیال کا آتا تھا کہ حضورؐ نے اُن کے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا ”اور اگر تم ایسا کر دے تو یہ بھی یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ

نہ کو بہت ذلیل کر دیں گے۔ حضرت ابوسفیانؓ یہ سمجھ رہے تھے کہ حضورؐ کو خطرہ قلبی کی اطلاع ہو گئی چونکہ
سے پڑے، ادھر حضرت رسالت پناہ کا دست رحمت جو (حضرت عمرؓ کے واقعہ کی طرح) ان کے سینے
میں ہو گیا تو یکایک حسد کا وہ شیطانی جذبہ دل سے دور ہو گیا اور آپ کے منہ سے مبراختہ استغفر اللہ
و اتوب الیہ نکل گیا اور کہنے لگے ”خدا کی قسم میں نے یہ بات کسی کے سامنے اب تک نہیں کہی تھی بس اسی
وقت یہ خیال دل میں آیا تھا کہ آپ کو خدا نے اس سے مطلع فرمایا، اس سمجھ رہے تھے آپ کے رسولِ برحق
ہونے کا بھی پورا یقین ہو گیا۔ یہ اسلام کی طرف آپ کا جو تھا قدم تھا گمراہی بھی کچھ کسر آتی تھی۔ اپنی
سہ سالاری کا ایک آخری غرور دیکھ آپ کے دل میں گزرا کہ ”نہ جانے یہ محمدؐ کس وجہ سے ہم پر غالب آ رہے
ہیں۔“ ان کے دل میں یہ خطرہ گزرا ہی تھا کہ حضورؐ نے فرمایا ”خدا نے واحد کی مدد سے غالب ہوں۔“ یہ
سن کر ان کے دل دماغ سے تمام شکوک و شبہات دور اور سہ سالاری اور سیادت کا غرور چلنا چوڑا ہوا
رنگ ہمیشہ کے لئے کافور ہو گیا اور آپ وہیں ملاحظہ ان ہی میں مسیح کے سے قبل کی رات ہی میں سچے دل سے
ہجڑا کر اٹھے کہ :

”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ مَلَّيْتُ

علی نبینا و سلم (یہ دونوں روایتیں اسباب میں ہیں)

(خاتمہ) جو کہ سیدنا ابوسفیانؓ کی زندگی اسی سیادت و سہ سالاری میں گزری تھی بلکہ ان کی کئی پشتیں پہلے
دوسری کی حالت اور اسی غرور میں گزری تھیں اسلئے سو گز برس تک حضورؐ سے براہِ بیکاریہ اور اسی وجہ سے اہلِ نبوی
موقع پر بھی حسد اور مقابلہ کے خیالات ان کے دل میں آ رہے تھے مگر اس اتینا کی سعادت ازیں اور دولتِ برکاتی
(اسلام) کا وقت آیا گیا تھا اسلئے یہ حالات پیش آئے اور جیسے ہی حضورؐ کا کیا اثر دست مبارک ان کے قلب اور سینے
میں ہوا سارا رنگ دور ہو گیا، وہ اب تک نصیبِ رسالت کی نعمتِ تلیست سے واقف نہیں تھے نہ حضورؐ کی صحبت
میں ہے تھے اس شب گمان کو خلاقِ نبویؐ کی بلندیوں کا بھی علم ہوا، اپنے تعلقِ حضورؐ کے و ہجرت بھی دیکھے تو
پتے دل سے اسلام لے آئے۔

بعد اسلام | بہر حال اس سے مسیح کے سے ایک رات قبل متادم ملاحظہ ان میں آپؐ بہ عمر ۶۰ سال ایمان لائے
اور آپؐ کا ایمان اچھا اور سچا ثابت ہوا چنانچہ آپؐ کے کارنامے اسلام میں نہ ہیں۔

۱) حضورؐ نے مشرکین کی ایک مشہور ہی سنات کو لانے اور توڑنے کا کام انھیں کے سپرد فرمایا، آپؐ بس بس ہیں

گئے اور کہتے اسے توڑ کر برباد کر دیا کسی کو ان کے سامنے آنے کی ۔ نہ ہو سکی۔ بُت توڑنے کا کام حضورؐ نے بہت نبی خاص عام صحابہ سے لیا جو ان میں حضرت ابوسفیانؓ بھی ہیں (خاندن) کفر و شرک سے انسان کی عقل ماری جاتی ہو کفار عرب کی سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ خدا بغیر نبی کے کیوں کر ہو سکتا ہے اسلئے انھوں نے اللہ کے لفظ میں تائید مانیت لگا کر اللات ایک دیوی اور نعوز باشر اللہ کی نبوی تجویز کی اسی طرح متان کے لفظ میں ت لگا کر دوسری دیوی منات تجویز کی اور عزہ کے لفظ میں ت لگا کر تیسری دیوی عتسی بنائی نعوز باشر۔

(۲) غزوہ حنین میں حضرت صخرؓ نے حضورؐ کے ہمراہ ہو کر جہاد کیا۔ اس جنگ میں حضورؐ نے آپ کی دیرنی جان بازی سے خوش ہو کر ان کو الیٰ ضیعت میں سے سوادنت اور چالیس اوقیہ سونا عطا فرمایا۔

(۳) فتح طائف میں بھی آپؐ نے حضورؐ کے ہمراہ ہو کر جہاد کیا کہ چنانکہ ایک تیر آپ کی ایک لکھ میں اگر لگا اور آپ کی آنکھ جاتی رہی حضورؐ کو معلوم ہوا تو آپؐ نے فرمایا ”ابوسفیان! کو تو میں دعا کروں اور تمھاری آنکھ ابھم، جو بٹے لیکن اگر تم پسند کرو اور میرے کو تو اللہ تعالیٰ اس کے عوض تم کو جنت دیں گے۔“ اپنے زبانِ نجات سے جنت کی بشارت جو نبیؐ تو تکلیف کا احساس اس کے سامنے ہانا ہی رہا اور آپؐ نے عرض کیا ”میں جنت چاہتا ہوں“ آپؐ نے سوچا ہو گا کہ اگر حضورؐ کو دعا کرنا پسند ہوتا تو از خود دعا فرما دیتے مجھ سے نہ پوچھتے مگر جب مجھ سے پوچھ رہے ہیں تو یقیناً حضورؐ کو پسند ہی معلوم ہوا تب کہیں آنکھ جانے پر صبر کروں اور اسی میں میرے لئے خدا کی طرف سے مصلحت، خیریت اور رحمت معلوم ہوتی ہے۔

(۴) آپؐ عہدِ فاروقی میں ۳۳ھ میں جنگ یرموک میں اپنے بڑے بیٹے یزید کی ماتحتی میں ہمد کردے تھے جنگ سخت تھی اسلامی فوج کچھ سُست ہو چکی تھی کہ یکایک ایک آواز غارِ اشکانِ فضا میں گونجی، ”لے نصرتِ خداوندی جلد آ“ وہ آواز انھیں کی تھی جس سے جاہلین کے دل اندر نوگرم ہو گئے، غرض آپؐ اسی طرح خدا کو یاد کرتے ہوئے دیر ہی سے لڑ رہے تھے کہ یکایک کسی شقی نے آپؐ کی اچھی آنکھ پر ایک پتھر مارا یا اور وہ خدا ہی آپؐ کی دوسری آنکھ بھی جاتی رہی۔ رضی اللہ عنہ، وارضاه۔

(۵) ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضورؐ نے آپؐ کو بخیران کا گورنر بھی بنا دیا تھا۔ یہ روایت اگرچہ سند کے لحاظ سے ضعیف ہے لیکن یہ بات قرین قیاس ہے کیونکہ حضرت ابوسفیانؓ حکومت کی خاص صلاحیتیں رکھتے تھے بلکہ بنو امیہ کے افراد عام طور سے اس صلاحیت میں ممتاز ہوتے تھے، اسی لئے اکثر ان کو آپؐ حکومتی ذمہ داریاں سپرد کرتے تھے اور اسی سنت کی پیروی میں حضرت ابو بکرؓ حضرت عثمانؓ شہر نے بھی ان کو

حکومتی مناصب دیے

(۶) آپ نے حضورؐ سے چند احادیث بھی روایت کی ہیں جن کو آپ سے حضرت معاذؓ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے۔

الغرض آپ نے ستائیس برس کی عمر پائی جس میں ۱۷ سال کفر میں اور ۲۶ سال اسلام میں گزائے۔ وہ پندرہ شہابی میں ۳۳ھ کے اواخر یا ۳۴ھ کے اوائل میں آپ کا وصال ہوا اور مدینہ شریف کے مشہور قبرستان جنت البقیع میں مدفون ہوئے انا للہ وانا الیہ راجعون۔ رضی اللہ عنہ وارحمہ۔

چند منتخب کتابیں

دعوت اسلام :- تالیف پر وفیسر آرنلڈ، ترجمہ محمد غنایت اللہ دہلوی۔ قیمت ۹/-
شاہ ولی اللہ اور آں کا فلسفہ - مولانا علیہ اللہ سندھی، مرتبہ محمد رود صمد۔ قیمت ۳/۵
افریقہ ایک جیلنج :- از احمد عبداللہ السدوسی - افریقہ کے اضنی حال اور مستقبل پر
ایک غیر معمولی کتاب - قیمت ۱۲/-

سطحات ۱/۵۰ ————— لمحات ۲/۰ ————— جمعات ۲/۰

عربی اور فارسی میں حضرت شاہ ولی اللہؒ کے تین رسالوں کے جدید ایڈیشن
ڈاکٹر غلام مصطفیٰ قاسمی کی علمی خدمت کے ساتھ۔

مجموعہ وصایا العرب

حضرت شاہ ولی اللہؒ - شاہ اہل اللہؒ اور قاضی محمد ثناء اللہؒ کے بعض وصیت
نصیحت ناموں کا مجموعہ، مترجمہ و مرتبہ محمد ایوب قادری۔ قیمت ۳/۵

ملنے

کتب خانہ "الفرقان" کچہری روڈ - لکھنؤ

دربارِ عالمگیری

(از مولانا مصطفیٰ حسن صاحب علوی ایم اے پی ایچ ڈی)

[جناب ڈاکٹر مصطفیٰ حسن صاحب علوی کا یہ مضمون آپ کی ایک زیر تصنیف کتاب کا سلسلہ ہے، امید ہے ناظرین کے لیے دلچسپی کا باعث ہوگا۔ — ادارہ]

عنوان سے متبادر غالباً یہی ہوگا کہ میں عالمگیر جیسی شخصیت کے احوال زندگی قلم بند کروں گا۔ اور اس کی سوانح حیات یا عہد حکومت پر تبصرہ یا تنقید کے درپے ہوں گا حالانکہ میرا مقصد یہ نہیں نہ میرا یہ طمع نظر ہے کہ اس کے عہد حکومت پر یا اس دور کے حوادث لیل و نہار اور دقائق و درگاہ پر بحث اور تحقیق کو موضوعِ سخن بناؤں۔ مختلف پہلوؤں اور کئی کئی عنوانوں کے ساتھ اس کے متعلق جو کچھ کہا جاسکتا ہے وہ لکھا جاسکتا ہے۔ تنقیدی ہو چکیں، تبصرے ہو چکے اور اس کے اعمال اور کردار پر سنا باز اور موافقانہ نکتہ چینیوں بھی ہو چکیں اس سلسلہ میں مجھے اگر کچھ لکھنا ہے تو اس قدر کہ فی الجملہ اس کی شخصیت اجماعاً رتبہ جائے اور مختصراً اس کی ذات متعارف ہو سکے۔ اس کا میلان طبع اور اس کے فطری رجحان اور خلقی اور خلقی افتاد اور اس پر مرتب شدہ وقائع اور حوادث کی نشان دہی ہو جائے واقعات مہیب ہیں تو سرد کا نہیں اور حادثات لرزہ خیز ہیں تو کچھ مطلب نہیں۔ شخصیت کے ساتھ اگر اس کے نمایاں پہلو سامنے آجائیں گے تو وہ وہی پہلو ہوں گے جو محل نزاع نہیں اور وہی صفات ہوں گی جن پر کوئی حرف نہ آیا ہو۔ اگر کوئی اچھائی اور خوبی عالمگیر میں نہ تھی تو میں نہ کہوں گا کہ یہ خوبی اس میں تھی اور اگر کوئی برائی اس میں تھی تو میں نہ کہوں گا کہ یہ برائی اس میں نہ تھی۔ اس کے اسلاف اور اخلاف میں بزرگ سے بزرگ تو بادشاہ اور بارشاہ تھے ہوں اور سریرِ آرائے

حکومت ہوئے۔ قدر مشترک اس میں اور ان میں حکومت اور ریاست تھی۔ کسی حیثیت سے وہ موخر اور
 اہم تھے اور کسی حیثیت سے یہ موخر اور محترم ہوا کسی شخصیت پر روشنی ڈالنے کے معنی یہ نہیں کہ صرف
 ان کے محامد اور صفات حسنہ و فضائل تملید ہی سامنے آجائیں۔ بلکہ ان کے محامد اور محامد اور مثالب بھی سامنے
 آئیں مگر یہ ضروری نہیں کہ ان کے محامد کی تاویل کی جائے اور ان نقائص کے مفہم اور غیر مفہم اسباب
 اور علل لکھیے۔ ان کے اہمیت کو کم یا نہایت دنا بود کر دیا جائے۔ یا محامد مطلقاً سامنے ہی نہ لائے جائیں
 اور لائے جائیں تو ان سے اغماض کیا جائے یا دوسروں کے سامنے ان کا دفاع اور دشمنوں کے مواہمہ
 میں ان کے صمیم یا غلط عمل سامنے رکھ دیے جائیں۔ بابر خاص صفات کا حال بنا اور اس لیے قابل تماش
 شا بہماں میں یہ یہ خوبیاں تھیں اس لیے وہ قابل مدت و پذیرائی اور اکبر میں یہ اچھائیاں تھیں اور
 عالمگیر میں یہ اس لیے یہ بادشاہوں میں ممتاز ہوئے اور جہان بانوں اور تاجو مدل میں نمایاں۔ اگر
 ایک شخص میں حفظ و اتقان، تیقظ و امانت، ذکاوت اور وسعت نظر ہے لیکن اس میں ادبیت، تفقہ
 اور اجتماع کی صلاحیت مفقود ہے تو کیا ضرور ہے کہ یہ بات بھی بیان کر دی جائے کسی کے پاس
 جاگیر، زمین، ہل، بیل اور آلات کشاورزی سب کچھ ہیں جو اس کی ثروت، دولت اور شہرت کی نامی
 کرتی ہیں اس کو بیان میں لاکے اگر اس کی نقدیات، اثاثہ بیت، صنعتی کارخانوں اور حرفتی سازو
 سامانوں کے ذکر سے بالقعہ یا بالاعتد سکوٹ اختیار کر لیا جائے تو چندان قابل ملامت اور حزن
 گیری کے نہیں، اس کی ثروت کی نشان دہی کرنا اتنی وہ ہر حکمی اور اسی پہلو کو لوگوں کے علم میں لانا
 تھا جو صفات کسی میں مفقود ہوں اگر ان کو یاد نہ دلایا جائے اور جو صفات موجود ہیں ان کو سامنے
 رکھ دیا جائے تو کسی خودہ گیری کا عمل نہیں۔ بے عیب ذات و عمدہ لاشریک کی ہے۔ تمام عیوب سے
 منزہ اور کوئی ہستی نہیں، کوئی ذات ہے۔ بڑوں سے بڑوں میں نقائص صوری اور معنوی موجود
 ہیں اور وہ عادات اور خصائل ہیں جو قابل مد ملامت اور سرزنش ہوتے ہیں۔ ہاں جو صفت
 کسی میں نہیں اور تاویلات، تعبیر کے ساتھ اس کو کوئی صفت بنا کے سامنے رکھ دے تو جواب دہی
 ایسے کرنے والے سے ضرور ہو سکتی ہے اور جاسے کبھی ہے۔ خوبصورتی اور جمال کو اس انداز سے
 پیش کرنا مناسب ہوتا ہے، جو خوبصورتی اور جمال پیش کرنے کے انداز ہیں۔ ہاں کسی بد صورتی کو
 مصور کا موئے قلم مناسب رنگ و مس کے غیر واقعی اور غیر حقیقی حقیقت اور واقعیت بنا دے

تو اس کی خوش فطرتی، خوش خیالی اور حسن ظن کی چنداں داد نہیں دی جا سکتی۔ جب حمایت کا موقع ہی نہ ہو تو بے موقع اور بے محل حمایت بھی بے سود ہی ہوتی ہے۔ عظمت اور بڑائی کے پل باندرجے تو باندرجے ہی چلے گئے اور نقائص اور کمزری کے غار کھودے تو کھودتے ہی چلے گئے۔ نہ وہ افراط محمود ہے نہ تعریض اور کسی کے ہنر کے نقوش کو ہی ہنر کی حیثیت سے نہیں بلکہ عیوب کی حیثیت سے غیر ملائم اور نامناسب رنگوں سے بھر دیا گیا تو قابل اور درخور ملامت۔ اگر انسانیت اور آدمیت علم ہنر ثقافت دین و مذہب کو کثرت سے کسی نے فائدہ پہنچایا تو اس کی تعریف زبانوں پر کتنی ہے اور اس کی مدح دستاویز لکھنے کے لیے انگلیوں میں قلم دالیے جاتے ہیں لیکن شاذ اور قتل و غارت جہب و دغا کی کئی تہذیبوں اور ناقابل اعتنا ہو جاتے ہیں۔ وقت ماحول اور زمانے کے تقاضوں سے اس وقت اور زمانے کے کسی ممتاز کردار اور اس کے حسن عمل کی داد دینا چاہیے اگرچہ مردِ ایم اور امتدادِ زمانہ کے اثرات بعد سے وہ سیارہ کوئی بلند معیار نہ رہے۔ آج اگر کسی علم اور عمل کی قدریں آنکھوں میں نہ آئیں تو اس وقت کی قدروں کو سامنے لانا ضرور چاہیے جب وہ قدریں سمجھی جاتی تھیں۔ اگر کسی زمانہ کی سموریت نے مختلف صورتوں سے عوام کو فائدہ پہنچائے تو اس سموریت کی داد دینا ہوگی۔ اس طرح اگر کسی شخصیت سے عوام و خواص امساغ کا براہِ عالی اسلاف کو کل شخصی ذاتی معاشرتی، دینی مذہبی اور اجتماعی فائدہ پہنچے تو ان فائدوں اور شخصیتوں کو ضرور بالضرور سامنے لے کر دینا چاہیے خواہ آج ان کی افادیت نافذ نہ ہو چکے ہو۔ آج کی سوسائٹی اور سیاست اگر کسی شخص یا فرد کی اپنے اغراض و مقاصد کے پیش نظر ایک بد نما اور دھبے پڑی ہوئی تصویر اتار کے سامنے رکھ دے تو برا ہے اسے انصاف کوئی شخص عمل ہرگز نہ کرے گا۔ کسی شخص کی تندی مزاج اور اس کی سختی اور جذبات انتقام کو سامنے رکھنا اور ان کے ماتحت سزا دینا تو ذہن میں رہے لیکن جرم اور اس کی نوعیت اور اس کی کیفیت کو فراموش کر دینا تو یہ عدل نہ ہو گا۔ فلاں جرم کی یہ سزا ہو تا تھی لیکن سزا دینے والے نے سزا نہیں دی بلکہ اس کے بدخلات اپنے دھوکہ دہی سے سزا گھٹا دی یا مطلق دی ہی نہیں تو یہ بھی قابلِ ستائش ہے اگر کوئی ایسی خطا کا مرتکب ہوتا ہے اور کوئی ایسا جرم کرتا ہے جس کے مقابل دوسری خطائیں اور دوسرے جرم بڑے چڑھے تھے تو اس میں یہی ستائش کا پہلو

نکل سکتا ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ بڑے لوگ اگر اپنے ہی میں سے کسی بڑے کو اپنی اپنی بصیرت اور سمجھ سے اپنے سے بھی بڑا سمجھ لگیں تو یہ اس شخص کی بڑائی کی دلیل ہے۔ ایک عالم اور ماہر فن اگر اپنے ہی جیسے ماہر فن کی تعظیم و تکریم غیر معمولی کریں یا ایک بہادر و دوسرے بہادر کو اپنے سے زائد بڑا سمجھ لگیں یا ایک دولت مند کو اس جیسے دولت مند کسی اور نقطہ نظر سے منظم و محترم جانیں تو اس سے اس کی عظمت و توقیر میں بڑا پانڈ لگ جاتے ہیں۔ نپولین جیسے کمانڈر کی دوسرے ہم درجہ کمانڈروں کی نگاہ میں غیر معمولی عزت و توقیر رہی یا ایک طبیب کے دوسرے اطباء جو ہم درجہ ہیں زائد ممتاز ہوں تو یہ اس کے لیے خاص امتیاز کا سبب بنے گا۔ اگر ایک بڑا شخص چھوٹوں سے محبت اور پیار سے پیش آئے اور ان کے رکھ رکھاؤ کو ہمہ وقت دل میں رکھے تو یہ اسے دوسرے بڑوں کے مقابلہ میں اور محبوب بنا دے گا۔

بابر شجاعت کا ایک مجسمہ، ہمدردی کا پیکر، کشور کشائی میں ممتاز بلند پایہ بادشاہ تھا اس کے ساتھ ساتھ علم و ثقافت کا دلدادہ، عارفان اللہ صوفیہ اور ادلیا و مشائخ اہل فضل و دانش کا قدردان، علم و نواز، ہنر پرور، محبت شغقت اور انس سے لبریز دل رکھنے والا شوقین اور پُر شکوہ سخن فہم سخن سنج، شاعر و داغ، شاعر دل اور شاعر پسند اور خوش طبع خزانہ و انھار۔ یا ہایوں علم ہیئت اور ریاضی کا ماہر، بلند مرتبہ شاعر، نکتہ بینی، دقیق انگریز اور سائنس آفرین میں ممتاز تھا۔ ایک سلیم فطرت رکھتا۔ سخن گستر تھا اور آلات رصدی کہ وہ اصطلاح کی شرافت میں یہ طوئی اور درجہ کمالی رکھتا۔ زہاد اور اتقیا کا مرجع، محاسن معنوی اور فضائل صوری سے آراستہ علم و نواز، شریعت پر دور تھا۔ اس کے ساتھ جدت پسند فواخس و شکات سے حتی الوسع محترز، مصوم و صلوة کا پابند ایک کشور کشا آجور تھا۔

اکبر کو علمی اور ادبی ذوق و شوق تھا، علوم و فنون کا قدردان، علم و دوست اور ادب پر دور تھا۔ علماء اور فضلا سے اسے دلچسپی تھی اس کی عمر پرستی میں مغید و مغید تعانیف کی گئیں اور تالیفات تیار ہوئیں اس میں ایک سیاسی سوچ بوجھ بھی تھی اور اس کے دور حکومت کو ایک خاص عظمت اور شوکت حاصل رہی۔ اس ذکر کے بعد یہ کیا ضروری ہے کہ یہ بھی کہہ دیا

جائے کہ وہ خود اسی محض تھا اور اسے اس توجہ کے ساتھ خوبصورت بتایا جائے کہ علم ظاہری کی جگہ
اسے علم لدنی حاصل تھا اور جو کچھ عقل و دانش اور علمی دستگاہ اسے حاصل تھی وہ الہامی اور خداوار
تھی۔ بھائیگر ایک انشا پر دائرہ اور ایک بلند پایہ نقاد اور نکتہ چین گزرا ہے۔ بخود شاعر تھا اور شاعر
دست بھی۔ اور علماء دین کا سرپرست اور قدردان علم پر دائرہ جو ہر شناس تھا درشتوں، پندتوں
اور غیر مسلموں سے بھی فراخ دلی اور عقیدت مندی سے ملنے والا صوفیائی صحبت کا دلدادہ تھا اور
ان کے سرچشمہ علم و فضل سے سیراب ہونے کی دل میں لگن رکھتا لیکن باوجود ان شمس اور قابل پذیرائی
اعمال اور کردار کے اس سے نفرتیں ہوئی اور خطائیں کا مرتکب ہوا۔ اسی طرح شاہجہاں فنون لطیفہ
کا دلدادہ تھا۔ اس کے ذوق طبع کی خوبی اور نفاست مزاج کی اچھائی کی وہ تعمیری نگاہ میں ہو
آج تاج عالم کے نواد میں شمار ہوتی ہیں۔ تاج محل کا ردقہ تخت طاؤس اور قلعہ کی تعمیر نے اسے
شہرت دوام کا طغرائے امتیاز دے دیا۔ ولیولان خاص اور دیوان عام کے در و دیوار
اس کے حسن ذوق اور ہر پسندی کی داد دے رہے ہیں۔ اس کی زرباشیوں اور فیاضیوں سے علماء اور
شعرا، ادبا بہرہ اندوز رہے۔ اس نے صحیفہ حیات کا کوئی صفحہ علمی و تجزیوں سے خالی نہیں اس نے
کوئی علمی یا ادبی چیز نہیں چھوڑی اور اگر چھوڑی بھی تو اس میں بھائیگر جیسی ادبی رنگینی جزالت اور روحانی
نہیں نہ عالمگیر کی نفسانی سلاست اور برجستگی۔ عالمانہ نظر رکھتا محقق تھا۔ حکمت بھری آہیں کرتا اور
وائیں قائم کرتا اور اندیش تھا اور محتاط عالمگیر اقلیم مند کا تاجدار اور ہمالیہ سے یکے کے کماؤ
ملک کے محاصل کا محصل، کائنات کا حاکم اور چاند گام سے لیکے غزنی تک کا فراردا اور مصانع کا
نگران، گلستان تیموری کا گل سرسبد، تاج مغلیہ کا تابندہ گوہر، ستارہ باری کا طہ امتیاز، دامن
شاہجہاں کا گل تر۔ عمان کرم کا درخشاں آسمان سخاوت کا بدر کامل، شہستان ممتاز محل میں ۱۵ ذیقعدہ
۱۶۵۷ء میں مطابق ۱۶ مئی ۱۶۵۷ء کو شب کو صوبہ گجرات کے دو در قصبہ میں ریشم روشن ہوئی۔
نام اور رنگ زیب رکھا گیا۔ قلم پیدائش ناملائم اور نامنوع شکوہ تھا۔ ادیبین آئے جشن و ضیافت
شایان شان تذکرہ و احتشام سے منایا گیا۔ شاعر دربار طالعظیم نے آفتاب عالم تاب اور کسی اور
شاعر نے گوہر تاج ملک اور رنگ زیب سے تارتق و تلاوت نکالی۔ ابوالخانی نے نہ خان جیسے صاحب
تقویٰ و زبردستی کی بانی پر زور دیا۔ بھائیگر اور عربی و فارسی کے استاد اور زبانی کتب اپنے

وقت کے بڑے بڑے اساتذہ سے پڑھیں اور یہ جو بعد کو شہنشاہ ابوالظفر محی الدین عالمگیر کے نام سے مشہور ہوا۔ یہ حافظ قرآن بھی تھا، امام غزالی کی احیائے العلوم کی سیائے سادات اور صوفیا میں سے بھی منیری وغیرہ کے مکتوبات اور ملفوظات اکثر و بیشتر اس کے مطالعہ میں رہتے اور تفسیر حد و فقہ کے معیاری فنون اور شروح پڑھتا اور سنتا رہتا فن انشا اور حسن خط میں دستگاہ کامل رکھتا۔ ایام شہزادگی میں باپ کے یہاں سے ایک معمولی وظیفہ مقرر ہو گیا تھا جو تدریجاً بڑھتا گیا جب سن شعور کو پہنچا تو سب سے پہلے باپ نے دکن میں فوج کا کمانڈر بنایا پھر دکن کا ناظم اور گورنر بنا دیا گیا۔ منصب میں ترقی پائی۔ پہلے ایرانی خاندان کی ایک لڑکی دوسرے شادی ہوئی پھر اور اور بیگمات بھی اس کے حوالہ نکات میں آئیں۔ رفتہ رفتہ پانچ لڑکے اور پانچ لڑکیوں کا باپ بنا۔ اس کے نوشتہ تقدیر میں یہ بھی تھا کہ خاندانی اور بادشاہی رقابت اور عداوت کا شکار بن کے باپ کی نظروں سے گر جائے۔ معزول ہو۔ اور دکن کی نظامت منصب کے عطیات اور جاگیریں سب محروم کر دیا گیا۔ بعد چند اس نے اپنی ذاتی اہمیت اور طبعی صلاحیت سے باپ کے دل میں پھر جگہ کر لی اور تخت اور بر خشاں کی ہم اسے تفویض ہوئی اور اس میں کامیابی کا سہرا اس کے سر باندھا گیا۔ ایک وقت وہ آیا کہ پنجاب کے صوبہ ملتان کا صوبہ دار بنایا گیا۔ قندھار کی کمان بھی اس کے ہاتھ میں آگئی اور سندھ میں بھی اس نے کچھ کم کارائے نمایاں انجام نہیں دیے۔ زندگی میں اس کے لیے بڑے بڑے ابتلا کے وقت آئے اور نقصان سے کھٹکے آئے، لڑائی کی گھڑیاں میں اس نے طعنے سے نشیغ اور سب دشمن برداشت کیے۔ خاندانہ تیردوں نے اس کے دل، اور دماغ کو نشانہ بنایا اور مخالفت کے تیردوں نے اس کے سینے کو تباہ کیا۔ اس کے خلاف سازشوں کے جال بچھائے گئے۔ قدم قدم پر اس کی ہلاکت کے لیے خدائے بد نے کھینچا مگر اس نے صبر و شکیبائی سے تحمل اور برداشت کے جادوؤں سے قدم نہ ہٹائے۔ اور اس کی تبتیب پر پڑا، نہ آئے۔ اس کی تبتیب کا خون ہوا۔ اس کو مایوسیوں نے گھیرا۔ یاس اور حیران سے دہپا رہا لیکن اطاعت اور استقامت کا دامن اس نے نہ چھوڑا۔ باپ کی نظروں میں اسے بے ایمان اور خائن بنایا گیا۔ وقتاً فوقتاً اس کی شکایتیں کی گئیں۔ اس کی کانوں میں پڑتی رہیں۔ دیکھتا رہا، سنتا رہا مگر صبر کرتا رہا۔ اجروں اور ملازموں کی دلداری اور سفارشیں اور مذہبی رہنماؤں اور علما

کے ذہنوں کی حمایت کرتا۔ ناکتھداؤں، یواؤں اور انڈوں کو ٹھکانے لگانے اور ان کے نکاح میں مددگار بننا۔ اس کے یہاں مذہب و ملت کی کوئی تفریق نہ تھی۔ مسلمان جن طرح متغیض ہوتے دیے ہی دوسرے مذاہب والے بھی۔ دور بنی امیہ کے برخلاف عہد عباسیہ کی طرح مغلوں میں بھی پوری زمام اختیار تقریباً ایک ہی ہاتھ میں اور سیاست مذہبی اقتدار کے ماتحت تھی عالمگیر نے اپنی حاکمیت اندیشی اور دور رس دماغ سے اسے نباہا۔ اور عیسائی بدین خود موسیٰ بدین خود پر حال رہا۔ ڈپومیسی اور پختہ دفریب حکمرانی اور سیاست سے واسطہ بچائے رہا۔ جب شاہجہاں کے بیٹے حکمرانی کے لیے صرغہ آپس میں نہیں بلکہ باپ تک سے دست درگبیا ہوئے اور ہندوستان کی سرزمین خونیں مناظر پیش کرنے لگی۔ تو اس نازک دور میں اس نے قدم اٹھایا اور اپنی شجاعت بہادری تدبیر اور استقلال سے سربراہی حکومت ہوا۔ ناند ہی جہاں اس نے دایا۔ اور ہندوستان میں اسلام کی ڈڈ بجی کشتی پھر سطح آب پر سے آیا۔ اس کی طبیعت میں انتہائی خاک راہی تھی اور اسی کا نتیجہ تھا کہ اسے اپنے منافق اور مکارم کی داستان نہ پسند خاطر نہ ہوئی اور اس نے وہ حکمہ ہی ختم کر دیا جو اس کام کو انجام دیتا تھا۔ اسے علم و ہنر سے محبت نہیں بلکہ انتہائی تنگ نظر تھا۔ اور اسی کے پیش نظر اس نے قصوں اور شہروں میں منکاتب اور مدارس قائم کر دیے تھے۔ اور ان میں منتخب اور چیدہ چیدہ اساتذہ مقرر تھے۔ اور طلبہ کی تشویق کے لیے وظائف بھی جاری تھے۔ فصاحت و بلاغت ہمیشہ اہل ذوق سخن منبع اس سے تعلیم و تربیت انشا اور نثر میں حاصل کرتے۔ اللہ نے اسے ایک قادر البیان زبان اور میانہ رودل دے رکھا تھا۔ میدان سخن میں اس کا شدید علم خوب خوب چال دکھا گیا۔ اس کی تحریروں کی بندش خواہ ادا مردانہ ہی پر یا قرآنی و علمیات پر مشتمل ہوں ایک عجب تاثیر اور کیف آؤ ہوئیں۔ سیاسی اور معاشرتی اجتماعی شادی و غم سخن و شادمانی۔ عتاب و تہنید و تہدیر و اتوال لکھاری شکوہ و شکایت ایک دلکش اور جاذب نظر طرز بیان سے بھری ہوئی ہوتیں۔ اس کی تحریروں میں واقعات کے انبیاہ تلمیحات کی بہتات اور دست معلومات اور اطلاعات کے سرانجام خوب خوب ملتے ہیں۔ اسے سحر آفرین ادیب کہیں تو بیان واقعہ اور ایک معجز نگار انشا پرداز کہیں تو اظہار حقیقت ہے۔ اس کی انشائیں آیات قرآنیوں، درویشوں، فقیروں، بزرگوں اور دانش

سے اسے خاص دلچسپی رہی۔ مکررات اور منہیات سے خاص طور پر اجتناب اور حتی المقدور احتراز رہا۔ فرائض مذہبی کی انجام دہی اور ادائے عشر و زکوٰۃ میں خاص اہتمام سے کام لیا۔ شرعی احکام کی پابندی جہاں تک ہوا ایسے حد کی۔ زبان پر اکثر دیشتر کلمہ طیبہ اور دوسرے اوراد رہتے۔ لفظی دشمن کی ادائیگی میں بھی عزم و تہاد اور تسامح نایاں ہی رہا۔ حتیٰ پرست اور حق پسند تھا۔ فن خطاطی میں بھی بگڑا۔ عصرِ چوہدری حصولِ دنیا کیلئے نام آدری کے لیے نہیں بلکہ آخرتِ اندوزی کے لیے بھی اور آخر دی دنیا کے لیے بٹا۔ ان تیوریوں میں یہ امتیاز صرف اسی کو حاصل ہوا کہ اس نے کلام پاک حفظ کیا۔ اور پھر اپنی عمر کے تینتالیسویں سال میں اس نے سلوک و طریقت کے مختلف مراحل میں قدم رکھے اور تصفیۂ باطن اور تزکیۂ نفس میں جدوجہد کی اور نجاتِ مرید کی اور فلاحِ ابدی کے حصول میں کوشاں رہا۔ کیا غیر شرعی لباس اور چاندی سونے کے برتنوں کے استعمال اور آلاتِ تلاہی و ملاعب سے محترز رہا۔ بہت علم پرور اور بڑا علم دوست تھا۔ اور اس کا دور حیات بڑے بڑے علماء و بڑے بڑے فضلاء اور بابائے امور و محققین محدثین اور فقہاء کے نقطہ نظر سے ایک خاص امتیاز رکھتا ہے۔ ان میں وہ تھے جن کا اس سے بالواسطہ تعلق تھا اور وہ تھے جو اس کے عطیات اور نوازشات سے ہی مستفید اور مستفیض ہوتے اور وہ بھی تھے جن کا دوبار سے بالواسطہ الحاق تھا۔ اور وہ بھی تھے جن سے یہ براہ راست استفادہ اور کتب کمال کرتا اور وہ بھی تھے جو اس کی ذات اور شخصیت میں کمال اور امتیاز پیدا کرنے اور کرانے میں سہم اور مدد دیں ہوتے۔ جن کے علوم و فنون کی فراوانی اور وسعت نظر کی بہتات اس کے لیے ایہ دانش و نبش تھی۔ اور جن کے سلسلے تلمذ اندہ آداب اور طور و طریق اور نیاز و مندانہ انرا سے پیش آنا رہا۔ بخیر ان کے ایک شیخ احمد تھے جو ملاجیوں کے عرف سے آج بھی یاد کیے جاتے ہیں اور آج بھی ان کی علمی عظمت اور رفعت لوگوں کے ذہنوں اور دماغوں میں موجود ہے۔ وحمہ اللہ۔

ملاجیوں

ان کا اور عالمگیر کا لباد واسطہ شاگردی اور استاد کی کا تعلق تھا۔ عالمگیر نے ان سے متبادل بعض درسیات کے علاوہ دوسری کتابیں بھی پڑھی تھیں۔ یہ ان کی دینی رہنمائی اور علمی منصب کے نمایاں شان بڑی عظمت اور توقیر کرتا اور شاگردانہ

عالمگیر سے تعلق

محافظ اور آداب سے پیش آتا۔ مسلسل چھ برس تک عالمگیری دکنی فوج میں کسی منصب پر فائز نہ رہے۔
 آپ کے والدین آپ کے والد بزرگوار کا نام نامی ملا الوسعید ہے اور آپ شاہ عالمگیر کے داروغہ مطہر
 (میر اکش) عبداللہ عن نواب عزت خاں مسیحوی کی ہمشیرہ کے بطن سے پیدا ہوئے آپ بھائی
 تاریخ ولادت تھے۔ بھائی کا نام ملا بدھن تھا۔ روزِ رشنید وقت صبح صادق ۲۵ شعبان ۱۰۲۶ھ
 آپ کی تاریخ پیدائش ہے۔ ملا سعید اپنے والد امجد کے سایہ عاطفت میں پلے اور آپ نے سات برس
 کی عمر میں کلام پاک حفظ کر لیا اور بقول معنود اگر چہ قواعد تنبی اور اعراب سے واقف نہ ہوئے
 آپ کی تعلیم تھے تاہم الفاظ مہملہ اور منقوط کو صحت کے ساتھ ادرازا لیتے۔ صرفی اور نحوی قواعد اور
 درمیت وغنیہ اصول کے نہ جانتے ہوئے بھی فاعل اور مفعول کو سمجھ کے ترجمہ کر لیتے۔ درس نظامیہ
 کا انصاب تھا۔ کتب درسیہ میں تقدیم و تاخیر ملحوظ خاطر تھی پھر بھی ان علوم ظاہریہ متداولہ میں
 مہارت اور پوری دسترس حاصل کی۔ ۲۲ سال کی عمر میں فارغ التحصیل ہو گئے۔ اور درس دینا
 شروع کر دیا۔ طلبہ کا آپ کے گرد ہجوم رہتا۔ چالیس سال کی عمر تھی کہ آپ نے حمیر اور دہلی کو اپنی
 حج کے لیے روانگی اقامت گاہ بنایا اور ہزاروں کو علوم ظاہریہ سے مستفید کیا۔ ۵۵ سال کی عمر میں
 پہلی بار حرمین شریفین کی زیارت کو تشریف لے گئے۔ قدرے دکن میں بھی قیام پذیر رہے۔ ۵۸ سال
 حرمین میں اقامت کریں ہوئے کے بعد دکن پھر واپس ہوئے اور یہی وہ زمانہ ہے کہ جب شاہی
 دکن میں قیام انھوں سے آپ کا احاطہ رہا اور شاہ عالمگیر کے دربار میں آمد و شد و تلمذانہ ملاقات
 کے دوران سیکڑوں اور ہزاروں کے تقاضا و دیوی کے حصول کا ذریعہ بنے رہے۔ اسی دوران
 میں یہ خیال پیدا ہوا کہ والدین کی طرف سے حج بدل کیا جائے۔ خدا سے دعا کہ تھے رہے اور ہر اپنے
 والد ملا سعید کو خواب میں دیکھا کہ وہ حج بدل کے طلبگار ہیں۔ اور دعا قبول ہوئی اور توفیق الہی
 شامل حال ۱۱۳۳ھ کو عالمگیری کی بادل ناخواستہ اہارت حاصل کر کے حرمین کی زیارت سے
 مشرف ہوئے اس وقت آپ کی عمر ۶۶ سال تھی اور تین سال واپسی کے بعد دکن میں پھر قیام
 مراجعت دکن کے ۱۱۳۵ھ میں مراجعت فرمائے وطن ہوئے۔ اب عمر کا ستر واں سال تھا۔

لے سوانح خود نوشت لاہور ای گورنمنٹ پریس دہلی

دو سال یہاں رہے محمد منظم بادشاہ غلہ نزل کے جوس کے پہلے سال ۱۲۵ء محرم کو طلبہ اور شاگردوں کے ایک جم غفیر کے ساتھ شاہجہاں آباد کا سفر اختیار کیا صفر کے آخری چہار شنبہ کو دہلی پہنچے منظم بادشاہ اس وقت موجود نہ تھے۔ دکن سے واپس آتے ہوئے البحر میں ان سے ملاقات ہوئی اور بادشاہ ان سے اتنے متاثر ہوئے کہ ان کو باصرہ اپنے ساتھ لاہور لے گئے۔ وہاں چند قیام رہا کہ بادشاہ کا انتقال ہو گیا۔ آپ نے پھر شاہجہاں آباد مراجعت فرمائی اور اپنی عمر کے ۸۳ دین سال تک وہاں مقیم رہے۔ اسی دوران میں شاہ فرخ سیر بادشاہ غازی ابوالمظفر آپ کے پوتے | حسین الدین سے ملاقات ہوئی اور اپنی فیاض طبیعت اور فطرۃ فیض رسال ہونے کے باعث اپنے اہل وطن اور دوسرے ارباب حاجت کی بادشاہ کے دربار سے حاجت روائی میں دل و جان سے مدد کی۔ اور ان کو مرتد حال بنانے میں معاون ہوئے۔

آپ کا دسمال | شروع ماہ ذیقعدہ ۱۱۳۳ھ سے ہی آپ نے اپنے ارتحال کی خبر دینا شروع کی اور چاہتے تھے کہ کسی طرح وطن پہنچ کے جان بحق تسلیم ہو۔ بے چین رہتے اور مضطرب کہ کسی طرح اُرد کے وطن پہنچ جائیں لیکن تضاد و قدر کا تقاضا اس کے خلاف تھا۔ آپ کی تمنا پوری نہ ہوئی۔ ۱۰ ذیقعدہ دوشنبہ کے روز ۱۱۳۳ھ کو حسب معمول اور عادت طلبہ کے درس تعلیم سے فارغ ہوئے نماز مغرب بعد ادا بین وادراود و وظائف ادا کی رات کا کھانا تناول فرمایا۔ عشاء پڑھی اور سنن و نوافل ادا کیں نصف شب گزری تو سینہ میں کچھ سوزش محسوس کی جو بڑھتے بڑھتے پہلو میں بھی پہننے لگی۔ شام کے وقت کوئی ستارہ ٹوٹے ہوئے دیکھا تو فرمایا تھا کہ کوئی عالم کمال دنیا سے رخصت ہونے کو ہے۔ درد کی حالت میں اپنے بیٹے ملا عبد القادری سے جو موجود تھے فرمایا کہ وقت آنے ہے اور یہ کہہ کے جامع مسجد دہلی کے جنوبی والاں کی طرف ایک کوٹھری میں جا کے لیٹ گئے۔ کلمہ طیبہ درود بان تھا کہ روح اہل جہنم غصری کو چھوڑ رہی جنت ہوئی۔ ۹ ذیقعدہ ۱۱۳۳ھ کا دن تھا۔ نذر کے وقت آپ کی میت کو میر محمد شفیع کے تکیہ میں سپرد خاک کیا گیا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ۱۲ محرم ۱۱۳۳ھ چہار شنبہ کے دن پچاس روز کے بعد آپ کی

یت کو ایک تابوت میں رکھ کر امیٹی لایا گیا اور وہاں قدیم مدرسہ اسلامیہ کے لمحق مقبرہ میں دفن کر دیا گیا۔ شیخ تابع مجدد بن ملا سترکی نے جو آپ کے استاد زادے اور شاگرد بھی تھے، مندرجہ ذیل وفات کی تاریخ لکھی۔

محید علم آن مولائے اعظم باحمد عسرت جیون شد معلم
جہاں راہ دشمنی و آل شمع دین بود بعلم ظاہر و باطن مسلم
چو رحلت کرد و ذیقعدہ ۱۳۵۲ بوصل دوست خود گشتہ محکم
بتاریخش خرد دادا بگو مشتم

نہ از کامل و فیاض عالم

مزار مبارک پر و نیم نعمت علیہ السلام کی روح لگی ہوئی ہے۔ آپ سلسلہ قادریہ میں مرید تھے اور مجاہد بیوت بھی اور سلسلہ چشتیہ سے بھی آپ کا سلسلہ مناسبت تھا۔ (باقی)

کچھ نئی اور پرانی علمی ادبی کتابیں

فلسفہ اشرفیون اسلام : تالیف ہے : ڈاکٹر مبینی محمد صافی۔ ترجمہ : محمد احمد رضوی۔ قیمت : ۵/-
عظیاری کے معاشقہ نظریات : از جبار جی سول تو جہ : ڈاکٹر امین اختر بولا نا غلام رسول مہر قیمت : ۶/-
مومن (حالات زندگی اور ان کے کلام پر تنقیدی نظر) از کلب علی خاں خاقان رام پوری۔ قیمت : ۵/۵۰
یہ تینوں کتابیں عمدہ معیار کاغذ پر نفیس ٹائپ سے بھیجی ہیں

روزگار فقیر

از فقیر سید وحید الدین :

(علامہ اقبال سے چند ملاقاتوں کی یادداشت)

بہترین آرٹ پیپر پر نظر روز طباعت معذور قیمت : ۵/۵۰

لکھنؤ کتب خانہ الفتان کچھری اردو لکھنؤ

مطالعہ

لبرل اسلام

وحید الدین خاں

”اگر ہمارے مجوزہ تنقیدی طریقہ کے مطابق شریعت کے پورے ڈھانچے کی جانچ کی جائے تو ظاہر ہو کہ مذہب کے قدیم ادوار جامد سائیک کی بجائے ایک نیا پروٹسٹ اسلام — PRO-TESTANT ISLAM — جنم لے گا۔ جو بیسویں صدی کی زندگی کے حالات سے مطابقت رکھتا ہو گا۔ وہ ماضی کے سوکھے ہوئے درخت کو کاٹ ڈالے گا اور مستقبل کو پرامید شکل میں دیکھ رہا ہو گا۔ اس نئے مذہب کا نام رکھنے کے لیے ہمیں پریشان ہونے کی ضرورت نہیں تاہم اگر اس کو کوئی نام دیا جاسکے تو اس کو لبرل (آزاد) اسلام (LIBERAL ISLAM) کہنا صحیح ہو گا۔“

صفیہ ۱۰۴

یہ آصف فیضی صاحب کے الفاظ ہیں جو انھوں نے اپنی کتاب:

A MODERN APPROACH TO ISLAM

میں تحریر فرمائے ہیں۔ مشرک آصف فیضی (ASAF A.A. FYZEE) جدید تعلیم یافتہ مسلمانوں کی صف میں ایک نمایاں آدمی ہیں۔ وہ ۱۸۹۹ء میں پیدا ہوئے۔ ان کی تعلیم سینٹ زیویرس کالج بمبئی اور سینٹ جانز کالج کیمبرج میں ہوئی۔ اس کے بعد ۱۹۲۵ء میں انھوں نے بمبئی ہائی کورٹ میں ایک قانون دان کی حیثیت سے اپنی زندگی کا آغاز کیا۔ ۴۷-۱۹۳۸ء کے درمیان وہ گورنمنٹ لاکارج بمبئی میں اصول قانون کے پروفیسر نیز اس کے پرنسپل رہے۔ ۴۹-۱۹۴۷ء میں وہ بمبئی پبلک سروس کمیشن کے ممبر تھے اور ۱۹۴۹ء میں قاہرہ میں ہندوستان کے سیفر مقرر ہوئے۔ ۱۹۵۱ء میں وہ دوبارہ

ہندوستان واپس آئے اور یو این بلیک سرکس کمیشن نئی دہلی کے ممبر نامزد کیے گئے۔ ۱۹۵۷ء سے ۱۹۶۰ء تک وہ کشمیر یونیورسٹی کے وائس چانسلر تھے۔ ۱۹۵۵ء میں فیضی صاحب کا انتخاب عرب اکیڈمی دمشق کے نمائندہ ممبر کی حیثیت سے ہوا۔ ۱۹۶۲ء میں انھیں ہندوستان کے صدر کی طرف سے پدم دھوشن کا خطاب عطا کیا گیا۔

فیضی صاحب اس وقت انگلستان میں ہیں اور کیمبرج کے اپنے پرانے کالج میں پروفیسر ہیں۔ وہ متعدد کتابیں تصنیف کر چکے ہیں۔ موصوف کی مندرجہ بالا کتاب جو اس وقت ہمارے پیش نظر ہے وہ جدید تقاضوں کے مطابق اسلام کی نئی تشریح و تعبیر کے سلسلہ پر لکھی گئی ہے۔ یہاں اس پر کوئی تفصیلی تبصرہ منصوبہ نہیں ہے۔ البتہ میں اس کا ایک مختصر تعارف پیش کر دوں گا تاکہ یہ اندازہ ہو سکے کہ ہمارا جدید تعلیم یافتہ طبقہ اسلام کے بارے میں کس انداز سے سوچتا ہے۔

مصنف کتاب کے آغاز میں سب سے پہلے یہ سوال کرتے ہیں:

WHAT DOES ISLAM STAND FOR?

یعنی اسلام سے کیا مراد ہے؟ (صفحہ ۱) اس کے بعد جواب دیتے ہیں کہ اس کا کوئی ایک جواب نہیں ہو سکتا۔ اس کا انحصار اس وقت پر ہے جب وہ پوچھا گیا، اس ملک پر ہے جہاں اس سوال کا جواب دینا ہو، اور اس شخص پر ہے جو یہ جواب دے رہا ہو۔

اس مسئلہ کو حل کرنے کی چند صورتیں ہیں۔ مثلاً ایک ہوتا ہے تاریخی طریقہ (Historical Method) اس کا مطلب یہ ہے کہ اسلام کو ایک ایسی چیز سمجھا جائے جو تاریخ میں سفر کر رہا ہے۔ اس ڈھنگ سے اگر ہم اسلام کے تاریخی رجحانات کا مطالعہ کریں تو ہم کچھ نتائج تک پہنچ سکتے ہیں۔ مثلاً ابتدائے اسلام میں مسلم سوسائٹی پر وہ کی سختی سے عامل تھی، اب مسلم سوسائٹی میں پردہ تیزی سے اٹھ رہا ہے، دوسرا طریقہ اعتقادی طریقہ (Dogmatic Method) ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ قرآن کی اصل تعلیمات اور شریعت کا اگر مطالعہ کیا جائے اور اس سے جو کچھ ملے بس اسی کو ہمیشہ کے لیے فیصلہ کن قرار دیا جائے۔ اسی طرح اور دوسرے طریقے۔

اس کے بعد کتاب کے پہلے باب میں روح اسلام (THE ESSENCE OF ISLAM) کے عنوان سے مولانا ابوالکلام آزاد کے اسلامی خیالات کا تعارف ہے جو گویا آئندہ بحثوں کے

یہ سنگ بنیاد کی حیثیت رکھتا ہے مصنف کے نزدیک مولانا آزاد اپنی دیگر خصوصیات کے ساتھ (انتخابی ELECTRIC) بھی تھے یعنی وہ تمام بڑے مذاہب کی صداقتوں کو ماننے پر زور دیتے تھے اس تعارف کا ماخذ مولانا آزاد کی تفسیر سورہ فاتحہ ہے۔

مصنف کی تشریح کے مطابق مولانا آزاد کے افکار کا خلاصہ یہ ہے۔

قرآن جس زمانے میں اترا 'مذہب ایک طبقاتی چیز بنا ہوا تھا۔ ہر طبقہ کا مذہب اپنے اپنے ساتھ اعمال و رسوم کی ایک فہرست لیے ہوئے تھا۔ یہ فہرست چونکہ ہر ایک کے یہاں مختلف تھی اس لیے ہر ایک دوسرے کو غلط سمجھتا تھا اور صرف اپنے منقرہ اعمال و رسوم کی بجائے آوری کو نجات کا ذریعہ سمجھتا تھا۔ اس صورت حال کے فطری نتیجے کے طور پر ایک دوسرے کے خلاف تعصب اور تشدد کا سلسلہ جاری تھا۔ قرآن نے اس غلطی کو دافع کیا۔ اور مذہب کی آفاقی صداقت

(UNIVERSAL TRUTH) کو لوگوں کے سامنے پیش کیا۔ اسلام نے بتایا کہ یہ اعمال و رسوم جن کو اصل قرار دے کر تم نے گروہ بندیاں کر رکھی ہیں 'یہ اصل مذہب نہیں۔ مذہب کی روح تو خدا پر اعتقاد ہے۔ اور وہ سب کے یہاں ہے۔ گویا ہر مذہب یکساں طور پر صداقت کا حامل ہے خواہ ظاہری اعمال و رسوم میں ان کے درمیان کتنا ہی فرق کیوں نہ ہو۔ اس طرح قرآن مذہب کی روح (ESSENCE OF RELIGION) اور اس کے ظاہری طریقے (RITUAL) کے درمیان فرق کرتا ہے۔ اصل مذہب ایک ہے اور تمام انسانیت کے لیے یکساں ہے۔ ظاہری طریقے ہر ملک اور ہر زمانے کے لیے جدا ہوتے ہیں۔ انسان مذہب کی بنیادی وحدت کو بھول جاتا ہے اور ظاہری اعمال کے اختلاف کو اہمیت دینے لگتا ہے۔ حالانکہ خارجی اعمال اور سماجی طریقے انسان کی روحانی نجات میں کوئی حقیقی موثر کی حیثیت نہیں رکھتے (صفحہ ۲۲، ۲۳)۔

اس طرح مصنف اس نتیجے تک پہنچتے ہیں کہ کئی علی ڈھانچہ کو لازمی قرار دے کر ہر شخص ہر ملک اور ہر زمانے کے لیے اس کی تعمیل پر اصرار کرنا صحیح نہیں ہے۔ جس چیز کے لیے اصرار کیا جاسکتا ہے 'وہ مذہب کی اصل روح۔ اس کا عقیدہ۔ ہے۔ ظاہری اعمال نہ ضروری ہیں اور نہ ہمیشہ یکساں رہ سکتے ہیں۔

دوسرے باب کا عنوان ہے قانون اور مذہب اسلام میں (LAW AND RELIGION IN ISLAM)

جدید علمائے قانون کی تحقیق کے مطابق انسانی قانون میں مراحل سے گزر رہا ہے:

ابتدائی مرحلہ :- جبکہ قانونی رواج تھے مگر عدالتیں نہیں تھیں۔

درمیانی مرحلہ :- جبکہ عدالتیں وجود میں آگئی تھیں مگر قانون داں نہیں ہوتے تھے۔

ترقی یافتہ مرحلہ :- جبکہ قانون کے ساتھ عدالت اور قانون داں بھی موجود ہیں۔

معلوم ہوا کہ قانون کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو زندگی سے الگ ایک چٹان کی طرح کھڑا ہو۔ وہ زندگی کے ساتھ تبدیل ہوتا رہتا ہے۔ ماہر قانون جسٹس ہومز (HOLMES) کے الفاظ میں:

”اگر تمہارا موضوع قانون ہے تو جان لو کہ وہ علم انسان، اقتصادیات، قانونی نظریات،

اخلاق اور پھر مختلف ماحولوں سے گزرتا ہوا بالآخر تمہارے نظریہ زندگی تک پہنچتا ہے“

”ایک اجماع قابل لحاظ حقیقت“ مصنف کے نزدیک یہ ہے کہ ”ہندو ازم کی طرح اسلام میں قانون

خدا کا بنا یا ہوا (God Made) ہوتا ہے۔ انسانی تقاضے، سیاسی ضروریات، تمدنی زندگی اور

ارتقائی تحریکات، علم الانسان کے نتائج، مطالبہ، سہی کہ انسان کے اپنے عادیانہ تصورات ثانوی

حیثیت رکھتے ہیں۔ قانون کا معیاری تصور یہ ہے کہ وہ ایک حکم ہے جو خدا کی طرف سے نازل ہوا

ہے۔ فقہ کی عبارت انھیں الٰہی الفاظ پر قائم ہوتی ہے۔ اس طرح قانون کا ماخذ اور اس کا آخری

مقصد دونوں الگ ہو جاتے ہیں۔ (یعنی قانون عملاً تو نافذ ہوتا ہے۔ انسان کی زندگی پر مگر انسان اپنی

زندگی کے تقاضوں کے پیش نظر خود قانون بنانے کا حق نہیں رکھتا) جدید یورپی قانون میں عوام کی خواہش

قانون کی ماخذ ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ زندگی کے معاملات میں ایک نظم کے تحت لوگوں پر

عدل قائم کیا جائے۔ اسلام میں اس کے برعکس قانون کے نفاذ کا مقصد خدا کی رضا حاصل کرنا

ہے مشہور مستشرق (JANUARY HURGRON) کے الفاظ میں — یہ ادائیگی فرض کا ایک

امول ہے۔ اس میں انسان خدا کے مقابلہ میں خود اپنا کوئی حق نہیں رکھتا۔“ (صفحہ ۲۹)

آگے چل کر لکھتے ہیں:

”بعض مذاہب مثلاً ہندو ازم اور اسلام میں قانون کا تصور یہ ہے کہ وہ اپنی آخری شکل

میں خدا کا حکم ہے۔ یہ نظریہ کہ قانون خدا کا بنا یا ہوا ہے، قانون کی زبان میں صرف ایک ثانوی

من گھڑت (LEGAL FICTION) ہے جس کا بنیادی مقصد صرف یہ ہے کہ قانون کی مکمل

اطاعت کے لیے اخلاقی نصاب پیدا کی جائے۔ اس طرح ایک قانونی معیار (LEGAL NORM) سے زیادہ اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ قدیم قومیں جن میں نظم اور سماجی احساس اس حد تک نہیں تھا کہ وہ خود اپنے فائدے کی خاطر قانون کی پیروی کریں، اس وقت یہ سخت دلائل گویا کہ قانون کی مخلوق و ربی کرنے والے پر خدا کا عذاب ہوگا تاکہ لوگ قانون کی پیروی کریں۔“ صفحہ ۳۳

قانون (LAW) اور مذہب (RELIGION) دونوں کا ماخذ ایک ہونے کی وجہ سے مذہبی عقائد کی طرح قانون بھی ایک حالت پر باقی رہ گئے۔ تاریخ کا سبق، سماج کے بدلتے ہوئے حالات، تہذیب کا ہمیشہ بدلتا ہوا ڈھانچہ اور جدید دنیا کے اقتصادی نظام میں ارتقائی عمل، شریعت میں کوئی قابل لحاظ توجہ کا مستحق نہیں ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اسلام کا قانون بالکل پیچھے چلا گیا اور ارتقاء سے محروم رہ گیا۔ صفحہ ۳۴-۳۵

ارتقاء سے محرومی کی ایک مثال یہ ہے کہ اسلام نے مخصوص حالات میں مردوں کو اجازت دی ہے کہ وہ عورتوں کو اصلاح کی غرض سے مار سکتے ہیں۔ حالانکہ

HARDLY ANY COURT OF LAW WOULD JUSTIFY

SUCH CORPORAL CORRECTION IN THE 20TH CENTURY.

(P. 41)

بیسویں صدی میں شکل ہی سے کوئی عدالت اس طرح کی جسمانی سزا کو حق و بجا نہ قرار دے سکتی ہے۔ ”چوں کہ یہ باب قانون اور مذہب پر بحث کرتا ہے۔“ اس لیے مصنف نے ”اسلام کے طلبہ کے

غور و فکر کے لیے تاریخی تجزیہ کا ایک عقلی طریقہ (RATIONALIZED METHOD OF HISTORICAL

CRITICISM) تجویز کیا ہے جو شریعت کے مطالعہ میں استعمال کیا جاسکتا ہے۔“ صفحہ ۵۵

”بہت سے مفسرین نے اسلامی اصول قانون پر تنقید کی ہے کہ وہ غیر ترقی پذیر، جامد اور متعصب۔ یہ تنقید ایک حد تک صحیح ہے اور اس سے بالکل انکار نہیں کیا جاسکتا۔ (تج. ۱، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸،

ایک روحانی تصور میں ممکن ہیں اور انکوی حیثیت سے مغلوں رہنے کو پسند کرتے ہیں۔ ”مغوم ۵۴
 ”شرق اوسط کے بارے میں اپنی معلومات اور اسلامی تہذیب اور عربی لٹریچر کے طویل اور وسیع
 مطالعہ کی بنا پر“ مصنف لکھتے ہیں: ”اس مشرق نے موجودہ اسلام کے مرض کی صحیح تشخیص کی ہے ایک
 مسلمان کی حیثیت سے میں اس تنقید کے وزن کو تسلیم کرتا ہوں اس پہلیج کو قبول کرتا ہوں اور اس
 کا ایک حل پیش کر رہا ہوں۔“ ”مغوم ۵۴

وہ حل یہ ہے کہ — ”اسلام کے اصول قانون (امول) اور قانونی احکام (فروع)
 کا مطالعہ سماجی حالات کے ذیل میں کرنا چاہیے۔“ یعنی ان تاریخی، سیاسی اور تمدنی حقائق کو معلوم
 کرنا چاہیے جو سابق سماج پر کسی شرعی حکم کے تعین کا سبب بنے۔ اس طرح یہ معلوم ہو جائے گا کہ
 کوئی قانون کس طرح کے حالات میں نافذ کیا گیا اور یہ بھی کہ اب برے ہوئے حالات میں کیوں ہم اس
 قانون کو نافذ نہیں کر سکتے۔

اس تاریخی مطالعہ کو مصنف کے نزدیک درج ذیل پانچ مرحلوں سے گزرنا چاہیے۔
 ۱۔ اسلام کا کوئی حکم جس سماجی مسئلے میں نافذ کیا گیا، اس معاملے میں اس سے پہلے کی سماجی
 حالت کیا تھی۔

۲۔ قانون ابتداً اپنی اصل حیثیت میں کیا تھا۔ اس سے قطع نظر کہ بعد کے فقہاء نے اس کی
 کیا تشریح کی۔

۳۔ اب چودہ سو برس گزرنے کے بعد یہ قانون مسلم ممالک میں کس حالت میں ہے۔ وہ ابھی
 تک رائج ہے یا حالات بدلنے کی وجہ سے متروک ہو گیا۔

۴۔ کیا ہم اسلام کی روح کو سامنے رکھتے ہوئے قانون کی تعبیر ایسے نئے انداز سے
 نہیں کر سکتے جو وقت کے تقاضے اور سائنس کی تحقیقات سے زیادہ مطابقت رکھتی ہو۔

کتاب کا میرا باب ہے — اسلامی قانون اور دنیاوی ہندستان میں:

ISLAMIC LAW AND THEOLOGY IN INDIA

اس باب میں جو کچھ لکھا گیا ہے، اس کا مقصد مصنف کے الفاظ میں یہ ہے کہ —
 ”بیسویں صدی کے قانونی اور تاریخی اصولوں کو اسلام کے ایک بنیادی مسئلہ کے سمجھنے میں استعمال

کیا جائے اور شریعت کی جدید تشریح کے لیے ایک تجربی اور آزمائشی طریقہ (TENTATIVE METHOD) پیش کیا جائے۔

”اسلام میں مذہب اور قانون دونوں کا سرچشمہ خدا ہے، اگر ہم جدید انداز سے اس مذہبی مفروضہ (THEOLOGICAL DOGMA) یا قانونی من گھڑت (LEGAL FICTION) کا جائزہ لیں تو معلوم ہو جائے گا کہ وہ کون سے تاریخی یا فلسفیانہ اسباب تھے جنہوں نے سامی مذاہب خاص طور پر یہودیت اور اسلام میں یہ تصور پیدا کیا کہ خدا ہی قانون وضع کرنے والا ہے اور کیوں اب جدید قانونی نظریات، سیاسی تبدیلیوں، تمدنی ترقیوں اور بین الاقوامی تعلقات کے بعد ضروری ہو گیا جو کہ اسلامی سماج مقدس شریعت اور دینی قانون کے درمیان واضح امتیاز پیدا کرے۔“ صفحہ ۵۱

اس ضمن میں مصنف نے ہندستان کے مسلمانوں کی تین تقسیمیں کی ہیں۔

۱۔ قدامت پسند مدرسہ فکر

۲۔ وہ لوگ جو خاص طور پر اقبال کی فکر سے متاثر ہیں

۳۔ جدید مدرسہ فکر (MODERN SCHOOL) اس کے رہنما سر سید احمد خاں، شبلی، آزاد

اور اجمل خاں ہیں۔ صفحہ ۷۶

قدامت پسند مدرسہ فکر شریعت کو بالکل اسی شکل میں رائج کرنا چاہتا ہے جیسے کہ وہ ہزار برس پہلے تھی۔ اس کے برعکس دوسرے دونوں مدارس فکر حالات حاضرہ کے مطابق اسلام پر از سر نو غور و فکر کرنے کے قائل ہیں:

”یہ ہر دور کے علماء کا فرض ہے کہ وہ اسلام کے عقیدہ کی تشریح اپنے وقت کے لحاظ سے کریں

اس اصول پر شاہ ولی اللہ، سر سید اور اقبال نے زور دیا ہے۔“ صفحہ ۱۱۱-۱۱۰

سر سید، مصنف کے الفاظ میں ”ہندستان میں اسلامی فکر کے جدید اسکول کے بانی ہیں۔“ صفحہ ۷۶ یہی نہیں۔ بلکہ:

”شاہ ولی اللہ اور جدید انڈسٹری اپنے وقت کے علماء کے درمیان ہر اول (VAN GUARD)

کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان کی تعلیمات میں ہندستان میں جدید مذہبی اسکول کے لیے ایک، نئی

تحریک کا سامان تھا۔ مگر قدیم روایت پسندی اس کے بعد پورے زور سے اٹھی اور وہ

تحریک ختم ہو گئی۔ ————— " صفحہ ۳۰

اس باب میں ماضی اور حال کا جائزہ لینے کے بعد وہ مستقبل کے بارے میں لکھتے ہیں:

"مصنف کا یقین ہے کہ بدترج تمام انفرادی اور پرستل قوانین جو قدیم اصولوں پر مبنی ہیں، وہ سب کے سب یا تو ختم ہو جائیں گے یا ان میں اس حد تک اصلاح ہو جائے گی کہ وہ ان عام کنی قوانین کے ڈھانچے میں بیٹھ سکیں جو مذہب کی تفریق کے بغیر سارے باشندوں کے لیے بنائے گئے ہیں۔ یہ تحریک مختلف شعبوں میں اس وقت بھی چل رہی ہے۔ مثلاً منطقی عنوا بط، سرکاری شیعہ اور خود پرستل لاشٹا سول سیرج اور طلاق سے متعلق قوانین۔ اس طرح کی تمدنی اصلاح خواہ وہ شرعی قوانین ہی کیوں نہ ہو، وہ عقیدہ اسلام کی اصل صداقت (ESSENTIAL TRUTH) کو ختم نہیں کرتی۔ مسئلہ نے زیادہ گہرے اور وسیع جائزے سے معلوم ہو گا کہ بہت سے شرعی اجزاء، جنھیں بیرونی خول ہیں جو منظر اسلام کے اوپر ہوتے ہیں، اور یہ منظر صحت پر عملدہر دور کی تہذیب کے مطابق نئی تعبیر کے ذریعہ ہی محفوظ رکھا جا سکتا ہے۔ اب از سر نو یہ طے کرنا کہ اسلام کے اجزاء میں سے کون دورائی (DURABLE ELEMENTS) ہیں اور کون قابلِ تغیر اجزاء (Changeable Elements) یہ موجودہ زمانے میں ہماری ذمہ داری ہے۔ علماء کی روایتی دینیات موجودہ صدی کے ذہن اور نقطہ نظر کو مطمئن نہیں کر سکتی۔ اسلام کے بنیادی اصولوں کا ایک نئی تحقیق اور نئی تعبیر و تشریح ہمارے دور کی ایک ناگزیر ضرورت ہے۔" صفحہ ۴۲-۴۳

"اگر ہم عالم اسلام کو دیکھیں، تو مشرقِ قریب میں یا مشرقِ وسطیٰ میں یا مشرقِ بعید میں تو ہم لوگوں کی زندگیوں میں چند چیزیں عام طور پر پائیں گے، ہم سیاسی کمزوری، معاشی عدم استحکام، روحانی دیوالیہ پن کا مشاہدہ کریں گے، ان تینوں میں بھی روحانی دیوالیہ پن تمام برائیدوں کی جڑ ہے۔ یہ وہ قوی مرض —————

(ENDEMIC CANCER) ہے جو اسلامی سماج کی طاقتوں کو کھائے جا رہا ہے۔ اس کا اعتراف مسلمانوں نے بھی کیا ہے اور مغربی علماء نے بھی، جن کی اسلام سے ہمدردی ہر قسم کے شبہ سے بالاتر ہے۔ اس لیے اب وقت آ گیا ہے کہ اس سوال پر غور کیا جائے ————— اب ہمیں کیا کرنا ہے؟" صفحہ ۴۴

چوتھا اور آخری باب اسلام کی از سر نو تشریح و تعبیر کے مسئلہ پر ہے اور اس کا عنوان ہے:

THE REINTERPRETATION OF ISLAM

مصنف کے خیالات کو جاننے کے لیے یہی باب سب سے زیادہ اہم ہے اور اس اعتبار سے پچھلے ابواب

گویا اسی انہواری باب کی تمہید ہیں۔

”اس وقت اسلام میں ایک اندرونی کش مکش جاری ہے۔ اسلام کے عمر رفتہ قوانین (AGELESS CONCEPTS) جدید تمدنی قوانین سے ٹکرا رہے ہیں۔“ (صفحہ ۸۷) یہ مصنف کے مقدمے کی بنیاد ہے۔ مثلاً مذہب کا دعویٰ ہے کہ خدا ایک ہے اور ہم سب اس کے محکوم بندے ہیں۔ اس کے برعکس جدید جمہوریت کا اصرار ہے کہ ایٹھ ایک ہے اور اس کے قوانین یکساں طور پر سب کے اوپر نافذ ہوتے ہیں۔ (صفحہ ۸۷) گویا مذہب میں جو مقام خدا کا تھا وہ جدید علمی ترقی نے ایٹھ کو دے دیا ہے۔ اسی طرح مذہب میں عقیدے کا جو جزو ہے وہ اندرونی طور پر ماننے کی چیز ہے۔ اس کے لیے کسی کو مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ جبکہ قوانین بجز نافذ کیے جاتے ہیں۔ اسی طرح عقیدہ ایک ایسی چیز ہے جس کو بدلنے کی ضرورت نہیں وہ ہمیشہ ایک رہتا ہے اور قانون سماجی حالات کے ساتھ ناگزیر طور پر بندھا ہوا ہے۔ وہ مختلف ملکوں اور مختلف اوقات کے لیے مختلف ہوتا ہے۔ ’قانون‘ وقت اور حالات کی کٹھالی میں دھات کی مانند ہوتا ہے۔ وہ پگھلتا ہے، وہ تدریجاً مختلف شکلوں میں تبدیل ہوتا ہے۔ پھر وہ دوبارہ پگھلتا ہے اور مختلف صورتیں اختیار کرتا ہے۔ (صفحہ ۸۷)

انسانی سماج ایک مسلسل ارتقائی عمل سے دوچار ہے۔ یہاں کوئی بھی چیز غیر متحرک نہیں سوائے اس کے جو مردہ اور بے روح ہو۔ مذہبی قوانین بھی غیر متحرک (STATIC) نہیں رہ سکتے۔ چنانچہ مختلف اسلامی ملکوں میں اس طرح کی حیات بخش تبدیلی کا آغاز ہو چکا ہے۔ پرانے قانون کی سختیوں کو دور کرنے کی غرض سے قدیم اسلامی اصولوں کے ساتھ ایک نئے نظام کا جوڑ لگایا جا رہا ہے۔ یا ایک نیا قانونی نظام شریعت کی جگہ لے رہا ہے۔ تمام اسلامی ملکوں میں یہ دہرا عمل جاری ہے۔ انسانی قانون یا شریعت کے احکام کو ختم کر رہا ہے یا اس میں تبدیلی کر رہا ہے۔ شمالی افریقہ میں فرانسیسی اصول قانون، وسط ایشیا میں سوویت قانون، ہندستان میں انگلش کامن لاء، انڈونیشیا میں ڈچ لاء، ان سب سے بڑھ کر بین الاقوامی قانون۔ جو نہ صرف یہ کہ شریعت کے قانون کو متاثر کر رہا ہے۔ بلکہ اس نے مسلمانوں کے تصور عدالت تک کو بدل دیا ہے۔“ (صفحہ ۸۸)

اس صورت حال کا تقاضا ہے کہ ہم مذہب کے بارے میں پرانے تصورات کو بدل دیں اور چند باتیں بطور اصول تسلیم کر لیں۔ مصنف کے نزدیک یہ خاص طور پر تین ہیں:

- ۱۔ مذہب اور قانون کی تشریح بیسویں صدی کی اصطلاحات کی روشنی میں کی جائے۔
- ۲۔ اسلام کے دوحے کے مذہب (عقیدہ) اور شریعت (قانون) کو ایک دوسرے سے الگ کر دیا جائے۔ اور یہ مان لیا جائے کہ جہاں تک قانون کا تعلق ہے وہ قابلِ بغیر و
- ۳۔ اس بنیاد پر از سر نو اسلام کی تشریح کی جائے اور اسلام کے عقیدے کو ایک نیا مفہوم دیا جائے۔

”اگر اس تجزیہ سے“ معنی لکھتے ہیں ”کچھ ایسے عناصر ہیں جو ہم روحِ اسلام کے اجزاء سمجھتے رہے ہیں“ متاثر ہوں یا سرے سے ترک ہو جائیں تو ہمیں حالات کے اس فیصلے کو قبول کرنا چاہیے۔ اگر اندر فی عقیدہ بچایا جاسکتا ہو اور اس کو طاقتور بنایا جاسکے، تو اس قسم کا آپریشن، اگرچہ وہ کافی تکلیف دہ ہوگا، لیکن وہ ایک ایسے جسم کو صحت اور طاقت دے گا جو خون کی کمی کی وجہ سے سوکھ رہا ہے اور جس کی دہائی کے لیے کوئی دوا اصولِ موجود نہیں۔“ صفحہ ۸۸

اس کے بعد مصنف نے موجودہ زمانے کے مسلمانوں کو دوحوں میں تقسیم کیا ہے:

۱۔ راسخ العقیدہ مسلمان

۲۔ غیر راسخ العقیدہ یا غیر مقلد مسلمان

راسخ العقیدہ سے وہ تمام لوگ مراد ہیں جو اب بھی اس پر مطمئن ہیں کہ برہنیت مجموعی مذہب کی وہ تفصیلی صورت جو ائمہ اربعہ نے مقرر کی ہے، وہی اصل مذہب ہے اور آج بھی مسلمانوں کے لیے وہی مفید ہے اور اس میں کسی قسم کی انقلابی تبدیلی خطرناک ہوگی۔ یہ لوگ اب بھی سمجھدگی کے ساتھ مخصوص روایات پر یقین رکھتے ہیں اور بڑے پیمانے پر اس پر عمل کر رہے ہیں۔ مثلاً نماز، روزہ، حج وغیرہ اگر وہ کچھ احکام پر عمل نہ بھی کرتے ہوں تو وہ یہی سمجھتے ہیں کہ وہ غلطی کر رہے ہیں۔ اور یہ کہ ان کے لیے اچھا ہوگا کہ وہ قدیم روایتی دھانچہ کو پوری طرح بدترار رکھیں۔

غیر راسخ العقیدہ یا غیر مقلد وہ ہے جو اسلام کی باضابطہ روایات پر عقیدہ نہیں رکھتا۔ اور ائمہ کی مقرر کی ہوئی مذہبی بنیاد کو نہیں مانتا عقیدہ کا سفیدہ اقرار اسلام کی دامن کوٹی ہے۔ اسلام کے اعمال اپنی تمام تفصیلات میں قبول نہیں کیے جاسکتے۔ اسی طرح اگر آپ خدا و رسول کے سوا وہ کچھ عقائد کو رد کر دیں تو آپ پھر بھی غیر مقلد مسلمان باقی رہیں گے۔۔۔۔۔ مسنف کے

نزدیک ہندوستان کے تعلیم یافتہ مسلمانوں کی ایک معقول تعداد اسی دوسری قسم سے تعلق رکھتی ہے جو صفحہ ۹ میں اسی قسم کا ایک غیر متقلد (Non Conformist) مسلمانوں کہلاتے ہیں۔

یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ میں مذہب کا منکر نہیں منکر وہ شخص ہے جو سرے سے مذہب یا اسلام کی حقیقت کا انکار کرے یا کم از کم مذہبی عقاید کے بعض بنیادی اصولوں کو چیلنج کرے۔ ایک غیر متقلد مذہب کے بعض اعمال یا تصورات پر معترض ہو سکتا ہے۔ یا اس کا انکار کر سکتا ہے مگر پھر بھی وہ بنیادی طور پر ایک مذہب ہی آدمی ہوگا۔ وہ مذہب میں اپنی ذاتی بصیرت کے مطابق اعتقاد رکھتا ہے۔ ذکر و تہجدی تصورات کے مطابق۔ میں یہ ماننے سے انکار کرتا ہوں کہ عقائد کا موجودہ ڈھانچہ ہمارے لیے مفید یا ہمارے موجودہ زمانے میں بھی وہ اپنے اندر صداقت رکھتا ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ اپنے عقیدے کی اندر تو تشریح کر دوں۔ میں اس مردِ جو تشریح کو قبول نہیں کر سکتا جو سنی امام علی یا شیعوں کے مکتب فکر نے پیش کی ہیں۔ پیچیدہ تفصیلات نے معنی رسوم اور بے روح تصورات نے مجھے مجبور میں مبتلا کر دیا ہے۔ ذیل میں میں کوشش کر دوں گا کہ مختصر طور پر اسلام کی آزادانہ تشریح (LIBERAL INTERPRETATION) کی ایک اسکیم پیش کر دوں۔ صفحہ ۹۱

تاریخی طریقہ

(HISTORICAL APPROACH)

اسلام کا پیغام چودہ سال پہلے کے دور میں آیا تھا۔ کیا اب اس کی نئی تشریح کی ضرورت ہے۔ کیا وہ تمام دنیا اور ہر زمانے کے لیے نہیں۔ دونوں سوالوں کا جواب اثبات میں ہے۔ خواہ ایک پیغام سچا ہو اور خواہ وہ ایک منہوم میں دوامی بھی ہو، پھر بھی اسی اہم قدم کے تحت ضروری ہے کہ اس کو جدید دنیا کی سائنس، فلسفہ، نفسیات، مابعد الطبیعات اور دینیات کے تحت سمجھا جائے اور دنیا کا فکر اور اس کی روشنی اسے ختم کر دے گی۔

انسان کی تاریخ میں یہ تقریباً صرف دس ہزار برس پہلے کی بات ہے کہ اس کے ذہن میں خدا کا تصور آیا جو اس کی قسمت پر حکمران ہے۔ آسمان کے ستارے، جگمگ کے درندے، ہوا کی جڑیاں، خشکی پر بیٹھنے والے جانور اور سمندر کی مچھلیاں افوق العزت ہستیاں تصور کی گئیں

جو نقصان پہنچانے کی طاقت رکھتی ہیں اور ساری دنیا میں انسان نے ان خداؤں کو پوجنا شروع کیا۔ اور قرآنی 'بھی' مذہبی اعمال دروس اور رقص کے ذریعہ اس نے کوشش کی کہ انکی آفتوں سے بچ سکے اس کے تقریباً پانچ ہزار برس بعد یعنی اب سے پانچ ہزار برس پہلے مسیح پونا میا یا اس کے پاس اور ہندستان میں معلوم تاریخ میں پہلی انسان اس عقیدہ تک پہنچا کہ خدا ہزاروں نہیں بلکہ صرف ایک برتر ہوتا ہے۔ ایک برہم، ایک وجود مطلق (ABSOLUTE) ایک خالق، رام یا رحیم جس نام سے بھی تم کہے جا رہے ہو، وہی ایک عبادت کا مستحق ہے۔ ایک لمبی دکھ بھری تلاش کے بعد انسان اس عظیم دریافت تک پہنچا۔ بلاشبہ انسان کی تاریخ میں واحد عظیم ترین دریافت ابو زیادہ عظیم ہے زید کی دریافت سے، 'آگ کی دریافت سے، 'لوہے اور نظریہ اضافیت کی دریافت سے یا اودی کی دریافت سے دھارمیت کا تصور نہایت نادر چیز ہے۔ وہ ایک پراسرار طاقت ہے، وہ مایوس مردوں کو زندگی دیتا ہے، وہ زندگی کو باہمی بناتا ہے۔ وہ اودی کو وہ کچھ دیکھنے کے قابل بناتا ہے جو وہ نہیں جانتا سکتا۔ وہ انسانی علوم اور ان کی تبدیلیوں پر منحصر نہیں ہے۔ یہ ایک دوامی تصور ہے جو بدلتا نہیں۔ جس کے لیے نردال ہے نہ نقص۔ یہ بینام اکثر کسی احساس انسان کی مرتضیٰ روح کی معرفت آیا ہے۔ انھیں متعجب لوگوں میں سے ایک پیغمبر اسلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں۔ ان کی تلاش کی تاریخ ان کا مذہبی کرب اور بالآخر روشنی کا حصول قرآن میں دیکھا جاسکتا ہے۔ یہ کتاب سچائی کے اس اندر مبنی اور ان سے بھری ہوئی ہے جس نے انسانی تاریخ کو خدا کی معرفت بخشنی۔ یہاں مصنف نے مثال کے طور پر سورہ تکویر کا ترجمہ نقل کیا ہے)

خدا کے وجود کا عقیدہ تجربے پر منحصر ہے۔ وہ ثابت کیا جاسکتا ہے غلط ٹھہرا جاسکتا۔ انسانی عقل اسلومات یا سائنس کا معاملہ یہ نہیں ہے۔ سائنس کے مفروضے، نظریات اور حقائق صین اپنی فطرت کے اعتبار سے قابل تغیر ہیں مگر خدا کا عقیدہ اتنا قابل تغیر اور دھڑانی ہے جیسا کہ میں پہلے کہ چکا ہوں جو لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں ان کے لیے یہ انسان کی عظیم ترین واحد دریافت ہے۔

مگر اس کامل صداقت کا انتقال ایک ناقص ذریعہ سے ہوتا ہے یعنی زبان کے ذریعہ سے۔ زبان ایک انسانی چیز ہے۔ وہ بدلتی رہتی ہے۔ کوئی زبان پانچ یا دس ہزار برس سے زیادہ پریمی اور کبھی نہیں جاسکتی۔ ہماری زمین پر ایسی بہت سی انسانی تحریکیں موجود ہیں جن کا مطلب جاننے

ولے لوگ آج نہیں۔ عرب کی قدیم زبان میں پچھلے دو ہزار برس کے اندر کافی تبدیلیاں ہو چکی ہیں۔ اور
 سائنات کا مطالعہ قطعی طور پر بتاتا ہے کہ الفاظ کے معانی اور ان کے باہمی فرق میں ارتقاء کی تبدیلیاں
 ہوتی رہتی ہیں۔ کوئی زبان ٹھہری ہوئی نہیں رہتی۔ جب یہ ظاہر ہے کہ پیغمبر کے زمانہ میں عرب جو زبان
 استعمال کرتے تھے، اس میں بہت کچھ تبدیلیاں ہو چکی ہیں اور ہوتی رہیں گی، یہاں تک کہ وقت
 گزرنے کے بعد ان کا سمجھنا اتنا ہی مشکل ہو سکتا ہے جتنا کہ سوہن جو دائرہ کی زبان کا سمجھنا۔ مگر ہم
 مسلمان یقین رکھتے ہیں کہ اس کا مرکزی پیغام اس کی زبان سے زیادہ مدت تک باقی رہے گا۔
 اور وہ ہے خدا کا عقیدہ۔ ”آسمان اور زمین فنا ہو جائیں گے مگر میرا کلام فنا نہ ہوگا۔“

(انجیل، صفحہ ۹۲)

اس لیے میرے نزدیک یہ بالکل واضح ہے کہ ہم قرآن کی طرف واپس نہیں جاسکتے۔ البتہ
 قرآن کو لے کر آگے بڑھ سکتے ہیں۔ میں قرآن کو سمجھنا چاہتا ہوں، اس مفہوم میں جیسے کہ پیغمبر کے
 زمانے کے عربوں نے سمجھا تھا۔ مگر صرف اس کی تعبیر نو کے لیے اور اس کو اپنی زندگی کے حالات
 پر منطبق کرنے اور اس پر اس حد تک عقیدہ رکھنے کے لیے جس حد تک وہ بیسویں صدی کے انسان
 کی حیثیت سے مجھے اپیل کرتا ہے۔ مجھے صراحت میں رہنے کا مطالعہ نہیں کیا جاسکتا اور یہ کہ میں اس
 پر سواری کروں اور کڑے کھوڑے کھاؤں۔ قبائلی لڑائیوں میں شریک ہوں اور داؤھی رکھوں اور
 جتنے پنوں اور ایک دنیائے عرب کی ذہنیت اپنے اندر پیدا کروں۔ مجھے فرق کرنا چاہیے۔ شاعرانہ
 حقیقت (Poetic Truth) اور حقیقی صداقت (Factual Truth) میں فرق
 کروں گا مذہب کے منہ اور اس کے پھلے میں قانون میں اور مذہبی افسانہ میں۔ مجھے اسلام کے
 پیغام کو ایک جدید انسان (Modern Man) کے طور پر سمجھنا اور قبول کرنا ہے نہ کہ ایسے شخص
 کی طرح جو صدیوں پہلے رہتا تھا۔ میں محترم شخصیتوں کا احترام کرتا ہوں مگر شعوری معاملات میں
 بلا کیفیت (Without How) کسی بات کو تسلیم نہیں کر سکتا۔

اسلام کی بنیاد قرآن پر ہے۔ اور قرآن کے لیے ضروری ہے کہ اس کی تشریح تاریخی اصولوں
 کے مطابق کی جائے۔ سب سے پہلے ہم ماقبل اسلام عیسائیت اور یہودیت کا مطالعہ کریں گے۔ یہودیت
 اور عیسائیت کو ان کے تاریخی پس منظر میں پوری طرح سمجھنے کے بعد ہی یہ ممکن ہے کہ پیغمبر اسلام

کو صحیح طور پر سمجھا جاسکے۔

ہندستان ایک مذہبی ملک ہے۔ ہم ہندستان میں بالخصوص زیادہ بہتر طور پر اس پوزیشن میں ہیں کہ مذہب کی تعبیر کر سکیں۔ یہاں ہندو بدھ مت، جینی سکھ عیسائی مذہب کے پیرو، یہودی اور مسلمان ایک سیکولر دستور کے سایہ میں ساتھ ساتھ رہتے ہیں جو قانونی طور پر ہر عقیدہ کی یکساں ضمانت دیتا ہے۔ یہ دستور ہماری طویل روادار اور روایت کے مطابق ہر شہری کو اجازت دیتا ہے کہ وہ اپنا عقیدہ رکھے، اس پر عمل کرے اور اس کی تبلیغ کرے۔ اس طرح ہندستان کے مسلمان اپنی زندگی کے ہر دن اپنے ہم وطنوں کے ساتھ اپنے عقائد اور مذہبی اعمال کا مقابلہ کر کے اسے سمجھ سکتے ہیں ہندو مذہبی شخصیتوں کا احترام مسلمانوں کی طرف سے اور مسلم مذہبی شخصیتوں کا احترام ہندوؤں کی طرف سے اس ملک کی عام خصوصیت ہے۔ یہ اسلام کی ایک ہندوستانی تعبیر (INDIAN INTERPRETATION OF ISLAM) ہے جو تعصب اور مذہبی دیوانگی کو ختم کرنے والی ہے اور انتہا بیت (ELECTICISM) اور رواداری کو جنم دیتی ہے۔ (۱۹۴۰ء) (باقی)

بعض مفید کتابیں

۸/۰	قیمت	فضائل صبر و شکر :- از امامات حکیم الامت تھانویؒ
۳/۵۰	قیمت	شہداء امدادیہ :- قیمت ۲/۰ حالات شہداء کا مدللہ
۲/۰	قیمت	مذکرہ حسن :- سوانح حضرت مولانا مفتی محمد حسنؒ
۴/۰	قیمت	تہذیب النواہ :- نواب شاہ جہاں بیگم (سابقہ ولیہ بھوپال)
۴/۰۵	قیمت	اصول فقہ :- مولانا قاری حبیب الرحمن مدنی
۶/۰	قیمت	محمدیہ پاکٹ بک :- (دو قادیانیت)

لئے کاپیہ = لکھنا افسانہ کچھری روڈ لکھنؤ۔

ایک تاریخی وثیقہ

مولانا سہمی کے ساتھ ظفر حسن صاحب کی ”آپ بیتی“

۱۹۱۱ء کے بعد پاک بھارت کے مسلمانوں میں ایک بارگی برطانیہ دشمنی کی ایک لہر اٹھی تھی جو مسلمانوں کی جنگ بھارت اور اس کے بعد ۱۹۱۹ء کی جنگ طرابلس کی وجہ سے براہِ زور پکڑتی گئی پھر پہلی جنگ عظیم شروع ہوتی ہے، گو اس جنگ کے دوران برطانوی حکومت کے جبر کے تحت مسلمان خاموش رہے، لیکن جیسے ہی جنگ ختم ہوئی ان کی یہ برطانیہ دشمنی ایک طوفان کی شکل اختیار کر گئی چنانچہ خلافت تحریک کے مسئلے میں کوئی تیس ہزار مسلمان بڑے جوش و خروش سے جیلوں میں گئے اور اس وقت برطانیہ دشمنی اسلام کا ایک لازمی شعار بن گیا۔

برطانیہ دشمنی کی اس لہر کے اہم مرکز علی گڑھ کا ایم او کالج لاہور اور بعض دوسرے شہروں کے کالج تھے، یعنی گزشتہ تیس چالیس سالوں سے ان کالجوں میں جن مسلمان نوجوانوں کو حکومتِ وقت کی وفاداری کی تلقین ہو رہی تھی، ان ہی میں سے بعض ایسے نوجوان اٹھتے ہیں جو برصغیر سے برطانوی اقتدار کو ختم کرنے کے لیے جان کی بازی لگاتے ہیں، اور وہ کچھ گزرتے ہیں کہ ان کے کارنامے آج بھی ایک افسانہ معلوم ہوتے ہیں۔

ان مسلمان نوجوانوں کے دلوں میں برطانیہ دشمنی کی اس آگ کو ہوا دینے میں مولانا محمد علی مروتی کے انگریزی ہفت روزہ ”کامریہ“ علامہ اقبال کی ملی نظمیں اور مولانا ابوالکلام آزاد کے ”اسدالکابل“ کا بڑا دخل تھا۔ زیرِ نظر کتاب ”آپ بیتی“ کے مصنف محترم ظفر حسن صاحب

اس دور کے ان مسلمان فوجیوں میں سے ایک تھے جنہوں نے اس سرزمین سے ہرمانیہ کو نکلنے اور اس سرزمین سے باہر دوسرے مسلمان ملکوں کو اس کے جنگل سے بھلنے کی خاطر ۱۹۱۵ء میں اپنے قدیم وطن کو خیر باد کہا۔ اور اب اپنے نئے وطن ترکی میں اپنی اس پچاس سال کی جدوجہد کی ایک مختصر کہانی ہمیں سنارہے ہیں۔

محترم ظفر حسن صاحب حضرت مولانا عبید اللہ سندھی کے عقیدتوریں، غرضتوریں اور قابل ترین ساتھیوں میں سے ایک تھے۔ ان کا تعلق بھٹیہ کے گروہ خود بار بار اس کتاب میں اپنا تعارف کراتے ہیں، شاکر دل میں سے خالق ترین ہیں۔ اور ان کی یہ ”آپ بیتی“ ایک لحاظ سے حضرت مولانا عبید اللہ سندھی ہی کی آپ بیتی کا ایک حصہ ہے۔ اور اس سے نہ صرف ان دونوں بزرگوں کی زندگی اور بعد جہد کی ایک تصویر ہمارے سامنے آتی ہے بلکہ اس دور کی برصغیر اور ان کے عادیہ بین الاقوامی سیاست کی تاریخ سے ہم متوازن ہوتے ہیں۔

ظفر حسن صاحب ۱۸۱۵ء میں کنال میں پیدا ہوئے، ان کا خاندان ایک مذہبی خاندان تھا۔ مشہور بزرگ مولوی محمد عفر صاحب تھانویری جنہیں ”دوبائیوں“ کے لیے خفیہ چندہ کم کے سرمدی ملانے میں بھیجے کے الزام میں کالا پانی کی سرزادی گئی تھی، آپ کے رشتہ دار تھے۔ چنانچہ ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں:

”میں نے ان کو کئی دفعہ جب میں بہت چھوٹی عمر کا تھا دیکھا تھا اور ان کو چچا جی کہہ کر پکارا کرتا تھا۔“

ظفر حسن صاحب نے پنجاب یونیورسٹی سے میٹرک کیا۔ اور اس میں وظیفہ لیا جس کی وجہ سے وہ گورنمنٹ کالج لاہور میں داخل ہو گئے، لیکن ایس سی میں بھی ان کو وظیفہ ملا۔ اور بی اے میں انہوں نے ریاضی لی۔ اس زمانے کا ذکر کرتے ہوئے وہ لکھتے ہیں:

”مجھے گورنمنٹ کالج میں آئے ہوئے ابھی ایک سال بھی نہ ہوا تھا کہ جنگ بھان شروع ہو گئی۔ اس کے بعد جنگ طرابلس ہوئی۔ اس سے مسلمانوں میں بہت بے چینی پھیلی۔ ترکوں کی حمایت میں عام جلع ہونے لگے۔ چندے بیچ کیے جانے لگے۔ ڈاکٹر اقبال مرحوم ان جلعوں میں اپنی نقیص پڑھا کرتے تھے۔ میں بھی اپنے ہم جماعتوں کے ساتھ ان جلعوں

اثر ہوا ان ہی اخبارات کے مقالوں نے ہیں تو کون کا گریہ بنادیا۔ انگریزوں کے برخلاف بھی ہمیں ان ہی تحریروں نے ابھارا اور ہم میں قومی جذبات بجا آئے ہیں جو بدوں نے پیدا کیے۔

موصوف نے اپنے ایک ساتھی خوشی جو کرا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ میں کالج کے بورڈنگ میں اس کے کمرے میں پانی لینے گیا تو دیکھا کہ اس نے صراحی توڑ دی اور وہ مغموم بیٹھا ہے میں نے دیر بوجھی تو اس نے بتایا بنگاریوں کے ترکوں کے شہر اوریا نوبل پر قبضہ کرنے کی خبر آئی ہے اور میں نے اظہار غم میں صراحی توڑ دی ہے۔ یہ خوشی خمد ظفر حسن صاحب کے ساتھ کابل گئے اور وہاں سے روس چلے گئے۔

یہ تو بہ حال نوجوان تھے اور ان کی جذباتیت سمجھ میں آتی ہے لیکن اس دور میں بڑوں کا کیا حال تھا اس کا اندازہ اس واقعہ سے کیجیے۔

مولانا محمد علی مرحوم نے اپنی ایک نامکمل تعنیف میں لکھا ہے

میں بنگال کی پڑھنا بنگال کے دوران میں ایک وقت شدت جذبات سے اتنا بے قابو ہو گیا تھا میں آج یہ اعتراف کرتا ہوں کہ میں نے اس وقت خود کشی کرنے تک کا سوچا

... اس رات اس مغموم کا لڑکھٹا اس نئی تاریخ کے ساتھ کہ بنگالیوں میں نسطرین کی دیواروں سے مرنے والے دور رہ گئے ہیں۔ وہ نسطرین جو گزشتہ پانچ صدیوں سے ہر مسلمان کے لیے اس کی سب سے اعلیٰ امیدوں کے مرکز ٹھہرنے کی وجہ سے مقدس تھا۔

وہ تو اتفاق سے عین اس وقت ان کا ایک بے تکلف دوست آگیا جو انہیں زبردستی وہاں سے اٹھا کر لے گیا ورنہ مرحوم کے الفاظ میں ایک ٹوٹی ہوئی ہڈیوں اور خون سے لت پت جسم کا ہونا ک منظر دیکھنا پڑتا جس کے بارے میں تیسری منزل سے اتفاق یہ کرنے کا حکم لگایا جاتا۔

ترکوں کو جن مصائب سے دوچار ہونا پڑا تھا اس کی وجہ سے ان سے بھڑکی کا جذبہ جس حد تک پہنچ گیا تھا وہ آپ نے دیکھا۔ اور بقول ظفر حسن صاحب کے خوشی محمد اور ان کے چند دوستوں نے جن میں ہمارا ہم جماعت شجاع اللہ بھی شریک تھا یہ سوچا کہ گوہر محنت کالج کو آگ لگا کر انگریزوں سے انتقام لیں ... شجاع اللہ نے ایک رات کو کالج کے کمرے کے کمرے کی کھڑکی کا شیشہ ٹکڑا کر توڑا اور ان کے ساتھیوں نے کچھ مٹی کا تیل کمرے میں چھڑک کر مٹی کے تیل میں ڈوبے ہوئے جلتے پھینک دیے۔

کو اندر پھینکا اور کمرے کو جلانے کی کوشش کی لیکن آگ زیادہ نہ بلی اور کمرے کے کاغذات وغیرہ کو کچھ زیادہ نقصان نہیں پہونچا.....“

گورنمنٹ کالج لاہور کے ان طالب علموں نے بنگالی ہندوؤں کی طرح ہم بنانے کا بھی سوچا چنانچہ اس لیے فیصلہ ہوا کہ مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم سے جو اس وقت کلکتہ میں ”السلام“ نکالا کرتے تھے، ان کو ان کے ذریعہ سے ہم حاصل کریں۔ اس غرض سے ہم نے شیخ عبداللہ کو کلکتہ بھیجا، لیکن وہ وہاں سے خالی ہاتھ لوٹا کیونکہ مولانا آزاد مرحوم کو ایسی سندھیں کی کارروائی سے اور قتل و غارت سے کوئی تعلق نہ تھا۔“

ان ہی دنوں پہلی جنگ عظیم شروع ہو جاتی ہے اور اس میں ترکی جرمنی کے ساتھ انگریزوں کے خلاف شامل ہوتا ہے۔ قفر حسن صاحب اور ان کے ساتھی ایک برطانوی چھریہ میں سلطان ترکی کی ایک تصویر دیکھتے ہیں جس میں وہ ایک عام جلے یہاں ہمارا فتویٰ پڑھ رہے تھے اس تصویر کے نیچے برطانوی جوید نے تحفہ آمیز عبارت لکھی تھی۔

۱۹۱۴ء میں بالاکوٹ میں حضرت سید احمد اور حضرت شاہ اسماعیل کی شہادت کے بعد ان کے انے واؤں میں سے ہمارے ایک جماعت نے افغانستان اور ہندوستان کی سرحد کے آزاد علاقے میں اپنے مرکز قائم کر لیے تھے اور وہاں سے تحفیہ طور پر ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف کام ہوتا تھا۔ ان ہی دنوں اس جماعت کے بعض نمائندوں کا قفر حسن صاحب اور ان کے ساتھی طالب علموں سے رابطہ پیدا ہوتا ہے۔ ان نمائندوں کو جب ”اطمینان ہو گیا تو انھوں نے خلیفۃ المسلمین کے فتویٰ بہادری کی ایک نقل ہمارے پاس بھیج دی۔ اس سے ہم سب میں ترکوں کی صفوں میں شریک ہو کر انگریزوں کے برخلاف جہاد کرنے کا جذبہ پیدا ہو گیا۔ ہمارے اس قسم کے خیالات کو قوی تر بنانے کے لیے انھوں نے ہمیں — سیپارہ (۱۰) سورہ توبہ کو ۲ کی اس آیت کو نقل ان کا انباء کم داپناؤ ہم و اخوانکم و اذوا حکم و

عشیرتکم و اموالہ انتہر فتمو حادہ تجارتہ تمشوہ کسادھا و ملکین تو منونھا
احب الیکم من اللہ ویرسلو و جمعا فی سبیلہ فتمو اللہ فای اللہ
باموالہ اللہ لا یحدو القوم الفاسقین یہ صلی علی اس کو سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کی نصیحت

کی اور کہا کہ ہمداد کے لیے اس دارالکفر سے نکل کر ہمیں ایک دارالاسلام میں چلا جانا چاہیے اور وہاں سے ترکی فوج میں داخل ہونے کے لیے ترکی پہنچنا چاہیے۔ ہم سب اس پر راضی تو ہو گئے لیکن میں نے استخارہ کیے بغیر اس طرح کا فیصلہ کرنا نہ چاہا.....“

موصوف کے بی اے کے امتحان میں صرف ایک ماہ باقی تھا۔ اور چونکہ وہ بڑے محنتی تھے اور جماعت میں ہمیشہ اول رہتے تھے۔ اس لیے خود ان کے الفاظ میں ”مجھ سے یہی توقع کی جاتی تھی کہ میں اسٹنٹ سکالر شپ لے کر ولایت جاسکوں گا۔ چودھری ظفر اللہ صاحب پہلے سلمان تھے، جن کو یہ وظیفہ ملا تھا۔ ان کے بعد کئی سال تک کسی مسلمان کو یہ وظیفہ نہ مل سکا۔ اب سب مسلمانوں کی امیدیں اس پر لگی ہوئی تھیں کہ یہ وظیفہ پھر ایک مسلمان طالب علم کو ملے گا....“

ہر فروری ۱۹۸۱ء کو جموں کی نماز کے بعد ان طالب علموں کا پہلا قافلہ لاہور سے روانہ ہوا سب سے پہلے یہ ہری پور، ہزارہہ پہونچا، وہاں سے ریاست امب کی حدود میں داخل ہوا۔ نواب امب کے ذریعہ اعلیٰ جماعت مجاہدین کی خفیہ طور پر حمایت کیا کرتے تھے۔ ہری پور سے یہاں تک پہنچنے میں ان نوجوانوں کو حق کا لیف کا سامنا کرنا پڑا تھا۔ وزیراعظم مذکور کے سپردانہ الفاظ سے ان کی کچھ تلافی ہو گئی۔ یہاں سے اس قافلے نے دریائے سندھ پار کیا۔ ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں:

دریائے سندھ کے مغربی کنارے پر اتار کر ہم نے اللہ اکبر کے نعرے لگائے اور

خدا کا شکر کیا کہ خسیہ میت سے سلامتی کی جگہ پر پہونچ گئے.... اب میں

ایک ایسی سرزمین کی طرف روانہ ہو رہا تھا جہاں نہ کوئی مسیہ ادا قف تھا اور

نہ وہاں کی زبان میں جاننا تھا۔ اس سرزمین میں کیسے گزارہ کر دوں گا۔ وہاں

کوئی مفید کام کر سکوں گا یا نہیں، یہ سب کچھ بھولی اور نامعلوم تھا۔ اگر کسی تھی

تو صرف یہ تھی کہ اسلامی احکام کی پابندی کے لیے یہ سب پابندیاں عائد کر رہا ہوں۔

دریائے سندھ کو پار کرنے کے بعد انتہائی کٹھن سفر طے کر کے یہ قافلہ جماعت مجاہدین کے

مرکز اشمس دات علاقہ بنیر میں پہونچا۔ اس مرکز کی اس وقت کیا حالت تھی اس کا مختصر خلاصہ

”آپ جیتی“ میں یوں دیا گیا ہو۔..... جماعت مجاہدین جو ایک مقصد کے لیے بنائی گئی تھی، اس

کے ارکان بہت خاص اور جانثار تھے۔ مگر پانچھل اور قہریم کی مصیبتوں کے سامنے سبز پسر

ہونے کو تیار تھے۔ ان کو نہ مال و دولت کی آرزو تھی اور نہ دنیاوی جاہ و عزت کی تمنا تھی۔ وہ تو صرف جہاد فی سبیل اللہ کے لیے اپنی جانیں وقف کر چکے تھے اور اس امید پر کہ ان کو ایک دن کفار سے لڑنے جہاد کرنے اور میدان جنگ میں جام شہادت پینے کا موقع ملے گا۔ لیکن ان سو س ہزار کو دنیا کے تبدیل شدہ حالات کے مطابق کوئی تعلیم و تربیت دینے والا اور ان کو نئی فوجی قواعد سکھانے والا نہ تھا۔ ان سے بہت سے بالکل ان پڑھ تھے۔ ان کے پاس نئی ہندو تہذیب میں چند ایسے تہذیبیں... یہ ہندو تہذیبیں جس مجاہدین کے محافظین کے ہاتھ میں تھیں۔ باقی لوگوں کے پاس چھاتی یا فتیلی ہندو تہذیبیں جن کا استعمال اب دنیا میں شاید کہیں بھی نہ رہا تھا۔۔۔

ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں کہ یہ جماعت دنیا کی ترقیات اور زمانے کی رفتار سے بالکل بے خبر رہ کر ایک طفیلی اور مسکین سی ٹولی بن گئی تھی جس کا گزراہ یا تو ہندوستانی مسلمانوں کے چندے پر تھا یا حکومت افغانستان کے وظیفہ پر۔

نوجوان طلبہ کا قافلہ چند دن یہاں رہا اور مصنف ”آپ جی کے الفاظ میں اس ناگفتہ بہ حالت کا ”ہم پر بہت برا اثر ہوا۔ ہم اس نتیجے پر پہنچے کہ یہاں وہ کہ ہم ہندوستان کی آزادی کے لیے کچھ کام نہیں کر سکتے۔ اس لیے ہمیں کابل جانا چاہیے تاکہ افغانی حکومت کو جنگ میں شامل ہونے پر راضی کر دیں۔ اگر کامیابی نہ ہو تو ترکی چلے جائیں اور وہاں ترکی فوج میں بھرتی ہو کر انگریزوں کے خلاف لڑیں۔ اس لیے کابل کو مجاہدین کا ایک دفعت بھیجا گیا تاکہ ہمارے کابل جانے کا راستہ صاف کیا جائے اور افغانی حکومت سے ہمارے لیے کابل جانے کی اجازت لی جائے۔“

آخر کابل جانے کی اجازت آگئی۔ بڑی مشکوک اور سخت جہاں گداز تحلیفوں کے بعد ظفر حسن صاحب اور ان کے ساتھی جلال آباد پہنچے۔ جلال آباد میں انھیں نہایت گندی سرائے میں ٹھہرنا پڑا، لیکن اس کے بعد ان نوجوان طلبہ کے ساتھ جو اسلام اور مسلمان ملکوں کی خدمت کے لیے اپنا گھروار عزیز و اقارب اور وطن چھوڑ کر اور اپنے مستقبل کی تمام امیدوں کو ختم کر کے ایک آزاد مسلمان ملک میں داخل ہوئے تھے، کیا سلوک کیا گیا۔ اس کی بتداریوں ہوتی ہے۔

ہم رات کو رباط آکر سو رہے لیکن صبح کے قریب جب رحمت علی اور عبدالرشید رضوی کے

نے بہت باہر نکلنے لگے تو ان کو ایک سپاہی نے جس کی ہندوئی پر سنگی ربر بھی لگی ہوئی تھی، روکا اور سنگین کو ان کی طرف پھیر کر بہت فستے سے کہا۔ موقوف است بیرون برآمدہ نمی توانی یعنی تمہارے لیے باہر جانا منع ہے یہ پچار سے ڈر کر پریشانی کی حالت میں واپس ہوا۔ جب تک کلا تو ہم نے دیکھا کہ ہم سب کے سب نظر بند ہیں اور ہم پر ہتھیار بند سپاہیوں کا پہرہ لگا ہوا ہے۔۔۔۔۔

ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں کہ یہ اہمیت ہماری وہ نظر بندی شروع ہوئی جو چار سال یعنی ۱۹۱۹ء میں امیر حبیب اللہ خان کے قتل تک ہماری رہی۔

اس نظر بندی کی وجہ تھی کہ ان طلبہ کی ہجرت پر پنجاب کے انفنٹنٹ گورنر مائیکل ایڈوارڈز کا اخبارات میں یہ بیان چھپا تھا کہ اگر ان میں سے کوئی بچہ آگیا تو اس کو ہندوستان کی سرحد پر سب سے پہلے درخت سے لٹکا کر پھانسی دے دی جائے گی۔

معلوم ہوتا ہے کہ امیر حبیب اللہ خان کے پرائیویٹ سیکریٹری علی احمد خاں کی نظر سے یہ بیان گزرا، اور اس نے برطانوی حکومت کو خوش کرنے کے لیے نظر بندی کا یہ حکم صادر کر دیا اور جب ایک بار اس طرح کا حکم صادر ہو گیا، تو پھر کون کسی کا پرسان جال ہو سکتا تھا۔

”آپ جیتی“ میں اس وقت افغانستان کی جو حالت تھی اس کا اجمالی خاکہ بھی دیا گیا ہے۔ زندگی کے ہر شعبے میں وہاں انتہائی حد تک توہین نامدگی تھی ہی، لیکن خود افغانی عوام کی دنیا کی ہر چیز سے بے خبری کا یہ عام تھا کہ مصنف کے الفاظ میں :-

اس وقت افغانستان میں صرف ایک ہفتہ وار نامہ سی اخبار نکلتا تھا۔۔۔۔۔

۔۔۔ اس اخبار کا نام سراج الاخبار تھا۔۔۔ جلال آبادی اکثر ان پڑھ ہونے کی وجہ سے اور لوگ عام طور پر ہشتو گو ہونے کے سبب سے سسٹم اخبار کو کوئی زیادہ نہیں پڑھتا تھا اور بازار میں اخبار نہ بچتا تھا۔ اس لیے ہم جنگ کے متعلق کوئی تازہ خبر حاصل نہ کر سکے۔ ہم جب لوگوں سے پوچھتے کہ جنگ کے بارے میں تازہ خبریں کیا ہیں، تو وہ جواب دیتے تھے ”بٹ مقدمہ ہست“ یعنی جنگ جاری ہے۔“

ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں کہ ہم اپنے خیال میں افغانستان کو ایک مہذب ملک تصور کیا کرتے تھے لوگوں کے اس قسم کے حواسیہ ہمیں تعجب بھی ہوا اور مایوسی بھی، ہم نے امیدیں باندھ رکھی تھیں کہ افغانستان ہندوستان کی آزادی میں مدد دے گا اور انگریزوں سے لڑے گا۔ یہاں آکر دیکھا کہ کسی کو جنگ عظیم کے بارے میں کچھ خبر ہی نہیں۔ لوگ دنیا و مافیہا سے بے خبر ہیں۔ ہم نے خط لکھنے کے لیے کاغذ اور لفافے تلاش کیے تو معلوم ہوا کہ کوئی ایسی دکان ہی نہیں جہاں قلم و دوات یا پنسل بکیتی ہو۔ ہمیں کہا گیا کہ کاغذ نقاب کی دکان پر بکے ہیں، سو قلم و دوات نیچے والا کوئی نہیں۔ دریلے ٹک سے اس پار کے ان مسلمان عوام اور ان کی حکومت یہ امیدیں صرف کالج کے ان نوجوان طلبہ ہی کو نہ تھیں، بلکہ مصنف کے الفاظ میں :

”اس وقت ہم کو اور ہماری طرح ہندوستانی مسلمان لیڈروں کا یہ خیال تھا کہ افغانستان ایک قوی اسلامی ملک ہے۔ اور اگر وہ لڑائی میں شریک ہو کر ہندوستان پر حملہ کرے تو وہ انگریزوں کو ضرور ہندوستان سے نکال دے گا۔ مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم کا افغانستان آنا اسی غرض سے تھا کہ افغانستان کو مثال ہونے پر اور ہندوستان پر چڑھائی کرنے پر آمادہ کیا جائے۔“

اور یہ خوش فہمی صرف ہمارے ان بزرگوں کی نہیں تھی، بلکہ اس سے تقریباً ایک سو سال قبل ہمارے دوسرے بزرگ بھی اس قسم کی خوش فہمیوں کے ساتھ ہندوستان سے نکل کر دور دراز کی سافتیں طے کر کے ٹک سے اس پار پہنچے تھے اور پھر ان کو ششوں کا جو دمناک حشر ہوا معرکہ بلاکوٹ اس کا امٹ نشان ہے۔ انوس جو اس ٹک کے بعد بھی مجاہدین کی بعض جماعتیں ان آزاد علاقوں کا رخ کرتی رہیں اور بعد میں ان کے مراکز کی چوائفوں کا محال ہوا۔ آپ بتائیں کئی جگہ اس کا ذکر ہے، جیسے پڑھ کر سخت روحانی اذیت ہوتی جو اور غلوں اور ملیت کے خالق جانے کا رعب ہوتا ہو۔ یہ بہادر طالب علم جان جو کھوں میں پڑ کر ایک آزاد مسلمان ملک میں پہنچے لیکن جلال آباد پہنچے ہی وہ نظر بند کر دیے گئے، ان کے سالا قافلہ عبدالحمید خاں جو سولے ساتھیوں کا بھاری سامان لائے، جسے خفیہ طور پر پشاور سے بھیجا گیا تھا، ذکر گئے اور جلال آباد واپس آئے انھیں مای خاں ہو گیا، مای خاں کی حالت میں وہ اپنے ساتھیوں کے ہمراہ۔۔۔ بچوں پر سوار ہو کر کابل روانہ

ہوئے کابل تک ساتھ ساتھ تھے عبد المجید خاں کی طبیعت بخار کی وجہ سے روز بروز خراب ہوتی جا رہی تھی لیکن راستے میں تھہرنے اور رہنے کا امکان نہ تھا..... کیوں کہ راستہ میں پراڈ پر کوئی ڈاکٹر موجود تھا اور نہ کوئی دوائی مل سکتی تھی۔ ایسے ہی چاند ناچار سفر کرنے پر مجبور تاکہ جلد کابل پہنچ کر کسی ڈاکٹر سے ان کا معالجہ کرائیں۔

عبد المجید خاں کابل تک تو زائدہ پہنچ گئے اور ایک ہفتہ دوائی دینے انہیں دوائی بھی دی لیکن وہ جاں بر نہ ہو سکے اور ۱۹ اپریل ۱۹۱۵ء کو ان کا انتقال ہو گیا۔ ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں کہ ان کی موت سے ہم کو جتنا صدمہ ہوا، اس کا ذکر یہاں میرے قلم کی طاقت سے باہر ہے۔

ان طلبہ کے قتل کے دو رکن عبدالرشید اور محمد حسن یعقوب تھے، ان کا ذکر کرتے ہوئے مصنف لکھتے ہیں اسی زمانے میں مولوی بشیر صاحب جماعت مجاہدین کے امیر کابل سے رخصت ہو رہے تھے انھوں نے بہار سے راتھیوں میں سے عبدالرشید اور محمد حسن یعقوب کو اپنے ساتھ لے جانے کے لئے بلایا۔ دہلی (دہلی) صاحب کو کہا تاکہ اس کی جماعت مجاہدین میں ایک تازہ اور نئی روح پھونکیں، لیکن انہوں نے بے کلمہ بولنا صاحب مرحوم کے ان دو جوانوں کو دہلی بھیجے گئے باوجود یہی وہ گیر کے فقیر لوگ۔ یہ دقیانوسی خیالات کے ثابت ہوئے کہ عبدالرشید تو ان کے رئیس نعمت اللہ کی منافقت سے تنگ آگیا اس کو شبہ ہوا کہ نعمت اللہ انگریزوں سے مل گیا ہے۔

”اس نے ایک نام تو نعمت اللہ کو قتل کر دیا۔ اس کے محافظوں نے عبدالرشید کو زخمی کیا

اور ابھی وہ جاں ہی توڑ رہا تھا کہ اسے توڑیں ڈال کر جلادیا۔“

عبدالرشید کا قیام انجام ہوا۔ محمد حسن یعقوب مجاہدین کے دوسرے مرکز علاقہ نمنہ کے گاؤں جبرکتہ چلے گئے اور وہاں سے ان کی مدد سے مولوی محمد بشیر صاحب نے سائیکلو اسٹائی میں انگریزوں کی مخالفت میں ایک ہمارا پرچہ نکالا اور بعد میں وزیرستان کے علاقہ میں محمد حسن یعقوب کی سرکردگی میں مجاہدین کی ایک ٹولی بنائی اور اس طرح برانگریزوں کے بغلات لوگوں کو اکٹھے کرنے کی کوششیں کیں لیکن یہ سب جادو جیہے بائیس کی وجہ سے ناکام رہی۔

اس زمانے کا شہر کابل کیا تھا؟ امیر کابل کی دوبارہ زندگی کبھی تھی؟ امیر کابل کے شہوانی افعال کس حد تک بڑھے ہوئے تھے۔ پھر دوبارہ کون کون سے سیاسی گروپ تھے۔ ظفر حسن صاحب نے

ساتھ لے جایا کرتے تھے تاکہ وہ ان کی انگلیوں میں ترجمانی کرے اور ان کا
گفت و شنید سے بھی واقف ہو۔ آئندہ کے لیے جو منصوبے وہ بنائیں۔ انھیں
ان کے مشیر کے طور پر کام دے۔

یہ وفد کا نام رہا۔ اور امیر حبیب اللہ خاں نے اس کی موجودگی سے فائدہ اٹھا کر
انگریزوں سے اپنا وظیفہ اور بڑھوا لیا۔ راجہ ہند پرتاپ نے اپنی حکومت موقتہ ہند بنارکھی
تھی، جب وہ کابل آئے تو انھوں نے اس میں مولانا عبید اللہ صاحب کو شامل کر لیا اور
انھیں وزیر داخلہ کا عہدہ دیا۔ اس حکومت کی طرف سے روس کو ایک وفد بھیجا گیا، جس میں
ظفر حسن صاحب کے ایک ساتھی طالب علم خوشی محمد بھی شریک تھے۔ غرض کابل پہنچنے کے بعد
مولانا عبید اللہ کی جتنی بھی سرگرمیاں تھیں، ان میں یہ طالب علم برابر حصہ لیتے رہے اور
ان کی وجہ سے مولانا کو اور انھیں کافی تکلیفیں اٹھانی پڑیں۔

مصنف نے بڑی شرح و بسط سے یہ تفصیلات بیان کی ہیں، یہ محض ایک تاریخی و تحقیقی
حیثیت نہیں رکھتیں، بلکہ سیاسی کام کرنے والوں کے لیے بڑی سبق آموز اور عبرت خیز بھی
ہیں۔ اسی ضمن میں ”ریشمی جھٹی“ کا واقعہ بھی آگیا ہے۔

”ریشمی جھٹی“ کے واقعہ کے بعد طلبہ اور مولانا کو دوبارہ نظر بند کر دیا گیا۔ ان ہی دنوں کا
ظفر حسن صاحب ایک اور واقعہ بیان کرتے ہیں جو بڑا ہی تکلیف دہ ہو۔ جو موصوف لکھتے ہیں۔

ہم اسی گھر میں رہتے تھے کہ جون ۱۹۱۷ء میں سید علی عباس نظامی پشاور سے ہجرت
کر کے کابل پہنچے۔ میں کامیاب ہو گئے۔ وہ پشاور میں انگریزوں کی مخالفت
کرنے کی وجہ سے بہت مشہور تھے۔ وہ ہندوستانی مسلمانوں میں اپنے قوم پرست جذبہ
کے سبب بہت قابل تدرہ ہوتے انے جاتے تھے۔ ڈاکٹر انصاری مرحوم اور مولانا
محمد علی جوہر سے ان کا تعلق تھا۔ قبلہ مولانا مرحوم سے وہ مل می ملے تھے۔ کابل آنے
پر امیر حبیب اللہ نے ان کو نظر بند کر دیا۔ ان کا تہ بند ہی ہماری نظر بندیا
کا نسبت بہت سخت تھی۔ وہ بالکل اکیلے ایک گھر میں رہتے تھے اور ان
کو بازو جانے کا بھی اجازت نہ تھی اور نہ کوئی ان کے گھر جا کر ان سے

لے سکتا تھا یہ معلوم ہوتا ہے کہ امیر افغانستان نے انگریزوں کے اشارے پر ان کو
سختی نظر بندی میں ڈالا تھا۔

ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں :- ہم نے ایک دودھ اپنے پہرہ داروں کو رشوت دے کر اور ان
کے مہانداز مرزا کو پھسلا کر ان سے ملاقات کی۔ اس تیر تہائی کی وجہ سے ان کے جو اس مختل
ہونے لگے تھے قبلہ مولانا صاحب مرحوم بھی ایک دفعہ ان سے ملنے میں کامیاب ہو گئے تھے
جس سے انکی بہت تسلی ہوئی تھی ظفر حسن صاحب کے الفاظ میں۔

وہ بہت ایماندار اسلام کے درمندانہ تھے اور ایک حساس شخصیت رکھتے تھے
عالم اسلام کی حالت اور ترکی کی جنگ کی رفتار سے ان کو بہت صدمہ ہوتا تھا۔ ان
جیسی قابل تدبیر کی اس طرح محبوظ احوال ہو کر بے کار ہونے کا گناہ امیر حبیب اللہ
خال کی گردن پر رہے گا۔

مرد اور محمد نادر خاں، جو بعد میں فرار ہوئے افغانستان ہوئے، اس وقت فرج کے سپہ سالار
تھے ان کا ذکر ”آپ بیتی“ میں یوں کیا گیا ہے۔

فرج کے سپہ سالار جنرل محمد نادر خاں دلہ سردار محمد یوسف خاں معاصر خاص حضور امیر صاحب
تھے۔ شاہی رسل کے بڑے افسران کے دیر سے بھائی مثلاً سردار ہاشم خاں، سردار محمد علی خاں،
سردار شاہ دلی خاں اور سردار شاہ محمد دغاں تھے۔ ان سب صاحبان کی عمر کا بڑا حصہ ڈیوڈن
میں گزرا تھا۔ کیونکہ ان کا خاندان شاہ شجاع اور امیر دوست محمد خاں کے زمانے میں بادشاہ گردی کی
وجہ سے افغانستان سے ہندستان میں پناہ گزیں ہو گیا تھا۔ افغانستان میں سب سے زیادہ تعلیم یافتہ
لوگ اسی خاندان میں سے تھے۔

..... مرحوم سپہ سالار سردار محمد نادر خاں ہندوستانی مسلمانوں کے خاص کرامی اور طرفدار تھے۔
انھوں نے اپنے محترم شوق قبلہ مولانا عبید اللہ سندھی کی اور ہماری حمایت میں کوئی کسر اٹھا نہ رکھی۔
اگر سردار محمد بیگ طرزی کو ترکی معاشرت کا دلدادہ کہا جائے تو مرحوم سردار محمد نادر خاں کو
ہندوستانی معاشرت کا حامی کہنا بجا ہو گا۔ مرحوم سردار سپہ سالار محمد نادر خاں کا خاندان مرحوم مولانا شجاع رضا
کنگڑی کا ہی تھا۔ میر داکر سپہ سالار مرحوم میرے تو خاص ملحقین تھے۔ قبلہ مولانا صاحب مرحوم بھی ان کے

ہمیشہ شگور رہے۔ اور ان سے ہر وقت اظہارِ مومنیت کیا کرتے تھے۔

اسی سلسلے میں وہ سردارِ نادر خاں کے ایک واقعہ کا ذکر کرتے ہیں۔ ان حضرات کی نظرِ بندگی نہانے میں سردارِ نادر خاں مرحوم نے ان کے لیے شہر کے باہر ایک باغ میں خیمے لگا دیئے۔ اس طرح میں بفرج بھی آئی اور سردارِ نادر خاں مرحوم، قبلہ مولانا صاحبِ رحم سے ملنے اور عیدِ مبارکی دینے کیلئے آئے۔ اس ملاقات کے دوران میں انھوں نے شیرِ بکر کی طعن اشارہ کر کے (اس باغ بہ چڑیا گھر تھا) قبلہ مولانا مرحوم کو کہا: ”اس باغ میں کبھی رہتے ہیں۔“

کابل کے پورے دورانِ قیام میں سردارِ نادر خاں مرحوم مولانا عبید اللہ صاحب اور ظفر حسن صاحب کی برکھن مدد کرتے رہے۔ اور بہت سے نازک موقعوں پر مرحوم ان کے کام آئے۔ ظفر حسن صاحب تو بعد میں ایک کھانا سے مرحوم کے دستِ راست بن گئے تھے اور وہ مصروفِ رفاہیت جو عہدِ تہاد کرتے تھے ”آپ بیتی“ میں سردارِ نادر خاں کی شرافتِ نفس، بھر دی اور عالیٰ مصلحتی کے بہت سے واقعات درج ہیں۔ راقم اسطورہ کو ذاتی طور پر معلوم ہے کہ سربراہِ ارے افغانان ہونے کے بعد بھی سردارِ نادر خاں مولانا کو نہیں بھولے تھے۔ چنانچہ انھوں نے دو مرتبہ کہ خط میں مولانا کو ایک خط لکھ کر بھیجا تھا۔

”مولانا عبید اللہ صاحب جب کابل پہنچے، تو ان تعارفی خطوط کی وجہ سے جو وہ ساکتہ لائے تھے انھیں بکسانی افغان حکومت کے بعض صحابہ اختیار اور آخر میں امیر حبیب اللہ خاں سے ملنے کا موقع مل گیا۔ مولانا نے امیر صاحب کو انگریزوں سے الگ کرنے کے لیے جولاہی دیا تھا، آپ بیتی میں ان سب واقعات کی تفصیل سے ذکر ہے۔ نیز راجہ ہند پر تاپے جرمنوں کو ہندوستان کی جو یک طرفہ تصور پیش کی تھی، مولانا نے ہندوستانی، ترکی، جرمن مشن کے جرمن ارکان سے مل کر اس کا جس طرح توڑ کیا وہ پڑھنے کے قابل ہے۔ خوش قسمتی سے ان تمام معاملات میں کالج کے یہ نوجوان مولانا کے بہترین مددگار ثابت ہوئے۔“

۱۹۱۸ء کی گریسیوں میں پہلی جنگِ عظیم ترکوں کی شکست پر ختم ہوئی۔ جس سے افغانان کے انگریز پرست امرا بے خوش ہوئے لیکن ظفر حسن صاحب کے الفاظ میں ”قبلہ مولانا صاحب مرحوم کو اس خیمے میں تاراج ہوا۔ انکو یہاں بیان کرنا میری طاقت سے باہر ہے۔“

۱۹۱۹ء کے موسمِ سرما میں امیر حبیب اللہ خاں جلال آباد میں آئے گئے۔ اور قندھار بھی

گروڑ کے بعد امان اللہ خاں ان کی جگہ امیر بن گئے۔ جنہوں نے تخت پر بیٹھے ہی فوج اور قوم کے سامنے دو باتوں کو پورا کرنے کا وعدہ کیا۔۔۔ ایک اپنے والد کے قاتل کا پتہ لگا کر وہ اس کو سزائے موت دیدیے۔ دوسری بات یہ تھی کہ انگریزوں سے افغانستان کا استقلال حاصل کریں گے۔ وہ اپنی سب تقریروں میں ان دونوں وعدوں کو ہمیشہ دہرایا کرتے تھے۔

”اپنے دوسرے وعدے کو پورا کرنے کے لیے امیر امان اللہ خاں نے انگریزوں کے خلاف اعلان جنگ کرنے کا فیصلہ کیا۔ اور جنگ کی تیاریاں شروع کر دیں۔ ان تیاریوں میں ایک اہم حصہ قباہ مولانا صاحب مرحوم کی کوششوں کا تھا۔ قبلہ مولانا مرحوم سردار نصر اللہ خاں کے تخت سے دست بردار ہونے کے بعد امیر امان اللہ خاں کے بلایے پر جلال آباد سے کابل آئے اور امیر صاحب سے ملے، اس پر امیر صاحب نے ان سے کہا میں ہوں ہستم (یعنی میں تو وہی ہوں) قبلہ مولانا صاحب مرحوم نے بحیثیت وزیر خارجہ حکومت موقتہ ہند امیر امان اللہ خاں سے وہی معاہدہ کیا، جو ان کے والد سے کیا تھا۔۔۔ اس زمانے میں ہندستان میں بد امنی تھی۔ اور پنجاب میں جلال آباد کے واقعات کی وجہ سے بہت ہل چل مچی ہوئی تھی۔۔۔ افغانستان کو اپنا استقلال حاصل کرنے کے لیے اس سے بہتر اور کوئی موقع نہ مل سکتا تھا۔“

ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں کہ قبلہ مولانا صاحب مرحوم نے ایک رات کو شین خانہ کابل کے چھاپے خانہ میں جا کر ہندوستانیوں کے نام اور دودار انگریزی میں اعلان چھاپے۔ جن میں انھیں انگریزوں کے خلاف ہتھیار اٹھانے کی دعوت دی۔ یہ اعلانات ہندستان پہنچائے گئے اور مولانا کے بھتیجے اور مولانا احمد علی کے بھائی ان اعلانات کو حیران کر دیا۔ اور دکن تک پہنچا کر کہے۔

آخر یہ جنگ ہوئی۔ اسماعیل افغانستان کی اخراج کی (پری، بڈھی اور بزدلی کا جو عالم تھا آپ ملتی میں بڑی تفصیل سے اس کا خاکہ کھینچا گیا ہے۔ خوش قسمتی سے کھل کے محاذ پر سردار محمد نادر خاں متعین تھے ان کی فرست جی تدرابیر اور عزم و حوصلہ سے اس محاذ پر افغان اخراج کو فتح ہوئی۔ اس طرح محض سردار محمد نادر خاں کے طفیل افغان حکومت کا بھرم رہ گیا۔ اس معرکہ میں ظفر حسن صاحب کی ریاضی دانی بڑے کام آئی۔ اور ان کی تباہی ہوئی پیمائش پر جب توپے گولہ پھینکا گیا تو وہ قلعہ کے گرد امیں پر پھٹا جس سے وہاں آگ لگ گئی اور اس سے مجاہدین کے حوصلے بڑھ گئے بعد میں سردار

نادر خاں نے اس کا کھلے دل سے عزت کیا اور انھیں دربار شاہی میں امان العتر خاں کے سامنے پیش کرتے ہوئے یہ کلمات کہے۔

اس نوجوان کی عمر کم ہے، لیکن اُس نے ایسی بہادری دکھائی ہے کہ فرج کے بڑے بڑے اور تجربہ کار افسروں کو مات کر دیا ہو۔

اس حملے میں سردار نادر خاں کا کھل شہر پر قبضہ ہو گیا۔ گوٹھل قلعہ بہت دور انگریزی تسلط میں رہا شروع میں تو قبائلیوں نے حسب عادت اس شہر کو لوٹا لیکن بعد میں ان کو روک دیا گیا۔ اس ضمن میں ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں :-

بہمنے رات کو شہر میں کر فیو لگایا۔ اور رات کو بغیر اجازت اپنے گھروں سے باہر نکلنے سے منع کر دیا۔ تاکہ رات کے اندھیرے میں کہیں پھر فتنہ و فساد اور بغاوت نہ ہو سکے۔ شہر میں مختلف اور اہم جاہوں پر پہرے لگوا دیے اور فوجی پٹرول چلانے کا انتظام کیا تاکہ رات کو سپاہی شہر میں گھوم کر دورہ کریں۔۔۔۔۔ اس طرح میں اس پہلے آزاد ہندوستانی شہر کا پہلا سول ایڈمنسٹریٹر بناس۔۔۔۔۔ انتظام کی وجہ سے رات کو شہر میں کوئی واردات نہ ہوئی۔

مگر گوٹھل میں ظفر حسن صاحب نے جو کارنامہ سر انجام دیا، اس کا اور ذکر ہوا ہے۔ اس جرمن توپ کو جس سے قلعہ پر گولہ پھینکا گیا تھا، معصفت کے الفاظ میں :- برتھی کی پیٹھ پر لاد کر مورچے پر لایا گیا۔ یہاں سردار سپہ سالار مرحوم نے مجھے کہا کہ اس نقشے کی مدد سے جو میں نے سنوں میں تیار کیا تھا اس مورچے سے نکل کے قلعہ تک کا فاصلہ معلوم کروں میں نے نقشہ سے ناپ کر یہ فاصلہ میل اور گز کے حساب سے ان کو بتایا۔ انھوں نے مجھے اس کو میٹر میں تحویل کرنے کو کہا کیونکہ اس توپ کی مار میٹر کے حساب سے تھی۔ تو کچھ انزاس اُل تحویل سے بالکل بے خبر تھا اور نہ ہی وہ نقشے سے دو جگہوں کے درمیانی فاصلے کو ناپ سکتا تھا۔۔۔ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ صلح میں افغانی سپاہیوں کو فوجی تعلیم خاص کر توپ بازی کی تعلیم اس وقت بالکل نہ دی جاتی تھی یہاں تک کہ فہر بھی اپنے فوجی فرائض کو نبھاتے تھے۔۔۔

بہر حال ظفر حسن صاحب نے فاصلے کا حساب کر کے بتایا اور سردار سپہ سالار محمد نادر خاں فوجی اس توپ کو

Aimsing Pamt یعنی نشانہ لگانے والے بالنس کے ذریعہ قلعہ ٹھل کی سیدھ میں لگایا اور فیر کیا۔

ظفر حسن صاحب کی کوششوں سے ٹھل شہر میں امن قائم ہو گیا۔ لوگ اپنے کاروبار میں اطمینان سے مصروف ہو گئے، اور مجاہدین کو کبھی کھانے کا سامان کچھ پہنچا رہا۔ اس ضمن میں اسلام کے پرستاران محب الوطن ہندوستانیوں کو خود افغانوں کی خدمت کرتے ہوئے قدم قدم پر جن مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔ اور ان کے حاسد افغان ان کے خلاف طرح طرح کی جو سازشیں کرتے تھے اس کی ایک مثال ظفر حسن صاحب کے الفاظ میں ملاحظہ ہو۔

اگلے روز صبح کو مجھے سردار سپہ سالار مرحوم کا زبانی پیغام ملا جس میں انہوں نے مجھے پڑاؤ کو لوٹ آنے کا حکم دیا تھا۔ چنانچہ میں شہر کا انتظام ایک افغان فوجی افسر کے سپرد کر کے پڑاؤ کو واپس آ گیا وہاں آ کر مجھے سردار سپہ سالار مرحوم کے چیف پرائیویٹ سیکریٹری مرزا محمد یعقوب خاں سے معلوم ہوا کہ مجھے واپس بلانے کا سبب یہ تھا کہ بعض میرے بدخواہوں نے میرے بارے میں سردار سپہ سالار مرحوم کے کان بھرے اور کہا کہ ظفر انگریزوں سے مل گیا ہے۔ اور اب وہ کبھی واپس نہ آئے گا۔ امتحاناً مجھے واپس بلایا گیا تھا۔ سیکریٹری نے کہا کہ آپ کی واپسی سے آپ کی صداقت کا ثبوت مل گیا ہے۔ اور آپ کی غیبت کرنے والے لوگوں کو شرمندہ ہونا پڑا۔

اگر انگریزوں کو یہ پتہ نہ ہوتا کہ افغانستان سے جنگ نے طول پکڑا تو ہندوستان کے اندر بغاوت ہو جاتی اور یہ کہ افغانستان میں مقیم محب الوطن ہندوستانی حکومت افغانستان کو ہر طرح کی کمک پہنچا رہے ہیں تو چند دن بعد ہی افغان فوج کی ہوا اکھڑ جاتی اور امیر امان اللہ کو بہت جھاک کر صلح کرنا پڑتی۔

افغانستان کی اس جنگ آزادی کی روئداد جو آپ بیتی میں دی گئی ہے، پڑھنے کے قابل ہے۔ جلال آباد کے محاذ کا کانٹا ندران چیت سپہ سالار محمد صالح خاں تھا۔ بہترین افغانی پلٹن جن کی بندوبست نئی اور جن کی توپیں سرلیح آتش *کھنڈنہ* تھیں اس محاذ پر مقرر کی گئی تھیں۔

اس محاذ پر جو کچھ ہوا وہ ظفر حسن صاحب کی زبان سنئے۔

... صانع محمد خاں نے کابل سے اعلان جنگ کئے جانے سے پہلے تو رخم کے مقام پر ایک تنازعہ فیہ چمپہ پر قبضہ کر کے ۱۹ مئی ۱۹۱۸ء کو انگریزوں سے لڑائی پھیر دی انگریزوں نے ایک ہوائی جہاز بھجوا کر اسکی فوج پر بم پھینکے جس سے اس کا پاؤں زخمی ہو گیا۔ اس پر وہ پائے مرا شہید شدہ کہتا ہوا محاذ سے ہٹ کر ڈک کی طرف پسپا ہوا۔ فوج اپنے کو بے سراو دیے کا ٹنڈر دیکھ کر میدان جنگ سے چھپے مٹی۔ اس کا انگریزی رسلے نے چھپا لیا اور ڈک پر قبضہ کر لیا۔ جلال آباد کے صوبے کے لوگوں نے اس شکست سے یہ سمجھا کہ بس اب حکومت کا خاتمہ ہو گیا ہے۔ اس پر انھوں نے آکر شہر جلال آباد کو لوٹ لیا۔ اس سرکاری خبر کے ساتھ امیر حبش نے سردار سپہ سالار محمد نادر خاں مرحوم کو یہ حکم بھی بھیجا کہ فوراً آگے بڑھ کر ہندوستان پر حملہ کریں تاکہ انگریزی فوجیں دیکھ سے آگے بڑھ کر جلال آباد پر قبضہ نہ کر سکیں۔

محل کے محاذ پر حبشیا کہ اوپر ذکر ہوا۔ سردار نادر خاں کو فتح ہوئی تھی اور افغانوں کا محل شہر پر باقاعدہ قبضہ بھی ہو گیا تھا۔ لیکن محل قلعہ وہ فتح نہ کر سکے آخر قلعہ کو انگریزی فوج کی وقت پر کمک پہنچ گئی یہ سن کر نادر خاں افغان فوج کس طرح بھاگ کھڑی ہوئی، ظفر حسن صاحب بڑی درد مندی سے اس کا نقشہ یوں کھینچتے ہیں۔

”اس روز ابھی شام بھی نہ ہوئی تھی کہ سینے دیکھا کہ ہماری شین گینیں جو قلعہ کی چوکیوں پر گولہ باری کے لئے دوپائے کرم کے پابچی لگی تھیں، نچروں پر لدی ہوئی.... والہ لائی جا رہی ہیں۔ میں نے ان کے سپاہیوں کو روک کر واپس محاذ پر بھیجنے کی کوشش کی لیکن سپاہیوں کے تیور اتنے بدلے ہوئے تھے کہ اگر میں زیادہ مہر کر تا تو شاید وہ مجھ پر گولی چلا دیتے۔ اس کے بعد میں نے دیکھا کہ محاذ سے پسپا ہونے والے سپاہیوں کا تانتا بندھ گیا۔ سردار سپہ سالار مرحوم.... سے معلوم ہوا کہ دریائے کرم کے پار کے تمام باپیا وہ سپاہیوں، توپوں اور شین گنوں سے سزا سپاہیوں نے اپنے مورچے چھوڑ دیے اور اپنے افسروں کے حکم کے برخلاف سرکشی کر کے خود بخود پڑاؤ کو واپس آگئے ہیں۔ ان کو دیکھ کر باقی فوج میں بھی ہل چل پکڑ گئی۔ سرکشی اپنی مرضی سے افغانوں کی طرف پسپا ہونے کو تیار ہو گیا۔ یہاں تک کہ بعض سپاہیوں نے بار برداری کے پتھروں پر سوار ہو کر افغانستان کا راستہ لیا اور سامان جنگ اور رسد وغیرہ کو جو ان پتھروں پر لدنے والا تھا پیچھے چھوڑ دیا۔“

بغیر لڑے اور بغیر کوئی ہزیمت اٹھائے ان میں یوں بھگدڑ مچ جانے کا باعث صرف یہ تھا۔
"انہوں نے صرف قلعہ کو کمک پہنچ جانے سے ڈر کر پائی اختیار کی۔ ان کو شاید خطرہ ہوا کہ
اگلے روز انگریزی فوج قلعہ سے نکل کر ان پر حملہ کرے گی۔"

اس موقع کے میں کئی موقعوں پر ظفر حسن صاحب نے نہایت خطرناک کاموں کے لیے سردار صاحب کو اپنی خدمات
پیش کیں، اور یہ واقعہ ہوا کہ انہوں نے بھی موصوت پر جس طرح اعتماد کیا، ان کی ہر موقع پر عزت و انفرادی کی
ادب و خودت تک ان کے ساتھ قریبی عزیز اور مخلص رفیق کا سلوک کیا۔ وہ اپنی مثال آپ ہے۔
آپ ہی میں جہاں بھی سردار محمد نادر خان کا ذکر آتا ہے۔ اس سے مصحف کی عقیدت اور حسن و
جنتا ہے اور دافنی مرحوم اس کے سختی بھی تھے۔

نٹل کے محاذ جنگ تک جاتے ہوئے ہر پڑاؤ پر سردار محمد نادر خان نے ظفر حسن صاحب کو اپنے
خیسے میں جگہ دی۔ پھر اپنے جنگی پلان کے بارے میں جن چند مامیتوں سے وہ مشورہ کرتے تھے ان میں سے
ایک موصوت بھی ہوتے تھے۔

سردار سپہ سالار محمد نادر خان ظفر حسن صاحب کا کس قدر خیال رکھتے تھے، اس ضمن میں ان
کی زبان سے ایک واقعہ سُن لیجئے۔

نومبر ۱۹۱۱ء میں مرحوم انور پاشا بخارا پہنچے انکے پہنچنے پر افغانی حکومت نے ان کو
دس کے برخلات خفیہ مدد دینے کا فیصلہ کیا۔ اس لیے سردار سپہ سالار مرحوم (محمد نادر خان)
کو قلعن اور بدخشاں کے افغانی صوبوں کا زمین نظم و مقرہ کر کے خان آباد بھیجا۔ چونکہ وہ
پاشا مرحوم کو روسیوں کے برخلات مدد دینے کو جاسپ تھے اور میں انگریزوں کا دشمن ہونے
کی وجہ سے روسیوں کا دست مانا جاتا تھا، مجھے اس کام پر اپنے ساتھ نہیں لے
گئے، حالانکہ اس سے پہلے انہوں نے مجھے نہ جنگ کے دنوں میں اور نہ صلح کے زمانے
میں کبھی اپنے سے جدا کیا تھا۔ یہاں تک کہ جب مجھے ایک روز بخارا اور میں وزارت
حریہ کے سرکاری کام پر نہ جاسکا۔ تو وہ شام کی میری بیمار پرسی کے لیے گھر بھی تشریف
لائے تھے۔"

اس جنگ کے نتیجے میں جس میں سردار محمد نادر خان کا حصہ سب سے نمایاں تھا، افغانستان کی آزادی

تسلیم کر لی گئی اور وہ دوسرے ملکوں سے سفارتی تعلقات رکھنے کا مجاز ہو گیا۔ افغان وفد جو انگریزوں سے گفتگو کرنے ہندوستان گیا تھا، اس کے بارے میں لکھا ہے۔

..... یہ وفد (افغان وفد) افغانی استعلا کی تصدیق کے سوا اور کوئی اچھی شرطیں حاصل نہ کر سکا۔ ہمیں امید تھی کہ شاید یہ وفد ہندوستان کو کچھ اختیارات دلوانے اور ہوم رول قائم کرنے میں ضرور مدد دے سکے گا، جس کی وجہ سے انگریز ہندوستان کی مبادئی سے ڈر کر افغانان پر پوری طاقت سے حملہ نہ کر سکے اور ڈر کر ان کو لے کر وہیں ٹھہرنے پر مجبور ہوئے اور حلال آباد تک بڑھنے کی جرأت نہ دکھلا سکے۔

ظفر حسن صاحب نے بجا طور پر شکایت کی ہے کہ افغانان کے وفد کی طرف سے ہندوستان میں ہوم رول قائم کرانے کے بارے میں مدد ملنا تو درکنار اس وفد کے قیام ہندوستان کے دوران (۱۹۲۱ء کے شروع میں) وہاں ہندوستانی مسلمان لیڈروں کی دھڑا دھڑا گرتا رہی ہوئی تھیں اس سے مجھے بہت رنج ہوا، لیکن اس کا سبب اس وقت میری سمجھ میں کچھ نہ آیا۔ افغانی وفد ہندوستان سے اپنے نقطہ نظر کے مطابق کافی کامیابی حاصل کر کے لوٹ آیا۔“

بعد میں موصوف ہندوستانی مسلمان لیڈروں کی گرفتاریوں کا راز کھلا، حلال آباد سے دہلی پر مولانا عبد صاحب نے انھیں معلوم کیا کہ جب یہ افغانی وفد ہندوستان جا رہا تھا تو اسکے صدر سردار محمود طرزی نے مولانا سے ہندوستان کے بعض مسلمان لیڈروں کے نام خط لکھا تھا ”تا کہ اگر انگریز افغانی وفد کے مطالبات کو منظور نہ کریں یا افغانان کی آزادی کی تصدیق میں لیت و لعل برتیں تو یہ خط ہندوستانی مسلمان لیڈروں کو لے کر ان کے ذریعہ انگریزوں کے برخلاف بغاوت کرانے کی کوشش کی جائے۔ افغان وفد نے انگریزوں سے کچھ رعایات حاصل کرنے کے لیے اس خط کو انگریزی حکومت کو دے دیا۔“ اور اسکی وجہ سے مسلمان لیڈروں کی گرفتاریاں عمل میں آئیں۔

اسی زمانے میں ہندوستان کے مسلمانوں نے افغانان کی طرف سے ہجرت کی تحریک شروع کی، اس تحریک کا چشمہ ہوا ”آپ مہدی“ میں بڑی تفصیل سے اس کا ذکر کیا گیا ہے۔ مسلمانان برصغیر کے چند عظیم تاریخی المیوں کے تحریک ہجرت بھی ایک بہت بڑا المیہ ہے جس کا ظفر حسن صاحب کے الفاظ میں۔

”تیمور یہ ہوا کہ ہزاروں سادہ لوح مسلمان اپنے گھر بار سے محروم ہوئے افغانان پر مالی بھڑا ہندوستانی مسلمان افغانوں سے اور افغان ہندوستانی مسلمانوں سے کبیرہ خاطر ہوئے۔ اگر

کسی نے اس سے فائدہ اٹھایا، تو وہ صرف اُنکریز تھے۔

اگرچہ افغانستان کی طرزِ ہجرت کرنے کا فتویٰ بقول مصنف مولانا عبدالباری فرنگی علی اور دیگر علمائے دیوبند نے اس بنا پر دیا تھا کہ ہندوستان دارالکرب ہو۔ اس لئے مسلمانوں کا فرض ہے کہ یہاں سے ہجرت کر کے کسی دارالاسلام میں چلے جائیں لیکن اسکی حوصلہ افزائی خود امیرانِ شہزادان نے بھی کی تھی۔ اس بارے میں ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں:-

”..... اعلیٰ حضرت امیرانِ شہزادان نے اس وقت ایک تقریر کی جس کے الفاظ

خاص کر قابلِ ذکر ہیں۔ ”افغانستان بہمہ وسعت خود مادہ است کہ ہمارے ہندوستان

بدیدہ۔ اس قسم کے بیانات کو قبلہ مولانا صاحبِ حرم نے کچھ پسند نہ کیا، لیکن ان پر اعتراض بھی

ذکیا امیر صاحب کے ان بیانات کا مقصد صرف اتنا تھا کہ مسلمانانِ ہند کے لئے زبانی ہمدردی کریں

اور اس سے ذرا انگریزوں کو ڈرا کر افغانستان کے لئے کچھ رعایات لے لیں۔“

ہندوستان کے اندرونی حالات اور مصنف کے الفاظ میں حضرت مولانا بابا ابراہیم کے تہذیب سے ”افغانستان

آواز ہو گیا بلکہ افسوس ہو کہ ہندوستان دیا ہی غلام رہا، جیسا کہ پہلے تھا۔ افغانستان نے اپنے جنگی حلیف

یعنی ہندوستانی مسلمانوں کو اپنی قدیم روایتی عادت نے مجبور کیا کہ ان کی قسمت پر تھوڑا سا اس کے

بعد انگریزوں نے جو ہندوستانیوں پر ظلم کئے، وہ تو سب دنیا کو معلوم ہی ہیں مگر امیرانِ شہزادان

منتقل بادشاہ بن گئے۔ اور اس کامیابی کا سہرا انھوں نے صرف اپنے سر پر رکھ لیا۔“

اپنی سالوں میں برصغیر میں بڑے وسیع پیمانے پر اور زبردست جوش و خروش کے ساتھ تحریک

خلافت علیٰ جس میں کوئی تیس ہزار مسلمان انگریزوں کی جیلوں میں گئے۔ اس تحریک کا مقصد ترکی خلافت

کی بحالی تھی، مسلمانوں کی ان قربانیوں کا کیا نتیجہ نکلا۔ اس ضمن میں ظفر حسن صاحب بالکل صحیح کہتے ہیں:-

”..... ان کا رد و ایسوں سے ترکوں کو مدد تو نہ ملتی لیکن اس سے ہندوستان کی

آزادی کا راستہ نہ کھلا۔ صرف انگریزوں کے لئے ذرا ہندوستان میں پریشانی

بڑھ گئی۔ مگر ان کو کوئی زیادہ نقصان نہیں ہوا۔“

اسی زمانے میں سلطنتِ ترکیہ کے سابق وزیرِ جہاں پاشا کا بل گئے۔ بیہزار اور پاشا نے ان حضرات کا رخ

کیا۔ عالمِ اسلام کی ان دو مشہور شخصیتوں کے بارے میں مصنف نے جو کچھ لکھا، وہ بالکل اہمیت رکھتا ہو

کیونکہ ہمارے ہاں عرصہ دراز تک خاص طور سے انورشاہ کی ایک فائوٹی شخصیت رہی ہو۔
انگریزوں سے اپنی آزادی تسلیم کرانے کے بعد حکومت افغانستان کو ایسے ہندوستانیوں کا وجود باوجود معلوم
ہونے لگا، جو انگریزوں کے مخالف تھے، ان میں سے بعض کو تو جیسے کہ لاہور کے ڈاکٹر عبدالغنی تھے طریقے
سے چلتا کر دیا گیا اور دوسروں پر طرح طرح کی پابندیاں عائد کی جانے لگیں۔ اس سلسلے میں مصنف لکھتے ہیں:-
”وزیر امینہ شجاع الدولہ سے کہا گیا کہ ”میں غصہ طور پر انگریزی میسرے ملتا جلتا رہتا ہوں۔
وزیر امینہ نے یہ بات فوراً میر صاحب کے کان تک پہنچائی کہ وزیر میر سپہ سالار محمد نادر خان
کا اعتماد بابت اور نعمت پروردہ ظفر حسن تو انگریزی جاسوس ہی، جو افغانی وزارت
حرمیہ کے سارے رازوں کو انگریزوں کو دیتا رہتا ہے“

اس پر قدرتا سردار سپہ سالار بالکل حواس باختہ ہو گئے اور مولانا عبید اللہ صاحب نے جب ایک
خط لکھ کر ذاتی ضمانت دی تو یہ معاملہ رفع دفع ہوا۔ اس کے بعد بھی وزیر امینہ ظفر حسن صاحب کے درپے
آزار رہا۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:-

”اس چغلی کے واقعہ کے چند روز بعد میں ایک شام کو ہواخوری کے لئے شہر سے باہر نکل
پڑا ہوا تھا کہ وزیر امینہ وہاں سے گھوڑے پر گزرا۔ اس نے مجھے دیکھ کر یہ کہا: خیر
اس دفعہ تو تمھاری جان بچ گئی، لیکن آئندہ دیکھیں کیا ہوتا ہو“

ابھی دونوں مولانا عبید اللہ صاحب نے کابل میں ایک ”ہندوستانی اردو یونیورسٹی“ قائم کرنے کا منصوبہ
بنایا۔ اور اسکے لئے حکومت افغانستان سے چار ٹرانسک مولانا نے اس نظام نام بھی بنالیا تھا اور
وزیر خارجہ محمود طرزی نے وعدہ کیا تھا کہ وہ حکومت افغانستان پر امیر خٹاے اکی منظوری لے دیں گے۔
اس کے بعد اس ضمن میں جو کچھ ہوا، وہ ”آپ مٹی“ میں یوں مذکور ہے:-

”۱۹۳۷ء میں ڈوبس کے (دبلائی) مشن سے عہد نامہ صلح ہو جانے پر قبلہ مولانا صاحب
مرحوم نے اپنی ساری طاقت کو اس ہندوستانی اردو یونیورسٹی کا چارٹر حاصل کرنے
میں خرچ کرنا شروع کیا“

اس یونیورسٹی کی ابتدا کے طور پر سردار نادر خان کی مالی امداد سے ایک سکول بھی قائم ہو گیا، لیکن
انگریز پرست افغانوں کی شہ پر اس میں اسراکاب کرائی گئی، اور بعد میں حکومت نے مجوزہ یونیورسٹی

کا چار ڈینے سے انکار کر دیا۔

مصنف لکھتے ہیں کہ ان تمام امور سے یہ بات واضح ہو گئی تھی کہ ”حکومت افغانستان“ نے اب انگریزوں سے صلح کر کے ہندوستانی قوم پرستوں کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا تھا۔۔۔۔۔ قبلہ مولانا صاحب مرحوم کے لیے صرف دو طریقے باقی رہ گئے۔

(۱) افغانستان میں بالکل خاموش بیٹھ جائیں اور باقی زندگی ریاست سے کٹناہ کشی کے بادل بیکار گزاریں۔ یہ طریقہ کار ان کی سیاسی موت کے مرادوث تھا۔

(۲) افغانستان چھوڑ کر کسی اور ملک میں رہیں اور وہاں سے انگریزوں کے برخلاف اپنا کام جاری رکھیں۔ آخری فیصلہ کرنے کے لیے قبلہ مولانا نے تقریباً ایک سال غور کیا اور آخر غور کے راستے ترک کر پونجے کی تجویز طے پائی۔

مولانا حبیب اللہ صاحب ۱۹۱۵ء کو کابل پہنچے تھے اور اس سے چند ماہ پہلے مارچ ۱۹۱۵ء میں قفر حسن صاحب دوران کے ساتھی افغانستان میں داخل ہوئے تھے۔ سال بعد ۱۹۱۶ء کو بر ۱۹۲۲ء کو مولانا قفر حسن صاحب اور بعض دوسرے ہندوستانی نوجوان روسی علاقے میں داخل ہوئے۔ یہاں کتاب ”آپ بیتی“ ختم ہوئی ہے جو ظاہر ہے کہ اس کا پہلا حصہ ہے۔ خدا کرے اسکے دوسرے حصے بھی جلد شائع ہوں۔

محترم قفر حسن صاحب۔۔۔۔۔ کی ”آپ بیتی“ (حصہ اول) اکیلا یا تاریخی وثیقہ ہے جسے برصغیر کی اسلامی تاریخ کے ہر طالب علم اور ریایات سے علمی و علمی دلچسپی رکھنے والے ہر چھوٹے کارکن اور سر بڑے لیڈر کو پڑھنا چاہیے۔ یہ محض گزشتہ ہونے والی احوال کا مجموعہ نہیں بلکہ اس میں عبرتیں اور سبق ہیں جو ہمارے لیے آئندہ مشعل کا کام لے سکتے ہیں۔

قفر حسن صاحب نے ”آپ بیتی“ لکھ کر مسلمانان برصغیر کی بہت بڑی خدمت کی جو اور ملی تاریخ کا وہ باب جو زینت طاق نیاں بن گیا تھا، اسے انھوں نے دوبارہ ہمارے لیے تازہ کر دیا جو ہمیں امید ہو کہ کوئی مسلمان پڑھا لکھا گھراں اس کتاب سے خالی نہ رہے گا۔ (ام میں)

گزارش { اس شمارہ میں جن حضرات کو چندہ ختم ہونے کی اطلاع دی جا رہی ہے براہ کرم جلد از جلد اپنا چندہ ارسال فرمائیں۔ منیجر

ہفت سن لکھنؤ

پہلی کتابت میں لکھنؤ میں ۱۳۸۵ھ میں

۱۔ میں نے بیٹے کی وصیت کی ہے

۲۔ میں ایمانی کیلئے ذوق و نشاط کا مالک

۳۔ میں نے غارتگری سے بچا

۴۔ میں نے سال سے اچھے وقت میں لکھنؤ میں

محرم ۱۳۸۵ھ سے نئے سال کا آغاز کر رہا

۵۔ میں نے لکھنؤ میں لکھنؤ میں

۶۔ میں نے لکھنؤ میں لکھنؤ میں

۷۔ میں نے لکھنؤ میں لکھنؤ میں

۸۔ میں نے لکھنؤ میں لکھنؤ میں

۹۔ میں نے لکھنؤ میں لکھنؤ میں

حَیَاةُ الصَّحَابِ عِکْسِہ

چہارم = پنجم = ششم = ہفتم

تألیف: حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم
 حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب فیض آبادی مدظلہ
 شاگرد رشید شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ



مؤلف غریبہ کی شہرہ آفاق کتاب حَیَاةُ الصَّحَابِ عربی جوہند، و پاک کے علاوہ
 مالک اسلام میں بھی قبولیت عامہ حاصل کر چکی ہے۔ اس کی جلد اول کے ترجمہ کے تینوں حصوں
 کی اشاعت کا عالم یہ ہے کہ ایک ہی سال کے اندر دوسرا ایڈیشن بھی ہاتھوں ہاتھ نکل
 رہا ہے اب عربی کی جلد دوم کے اردو ترجمہ کو چار برابر حصوں میں شائع کیا جا رہا ہے۔

اردو ترجمہ کی خصوصیت

اس میں بھی مترجم موصوف نے اصل عربی الفاظ کو ترجمہ میں اس طرح سمویا ہے
 کہ مطلب واضح بھی ہو جائے اور ترجمہ با محاورہ سلیس اور دلکش بھی بن جائے اور حضرات علیائے
 اہل حق کی نظر میں ترجمہ کی خوبی و پسندیدگی نے تو کتاب کا معیار کافی بلند کر دیا ہے۔

کتاب بخیرین نے وقت

فاضل مترجم حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب کا اسم گرامی ضرور دیکھ لیں کیونکہ
 کتاب کے پہلے تین حصوں کا ترجمہ بھی موصوف ہی کا ہے۔
 کاغذ سفید، کتابت واضح، طباعت نکلی، ٹائٹل جین رنگین، ہر حصہ میں تقریباً دو سو (۲۰۰) صفحات۔

شاید آخر انیسویں صدی کے غزلیہ ادارہ اشاعت و نیات حضرت نظام الدین علی

حصہ چہارم، پنجم، ششم، ہفتم
 یکجا مجلد ریگزین ۱۲/-

حصہ اول، دوم، سوم
 یکجا مجلد ریگزین ۱۰/-

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_224147

UNIVERSAL
LIBRARY

QUP-552-7-7-66- 10,000

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No. الفواز ٨٩١٩٥٣٠٥ Accession No. ١٣٢٢

Author

Title

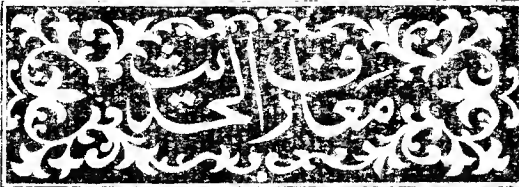
الفواز

This book should be returned on or before the date
last marked below.



یعنی روح اور جسمانی افادات سے بھرپور۔ ایک

یہی اردو ترجمہ اور شرح کے ساتھ — احادیث نبوی کا ایک نیا اور باریع انتخاب



جس میں تمام امور خواہ مخواہ درجہ اولیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مطابق ہوتے ہیں اور اسے احادیث سے جانے ہیں زمانے کی کیفیات کا لحاظ — ہر طرح کی غم کی نجات اور شد کی اصل مقصدیت پر زور دینا اس کتاب کے شریعتی حجتوں کے لئے اہم خصوصیات ہیں اور شریعت کے علاوہ ہر باب کے شروع کے تہییدی نوٹ، شریعت کے نظام حکمت پر ”ما قل و ما دل“ کی ایک مثال کہہ جاسکتے ہیں



مولانا محمد منظور نعمانی



جلد اول	ایمان اور آخرت کے مسائل کی روشنی میں	قیمت	جلد ہر جلد	فصل ہر فصل
جلد دوم	ترکیہ نفس اور اصلاح اخلاق کی روشنی میں	قیمت	جلد ہر جلد	فصل ہر فصل
جلد سوم	طاہرات اور ناکہ تمام ابواب کی روشنی میں	قیمت	جلد ہر جلد	فصل ہر فصل

[illegible]

یاستان سے ۴۱۰

16

افرن لکھنؤ
ماہنامہ

(نی کا پی ۶ سے)

جلد ۳۳

بابتہ محرم الحرام ۱۳۸۵ھ مطابق مئی ۱۹۶۵ء

شماره

نمبر شمار	مضامین	مضامین شمار	صفحہ
۱	نگاہِ اولیں	عقیدۃ التوحید سنبھلی	۲
۲	مکتوبِ حجاز	مولانا محمد منظور نعمانی	۵
۳	حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ کے ردِ ایلطہ		
۴	حضرت شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندان کے تحقیق کے لئے گوشہ	مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری	۹
۵	در باب عالمگیری	جناب وحید الدین خان صاحب	۲۵
۶	مجاہد کبیر حضرت مولانا محمد یوسفؒ	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی	۳۳
۷	اللہ والوں کا اجتماع	مولانا حکیم عبد الرحیم اشرف	۳۹
۸	ہندوستان کا لسانی مسئلہ	محمد اسماعیل صاحب	۴۵
		دریسہ بجنور	۵۲

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کا مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ سنو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ مئی تک۔ چندہ ارسال نہ کرنا یا اطلاع بے وقت دینا یا ارسال ہونا پاکستان کے خریداریہ اپنا چندہ ادا نہ، اصلاح و تعلق آسٹر لین لڑاکا یا دیگر کوئی بھی نہیں اور صرف ایک سادہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دے ہیں۔ اگر کارڈ کی رسید کو بھیجے گی ضرورت نہیں۔

ممبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور سی آر ڈ کے کوئی واپس یا غیر خریداری، غلطی نہ دیجئے۔

تاویخ اشتاعت :- اگر تمام ہرگز کیلئے کے پہلے حصہ میں روزانہ کرنا ہوتا ہے اگر اشتاعت تک بھیجی جائے گا۔

نئے قور مطلع کریں، اگلی اطلاع ۳۰ تاویخ تک اچانک یا بھیجے گی کارڈ یا دوسری ذریعہ ہوگی۔

دفتر افغان، کجری رود، کهنه

برہمائی، محمد غفلتو، نعمانی، یزید، بلشتر، ایدہ، سرد و اسرار، تھے تو یہاں میں بھی، اکی، خضر، اہ، کائنات، کھدی، درد، لکھ، اے، شاد، لکھا۔

سہ ماہی (۱۰۰) بسم اللہ الرحمن الرحیم شاہ نمبر (۱۰۰)

زنگاہِ اولیں

عقیق الرحمن منجلی

ترج کے ہندوستان میں کوئی مسلمان خواہ وہ کتنا ہی پکا اور پرانا نیشنلسٹ کیوں نہ ہو، اگر وہ علما دین سے کچھ بھی تعلق رکھتا ہو یا کم از کم مسلمانوں کے دکھ درد میں ملتی جذبے کے ساتھ شریک ہوتا ہو، وہ اکثریت کے اہم سیاست کی نظر میں بلاشبہ مسلمان "پہلے" ہو اور ہندوستانی "بعد" میں۔ ایسے مسلمانوں کی مختلف جماعتیں اور ان کے مختلف حلقے غرضاً کسی نظر بات کے لحاظ سے آپس میں اگرچہ کتنے ہی مختلف خیالی ہوں لیکن میں ایک ہی کشتی میں سوار رہا ہوں میں جفا پر جا میں تفریق کر لیں گے جو دوسرے واسطے ہوں کی نظر میں۔ کئی فرق ان سب میں حقیقت کے اعتبار سے نہیں ہے۔

یہ بات کوئی راز نہیں ہو جیسے ہم پہلے پہل فاش کر رہے ہوں بلکہ مذکورہ بالا خصوصیات رکھنے والا جو عقائد پکا اور پرانا نیشنلسٹ جو اس کا دل اس حقیقت کو سب سے زیادہ جانتا ہے لیکن پھر یہ کوئی پوشیدہ ہے کہ ہندو جس مثلاً ہم کی کوئی قیمت نہیں اس میں ایک دوسرے سے فائق تر ہونے کے دعووں کی بجائے بچھائیں اور ایک جماعت دوسری جماعت کی طرف اٹکل اٹھائے کہ

"فکر و عمل کے لحاظ سے وہ ہندو قومیت اور سیکولر ازم کی مخالف ہے۔"

اور "آج اپنا مستقبل بنانے کی فکر میں ہندو قومیت اور سیکولر ازم کا دم بھرنے لگی ہے۔"

ہمیں بہت سی افواہیں ہوا جب ہم نے ایک جماعت کی طرف یہ شکایت بڑھی کہ ایک دوسری جماعت کے انتہائی ذمہ دار احمدیہ نے اپنے ایک سرگرم رہبر بتائے کیلئے کہ ان کی جماعت ہی کا راستہ صحیح ہے، اس طرح کے حیلے اس جماعت کے بے بی تحریک کیے ہیں اور پھر یہ سرگرم رہبر اپنے اخبار میں بھی شائع کیا گیا ہے البتہ وضاحت ہو کہ سرگرمی اس جماعت کا شان نام نہیں لیا گیا تھا جس کے بے بی یہ باتیں کہیں ٹکا ہوا اشاروں پر لکھا گیا تھا لیکن اس کے باوجود اس رجحان کو بہر حال اچھا نہیں کہا جاسکتا ہو ان معاملات میں دوبارہ انداز کی باتیں اشاروں میں بھی کسی طرح مناسبت نہیں کسی جماعت کے ذمہ دار

اگر اپنے امکان کے سامنے یہ باتیں اشارات کی زبان میں آپس کے تارکار کی زبانوں سے ابلی شرح بھی ہوگی اور پھر اس کا نقصان اگر کوئی یہ سمجھتا ہو کہ انہی ایک جماعت تک محدود رہے گا تو یہ سمجھنا بھی بھول اور بڑی نادانی ہو ایک جماعت تو بڑی چیز ہو کسی فرد واحد کو بھی اگر آپ ہندوستان کے موجودہ حالات کے اندر اس قسم کے معاملات میں غلطوں کرتے ہیں نتیجتاً آپ سارے مسلمانوں کے غلطوں کیے جانے کا سامنا کرتے ہیں یہ اہل انصاف کی فضا نہیں جو کہ ایک کی بات ایک ہی کے سبب میں تو ثبوت سے بھی پیش کیا جائے گا اور اس کا جواب دینے میں سیکڑوں اور ہزاروں کو گلانا پڑنا ہوگی یہ کوئی عام فحاشی نہیں بات جو دونوں ممالک کے ساتھ اس طرح ہے تو یہ بھی آخر کو یہی نشانہ زنا ہے جو کہ اس خطہ نامک انجام بھی خطہ انداز پر چاہئے اور نہ تو ایک دوسرے کو رشتہ پڑا کرنا ہو نہ یہ کہ ایک دوسرے کیلئے مشکلات پیدا کریں نظریات کا کچھ بھی صلوات ہو تو حق ایک ہی ہے جس ایک شے کے لئے جتنے ہوئے ایک دوسرے کو ڈونے کی کوشش کا نتیجہ اس کے ہوا کچھ نہیں کہ جوئی کسی دوسرے کو سب سے زیادہ سب سے زیادہ سب سے زیادہ ہی فرق آپس میں کر رہے ہیں اگر حالات نے سب کو اس میں ایک سرسبز سے لے کر اس پر اس پر اس کی کوشش و کوشش کے سوا کچھ نہیں۔ یہ بات ان لوگوں کے لیے ہم سے کہیں زیادہ قابلِ فہم ہو چو کہ انہوں کی کسی جماعت کی توجہ نہ کر رہے ہوں

اس ناؤ شکارِ نفسیہ سے قطع نظر، جہاں تک متحدہ قومیت و یکپارہ ممالک کے تصور پر ایک سیاسی اور تاریخی مرتبہ بھی ان چندوں کا ہوا اسلامی نقطہ نظر سے ان میں سے کسی بات کا بھی دامن نہ ادا قابلِ فحاشی قرار دے نہیں اور نہ ہی ان دین کی کسی جماعت کیلئے زیبا ہو کہ وہ کسی سماں کا اس باتوں کے قابل نہ ہو نہ غلطوں سے۔ ہندوستان کے اہل دین میں جن لوگوں نے بھی ان سیاسی تقصیرات کی تھی جو کہ ضرور اس بات کی توجہ دہانے کے اندر ہندوستان جیسے ملک میں شرعاً مسلمانوں کے لیے جائز ہے کہ وہ ان تقصیرات پر قائم ہوئے اسے سیاسی نظام پر ردی ہو جائیں نہ کہ اسے کوئی قابلِ فخر آئینہ بنالیں! اور لحاظ سے یہاں انتہائی سیرت بھی ہو کہ ان بزرگوں کے جانشین کسی مسلمان گروہ کے اس معاملے میں مختلف خیال برتے ہیں اس طرح غلطی کریں جیسے یہ کوئی بڑا پاپ ہو اور اسی کے ساتھ اس سے زیادہ حیرت اس بات پر ہو کہ جن لوگوں نے وطن کی لگی ہو انھیں عمان صحت یہ دھننے میں کیا پس ہو کہ ہندوستان کے سیکرٹریٹ کے بارے میں ان کا وہ ایک موقع کیا ہے جہاں سے نزدیک وہ اگر اور دیگر کا انداز اختیار کر کے خواہ مخواہ اپنے آپ کو غلط پوزیشن میں ڈال رہے ہیں۔ اسے صرف

دو میں کو پانچویں جرات سے کہنا چاہیے کہ ہم بیشک مخالف تھے مگر حالات نے ہماری رائے بدل دی ہے یا پھر صفائی سے یہ کہنا چاہیے کہ ہم آج بھی سیکولر ریاست کے تصور کے علی الاطلاق مخالف ہیں۔ سیکولر ریاست کے تصور کی کچھ بھی تعبیر کی جائے "اجتماعی معاملات میں خدائی احکام سے بے نیازی" کے عنصر کو اس کے مفہوم سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔

مثلاً ہندوستان کے سیکولرزم کی تعبیر اگر کوئی شخص یہ کرتا ہے کہ "گورنمنٹ کا کوئی مذہب نہیں ہوگا تو اس میں بھی یہ عنصر پوری صفائی کے ساتھ موجود ہے۔ جس گورنمنٹ کا کوئی مذہب ہی سرے سے نہیں ہوگا اس کے متعلق یہ تصور بھی کیسے کیا جاسکتا ہے کہ وہ اجتماعی معاملات میں خدائی رہنمائی کی قائل ہوگی پس اس تعبیر پر اگر آپ کا جواب یہ ہو کہ "ہم اس معنی میں سیکولرزم کے ہرگز مخالف نہیں ہیں" تو پھر اس کے بعد یہ کہنا بالکل بے کار ہے کہ

"لیکن اگر اس کے معنی اتحاد کے ہوں تو یقیناً ہم اس کے خلاف ہیں"

کیونکہ جب آپ اجتماعی معاملات میں خدائی احکام سے بے نیازی کو بھی "اتحاد ہی کی ایک قسم" قرار دے رہے ہیں تو اتحاد کی یہ قسم تو مذکورہ بالا تعبیر میں بھی موجود تھی۔ لہذا قرار ہو تو قرار ہی ہے اور کار ہو تو کار ہی ہونا چاہیے۔ معنی اور حقیقت ایک ہوتے ہوئے محض الفاظ کی تبدیلی کے ساتھ اگر آدمی کا استعمال کوئی بھی معنی نہیں رکھتا، بات صاف ہونی چاہیے اور اس میں ضرورت ہو کہ مسئلہ کی صحیح نوعیت سامنے رکھی جائے مسئلہ صرف یہ ہو کہ ملک کا درویشیت ہمارے ہاتھ میں نہیں ہے، جس لوگوں کے ہاتھ میں ہو یا جو فیصلہ کن پوزیشن رکھتے ہیں (اور وہ غیر مسلم ہیں) وہ کسی بھی مذہب کی رہنمائی سے آزاد رہ کر اگر ریاست کا نظام چلانا چاہیں تو کیا اس پر مبنی ہو جانا اور ضرورت کی حد تک اس نظام سے تعاون کرنا کوئی گناہ ہے؟۔

ہمارا خیال ہو کہ اگر سیکولرزم کے معنی کے ساتھ ساتھ یہ صورت مسئلہ بھی سامنے رکھی جائے تو شاید دو ٹوک جواب کا مرحلہ آسان ہو جائے۔

ماہنامہ منظر عالم اسلام نمبر ۶۵ کا الفرقان ان شاء اللہ اس کا نفرین کے اہم
مقالات اور تقاریر پر مشتمل ہوگا۔
- منیجر -

مکتوب حجاز

اندر: _____ مولانا محمد منظور نعمانی

(حضرت مولانا اسماں رابطہ عالم اسلامی (حجاز) کی مجلس تاسیسی کے رکن کی حیثیت سے حجاز تشریف لے گئے ہیں۔ دہلی سے مناسک حج سے فراغت کے بعد جو پہلا مفصل مکتوب موصول ہوا ہے اس کا کچھ حصہ دریغِ ناظرین ہے۔) حقیق

یہاں مکہ معظمہ پہنچے آج ہی وہاں دن ہے، آنکھ لٹوری صحت و عافیت نصیب ہے ہر سے چلتے وقت دانت کے درد اور بازو کے زخم کی جو تکلیفیں تھیں اللہ تعالیٰ کا کرم ہے کہ یہاں ان میں سے کوئی بھی نہیں رہی، احرام کے زمانہ میں سر کھل رہنے سے مجھے بڑا خطرہ تھا مگر جیسا کہ ذکر کیا جا چکا اللہ تعالیٰ نے فضل فرمایا اور کوئی تکلیف نہیں پیدا ہوئی، مکہ معظمہ کے قیام میں ہر قسم کی راحتیں اللہ تعالیٰ نے نصیب فرما رکھی ہیں اگر حج کے ایام بھی انھی راحتوں کے ساتھ گزرتے تو حج کے مجاہدہ کا کوئی حصہ نہ ملتا۔ اللہ تعالیٰ کے کرم نے اس سے بھی محروم نہیں رکھا اپنی موٹر ساتھ ہوئے اور اسی طرح ضرورت و راحت کے سارے دوسرے سامان موجود ہوتے ہوئے اتفاقی اور اضطراری طور پر مجاہدہ بھی خوب حصہ میں آیا خاص کہ مزدلفہ سے منی آتے ہوئے بڑا حصہ تیز دھوپ میں پیدل طے کیا قربانی بھی بہت تعجب اٹھا کہ اور پہاڑیوں کو عبور کر کے کی جا سکی، پھر کل جب مکہ معظمہ سے واپسی ہونے لگی تو کافی دیر پیدل چلتا ہوا اور خاص اباب کی وجہ سے میں نے اور مولانا نے نہ صبح کو ناشتہ کیا تھا اور نہ دوپہر کو کھانا کھایا تھلہ بھی وجہ سے انتہائی ضعف تھا جب حالت

یہ ہو گئی کہ خاص کر مولانا کو خشکی اور ضعف کی وجہ سے ایک ایک قدم اٹھانا مشکل تھا تو ایک موٹر لی لیکن راستہ صاف نہ ہونے کی وجہ سے حرم شریف سے قریباً آدھا میل پہلے اس کو بھی چھوڑ کر پیدل حرم شریف آئے۔

اچھڑنا سک سے تو اب فراغت ہو گئی مؤخر جب پہلے پروگرام کے مطابق ۱۵ مارچ سے شروع ہونے والی تھی دو دن تاخیر سے، مارچ اپریل شنبہ کے دن سے شروع ہو گئی اور ۲۲ مارچ تک چلے گی اس کے بعد دو تین دن رابطہ کی نشستیں ہوں گی، اس حساب سے مدینہ طیبہ روانگی اخیر اپریل میں ہو سکے گی کم از کم ہفتہ عشرہ دہاں قیام رہے گا اس کے بعد انشاء اللہ ایسی۔

اس مرتبہ حجاج کی تعداد سال گزشتہ سے کبھی زیادہ ہو گئی ابھی خود سعودی عرب کے حجاج کے اعداد و شمار معلوم نہیں ہوئے، بیرونی ممالک کی تعداد تین لاکھ سے کچھ ہی کم تھی اندازہ یہ ہے کہ سعودی عرب کے حجاج کی تعداد آٹھ دس لاکھ کے لگ بھگ رہی ہوگی معلوم نہیں کیوں ٹریفک وغیرہ کے انتظامات میں بہت ڈھیل دیکھنے میں آئی۔ حجاج کی بے عنوانیاں دیکھ کر بڑا دکھ ہوتا ہے۔ یہ سمجھ اور برحق ہے کہ حج کے موسم ملک اس کے ایک ایک دن میں یہاں اللہ کا جتنا نام لیا جاتا ہے اور جتنی اس سے دعائیں کی جاتی ہیں اور جس طرح کی جاتی ہیں اتنی ساری دنیا میں نہ ہوتی ہوں گی۔ مگر حجاج کی عام علی اور اخلاقی حالت بہت ہی پائوس کن ہے یہ باتیں خواہ مخواہ زبان پر اس وقت کہ گئیں اس طرح خطوط میں ان باتوں کے لکھنے سے بظاہر کوئی فائدہ نہیں، اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ دل میں اس کا فکر اور درد پیدا ہو، اور اسکی اصلاح کے لئے احجاج کے ساتھ دعائیں اور امکان بھر کوششیں ہوں۔

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے حادثہ کی اطلاع

یہاں دوسرے دن یعنی سیپھر کی شام کو ہم لوگوں کو ملی تھی لیکن ذریعہ اس وقت تک قابل وثوق نہیں تھا اور یہاں موسمِ حج میں اس طرح کی سنی خیز خبریں معلوم نہیں کیوں اکثر اڑا کرتی ہیں اس لئے ہم لوگوں نے یقین نہیں کیا، اتوار کے دن ظہر کی نماز کے لئے جب ہم لوگ حرم شریف گئے تو اتفاق سے میری نظر ڈاکٹر اسماعیل صاحب پر پڑ گئی یہ خبر انہی کے نام کے حوالہ سے گشت کر رہی تھی یہاں سے دوستوں میں سے ہیں کراچی کے رہنے والے ہیں کئی سال سے سعودی عرب کے محکمہ صحت سے وابستہ ہیں۔ میں مہدی سے اٹھ کر ان سے ملا۔ انھوں نے بتایا کہ میں پرسوں جمعہ کے دن کراچی تھا اور اسی دن مجھے یہاں کے لئے روانہ ہونا تھا، پانچ بجے شام کے مجھے ایک دست نے فون سے بتایا کہ لاہور میں حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ کا اچانک وصال ہو گیا پھر کراچی کے تبلیغی مرکز کی مسجد سے بھی اسکی تصدیق ہو گئی۔ میں کراچی سے اسی شب میں روانہ ہو کر کل شب میں جدہ پہنچا اور آج ہی مکہ معظمہ پہنچ سکا ہوں، خبر صحیح اور مصدق ہے۔ اس وقت ہم لوگوں کو بھی یقین کرنا پڑا، پورے عالمِ اسلامی کے لئے اور خاص کر ملتِ اسلامیہ ہند کے لئے یہ بہت ہی بڑا حادثہ ہے جو لوگ نہیں جانتے وہ شاید بالکل سمجھیں گے لیکن یہ بالکل واقعہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امت میں نبی حرکت اور فکرِ اختصار پیدا کرنے کا کام صبح و سیر پیمانہ پر صرف بیس سال کی مدت میں مولانا مرحوم سے لیا اسکی نظیر قریب کی کچھلی صدیوں میں تلاش کرنے سے بھی مشکل سے ملے گی کم از کم میرے علم میں تو نہیں ہے۔ اللہ کی شان ہے ہندوستان میں اللہ کا ایک بندہ ایک مسجد میں بیٹھا لاکھوں بندوں کو حقیقتہً لاکھوں بندوں کو دین کی فکر اور کوشش میں متحرک کرے ہوئے تھا دنیا کے دور دراز ملکوں میں جماعتوں پر جماعتیں بھیج رہا تھا ہزاروں غریب ملک ملک اس کے حکم سے پیدل پھرتے تھے سفروں میں ہر قسم کی تکلیفیں اٹھاتے تھے دین کیلئے سکھاتے تھے اور دوسروں کو اسی کی دعوت دیتے اور اسی کے لئے اٹھاتے تھے اسی طرح ہزاروں صاحبِ استطاعت ریلوں اور موٹروں سے اسی مقصد کے لئے جماعتوں کے ساتھ ہینوں اور چلوں کے لئے نکلتے تھے، بہت سے لوگ ہوائی جہازوں

سے دور دراز ملکوں کا سفر اسی کام کے لئے کرتے تھے امت میں ایمان اور ایمانی زندگی پیدا کرنے کے لئے اتنی وسیع حرکت اور جدوجہد صدیوں کی تاریخ میں تین ملحق اللہ تعالیٰ نے یہ کام ہندوستان سے کر کے دکھایا اور اپنے ایک بندہ کو اس کا ذریعہ بنایا۔

هو الذي ينزل الغيث من بعد ما قطفوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد۔

حضرت مولانا محمد الیاس صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اعمال کے وقت تک کام بہت محدود اور ابتدائی درجہ میں تھا لیکن اس وقت یہ بھی امید تھی کہ جس درجہ میں اب ہو رہا ہے یہ بھی باقی اور جاری رہ سکے گا لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کے ذریعہ سینکڑوں درجہ آگے بڑھا دیا اس کی رحمت سے کچھ بعید نہیں ہے بلکہ میں یہی امید کرنی چاہیے کہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی وفات کے بعد بھی اس کی قدرت و رحمت اسی طرح اپنا کام کرے گی۔

لکھنؤ کے مشہور معالج و طبیب اکبر حکیم سید عبدالعلی حسنی کے

چند مخصوص محسبات

سفوف فریا بھٹس: اس دوا کے استعمال کے چند روز بعد شکر میں کمی ہونے لگتی ہے معینہ بھٹس کے استعمال سے خون میں اتنی شکر رہ جاتی ہے جس قدر رشتہ آدمی کے خون میں ہونی چاہیے۔ چند ہفتے استعمال کرنا چاہئے۔ خود بخود دینے کے بعد بھی قاعدہ قائم رہتا ہے۔ قیمت دس روپے 3/50 یا 3/40

شریت جدام: جدام میں یہ دوا بے حد مفید ہے۔ یا کچھ آہ استعمال کر لینے سے یہ مرض رخت ہو جاتا ہے۔ ایک ٹونڈ 5/-

شریت کمنہ پتہ کی پتھریوں کا درد و برفان درم جگر۔ ان یوں حال میں اس شریت کا استعمال بے حد مفید ہے۔ ایک ٹونڈ 5/-

شریت دملہ گودہ: یہ شریت میں بھوری ویت کرنا اور د کے دور سے اٹھیں تو یہ شریت استعمال کیجئے۔ جگر کی شکایت پرانی ہو اور پتھریاں پڑتی ہوں ان میں کئی آہ پڑنا چاہیے۔ قیمت ایک ٹونڈ 5/-

مرہم سرخ: یہ پھوڑوں مخصوص ہے اور گردن کے پھوڑوں لیٹھا کر ان کیل میں یہ مرہم مفید ہے۔ اس کے استعمال سے جان کا نور ہو جاتی ہے۔ پورا پیچھے صاف ہو جاتا ہے۔

قیمت 3/50

دینبر حسنہ فارمیسی کما گوئن وڈ لکھنؤ



گرمیوں کا بہترین تحفہ
تازے پھلوں کے رس
پھولوں کے جوہر اور
قیمتی دواؤں سے
تیار کیا جاتا ہے۔



دوا تیار طبیب کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

دوسری قسط

حضرت شاہ ابوسعید خدریؒ کے بزرگواروں کے فوٹو

حضرت شامی رحمۃ اللہ محدث دہلویؒ اور ان کے خاندان سے

ہیٹ سٹاٹس کی روشنی میں

از _____ مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی

مکتوب حضرت شاہ اہل اللہ مہلتیؒ برادر خرد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ
بنام شاہ ابوسعید حسنیؒ

بخدمت حقائق و معارف آگاہ فضیلت و کمالات دستگاہ سیدنا سید ابوسعید حبیب

سليم الله والقباهم — از فقير اهل الله بعد از سلام متمس است که خطا بهجت خطا

له الشيخ الكبير اهل الله بن عبد الرحيم بن وهبة الدين القمي المحقق الملقب بحداد الزمان وعباد الله الصالحين

آپ نے اپنے بڑے بھائی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے اخذ علوم دیں کیا۔ طب بھی پڑھی اور اس

میں کہاں حاصل کیا۔ آپ کی کئی تصانیفات و تصنیفات ہیں ان میں سے ایک مختصر ہدایت الفقہ ہے جو کہ ہدایہ کا

اختاب ہے (۲) محقق تفسیر قرآن (۳) چار باب (در نقہ و عقائد) (۴) تیکمہ ہندیہ (در علم طب) غالباً مشہور

میں انتقال ہوا، یہاں کہ حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلویؒ کے ایک مکتوب (محرمہ ۱۲۸۵ھ) سے واضح ہوتا ہے۔

انوار اللہ رحمۃ اللہ علیہ: (مزاحمت غلیع مظاہر تکریم ہے۔ اس قدر زیادات کہ ہے)

رہید انچہ از راہ ہر بانگی و شفقت کہ در بارہٴ اس فقیر مہذول میراند عنایات و توجہات ظاہری و باطنی مصروف فرمودند شکر اُس بکدام زبان بیان نمودہ آید.....

حضرت سبحانہ و تعالیٰ ترقیات دارین و کمالات کو نین نصیب اُس باذلِ نفسہ فی مرئیت اللہ گرد اند چنانچہ اس نیاز مند را از فکرِ معاش نجات بخشیدند و جل و علا از جمیع حاجات از دین و دنیا ذاتِ سامی را خلاص و نجات عنایت فرمایند۔ توقع آنست کہ اُس درد کہ بہ بخشی رام حملہ شدہ است بوضع جریان دادہ شود کہ اینجایا بر دیگر پرگنہ کہ بلا کلفت میسر آمدہ باشد ماہ بہاہ بلادقت بدست می آیدہ باشد زیادہ چہ۔ دہر چہ صلاح دید صاحب بود بہتر است۔ بخد مت میان محمد عتیق جو سلام رسد۔ حسب الایام خط شکر گزار ی بجان رفت نشان مر قوم شدہ اگر مناسب دانند بجزراند۔

ترجمہ۔۔۔۔۔ حقائق و معارف آگاہ، فضیلت و کمالات دستگاہ سیدنا سید ابوسعید صاحب سلمہ اللہ و البقا ہم۔ کی خدمت میں فقیر اہل اللہ کی طرف سے بعد از سلام نیاز عرض ہے کہ خط بہجت منط بہو بچا۔ از راہ ہر بانگی و شفقت۔ جو کہ اس فقیر پر مہذول فرماتے رہتے ہیں۔ جو کچھ ظاہری و باطنی عنایات و توجہات آپ نے کی ہیں اُس کا شکریہ کس زبان سے ادا کیا جائے..... اللہ تعالیٰ آپ کو کہ آپ اس کی مرصیات میں اپنی جان کو خرچ کرنے والے انسان ہیں۔ ترقیات دارین اور کمالات کو نین نصیب فرمائے۔ آپ نے جس طرح اس نیاز مند کو فکرِ معاش سے نجات دی اللہ جل شانہ آپ کو بھی دین و دنیا کی جمیع حاجات سے بے فکر فرمائے۔ امید یہ ہے کہ یہ وظیفہ جو کہ بخشی رام کے حملے کیا گیا ہے اس طور پر برابر جاری رہے گا کہ اس جگہ (پہلیت) یا کسی دوسرے پر گئے میں ماہ بہاہ بلادقت حاصل ہو جایا کرے گا۔ زیادہ کیا لکھوں۔ جو بھی آپ کی صوابدید ہو بہتر ہے۔ میان محمد عتیق صاحب کی خدمت میں سلام پہونچے۔ آپ کے حسب الایام و خان رفت نشان (ابراہیم خلیل خاں) کو بھی خط شکر گزار ی مر قوم کر دیا گیا ہے اگر مناسب سمجھیں تو آپ ہی) اس کو دہاں پہونچا دیں۔

ایک مکتوب گرامی میں حضرت شاہ اہل الشریعہ حضرت رائے بریلوی کو تحریر فرماتے ہیں۔

احوالِ یومیہ کہ از توجہ و جہہ صورت	احوالِ یومیہ جو آپ کی توجہ سے
گرفتہ است بفضلِ الہی تا حال	درست ہو گئے ہیں تا دمِ تحریر ہذا
تحریر جاری است و اس نیاز مند	ٹھیک چل رہے ہیں۔ یہ نیاز مندانے
بادِ بگڑکس و کوئے خود طلب اللسان	متعلقین سمیت آپ کی شکر گزاری
شکر گزاری است اللہ تعالیٰ دیر گاہ	میں تر زبان ہے اللہ تعالیٰ دیر
سلامت دارد فقیر زادہ محمد مقرب اللہ	تک آپ کو سلامت رکھے فقیر زادہ
سلام نیاز می رساند۔ زیادہ	محمد مقرب اللہ سلام کہتا ہے زیادہ
چہ نوید۔	کیا لکھوں۔

مکتوب حضرت شاہ اہل الشریعہ شاہ ابواللیث حسنی طقٹ ابوالعیش
فرزند حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ

عزیز القدر زیادت مرتبت سید ابوالعیش سلمہ ربّہ بعد از سلام شوق الیتام
مطالعہ نمایند کہ شوق دیدار ایشان از استماع سعادت مندی شان زبانی والدِ بزرگوار بحدّ
کمال است اللہ سبحانہ تعالیٰ بجانیتِ طرفین و خیریتِ جانبین ملاقاتِ سرتِ آیات
میسر فرماید۔ یقین است کہ باشتغالِ علومِ ظاہری و تحصیلِ سلوکِ باطنی از جناب
قبلہ گاہ خود کہ مجمع کمالاتِ دارین اند مشغولِ خواہید بود کہ بزرگ زادہ خاندانِ عالیہ

۱۔ ابوالشرف ابواللیث بن ابی سعید بن محمد ضیاء بن ابی اللہ بن شیخ اکبر علم اللہ العقبیٰ بن البریلوی احد
ارجالِ المریدین بفضل و اصلاح۔ اپنے اپنے والد سے علم حاصل کیا اور انھیں سے طریقہ اخذ کیا اور اشار
و یقین میں اپنے والد ماجد کے جانشین ہوئے۔ بنو حرم میں اپنے والد کے ہمراہ تھے درس میں اقامت اختیار
کر لی تھی ایک زمانہ تک ان رہ کر دعائی فیض پہنچایا اسی علاقے میں انتقال ہوا۔ آپ کی قبر بزرگ گاہ کو ٹیالی میں
مائل سمندر پر ہے۔ (نورۃ الخواصر ص ۶) آپ کا لقب ابوالعیش تھا۔ ان مکتوبات اکابر کے جامع آپ ہی ہیں۔

ازیں ہر دو چیز ناگزیر است۔ زیادہ بجز شوق و دعا چہ نوید۔

ترجمہ — عزیز القدر ریادت مرتبت..... بعد از سلام شوق مطالعہ کریں۔
مجھے تمھارے دیکھنے کا اشتیاق بجز کمال ہے اس لیے کہ میں نے تمھارے والد بزرگوار کی
زبانی تمھاری سعادت مندی کی باتیں سنی ہیں۔ اللہ تعالیٰ طرفین و جانین کی خیر دعاؤں
کے ساتھ ملاقات میسر فرمائے۔ یقین ہے کہ تم اپنے والد کی خدمت میں —
جو کہ جمع کمالات و ادین ہیں۔ اشتغالِ علوم ظاہری اور تحصیلِ سلوک باطنی کے اہل مشغول
ہو گئے اس لیے کہ خاندانِ عالی کے ایک بزرگ زادے کے لیے یہ دونوں چیزیں ضروری ہیں۔
زیادہ بجز شوق و دعا اور کیا کھوں۔

مکتوب مولانا نور اللہ بڑھانویؒ بنام حضرت شاہ سید ابوسعید حسنیؒ

مجمع حامد و فضائل معدنِ محاسن و ذوالِ سعادت و کرامت آبِ معارف و
کمالات انتسابِ کرمی مہربان میر سید ابوسعید جو سلمہ اللہ الحمید۔ ازیں فقیر نور اللہ بعد
سلام نیاز مطالعہ فرمائیے۔ ملاحظتِ نامہ وصول فرمود اہتمام و سرور بخشید یا دعاؤں
بزرگانِ بشارتِ سعادت است الحمد للہ علیٰ ذلک۔ اکثر اوقات بذکر اخلاق و اشغال

لے الشیخ العالم الکبیر المحدث نور اللہ بعد نقی البریلانی احد فحول العلماء۔ آپ قصبہ بڑھانہ ضلع مظفر نگر میں پیدا
ہوئے وہیں نشوونما پائی بچپن ہی سے تحصیلِ علم میں مشغول ہوئے۔ تحصیلِ علم ہی کے لیے دہلی کا سفر کیا اور شیخِ اکبر
حضرت شاہ دلی اللہ محدث دہلوی کے حلقہٴ درس میں داخل ہوئے طویل زمانے تک حضرت شاہ صاحبؒ کی تعلیم و
تربیت اور فیضِ صحبت سے مستفیض ہوئے۔ آپ کا شاہ اپنے استادِ مظلم کی حیات ہی میں اکابرِ علمائیں ہونے
لگا تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے آپ سے کتبِ علم فقہ پڑھیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ آپ کے
داماد تھے۔ غالباً ۱۲۸۵ھ میں انتقال ہوا جس کا حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے ایک مکتوبِ گواہی سے اندازہ ہوا ہے۔
(زمرہ النظار علیہ) حضرت مولانا شاہ عبدالحی ان حبیب اللہ بڑھانویؒ (رفیق حضرت سید احمد شہیدؒ) تھیں
مولانا شاہ نور اللہ بڑھانویؒ کے پوتے تھے۔

طلب اللسان است اللہ تعالیٰ بحیثیت قلبی و قالہی محفوظ دارد و از نامرضیات محفوظ —
 از مژدہ عزم قدم میمنت لزوم اشتیاق دیدار فرحت آثار دہ بالا شد۔ او تعالیٰ زدود
 بوجہ احسن مشاقبات را بملاقات سامی مسعود سازد۔ بالجلد فقیر بدعائے خیر مشغولی دارد
 اللہ قریب عجیب — ذمہ شخصے کہ از اقربائے این جانب است محمد راجی است
 اگر اینجا باشد البتہ بیش خود طلبیدہ فرماید کہ خبر خیریت بنویسد۔ نیازمند عطا اللہ
 مع برادران و قاضی جید در میان سراج الدین و دیگر اعزہ سلام نیازمیرسانند۔
 ترجمہ — مجمع حامد و فضائل..... مکر می ہر بان میرسد ابو سعید صاحب
 سلمہ اللہ اس فقیر ذرا اللہ کی طرٹ سے بعد سلام مطالعہ فرمائیں — الطاف نامہ وصول
 ہوا۔ مسرت بخشی۔ بزرگوں کی یاد آوری بشارت سعادت ہوتی ہے۔ الحمد للہ علی
 ذالک۔ اکثر اوقات آپ کے اخلاق و اشتیاق کے ذکر میں رطب اللسان ہوتا
 ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جمعیت ظاہری و باطنی کے ساتھ محفوظ رکھے اور اپنی نامرضیات
 سے محفوظ۔ آپ کی تشریف آوری کے قصہ کا مژدہ پڑھ کر اشتیاق دیدار دہ بالا
 ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ سبب بوجہ احسن مشاقبات کو ملاقات گرامی سے سعادت اندوز فرمائے۔
 بالجلد فقیر دعائے خیر میں مشغول ہے۔ اللہ قریب عجیب — اور اس شخص کا نام جو میر
 اقربا میں سے ہے محمد راجی ہے اگر وہاں ہو تو اپنے پاس بلا کر فرمائیں کہ (کم از کم) اپنی خیریت
 تو لکھ کر بھیج دے۔ عطا اللہ مع برادران و قاضی صاحب اور میاں سراج الدین نیز دیگر
 اعزہ سلام پہنچاتے ہیں.....

مکتوبات حضرت شاہ محمد عاشق بہشتی بنام حضرت شاہ ابو سعید حسنی

مکتوب (۱)۔ یاد دہن و نقابت مرتبہ خلافت دہ دہان (نہایت) حقائق و معارف
 آگاہ فضائل و سنگہ میر ابو سعید جو سلمہ اللہ تعالیٰ۔ بعد از سلام اشتیاق الیت ام از

فقیر محمد عاشق مشہور عتیم معارف تحفیر باد کہ الحمد للہ علی العافیۃ ونسئل اللہ تعالیٰ ان یدعم لنا ولکم ایاتھا۔ اشتقاق نامہ کہ بنام میاں شاہ نور اللہ جوید و فقیر ارقام فرمودہ بودند ورود و تود نمود۔ الحال کہ فقیر بہمت تحصیل شرف ملاقات ملازمت حضرت قبلہ کونین ملائکہ ظہم العالی رسیدہ عرضی ایثانرا کہ بجناب حضرت ارسال داشتہ بودند مطالعہ نمود و ہوا جیہ خاصہ کہ بفضل الہی نصیب ایثان شدہ ملاحظہ کردہ و اس معنی موجب نہایت خوشی و شادی گردید و حمد الہی و شکر دے تعالیٰ بجا آورد اللہم زرد فرد شمر زرد۔ ان شاء اللہ تعالیٰ بعد وصول وطن نیاز نامہ بخدمت خواہ نوشت امید کہ بدعلے خیر یاد دارند۔ زیادہ چاہتماس نہاید و السلام۔ میاں محمد عتیق جوید سلام مطالعہ نمایند از محمد فانی سلام مطالعہ باد۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اشتغال رکھا اور حضرت شاہ ولی اللہ قادوقی محدث دہلوی کی خدمت میں تکمیل کی۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے ہاں زاد بھائی تھے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب سے آپ نے علم و معرفت کو اخذ کیا جو میں شرفین کے سفر (۱۲۳۵ھ تا ۱۲۴۵ھ) میں آپ حضرت شاہ صاحب کے ہمراہ تھے جو میں کے جو اساتذہ حضرت شاہ صاحب کے ہیں وہ آپ کے بھی ہیں جن میں سب سے بڑے حضرت شیخ ابوطاہر محمد ابن ابراہیم کر دی مدنی ہیں۔ حضرت شیخ ابوطاہر کر دی نے بھی آپ کو اجازت حدیث دی۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے تلامذہ اور علماء میں سب سے ادنیٰ و باریک رکھتے ہیں۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے صاحب البہر تھے جیسا کہ شیخ ابوطاہر کر دی نے اپنے اجازت نامے میں اس خصوصیت کا ذکر کیا ہے اور آپ کو حضرت شاہ صاحب کا کائنات کمال قرار دیا ہے۔ حضرت شاہ صاحب نے بھی اپنے عربی اشعار میں آپ کو کمال عالیہ کی خوشنبری دی ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ، حضرت شاہ فیض الدینؒ اور حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ رائے بریلویؒ جیسے بالکمال مشائخ اور ایک خلق کثیر نے آپ سے اخذ فیض کیا ہے۔ آپ کے معنیات میں سے ایک کتاب سبیل الرشاد ہے جو فارسی زبان میں سلوک کے اندر ایک مسبوک کتاب ہے اقوال اعلیٰ فی مناقب لولی بھی آپ کی کتاب ہے جس میں اپنے شیخ و مربی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے حالات و مناقب لکھے ہیں۔ ایک کتاب شرح و علا الاقصام جو پہل کتاب پیر و مرشد کی ہے جو حقائق و معارف کے بیان میں ہے۔ اور آپ کا ایک بڑا کتاب نامہ یہ بھی ہے کہ آپ نے صغریٰ شرح مرقا للشیخ ولی اللہ الحدیث کا مبیضہ تیار کیا حضرت شاہ صاحب کے علوم و معارف زیادہ تر آپ کے ذریعہ محفوظ اور اشاعت پذیر ہوئے۔ مکتوبات شاہ صاحب کو بھی اپنے آپ کے صاحبزادے شیخ عبدالرحمن مرحوم نے جمع کیا تھا۔ آپ کی وفات غالباً ۱۲۸۵ھ میں ہوئی جیسا کہ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے ایک مکتوب گرامی سے ظاہر ہوتا ہے۔ (ماخوذ از نزہۃ الخواطر جلد ۶)

ترجمہ مکتوب (۱) —————
 بیادوت و نقابت مرتبت میرا بوسیدہ اللہ تعالیٰ
 بعد از سلام اشراق الیقام فقیر محمد عاشق کی طرف سے واضح ہو کہ الحمد للہ عافیت ہے ہوں،
 اور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں اور آپ کو ہمیشہ عافیت سے رکھے۔ اشفاق نامہ
 جو میرا شاہ نور اللہ (بڑھانوی) اور فقیر کے نام (مشرک طور پر) ارقام فرمایا تھا پہنچ گیا تھا
 اس وقت فقیر مشرب ملاقات حاصل کرنے کی غرض سے حضرت قبلہ کو نمین مدثر
 ظلم العالی (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کی خدمت میں شاہجان آباد (دہلی) آیا
 ہوا ہے۔ آپ کی وہ عرضداشت جو حضرت دالاکو آپسے بھیجی ہے نظر سے گزری، اس
 میں آپ کے اذواق و مواجید خاصہ جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے آپ کو نصیب ہوئے میں مطالعہ
 کیے۔ اس سے بڑی مسرت حاصل ہوئی اور جہاں الٰہی اور اس کا شکر بجالایا۔ لے اللہ اس
 ذوق کو زیادہ اور زیادہ اور زیادہ کرے۔ اللہ نے چاہا تو وطن (پہلوت) پہنچنے کے
 بعد آپ کی خدمت میں (دوسرا) مینا زناہ لکھوں گا۔ امید کہ دُعا سے خیر میں یاد رکھیں
 گے۔ زیادہ کیا لکھوں۔ والسلام۔ میاں محمد عتیق صاحب سلام مطالعہ کریں۔
 محمد فائق کی طرف سے سلام قبول فرمائیں۔

مکتوب (۲)۔ فضائل و کمالات دستگاہ میر ابو سعید صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ —
 فقیر محمد عاشق کان اللہ! بعد سلام نیاز تمام میرا نیکو الحمد للہ تعالیٰ جمیع احوال میں
 نیاز مند متوجہ حمد و شکر ایزد متعالیٰ است جمیعت صوری و باطنی و استقامت امور ظاہری
 و باطنی میں کرم فرمائے میں از جناب محب الدعوات مسئول و مامول است — شوقی کہ
 بملاقات فیض آیات الیثانت بر عالم الغیب و الشہادۃ نیک روشن است اگر از زبان
 قلم دادن غلاب طریقہ اہل دل میداند لہذا بہر حال دیگر می پردازد — عنایت نامہ
 مشتمل بر نکات ایتامی بعض الاقارب کا تعارف و سعی خلل اندازی دیکار دہیم کہ بفضل
 الہی تبارکی در تصرف آئندہ رسیدہ — مطالعہ میں موجب تشویش خاطر فاتر گردید دل بے
 اختیار طبعی است کہ بفضل الہی خویش مخالف را افتد از ایذا بخشد و توفیق و مساق را

کہا کہ فرماید و ماعی مخالفت را بجز از نرسانہ۔ بالفصل خطے در باب بذل ماعی جمیلہ
در شد و تذخیرال ایدہ و مخالفت در سرکار نواب شجاع الدولہ بہادر بختان ذی شان سید بہادر علی
خان کہ بخدمت ایشان ہم غالب است کہ رابطہ اخلاص داشتہ باشد۔ نوشتہ ارسال الخ
است۔ غالب است کہ توفیق این امیر خیر میابد۔ و با نجیب الدولہ فقیر را چندان نوشت
و خواند غیبت مع ہذا از مقدمہ در رتق غیبت۔ دیگر آنکہ از مر حمت نامہ، وعدہ توجہ
بایضوب قبل رمضان یا بعد اں واضح شدہ بود۔ وعدہ قبل رمضان خود رفت و
بعد بیت قریبہ رمضان ہم تمام شد باید دید کہ تمنائے وصال کے رو نماید۔ حق سبحانہ
زد میسر آرد امید از خدمت گرامی آنکہ دعلے در حق این نیاز مند مذول شود تا حق
سبحانہ از آفت ہستی و خود پرستی نجات کلامت فرماید۔ زیادہ بجز شوق ملاقات
فیض سات چراغدار و السلام اولاد آخر اظہار و باطناً۔ فقیر زادہ محمد فائق سلام نیاز
خود فریاد میدہم۔ حاجی بلال و محمد سلیم سلام نیاز میر سائند۔ دیگر التماس آنکہ خطے
کہ حضرت میاں صاحب با ایشان نوشتند نقل اں برداشتہ بایں فقیر عنایت فرمایند
و ہمچنین نقل خطہ طرا بقدر نیز مر حمت فرمایند و دریں باب ہرگز تقاضاں تجویز نہ نمایند۔
نہر حمیمہ مسکود (۲)۔ فضائل و کمالات دستگاہ میر ابو سعید سلیم اللہ تعالیٰ
فقیر محمد عاشق کان اللہ۔ بعد سلام لکھا ہے کہ الحمد للہ تمام احوال اس
نیاز مند کے لائق حمد و شکر ایزد تعالیٰ ہیں۔ نجیب الدعوات سے آپ کے لیے
جمعیت صوری و معنوی اور استقامت امور نظامی و باطنی کی درخواست ہے۔
شوق ملاقات کا جو عالم ہے اس کو عالم الغیب و الشہادۃ خوب جانتا ہے۔ اس شوق
کو زبان و قلم کے حوالے کرنا خلاب طریقہ اہل دل سمجھتا ہوں لہذا..... دوسری بات
لکھتا ہوں۔ عنایت نامہ جو بعض اقارب کی تکلیف دہی اور جاندا۔ جو آپ کے
نصرت میں ابھی آئی ہے۔ کے کاموں میں خلل اندازی کی شکایات پر مشتمل تھا۔
پہونچا۔ اس کے مطالعے سے دل کو تشویش ہوئی۔ اللہ تعالیٰ سے میرا دل بے اختیار
لجتا کرتا ہے کہ وہ محض اپنے فضل و کرم سے مخالفت کو ایذا کی قدرت نہ دے اور موافقت

کی توفیق عطا فرمائے۔ نیز مخالف کی ماسخی کو کامیاب نہ کرے۔ مخالف کی ایذا کا اندیشہ کرتے ہوئے سرکار شجاع الدولہ بہادر میں خان ذی شان سید تہو علی خان کو ایک خط لکھ دیا ہے غالباً وہ آپ سے بھی رابطہ اخلاص رکھتے ہوں گے امید کہ وہ امر خیر کی توفیق پائیں گے۔ نجیب الدولہ نے فیر کی چنداں خط و کتابت نہیں ہے اس کے باوجود ممکن گوشا سے در بیخ نہ ہوگا۔ ایک بات یہ لکھنا ہے کہ آپ کے مرحمت نامے سے اس طرف قبل رمضان یا بعد رمضان آنے کا وعدہ واضح ہوا تھا۔ وعدہ قبل رمضان تو ختم ہو ہی چکا اب رمضان کی بعیت قریب بھی ختم ہو گئی دیکھا چاہیے کہ تمناے وصال کب پوری ہو۔ اللہ تعالیٰ جلد ملاقات میسر کرے۔ آپ کی ذات گرامی سے یہ امید ہے کہ اس نیاز مند کے حق میں دعا کرتے رہیں گے کہ اللہ تعالیٰ آفت خودی و خود پرستی سے نجات دے۔ زیادہ بجز شوق ملاقات کے اور کیا لکھوں۔ دلائم اولاً و آخراً ظاہر و باطناً فقیر زادہ محمد فائق بھی اپنا سلام یاد دلار ہے۔ حاجی بلال اور محمد سلیم اپنا سلام پہنچاتے ہیں۔ دیگر التماس یہ ہے کہ وہ خط جو حضرت میاں صاحب (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) نے آپ کو لکھا ہو اس کی نقل کر کے اس فقیر کو عنایت فرمائیں۔ اسی طرح خطوط سابقہ کے بھی نقل مرحمت فرمائیں اس بارے میں تغافل کو ہرگز جائز نہ رکھیں۔

مسکتوب (۳)۔ حق سبحانہ ذات مجمع کمالات اس عارف الکاشف صاحب الاذواق والمواجید (را) صدر فیوض ظاہری و باطنی گردانہ آمین رب العباد فقیر محمد عاشق عفی عنہ (عباد) تبلیغ سلام و اظہار شوق و غرام ملاقات فیض آیات مشہود ضمیمہ منیر میگہ دانہ کہ مدتے مدید و عہدے عبید برآمدہ کہ سوائے یک مکتوب کہ مشغول تھانی و معارف جلیلہ بود نرسیدہ۔ بنا بریں دل میں مجبور بالفقر و رشاقت لقلعہ ہجرت افزائے و شوق مند مطالعہ کلمات معارف سمات می باشد۔ اللہ تعالیٰ بعض عنایت خویش لطیفہ انگیزد کہ حجاب بعد صورت از میان برخیزد و تمنائے دلی بوجہ احسن میسر آید۔ معلوم نیست کہ درس ایام بکدام مقام تلکون دارند۔ امید کہ بدست آئندہ از اسرار و آثار اس اطلاع بخشد تا شائقان ہم از اس لحظے و لذتے حاصل نمایند۔ دیگر آنکہ الحمد للہ

بفضل اللہ سبحانہ فقرائے بابِ اللہ دریں آیامِ فتن کہ بخصو صیت دریں ملک از دست
برکھ..... حادثہ رودادہ کہ تذہل کل مرضعۃ عدا ارضعت و تضرع کل ذات
حلیٰ حلقہا۔ حکایت ازان میتوان شد۔ ہمہ وجود محفوظ مانیم۔ ۵

گر بر تن من زباں شد ہر موئے
یک مشکبہ تو از ہزار نتواغم کرد

امید کہ ایں فقیر راسخ الادلاد والا حباب والا صحاب بدعائے نظر العیب یاد فرمائی
نادر فتنِ صوریہ و مضمویہ محفوظ مانیم و بر صراطِ مستقیم ثابت قدم باشیم۔ زیادہ بجز استدعائے
یاد دہری چہ اظہار نہاید و السلام علیکم ادلاء و آخراً۔ مخدوم زادہ میر ابو نعیم سلمہ اللہ
سلام و شوقِ مطالعہ نماین۔ فقیر زادہ محمد فائق و وحید الزاں و محمد احسان و محمد نعمان
دراوٹخ و عبدالسلام سلام نیاز میر سائتہ حاجی بلال نیز۔

بخدمتِ گرامی میاں سید علی تجو مساب کہ فقیر غائبانہ مشافق ملاقات فیض آیات
ایشان است سلام رسانند و استدعاء دعا نمایند کہ حق سبحانہ ہمیں اُن از آفتِ خودی
خود پستی نجات کرامت فرماید و حاجی میر محمد نعمان جو سلمہ اثوابیہ مطالعہ نماین، میاں
آل محمد و میاں محمد بہام و قالم خاں سلام شوقِ مطالعہ نمایند۔

۱۔ حضرت سید محمد عدل عرف سید بلال بن سید محمد بن حضرت شاہ علم اللہ سحر و زہر بر لوی۔ آپ اپنے بھائی سید محمد علم سے
اندر علوم کیا بھر اپنے والد سے طریقہ نقشبندیہ حاصل کیا اور درجہ کمال کو پہنچے اور اپنے والد کے ہوائیں ہوئے۔
سرزمینِ ادوم میں اپنے زمانہ کے یگانہ روزگار بزرگ تھے آپ مولانا زہارا علی قرظی علی، مولانا زود الفقار علی دیوی
قاسمی عبد الحکیم جوری مولانا احمد بن محمد نعیم کوسوی، شیخ محمد کئی بن محمد عیاض، عالمی، سید محمد نعمان ابن محمد زبیر کبیری
و غیر ہم کثیر القاد علما و مشائخ نے فیض حاصل کیا۔ ۱۲۹۲ھ میں انتقال ہوا تکیہ شاہ علم اللہ حسنی میں مرا ہے۔
(نزعۃ الخواطر جلد ۶) نوکث آئینہ آدھ نے ص ۲۹۹ پر آپ کو حضرت شاہ علم اللہ حسنی کی پانچویں پشت
میں بتلایا ہے جو غلط ہے۔ درحقیقت آپ حضرت شاہ علم اللہ قدس سرہ کے ابن الابن ہیں۔ عینِ دومی
پشت میں ہیں۔

ترجمہ مکتوب (۲)۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ اس عادت کا شرف، صاحب اذواق و محاسن کو مسدود فرمائی ہوئی دیا لینی مباح ہے آمین۔۔۔۔۔ فقیر محمد عاشق عفی عنہ تبلیغ سلام اور اظہار شوق ملاقات کے بعد لکھتا ہے کہ ایک مدت دراز ہو گئی کہ سوائے ایک مکتوب کے جو کہ حقائق و معارف جلیلہ سے بھر پورا تھا اور کوئی مکتوب نہیں پہنچا اس بنا پر اس مجبور کا دل مشتاق پیدا اور شوق مطالعہ کلمات معارف و معرفت ہے اللہ تعالیٰ محض اپنے کرم سے ایسی صورت پیدا کرے کہ یہ ظاہری پردہ دوری و مریان سے اٹھ جائے اور تنہا دلی بوجہ حسن میسر آئے۔۔۔۔۔ معلوم نہیں کہ ان دنوں آپ کون سے مقام ملک پر فائز ہیں، مجھے امید ہے کہ کسی آنے والے کے ہاتھ اپنے (موجودہ) اسرار و آثار سے اطلاع بخشیں گے تاکہ ہم نشان بھی اس سے حظ و لطف حاصل کریں۔۔۔۔۔ دوسری بات یہ ہے کہ الحمد للہ ہم آستانہ خدادادی کے فقیران ایام فتن میں کہ خصوصیت کے ساتھ اس علاقے میں سکھوں کے ہاتھ سے حادثہ رونما ہوا اور جو قیامت کا نمونہ تھا۔۔۔۔۔ بہمد وجہ بھونٹا رہے۔۔۔۔۔ اگر جسم کے تمام ٹکڑے زبان بن جائیں تب بھی اللہ تعالیٰ کا خزانہ میں سے ایک شکر ادا نہیں ہو سکتا۔۔۔۔۔ امید ہے کہ اس فقیر کو اور اس کی اولاد، احباب اور اصحاب کو غائبانہ دعائے یاد کرتے رہیں گے تاکہ ہم ظاہری و باطنی نعمتوں سے بھونٹا اور صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رہیں۔ زیادہ بجز اتنے دعائے یاد آوری اور کیا سکھوں۔۔۔۔۔ والسلام علیکم اولاً و آخراً۔۔۔۔۔ مخدوم زادہ ابو نعیم سلمہ سلام و شوق مطالعہ کریں، فقیر زادہ محمد فائق کے علاوہ، وحید الزمان، محمد احسان، محمد لغمان، ابو الفتح، عبدالسلام، سلام کہتے ہیں اور حاجی بلال بھی۔۔۔۔۔ میاں سید لعل صاحب کی خدمت گرامی میں۔۔۔۔۔ کہ فقرہ انجانہ ان کا مشتاق ملاقات ہے۔۔۔۔۔ سلام پہنچا دیں۔۔۔۔۔ اور دعا کی انتہا کریں تاکہ حق تعالیٰ اس دعا کی برکت سے مجھے آفتِ خودی و خود پرستی سے نجات بخشے۔۔۔۔۔ حاجی میر محمد لغمان سلمہ اور میاں محمد ہمام اور قائم خان سلام شوق مطالعہ کریں۔

مکتوب (۳)۔۔۔۔۔ بگوانی خدمت حقائق آگاہ و معارف دستگاہ سلمہ ساداتِ عظام

نقاۃ دیدمان سلف کرام میر ابو سعید جو سلمہ اللہ تعالیٰ — فقیر محمد عاشق عفی عنہ بعد
 ادبائے سلام و اشواق و طبع میگرداند کہ عنایت نامہ منہی از قدوم بہمت لزوم در اسعد
 ساعات ورود نمود بمطالعہ آن ابواب خوشی و شادی ہرچہ تمام تر بروئے دل مستہام
 کشود — از دوزیکہ شفق شریف شجر از توجہ باین دیار و تشریف آوردی تا بشکر رسیدہ
 بود ہمیشہ انتظار قدوم مسرت لزوم میداشت خصوصاً دریں روز کہ لشکر باین سمت متوجہ
 شدہ شب و روز گزشت برآواز مرزہ میباشست — الحمد للہ کہ آن نذیر فرحت حمادید
 رسید اشواق دل مقتضی آن بود کہ مجرور اصغائے اس مرزہ بتعجیل ہرچہ تمام تر خود را
 بخدمت رساند لیکن بعضی مخلصان کہ دلداری شان نیز از اہم مہمات است سدا راہ
 تعجیل شدند پس بہمت ضرورت توقف بمیان آمد — ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب میر
 بخاطر جمع در آنجا کہ خانہ ایشان است تشریف دارند و در دل صفا منزل انوش را راہ
 نذیرند ان شاء اللہ تعالیٰ زد در این فقیر را رسیدہ دانند از مرزہ آنکہ مکاتیب نفی الایب
 حضرت قبلہ ام رضی اللہ عنہ ہمراہ شریف آوردہ اند بغایت شادی روئے آورد — شکر اس
 عنایت بکدام زبان نمودہ آید کہ از احصائے خارج است — زیادہ بجز التماس اینکہ بخاطر
 جمع در آنجا تشریف دارند این فقیر زود میرسد — چہ اظہار نماید و السلام از فقیر زادہ محمد کا
 سلام نیاز مطالعہ نمایند — حاجی بلال وغیرہ سلام نیازی رسانند — بجا خدمت
 شاہ اہل اللہ آداب و تسلیات متمسک است، محمد مقرب اللہ و میان محمد شاہ در رحم علی

و ہمہ یاران سلام مطالعہ نمایند — فقط

ترجمہ مکتوب — سخاوت آگاہ معارف دستگاہ — میر ابو سعید صاحب
 سلمہ اللہ کی خدمت میں فقیر محمد عاشق عفی عنہ بعد ہدیہ سلام و شوقی فرادان واضح کرتا
 ہے کہ عنایت نامہ جو قدوم بہمت لزوم کی اطلاع دینے والا تھا سعید ترین ساعت
 میں وارد ہوا اس کے مطالعے سے مسرت و خوشی کے دروازے کال طریقے سے دل
 پریشان پر کھل گئے — (اس سے پہلے) اُس روز سے جبکہ آپ کا رقمہ اس علاقے
 کی طرف توجہ فرمانے اور لشکر تک تشریف لانے کا پورا پورا تھا ہمیشہ انتظار ہر دم

سرت لزوم تھا۔ خصوصاً ان آیام میں کہ لشکر اس طرف متوجہ ہوا ہے۔ شب در ذابے
کانوں کو آپ کی تشریف آوری کی خوشخبری سننے کی طرف متوجہ رکھتا تھا۔ الحمد للہ کہ
وہ نوید فرحت جاوید پہنچی۔ شوقِ دل کا تقاضہ تو یہ تھا کہ اس خبر کو سنتے ہی ممکن تعین
کے ساتھ خود کو آپ کی خدمت میں پہنچا دوں لیکن بعض غلصین کہ ان کی دلداری بھی
بہت غزوری ہے تعین سے مانع ہوئے۔ پس ضرورت کی وجہ سے چند روز کا توقف
ہو گیا اللہ نے چاہا تو جلد پہنچ رہا ہوں۔ اطمینان کے ساتھ وہاں (پہلے میں) تشریف
رکھیں وہ گھر آپ ہی کا ہے۔ دل صفا منزل میں کسی قسم کی تشویش کو راہ نہ دیں۔ ان شاء اللہ
تعالیٰ جلد اس فقیر کو وہاں پہنچا ہوا جانیں۔ اس خوشخبری سے کہ آپ حضرت قبلہ
رضی اللہ عنہ (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کے مکتوبات بھی اپنے ہمراہ لائے ہیں۔
بہت ہی خوشی رونما ہوئی آپ کی اس تہربانی کا شکریہ کس زبان سے ادا کیا جائے کہ
احاطہ بیان سے خارج ہے۔ زیادہ بجز اس کہ کہتا ہوں کہ اس کے اطمینان کے ساتھ وہاں
تشریف رکھیں فقیر جلد پہنچ رہا ہے۔ اور کیا اظہار کروں۔ فقیر زادہ محمد فائق کی طرف
سے سلام مطالعہ فرمائیں۔ حاجی لال وغیرہ بھی سلام پیش کرتے ہیں۔ بجا خدمت شاہ
اہل اللہ (پہلے) سلام عرض ہے، محمد مقرب اللہ۔ میاں محمد شاہ اور رحم علیٰ نیز (پہلے کے)
تمام احباب سلام مطالعہ فرمائیں۔

مکتوب (۵)..... اکھبشتہ حالت تحریر کہ بہت دودم شہر ذی قعدہ سن ہشتاد
بعد الالف والماء است، احوال اس فقیر مع صغیر و کبیر مستوجب شکر و ثنائے حق جل و علا

۱۔ اس مکتوب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ ابوسعید حسنی جب پہلے ضلع مظفر نگر پہنچے تو شاہ محمد عاشق
پہلے مع اہل و عیال دہلی میں تھے۔ تشریف آوری حضرت شاہ ابوسعید کی خوشخبری آپ کو دہلی میں ملی۔ حضرت
شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا وصال ہو چکا ہے۔ کچھ مکتوب میں حضرت شاہ صاحب کے مکتوبات کا مطالعہ حضرت
شاہ محمد عاشق نے کیا تھا اب وہ اس نقشہ کے مطابق مکتوبات ہمراہ لائے ہیں۔ یہ مکتوبات وہی ہیں جن کا پہلی تصدیق
اندراج ہو چکا ہو۔ کتنی خوشی ہو مکتوبات کے ہمراہ لانے کی۔ درحقیقت اسی شوق و ذوق نے بزرگوں کے قلمی تبرکات کو ہر تک
پہنچانے میں مدد دی ہے۔

است گاہ گاہ مصعوب آئندگان ایصوب از کوالف عافیت و از اذواق و مواجید خاصہ
خوش شرف اطلاع بخیرہ باشد۔ و اشتیاق بوصول فیض مالا مال بہ نوید کہ بہ شحسیر
منی گنجد ۵

اشتیاقیکہ بیدار تو دارد دل من

دل من داند و من دانم و داند دل من

بعد از آنکہ فقیر بحسب قیمت در موضع نوگان سادات کہ قریب بلدہ امر وہہ است
رسیدہ بود در آنجا معلوم شد کہ بسیر غلام انبیا و کہ عاشق علی نام دارد بے رخصت از خانہ
ہمزاد دو یک اطفال دیگر غم آن دیاور کردہ و از مدتہ از حال دے خبرے رسیدہ ازیں
ہجرت پدر و مادر دے اضطراب تمام داند و پدر دے شنیدہ است کہ مشائریہ ہجرت
شریف رسیدہ بود و چند روز اقامت نمودہ۔ بنا بر اں ازیں فقیر استدعاے کردہ کہ بچہ
نثرانی خطہ متنہی استغفار احوال دے نوید ہذا متصرف اوقات شریف گردیدہ۔
اگر اں سید زادہ در آنجا بودہ باشد یا از احوال دے اطلاع باشد البتہ البتہ اطلاع بخشد
زیادہ بجز استعاضہ و دعائے نظر الغیب یہ التماس نمودہ آید۔ والسلام مع الاکرام۔
میر ابو نعیش سلام شوق مطالعہ نمایند، میر محمد نعمان سلام مطالعہ فرمایند۔ از میاں
آل محمد و میاں رحم علی و میاں غلام امام و محمد قاسم سلام مطالعہ باد۔ دیگر آنکہ
صاحبزادہ ہائے مع قبائل باخیر و غنی در بلدہا تشریف می دارند۔ میاں اہل الشرف
و شاہ نور الدین جو بحیرت اند۔ محمد فائق و محمد مقرب اللہ و حید الزباں و محمد احسان و
میاں محمد جواد و حاجی بلال و جمیع خورد و کلان بحیرت اند و بخدمت شریف سلام می
رسانند۔

ترجمہ مکتوب (۵) الحمد للہ اس وقت تک کہ ۲۲ ذی قعدہ ۱۳۸۵ھ
ہے۔ اس فقیر کے حالات مع صغیر و کبیر لائق شکر و ثناءے حضرت حق ہیں کبھی کبھی
اس طرف کے آنے والوں کے ہاتھ اپنے کوالف عافیت اور اذواق و مواجید خاصہ سے
سرخ فرماتے رہا کریں۔ شوق ملاقات کا سال کیا لکھوں کہ احاطہ تحریر میں نہیں سما

مکتبہ.....

اشیاء فیکہ بدیدہ تو راز و دل میں

دل میں داند و من دانم و داند دل میں

اس کے بعد تحریر ہے کہ فقیر بحسب قسمت موضع لوگاؤں رسادات جو کہ شہرام و بہ کے قریب ہے گیا تھا وہاں معلوم ہوا کہ (سید غلام انبیا) کا ایک صاحب کا نام عاشق علی ہے گھر والوں کی اجازت کے بغیر دو ایک لوگوں کے ساتھ اس طرف اودھ کو چلا گیا ہے اور ایک رات سے اس کے حال کی کوئی خبر نہیں آئی اس وجہ سے اس کے مات باپ بہت مضطرب ہیں۔ اس کے باپ نے سنا ہے کہ عاشق علی مذکور آپ کی خدمت تک بھی پہنچا تھا اور چند روزہ رہے بریلی میں، اقامت کی گئی اس بنا پر انھوں نے (سید غلام انبیا) نے) منجھ سے استدعا کی کہ میں ایک خط آپ کو اس کے احوال کے استفسار میں لکھوں اسی وجہ سے میں آپ کے اوقات شریف میں خلل انداز ہو رہا ہوں۔ اگر وہ سید زادہ وہاں ہوا اس کے احوال سے اطلاع ہو تو منہ دو سرہ دو تحریر فرمائیں۔ زیادہ بجز غائبانہ علی شہر کے آپ کے اور کیا انتہاس کی جاسکے دانہام مع الاکامہ میر ابو نعیم سلام شوق مطالعہ کریں اور میر محمد نعمان بھی سلام مطالعہ کریں، میاں لبر محمد میاں رحم علی میاں غلام امام اودھ علی کسم کی طرف سے آپ سلام مطالعہ فرمائیے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس وقت صاحبزادگان حضرت شاہ صاحب مع متعلقین خیر و عافیت نصیب

عہ کتنا مدد بخیر اور کیف اور شہر ہے۔ یہ ان اشاریہ سے ہے جس کا ترجمہ کرنا اصل کیفیت کا نازل کرنا اور بے ذوقی کا ثبوت دینا ہے۔

عہ لوگاؤں رسادات اور ہر سے سات آٹھ میل کے فاصلے پر جو حضرت ابی فرید الدین معود قدس سرہ کے داماد سید بدر الدین سختی کی اولاد میں بیان کے اکثر باشندے ہیں مگر ایک دو گھر چھوڑ کر سب شہر ہجرت گئے ہیں۔ اسے تقریباً دو سال پیش نکاس مئی کے اندر اکس خانقاہ میں تھیں آج ایک کا بھی نشان نہیں۔

عہ اشرفی نے سید غلام انبیا وادان کے صاحبزادے عاشق علی اور عاشق علی کی نسل کو اہلسنت جماعت کے مسلک بر قائم رکھا حاجی سادات علی بن عاشق علی کا ذکر خیر انوار العارفین اور تذکرۃ الکرام میں بحسب ایک اصل "درین کمال کے موجود ہے۔ عاشق علی کا سفر حج سے واپسی میں انتقال ہوا تھا۔ (انوار العارفین)

بہمانہ ضلع مظفرنگر میں تشریف رکھتے ہیں۔ میاں اہل اللہ صاحب اور شاہ نور اللہ صاحب
بجیریت ہیں۔ محمد فائق، محمد مقرب اللہ، وحید الزماں، محمد احسان، میاں محمد جواد، حاجی
بلال اور تمام خرد کلان بجیریت ہیں اور آپ کی خدمت میں سلام پہنچاتے ہیں۔

مکتوب (۶) بنام سید ابواللیثؒ ملقب بخواجہ ابوالعیش صاحبزادہ حضرت شاہ
سید ابوسعید حسنی رائے بریلویؒ

سلام اللہ زیادت، غلام اللہ نجابت خواجہ ابوالعیش عاشر سعید و حمیدؒ از فقیر محمد عاشق عفی عنہ
بسلام و ادعائے درویشان مطالعہ نمایند کہ اطوار سعادت آن نقادہ سفوت و شوق ملاقات میں
فقیر سمیع گردید ازین معنی نہایت فرح و سرور بدل رسید حق سبحانہ ملاقات باحسن و وجہ میسر کنا
و سعادت مند کو نمین را بر ترقیات کمالات عبوری و معنوی باقصی الغایات رساناد و از علم و فضل
بہرہ دانی بخداد و در شریعت و طریقت تقویٰ و طہارت و سیر کمال کہ مورث خاندان حضرت
میر صاحب قدس سرہ است کنا و در سیر حقیقت باعلیٰ المراتب فائز گرداناد و السلام علیکم اولاد
آخر اظہار و باطن۔ از فقیر زادہ محمد فائق سلام مشاقانہ مطالعہ نمایند۔

ترجمہ۔ سلام اللہ زیادت غلام اللہ نجابت۔۔۔۔۔ فقیر محمد عاشق عفی عنہ کی طرف سے بعد
سلام اور درویشانہ دعاؤں کے مطالعہ کریں۔ بھاری سواد تمدنی کا طور طریق اور اس فقیر سے بھاری
شوق ملاقات سننے میں آیا اس بنا پر دل کو بڑی خوشی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ باحسن و وجہ تم سے
ملاقات میسر کرائے اور سعادت مند کو نمین کو (یعنی تمہیں) کمالات عبوری و معنوی میں ترقی عطا
کر کے انتہائی درجے پر پہنچائے نیز علم و فضل سے بہت کچھ حصہ عنایت کرے اور شریعت
و طریقت، تقویٰ و طہارت میں۔ جو کہ حضرت شاہ میر علم اللہ قدس سرہ کی میراث ہے۔
کمال نصیب کرے اور سیر حقیقت میں اعلیٰ مرتبے پر فائز فرمائے۔

و السلام اولاد و آخر اظہار و باطن۔
فقیر زادہ محمد فائق کی طرف سے سلام مشاقانہ مطالعہ کریں۔

(تصنیف متعلق قسط اول۔ ص ۱۶۔ سطر ۱۰ میں لفظ "فاطر" کو "فاتر" بتایا جائے۔)

تحقیق کے نئے گوشے

(از: جناب وحید الدین خاں خٹا)

علامہ شبلی نعمانی اپنی کتاب ”الغزالی“ کے دوسرے حصہ میں ”معاذ یا حالات بعد الموت“ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں ————— ”مذہب کی روح رواں جو کچھ کہو، معاد کا اعتقاد ہے۔ مذہب میں جو کچھ تاثیر ہے اور افعال انسانی پر مذہب کا جو اثر پڑتا ہے وہ اسی اعتقاد کی بدولت ہے۔ لیکن جس قدر وہ ہتم بالشان ہے اسی قدر غیر تصور ہے۔ ایک بدوی شاعر اس حاد کے لہجہ میں کہتا ہے:-

آموت ثم بعث ثم نشر مرنا، پھر زندہ ہونا، پھر چلنا پھرنا!
حدیث خرافۃ یا ام عمر میری نگیم! یہ تو خرافات کی باتیں ہیں

اس مرحلے میں جو شکلیں ہیں ان میں پہلا اور سب سے مشکل بقائے روح کا مسئلہ ہے۔ یعنی یہ ثابت کرنا کہ روح جسم سے جدا کوئی چیز ہے۔ مادّین کا خیال ہے کہ روح کوئی جداگانہ چیز نہیں، بلکہ جس طرح دواؤں کی ترکیب دینے سے ایک مزاج خاص پیدا ہو جاتا ہو یا تاروں کی خاص ترکیب سے خاص خاص راگ پیدا ہوتے ہیں، اسی طرح عناصر کی خاص طور پر ترکیب پانے سے ایک مزاج خاص پیدا ہو جاتا ہے جو ادراک اور تصور کا سبب ہوتا ہے اور اسی کا نام روح ہے۔

روح کے ثابت کرنے کے بعد دوسرا مرحلہ اس کی بقا کا ثابت کرنا ہے۔ یعنی یہ کہ جسم کے فانی ہونے پر وہ باقی رہ سکتی ہے۔ (صفحہ ۴۲-۴۱)

اس کے بعد فضون صغیر اور فضون کبیر سے امام غزالی کے خیالات ان مباحث

پر نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں :- ”امام صاحب نے روح کی جو حقیقت بیان کی اور اس پر جو دلائل پیش کئے، یونانیوں سے مانو ذہیں۔ ارسطو نے اٹالوجیا میں بعینہ یہی تقریر کی ہے۔ اور بوعلی سینا نے اس کو مختلف پیرایوں میں آب و رنگ دے کر ادا کیا ہے، لیکن یہ امر بظاہر تعجب انگیز ہے کہ جو سب کے مقدم امر تھا، یعنی روح کا اثبات، امام صاحب نے اسی کو چھوڑ دیا۔ روح کا جو ہر ہونا، غیر جہانی ہونا، یہ فرعی امور ہیں۔ پہلے یہ ثابت کرنا چاہیے کہ روح کوئی شے بھی ہے یا نہیں“ (صفحہ ۲۸)

اس کے بعد اپنی طرف سے لکھتے ہیں — ”اصل یہ ہے کہ روح کا وجود ایک وجدانی امر ہے۔ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ادراک و نقل محض مادہ کا کام نہیں۔ مادہ ایک بے حس، بے جان اور لایعقل چیز ہے۔ دقت خیالات اور علوم و فنون مادہ سے انجام نہیں پاسکتے۔ بلکہ کوئی اور جو ہر لطیف ہے جس سے یہ کثے سرزد ہوتے ہیں اور اسی کا نام روح ہے، لیکن یہ استدلال وجدانی ہے۔ (بوعلی سینا نے روح کے اثبات پر اشارات میں لمبی چوڑی دلیل پیش کی ہے، لیکن وہ یونانیوں کے عام دلائل کی طرح صرف لفظوں کا کھیل ہے) اگر کوئی منکر، انکار پر آمادہ ہو اور کہے کہ — ”تم نے جو کچھ کہا عین دعوے کا اعادہ ہے، دلیل نہیں۔ مگر ہے مادہ ہی ایک خاص ترکیب یا کران نیز گیجوں کا منظر ہو۔ گلولے سے جو عجیب و غریب حرکتیں ظاہر ہوتی ہیں، اور غنوں سے جو دنگش اور موثر نغمے پیدا ہوتے ہیں، ان میں روح کا کون سا شائبہ ہے؟“ تو ہم دلیل سے اس کی زبان بند نہیں کر سکتے۔ یہی سبب تھا کہ امام صاحب نے روح کے ثبوت پر کوئی منطقی دلیل نہیں پیش کی۔“ (صفحہ ۱۵)

مولانا شبلی نعمانی مرحوم نے اس بحث کو یہیں ختم کر دیا ہے اور ایک عالم کی مشاعرہ کی تصنیف میں شاید اتنا ہی کہا بھی جاسکتا تھا۔ مگر میں اس پر یہ اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ جدید تحقیقات نے واقعات و حقائق کے کچھ ایسے ٹکے گوشے کھولے ہیں جس کے بعد ایک حد تک یہ کہا جاسکتا ہے کہ روح کا جسم سے الگ ایک مستقل وجود ہونا یا جسم کے فنا ہونے کے بعد روح کا باقی رہنا محض وجدانی چیز نہیں رہا۔ بلکہ ایک ایسی حقیقت بن چکا ہے جس کو تجرباتی دلیل سے ثابت کیا جاسکتا ہے۔

وقت کے گزرنے کا کوئی نشان نہیں اور یہ ایک حیرت انگیز حقیقت ہے جس کے معنی سمجھنے کی طرف ابھی تک فلسفیوں نے پوری توجہ نہیں کی کہ وقت کے گزرنے سے ذہنی عمل میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ ایسے خیالات (CONATIVE IMPULSES) جو کبھی لاشعور سے باہر نہیں آئے، بلکہ وہ ذہنی تاثرات بھی جنہیں روک کر لاشعور میں دبا دیا گیا ہو، فی الواقع غیر فانی ہوتے ہیں۔ اور دسیوں سال تک اس طرح سے غلط فہم رہتے ہیں گویا ابھی کل وجود میں آئے ہیں۔“

NEW INTRODUCTORY LECTURES ON PSYCHO-

ANALYSIS (LONDON 1949) P. 99

لاشعور کے عمل کا وقت کی گرفت سے آزاد ہونا، ظاہر کرتا ہے کہ لاشعور جسم سے الگ اپنا کوئی وجود رکھتا ہے۔ کیونکہ جسم کے بارے میں یہ مسلم ہے کہ وہ وقت اور فاصلہ کے قوانین کا پابند ہے اور انہیں حدود دینے اندر اسکے تمام مظاہر واقع ہوتے ہیں۔ اب اگر روح جسم ہی کا ایک ظہور خاص ہو تو جسم کی طرح اس کو بھی لازماً وقت اور فاصلہ کے قوانین کا پابند ہونا چاہیے تھا اور جبکہ تجربہ یہ ثابت کرتا ہے کہ ایسا نہیں ہے تو اس کا لازمی مفہوم یہ ہے کہ روح اپنی نوعیت میں جسم سے مختلف ایک چیز ہے جو اس سے الگ اپنا مستقل وجود رکھتی ہے۔ جسم سے روح کا تعلق مشین اور حرکت یا بابجے اور راگ کا نہیں ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو جس طرح حرکت اور راگ پر بعینہ وہی قوانین مرتب ہوتے ہیں جو مشین اور بابجے پر مرتب ہوتے ہیں۔ اسی طرح روح پر کبھی یقیناً انہیں قوانین کا ترتیب ہوتا جو جسم کے اوپر اثر انداز ہوتے ہیں۔

دوسری چیز جس کا میں یہاں حوالہ دینا چاہتا ہوں وہ سائیکلک تحقیقات (PSYCHICAL RESEARCH) کے نتائج ہیں جو خالص تجرباتی اور مشاہداتی سطح پر موت کے بعد زندگی کے وجود کو ثابت کرتے ہیں۔ اس میں ہمارے نقطہ نظر سے مزید دلچسپی کی بات یہ ہے کہ یہ بقائے محض کو ثابت نہیں کرتے بلکہ عین اس شخصیت کی بقا کو ثابت کرتے ہیں جس سے ہم موت سے پہلے واقف تھے۔

انسان کی بہت سی ایسی خصوصیات ہیں جو بذات خود تو پہلے سے موجود تھیں مگر ان پر انسانی انداز سے غور و فکر نہیں ہوا تھا۔ مثلاً خواب دیکھنا انسان کی قدیم ترین خصوصیت ہے۔ مگر جدید دور میں خواب کے مطالعہ سے جو نفسیاتی حقائق معلوم کئے گئے ہیں، ان سے قدیم دور کے لوگ نا آشنا تھے۔ اسی طرح کچھ اور مظاہر ہیں جن کے متعلق موجودہ زمانے میں باقاعدہ اعداد و شمار جمع کیے گئے اور انسانی انداز سے ان کا تجزیہ کیا گیا۔ اس طرح جدید مطالعہ کے ذریعہ ان واقعات سے نہایت اہم نتائج برآمد ہوئے ہیں۔ اسی میں سے ایک سائنسی کیکل ریسرچ ہے جو جدید نفسیات کی ایک شاخ ہے اور جس کا مقصد انسان کی مافوق العادت صلاحیتوں کا تجرباتی مطالعہ ہے۔ اس قسم کی تحقیقات کے لئے پہلا ادارہ ۱۸۸۲ء میں انگلینڈ میں قائم ہوا اور ۱۸۸۹ء میں اس نے سترہ ہزار اسٹامپس سے رابطہ قائم کر کے وسیع پیمانے پر اپنی تحقیقات شروع کر دیں۔ یہ اب بھی مطالعہ نفسیات کا ادارہ (SOCIETY FOR PSYCHICAL RESEARCH) کے نام سے موجود ہے اور اسی نوعیت کے دوسرے ادارے دوسرے ملکوں میں کام کر رہے ہیں۔ ان اداروں نے مختلف مظاہروں اور تجربات کے ذریعہ ثابت کیا ہے کہ مرنے کے بعد انسان کی شخصیت کسی پراسرار شکل میں باقی رہتی ہے۔

ایک سفری ایجنٹ مسوری (امریکہ) میں سینٹ جوزف ہسپتال کے ایک کمرے میں بیٹھا ہوا اپنے آدرنوٹ کر رہا تھا کہ ”یکایک“ وہ لکھتا ہے مجھے احساس ہوا کہ میرے دائیں جانب کوئی بیٹھا ہوا ہے۔ میں نے تیزی سے مڑ کر دیکھا تو صاف طور پر مجھے نظر آیا کہ وہ میری بہن ہے۔ اس کی یہ بہن نو سال پہلے مر چکی تھی۔ کچھ دیر بعد بہن کا یہ بیکر اس کے سامنے سے غائب ہو گیا۔ مگر اس واقعہ سے وہ اتنا متاثر ہوا کہ اپنا سفر جاری رکھنے کے بجائے وہ دوسری ٹرین سے اپنے وطن سینٹ لوئی (St. Louis) واپس ہو گیا۔ پھر آکر اس نے واقعہ کی پوری تفصیل اپنے اعزاء کو بتائی۔ جب وہ کہتے کہتے اس کا منہ پر سچا کہ ”میں نے بہن نہ چہرے کے دائیں طرف سرخ رنگ کی ایک روشن خراش دیکھی۔ تو اس کی ماں یکایک کانپتے ہوئے قدموں کے ساتھ کھڑی ہو گئی اور اس نے بتایا کہ ”لوئی کی موت کے بعد

ایک اتفاقی سبب سے مجھ سے پرخاش اس کے چہرے پر پڑ گئی تھی۔ اس بدنامی کا مجھے سخت احساس ہوا اور فوراً پاؤں ڈرک کر میں نے پرخاش کے تمام آثار اس کے چہرے سے مٹا دیے اور پھر کبھی کسی سے اس کا ذکر نہیں کیا۔“

HUMAN PERSONALITY AND ITS SURVIVAL OF
BODILY DEATH, BY F.W.H. MYERS,

N.Y. 1903, VOL. II, 27-30

اس طرح کے اور بہت سے واقعات ہیں جو مرنے کے بعد شخصیتوں کی موجودگی کا ثبوت فراہم کرتے ہیں۔ اس طرح کے واقعات کو وہم و خیال نہیں کہا جاسکتا۔ کیونکہ چہرے کی پرخاش کاظم یا تو ماں کو تھکا یا مردہ لڑکی کو۔ تیسرا کوئی بھی شخص اس کو قطعاً نہیں جانتا تھا۔ دوسرے قسم کے واقعات جو زندگی بعد موت کا تجرباتی ثبوت فراہم کرتے ہیں وہ ایسے لوگ ہیں جن کو خود کار (AUTOMATISTS) کہا جاتا ہے۔ یہ وہ مرد یا عورتیں ہیں جن سے ایسے افغان ظاہر ہوتے ہیں جو یہ ثابت کرتے ہیں کہ کسی مرنے والے کی روح اس کے اندر رہتی ہے۔ ایسا شخص اپنے تجربہ کرنے والوں کے سامنے چند ایسے جزئی واقعات پیش کرتا ہے جن کو صرف ایک ماہر آدمی جانتا ہے اور جو چند دن بعد صحیح ثابت ہوتے ہیں۔ اسی طرح مثلاً دیکھا جاتا ہے کہ وہ کسی شخص سے بات کر رہا ہے اور اسی کے ساتھ ہاتھ میں پنسل لئے ہوئے بالکل دوسرے موضوع پر لکھ رہا ہے جس کے مضمون کی اسے خود بھی اس وقت تک اطلاع نہیں ہوتی جب تک وہ لکھنے کے بعد اسے پڑھ نہ لے۔ گویا اس کے اندر اس کے سوا کوئی اور شخصیت ہے جو اس کے ہاتھ سے لکھوا رہی ہے۔

A PHILOSOPHICAL SCRUTINY OF RELIGION, 407-10

اس کتاب کو قبول کرنے میں بہت سے جدید ذہنوں کو تامل ہے۔ سی، ڈی برونڈ (C. D. BROAD) لکھتا ہے :-

”مائی کیسل ریسرچ کے مشتبہ استثناء کے علاوہ سائنس کی مختلف شاخوں میں سے کوئی شاخ زندگی بعد موت کا ادنیٰ امکان بھی ثابت نہیں کرتی“

مگر یہ ات لال ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کہ ”سوچنا“ ایک شقیہ فعل ہے۔ کیونکہ انسان کے سوا کوئی ایسا وجود اس کائنات میں ہمارے تجربے میں نہیں آیا جو ”سوچنے“ کے منظر کی تصدیق کرتا ہو۔ ظاہر ہے کہ زندگی کا باقی رہنا یا باقی نہ رہنا ایک نفسیاتی مسئلہ ہے۔ اس لئے نفسیات ہی سے اس کا ثبوت یا عدم ثبوت ملے گا۔ کسی اور سائنس میں اسکی تصدیق ڈھونڈنا ایسا ہی ہے جیسے سوچنے کے فطری منظر کو سمجھنے کے لئے نباتات اور فلزیات سے تصدیق طلب کی جائے۔ یہی نہیں، بلکہ خود انسان کے جسمانی حصے کے مطالعہ کو بھی اسکی تصدیق یا تردید کے لئے بنیاد بنایا نہیں جاسکتا۔ کیونکہ جس چیز کی بقا کا دعویٰ کیا گیا ہے، وہ موجودہ مادی جسم نہیں، بلکہ وہ روح ہے جو جسم سے ماسوا جسم کے اندر موجود رہتی ہے۔ چنانچہ فلسفہ نفسیات کے بہت سے علما و جھول نے ان شواہد کا غیر جانبدارانہ مطالعہ کیا ہو، وہ زندگی بعد موت کو بطور واقعہ تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں۔ براؤن یونیورسٹی میں فلسفہ کے پروفیسر سی، جے، ڈوکاس (C. J. DUCASSE) نے اپنی کتاب کے سرحدیں باب میں زندگی بعد موت کے تصور کا فلسفیانہ اور نفسیاتی جائزہ لیا ہے۔ پروفیسر موصوف اگرچہ مذہب کے معنوں میں آخری زندگی کے تصور پر عقیدہ نہیں رکھتے مگر ان کا خیال ہے کہ ایسے شواہد موجود ہیں کہ مذہب کے عقیدے سے الگ کر کے زندگی کے بقا کو ہم ماننا پڑتا ہے۔ اس باب کے آخری حصے میں وہ سائیکیکل ریسرچ کی تحقیقات کا جائزہ لینے کے بعد لکھتے ہیں:-

”کچھ بہت ہی ذہین اور نہایت ذی علم افراد جنہوں نے سالہا سال تک نہایت تنقیدی نظر سے متعلقہ شہادتوں کا مطالعہ کیا ہو۔ وہ بالآخر اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ کم از کم کچھ شواہد ایسے ضرور ہیں جن میں صرف بقائے روح کا فرضیہ

(SURVIVAL HYPOTHESIS) ہی مقبول اور ممکن نظر آتا ہے۔ ان

کی دوسری کوئی توجیہ نہیں کی جاسکتی۔ اس فہرست کے انتہائی نمایاں افراد میں سے

(ALFRED RUSSEL WALLACE)	چنمکے نام پر ہیں۔
(SIR WILLIAM CROOKES)	الفرڈ رسل ولیم
(F. W. H. MYERS)	سر ولیم کروکس
(CESARE LOMBROSO)	ایف، ڈبلیو، ایچ، میرس
(CAMILLE FLAMMARION)	کیسر لومبروسو
(SIR OLIVER LODGE)	کیمیل فلیماریون
(DR. RICHARD HODGSON)	سر اولیور لاج
(MRS. HENRY SIDGWICK)	ڈاکٹر رچرڈ ہاگسن
(PROFESSOR HYSLOP)	متر ہنری سڈویک

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موت کے بعد زندگی کا عقیدہ جس کو بہت سے لوگ مذہبی طور پر مانتے ہیں۔ نہ صرف یہ کہ صحیح ہو سکتا ہے بلکہ شاید وہ ایک ایسا عقیدہ ہے جس کو تجرباتی دلیل (EMPIRICAL PROOF) سے ثابت کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر ایسا ہو تو قطع نظر اس میں گھڑبٹ کے جو زندگی بعد موت کی نوعیت کے متعلق اہل مذاہب نے فرض کر لی ہے، قطعی معلومات کے اس کے بارے میں حاصل ہو سکیں گی مگر ایسی صورت میں اس کی مذہبی نوعیت کو ماننا ضروری نہیں ہوگا۔

A PHILOSOPHICAL SCRUTINY OF RELIGION: P. 42

یہاں تک پہنچنے کے بعد زندگی بعد موت کے متعلق مذہبی عقیدے کو نہ مانتا آیا جی ہے جیسے کسی دیہاتی آدمی کا اصرار ہو کہ ایسی کوئی صورت نہیں ہو سکتی کہ دو آدمی ہزاروں میل دور بیٹھے ہوئے آپس میں بات کریں۔ اس کے بعد اس کے ایک عزیز کو دور کے شہر سے ٹیلی فون کے وسیعہ اس کے کان پر لگا دیا جائے۔ مگر جب وہ بات کر چکے تو کہے — ”کی ضروری ہے کہ وہ میسجر نیز کی آواز ہو، ہو سکتا ہے کوئی نشین بولی رہی ہو۔“

دربارِ عالمگیری

(از مولانا مصطفیٰ حسن علوی۔ ایم اے پی ایچ ڈی)

(۲)

ملاحیون کی تصانیف | یوں تو عام طور پر مشہور معلومات یہی ہیں کہ ملاحیون نے نورالانوار میں آداب احمدی کی تصانیف اور تفسیر احمدی یہ دو کتابیں لکھی تھیں لیکن یہ واقعہ کے خلاف ہے، غالباً یہ شہرت اس بنیاد پر ہے کہ نورالانوار مطبوعہ ہو کے درس نظامیہ کے نصاب میں عام طور پر مدارس عربیہ میں پڑھائی جاتی ہے اور عموماً تذکرہ نویس تفسیر احمدی کا بھی ذکر دیتے ہیں لیکن حقیقت الامر یہ ہے کہ آپ کی عمر ابھی ۱۲ سال سے قدسے تبارز ہی تھی کہ آپ نے اسرار سلوک میں آداب احمدی لکھی عیدین اور جمعہ کے خطبات کی کمال فصاحت و بلاغت ترتیب دیے۔ اپنے جد امجد شیخ عبید اللہ اور شیخ علیم اللہ کی کتابوں کو ایڈٹ کیا اور ایک رسالہ علم تجرید و قرأت میں لکھا۔ بزرگوں کے حالات میں مناقب الاولیاء کے نام سے فارسی میں کتاب لکھی۔ غلبہ شکر و محبت میں مولانا رومی کے طرز پر ایک مثنوی بھی فارسی میں لکھی جس میں چھ دفتر اور ۲۵ ہزار اشعار تھے۔ حافظ شیرازی کے رنگ میں بھی ۱۰ ہزار اشعار لکھے قصیدہ بردہ کی روش پر تقریباً ۲۲۰ اشعار کا ایک قصیدہ اس کے علاوہ ہے۔ اس پر مستزاد حصہ ہو بختے ہی اس کی شرح بھی عربی میں لکھ ڈالی۔ اور غلبہ شوق و اشتیاق عربی میں تقریباً ۲۹ قصائد مزید لکھے اور علماء احرار میں شریفین سے ان کی دافتر داد لی۔ مدینہ کے دوران قیام میں ایک رسالہ سوانح بر مجازات لوائج جامی علم نقصوت میں بھی ان کے قلم سے نکلا۔

لے سوانح خود نوشت ملاحیون۔ قلمی

علمِ اصولِ الفقہ اور نورِ الانوار (مُلّا جیون)

آج بالخصوص ہندوستان کے مدارس عربیہ کا کون منتہی اور فاضل ہے جو ملا جیون کے شاہکار سے واقف نہیں۔ خاص کر جس نے فقہ حنفی پڑھی اور اس کی درسیات میں یہ موضوع داخل تھا درس نظامیہ کے عنوان سے جو نصاب شائع ذائع ہے اس کا پڑھنے والا کتابِ اصولِ الشاشی پڑھ کے اصولِ فقہ سے فی الجہد روشناس ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد نورِ الانوار میں اسے اجنبیت کا شکوہ نہیں ہوتا نہ اسے غیریت محسوس ہوتی ہے۔ یہ کتاب ہندوستان کے مختلف مطابع میں چھپی ہے اور اس کے حوشتی صاحب قمر المآثر مولانا عبدالعلیم کی توہمیںجات اور شریعت سے مزین ہیں۔ یہ کتاب ایسی کچھ ہر دلعزیز ہوئی کہ اس کا خلاصہ مولانا سترم علی نقوی نے بنایا اور اس کا اردو میں مولانا عبدالجبار نے بنیاد الانصار کے نام سے ترجمہ بھی کر دیا۔ نورِ الانوار دراصل امام ابوالبرکات عبداللہ ابن احمد حافظ الدین بسفی، المتوفی ۷۵۸ھ کی کتاب منارِ الانوار کی شرح ہے ابوالبرکات رحمۃ اللہ عنان کے ایک تلمیذ علی بن القدر عالم گڑھے میں اور جن کی کتاب کے متعلق حاجی خلیفہ کشف الظنون میں یوں رقم غرا زہ ہیں۔

عبارت تھوڑی اور قوی ہے مختصر ہے	ماتر متین جامع مختصر و نافع و
جامع ہے اور فقہ بحث ابوالبرکات	ہو فی ابنین التبیان ادب بطلہ و
کی مختصر اور مطول تمام کتابوں میں یہ	محقق و متبحر المصنوع و اکبر شہا
ہی زائد پڑھی باقی ہے اور اصل المصنوع	دردا و الا و اقربھا سنا و لا
بھی ہے۔ ہے تو چھوٹا سارا سارا اور	لکھتہ مع صغیر جہد و حجازہ
عبارت میں مصنف نے ایجاز سے کام	نظم و بحر محیط بدور الحقائق
لے لیا ہے لیکن حقائق کے بتوں کا ایک بڑا	الح

ممنوع ہے۔

اس منارِ الانوار کی ایک شرح خود مصنف نے لکھی اور دوسری ہندوستان کے ایک عالم

سعد الدین ابو الفضا کی دہلوی المتوفی ۸۹۱ھ نے افاضۃ الانوار فی اعجازۃ اصول المنار کے نام سے لکھی تھی۔ اس کے علاوہ سید یوسف جمال ملتان نے کتاب توجیہ الکلام میں بھی اسی کی شرح کی تھی۔ طابعہ السلام دہلوی مضامینات بارہ بجلی اودھ نے بھی ایک شرح لکھی۔ کتاب نور الانوار کیا ترتیب مضامین کیا قوت استدلال کیا استنباط مسائل کتاب بہت جامع قیاس وغیرہ کے مباحث ضروریہ سے مالا مال ہے۔ طرز بیان دلفش اور اس کے انعام کے طریقے آسان اور سہل تر ہیں۔ عبارت میں نقل نہیں کہ پڑھنے دانے کو بوہل ہو جائے سطروں میں غرض نہیں کہ انھیں پیدا کرے ادبیت کا وہ رنگ نہیں کہ طالب علم اسی میں کھو جائے اور کتب لغات اور قاموس کی طرف مراجعت کی اسے ضرورت لاحق ہو۔ ایک متوسط استعداد والا دقیق مباحث اور نکات کو سمجھے نہ سمجھے تاہم ترجمہ سمجھ لے گا۔

مآصاحب نے یہ کتاب مدرسہ نبوی میں میٹھیٹھ کے لکھی تھی اور تائید ایزدی اور مدغیبی آپ کے شامل حال تھی کہ اس کی تالیف میں صرف دو اہ زینج الاول اور زینج الثانی ۱۲۷۲ھ صرف ہوئے اور جب عرب اور عجم کے حلقہ علماء میں پہنچی تو مقبول اور نہایت مقبول ہوئی۔

جہاں تک معلومات کا تعلق اور تحقیق کی رسائی ہے اور باب علم و تحقیق امام شافعیؒ کو اصول فقہ کا موجد اور ابداع آدم سمجھتے ہیں اور بقول امام رازی رحمہ اللہ امام شافعیؒ نے ہی سب سے پہلی اینٹ اس عمارت کی رکھی تھی چنانچہ فرماتے ہیں۔

اعلم ان نسبة الشافعي الى	علم اصول فقہ کا امام شافعیؒ کے ساتھ
علم الاصول كنسبة ارسطا	وہی تعلق ہے جو علم منطق کا ارسطا
طاليس الى علم النطق وكنسبة	طاليس اور علم عروض کا خلیل بن احمد
الخليل بن احمد الى علم العروض	کے ساتھ۔

یہ واقعہ ہے کہ علم منطق کو ارسطا طاليس کی تنظیمی شکل میں لانے سے پہلے لوگ اپنی اپنی سلامتی طبع کو ہی دلائل اور براہین کے لیے کام میں لاتے۔ لیکن شایان شان ترتیب نہ ہوتی اور نتائج نکالنے اور اخذ کرنے میں اضطراب بے دھنگا پن ظاہر رہتا اور جب ارسطا طاليس

حدود اور مصطلحات قائم کر دیں اور غور و فکر کے بعد قوانین وضع کر دیے تو ان کا نتیجہ آسان ہو گیا۔ ایسے ہی جیسے کہ شعراء عرب و جاہلیت اشعار لکھتے اور وہ موزوں ہوتے۔ لیکن لاقانونیت کے تحت اور جب خلیل نے نتیجہ اور استقراسے علم عروض کے نام سے اور ابن شعری کے قوانین وضع کر دیے تو شعراء کی طبائع نے فی الجملہ گریا اسی کی تقلید شروع کر دی۔ اور اہل اسی طرح فقہاء اسلام استدلال لانے اور مخالفت کے سامنے معارضہ کرنے میں اپنی طبائع سلیمہ کو کام میں لاتے جو اہتمام اور تفہیم کے لیے معاون اور مددگار ہوتیں۔ لیکن الشہ جزائے خیر نے امام شافعی کو کہ انہوں نے غور و فکر نتیجہ استقراسے ان امور کو ایک قانونی اور آئینی شکل دے کے مدون کر دیا اور ان قوانین کو شرعی دلائل سمجھنے اور سمجھانے میں معاون اور مساعد بنادیا۔ عام و خاص نسخ منسوخ اجماع رائے اجتہاد قیاس کی اصطلاحیں قائم کر کے ان کی جامع اور مانع تقریضیں مدون کر دیں۔ اور ان کے دائرے متعین کر دیے بہر کیف بقول علماء اسلام اصول فقہ سے امام شافعی کو وہی نسبت ہے جو علم عروض کو خلیل اور علم منطق کو ارسطاطالیس سے۔ کہتے ہیں کہ امام شافعی نے اس فن پر ایک رسالہ بغداد کے قیام کے دوران لکھا تھا جو گو مختصر تھا مگر اس میں قواعد و قوانین ضروریہ سب ہی آگے تھے۔ ان سے ہی متاخرین علماء نے اس میں اضافات کیے جو بھی کیے لیکن ابن ندیم کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن حسن شیبانی نے بھی ایک رسالہ اسی فن پر لکھا تھا۔ لیکن امام شافعی کا رسالہ اب بھی موجود ہے اور امام محمد کے رسالہ کا کہیں بھی کتب خانوں میں سراغ نہیں ملتا۔ الشہ اعلم۔ کاش یہ رسالہ مل جاتا تو اس کو سامنے رکھ کے علماء اور اہل تنقید و تحقیق کو اس کے موافق حاصل ہونے کہ معلوم کر لیں کہ امام شافعی نے اس پر کیا کیا اضافات کیے ان سے کیا کیا استفادے اور کہاں تک ان کی خود طبیعت نے معقول اختراعات کیے اس لیے کہ ان اختراعات کے بغیر کوئی چارہ نہ تھا کیونکہ مختصر قواعد کے تحت ہی قرآن حدیث اجماع اور قیاس سے مسائل شرعیہ کا استنباط آسان تھا اور انھیں اصول کے تحت قرع کی تقریر اور استخراج سہل۔ امام شافعی نے اس اصول اور قواعد کو اپنے رسالہ ہی میں لکھ کے انھیں پر اکتفا نہیں کی بلکہ

اپنی کتاب "کتاب الام" میں بھی موقع موقع سے کچھ مزید تفصیلات لکھیں اور نئے قواعد تحریر فرمائے۔

امام شافعیؒ کی اس فن میں اہمیت کے متعلق سطور بالا میں روشنی ڈالی جا چکی لیکن امام ابوہللال عسکری نے لکھا ہے کہ اس فن کا بانی اور مجدد و اصل ابن عطاء ہے۔
 و هو اول من قال الحق يعرف
 و اصل ہی پہلا شخص ہے جس نے یہ
 من وجہ اربعۃ کتاب ناطق
 بتایا کہ شرعی احکام کے استنباط کے
 و خبر مجتمع علیہ وجہ عقل
 جاریہ ہیں۔ کلام اللہ، حدیث صحیح
 و اجماع من الامۃ۔
 و جہاد اور اجماع ائمہ۔

لیکن ان بیانات میں تطبیق اس طرح سے کی جاسکتی ہے کہ مشہور فقہاء اسلام میں اس فن کو منصفہ تحریر میں لانے کا سہرا اور ایک خاص تنظیم کا امتیاز امام شافعیؒ کو ہی حاصل ہوا، گو اس سے پہلے بھی اس کی بنیاد فی الحکمۃ قائم ہو چکی تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ مدتوں امام شافعیؒ نے ابوہللال عسکریؒ کی شاگردی اختیار کی تھی۔ طریقہ استنباط و استدلال کے انداز انھیں سے سیکھے تھے اور یہ ابوہللال عثمان بن خالد الطولؒ کے شاگرد تھے اور خالد الطولؒ واصل بن عطاءؒ کے کبریت شہرت اسی کو ہے کہ امام شافعیؒ اس کے مجدد اور مختصر تھے اور وہ بھی اس شکل موجودہ کے ساتھ اور ان کے بعد علماء انھیں کے نقش قدم پر چلے اور شاید ابوہللال وغیرہ کے طرز انشاؤں کی جھلک اس میں کہیں کہیں پائی بھی جاتی ہو اس لیے کہ اصول فقہ میں علم کلام کے کچھ انداز یہاں ملتے جلتے ہیں۔

علماء اصول فقہ نے اپنی کتابوں میں دو مسلک اختیار کیے تھے۔ ایک متکلمانہ اور دوسرا فقہانہ۔ متکلمانہ مسلک میں زیادہ تر توجہ قواعد، قوت استدلال اور دفع اعتراضات وغیرہ پر

۱۔ الرازی صغریٰ۔ ۲۔ ابوہریرہ کتاب الشافعی و منبع اصول الفقہ۔ ۳۔ مصنف، استاد مصطفیٰ عبدالرزاقؒ لے کتاب الام و غلوہ، ندوة العلماء، ۴۔ المینیۃ والاول فی شرح کتاب الملل و النحل امام حمادی لدین اللہ مر قسطنطینیہ المطبوعہ دکن۔ ۵۔ کشف النظمون حلیہ اول ص ۱۱۱۔

کی جاتی ہے اور فقہاء مسلک میں قواعد کے ساتھ مسئلہ اور نظائر بھی پیش کر دی جاتی ہیں۔ نیز فقہی نکات کو ملحوظ رکھتے ہوئے بھی مسائل کی تصریح کرتے ہیں۔ انھیں مسئلہ از انداز میں لکھنے والوں کی دو جماعتیں اور دو علیحدہ علیحدہ گروپ ہوئے ہیں۔ ایک تو معتزلہ اور دوسرے اشاعرہ۔ اور چونکہ نقول شخصیکہ اس فن کی عمارت خشت اول معتزلہ ہی نے رکھی یا داغ بیل انھیں نے ہی ڈالی اس لیے معتزلیوں میں اس کا ٹریجر بھی بہت زیادہ اور خاصی تعداد میں کتابیں بھی لکھی ہوئی ملتی ہیں چنانچہ حاجی خلیفہ بھی اس حقیقت کو ظاہر کرنے پر مجبور ہو گیا وہ لکھتا ہے

واكثر التصانيع في اصول الفقہ نقد پر زیادہ تر کتابیں معتزلیوں

الفقہ لاهل الاعتزال نے لکھیں۔

انھیں معتزلیوں کی کتابوں میں دو کتابوں کو خاص شہرت حاصل ہوئی ایک تو کتاب ہے جو قاضی عبدالجبار معتزلی نے اور دوسری کتاب العبد کی شرح ہے جو ابو الحسن بصری نے لکھی تھی۔ اسی طرح اشاعرہ کی دو کتابیں خاص الخاص اہمیت سے تصنیف ہیں۔ ایک کا نام کتاب لیران جو امام الحرمین کی تصنیف ہے اور دوسری امام غزالی کی المستصفیٰ امام رازی نے انھیں حیا کرتا ہوں کا ایک خلاصہ بنایا تھا جو کتاب المحصول کے نام سے مشہور ہے پھر ان چار کتابوں یعنی کتاب العبد شرح کتاب العبد کتاب لیران اور مستصفیٰ الاصول کا بھی سیف الدین آمدی کتاب الاحکام کے نام میں تیار کیا تھا اسی کتاب المحصول اور آمدی کی کتاب الاحکام کو سامنے رکھ کے امام بیضاوی نے منہاج الاصول ایک کتاب تیار کی۔ علماء احناف میں سے امام ابو زید دہلوی نے تقویم الادب اور اس کے کچھ زمانہ بعد امام غزالی اسلام آباد نے کشف الاسرار یہ دو کتابیں اصول فقہ میں لکھیں۔

(باقی)

مجاہد کبیر مولانا محمد یوسفؒ

مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف (دیر المیرا لائل پور)

آج سے شاید ۲/۴ سال قبل کا ذکر ہے۔ محرمی مختار احمد صاحب انجینئر علی خان، اُلیپور میں تھے، ایک رات ان کا فون آیا کہ صبح لاہور کا پریوگرام ہو، حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی تقریر نماز فجر کے بعد ہوگی۔ تم میں بجے دس بجے کے وقت، یہاں سے روانہ ہوں گے اگر آپ ہمارے ساتھ چلیں تو آپ کو گھر سے بیٹے جائیں، ہم حسب پریوگرام اُلیپور سے چلے، فجر کی نماز غالباً ”بچھکی“ تیس ادائی، بلال پارک پہنچے تو مولانا کا خطاب ہو رہا تھا، معمول مولانا پور سے خوش سے خطاب فرما رہے تھے، دنیا کی حقیقت کو بے نقاب کرنے اور آخرت کی حقیقت کو واضح کرنے کے لیے پناہ دلاؤ دیے چلے جا رہے تھے اور یوں محسوس ہو رہا تھا جیسے ایک لاداکہ جو پورے جوش و خروش کے ساتھ سچوٹ رہا ہو، اور ماحول کو گرمائے بلکہ پگھلائے جا رہا ہے۔ ۸۰ منٹ کے خطاب ختم ہوا، عجب محرم مولانا مفتی زین العابدین صاحب کی عنایت خاص سے ناشتہ کرنے کے بہانے حضرت مرحوم دُفعفور کی میت کا شرف حاصل ہوا، اندر قریب سے یہ دیکھنے اور سمجھنے کا موقع ملا کہ شرق و غرب میں پھیلنے والی اس دعوت کا داعی کس انداز سے سوچتا ہے۔ اسے اپنی دعوت سے کس قدر لگاؤ ہے اور اس کی اپنی ذات پر یہ اجتماعی جہد و جہد کس قدر غالب ہے۔

اللہ اللہ! انہماکِ محیر العقول تھا، اور اللہ کے اس بندے کا دل صبح منوں میں اس بات کے لیے تڑپ رہا تھا کہ جو شخص بھی انھیں مل جائے وہ اس کے دل و دماغ

کو دستک دیں، موثر سے موثر انداز میں اپنی دعوت اس کے سامنے رکھیں اور مدلل ترین طریق سے اسے یکجہاں میں کہ اسلام کا وہی مفہوم، دعوت اور وہی ماحول عند اللہ مقبول اور دنیا و آخرت میں نلاج و کامرانی کا ذریعہ ہے جو سید الکونین بابا کناہود اہماتنا صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سعادت میں لوگوں نے سنا اور دیکھا تھا۔

مولانا محمد یوسف نور اللہ مقدمہ نے، 'باشعہ کے دست خوان پر بیٹھتے ہی گفتگو شروع فرمادی اور اس انداز سے فرمانے لگے کہ کوئی شخص ان کی گفتگو کے زور، استدلال کی قدرت اور مطالب کی آمد کا شاہدہ کر کے یہ تصور نہیں کر سکتا تھا کہ یہ وہی شخص ہیں جو اسی جین گھنٹے کے زوردار خطاب سے فارغ ہوئے ہیں۔۔۔۔۔ یہ غموس ہو رہا تھا کہ ایک تازہ دم خطیب ہیں، ایک ایسے داعیِ مصروفِ گفتگو ہوئے ہیں تاہم ان کے صفحات جن کے سامنے کھلے پڑے ہیں اور وہ ایک ایک واقعہ سے عہد رسالت کی تصویر کشی اس انداز سے کر رہے ہیں کہ سننے والے کا دماغ ہی جیسے دل بھی یقین کر رہا ہے کہ آپ درست فرما رہے ہیں۔

اس یادگار صحبت میں مولانا ظہیر الرحمۃ اس عنوان پر گفتگو فرما رہے تھے کہ بعض لوگ اپنے موجودہ ماحول میں رہتے ہوئے یہ دریافت کرتے ہیں کہ اسلام فلاں مشکل کو کیسے حل کرتا ہے اور فلاں پے چیدگی کو کس طرح ددر کرتا ہے۔ مثلاً یہ پوچھا جاتا ہے کہ عہد حاضر کی معاشی مشکلات کو اسلام کس طرح حل کرتا ہے؟

مولانا نے فرمایا:-

”جب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو جن چند افراد نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت ایمان کو قبول کیا۔ حضورؐ نے ان کے معاشی مسئلے کے بارے میں جو وہ یہ اختیار فرمایا تھا وہ یہ تھا کہ آپؐ نے سب سے پہلی بات تو یہ فرمائی کہ تم بچنے اوقات معاش کے لیے وقف کیے ہوئے ہو، ان کا بیشتر حصہ اسلام کے لیے فلاح کر دو دوسرا ارشاد یہ ہوا کہ فلاں ذریعہ کو ترک کر دو یا نہ جائز ہے فلاں میشت سے دستکش ہو جاؤ، یہ تمہارے رب کو ناپسند ہے۔ ————— عیث پر

ان دو عملوں کے بعد میرا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیا کہ جو کچھ تم کماتے

ہو یہ صرٹ تمہارا حق ہی نہیں ہے اس میں تمہارے ان بھائیوں کا بھی حق ہے جو سو سال معیشت سے حق و امن ہیں اور جو تمہی بات آپ نے یہ ارشاد فرمائی کہ جو کچھ تم کاؤ، اس میں سے بہت سادین کی خدمت 'خدا کے لیے کلمۃ الحق کی سر بلندی اور بنی نوع انسان تک اپنی دعوت کو پہنچانے اور ام راہِ خدا میں بھاد کرنے میں صرٹ کر دو۔ گویا حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا یہ کر معافیہ اسلام قبول کرنے سے پہلے جو کچھ کماتے تھے اس کا دائرہ محدود کیا، جتنے اوقات کماتے پر صرٹ کرتے تھے ان کی مقدار کم کر کے ان اوقات کو دین کے لیے وقف فرمانے کا حکم دیا، جو کچھ کماتے تھے اس میں دوسروں کا حصہ مقرر فرما دیا اور اس کے بعد بھی جو بچا اس کے باسے میں بھی یہ حکم دیا کہ اس کا ایک تہہ اسلام پر خرچ کر دو۔ یہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ اس زندگی کے مسائل و مشکلات حل کرنے کا۔"

راقم مولانا ممدوح کی گفتگو سن رہا تھا اور محو حیرت تھا کہ یہ معاشی فلسفہ ہے کس کتاب میں؟ اور پھر خود ہی اپنے آپ کو جواب دیا کہ بلاشبہ قرآن، سنت اور تاریخِ عہد نبوت تو اس فلسفہ معیشت کو پیش کرتے ہیں۔ البتہ ولكن اکثر الناس لا یعلمون۔ اس کے ساتھ جس بات کا گہرا اثر راقم الحروف نے اس مجلس میں لیا وہ یہ تھی کہ مولانا محمد یوسف قندہ اللہ برحمۃ اللہ نے خطب کے خطب کے بعد اس کمرے میں راہ! یہ وہ کمرہ تھا، جہاں آپ نے اس حیات ناپائیدار کے آخری لمحات گزارے، تشریف تو لائے تھے ناشتے کے لیے مگر آپ اپنی دعوت کے ایک پہلو کی وضاحت میں اس قدر متفرق تھے کہ نہ صرف یہ کہ انہیں ناشتے کی جانب کوئی توجہ نہیں تھی بلکہ ہوا یہ کہ ایک رفیق نے چائے کی پیالی پیش کی تو آپ نے کچھ لی۔ دس پندرہ منٹ تک، وہ یونہی پیالی ہاتھ میں پکڑے رہے اور پھر ایک شریک مجلس کے توجہ دلانے پر آپ نے وہ چائے جو اب پانی کی طرح ٹھنڈی ہو چکی تھی، حلق میں انڈیل لی۔ دوسری پیالی یہ کہہ کر پیش کی گئی کہ حضرت بیہ گرم ہے، مئی چلجیے اور یہ بسکٹ بھی تناول فرمائیے تو اللہ کے اس بندے نے اس پیالی کے ساتھ بھی یہی سلوک کیا، گفتگو میں متفرق رہے اور ۱۰-۱۵ منٹ بعد اسے

بھی پانی کی طرح پی لیا۔

اس کے بعد اٹھے اور ایک دوسرے اجتماع میں تقریر کے لیے کثرت پف لے گئے اور یہ پہلے سے معلوم تھا کہ دوپہر سے قبل ایک تیسرا خطاب بھی آپ کو فرمایا ہے۔
یہ مجاہدہ ——— ٹھیک عملی شہادت تھی۔ اس تصور مجاہدہ کی جو حضرت مرحوم مدفونہ اپنی تقریروں میں پیش فرمایا کرتے تھے ——— گویا قول و عمل دونوں میں وہ صادق بھی تھے اور یکجا بھی رحمہ اللہ رحمۃ واسعہ۔

مولانا علیہ الرحمۃ سے ملاقات اور بالمشاذ آپ کے خطابات سننے سے پہلے راقم اس سوچ بھی کا شکار تھا کہ تبلیغی جماعت کے اکابرین کا فک و صورت ان ہی چہ باتوں یا چہ اصولوں تک ہی محدود ہے جو حضرت مولانا الیاس رحمہ اللہ تعالیٰ نے پیش فرمائے تھے۔
— اسی طرح یہ پریشانی بھی اس کو لاحق تھی کہ تبلیغی جماعت تو اپنے کام اور افراد کی تعداد کے اعتبار سے بڑھ رہی ہے۔ لیکن اس کے ذمہ دار حضرات اس جماعت کی ان کمزوریوں اور کوتاہیوں کا کوئی مداوا نہیں کر رہے۔ بلکہ سچ تو یہ ہے کہ خیال تھا کہ وہ ان کمزوریوں کو محسوس ہی نہیں کر رہے۔ جو اس قسم کی بڑھنے اور پھیلنے والی جماعتوں میں ہمیشہ پیدا ہوا کرتی ہیں اور جماعتیں ان ہی اندر دینی کمزوریوں کی وجہ سے ختم ہو جایا کرتی ہیں۔ اس پریشانی کو بیک وقت دو چیزوں نے بڑی مدد کم کیا۔ ایک تو محب کرم مولانا مفتی زین العابدین صاحب کی شخصیت اور اس عنوان پر ان کے احساسات نے اور دوسرا سہارا اس پریشانی کو مغلوب کرنے کے لیے میرا کیا۔ مولانا محمد یوسف (بردار اللہ مضمحل) کی چند مختصر صحبتوں اور چند تفصیلی خطابات کے سنا کر۔
مولانا علیہ الرحمۃ ان تمام نفسیاتی امراض سے کما حقہ آگاہ تھے جو تبلیغی جماعت کی طرح پھیلنے والی جماعتوں اور داعی دین کی حیثیت سے دوسروں کو نصیحت اور تبلیغ کرنے والے افراد میں پیدا ہو جاتے ہیں چنانچہ میں نے دیکھا کہ مولانا رائے ڈنڈ کے اجتماعات میں حضور سے دنیا کی محبت، شہرت کی ہوس، دین کے نام پر کام کرنے والوں کی طمع و حرص اور آپس میں مبالغہ منافست اور بالآخر مشاجرت و نفاق اور اسی طرح نمازوں کا اتہام

کرنے والوں میں، غرور نفس نے بے جواز غم، اپنے کام پر فخر اور اس کی قسم کے دوسرے عزائمات بڑی وضاحت سے بیان فرماتے، بڑے موثر اور مدلل انداز میں فرماتے اور حتیٰ یہ جو کہ ایک ایسے قائد کی حیثیت سے فرماتے جو ایک جانب تو کام کی توسیع کے لیے اپنی توانائیوں کو داؤں پر لگانے کا فیصلہ کر چکا ہو اور دوسری طرف وہ اس غم سے پگھلا جا رہا ہو کہ جو قافلہ تیار کر رہا ہے کہیں وہ ان بیمار یوں کا شکار نہ ہو جائے جو اس سے پہلے اس قسم کے قافلوں کو ناکام و نامراد بنانے کا باعث بن چکی ہے۔

اللہ کی راہ میں بے پناہ محنت، اپنی دنیا سے یکسر غافل ہو کر، ہر وقت دین کا فکر اور امت کی بھی خواہی کا کرب رکھنے والا یہ انسان، اس دنیا میں بلاشبہ اللہ کی ایک حجت تھا اور اللہ ذات حقیقی نے اپنے اس بندے کو بیک وقت، 'قول'، 'عمل'، 'قلبی نور' ایمان، یقین اور جہاد و اجتہاد ہر قسم کی صلاحیتیں عطا فرمائی تھیں۔ وہ سفر و حضر میں یکساں رہتا تھا، نوافل، ذکر، دعا، خطاب، گفتگو، غرض ہر کام میں وہ دوسروں پر فائق رہتا تھا اور بیسیوں اہل علم و اصحاب رشد گوہر ہیں کہ جس غیرت و جوش ایمانی سے ہزاروں انسانوں کو اپنے رب کی جانب، دین کی عظمت و رفعت کو واپس لانے اور امت کی اصلاح و بہبود کے لیے جدوجہد کرنے کی دعوت دیتا تھا، وہ جب خلوت میں اپنے رب سے مناجات کرتا اور جب اسے اپنے رب کے گھر میں حاضری کا موقع ملتا، تو وہ غلاف کعبہ کو ہاتھ میں تھامے، بچوں کی طرح بلبلا تا، "یا رب البیت یا رب البیت" کہہ کہہ ڈھاڈیں مار مار کہہ رہتا اور کفر کے باہمی ٹکراؤ، اسلام کی سر بلندی اور خاتم النبیین صلی اللہ وسلم کی امت کی ہدایت و رفعت کی دعائیں اس انداز سے کرتا کہ سننے دیکھنے والوں کو اس کی آواز دھاری پر ترس آنے لگتا۔

آہ! ہم اس عظیم المرتبت، داعی اور رفیع المنزلت، مجاہد سے اس کی معرفت بھری تقریروں سے اور اس آہ سحر گاہی اور ہیبت اللہ کے درد آواز سے پروردگار اس کے دعا کرنے کی برکت و رحمت سے محروم ہو گئے، یقیناً آج مولانا محمد یوسف علیہ الرحمۃ کی والدہ ماجدہ مستحق ہیں کہ ملت کے گمراہوں و افراد ان سے اظہار ہمدردی کریں کہ اس

پیرانہ سالی میں انھیں یہ عظیم صدمہ برداشت کرنا پڑا۔ آج حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا
 نفعا اللہ بطول حیاتہ۔ لائق تعزیت ہیں کہ ان کا قابل فخر داماد اس دنیا سے رخصت
 ہو گیا اور آپ کو ضیعی کے عالم میں ان کی جدائیگی کا زخم سہنا پڑا۔ آج مولانا محمد باذن بلاشبہ
 مستحق ہیں کہ ان کے بلند مرتبہ باپ کی رحلت پر ان سے تعزیت کی جائے لیکن حتیٰ یہ بھی
 ہے کہ آج ہر وہ شخص ان تین شخصیتوں کی طرح تعزیت کا مستحق ہے جس نے مرحوم کو پہچانا
 ان سے محض اللہ کے لیے نگاہ پیدا ہوا اور اس دورِ زوال میں اس نے مرحوم و مسطور
 مولانا محمد یوسف کو اسلام کی خدمت کے لیے قابل اعتماد پایا۔

مولانا کی رحلت اگر صدمہ ہے تو سب مسلمانوں کے لیے اگر نقصان ہے تو پوری
 امت کا۔ اللہم لا تحرمنا اجبہ ولا تفتنا بعدہ۔ (بخاریہ المبرک المبرک)

(بقیہ مضمون صفحہ ۵۶)

کیا جائے۔ (منہجی بنگال)

۴۔ انگریزی (دو ہندی دونوں کو سرکاری زبان بنایا جائے (وزیر اعلیٰ مدراس)

۵۔ ہندوستان کی کوئی بھی زبان جو سرکاری کو ختم کیا جائے (ڈاکٹر رام منوہر لویا)

۶۔ مشترکہ زبان کا درجہ صرف انگریزی کو دیا جائے اور دستور کے ستر ضلعوں حصہ کو ختم

کیا جائے (راجہ جی)

۷۔ ہندوستان کی مشترکہ زبان سنسکرت تسلیم کی جائے اور جب تک سنسکرت انگریزی کی جگہ

لینے کے قابل ہو انگریزی کو سرکاری زبان رکھا جائے اور اس غرض کے لیے دستور میں تبدیلی

کی جائے۔ (اکھل بھارتیہ سنسکرت بھاشا سمیلن کلکتہ)

مرکزی حکومت نے تامل ناڈو کے مظاہرین کو یقین دلایا ہے کہ پنڈت نہرو کی اس یقین

دہائی کو سانی ایکٹ میں ترمیم کے قانونی شکل دے دی جائے گی جب تک غیر ہندی علاقوں

کے لوگ چاہیں گے اس وقت تک سرکاری زبان کی حیثیت سے ہندی کے ساتھ انگریزی باقی

رہے گی۔ سانی ایکٹ میں ترمیم کا مسودہ ابھی تک عام نہیں کیا گیا ہے اس لیے اس کے بارے میں کچھ

نہیں کہا جاسکتا اور اسی لیے یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ مجوزہ ترمیم کا مسئلہ کامل ثابت ہو سکے گی۔

یہ تو ظاہر ہے کہ یہ کوئی مستقل حل نہیں ہے بلکہ ماری فی ہ۔ (رہا)

”اللہ والوں کا اجتماع“ آنکھوں دیکھا حال

از جناب _____ محمد اسلم صاحب

[مذرحہ بالا عنوان کے ساتھ ذیل کا یہ مضمون جو حضرت مولانا محمد رفیع صاحب کی وفات سے صرف ایک ہفتہ پیشتر کے ایک ایسے تبلیغی اجتماع کے مشاہدات و تاثرات پر مشتمل ہے جس میں حضرت مرحوم نے خطابات فرمائے۔ معاصر شہاب لاہور کے شکر یہ کہ ساتھ پر یہ ناظرین ہے _____ ادارہ

کافی دنوں سے شہر کی اکثر ساجدیں یہ دیکھنے میں آتا رہا کہ عصرِ مغرب کی نماز کے بعد ایک صاحب کھڑے ہوتے اور بڑی نرمی سے یوں گویا ہوتے۔

”بھائیو! دُعا کے بعد تشریف رکھنے دین کی بات ہوگی“

کہنے والے کی اتنی سی بات میں جو سادگی اور خلوص ہوتا، وہ سب کو مجبور کر دیتا کہ سُن جائیں۔ اس کے بعد امام صاحب دُعا کرتے اور پھر اپنی کہنے والوں میں سے کوئی ایک اللہ کا بندہ کھڑا ہو جاتا اور بغیر کسی تفسیق کے ۱۰-۱۵ منٹ نہایت سادہ الفاظ میں کچھ بیان کرتا جس کا خلاصہ یہ ہوتا کہ اس دُنیا کی زندگی چند روزہ ہے، اس طرح کے کام کریں کہ حشر کے میدان میں رسوائی سے بچ جائیں۔ بات واقعی دل کو لگتی اور جی چاہتا کہ یہ اس طرح بولتا رہے تاکہ سنتے سنتے شاید اس دُنیا کی بے ثباتی کا یقین آجائے، آخر میں یہ کہا جاتا کہ اس حسینہ کی ۲۱، ۲۲، ۲۳ کو لاہور کے قریب رانیوڈ میں ایک اجتماع ہوا ہے جس میں آخرت

کی زندگی کے بارے میں باتیں ہوں گی۔ آخر ۲۰ مارچ بھی آن پہنچی، شوقِ مہر کا چیلو دیکھیں آخرت کی زندگی کے کیا نعتے بنائے جاتے ہیں۔ کچھ دوستوں کو آمادہ کیا، شام کو چلتے وقت کچھ بزرگوں سے تذکرہ کیا، انھوں نے بردت ہی اطلاع دینے کا گلہ کیا۔ ندامت ہوئی کہ اس دنیا کے بھیلوں میں لگے رہے اور پہلے سے کیوں نہ حاضر ہو سکے۔

رات ۱۰ بجے اسٹیشن پہنچے، ٹکٹ خریدنے لگے دیکھا کہ ہزاروں لوگ کھڑے ٹکٹ لے رہے ہیں۔ اپنی باری آئی ۱۳ آنے نکال کر بابو کو دیے۔ ٹکٹ دیکھا ۹ پیسے کا تھا۔ سیاتے دو پیسے والے پہلے چاہئیں تھے۔ شاید دو پیسوں کی کوئی حیثیت نہ جانتے ہوئے وہاں گرنے کی کوئی ضرورت نہ سمجھی تھی۔ ارد گرد کے لوگوں سے پوچھا ابھی سے ۱۳ آنے (۸ پیسے) لیے جا رہے تھے۔ اندازہ لگائے صرف ان دو تین دنوں میں کیا کچھ جمع ہوا ہو گا۔ اور احسن کیوں نہ ہو زیلوس کے ٹکٹے کو ۹ پیسے دینے کے بعد ان خدمت کرنے والوں کو بھی تو دو پیسے بچ جانے چاہئیں۔

کراچی ایکسپرس ۱۰ بج کر ۲۵ منٹ پر چلی، کوئی ٹوہ ایسا نہ تھا جو اندر اور باہر بھرانہ ہو۔ بڑے اطمینان سے سفر گزارا، کوئی تو تکار نہ ہوئی، کوئی دھکم پیل نہ ہوئی دوسرے کے لیے جگہ خالی کرنے کا جذبہ موجود تھا۔ سوا گیا رہنے کے واسطے دنڈ اسٹیشن پر اتر گئے کوئی تین فرلانگ پر اجتماع گاہ تھی، سادہ سی مسجد، باہر صحن میں شامیانے تے ہوئے اور تین دھڑے کو جگہ نہیں۔ ایک طرف بیسوں لمبی لمبی کاریں کھڑی تھیں، دوسری طرف تین چار بیس، معلوم ہوا کہ ایلی کالج اور چیف کلرک کے طالب علم اسٹے ہو کر میوں میں آئے ہیں۔ مسجد کے فرش پر سو جن کے پاس تھا بچھلایا اور چند گھنٹے آرام کرنے کی کوشش کرنے لگے۔

۲۱ کی صبح نماز فجر کے بعد دہلی سے تشریف لائے ہوئے مولانا محمد یوسف صاحب کا (جو اس جماعت کے امیر ہیں اور مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے بھی) خطاب ہوا۔ انھیں گھنٹے تک لوگ بہت تنہیٹے سنتے رہے، باتوں میں وزن تھا حقیقت تھی، خلوص تھا۔ خواہندہ اس کے رسول کی باتوں میں یہ سب کچھ کیوں نہ ہوتا۔ مولانا نے فرمایا۔

”بھائیو! انسان اس دنیا میں دو چیزوں پر محنت کرتا ہے ایک اس دنیا کی چیزوں پر دوسرے اپنی ذات پر، اس دنیا کی چیزوں پر — مثلاً مکان، دوکان، زمین، تجارت، کارخانے، ملازمت، وغیرہ جس چیز پر بھی محنت کی جائے گی پورا دھیان اس طرف ہوگا۔ دل انہی چیزوں میں اٹکا رہے گا نتیجہ یہ ہوگا کہ اپنی ذات کی تکمیل رہ جائے گی۔ مرنے پر ان چیزوں پر کی گئی محنت ساری کی ساری دھڑی رہ جائے گی اور انسان اس دنیا سے بالکل خالی جائے گا اور جب حشر کے میدان میں اپنی ذات پر محنت کرنے والوں کو دیکھے گا تو اپنے آپ پر ملے گا، اتنا روئے گا کہ آنسوؤں کے دریا بہہ نکلیں گے۔“

پھر فرمایا:-

”اپنی ذات پر محنت کرنے (یعنی اپنی زبان پر محنت، اپنے ہاتھوں پر محنت، اپنی آنکھوں پر محنت، اپنے دل پر محنت، غرض ہر جہہ پر محنت کرنے سے) اس درجہ تک پہنچ جائے گا کہ صرف ایک آنکھ کے چپکے سے اس پوری کائنات سے کروڑوں درجے زیادہ قیمتی جنت عطا کی جائے گی۔ آپ جانتے ہیں سامنے سے نیر مجرم عورت پر نگاہ پڑی، اس نے کہا بس اب اگر آنکھ اٹھائی تو برباد ہو جاؤ گے، اگر وہ آنکھیں پھر گئی تو کیا ہو گئی؟ نہ تو برباد ہو گئی وہ کچھ عطا فرمائیں گے۔ پس نہ ممکن، ان عطا کی جانے والی چیزوں میں سے کوئی چیز بھی اگر اس دنیا میں آجائے تو پوری دنیا حاصل کرنے کے لیے لڑے۔“

باتیں دل میں اترتی چلی گئیں، اپنے آپ خواست ہوئی کہ زندگی یوں ہی گزر گئی جس طرح اب تک گزری تو کیا ہوگا؟ اٹھ سے دس ہزار کا جمع، جس طرف نظر اٹھی انسان ہی نظر اٹے وہ انسان جو محض اللہ کی خاطر اتنی دود دراز سے سفر کر کے صدیوں تک بھیل کر اس دیرانی میں اکٹھے ہو گئے تھے۔

مولانا نے فرمایا:-

”محض اللہ کی خاطر یوں جمع ہونے والوں پر اللہ کے فرشتے آسمان سے زمین تک ملے بناتے اور سلامتی بھیجتے ہیں، اللہ کرے آج دنیا میں صرف اللہ ہی کی خاطر لوگ جمع ہوا کریں تاکہ اللہ کی رحمتیں اس زمین پر اتریں اور انسان سکون قلب سے رہ سکے۔“

اس مجمع میں امیر بھی تھے، غریب بھی، جھوٹے بھی تھے، بڑے بھی، بچے بھی تھے۔ قسطنطنیہ بھی، پہچانی بھی تھے، سندھی بھی، سرحدی بھی تھے، بنگالی بھی، عرب سے آئے ہوئے بھی تھے، ہندوستان سے بھی، لہو لائے بھی تھے اور خود پنجہ فروش بھی، دینی مدارس کے طلباء بھی تھے، کالجوں اور یونیورسٹیوں کے طالب علم بھی، غرض کہ زندگی کے ہر شعبے سے تعلق رکھنے والے حصّہ خدا کی خوشنودی کی خاطر جمع ہو گئے تھے جس کو مسجد میں جگہ نہ مل سکی وہ باہر ہی بیٹھ گئے، خواہ امیر تھا یا غریب۔ کوئی نمائش گاہ نہ تھی۔ کوئی تین تین چار چار کھائے بڑے بڑے پوسٹرن تھے کوئی پھولی کارڈز اربوں کے بیان نہ ہوئے بس ایک ہی ٹرپ تھی کہ ہم سدرہ جابتیں تو سب ٹھیک ہو جائے گا۔ سب کو اپنی ذات کی کوتاہیوں، ناکامیوں اور نامرادیوں کا احساس تھا۔ دہر کو الگ الگ حلقوں میں بٹ کر تعلیم ہوئی۔ بنا گیا کہ نماز کیا ہے، دعا کیا ہے، نمازیوں پڑھنے سے کیا ملے گا اور جن لوگوں نے یوں پڑھی انھوں نے کیا پایا۔ دعاؤں سے کیا ہوتا ہے۔ جس طرح دعا مانگنے کا حق ہے اس طرح مانگی جائے تو کیا ملتا ہے۔ اور اس طرح جنھوں نے مانگی کیا پایا۔ پھلوں کے تذکرے تھے۔ دولت والوں کا تذکرہ آیا تو قارون دہان کی دولتوں کے ہفتے بتائے گئے، غربت کا ذکر ہوا تو صحابہ کرام کی زندگیوں کے واقعات بتائے گئے۔

فاقوں کا ذکر پھر اتو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی بتلائی گئی۔ خدا کو خوش کرنے والوں نے کیا کھویا اور کیا پایا۔ یہ معلوم ہوا۔ دو گھنٹے کی تعلیم کے بعد کھانے اور نماز کا وقت ہوا۔ ایک طرف کھانے کا انتظام کیا گیا تھا دوکان داروں نے دوکانیں بھی لگائی ہوئی تھیں۔ جس کا جہاں جی چاہا کھالیا۔ اجتماع والوں کی طرف سے کھانے کا کوئی پیسہ نہ لیا جاتا۔ عصر کے بعد لائے پور کے مفتی زین العابدین صاحب کا بیان ہوا۔ بخود سے وقت میا بہت کچھ سمجھا دیا۔ خدا نے بولنے کا خوب ملکہ دیا ہے سن کر عبدانی کیفیت پیدا ہونے لگتی ہے۔

بتایا گیا کہ

”انسان جب اپنے اپنے محنت کرتے کرتے اس درجہ پر پہنچتا ہے جس پر اللہ راضی ہو کہ اس کے صرت ہاتھ اٹھنے پر ہی فیصلے فرمادیتے ہیں تو دُنیا میں کیا ہوتا ہے دُنیا کس طرح اسکے پیچھے آتی ہے۔ آج ہم لوگ دُنیا کے پیچھے بھاگتے ہیں اور وہ ہے کہ ہاتھ ہی نہیں آتی۔“

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کے واقعات بتائے گئے اور کچھ اس انداز سے کہ ایمان تازہ ہو گیا۔ بتایا گیا کہ

”انسان جب مبتلا ہے تو اس ڈر سے کہ اس کے مرنے کے بعد کس فرشتے سے غسل اور دفن نہ کرنے لگ جائیں خود ہی صلی اللہ علیہ وسلم عجلت سے غسل دیتے اور جلدی جنازہ لے جاتے ہیں۔ اللہ کے پاک رسول جنازہ کے ساتھ پنچوں کے بل چلتے ہیں اور پوچھنے پر فرمایا جاتا ہے کہ اتنے فرشتے آسمان پر سے اتر کر ساتھ ہو لیے ہیں کہ پورا پاؤں رکھنے کی گنجائش نہیں ہے۔“

مغرب کے بعد عرب سے آئے ہوئے اللہ کے ایک بندے کا بیان شروع ہوا، زبان عربی تھی لہجہ انتہائی خوبصورت، جی چاہتا اللہ اور اس کے پیارے رسول کی زبان بولنا رہے۔ مترجم صاحب ساتھ بیٹھ گئے پوچھ گچھ دین کے مختلف پہلوؤں پر نہایت وضاحت سے روشنی ڈالتے رہے، عدل و انصاف، معاشرت و معیشت اور دنیا کے مختلف علاقوں میں اسلام کی دعوت کے پھیلاؤ پر معلوماتی تقریر کی۔

رات کے خطاب میں مولانا محمد یوسف صاحب کا بیان ہوا۔ لاہور اور قریب ہر شہر کے مختلف علاقہ فکر کے علمائے کرام موجود تھے۔ مولانا کی طبیعت کچھ ٹھیک نہ تھی۔ کھانسی اور زلزلہ کا زور رہا لیکن دین کی محبت کچھ اس طرح غالب ہے کہ کسی چیز کی پروا نہ کرتے ہوئے مسلسل بولتے ہیں۔ عام اجتماع ہوا یا خاص، شہری حضرات کے اجتماع میں بولنا ہو یا سیواتی حضرات میں اس بولنے اور پوری قوت سے بولنے میں کوئی چیز رکاوٹ نہیں بنتی، بتایا جاتا رہا جو کہ

”مزدکی خدائی پوری قوت سے اس کو شش میں لگی رہی کہ آج کی رات کسی بچے کے وجود کی بنیاد نہ پڑنے پائے، تمام ملک کے مرد الگ اور عورتیں الگ کر دی گئیں۔ پہرے دار بٹھا دیئے گئے۔ لیکن ہوا کیا۔ خدا کے حکم کے بموجب جو کام ہونا تھا ہو کے رہا۔ دشمن کے گھر ابو اہم علیہ السلام بل سہے ہیں۔ تو خدا جب کرنے پر آمادہ دُنیاء کی کوئی طاقت کچھ نہیں کر سکتی۔“

موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کے واقعات بتائے جاتے رہے۔ ایک طعن اس دُنیاء

اور اس کے اندر کی تمام چیزوں کی بے بسی، دوسری طرف خدا کے بزرگ و بڑتر کی عظمت، دل میں یہ سب کچھ یوں نقش ہوتا رہا جیسے ہونے کا حق سب کے لئے ہو کہنے والا پوسے یقین سے کہہ رہا ہے، زبان کے ساتھ دل کی گہرائیوں کی آواز خالص ہے۔ بتایا جا رہا ہے کہ ”اگر کوئی فاسق اور جھوٹا شخص تمھارے پاس اس قسم کی خبر لائے کہ کوئی گروہ یا فرد تمھارے مال اور جان کے بارے میں بڑے اداوارے کر رہے ہیں تو اس امر کے باوجود کہ اس کا جھوٹا ہونا تمھارے نزدیک مسلم ہے تم اپنے مال اور جان کی فکر میں لگو گے۔ لیکن جس اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمارا یہ ایمان ہے کہ سچے نبی ہیں۔ اگر اس ایمان میں کچھ بھی کمی ہے تو ہم مسلمان ہی نہیں، خدا فرما رہے ہیں کہ اے لوگو! اس دنیا کی حقیقت کچھ نہیں اللہ کے نزدیک اس کی حقیقت پتھر کے پرے کے برابر بھی نہیں، مردہ بکری کے بچے کے برابر بھی نہیں، جو کچھ بھی ہے آخرت کی زندگی ہے۔ اس کے لیے کچھ کرلو ورنہ اس نہ ختم ہونے والی زندگی میں تڑپو گے لیکن یہ سن کر ہم یقین نہیں کرتا کہ کیوں؟ اس دنیا کے مال و اولاد ہمارے مشاہدے میں ہیں اور آخرت کی زندگی غیب میں۔ پس وہی کام ایمان بالغیب ہے۔ جب دیکھ لیا تو غیب کہاں رہا۔“

”رات گیارہ بجے تک یوں ہی دین و ایمان کی باتیں ہوتی رہیں، نماز پڑھی گئی، ایک ہی صفت میں ہر درجے، ہر زمان، ہر علم، مختلف رنگ و نسل کے دینی بھائی اللہ کے حضور میں یوں کھڑے ہوئے جیسے ان کا وجود ہی نہیں ہے۔ چاروں طرف ایک سناٹا۔ امام صاحب ان سب کی طرف سے اللہ کے حضور عرض گزار رہے ہیں بارہ بجے کچھ آرام کی فکر میں ملگ گئے کچھ اللہ سے باتیں کرنے میں، ہم بچے کو کچھ کھلی، آگے پیچھے دائیں بائیں، بہتوں کو کھڑے پایا۔ اللہ اکبر۔ کیا سرو ہے اس کھڑے ہونے میں۔“

۲۲ صبح نماز کے بعد پھر تقریر ہوئی، دوسرے کو تقیسی حلقے بنائے گئے، عصر کے بعد بندہ دستان سے اُٹھ کر ہوئے علی گڑھ یونیورسٹی کے گزٹ نوٹس اور پھر علم دین اُسے پڑھنے واقعہ ہندی محمد عمر صاحب کی تقریر ہوئی، خوب طبع سے بیان فرماتے ہیں، تھوڑے سے وقت میں براہِ اذکار خوب مواد ذہنوں میں بٹایا، زبان اللہ کی عظمت کے ترانے خود بخود گانے لگی۔

غرض اس طرح یہ تین دن کا رُوح پر دراجت حاصل چلا رہا۔ احساس دلایا جاتا رہا کہ سب بگاڑ اپنی ذات میں ہے اگر یہ درست ہو جائے تو سب درست ہو جائے گا۔

آخری روز اللہ کے راستے میں اپنی ذات پر محنت کرنے کے لیے جن لوگوں نے وقت دیئے ان کی تشکیل جماعتوں کی شکل میں ہوئی، ہر جماعت میں اسے بارہ تک اللہ کے بندے جمع کر دیئے گئے، سو کے قریب جماعتیں بن گئیں جن کو ملک کے گوشے گوشے میں بھیجا گیا تاکہ ان فانی چیزوں سے کچھ دیر کے لیے کٹ کر آدمی اپنی ذات پر محنت کر سکے، ہر جماعت کا ایک امیر مقرر کر دیا گیا، اپنے اپنے بستر، اپنا اپنا خرچ اور اپنی اپنی ذات پر محنت کرنے کا جذبہ اور دوسرے بندگانِ خدا تک اللہ کی بات پہنچانے کی فکر، یہ سب نظر اس قدر رُوح کو بالیدگی بخشنے لگے کہ نیکڑوں و عظم بھی یہ نہ کر سکیں۔ اختتام پر دعا ہوئی، مولانا محمد یوسف صاحب نے دعا کی اپنے گناہوں کی توبہ، حضرت رُوح کی سرزوری، دین کی خدمت، تمام انسانوں کے لیے ہدایت طلبی، یہ سب باتیں اللہ سے طلب کی گئیں، دعاؤں کی کئی سبب مل گئے کا حق ہوتا جو کوئی آنکھ نہ تھتی جو روئی نہ ہو، کوئی زبان نہ تھتی جو بولی نہ ہو، کوئی دل نہ تھا جو پھٹ پڑے پرنہ آیا ہو، بس ایک ہی احساس تھا کہ اتنی زندگی جو گویا ناکامی میں گزری، میں ہی سراپا مصیبت ہوں سب پرانیاں مجھ ہی میں ہیں، اے اللہ ان سب کوتاہیوں کو معاف فرما اور میری زندگی کو اپنے راستے پر لگا دے۔

اس طرح ۲۳ رات کی دو پہر کو یہ مبارک اجتماع ختم ہو گیا۔

ضروری بات

۱۔ دفتر الفرقان اور کتب خانہ الفرقان سے جملہ نطوکتا بت اور سیل ضرورت منجور کے نام سے فرمائیے کسی شخص کا نام نہ لکھئے۔

۲۔ ادارتی امور میں براہ راست اوٹیر کو لکھئے۔ دفتر سی خطوط کے اندر ان امور کے بارے میں کچھ نہ لکھا جائے

منبر

حالاتِ حاضرہ

ہندوستان میں زبان کا مسئلہ

ایڈیٹر صاحبہ مدینہؒ بجنور

ہندوستان کا دستور بننے سے پہلے ۷۷ تھا کہ مرکز کی سرکاری زبان ہندوستانی ہوگی۔ نوٹاگری اور فارسی دونوں رسم الخطوں میں لکھی جائے گی۔ ہندوستانی کی تعریف یہ کی گئی تھی کہ جو زبان مثالی ہندوستان کے عوام بولتے ہیں اور جسے اردو اور ہندی دونوں ناموں سے پکارا جاتا ہے وہ ہندوستانی ہے، یہ فیصلہ اس بنا پر کیا گیا تھا کہ ہندوستان کی ہر دوسری زبان کے مقابلہ میں ہندوستانی ہی ایک ایسی زبان ہے جو ہندوستان کے ہر گوشہ میں بولی اور سمجھی جاتی ہے اور اپنی اس خصوصیت کی بنا پر ہندوستان کی قومی زبان بن جانے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ ہندوستان فی زمانہ قومی زبان کی نعمت سے محروم ہے۔ ہوائے ہندوستانی کے بیان کی سب زبائیں علاقائی ہیں۔ قومی زبان دی ہو سکتی ہے جسے ہندوستان کی اکثریت بولتی اور سمجھتی ہو اور جس میں اپنے روزمرہ کے کام انجام دیتی ہو۔ ہندوستان مختلف مذہبوں، مختلف مذاہبوں اور مختلف کچھروں کا گہوارہ ہے۔ اس لیے یہاں کی قومی زبان میں ان سب کے اظہار کی صلاحیت کا ہونا ضروری ہے۔ جو زبان بھی اس صلاحیت سے محروم ہوگی وہ ہندوستان کی قومی زبان کا درجہ حاصل نہیں کر سکتی۔

ہندوستان کا دستور بننے سے پہلے ہندوستان کے لیڈروں نے اور کانگرس نے ہندوستانی کے حق میں نہ صرف فیصلہ ہی کیا تھا بلکہ اس فیصلہ کی عام اشاعت بھی کی تھی مگر دستور سازی کے وقت یہ فیصلہ طاق فسیاں پر رکھ دیا گیا اور صوبہ ہندی دیوناگری رسم الخط میں مرکزی حکومت کی سرکاری زبان تسلیم کی گئی۔ یہ بات جاننے والوں کے لیے انوکھی نہ تھی کیونکہ بقول علامہ داتا یہ کبھی شبہ جانتے تھے کہ حکومت کے فیصلوں کو ہاتھ آتا ہے اس فارمولے کی ذرا پروا نہیں ہے کہ ہندوستان

کی سرکاری زبان ہندوستانی ہوگی جو اردو اور ناگری حروف میں لکھی جائے گی۔ گو پرنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کی رو سے جب صوبوں میں کانگریسی حکومتیں قائم ہوئی تھیں تو کئی صوبوں میں حکومت کے اظہار سے معلوم ہو گیا تھا کہ پوری آزادی ملنے پر ان کا طرز عمل زبان کے بارے میں کیا ہوگا؟ بہر حال دستور کا سرحوالہ جس سرکاری زبان سے متعلق ہے اس کے دو باب ہیں۔ پہلا باب یونین (مرکز) کی زبان سے متعلق ہے اور دوسرے باب کا تعلق علاقائی زبانوں سے ہے۔ باب اول کے مطالعہ سے صاف پتہ چلتا ہے کہ دستور سازوں نے ناگری رسم الخط میں ہندی کو یونین کی سرکاری زبان تسلیم تو کر لیا ہے مگر انہیں اپنے اس فیصلہ کی صحت کا یقین نہیں ہے چنانچہ انہوں نے یہ بات تو صاف طور پر کہہ دی ہے کہ آئینہ پندرہ برس تک یونین کی سرکاری زبان انگریزی رہے گی مگر ہندی کے مکمل نفاذ کے لیے کوئی عسار یا تاریخ مقرر نہیں کی ہے بلکہ اس کے بعد ترجیح نفاذ کی راہ کو بھی طرے کی راہوں سے نامہ ہمارا بنا دیا ہے، یہ صورت حال اس حقیقت کی غماز ہے کہ ہندی کے حق میں جو فیصلہ کیا گیا ہے وہ بادل خواستہ کسی مجبوری یا مصلحت کی بنیاد پر کیا گیا ہے۔

۱۹۳۸ء کی بات ہے کہ آل انڈیا ریڈیو کمیٹی نے اپنے سننے والوں سے پوچھا کہ وہ کس زبان میں پودگرام سننا پسند کریں گے۔ جواب ملاحظہ ہو۔

ہندوستانی (اردو) ۲۵۶۷۔ انگریزی ۲۵۳۲۔ گجراتی ۱۷۴۲۔ مڑھی ۱۵۵۹۔ ہندی سفر۔ اساطیر کمیٹی کے پانچ ہزار ریڈیو سٹیشن رکھنے والوں میں سے ساٹھ فیصدی اردو کے یعنی ہندوستانی کے حق میں تھے۔

دوسرا سوال یہ تھا کہ اگر صرف ایک ہی زبان میں براؤ کاست کیا جائے تو کون سی زبان کو ترجیح دی جائے گی۔ جواب ملاحظہ ہو۔

ہندوستانی (اردو) ۳۶۵۰۔ انگریزی ۱۷۴۲۔ گجراتی ۹۲۰۔ مڑھی ۳۵۹۔ ہندی سفر۔ یہی سوالات کلکتہ، مدراس اور دہلی والوں سے بھی پوچھے گئے تھے۔ جواب ملاحظہ ہوں۔
کلکتہ۔ ہندوستانی (اردو) ۳۵۵۹۔ انگریزی ۱۷۵۴۔ بنگالی ۳۹۹۔ ہندی سفر۔
مدراس۔ ہندوستانی (اردو) ۳۵۲۵۔ انگریزی ۱۷۸۱۔ تمل ۳۸۴۔ تیلیگو ۲۲۹۔ ہندی سفر۔
دہلی۔ ہندوستانی (اردو) ۳۸۴۸۔ انگریزی ۱۷۳۶۔ ہندی سفر۔

[جو مٹ : ابتدائی طور پر جو کچھ لکھا گیا ہے اس کے پیش نظر ہندوستانی گوارد کا نام دنیا اور ہندی کو ہندوستانی سے خارج کچھ لفظ عجیب سا معلوم ہوتا ہے لیکن جس زمانے کے اعداد و شمار دیے گئے ہیں اس زمانے کے ہندوستانی اور آج کے ہندی نشریات کی زبان کے فرق کو اگر سامنے رکھ لیا جائے تو یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ ہندوستانی نشریات اور ہندی نشریات ہی تھے۔ دوسرے جس زمانے کا ذکر ہے اسی زمانے میں مشرق اور اسیں شکلاتے "آل انڈیا ریڈیو کی سانی پالیسی" نام کی ایک کتاب لکھی تھی جس میں ہندوستانی نشریات کو اردو کی نشریات بتا کر ہندی کا کہیں پیش کیا تھا۔ اس کتاب کا دیباچہ پھر دہانہ جی نے لکھا تھا اور اسے ہندی ساجیہ سین یو پی نے شائع کیا تھا۔]

مذکورہ بالا اعداد و شمار جہاں ہندی کی کل ہند حیثیت کو ظاہر کرتے ہیں وہاں اردو کی قبولیت کا پتہ بھی دیتے ہیں۔ ان حالات میں ہندی کو یونین کی زبان تسلیم کتنے وقت دستور سازوں کے سامنے اگر کچھ خدشات اور خطرات نمایاں ہونے لگے تھے اور وہ تذبذب میں مبتلا ہو گئے تھے تو یہ کوئی چھپنے کی بات نہیں ہے۔ بہر حال ہندی یونین کی سرکاری زبان قرار پا گئی۔ اب ضرورت اس بات کی تھی کہ ہندی کو قومی زبان بنانے کی کوشش کا آغاز کیا جاتا لیکن ہوا ہر گز بالکل الٹا ہوتا تو یہ چاہیے تھا کہ ہندی کو عام فہم بنایا جانا دوسری علاقائی زبانوں کے الفاظ شامل کیے جاتے اور بالخصوص ہندوستانی یا اردو کے سرمایہ سے فائدہ اٹھایا جاتا مگر ہوا یہ کہ ہندی کو سنسکرت کے نامافوس اور قلیل الفاظ سے لاوا جانے لگا اور اسے اتنا مشکل بنا دیا گیا کہ اس کے عوامی زبان بننے کے سارے امکانات ختم ہو گئے۔ میٹر اور یہ کہ دوسری علاقائی زبانوں اور خاص کر اردو کے وہ الفاظ نکال کر پھینک دیے گئے جو زبان زد علوم و خواص تھے اور ان کی جگہ سنسکرت کے وہ الفاظ اپنی اصلی شکل میں استعمال ہونے لگے جو سب سے کسی کے کان آشنا نہ تھے۔ ہندی کا اپنا سرمایہ بہت طویل تھا اس کی عمر ہی کیا تھی تقریباً سو برس ہوئے فورٹ ولیم کان کننگھم میں اس کا جنم ہوا تھا تو برس کا زمانہ ایک نئی زبان کے لیے کچھ بھی نہیں ہو۔ ایک زبان سو برس میں کیلئے گئی ہزار برس کے بعد بھی اس میں نئے نئے الفاظ 'نئی نئی اصطلاحیں' نئی نئی تشبیہیں اور نئے نئے استعارے شامل ہوتے رہتے ہیں بلکہ یہی زبان کی زندگی کے ساتھ ساتھ جاری رہتا ہے۔ ہندی والوں نے اپنی زبان کو سرکاری حیثیت دلا کر یہ سمجھ لیا کہ ان کی زبان ہندوستان کی اور دنیا کی تمام زندہ زبانوں سے بے نیاز ہے بلکہ اسے ایک مردہ زبان کا سہارا

کافی ہے جسے سنکرت کہتے ہیں مگر اس طرح انھوں نے ہندی کو قومی زبان بن جانے سے محروم کر دیا۔ دوسری ایسی ہی غلطی ان سے یہ ہوئی کہ ہندی ریاستوں میں امداد کو نیست و نابود کرنے کی مہم شروع کر دی کبھی ارشاد ہوا کہ اردو کو ہی جدا گانہ زبان نہیں ہے بلکہ ہندی ہی کا ایک روپ ہے جبکہ اسی دستور نے جس نے ہندی کو سرکاری حیثیت عطا کی ہے اردو کو ہندی سے علیحدہ ایک زبان تسلیم کیا ہے کبھی کہا گیا کہ اردو ملکی زبان نہیں ہے مگر یہ نہیں بتایا گیا کہ پاکستان کے علاوہ جو کل ایک ہندوستان ہی میں شامل تھا اردو کس ملک کی زبان ہے؟ کبھی فرمایا گیا کہ اردو عوامی زبان نہیں ہے بلکہ اس میں ”ہے“ اور ”نہیں“ کے علاوہ تمام الفاظ عربی اور فارسی کے ہیں جبکہ بقول فریق گورکھپوری اردو میں دو چار ہزار الفاظ عربی اور فارسی کے اور پچاسوں ہزار خود ہندی کے مشامل ہیں مختصر یہ ہے کہ اردو کے خلاف بے سرو پا اعتراضات کا سلسلہ شروع کر دیا گیا اور ساتھ ہی ہندی ریاستوں نے اردو کے دستور حقوق بھی دینے سے انکار کر دیا۔ مثال کے طور پر حکومت ہند نے ۱۹۵۶ء کو مسانی پالیسی کے تحت ایک بیان شائع کیا: ”جی پر ہندی ریاستوں نے ہر تصدیق ثبت کر دی کہ اس اعلان میں اردو سے تعلق اکثر غلط بیانیوں اور غلط فہمیوں کے زوال کے ساتھ تسلیم کیا گیا تھا کہ جن علاقوں اور خطوں میں اردو زبان رائج ہے ان میں ضرور درج ذیل سہولتیں مہیا کی جائیں ۱) پانچویں درجوں میں ان طلباء کو جن کے والدین یا سرپرست یہ بیان کریں کہ ان کی مادری زبان اردو ہے۔ اردو میں تعلیم حاصل کرنے اور امتحانات دینے کی سہولتیں مہیا کی جائیں۔ (۲) اردو کے اساتذہ کی تربیت اور اردو میں موزوں نصابی کتابیں مہیا کرنے کے انتظامات کیے جائیں۔ (۳) ثانوی درجوں میں بھی اردو میں تعلیم حاصل کرنے کی سہولتیں مہیا کی جائیں۔ (۴) تمام دفاتر اور عدالتیں اردو میں دستاویز قبول کریں۔ ان کے ترجمہ یا کسی دیگر زبان کے رسم الخط میں ان کو منتقل کرنے کی ضرورت نہ ہو۔ دفاتر اور عدالتیں اردو میں عرضیاں اور درخواستیں بھی قبول کریں۔ (۵) جن علاقوں میں اردو رائج ہے اور جن کو اس غرض کے لیے مخصوص کر دیا جائے۔ وہاں اہم قوانین قواعد و ضوابط اور اعلانات اردو میں جاری کیے جائیں۔ اعلانیہ میں اس دفعہ کی وضاحت ان الفاظ میں کی گئی ہے کہ ”یہ ضروری نہیں کہ مجالس قانون ساز اردو یا قوانین پاس کریں۔ یا ہر ایک قانون اردو میں جاری کیا جائے بلکہ اہم قوانین قواعد

وضوالباطل اور علاقوں کو شہر کرنے کی غرض سے مخصوص علاقوں میں ان کو یا ان کے بعض مغائبین کو اردو میں جاری کیا جانا چاہیے۔ اسی طرح اگر دو ریاستوں کے درمیان کوئی سرحدی علاقہ دو زبانوں والا خیال کیا جاتا ہے تو یہ ضروری ہے کہ حکومت ان علاقوں کو اردو زبان میں شائع کرے۔ "خاص سہولتوں کے ضمن میں مذکورہ بالا دفعات کے بعض چھٹی دفعہ میں تاکید مزید کے طور پر لکھا گیا ہے۔ "ہندی کو نہ صرف ہمارے اُمین میں ممتاز مقام حاصل ہے بلکہ یہ اتر پردیش اور بہار نیز ہندوستان کی کچھ دیگر ریاستوں میں بھی سرکاری زبان ہے۔ ہندی اور اردو کے درمیان کسی رفا کا سوال پیدا نہیں ہو سکتا۔ لازمی طور پر ان ریاستوں میں ہندی کو بلند ترین مقام حاصل ہے لیکن اُمین کی دفعات کے منشاء کے مطابق ہندوستان کی ایک زبان کی جیسے لوگوں کی بہت بڑی تعداد بولتی اور استعمال کرتی ہے، جو صلا افزائی کے خیال سے، جو لوگ اسے استعمال کرنے کے عادی رہ چکے ہیں اور جو اپنی مادری زبان خیال کرتے ہیں ان کو اردو استعمال کرنے میں آسانیاں مہیا کرنا اور ان کی جو صلا افزائی کرنا مناسب ہے۔ اس کا اطلاق خاص طور پر اتر پردیش اور بہار نیز دہلی پر ہوگا جو سینکڑوں برس سے اردو کے اہم مراکز رہے ہیں۔"

مرکزی حکومت کے اعلان اور اس پر ہندی ریاستوں کی ہر تعداد کی کابینہ سولے اس کے کچھ نہ ہوا کہ چند معمولی احکام جاری ہوئے جن پر عملدرآمد کی ضرورت پر اسے نام سمجھی گئی اور اردو کی حالت میں کوئی تبدیلی نہ ہو سکی۔ یہی حال سرلسانی فارمولے کا ہوا کہ اس کے فائدے سے اردو کو محروم کر دیا گیا۔ یہ تمام حالات غیر ہندی ریاستوں سے بھی پوشیدہ نہ تھے اور نہ آج بھی ہندی ریاستوں نے اردو کے ساتھ جو غیر منصفانہ برتاؤ کیا ہے وہ ہندوستان کے غیر ہندی علاقوں کی نگاہوں میں ہے۔ ان کے ذہن میں یہ حقیقت رچ بس گئی ہے کہ ہندی نے مسند اقتدار پر بیٹھ کر جو سلوک اردو کے ساتھ کیا ہے اس سے دوسری زبانیں بھی محفوظ نہیں رہ سکتیں۔ ان حالات کا نتیجہ ہے کہ سانی مسئلہ اُسے فرو پیدا ہو گیا ہے اور طرح طرح کی تجویزیں سامنے آ رہی ہیں مثلاً

۱۔ ہندی کو ہندوستان کی مشترکہ زبان بنایا جائے (ہندی ریاستیں)

۲۔ انگریزی کو مشترکہ زبان کی حیثیت سے باقی رکھا جائے (مدد اس)

۳۔ دستور میں جو ہم ان زبانیں درج ہیں ان سب کو سرکاری زبان کے طور پر تسلیم کیا

(باقی صفحہ ۵۷ پر)

سالانہ چندہ
غیر مالک سے
ہوائی ڈاک سے ۲۰ شلنگ
پوسٹل آرڈر پر کسی کے
آپ چاہیے

لفتن

(فی کاپی ۶۰ پیسے)

سالانہ چندہ
ہندستان سے ۶/۸
پاکستان سے ۶/۸
سریشاپاتی
ہندوستان سے ۳/۵۰
پاکستان سے ۳/۰

جلد ۲۳ | بابۃ ماہ صفر المظفر ۱۳۸۵ھ مطابق جون ۱۹۶۵ء | شمارہ (۳) ۵

ممبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہِ اولیں	عقیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	مرثیہ پاک کی جلالت	محمد منظور نعمانی	۵
۳	حضرت شاہ ابوسعید حسینیؒ کے ردِ ابطال
۴	حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اور ان کے خاندان سے	مولانا نسیم احمد فریدی امرہی	۱۳
۵	کائنات میں خدا کی گواہی	جناب حمید الدین خان صاحب	۳۲
۵	دربارِ عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن صاحب علوی	۳۲

اگر اس دائرے میں ○ سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدتِ خریداری ختم ہو چکی ہو براہ کرم آئندہ کے لیے چھپڑا رسالہ فراموش یا خریداری کا ادارہ ضرور مطلع فرمائیں۔ چند یا کوئی دوسری اطلاع، مہرجن تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بعینہٴ دی گئی ارسال ہوگا۔
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ ادارہ، اصلااح و تالیف، آسٹریلیا، بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور صرف ایک سادہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دے دیں۔ ڈاکخانہ کی رسید ہم کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔
غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور پیسے آمد کے کوپن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
"المنہج اشاعت :- الفرقان ہر مقررہ مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر ۲۰ تاریخ تک بھی کسی صلہ کی گزرتی تو فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع ۲۰ تاریخ تک ایمانی چاہیے ایک بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لفتن، کچھری روڈ، لکھنؤ

دوسری محمد منظور نعمانی پتھر ویلڈر، ایڈیٹر و پبلشر، روڈ پاشٹری، تھریوڈس میں چھپ کر دفتر الفرقان کچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولین

عقیق الرحمن اسماعیل

ہندوستانی مسلمانوں کے لیے یونہی کیا کم مسائل تھے کہ ایک مجموعہ سرگرمیوں کا جس نے ان کو کٹ کی جیت جیٹ سے سکدوش ہو کر جب وہ برطانیہ میں ہندوستانی اپنی کشتی کی حیثیت سے تعین ہوئے تھے تو انہی دنوں جیلپور وغیرہ کے دلزدہ حادثات پیش آئے اور ایک خاص اتفاق کے باعث برطانیہ اخبارات میں ان حادثات کا بہت چرچا ہوا۔ اس وقت سرگرمیوں کا گمانہ اپنی زندگی میں ہندوستانی اور قوم پرستی کا سب سے پہلا تقویت پیش کرتے ہوئے ایک مہم کا بعض اخبارات کو دیا جس میں بڑی تعلیم کے ساتھ اعلان تھا کہ ایسے تمام حادثات کے ذمہ دار خود ہندوستانی مسلمان ہیں جو ہمیشہ ہندوستان کی قومی زندگی کے معاصرین میں ضم ہوئے انکار کرتے آئے ہیں اور آج تک عظیم الشان زندگی کی راہ پر بھی چلنا چاہتے ہیں جس کے نتیجے میں یہ مصائب ان کے سر آتے ہیں۔

کھڑے کے بعد سرگرمیوں کا مرکزی ذریعہ تعلیم کے عہدہ پر فائز ہو کر پڑھا آگے اور اس عہدے کے ذریعے ہندوستان کی جس سب سے بڑی خدمت کا انہوں نے اپنے دل میں غزم کیا وہ شاید یہی تھی کہ یہاں کے مسلمانوں کی زندگی سے علم کی زندگی کا زہر نکال کر انہیں قومی و عوامی میں فرق کر کے ہی دم لیں گے۔ ظاہر ہے وہ ذریعہ علم نہیں دے سکتے تھے۔ اس لیے اپنے خاص میدان کا یہی اپنے اس غزم کو جامع علی پہنچانے میں کوئی مؤثر ذریعہ اور کر سکتے تھے چنانچہ اس میدان میں ان کی نگاہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کی طرف گئی کہ یہ مسلمانان ہند کی علمی زندگی کا ایک بہت بڑا خطرہ ہی نہیں اس کا سرچشمہ بھی ہو۔ اور پھر یہ نگاہ اپنی تمام وجوہات کے ساتھ اسی پر مرکوز ہو گئی کہ یہ یونیورسٹی

سب سے پہلے جو چیز اس نگاہ میں کانٹے کی طرح ٹھنکی وہ یونیورسٹی کے نام میں "اسلم" کا لفظ تھا۔ اور اس لفظ کا ہٹانے کے لیے سرگرمیوں کا اپنے ارادوں کا اظہار شروع کر دیا لیکن یونیورسٹی کی خوش قسمتی تھی کہ ان ایام میں یونیورسٹی کے دانش چاندلر مرزا عبدالمعین طیب جی تھے۔ وہ آئے تھے تو خود ان کی ذات سے اندیشہ تھا کہ وہ یونیورسٹی کے مسلم کیرئیر کو فنا کر دینے کے خواہش مندوں کا اڈا کا بننے کے لیکن وہ اقبال کی زبان میں

پایاں لے گئے جسے کو صہم حناؤں سے

کا مصداق ثابت ہوئے اور اس سستی و تشلنم کے سامنے مضبوطی سے کھڑے ہو گئے۔ اور مسلمانوں کی نفسی ٹوٹنے اور ان کی قوت عزمت مثل کر دینے کے جس انداز میں خود سے خود سے یہ بات اٹھائی جا رہی تھی چلتے چلتے بھی نہایت بے باکی سے اس کے بائیں میں کہہ کر گئے کہ

”یونیورسٹی کے نام کے ملے پر یہ آنکھ چولی لب بند ہو جاتی چاہیے۔“

انوس ہو کہ طیب جی کو بہت جلد ملا جانا پڑا اور وہ وزیرِ تعلیم سے اس کھلے ہوئے اختلاف کے بعد آسانی سے وہ بھی کوڑے کر سکتے تھے، اور ابھی وہ نگلے ہی تھے کہ یونیورسٹی کے نئے دانش جیالوں کے ساتھ طلباء کی نہایت نامناسب حرکت کا وہ واقعہ پیش آگیا جسے ۲۰ اپریل کے واقعے سے یاد کیا جا رہا ہو۔ یہ انوس ناگ واقعہ گویا ایک سہرا موقع تھا جس سے فائدہ اٹھا کر مشر جیالو یونیورسٹی کے ساتھ جو چاہیں کر گزریں اور کوئی ان کا ہاتھ پکڑنے والا نہ ہو۔ چنانچہ مشر جیالو جتنا ذہرا اس یونیورسٹی کے خلاف اٹھ سکتے تھے وہ سب کام اس موقع پر انھوں نے آگے دیا اور پھر اس ذہراشی سے ایسی فضا بنانے میں بھی وہ کامیاب ہو گئے کہ یونیورسٹی کی آئینی ضرورتوں کو مدد دینے کے ایک آرڈی ننس کے ذریعہ مشکل کر کے رکھ دیں۔

ہیں نہ اس آرڈی ننس پر اس وقت کوئی تبصرہ کرنا ہوا اور نہ مشر جیالو کی ذہرا جگانی پر بہانے سامنے اس وقت سوال یہ ہو کہ کیا وہ اقلیت باغی نہ لگے گا کوئی حق گھنٹی کی بجائے جس کے نام کی وزارتیں ایسے لوگوں کو دلاش ہوں جو اس اقلیت کو بزدل کر کے اور اس کی بہتری کے ایک ایک نشان کو نسا کر ڈالنے کی دلچسپی میں اکثریت کے تنگ دلی عناصر میں بھی اپنا جواب نہ دے سکتے ہوں اور یہ اقلیت ایک آواز ہو کر کھڑی نہ ہو سکتی ہو کہ حکومت میں ہماری نمائندگی کا حصہ ایسے لوگوں کو دیا جانا ناقابلِ برداشت ہے۔

کھنے کو یہ بات ٹھیک ہے کہ حکومت میں نہ کوئی ہندو ہندوؤں کا نمائندہ ہے اور نہ مسلمان مسلمانوں کا نمائندہ بلکہ سب مشترک نمائندگی رکھتے ہیں۔ کیونکہ واقعی جیالو صاحب ایسی اور کو مسلمانوں نے اپنا نمائندہ بنا کر حکومت میں نہیں بھیجا ہے۔ لیکن کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ مسلمان یا دوسری اقلیتوں کے افراد کو حکومت میں لے جانے کا اصل مشا یہی ہوتا ہے کہ حکومت میں ان اقلیتوں کی حصہ دانی کا اظہار ہو اور کسی حد تک یہ بھی اقلیتوں کے معاملات میں خود ان کے افراد کے ذریعے زیادہ بہتر خدمات حاصل ہو سکیں۔ یہ دنی مانگ میں ہمارے معاملات خانے مسلم دربار اور دیگر اعلیٰ حیدر اداروں کی فریستہ انداز کیا دکھانے کے لیے شائع کرتے ہیں؟۔ خصوصاً مشر جیالو کے بارے میں تو یہ خصوصی واقعہ اتنی جلد ہی ہم کیسے بھول سکتے ہیں کہ گزشتہ سال جب وہ اقلیت اقوام متحدہ میں کشمیر کے مسئلے پر ہندوستان کی پر زور دہر دہر کالت کر کے آئے اور پھر دہلی میں ایک جلسہ کیا ان کے اعزاز میں ہوا تو وزیرِ اعظم لال بہادر شاستری نے ان کی خدمات کو سراہتے ہوئے اسی جلسہ عام میں انھیں یہ ہدایت بھی کی کہ وہ اپنا پورا نام واضح طور سے محمد علی کریم جی جیالو لکھ کریں تاکہ دنیا کو معلوم ہو کہ وہ ایک مسلمان ہیں۔

ظاہر ہے کہ مشر جیالو کے اسلامی نام کی نافرمانی تنہا ان کی ذات کو زیادہ پر تو کوئی فائدہ نہیں دے سکتی مگر اس کا فائدہ تو صرف اس نسبت کی بنیاد پر ہی حاصل ہو سکتا ہو کہ وہ حکومت ہند میں پانچ کروڑ مسلمانوں کے حصے کی نمائندگی کرنے والے ایک وزیر ہیں۔ پس اسی بنیاد پر مسلمانوں کو پورا پورا حق ہے کہ وہ حکومت

میں اپنے حصے کی ناننگا کرنے کے لیے شری جہا گلا کے وجود پر سخت سے سخت اعتراض اور احتجاج کریں کیونکہ وہ مسلمانوں سے برسر پیکار ہونے کے بعد نہ تو ان کے نام سے کچھ پانے کا اتھاق رکھتے ہیں اور نہ ایسی صورت میں مسلمانوں کے کسی مسئلے میں ان سے کوئی متوازن رہنمائی کا بند کول سکتی ہے۔ وہ اگر مسلمانوں کو برسر غلط سمجھتے ہیں اور ان کی اصلاح کے لیے ان سے جنگ کرنا چاہتے ہیں تو اس کی جگہ مسلمانوں کے نام سے پائی ہوئی وزارت کی کسی نہیں ہے۔ یہ کام وہ راجہ سیکھا کے محض ایک نمبر کی حیثیت سے راجہ سیکھا میں کریں یا اور زیادہ ہمت ہو تو بلیک میران میں نکل کر آئیں۔ لیکن وزارت کی کسی پر رہتے ہوئے نہ صرف ان کے لیے اس کا کوئی جواز نہیں ہے بلکہ کسی غیر مسلم وزیر کے لیے بھی اس وقت تک اس کا کوئی حق نہیں تسلیم کیا جاسکتا جب تک ہندوستان کی حکومت کو ایک مشترک اور جمہوری حکومت کہا جاتا ہے۔

مسئلے کی یہ نہایت عمارت اور واضح تصویریں اس بات کا سونی صدی حقدار بناتی ہے کہ وزیر اعظم اور صدر جمہوریہ ہند سے مشترک لگا کی حکومت ہن سے علیحدگی کا مطالبہ کریں۔ اور یہی نہیں بلکہ اس تصویر میں ہمارے لیے برہمچلہ سے اس بات کا بھی جواز موجود ہے کہ ہم اس مطالبہ کو حکومت سے تعاون اور عدم تعاون کی شرائط بنائیں۔ اس مسئلے میں سب سے زیادہ ذمہ داری ان لوگوں کی ہے جو باضابطہ یا بے ضابطہ طور پر حکومت یا عوام کی باورنی کو کسی بھی قسم کا سیاسی تعاون دیتے ہیں مگر اس کے ساتھ ہی ان کے دل کی درد سے لگا د نہیں ہو گئے ہیں۔ یقیناً ان لوگوں کا اس وقت کوئی جرات نہ اندازہ قدم مسلمانوں کے مطالبے پر مضبوط کر سکتا ہے۔ لیکن اگر ہماری بد قسمتی سے ان میں سے کوئی بھی اس جرات قلندرانہ کا مانی نہیں نکل سکتا، تب بھی مسلمانوں کی ہر چھوٹی بڑی تنظیم کا فرض ہے کہ وہ مشترک لگا کی حکومت سے علیحدگی کے مطالبے کو تسلیم کریں اور تمام مشترک لگنی ذرائع سے چند دن کے لیے اپنی ساری طاقت اس مطالبے پر لگا دیں۔ ہم اپنی اس گزارش کو بھر دہرنا چاہتے ہیں کہ اگر ہم ہندوستانی جمہوریت میں اپنے ایک ایسے عمارت اور واضح حق پر بھی اصرار کرنے کے لیے بے تاب نہ کھڑے نہیں ہو سکتے جو میں ملک کے کسی دوسرے طبقے سے ملو کا کا سوال میں ہے یعنی یہ کہ ہمارے نام سے بن لوگوں کو شو (Shaw) کیا جائے۔ وہ کم از کم ہمارے کئے دشمن نہیں ہونے چاہیے تو ہمیں سمجھ لینا چاہیے کہ ہر اس ملک میں کسی اپنی درجہ کی با عزت زندگی کے بھی حقدار نہیں ہیں۔ اور یہ ہمارے وہ حقوق تو بھی ہی طرح پامال ہونے چاہئیں جن میں اس ملک کے اندر ہمارا کوئی حریف طبقہ بھی پایا جاتا ہوا۔ جو لوگ مشترک لگا کے حقانی کے مطالبے پر اکتفا کرنا سمجھتے ہیں ہمارے نزدیک وہ صحیح نہیں کر رہے ہیں۔ بلکہ ہم تو اس کو بھی صحیح نہیں سمجھتے کہ خود مشترک لگا سے استغناء کا مطالبہ کیا جائے۔ ہمارا مقصد ایک اصول کو منوانے سے تعلق رکھتا ہوا اور اس کو منوانے کی شکل صدر جمہوریہ اور وزیر اعظم سے مطالبہ ہے۔

حرمین پاک کی حاضری

بسم اللہ الرحمن الرحیم

شکرِ نعمتہائے تو چنداں کہ نعمتِ بائے تو
عذرِ تقصیراتِ ما چنداں کہ تقصیراتِ ما

اب سے دو سال پہلے اللہ تعالیٰ نے حرمین پاک کی حاضری نصیب فرمائی تھی، حج کے متعلق جو قانون ہمارے ملک میں کئی سال سے نافذ ہے اس کے ہوتے ہوئے ہم جیسوں کے لیے پانچ سال تک تو حاضری کا نظاہر کوئی امکان ہی نہیں تھا، لیکن رب کریم نے محض اپنے فضل سے ایک شکل پیدا فرمائی اور اس سال پھر حاضری نصیب فرمائی — چونکہ اس سفر کے تذکرہ میں ذکر کرنے والے کے لیے بھی لذت و سرور کا سامان ہوا اور سننے اور پڑھنے والوں کے لیے بھی اس لیے کچھ باتیں حوالہِ کلم کی جاتی ہیں۔

محمد منظور نعمانی

رمضان مبارک سے چند دن پہلے دبئی کی آخری تاریخوں میں اچانک مجھے اطلاع ملی کہ رابطہ عالم اسلامی ”مکہ مکرمہ“ نے مجھے اپنی مجلس تالیسی کا رکن منتخب کر لیا ہے (اس مجلس کا اجلاس سال میں کم از کم ایک دفعہ مکہ مکرمہ میں ہوتا ہے) — انتخاب کی اس اطلاع کے ساتھ یہ بھی معلوم ہوا کہ رابطہ کا اجلاس حج سے کچھ پہلے مکہ مکرمہ میں ہوگا۔ نیز رابطہ ہی کی دعوت پر پورے عالم اسلام کی ایک نوترہ بھی اس سال حج کے بعد متصل مکہ مکرمہ میں منعقد ہوگی اور عنقریب ان دونوں کا دعوت نامہ بھی مجھ کو مل جائے گا۔

میرے پاس چونکہ ہندوستان سے باہر سفر کے لیے پاسپورٹ نہیں تھا اور بعض تجویزوں

کی بنا پر آسانی سے اور جلد ہی ملنے کی امید بھی نہیں تھی اس لیے میرا ارادہ ہوا کہ میں رابطہ کی رکنیت قبول کرنے سے شکریہ کے ساتھ معذرت کر دوں۔ لیکن رفیق محترم مولانا علی میاں نے وجوہ رابطہ کی تائیس کے پہلے دن سے اس کے رکن ہیں، اور دوسرے دوستوں نے اس سے اتفاق نہیں کیا، اور سب کی یہ رائے ہوئی کہ رکنیت قبول کر لینی چاہیے اور پاسپورٹ کے لیے پوری کوشش کرنی چاہیے۔ مجھے چونکہ طبعاً ایسے کاموں سے بہت بُدھے جن کے لیے سرکاری دفاتر میں جانا پڑے اور اب اقتدار سے عرض معروض کرنی پڑے، اس لیے ان سب باتوں کے بعد بھی میری طبیعت آمادہ نہیں ہوتی تھی۔ آخر ایک دوست نے ذمہ داری لی کہ اس سلسلے میں جو کچھ کرنا ہو گا وہ خود کریں گے اور مجھے صرف درخواست پر دستخط کرنے ہوں گے۔ اس بات نے میرا خاص عذر تو ختم کر دیا لیکن رکنیت کے قبول کرنے میں بعض دوسری وجوہ سے بھی مجھے تردد تھا، چنانچہ میں نے کئی دن استغاثہ کیا اور بالآخر آخر رمضان میں میں نے رابطہ کو منظوری کی اطلاع دے دی۔ اسی درمیان اخبارات سے معلوم ہوا کہ ہماری حکومت کی وزارت خارجہ نے یہ طے کیا ہے کہ جن لوگوں کو رابطہ کی طرف سے دعویٰ کیا جائے گا حکومت اُن کے لیے پاسپورٹ وغیرہ میں سہولت فراہم کرے گی۔ وسط سوال میں میری طرف سے پاسپورٹ کی درخواست دی گئی اور جن مخلص دوست نے ذمہ داری لی تھی اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے انھوں نے ہی ساری کوشش اور دُر دھوپ کی اور غلاتِ نوح چند ہفتوں میں مجھے نذر تشریف پہنچا دی گئی۔

رابطہ کی مجلس تاسیس کا اجلاس ملکہ مکرّمہ میں ۲۷ مارچ سے شروع ہونے والا تھا، ہم لوگ (رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، مولانا معین اللہ صاحب ندوی اور علیہ علیہ) ۲۷ مارچ کو کھنڈ سے روانہ ہو کر ۲۳ صبح دہلی پہنچے، پی قارم کی کارروائی (جس کے بغیر ملک سے باہر کا سفر نہیں کیا جاسکتا) ۲۴ تک اس کی تکمیل ہو سکی اس لیے ہم ۲۵ مارچ کی شام کو دہلی سے حیدر کے لیے روانہ ہو سکے، راستہ کراچی اور بکرین ہو کر اختیار کرنا پڑا اور ان دونوں جگہ ہوائی جہاز بند کرنے کے لیے کافی ٹھہرنا پڑا جس کی وجہ سے عیدہ ۲۶ اور ۲۷ کی درمیانی شب میں پہنچ سکے۔

ہوائے بہت ہی عزیز دست ارشد صاحب مرحوم جو ہوائے اس سفر سے ۴۰ ہی مہینے پہلے ایک تبلیغی سفر میں حالت احرام میں کہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان موٹر کے ایک حادثہ میں شہید ہو گئے تھے، ان کے اہل و عیال حبہ ہی میں مقیم ہیں۔ ۲۰ راج کی صبح سب سے پہلے مرحوم کی تعزیت میں اُن کے گھر گئے (ان کے سب گھر والے مولانا علی میاں سے بہت ہی خاص تعلق رکھتے ہیں) پھر ظہر کی نماز حبہ ہی میں پڑھ کے اور اپنے خاص عنایت فرما لیا حاج عبدالقادر نورانی صاحب اُن کھانا کھا کے اور مقنن پڑی دیر آرام کر کے مکہ معظمہ روانہ ہوئے۔ اور ایسے وقت دہاں پہنچے کہ حرم شریف میں عصر کی اذان ہو رہی تھی۔

اس رب کریم کا شکر کس طرح ادا کیا جائے جس نے بھراپنے حرم پاک کے در و دیوار دکھائے اور حاضری کی توفیق دی۔ اندر داخل ہونے کے بعد بیت اللہ شریف پر نظر پڑی اور دل زبان نے کہا

اللہم زد ببيتك هذا تشریفاً	اے اللہ اپنے اس مقدس بیت کی تشریف
و تعظيماً و تكريماً و مہابة و زود	و تكريم اور تعظيم و مہبت میں اضافہ فرما ادا
من مشرفه و كرمه من جہ او	رج و عمرہ كہنے والے جو بندے اس کی تعظيم
اعتمرو تشریفاً و تكريماً و تبراً	تكرم كریں اُن کی بھی تشریف و تكريم اور ان کے
اللہم انت السلام و منك السلا	ساتھ احسان میں مزید اضافہ فرما، اے اللہ
لخیننا ربنا بالسلام	تو سراپا سلامتی ہے اور سلامتی کا تو ہی

اس کے علاوہ اور بھی جن دعاؤں کی توفیق ملی — سرخسہ ۴۰۔ تو ہیں سلامتی کا عقد ہے۔

اللہ کے ہزاروں بندے بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے پورا مطاف گویا بھرا ہوا تھا اس لیے حجر اسود کے قریب جانے کا ارادہ بھی نہ کر سکے دور ہی سے اسلام پر قناعت کی اور عمرہ کا طواف شروع کیا۔ بار بار اپنے قلم سے لکھنے اور پچاسوں سیکڑوں دفعہ دوسروں کو بتانے کے باوجود طواف شروع کرتے وقت میں خود دل کرنا بھول گیا۔ مولانا علی میاں یا مولانا معین اللہ صاحب نے یاد دلایا تو دل شروع کیا — سات چکر پورے کر کے طواف ختم کیا اور رکتین طواف پڑھیں۔ طائفین کے اس سمندر ہی میں کسی طرح باب کعبہ اور حجر اسود کے درمیان طسزم تک پہنچنا

بھی نصیب ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے جس کے ہاتھ میں بندوں کے قلوب میں طواف میں بھی بھر کھینچ
طواف میں بھی اور اس کے بعد نرم پر بھی دعا نصیب فرمائی۔ اس کے بعد نرم شریف پر آکر اس کا
تازہ تازہ پانی پیا اور الحمد للہ خوب پیا اور دعا کی۔ اس سال دیکھ کہ نرم شریف کے اوپر اہل
عمارت ختم کر دی گئی ہے اور نرم شریف میں مشین لگا کے اور پائپ کے ذریعہ دور تک اس کا
پانی دوڑائے اور پھر دو طرفہ سیکڑوں ٹونیاں لگا کر ایسا انتظام کر دیا گیا ہے کہ سیکڑوں حلاج
بیک وقت ان ٹونیاں کے ذریعہ نرم کا تازہ تازہ پانی پی سکتے ہیں اور اپنے برتنوں میں بھر سکتے ہیں۔
ایک جانب کی ٹونیاں مردوں کے لیے مخصوص ہیں اور دوسری جانب کی خواتین کے لیے۔
یہ انتظام بلاشبہ بہت اچھا کیا گیا ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ حجاج میں جو ایک بڑی قدر اور تربیت
یافتہ اور بے سلیقہ لوگوں کی ہوتی ہے اس کی وجہ سے وہاں بھی بہ وقت گفتگوں کا سماں نہ ہوتا
اس کے بعد ہم حجر اسود کا اسلام کر کے سعی کے لیے صفا پر آئے، پہلے دعا کی، پھر ابداً
بِعَا بَدَأَ اللہُ بِہِ اِنَّ الصَّفَاَ الْمَرْکُوزَ مِنْ شَعَائِرِ اللہِ کہہ کے سعی شروع کی اور سات
بھیرے پورے کیے، پھر پھیرے کے خاتمہ پر صفا اور مردہ پر دعا کا اہتمام نصیب ہوا۔ آخری
شوط کے بعد مردہ پر دعا کر کے سعی سے فارغ ہوئے اور حلق کے لیے قریب ہی کی حجام کی ایک
دکان پر آگئے اور حلق کرایا۔ الحمد للہ عمرہ پورا ہوا۔ جس رب کریم۔ نے یہ عمرہ نصیب
فرمایا دی قبول بھی فرمائے۔

بعض اہل خانہ و احباب حضرت مولانا سعید احمد خان صاحب، بھائی فضل کریم صاحب
اور تری سلیمان صاحب وغیرہ کو ہماری آمد کی اطلاع ہو گئی تھی وہ حضرات ہماری
تلاش میں حجام کی اس دکان ہی پر آگئے۔ برسوں کے بچھڑے ایسے باخدا
دوستوں کا ملنا اور اللہ کے ایسے نیک اور مقبول بندہ کی زیارت اور ان کی دعاؤں سے مستفیض
ہونا بھی اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔

رابطہ کے ارکان اور مدعوین کے قیام وغیرہ کا انتظام رابطہ کی عزت سے عام طور
سے سرکاری جماعوں کی طرح ہونوں میں ہوتا ہے۔ لیکن مولانا علی میاں ہمیشہ اپنے طور پر مولانا

عبداللہ عباس ندوی کے یہاں قیام کرتے ہیں اور ان ہی کے مہمان ہوتے ہیں۔ مولانا کی رفاقت اور معیت کی وجہ سے ہم لوگوں نے بھی بنی علیہ کیا تھا اور بلاشبہ مولانا عبداللہ عباس کے مخلصانہ تعلق کا یہی حق ہے۔ انھوں نے اس سال حرم شریف کے بالکل قریب "عمارة الاشراف" میں ایک پورا بلاٹ قریباً ۵۰ ہزار روپاں کرایہ ادا کر کے لے رکھا تھا۔ یہ مکہ معظمہ کی جدید طرز کی نہایت عظیم الشان دس گیارہ منزلہ ایک عمارت ہے اور اپنی وسعت کے لحاظ سے گویا ایک مستقل آبادی ہے۔ مولانا عبداللہ عباس صاحب کے پاس اس کے ۵۰ کمرے تھے ان میں سے پورے دو کمرے انھوں نے ہم لوگوں کے لیے خالی کر رکھے تھے۔ ہمارا سامان وہاں پہنچ چکا تھا۔ عمرہ سے فارغ ہو کر مغرب سے کچھ پہلے ہم لوگ مکان پر پہنچے۔ اسی وقت غسل کیا اور کپڑے پہن کر مغرب کی نماز کے لیے حرم شریف آگئے۔

رابطہ کا پہلا افتتاحی اجلاس آج بعد مغرب اس کے دفتر "قصر ملکی" میں ہونے والا تھا۔ نماز مغرب سے فارغ ہو کر مولانا علی میاں اور یہ عاجز "قصر ملکی" پہنچے۔ رابطہ کے اجلاس میں شرکت کا سب سے پہلا موقع تھا اور میں اس کی نوعیت اور ہیئت ترکیبی سے اسی دن واقف ہوا۔ اس دن تو صرف ابتدائی کارروائی ہوئی۔ پھر اس کے بعد ایک ہفتہ تک رابطہ کی نشستوں کا سلسلہ جاری رہا۔ رابطہ کی ان مجالس اس کی کارروائیوں اور پھر مؤخر کے اجلاسوں کے متعلق تو انشاء اللہ مستقلاً "الفرقان" کی ایک مخصوص شاعت میں کسی قدر تفصیل سے آئے گا۔ اس صحبت میں تو اس مبارک سفر کے سلسلے کی کچھ دوسری باتیں ذکر کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

(۲)

اس سفر مبارک کی سب سے بڑی نعمت اور برکت توجہ و زیارت اور میت اللہ کا طواف ہے اور اس کے بعد دونوں اور راتوں کے وہ سارے اوقات ہیں جو مسجد حرام اور مسجد نبوی میں اللہ کی عبادت اس کی کتاب پاک کی تلاوت اور اس کی یاد اور دعا و استغفار میں گزاریں اور بڑے مبارک ہیں وہ بندے جو ان نعمتوں کی قدر شناسی کے ساتھ ان سے بھرپور حصہ لیں۔ لیکن اس کی ضمنی برکات و منافع میں سے ایک بڑی برکت اور منفعت ساری نسلی

و ساقی تفریقوں اور جغرافیائی سیاسی حدودوں کو توڑ کر مشرق سے مغرب اور جنوب سے شمال تک پورے عالم اسلامی کے اہل ایمان خصوصاً ان کے اکابر و اعیان اور علماء و صلحا کا اجتماع اور ان کی باہم ملاقاتیں و سمعیات ہیں جو امت مسلمہ کی عالمی برادری کے باہم ربط و تعارف اور ملت اسلامیہ کے بین الاقوامی کردار کی حفاظت و ترقی کا خداوندی انتظام ہے۔ سوچئے تو ترکی 'مصر' شام' الجزائر' مراکش اور مشرق میں چین 'جاپان' انڈونیشیا ملایا، دلی اور کھنؤ سے کس قدر دور ہیں اور پاکستان اور افغانستان بھی نسبتاً کم دور ہونے کے باوجود درمیان کی سیاسی دیواروں کی وجہ سے کس قدر دور ہو گئے ہیں اور ان کے رہنے والوں سے ملنا جلتا اور افادہ و استفادہ اب کتنا مشکل ہو گیا ہے لیکن حج کے مواقع پر یہ سارے ملک اور ملان کے رہنے والے مسلمان ہجرت کر کے مسلمان مکہ معظمہ میں بلکہ خاص مسجد حرام میں اس طرح کھجیا ہو جاتے ہیں جیسے ایک ماں کے بچے اس کی آغوش مبارک میں (۳)

حج کا مجمع اس وقت کی امت محمدیہ کا پورا پورا نمونہ ہوتا ہے اللہ کے ایسے بندے بھی نظر پڑتے ہیں جن کا پہرہ اور جن کی آنکھیں بتا دیتی ہیں کہ ان کا دل اللہ کی خشیت و محبت سے لبریز ہے اور یہ "ایمانی سوزندہ می گدازند" کے پورے مصداق ہیں لیکن جس طرح آج امت محمدیہ میں یہ منہر کمیاب ہے اسی طرح حج کے مجمع میں بھی اللہ کے ایسے بندے کچھ زیادہ تعداد میں نظر نہیں پڑتے۔ بڑی تعداد ایسوں کی ہوتی ہے جن کو اسلام کا اچھا اور سیاری نمونہ نہیں کہا جاسکتا۔ اور افحس ہے کہ خاصی تعداد ایسے لوگوں کی بھی ہوتی ہے جن کا حال دیکھ کر محسوس ہوتا ہے کہ یہ بے چارے اسلام سے بالکل نادان واقف اور حرم پاک کے ابتدائی ادب سے بھی نا آشنا ہیں۔ امت میں اس عنصر کا ہونا اور اچھی خاصی تعداد میں ہونا کوئی نیا انکشاف نہیں ہے لیکن حج کے مجمع میں اور خاص کر حرم پاک میں ان نمونوں کو دیکھ کر بڑی روعانی اذیت ہوتی ہے۔ قریب قریب ہر ملک سے آنے والوں میں اس طرح کے لوگ ہوتے ہیں۔ یہ وہ طبقے ہوتے ہیں جو مسلمان خاندانوں میں پیدا ہوئے لیکن دین کی حقیقت جاننے اور اس کی تربیت حاصل کرنے کا انہیں

کبھی متوج نہیں ملا۔ اور حج کے لیے چلے آئے۔ اس صورت حال کی اصلاح کے سلسلہ میں بنیادی ضرورت تو اس کی ہے کہ ملک بہ ملک عوامی بیچارہ مسلمانوں میں اسلامیت کا صحیح شعور اور ان کی دینی حریت کی جدوجہد ہو لیکن خاص موسم حج میں حکومت حجاز یا حکومت کے پورے تعاون سے کوئی دینی و اصلاحی ادارہ اگر صحیح طریقہ پر ایک منصوبہ بنا کر اس کے لیے کام کرے اور مسلمین کو اس کے لیے استعمال کرے اور پہلے خود مسلمین کو تربیت کے ذریعہ تیار کیا جائے تو بہت بڑا کام ہو سکتا ہے۔ اور یہ کام پورے عالم اسلامی کی دینی اصلاح کا ذریعہ اور وسیلہ بن سکتا ہے۔ بعض حضرات نے اس کے لیے ایک مفصل اسکیم بنا کر پیش کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

قادیانی، سعودی حکومت کی نظر میں۔

اب کے ایک قابل ذکر واقعہ یہ پیش آیا کہ کلکتہ کے قادیانیوں کی ایک جماعت نے حج کو جانے کا پروگرام بنایا۔ ان کا منصوبہ یہ تھا کہ وہ اس حج کے ذریعہ کلکتہ اور اسکے نواح میں قادیانیت کی تبلیغ کے لیے زمین ہموار کر سکیں گے۔ وہاں سے، اس پر اگر وہ مسلمان عوام کو بتائیں گے کہ عقائد کی بنیاد پر ہماری مخالفت پس یہ ہندوستان ہی کے مولوی کرتے ہیں۔ مکہ مدینہ میں کسی نے ہماری کوئی مخالفت نہیں کی اور ہمارے ساتھ وہی سلوک کیا گیا جو ایمان والوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ انغرض وہ اس حج کو اپنے لیے ایک سداور تفریق بنانا چاہتے تھے۔ اسی لیے انھوں نے اس کا اچھا خاصا پروپیگنڈا بھی کیا تھا۔ کلکتہ کے چند حساس اور سیراز مسلمانوں نے اس خطرہ کو محسوس کیا، اور ایک خط ملک حجاز شاہ فیصل کو لکھا کہ قادیانیوں کی ایک جماعت اس طرح حج کے موقع پر حجاز مقدس پہنچنے کی کوشش کر رہی ہے۔ یہ اپنے کو مسلمان بتا کر سفر کریں گے۔ حالانکہ یہ قادیانی ہیں، رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے بعد مرزا غلام احمد قادیانی کو نبی اور رسول مانتے ہیں۔ ان کے یہ نام ہیں اس خط کی ایک کاپی مملکت سعودیہ عربیہ کے مفتی اکبر کو، ایک رابطہ عالم اسلامی کے جنرل سیکریٹری کو اور ایک ہندوستان کے سعودی سفارت خانہ کو بھیجی گئی۔

اس کوشش کے نتیجے میں ان لوگوں کو دیزانہ دیئے جانے کا حکم آگیا۔ چنانچہ یہی کے دیزا
 آفس نے سوکھ آدمیوں کی اس پوری جماعت کو دیزا دینے سے انکار کر دیا۔ اگرچہ ان کی پیشین
 گوئی جہازوں میں ریزرو تھیں۔ لیکن ”ہسلی“ (جنوبی ہند) کے بعض قادیانی خفیہ طور پر حجاز مقدس
 پہنچ گئے۔ دارالعلوم دیوبند کے ایک نوجوان فاضل مولانا ریاض احمد صاحب فیض آبادی
 (جو جنوبی ہند میں قادیانی فتنہ کا مقابلہ کر رہے ہیں) وہ بھی اس سال حج میں تھے۔ انھوں
 نے حجاز مقدس میں ”ہسلی“ کے ان قادیانیوں کا نقاب کیا، اور حکومت حجاز کو اطلاع
 دی کہ اس طرح چند قادیانی خفیہ طور پر آگئے ہیں۔ حکومت کی جانب سے ان کی تلاش ہوئی،
 ان میں سے صرف دو کا پتہ چلا اور وہ گرفتار کیے گئے۔ دھچپ بات یہ ہے کہ انھوں نے
 اپنے ابتدائی بیان میں قادیانی ہونے سے قطعی انکار کیا، لیکن جب ان کی ڈائری وغیرہ سے یہ
 ثابت ہو گیا کہ واقعہ یہ قادیانی ہیں تو بعد میں انھوں نے اقرار کر لیا۔ اس کے بعد
 اتمام حجت کے لیے ان کو تبلیغ کی گئی اور توبہ کے لیے کہا گیا، انھوں نے توبہ کی اور تحریری
 توبہ نامہ داخل کیا۔

اس سال کے ان واقعات کے بعد یہ بات بالکل صاف ہو گئی ہے کہ حکومت حجاز
 قادیانیوں کو مسلمان نہیں مانتی۔ اور اس بنا پر ان کو حج کے لیے حجاز مقدس پہنچنے کی
 اجازت نہیں دیتی۔ ان میں سے جو لوگ جاتے ہیں وہ چوری چھپے جاتے ہیں۔

اعتذار اور اعلان

انفتان کا یہ شمارہ وقت پر کاغذ نہ ملنے کی وجہ سے ۱۰-۱۱ دن کی تاخیر سے شائع ہوا ہے۔
 اس سبب ارشاد اعلیٰ جس میں صرف حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق مضامین
 ہوں گے انشاء اللہ اپنے وقت پر یعنی جولائی کے پہلے ہفتہ میں شائع ہو گا۔

اس کے بعد
 اگست و ستمبر کا مشترک شمارہ ”رابطہ عالم اسلام منبر“ ہو گا جو مکہ مکرمہ کی ”مؤتمر عالم اسلامی“ کی
 کارروائی، قراردادوں اور اہم مقالات اور تلامذہ پر روشنی ہو گا۔

حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ کے پہلوئی کے روابط حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کی ان کے خاندان کے مراسلات کی روشنی میں

از — مولانا نسیم احمد فریدی امدادی

مکتوبات حضرت شاہ عبد العزیز محبت دہلویؒ بنام حضرت پہلوئیؒ

مکتوب (۱) بحسب اللہ ان شاء اللہ العزیز
آگاہ فضیلت و کمالات دستگاہ السید العیوب النیب العیوب العیوب العیوب العیوب
اللہ وادملہ فی فوق منہ آمین — — الحمد للہ الذی فتح السنۃ اولیائہ
لمعارف لا تعد ولا تحصى وکشف عوارف لا تعد ولا تحصى والصلوة
والسلام علی سید الاولیاء محمد بن المصطفیٰ و احمد الطیبین و علی
آلہ و اصحابہ بکدر البی و بحکم الہدی — — اما بعد — — از فقیر حقیر
عبد العزیز عماد الدین و الحقہ بلفظ الصالحین فی المکارم و الآثار مطاعہ فرمایند —
الحمد للہ علی العافیۃ و المسئول من جنابہ الکریم ان یعافینا
و یتاکر آمین — — ہر چند یہ کہ فیصل الشیخ پرستہ رطب اللہ

ہو دیم و در پیش ارباب بصیرت دفتر مناقب و احوال ایشان میشودیم لیکن بحسب عدم وصول مکاتیب بہت اسالیب کہ نمزکہ نصف الملاقات است بلابل شوق و رب آئین ارواح نجات یا آنسی علی یوسف چوں ہزار داستان در ترنم می آید و نیز ان اشتیاق در کانون سر اشرشہ بری زود دعا کہ اندوہ فراق بہ ولایات تلو بہ میثاخت و طالع خان را بجام انکار و ریاضت می انداخت ————— الحمد للہ کہ صحیفہ شریفہ منتظر معارف حقہ و وجدانیات مطابقہ خاطر را گل گل شگفتایند و از قید انتظار رہا نیند —

نقلت لہ المآد سہلاً و مرجاً بخیر کتاب مبارک من خیر کتاب نان کان یعنی فی العیان و غیباً فلیس لدی صدری دقلبی بغائب — ہذا وقد طالعوت مبارککم المکتوبہ فی ذیل الصحیفہ فوجدتہا صحیفۃ المعانی راسخۃ المیانی زاد اللہ فی عرفانکم و رفیع شأنکم — الا انکم وریں معارف تفصیل دیگر کہ مذکور قات حضرت ولی نعمت قدس اللہ سرہ و از مدرکات این فقیر است نیز فہم باید کرد و آن آنست این حالت عجب حالت است کہ بہ سبب غلبہ سکھ و مرہٹہ و جٹ بر بلاد مسلمان و ہند ایشان و انتہا کثرت ایشان دل دجال آسائش را فراموش نمودہ چنانچہ فقیر نیز مع قبائل مکراد آباد انتقال نمودہ است و تمام میان و داکب زید و زبر بر فعال فرسان این بدکیشان شد لیکن انکھ اندک این فقیر و تفریہ بہت و برادر صاحب کلاں سہو با بر دو ناموس جان و مال بسلامت مانندیم والسلام — از طرف ہمہ صغار و کبار انجبا خصوصاً والدہ صاحبہ و میان رفیع الدین و عبد القادر و خواجہ محمد امین بیود سارہ یا راں سلام شوق خوانند —

ترجمہ ————— بسم اللہ الرحمن الرحیم ————— خالق دسمارت آگاہ فضیلت و کمالات دستگاہ ————— السید ابوسعید حسنی — اللہ تعالیٰ ان کو سلامت رکھے اور اس درجہ پر پہنچائے جس کی وہ تمنا کرتے ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ مرتبہ پر فائز کرے آمین —

اللہ کی حمد ہے کہ اس نے اپنے ادبیا کی زبانوں کو بے شمار معارف کے ساتھ کھولا اور ان پر وہ عوارف ظاہر فرمائے جن کو گناہیں جاسکتا — صلوة و سلام سید الانبیاء

والادلیا حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ پر اور ان کے آل و اصحاب پر جن میں سے ہر ایک بدرالدینی اور نجم الہدی تھا۔۔۔۔۔ بعد حمد و سلوۃ۔۔۔۔۔ فیر فقیر عبدالعزیز کی طرف سے مطالعہ فرمائیں۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ اس کے کناہ عواف کرے اور اس کو مکارم و آثار میں سلف صالحین سے لائق قرار دے۔۔۔۔۔ الحمد للہ عافیت سے ہوں اور رب کریم

سے یہاں درخواست ہے کہ وہ ہم کو اور آپ کو عافیت سے رکھے آمین۔۔۔۔۔
چند کہ آپ کے ذکر جمیل سے ہم ہمیشہ رطب اللسان رہتے تھے اور اباب بصیرت کے سامنے آپ کے دفتر مناقب و احوال کھولتے رہتے تھے۔ لیکن چونکہ آپ کے مسرت آمیز خطوط نہیں آ رہے تھے جو کہ نصف ملاقات کی مانند ہوتے اس لیے ہم سب کے عناد و شوق باغات ارواح کے اندر غم جدائی میں چھپا رہے تھے اور اشتیاق کی آگ دلوں کی بھٹی میں بھڑک رہی تھی نیز اندر وہ فراق کے شکار مالکِ قلوب پر چڑھائی کر رہے تھے اور ہم کو انکار میں مبتلا کر رکھا تھا۔ الحمد للہ کہ ایسی حالت میں صحیفہ شریفہ پہونچا جو کہ معارف حقہ اور وجدانیات مطابقہ پر مشتمل تھا اور جس نے دلِ غمگین کو بھول کی طرح شگفتہ کر دیا اور قید انتظار سے رہائی دی۔۔۔۔۔ میں نے کہا کہ مرجھا اچھے کاتب کے پاس سے اچھا خط آیا ہے اگرچہ وہ کاتب میری نظر سے غائب ہے مگر میرے سینے اور قلب سے غائب نہیں ہے۔۔۔۔۔ میں نے آپ کے کلمے ہوئے معارف کا مطالعہ کیا جو اس مکتوب کے ذیل میں تھے۔ میں نے ان کو معارف کو صحیح اور نکتہ پایا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے عرفان کو اور بڑھائے اور آپ کی منزلت کو بلند فرمائے۔۔۔۔۔ مگر اتنی بات ہے کہ ان معارف میں ایک اور تفصیل بھی سمجھ لینی چاہیے جو حضرت ولی نعمت قدس اللہ فرمے حضرت شہ ولی اللہ کے ذوق کی چیز ہے اور اس فقیر کے مددکات میں سے ہے۔۔۔۔۔ (آگے وہ تفصیل جو جویہاں پر درج ہوئے کی بنا پر پیش نہیں کی گئی)۔۔۔۔۔
اس وقت عجیب عالم ہے کہ بلادِ سلیمین پر غلبہ سکھ و درہٹ و چٹ کے باعث اور ان کے اموال سلیمین کو لوٹنے اور مسلمانوں کی بے آبروئی کرنے کی وجہ سے دل و جان نے آسائش و آرام کو فراموش کر دیا ہے چنانچہ فقیر بھی مع تباہ و تملیقین مراد آباد

آگیا۔ دو آپ کی تمام سر زمین مذکورہ بالا قوموں کے گھوڑوں کی ٹاپوں سے زیر و زبر ہو گئی ہے۔ الحمد للہ فقیر اور قریہ پھلت دے ساکنین اور بڑے کھسائی و شیخ محمد قصبہ بڑھانہ میں (بغرت و اکبر و اور جان مال کی سلامتی کے ساتھ ہیں۔ والسلام یہاں کے تمام خرد و کلاں کی طرف سے خصوصاً والدہ ماجدہ کی جانب سے اومیاں رفیع الدین، عبدالقادر اور خواجہ محمد امین صاحب نیز تمام دوستوں کی طرف سے سلام پہنچے۔

مکتوب (۲) سلام و دوایں نجابت و خلاصہ خانہ ان کرامت، مجمع الماسین میر ابو سعید اسعدیم اللہ تعالیٰ بعد تحیات اشتیاق و مرثیات از فقیر عبدالعزیز واضح باد۔ الحمد للہ علی العافیہ والسلامتہ منہ، والمسئول من اللہ سبحانہ ان یتبرکنا فیہ و یصلحہ۔ قبل ازیں دو مرتبہ مکاتیب محبت اسالیب رسیہ متضمن و قائل عجیبہ و

لے الشیخ العالم المحدث محمد بن دلی اللہ بن عبد الرحیم العمری الدہلوی اقدس جلال العلم والسطر لہ آپ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے بڑے صاحبزادے، حضرت رشتہ افشار علیہ کی زوجہ ادلی کے بطن سے ہوتے، دہلی میں پیدا ہوئے وہیں نشوونما پائی۔ اپنے والد بزرگوار سے مکمل تعلیم حاصل کی اور ان کے انتقال کے بعد قصبہ بڑھانہ ضلع مظفرنگو میں سکونت اختیار کر لی۔ ۱۲۰۷ھ میں وہیں انتقال فرمایا۔ بڑھانہ کی جات مسجد میں آپ کا مزار ہے (مختصرہ الخواطر جلد ۱)۔

لے الشیخ العالم الکبیر خواجہ محمد امین ابوالی اللہی الکشمیری۔ آپ اصل کے بھائی سے کشمیری اور سکونت کے لحاظ سے دہلوی ہیں۔ آپ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے بڑے خلفاء میں سے ہیں۔ آپ پہلے دہ شغوص میں تھے، حضرت شاہ صاحب کی طرف نسبت کر کے دلی اللہی کہے جاتے تھے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز عریض دہلوی آنے اپنے والد ماجد کی وفات کے بعد ان سے بھی اخذ علم کیا ہے جیسا کہ مجالس ثانیہ سے واضح ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ان کے لیے بھی بعض مسائل تعین فرمائے ہیں۔ ان کی وفات غازیہ ۱۲۷۷ھ میں ہوئی ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز کے اگلے مکتوب گواہی سے ظاہر ہے (مختصرہ الخواطر جلد ۱)۔

کثوف صحیح بود و نیلے سرور گردانید حق تعالیٰ در ترقیات مراتب عالیہ اخراکش کند۔ حق تعالیٰ کہ
 ہمارے یاد فرما ہو بہر احوال سعادت مآل مطلع فرمودہ باشند کہ باعث زیادت اطمینان
 خواہر بود و مزاج فقیر از مدت یکساں بلکہ زیادہ بسبب عارضہ بردت در طوبیت
 کلمتہ باشد۔ اللہ دریں ایام اکثر عوارض زائل شدہ طبعیت و بصوت گلی آدر
 مگر گاہ گاہ اندک اثرے ظاہر میشود تدارک آن باددیہ تجربہ نمودہ می آید۔ خاطر جمع دانید
 برادران عزیز القدر سلمہم اللہ تعالیٰ سلام می رسانند۔ رفیع الدین بفضیل الہی از
 تحصیل علوم فارغ شدہ در مجلس کہ مجمع علماء و فقراء بود و ستار تبرک بسترہ اجازت
 درس داده شد۔ الحمد للہ مردم بسیارے از تعلیم دے مستفید اند و عبد القادر ہم اکثر
 کتب تحصیل را خواندہ است بمرتبہ فضیلت رسیدہ ان شاء اللہ بکرت از دایح طیبہ
 عنقریب فارغ التحصیل خواہد شد۔ عبد الغنی قرآن را ختم نمودہ در رمضان مبارک
 گذشتہ در محراب استادہ شد با تمام تمام در حفظ قرآن شریف اتمام نمود۔ الحال کتب
 فارسی شروع کردہ است بعد ما مبارک آئندہ تصدیق است کہ شروع در صرف نحو کنایندہ
 خواہد شد و السلام۔ میر ابوالیث و دیگر فرزندان را سلام ہمہ بارسانند برادر صاحب
 بزرگ شیخ محمد صاحب سلام شوق می رسانند۔ والدہ صاحبہ نیز سلام و دعا گفته اند
 فقیر محمد امین اکاتب تحریر سلام شوق ایلان می نمایم۔

ترجمہ — سلام دو دمان نجات، خلاصہ خاندان کرامت، مجمع المحاسن
 میر ابوسعید اسد ہم اللہ تعالیٰ فقیر عبد العزیز کی طرف سے بعد سلام واضح ہو کہ
 میں عافیت و سلامتی کے ساتھ ہوں اور اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ وہ ہم
 کو اور آپ کو ہمیشہ عافیت سے رکھے۔ اس سے پہلے دو محبت آمیز مکتوب لے
 جو دقایق عجیبہ اور کثوف صحیحہ پر مشتمل تھے، انھوں نے بہت سرور کیا۔ حق تعالیٰ مراتب
 عالیہ میں مزید ترقی عطا فرمائے۔ امید ہے کہ (اسی طرح) ہمیشہ یاد فرما رہے کہ
 احوال سعادت مآل سے مطلع فرماتے رہیں گے تاکہ زیادت اطمینان کا موقع لے۔
 فقیر کا مزاج ایک سال سے بلکہ اس سے بھی زیادہ عرصہ سے عارضہ بردت

درطوبت کے سبب کلمہ رہتا ہے۔ الحمد للہ ان ایام میں اکثر عوارض زائل ہو گئے ہیں اور طبیعت صحت کلی کی طرف متوجہ ہو چکی ہے کبھی کبھی تھوڑا بہت (بیماری کا) اثر ظاہر ہو جاتا ہے۔ اور اس کا تدارک بحرب و دواؤں سے کیا جاتا ہے۔ خامر جمع رکھیں۔ — ریح الدین بفضل الہی تحصیل علوم سے فارغ ہو گئے ہیں..... مجمع علماء و فقہاء میں دستار تبرک ان کے سر پر باندھ کر اجازت درس دے دی گئی ہے، الحمد للہ بہت سے لوگ ان کی تعلیم سے مستفید ہوئے ہیں۔ عبد القادر نے بھی اکثر کتب درسیہ کو پڑھ لیا ہے اور وہ بھی فضیلت و ولایت کے درجے کو پہنچ گئے ہیں۔ اگر اللہ نے چاہا تو ارجح طیبہ کی برکت سے غمگین وہ بھی فارغ التحصیل ہوں گے۔ — عبد الغنی نے قرآن شریف ختم کر لیا ہے۔ گزشتہ رمضان المبارک میں انھوں نے پہلی محراب سنائی۔ کمال استعداد کے ساتھ حفظ قرآن میں انھوں نے اہتمام کیا ہے۔ اب انھوں نے کتب فارسی پڑھنی شروع کر دی ہیں۔ اگلے ماہ مبارک (رمضان) کے بعد قصد ہے کہ صرف و نحو شروع کرادی جائے۔ والسلام۔ میر ابو الیث اور دیگر فرزندان کو سب کا سلام پہنچائیں۔ برادر بزرگ شیخ محمد صاحب سلام شوق پہنچاتے ہیں۔ والدہ صاحبہ بھی سلام و دعا فرماتی ہیں۔ فیقر محمد امین (کاتب تحریر) سلام شوق پہنچاتا ہے۔

مکتوب (۳) بہ زبان عربی..... السید المجید والشریف الاید طرۃ ناصیۃ
السیادة غرة جہتہ السعادة، نبوی الاخلاق والماثر علوی الاعراف
والمفاخر سید ابوسعید اکرمہ اللہ بشہودہ وافاض علیہ برکات
ابائہ وجدودہ الفقیر عبد العزیز یرفع علیکم التحیات الوافیہ
والدعوات الذاکیہ بکرة وعشیا ویدکرہمکامکم السنیہ و
منابکم العلیہ انا الصباح واطراف المساء..... هذا وقد
مغنی زمان طویل لم نطلع علی خبر من اخبارکم ولم نعرف اثر من
اثارکم ولا اکرمتونا فی هذه المدة المدیة بصیغۃ وماکان
ذلک ظناً بکم فالمرجو منکم ان لاتنسونا من لطیف مکاتیبکم فان

المکاتیب نوع مواصلة - والسلام

الشیخ الکبیر محمد ورفیع الدین و عبد القادر و عبد الغنی و شیعہ
محمد عاشق و مولانا نور اللہ و بابا فضل اللہ و خواجہ محمد امین و شیخ محمد جواد
و شیخ محمد فائق کلہم یسئلون علیکم و یقبلون یدیکم والسلام۔

ترجمہ —..... الید الحمید و الشہید الاید... سید ابوسعید اللہ تعالیٰ ان کو
اپنے شہر و سے مکرم کرے اور ان پر ان کے آباد اجداد دوائے فیوض و بركات برسائے
فقیر عبد العزیز صبح و شام آپ کے لیے دعا ہائے خداداں اور رات دن آپ کے
مکارم اخلاق اور مناقب عالیہ کا تذکرہ کرتا رہتا ہے..... ایک طویل زمانہ گزر گیا کہ
آپ کی کوئی خبر نہیں ملی اور آپ کے آثار میں سے کوئی اثر معلوم نہ ہو سکا اور نہ آپ نے
اس مدتِ مدیدہ میں اپنے مکتوب گرامی سے سرفراز فرمایا۔ آپ سے ایسی امید نہ تھی
آپ سے تو یہ امید ہے کہ ہمیں اپنے مکاتیب سے فراموش نہ فرمائیں گے اس لیے کہ مکاتیب
ایک قسم کی ملاقات ہوتے ہیں۔ والسلام۔ برادر بزرگ شیخ محمد رفیع الدین،
عبد القادر عبد الغنی شیخ محمد عاشق، مولانا نور اللہ، بابا فضل اللہ، خواجہ محمد امین،
شیخ محمد جواد اور شیخ محمد فائق (ابن شیخ محمد عاشق) یہ سب کے سب آپ کو سلام کہتے
ہیں اور آپ کی دست بوسی کرتے ہیں۔ والسلام۔

مکتوب میر ابوسعید رائے بریلوی بنام صاحبزادگان شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔

(بہ زبان عربی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ الذی جعل المحدثین المحبتین
والعلماء ورثة الانبیاء و علیہم اسرار شیوناته و تنزلاتہ فی مدرستہ
الازلیہ..... و عززہم بالعرۃ القدسیۃ حیث قال ذوالعظمتہ و الکبریاء
انما یخشى اللہ من عبادہ العلماء و الصلوة و السلام علی افضل الرسل
والانبیاء و علی الہ و اصحابہ الذین ہم نجوم الہتداء و علی مشایخنا
الکرام و النقباء۔ اما بعد فتح الکلام بمفتاح التحفة النحویہ و الاکرام فیسلم

علیکم و یسئل احوالکم الکریمہ المحبہ المخلص الداعی الی جنابہ العالی
 ابوسعید مولانا و محمد و منا الشیم عبد العزیز و شیخ محمد
 و شیخ رفیع الدین و شیخ عبد القادر و شیخ عبد الغنی سلمکم اللہ تعالیٰ بالبرکات
 و امکت اللہ وجودکم فی الدنیا بالحفظ و الامان و لیسرکم فی الدار الآخرة
 باعلی الجنان و صانکم اللہ من الافات و الیغایات بجرمة النبی آخر
 الزمان و بعد فان سألتم عن احوالی فقللہ الحمد و المنة شرفنا اللہ تعالیٰ
 بزیارة الحرمین الشریفین زادہما اللہ شرفاً و تعظیماً و دخلنا فی شہر ربیع الثانی
 فی مکة الشریفۃ فی آخر ثلث اللیل و کان الوقت مبارکاً منوراً یجذب الیہا
 حتی دخلنا من باب السلام مع ابنی و رفقاء بین یدی الکعبۃ المبارکۃ
 و شغفناہا و دعونا فی حقنا و فی حق مشایخنا و اصولنا و ذر و عننا و
 جمیع المؤمنین و المؤمنات ما کان ینبغی لہم و آدینا العمرۃ
 و سعینا بین الصفا و المروۃ و لبثنا فیہا و اعطانا اللہ فیہا
 بركة معنویۃ — یوماً کنت فی منزلی مضطجعاً متیقظاً
 متفکراً فی سیر الکعبۃ الشریفۃ و طوافیہا و خصوصیتہا فی هذا
 لمکان المخصوص دون مکان آخر۔ تبانی اللہ تعالیٰ حقیقۃ الکعبۃ
 و سیر طوافیہا و ہی الخ و الملتس من حضرتکم اذا
 وصل ہذا الورق الی جنابکم الاعلیٰ ان تلاحظو مضمونہا
 و تدعون ما کان الخیر فی حقنا ان اللہ لا یضیع اجرکم کتبت
 عجلاً لا تنظروا الی قصورنا فی العلم۔ العاقبۃ بالعافیۃ
 و السلام و الاکرام۔

ترجمہ مکتوب شاہ ابوسعید حسنی

بسم اللہ الرحمن الرحیم بعد الحمد و المدادۃ دعا گوۃ ابوسعید آپ حضرت
 کی خدمت میں سلام عرض کرتا ہے ”آپ حضرات“ سے میری مراد

مولانا دمعہ دنا شیخ عبدالعزیز، شیخ محمد شیخ رفیع الدین، شیخ عبدالقادر اور شیخ عبدالغنی
ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو برکات کے ساتھ سلامت رکھے اور دنیا میں آپ کا وجود
حفظ و امان کے ساتھ قائم رکھے نیز آخرت میں اعلیٰ جنت نصیب فرمائے اور اس
جہان میں آفات و بلیات سے محفوظ رکھے۔ بحمدہ نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم
... اللہ کی حمد ہے اور اس کا احسان ہے کہ اس نے ہم کو حسین شریفین کی زیارت سے شرف
فرمایا۔ زادہ اللہ شرفاً و تعظیماً ہم مکہ منکرہ میں ذیح الثانی کے مہینے میں رات کے آخری
ثلث میں پہنچے تھے۔ وہ وقت بڑا ہی مبارک اور نور تھا اور اس وقت ایک خاص
کشش خانہ کعبہ کی طرف تھی۔ چنانچہ ہم اپنے لڑکے (میر ابو الیث) اور اپنے
رفقاء کے ساتھ باب السلام سے مسجد الحرام میں داخل ہوئے اور کعبہ مبارک کے سامنے
جا کر کھڑے ہو گئے۔ ہم نے خانہ کعبہ کی زیارت کی اور اپنے حق میں اور اپنے مشائخ،
اصول و فرد و جمع مومنین و مومنات کے حق میں دعائے خیر کی۔ پھر ہم نے عمرہ ادا کیا
اور (طوان کے بند) صفاد مردہ کے دریاں سعی کی۔ مکہ منکرہ میں ہم کئی دن ٹھہرے
اللہ تعالیٰ نے ہم کو مکہ منکرہ میں برکت منویہ عطا فرمائی۔ وہاں ایک دن میں اپنی
قیام گاہ میں لیٹا ہوا تھا۔ جاگ رہا تھا اور کعبہ شریفہ کی حقیقت کے سلسلے میں سوچ رہا
تھا کہ اس کے طوان میں کیا مصلحت ہے اور دوسرے مقامات کو چھوڑ کر اسی مکان
مخصوص کی کیا خصوصیت ہے؟ اس وقت اللہ تعالیٰ نے مجھے حقیقت کعبہ اور اس کے
طوان کی مصلحت و خصوصیت سے آگاہ فرمایا اور وہ یہ ہے..... (یہ ایک حقیقہ اور
خالص الہامی مضمون ہے اس لیے اس کو یہاں درج نہیں کیا گیا) (آخر میں ہوا آپ
حضرات سے التماس ہے کہ جب یہ راقہ آپ کی خدمت عالی میں پہنچے تو اس کے مضمون
کو ضرور ملاحظہ فرمائیں اور ہمارے حق میں جو خیر ہو اس کی دعا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ
آپ کا اجر ضائع نہیں فرمائے گا۔ میں نے یہ خط عجلت میں لکھا ہے۔
ہمارے قصور علمی پر نظر نہ فرمائیے گا۔ انجام عافیت کے ساتھ ہو۔ والسلام
والاکرام

جواب از طرف حضرت شاه عبد العزيز محمد دهلوی مدبر زبان عربی

مکتوب (۳) — بسم الله الرحمن الرحيم — الحمد لله الذي كشف اسرار
العوالم صغيرها وكبيرها وكلها وجزءها وغيبها وشهادتها وارواحها ومثالها
على من يشاء — لاسيما النبي الأُمِّي المِهاشمي البالغ الغاية القصوى
في الاعتلاء صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ما دامت الارض والسما
— الى السيد الحبيب النسيب العارف اللبيب صاحب الكمالات
العالية والمعارف السنية — حاج الحرمين الشريفين زائر المكاين
المتحرمين وارث الاسرار بالاستحقاق ، مصداق السعيد من سعد في
بطن أمه بلا خلاف وشقاق سلمه الله تعالى وعجل لنا بالخير والسلامة
لقيام من الفقير عبد العزيز وسائر اخوانه المشاقين الى لقاءكم
الراغبين الى الله في طول بقائكم — اما بعد — فقد وصلت الرقية
المكرمة منبئة عن سلامة ذاتكم مخبرة عن تفاصيل حالاتكم مبشرة
بحصول الحج الشريين والزيارة المنيف لكم ولولدكم الارشد ورفقائكم
وانكم قد دعوتكم في ذلك المكان المعظم والمكرم المحسم في تلك الساعة
الميمونة المباركة المفخمة لجميع المؤمنين والمؤمنات ولذوي
الحقوق منكم على التخصيص المرجو ان دعاكم الله ان شاء الله مستجاب
بلا شك ولا ارتياب جزاكم الله تعالى احسن الجزاء ورزقكم
حسن المآب — فحمدنا الله تعالى على كل ذلك وشكرناه
وغبطنا لانفسنا وتمنيانا ان الله تعالى على تحصيله لنا قدير
..... واما ما اشرت اليه من حصول البركات المعنوية في تلك
الاماكن العالية فذلك هو اليقين والصواب وقرة عين الاحباب
ادام الله لكم الترفيات وشرفكم العوالي والتجليات واما ما كتبتم

فی سرائکعبۃ وطوافہا فہو امر مطابق لکشف الکبار من
الاولیاء رضوان اللہ علیہم اجمعین وبالجملة فمکشفکم
حق وصواب ہنیئاً لکم امثال ہذہ المعارف المحقیہ والعلوم
العمیقۃ الذقیقۃ واماماً المقسم من الدعاء ففمن نلتس منکم اضعافہ
ولانفعل عن الدعاء فی حقکم و فی حق ولدکم وکل من توسل بکم طرفۃ
عین۔ تقبل اللہ منا ومنکم ورزقنا وایاکم سعادت الدارین والسلام۔
وقد توفی الی رحمتہ من اصحاب سیدنا وشیعنا قدس سیرۃ الشیخ
اہل اللہ والشیخ محمد عاشق و الشیخ نور اللہ وخواجه محمد امین وحاجی
محمد سعید البریلوی فادعوا للہ تعالیٰ فی حقہم —

ترجمہ — یہ خط عبدالعزیز اور اس کے تمام بھائیوں کی طرف سے ہے۔ جو
مکتوب الیہ کی ملاقات کے مشتاق اور ان کی طول عمر کے اللہ تعالیٰ سے خواہاں ہیں۔
— اور حبیب و نسیب عارف لبیب صاحب کمالات و معارف عالیہ حاجی حرمین
شریفین زائر مکاتیب محرمین (میر ابو سعید) کی طرف لکھا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ
ان کو سلامت رکھے اور خیر و عافیت کے ساتھ ہم کو جلد ان کی ملاقات میں رکرائے۔
— بعد حمد و صلوة واضح ہو کہ مکتوب گرامی ملا جو آپ کی سلامتی کی اطلاع اور آپ کے
تفصیلی حالات کی خبر دینے والا تھا۔ اس میں حصول حج و زیارت کی خوشخبری بھی تھی
اس خط سے معلوم ہوا کہ آپ کے ساتھ آپنے صاحبزادے (میر ابواللیث) اور آپ کے رفقاء
کو بھی یہ سعادت حج و زیارت نصیب ہوئی۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ نے اس مقام معظم
و محرم و مسجد الحرام میں ساعت سعید کے اندر تمام مومنین و مومنات کے لیے عموماً اور
اہل حقوق کے لیے خصوصاً دعا فرمائی۔ امید تو یہی ہو کہ آپ کی دعا ان شاء اللہ تعالیٰ
بے شک و شبہ مستجاب ہوگی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو بہترین جزا دے اور آخرت کی
بھلائی عطا کرے۔ ہم نے آپ کا خط پڑھ کر مندرجہ مکتوب باتوں پر اللہ کی
حمد کی اور اس کا شکر ادا کیا۔ ہم کو آپ کی اس کامیابی پر غبطہ و رشک ہوا اور اس

کامیابی کی پسینے بھی تنہا کی۔ اللہ تعالیٰ اس سعادت و کامیابی کے حاصل کرانے پر تادور ہے..... آپ نے ان مقامات مقدسہ میں حصولِ برکاتِ منویہ کا جو ذکر فرمایا ہے وہ بالکل حق و صواب اور احباب کی آنکھوں کا نور ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کی ترقیات کو دامنِ ابر قرار رکھے اور آپ کو تجلیات سے مشرف فرمائے۔ آپ نے کعبہ اور طوافِ کعبہ کی حقیقت پر جو کچھ لکھا ہے وہ بھی صحیح اور گہرا اور دلیا و رحمہم اللہ کے کشف کے مطابق ہے۔... حاصلِ کلام یہ ہے کہ آپ کا مشکوٰۃ بالکل صحیح و درست ہے۔ آپ کو اس طرح کے معارفِ حقیقہ اور علومِ دقیقہ مبارک ہوں۔ اور آپ نے دعا کا جو اتہاس کیا جو تو ہم بھی آپ سے زیادہ سے زیادہ دعا کی درخواست کرتے ہیں اور آپ کے اور آپ کے صاحبزائے اور آپ کے متوسلین کے حق میں دعا کرنے سے ایک لمحہ غافل بھی نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہماری اور آپ کی دعا قبول کرے اور ہمیں اور آپ کو سعادتِ دارین نصیب فرمائے۔

سیدنا و خلیفۃ مسٹر (حضرت شاہ دلی اللہ محدث دہلوی) کے اصحاب میں سے یہ حضرات دفاتِ پاکہ و رحمتِ خداوندی میں پہنچ گئے ہیں۔

(۱) شیخ اہل اللہ (۲) شیخ محمد عاشق (۳) شیخ نور اللہ (۴) خواجہ محمد امین

(۵) حاجی محمد سعید بریلوی۔ ان حضرات مرحومین کے حق میں دعائے مغفرت فرمائیں۔

لے شیخ العالم السار محمد سعید بن محمد طریق بن خان محمد بن یار محمد ابن خواجہ احمد الانصاری الدہلوی۔

آپ افغانستان میں پیدا ہوئے۔ دیں نشوونما پائی۔ تحصیلِ علم کے لیے دہلی کا سفر کیا اور حضرت شاہ دلی اللہ محدث دہلوی کے حلقہٴ درس میں داخل ہو کر کمالاتِ علیہ سے مالا مال ہوئے۔ آپ بھی سفرِ خانہ میں حضرت شاہ صاحب کے ہمراہ تھے۔ اپنے شیخ کی حیات میں برابر خدمتِ اقدس میں رہے۔ بعد دفاتِ شاہ صاحب آپ دہلی سے بانس بریلی تشریف لے آئے۔ حافظ الملک نواب حافظ رحمت خان نے آپ کو اپنے صاحبزادے عنایت خان کا معلم مقرر کیا۔ چنانچہ آپ نے بریلی ہی میں اقامت کر لی۔ اور وہیں شہر سے کچھ پہلے انتقال فرمایا۔ آپ کے پوتے مولانا نجم النبی نے صاحبِ نذرۃ الخواطر (باقی بر صفحہ ۳۵)

مکتوب بہ محمد نعمان حسنی بنام حضرت شاہ ابوسعید حسنی۔
 [جو حضرت شاہ ولی اللہ محدث
 دہلوی کے آنحضور صلاً اللہ علیہ
 و آلہ وسلم پر مشتمل ہے۔]

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ شانہ۔ الحمد للہ علی النعماء والرضاء علی القضا والصبر علی المصیبة
 والمبالا۔ والصلوة والسلام علی سید الشاکرین وزبدۃ الراضین وقلدۃ الصابرین شفیع
 المذنبین ورحمۃ للعالمین محمد وآلہ وصحبہ الطیبین الطاہرین وعلیٰ ورثتہ علماء
 الراغبین واولیاء المرشدین الیٰ یوم الدین بعد هذا۔ اگر شرح سو گواری
 واقعہ ارحام امام سنت و جماعت و مقتدائے ارباب کرامت، پیشوائے عرفائے زمانہ سرآمد
 ادلیائے جہان، قطب زمانی، محبوب سہانی سید نامہ مرشدنا ولی اللہ فاروقی مجدد مائتہ دوم
 الف ثانی رضی اللہ عنہ ازین عالم پر ملال بصوب دارالافضال بومال ذوالجلال برفصحا

(بقیہ ماضیہ صفحہ ۲۴)
 کوئی سن وفات بتایا ہے مکتوب حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے بھی قریب قریب ہی کن وفات معلوم ہوتا ہے۔
 {نزدیکہ انحواط جلد ۶۰}۔۔۔ تاریخ کا یہ زبردست سانحہ ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ سے
 کاسل رکھنے والی پانچ اہم اور یکساں شخصیات ایک سال کے اندر اس ذیلیست رخصت ہو گئیں۔ اس کا انکشاف
 حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے مکتوب گرامی ہی سے ہے۔۔۔ حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ میں سچا زکوہ دانہ
 ہوئے اور ششہ میں داپس آئے ہیں۔ داپسی پر ششہ میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے ان کو یکجہاں لکھا
 ہے اس لیے ہو سکتا ہے کہ ششہ میں ان سب حضرات کا انتقال ہوا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ ششہ سب
 کا سال وفات ہو یا بعض کا ششہ میں اور بعض کا ششہ میں دھال ہوا ہو لیکن مولانا نجم الغنی نے اپنے
 دادا کے تعلق یہ خبر دی کہ ششہ مائتہ کچھ پہلے یعنی ششہ میں ان کا انتقال ہوا ہے جس سے حاجی محمد سعیدؒ
 کے لیے ششہ متعین ہے مگر دوسرے چار حضرات کے تعلق یہ احتمال ششہ مائتہ کا بھی ہے۔ اسی وجہ سے
 صاحب نزہہ نے احتیاطاً ان بقیہ چار بزرگوں کی تاریخ وفات کو ان الفاظ میں لکھا ہے
 ”قد توفیٰ نحو سنۃ سبع وثمانین ومائۃ والیٰف نزہۃ الحق بطرہ علوہ“ میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ
 کے جس مکتوب گرامی کا کئی جگہ ذکر ہے وہ بھی مکتوب (۴) ہے۔

صلواتنا علی محمد نعمان بن سید محمد ابن سید محمد ہادی ابن عارف باللہ سید محمد علم اللہ صفی رائے بریلوی شہید سترہم

روزگار شربت یاد بر آینه اند حال باغربان سر دسه

چہ خاطر رسید بار مرا کہ بہجران کشید کار مرا
 و امیبتاہ ——— این چہ بے نیازی است کہ ہنچیں روح مقتدائے برا
 در کثرت لہر شفت و دوساگی نداء ارجی الی ربک را فیست مرفیہ دادند و اصحاب بدع و فلال
 را عشرت انگین نمودند و اصحاب دین را اندوگین کہ دنیوی بتاریخ سلخ عوم الحرام ۳۶
 یک ہزار دیکھد و ہفتاد شش یوم السبت دقت النظر بامر داعی برحق روح مہلر آنحضرت
 از قالب غصہ ری غبارتت نمودہ باد و علیین نشین سائنہ حالت تمام اصحاب اصحاب
 از مفارقت آنجناب چنناں تباہ و خراب بود کہ از چیز تحریر برداشت اِنَّ اللّٰهَ وَاَنَا الْبَیْزُ
 رَاجِعُونَ - رحمۃ اللہ علیہ و علی من بجنبہ یتوسلون کہ ہم برایکہ از فضل الہی و تصدق
 بنیاب حضرت رسالت پناہی صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم جاذبہ حضرت ایشان علیہ الرحمۃ این
 عاسی را بویے خود کشید بشہر ذی قعدہ در بدھانہ رفتہ بمقبیل آستانہ شبر کہ استناد یافتہ
 و ملازمت جناب قدسی القاب مشرف گردید و بہ حالات خود توہمات عالیات بیش از
 بیش یافتہ از انجا کہ حضرت ایشان بہمت تداوی و تدبیر در راہ ذی حجت تادس نہنم بشہر
 دہلی بکان بابا فضل اللہ در مسجد روشن الدردہ بچوک سعد اللہ نشان نمودل فرمودند و فرزندانی
 گرامی میاں محمد صاحب دمیال عبدالعزیز دمیال رفیع الدین مدظلہم عالی ———
 دمیال محمد عاشق صاحب دمیال اہل اللہ صاحب دمیال محمد فائق دمیال محمد خواجہ
 محمد اسمین وغیرہ یاران حاضر خدمت بودند و این غلام دبیر محمد عتیق دبیر قاسم علی کہ در وقت
 آخرین شرف اسباب بیعت یافتہ — ہر روز اشرف حضور پر نور و خدمت گاری وسیلہ
 حضور و در حضور سعادت اندوز میشدیم خشقا این مجلس آخرین عجب مجلس بود پر فیض و امان
 مہبط ملا ملکوت و نزول ارواح طیبہ ارکان عالم ناسوت میگردد و نفحات انس و رحمت و
 رشحات قدس و برکت بمشالی نمودل غیثی باریدہ اکثر یاران اہل نسبت بوجہ ان صمیم
 خودی در یافتند ——— و احسرتا اہل اللہ و عرفا لا زالی در ہر زمان می باشند اما این
 چنین مرد باجمیت اوصاف حمیدہ اعلم بکتاب دست با جہاد مطلق و در حقائق و

و معارف کرمواج و در علوم دیگر محض فیاض پس از صد سال می آید۔

دور با باید که تا یک دو صاحب دل شود با نیز پند و نواسان یا سبیل اندر یمن

ایران می باید که مصارت و شکیبائی در زبده نسبت را ببل حضرت شیخ را بمجامع همت در
تسود نهاده بر آفتابیت معلوم نشود با شندان ثناء الله تعالی فیض صحبت در رابطہ برابر
خواهد بود و کما یفین من بعض رسالۃ رحمۃ الله علیہ — والحمد لله رضا مندی حضرت
صاحب قدس سرہ از انصاف و دو بهمت غایات بر حال ایشان زیاده از حد بیان
یافته اکثر اوقات استغفار احوالی سامی می فرمودند و ما برائے غارتگری ابدایان در
رسیدن آنصاحب در عین رتبه و انقطاع یافتن التماس نبیب بسبب قدم گرامی از زبان
دانشان مودعی ساختند و شاید که منشاء نقایع اخیر بفسیر منیر بوده باشد مگر فرمودند
که ”میر ابو سعید از ادہ آمدن دارند اگر زود برسند بهتر باشد“ صاحب من ظاهر صحبت
ایشان رد با شتار کشیده تصنیفات آنحضرت قریب بمئول زیاده در علوم دین از تفسیر
و اصول و فقه و کلام و حدیث مثل جمیع الله الی الله و امر رفیع و منظور و از آنجمله انجمن خلافت الحقا
و ترجمه قرآن که هر دو احد قریب باشند و نو و ترجمه کلان بکم خواهد بود و دیگر رسائل در حقائق و
معارف مثل الطائفت القدسی و سمعات و فیدوس الکرمین و النفاس العارفین و غیر ہسم کہ
نشان از صحبت و بکت خدمت می دهند می باید کہ عزیمت بر این آراء کہ ہمہ را نویسانند
راجح نمایند باز کہ تو بهمت سر انجام خواهد یافت و مثل اس تصنیفات و الله اعلم در
اسلام تصنیف شده باشد یا نہ چنانچہ ارباب بعیرت عبرت یافته اعتراف دارند و کلام
ایشان در ہر باب کہ نوشته اند اصول است و یقین این فقیر دیگر صاحبزادہ
یاران حضرت بملاحظہ فرمود محبت سامی بمکتاب حضرت - انیت کہ بحجہ و شیندن اینجاد
عظیمہ ہمت فاتحہ مدحانیت و زیارت مرقد مطہر را ہی اینصوب خواهند شد — لہذا
منتظر قدم ہستم اگر زود تشریف بیارند بارے بملاقات سامی سرور الوقت شوم و اگر
توقف در آمدن باشد اعلام نمایند کہ فقیر ہم عزم مراجعت وطن دارد — و دیگر
آنکہ میان محمد عاشق صاحب بعد سلام فرمودہ اند کہ میر ابو سعید جیورانیو سید کہ ہر کتاب

حضرت ایشان کہ بجانب آنصاحب شرف صدر یافته باشند نقل آنها البتہ بفرستند کہ داخل مکاتیب نموده شود از حضرت میاں اہل اللہ صاحب دیگر یاران و صاحبزادہ اسلام اسم باسم مطالعہ فرمائید۔ و کیفیت ارتحال و وصال مرحوم و مغفور و غفران پناہ بھائی محمد معین صاحب رحمۃ اللہ علیہ بجانب عالی حضرت صاحب قبلہ در مقام بدعا عرض کردم فاتحہ بردعایت خواندند و تاسفہا نمودند۔

ترجمہ۔۔۔ باسمہ سبحانہ و تعالیٰ شانہ۔۔۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اس کی نعمتوں پر نیز جذبہ رضا بالقضا کے حصول پر اور مصیبت و بلا میں صبر کے حاصل ہونے پر اور درد و کلام سید الشاکرین، ذبۃ الراضین، قدوة العارین، شفیع المذنبین، رحمۃ للعالمین حضرت محمد مصطفیٰ پر اور آپ کے ضمن میں آپ کے آل و اصحاب پر جو کہ طیب و طاهر تھے اور آپ کے دارین یعنی علماء و راہبین اور اولیاء و مرشدین پر تا قیام قیامت۔۔۔

حمد و صلوة کے بعد واضح ہو کہ امام سنت و جماعت، مقتداۃ الارباب کرامت، شیخ اسے عرفائے زمان، سرکارِ ادب و جہاں، قطب زامی، محبوب سبحانی سیدنا و مرشدنا دلی الشفا روتی مجدد وقت رضی اللہ عنہ کے انتقال پر ملال کا واقعہ اگر تفصیل سے لکھا جائے تو ہم جیسے غمزدہ لوگوں کے مناسب حال ہے۔ ہمارے دوست کے دل میں کیا آیا کہ ہمیں خزاں و ہجوری میں مبتلا کر گیا۔۔۔ داسیقاہ۔۔۔ اللہ تعالیٰ کی شان بے نیازی کا عجیب نمونہ ہے کہ ایسے مقتدا کی روح کو صرف ۶۲ سال کی عمر میں ادھی ایلی ربک راضیہ مرضیہ (اے نفس مطمئنہ اپنے رب کی طرف راضی اور پسندیدہ ہو کر رجوع ہو جا) کی ندادے دی گئی اور بدعت و ضلالت والوں کو خوش اور اصحاب دین کو اندہ گین کر دیا گیا۔ یعنی عمر الحرام ۶۲ سالہ کی آخری تاریخ میں بفتح کے دن ظہر کے وقت حکم خداوندی کے مطابق حضرت آقدس کے طائر روح ملہرنے اور علیین پر اپنا نشین بنایا.....

اصحاب و احباب کی حالت، آنجناب کی مفارقت سے ایسی خواب و خستہ تھی کہ احاطہ تحریر میں نہیں آسکتی..... اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔۔۔

اللہ تعالیٰ کی رحمت آپ پر اور آپ کے متوسلین پر نازل ہو۔
 اب میں اصل مقصد کی طرف آتا ہوں۔ فضل الہی سے اور درگاہ حضرت رسالت
 پناہی صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وسلم کے صدرتے میں اس عامی کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ
 کی کشش نے اپنی طرف کھینچا چنانچہ ذی قعدہ ۱۲۵۳ھ کے جینے میں بڑھانہ ضلع مظفرنگر
 جا کر آستان لبوسی کی سعادت حاصل ہوئی اور جناب قدسی القاب (حضرت شاہ صاحب)
 کی صحبت اقدس سے مشرف ہوا۔ بڑھانہ سے حضرت ایشاں و ذی الحجہ ۱۲۵۴ھ کو
 بغرض علاج شہر دہلی تشریف لے آئے اور وہاں بابا فضل اللہ کے مکان پر مسجد روشن الدلہ
 کے احاطے میں جو چوک سعد اللہ خاں میں واقع ہے۔ فرودکش ہوئے۔ فرزندانی
 گرامی قدریں سے میاں محمد میاں عبدالعزیز، میاں رفیع الدین مظہم العالی (اور اقربا
 دمتوسلین ہیں) سے، میاں محمد عاشق صاحب، میاں اہل اللہ صاحب، میاں محمد فائق
 میاں محمد جواد (پہلی)، اور خواجہ محمد اسماعیل وغیرہ حاضر خدمت تھے۔
 یہ غلام ادریس محمد عتیق نیز میر قاسم علی (ساکنانِ رائے بریلی) جو کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ
 کے آخری ایام میں شرفِ بہت سے مشرف ہوئے تھے۔ ہر روز حاضری اور خدمتگاری
 سے سعادت اندوز ہوتے رہتے تھے۔

مشفق من! یہ آخری مجلس بھی عجیب پر کیف اور پُر فیض تھیں..... نعماتِ انس
 و رحمت اور دشمناتِ قدس و برکتِ باری کی طرح بستے تھے۔ اکثر اہل نسبت حضرات
 اپنے وجدانِ حق سے اس کو محسوس کرتے تھے۔..... اہل اللہ اور عارف تو ہمیشہ
 ہر زمانے میں ہوتے ہیں مگر ایسا مردِ حقانی جو مجمعِ اوصافِ حمیدہ کا حامل ہو اور جو

لے مسجد مدرسہ روشن الدلہ۔ شاہجہان آباد (دہلی) مجدد عالم تیس دہائی کے اندر خواب؟
 روشن الدلہ کی جزائی ہوئی ہیں۔ ۱۲۶۲ھ میں نواب موصوف نے جزائی تھیں۔ مسجد کے برج
 سنگ مرمر کے ہے ہوئے ہیں اور نہایت خوبصورت ہیں۔ بڑے در کی پیشانی پر کتبہ کندہ ہے
 مدرسہ کا مکان ۱۲۵۴ھ سے کو توالی کے متعلق ہو گیا ہے (غزات نگار مولفہ عبدالحق دہلوی)

کتاب و سنت کا اجتہاد ہی شان سے بہترین عالم ہوئے۔ مخالفین و مدافعت میں بحرِ سواج ہوا۔ دردیگر علما میں دریائے زخا ہو۔ صدیوں کے بعد پیدا ہوا وہ (وہ بڑی مشکل سے ہوتا) جو چین میں دید و پریدا..... دوستوں کو چاہیے کہ صبر و خشکی بائی کو اختیار کر کے حضرت شیخ کی نسبت و رابطہ کو جہت کے ساتھ تصور میں لا کر مراقبات معلومہ میں مشغول رہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ نے جامِ توفیق عصمت و رابطہ برابر باقی رہے گا جب کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے بعض رسائل سے یہ بات واضح ہوتی ہے۔ یہ امر سبھی لائقِ حمد ہے کہ حضرت صاحبِ قدسِ سرہ کی آپ سے رفاہندگی اور آپ پران کی توجہات عالیہ کو میں نے حد بیان سے زیادہ پایا۔ اکثر اوقات آپ کے حالات دریافت فرماتے رہتے تھے۔ ابدالوں کی جنگ کا واقعہ اور آپ کا عین اس ہنگامہ قیامتِ نیر میں پہنچنا اور آپ کے قدمِ گرمی سے آتشِ فتنہ کا فرو ہو جانا۔ ان باتوں کو حضرت قدسِ سرہ اپنی زبانِ درخشاں سے بیان فرمایا کرتے تھے۔ شاید آپ سے آخری ملاقات کی تمنا حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے دل میں تھی چنانچہ ایک مرتبہ یوں فرمایا ”میرا بوسیدہ آنے کا ارادہ کر رہی ہیں اگر وہ جلدی آجائیں تو اچھا ہو“۔

صاحب من حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی فہم پر صحبت تو اب میرے نہیں آسکتی البتہ علوم
دینیہ میں ان کی تفسیفات نوے کے قریب بلکہ اس سے بھی زیادہ ہیں۔ تفسیر، اصول
فقہ، کلام اور حدیث میں۔۔۔ جیسے حجۃ اللہ ابالہ، اسرار فقہ، منصورۃ ازالۃ الغشا۔
عن خلافتہ الخلفاء، جن میں سے ہر ایک کی کافی بڑی ضخامت ہے۔ ان کے علاوہ دیگر رسائل
ہیں جو عقلی و معارف پر مشتمل ہیں۔ جیسے انوار القدس، سموات فیوض، بحرین اور
انفاس العارنین وغیرہ۔ یہ کتابیں آپ کے فیوض و برکات کی نشانی تھیں کہ آپ نے
اس امر کا کریں کہ ان تمام کتابوں کو کھدو کر رائج فرمائیں۔ یہ کام تھوڑی سی توجہ سے انجام
پاؤں گے۔۔۔ معلوم نہیں کہ ایسی تفسیفات گزشتہ دور میں ہوئی ہیں یا نہیں، جو ان عالم
۱۔ باب بعیرت ان کتابوں کی افادیت کا اقرار کرتے ہیں حضرت رحمۃ اللہ علیہ

عہدہ اعلیٰ یہ دونوں کتابیں :- دکن کی فہرست تصانیف میں موجود نہیں ہیں۔

کا کلام ہر باب میں اصولی حیثیت رکھتا ہے۔ اس فقیر کو اور صاحبزادگان نیز تمام یاران حضرت کو آپ کی محبت کے پیش نظر یہ یقین ہے کہ جیسے ہی آپ اس مادیۃً عظیمہ (وفات حضرت شاہ صاحب) کی خبر سنیں گے (خوفاً) فاتحہ پڑھنے اور حرقہ سہل کی زیارت کرنے کے لیے دہلی کو روانہ ہو جائیں گے۔ اس درجہ سے میں منتظر قدم ہوں اگر جلدی تشریف لائیں تو میں ملاقاتِ سامی سے سردارِ وقت ہو جاؤں۔ اگر تشریف لانے میں کچھ دیر ہو تو مطلع فرمادیں کیونکہ فقیر بھی وطن کو واپس جانے کا قصد رکھتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ میاں محمد عاشق صاحب (پیشوا) بعد سلام فرماتے ہیں کہ میرا بوسیدہ کو لکھو کہ حضرت اقدسؒ کے جتنے مکتوبات بھی ان کے نام صادر ہوئے ہیں ان کی نقول ضرور سمجھیں تاکہ ان کو داخلِ مکتب کیا جائے۔ حصہ ۱۱ میاں اہل اللہ صاحب اور دیگر متوسلین نیز صاحبزادگان کی طرف سے نام بنام سلام صادر فرمائیں۔ میں نے بدھانہ میں حضرت اقدسؒ کی خدمت میں مرحوم و معذور غفرانِ باریہ بھائی محمد معین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کی کیفیت بیان کر دی تھی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی روح کو ایصالِ ثواب کیا تھا اور بڑا اخروس ظاہر فرمایا تھا۔

دارالعلوم دیوبند سے ایک عربی مجلے کا اجراء

سہ ماہی "دعوة الحق" دیوبند

دارالعلوم دیوبند ملت کا وہ عظیم الشان مذہبی علمی اور ثقافتی مرکز ہے جس پر دیگر مسلمانوں کو بھلائی و نجات سے اس بات کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اس مرکز کی آواز عالم اسلام تک پہنچائی جائے۔ اور اس کے فکر و ملک کو اس کی اپنی روایات کی روشنی میں عرب ممالک سے متعارف کرایا جائے۔ چنانچہ "دعوة الحق" کے نام سے ایک سہ ماہی عربی مجلے کا اجراء کیا گیا ہے جس میں اکابر علماء و ائمہ کے علوم اور انکی تحقیقات عربی کے قالب میں پیش کی جائیں گی، نیز وقت کے اہم موضوعات پر بصیرت افروز مباحث کے علاوہ دنیا کے اسلام کے ممتاز اہل قلم کے علمی و ادبی مقالات بھی شائع اشاعت ہوں گے۔ شوال ۱۳۸۵ھ میں پہلا شمارہ منظر عام پر آچکا ہے جس نے ملک کے اربابِ علم و اہل نظر سے خواص و عوام میں کیا ہے۔ سال کے چار شماروں کے لیے زر اشتراک مبلغ چار روپے اس قدر پر انداز فرمائیں۔

منیجر مجلہ "دعوة الحق" دارالعلوم دیوبند

کائنات میں خدا کی گواہی

(جناب وحید الدین خاں صاحب)

زمین پر زندگی کے پائے جانے کے لیے اتنے مختلف حالات کی موجودگی ناگزیر ہے کہ ریاضیاتی طور پر یہ بالکل ناممکن ہو کہ وہ اپنے مخصوص تناسب میں محض اتفاقاً زمین کے اوپر اکٹھا ہو جائیں۔ اب اگر ایسے حالات پائے جاتے ہیں تو لازماً یہ ماننا ہوگا کہ فطرت میں کوئی ذی شعور رہنمائی موجود ہو جو ان حالات کو پیدا کرنے کا سبب ہو۔

زمین اپنی جہات کے اعتبار سے کائنات میں ایک فرد کے برابر بھی حیثیت نہیں رکھتی مگر اس کے باوجود وہ ہماری تمام معلوم دنیاؤں میں اہم ترین ہے کیونکہ اس کے اوپر حیرت انگیز طور پر وہ حالات مہیا ہیں جو ہمارے علم کے مطابق اس وسیع کائنات میں کہیں نہیں پائے جاتے۔

سب سے پہلے زمین کی جہات کو دیکھیے۔ اگر اس کا حجم کم یا زیادہ ہوتا تو اسی پر زندگی محال ہو جاتی۔ مثلاً اگر زمین اگر چاند اتنا چھوٹا یعنی اس کا قطر موجودہ کی نسبت سے ۱/۴ ہوتا تو اس کی کشش ثقل زمین کی موجودہ کشش کا ۱/۱۶ رہ جاتی۔ کشش کی اس کمی کا نتیجہ یہ ہو جاتا کہ وہ پانی اور ہوا کو اپنے اوپر رد کر نہ سکتی جیسا کہ جہات کی اسی کمی کی وجہ سے چاند میں واقع ہوا ہے۔ چاند پر اس وقت نہ تو پانی ہے اور نہ کوئی ہوائی کرہ ہے۔ ہوا کا خلاف نہ ہونے کی وجہ سے وہ رات کے وقت بے حد سرد ہو جاتا ہے اور دن کے وقت تنور کی مانند جلنے لگتا ہے۔ اسی طرح جہات کی زمین جب کشش کی کمی کی وجہ سے پانی کی اس کثیر مقدار کو روک نہ سکتی جو زمین پر موسمی اعتدال کو باقی رکھنے کا ایک اہم ذریعہ ہے اور اسی بنا پر ایک سائنس دان نے اس کو عظیم قواؤں پر مبنی

کا نام دیا ہوا اور ہوا کا موجودہ غلاف اڑ کر فضا میں گم ہو جاتا تو اس کا حال یہ ہوتا کہ اس کی سطح پر درجہ حرارت چڑھتا تو انتہائی حد تک چڑھ جاتا اور گرتا تو انتہائی حد تک گر جاتا۔ اس کے برعکس اگر زمین کا قطر موجودہ کی نسبت سے دگنا ہوتا تو اس کی کشش ثقل بھی دگنی بڑھ جاتی کشش کے اس اضافہ کا نتیجہ یہ ہوتا کہ ہوا جو اس وقت زمین کے اوپر پانچ سو میل کی بلندی تک پائی جاتی ہو وہ کھینچ کر بہت نیچے تک سمٹ جاتی۔ اس کے دباؤ میں نی مرتفع پانچ ۵۰ تا ۶۰ پونڈ کا اضافہ ہو جاتا جس کا رد عمل مختلف صورتوں میں زندگی کے لیے نہایت مہلک ثابت ہوتا۔ اور اگر زمین سورج سے اتنی بڑی ہوتی اور اس کی کشافیت برقرار رہتی تو اس کی کشش ثقل ڈیڑھ سو گنا بڑھ جاتی۔ ہوا کے غلاف کی دبائت گھٹ کر پانچ سو میل کے بجائے صرف چار میل رہ جاتی نتیجہ یہ ہوتا کہ ہوا کا دباؤ ایک ٹن فی مرتفع پانچ تک جا پہنچتا۔ اس غیر معمولی دباؤ کی وجہ سے زندہ اجسام کا نشو و نما ممکن نہ رہتا۔ ایک پونڈ وزنی جانور کا وزن ایک سو بیچاس پونڈ ہو جاتا۔ انسان کا جسم گھٹ کر گھری کے برابر ہو جاتا اور اس میں کسی قسم کی ذہنی زندگی ناممکن ہو جاتی۔ کیوں کہ انسانی ذہانت حاصل کرنے کے لیے بہت کثیر مقدار میں اعصابی ریشوں کی موجودگی ضروری ہے اور اس طرح کے پھیلے ہوئے ریشوں کا نظام ایک خاص درجہ کی جسامت ہی میں پایا جاسکتا ہے۔

بظاہر ہم زمین کے اوپر ہیں مگر زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ ہم اس کے نیچے سر کے بل لیٹے ہوئے ہیں۔ زمین گویا فضا میں معلق ایک گیند جو جس کے چاروں طرف انسان بستے ہیں کوئی شخص ہندستان کی زمین پر کھڑا ہو تو امریکہ کے لوگ بالکل اس کے نیچے ہوں گے اور امریکہ میں کھڑا ہو تو ہندستان اس کے نیچے ہو گا۔ پھر زمین ٹھہری ہوئی نہیں ہے بلکہ ایک ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے مسلسل گھوم رہی ہے۔ ایسی حالت میں زمین کی سطح پر بہاؤ انجام دہی ہونا چاہیے جیسے سائیکل کے پیسے پر کنکریاں رکھ کر پیسے کو تیزی سے گھما دیا جائے مگر ایسا نہیں ہوتا۔ کیونکہ ایک خاص تناسب زمین کی کشش اور ہوا کا دباؤ ہم کو ٹھہرائے ہوئے ہیں۔ زمین کے اندر غیر معمولی قوت کشش جو جس کی وجہ سے وہ تمام چیزوں کو اپنی طرف کھینچ رہی ہے اور اوپر سے ہوا کا مسلسل دباؤ ڈھک رہا ہے۔ اس دو طرفہ

عمل نے ہم کو زمین کے گمے پر چاروں طرف لٹکا رکھا جو۔ ہوا کے ذریعہ جو دباؤ پڑتا ہے وہ جسم کے ہر ایک مربع اینچ پر تقریباً ساڑھے سات سینکڑے کیلواگرام ہے۔ یعنی ایک اوسط آدمی کے سارے جسم پر تقریباً ۲۸۰ کلو دباؤ۔ آدمی اس وزن کو محسوس نہیں کرتا۔ کیونکہ ہوا جسم کے چاروں طرف جو۔ دباؤ ہر طرف سے پڑتا ہے اسی لیے آدمی کو محسوس نہیں ہوتا۔ جیسا کہ پانی میں غوطہ کھانے کی صورت میں ہوتا ہے۔

اس کے علاوہ ہوا۔ جو مختلف گیسوں کے مخصوص مرکب کا نام ہے اس کے ثقل دیگر فائدے ہیں جن کا بیان کسی کتاب میں ممکن نہیں۔

نیوٹن اپنے مشاہدہ اور مطالعہ سے اس نتیجہ پر پہنچا تھا کہ تمام اجسام ایک دوسرے کو اپنی طرف کھینچتے ہیں مگر اجسام کیوں ایک دوسرے کو کھینچتے ہیں۔ اس سوال کا اس کے پاس کوئی جواب نہیں تھا۔ چنانچہ اس نے کہا کہ میں اس کی کوئی توضیح پیش نہیں کر سکتا۔

وائٹ ہیڈ (A.N. WHITEHEAD) اس کا سوال دیتے ہوئے کہتا ہے۔

نیوٹن نے یہ کہہ کر ایک عظیم غلط فہمی کا اظہار کیا ہے۔ کیونکہ فطرت اگر بے روح فطرت ہے تو وہ ہم کو تو جبر نہیں دے سکتی دے ہی جیسے ہودہ آدمی کوئی واقعہ نہیں بنا سکتا۔ تمام عقلی اور منطقی توہمات آخری طور پر ایک مقصدیت کا اظہار ہیں۔ جبکہ وہ کائنات میں کسی غنقد کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

THE AGE OF ANALYSIS P. 85.

وائٹ ہیڈ کے الفاظ کو آگے بڑھاتے ہوئے میں کہوں گا کہ کائنات اگر کسی صاحب شعور کے زیر انتظام نہیں ہے تو اس کے اندر اتنی منویت کیوں پائی جاتی ہے۔

زمین اپنے غور پر جو ہیں گھنے ہیں ایک جیکر پورا کر لیتی ہے۔ ریالوں کیلے کہ وہ اپنے غور پر ایک ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے چل رہی ہے فرض کرو اس کی رفتار دو سو میل فی گھنٹہ ہو جائے مگر یہ بالکل ممکن ہے ایسی صورت میں ہمارے دل اور ہمارے اہل و عیال جو وہ کی نسبت سے دس گنا زیادہ لمبے ہو جائیں گے۔ مگر میوں کا سخت سورج ہر دن تمام نباتات کو جلادیا گیا۔ اور جو بچے گا وہ لمبی رات کی ٹھنڈک میں پائے کی نذر ہو جائے گا۔ سورج جو اس وقت

ہمارے لیے زندگی کا سرچشمہ ہو اس کی سطح پر بارہ ہزار ڈگری فارن ہائٹ کا ٹیمپریچر ہو اور زمین سے اس کا فاصلہ تقریباً نو کروڑ بیس لاکھ میل ہے۔ اور یہ فاصلہ صرت انگریزوں پر مسلسل قائم ہے۔ یہ واقعہ ہمارے لیے بے حد اہمیت رکھتا ہے۔ کیونکہ اگر یہ فاصلہ گھٹ جائے مثلاً سورج نفع کے بقدر قریب آجائے تو زمین پر آتی گرمی پیدا ہو کہ اس گرمی سے کاغذ جلنے لگے اور اگر موجودہ فاصلہ دگنا ہو جائے تو اتنی ٹھنڈک پیدا ہو کہ زندگی باقی نہ رہے۔ یہی صورت اس وقت پیدا ہوگی جب موجودہ سورج کی جگہ کوئی دوسرا غیر معمولی ستارہ آجائے۔ مثلاً ایک بہت بڑا ستارہ ہو جس کی گرمی ہمارے سورج سے دس ہزار گنا زیادہ ہے۔ اگر وہ سورج کی جگہ ہوتا تو زمین کو آگ کی بمٹی بنا دیتا۔

زمین ۲۳ درجہ کا زاویہ بناتی ہوئی فضا میں جھکی ہوئی ہے۔ یہ جھکاؤ ہمیں ہمارے سویم دیتے ہیں۔ اس کے نتیجے میں زمین کا زیادہ سے زیادہ حصہ آباد کاری کے قابل ہو گیا ہے اور مختلف قسم کی نباتات اور پیداوار حاصل ہوتی ہیں۔ اگر زمین اس طرح سے جھکی ہوئی نہ ہوتی تو قطبین پر ہمیشہ اندھیرا چھایا رہتا۔ سمندر کے بخارات شمال اور جنوب کی جانب سفر کرتے اور زمین پر یا تو برف کے ڈھیر ہوتے یا صحرائی میدان اس طرح کے اور بہت سے افرات ہوتے جس کے نتیجے میں بغیر جھکی ہوئی زمین پر زندگی ناممکن ہو جاتی۔

یہ کس قدر ناقابل قیاس بات ہے کہ مادہ نے خود کو اپنے آپ اس قدر موزوں اور مناسب شکل میں منظم کر لیا۔

اگر ساخنوں کا قیاس صحیح ہے کہ زمین سورج سے ٹوٹ کر نکلی ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ابتدائے زمین کا درجہ حرارت وہی رہا ہو گا جو سورج کا ہے۔ یعنی بارہ ہزار ڈگری فارن ہائٹ۔ اس کے بعد وہ دھیرے دھیرے ٹھنڈی ہونا شروع ہوئی، آج کل سورج اور ہائیڈروجن کا گنا اس وقت تک ممکن نہیں ہو سکتا جب تک زمین کا درجہ حرارت گھٹ کر چار ہزار ڈگری پر نہ آجائے۔ اسی موقع پر دونوں گیسوں کے باہم ملنے سے پانی بنا اس کے بعد کہ درمیان سال تک زمین کی سطح اور اس کی فضا میں زبردست انقلابات ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ غالباً ایک بلین سال پہلے زمین اپنی موجودہ شکل میں تیار ہوئی۔ زمین کی فضا میں جو گیسیں تھیں ان کا

ایک بڑا حصہ خلا میں چلا گیا، ایک حصہ نے پانی کے مرکب کی صورت اختیار کی ایک حصہ زمین کی تمام چیزوں میں جذب ہو گیا اور ایک حصہ ہوا کی شکل میں ہماری فضا میں باقی رہ گیا جس کا بیشتر جزو آکسیجن اور نائٹروجن ہے۔ یہ ہوا اپنی کثافت کے اعتبار سے زمین کا تقریباً دس لاکھواں حصہ ہے۔ کیوں نہیں ایسا ہوا کہ تمام گیسوں جذب ہو جاتیں۔ یا کیوں ایسا نہیں ہوا کہ موجودہ کی نسبت سے ہوا کی مقدار زیادہ ہوتی۔ دونوں صورتوں میں انسان زندہ نہیں رہ سکتا تھا۔ یا اگر بڑھی ہوئی گیسوں کے ہزاروں پونڈ فی مربع فٹ اپنے بوجھ کے نیچے زندگی پیدا بھی ہوتی تو یہ ناممکن تھا کہ وہ انسان کی شکل میں نشو و نما پاسکے۔

زمین کی دو ہری پرت اگر صرف دس فٹ موٹی ہوتی تو ہماری فضا میں آکسیجن کا وجود نہ ہوتا جس کے بغیر حیوانی زندگی ناممکن ہے۔ اسی طرح اگر سمندر کچھ فٹ اور گہرے ہوتے تو وہ کاربن ڈائی آکسائیڈ اور آکسیجن کو جذب کئے لیتے اور زمین کی سطح پر کسی قسم کی نباتات زندہ نہ ہو سکتیں۔ اگر زمین کے اوپر کی ہوائی فضا موجودہ کی نسبت سے لطیف ہوتی تو شہاب ثاقب جو ہر روز اداسطاً در در کی تعداد میں اوپری فضا میں داخل ہوتے ہیں اور رات کے وقت ہم کو جلتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں۔ وہ زمین کے ہر حصے میں گرتے۔ یہ شہاب بے چھ سے چالیس میل تک فی منٹ کی رفتار سے سفر کرتے ہیں۔ وہ زمین کے اوپر ہر آتش پذیر مادے کو جلا دیتے اور زمین کو چھائی کر دیتے۔ شہاب ثاقب کی بندوق کی گولی سے نوے گنا زیادہ رفتار آدمی جیسی مخلوق کو ٹوٹنے اور جلیں سے ٹکرنے کر دیتی مگر ہوائی کہ اپنی نہایت موزوں دباؤ کی وجہ سے ہم کو اس آتشیں بوجھار سے محفوظ رکھتا ہے۔ ہوائی کہ ٹھیک اتنی کثافت رکھتا ہے کہ سورج کی کیمیائی اجیت رکھنے والی شعاعیں (Actinic Rays) اسی موزوں مقدار سے زمین پر پہنچتی ہیں جتنی نباتات کو اپنی زندگی کے لیے ضرورت ہے۔ جس سے مضر بیکٹیریا مر سکتے ہیں، جس سے وٹامن تیار ہوتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔

کمیت کا اس طرح معین ہماری ضرورتوں کے مطابق ہونا کس قدر عجیب ہے۔ زمین کی اوپری فضا چھ گیسوں کا مجموعہ ہے جس میں تقریباً ۷۰ فیصدی نائٹروجن اور ۲۱ فیصدی آکسیجن ہے۔ باقی گیسوں بہت خفیف تناسب میں پائی جاتی ہیں۔ اس

فضا سے زمین کی سطح پر تقریباً پندرہ پونڈ فی مربع انچ کا دباؤ پڑتا ہے جس میں آکسیجن کا حصہ زمین پونڈ فی مربع انچ ہے۔ موجودہ آکسیجن کا بقیہ حصہ زمین کی تہوں میں جذب ہے اور وہ دنیا کے تمام پانی کا چوتھ حصہ بناتا ہے۔ آکسیجن تمام خشکی کے جانوروں کے لیے سانس لینے کا ذریعہ ہے اور اس مقصد کے لیے فضا کے سوا کہیں اور سے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ اہمائی متحرک گئیں کس طرح آپس میں مرکب ہوئیں اور ٹھیک اس مقدار اور اس تناسب میں فضا کے اندر باقی رہ گئیں جو زندگی کے لیے ضروری تھا۔ مثال کے طور پر آکسیجن اگر ۲۱ فیصدی کے بجائے پچاس فیصدی یا اس سے زیادہ مقدار میں فضا کا جزو ہوتا تو سطح زمین کی تمام چیزوں میں آتش پذیری کی صلاحیت اتنی بڑھ جاتی کہ ایک درخت میں آگ پکڑنے ہی سارا جنگل بھک سے اڑ جاتا۔ اسی طرح اس کا تناسب گھٹ کر دس فیصدی رہتا تو ممکن ہو زندگی صدیوں کے بعد اس سے ہم آہنگی اختیار کر لیتی مگر انسانی تہذیب موجودہ شکل میں ترقی نہیں کر سکتی تھی۔ اور اگر آزاد آکسیجن بھی بقیہ آکسیجن کی طرح زمین کی چیزوں میں جذب ہو گئی ہوتی تو حیوانی زندگی سرے سے ناممکن ہو جاتی۔ آکسیجن بائیڈروجن، کاربن ڈی آکسائیڈ اور کاربن گیسوں الگ الگ اور مختلف شکلوں میں مرکب ہو کر حیات کے اہم ترین عناصر ہیں۔ یہی وہ بنیادیں ہیں جن پر زندگی قائم ہے۔ اس کا ایک فی ارب بھی اسکان نہیں ہے کہ وہ تمام ایک دقت میں کسی ایک سیارہ پر اس مخصوص تناسب کے ساتھ اکٹھا ہو جائیں۔ ایک عالم طبیعیات کے الفاظ میں:

SCIENCE HAS NO EXPLANATIONS TO OFFER

FOR THE FACTS, AND TO SAY IT IS ACCIDENTAL

IS TO DEFEY MATHEMATICS (P. 33)

یعنی سائنس کے پاس ان حقائق کی توجیہ کے لیے کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس کو اتفاق کہنا یا فیضیات سے کشتی لڑنے کے ہم سنی ہے۔

ہمارے دنیا میں بے شمار ایسے واقعات موجود ہیں جن کی توجیہ اس کے بغیر نہیں ہو سکتی کہ اس کی تخلیق میں ایک برتر ذہانت کا دخل تسلیم کیا جائے۔

پانی کی مختلف نہایت اہم خصوصیات میں سے ایک یہ جو کہ برف کی کثافت (Density) پانی سے کم ہوتی ہے۔ پانی وہ واحد معلوم مادہ ہے جو جسے کے بعد ہلکا ہوتا ہے۔ یہ چیز بقائے حیات کے لیے زبردست اہمیت رکھتی ہے۔ اس کی وجہ سے یہ ممکن ہوتا ہے کہ برف پانی کی سطح پر تیز تر رہتا ہے اور دریاؤں جھیلوں اور سمندر محل کی تہ میں بیٹھ نہیں جاتا۔ ورنہ آہستہ آہستہ سارا پانی ٹھوس اور منجمد ہو جائے۔ یہ پانی کی سطح پر ایک ایسی حاجب تہ ہی جاتا ہے کہ اس کے نیچے کا درجہ حرارت نقطہ انجماد سے اوپر ہی اور رہتا ہے۔ اس نا درمیت کی وجہ سے پھلیاں اور دیگر آبائی جانور زندہ رہتے ہیں۔ اس کے بعد جو نئی موسم بہار آتا ہے برف فوراً پگھل جاتا ہے۔ اگر پانی میں یہ خاصیت نہ ہوتی تو خاص طور پر سرد ملکوں کے لوگوں کو بہت بڑی وقت کا سامنا کرنا پڑتا۔

بیسویں صدی کے آغاز میں جب امریکہ میں انڈو تھیا (Endemia) نام کی بیماری شاہ بلوط (Chestnut) کے درختوں پر حملہ آور ہوئی اور تیزی سے پھیلی تو بہت سے لوگوں نے جنگل کی چھتری میں شگاف دیکھ کر کہا ”یہ شگاف اب پُر نہیں ہوں گے“۔ امریکی شاہ بلوط کی بالادستی کو ابھی تک کسی اور قسم کے اشجار نے نہیں چھینا تھا۔ اونکے درجے کی دیرپا عمارتی نگری اور اس طرح کے دوسرے فوائد اس کے لیے خاص تھے۔ یہاں تک کہ ۱۹۰۶ء میں ایشیا سے انڈو تھیا نام کی بیماری کا درد ہوا۔ اس وقت تک یہ جنگلات کا بادشاہ خیال کیا جاتا تھا۔ مگر اب جنگلات میں یہ درخت تقریباً ناپید ہو چکا ہے۔

لیکن جنگلات کے یہ شگاف جلد ہی پُر ہو گئے۔ کچھ دوسرے درخت (Twin Trees) اپنی تشدد نما کے لیے شاید انھیں شگافوں کا انتظار کر رہے تھے۔ شگاف پیدا ہونے سے پہلے تک یہ درخت جنگلات کا معمولی جزو تھے اور شاہی بڑھتے اور چوتے تھے۔ لیکن اب شاہ بلوط کی عدم موجودگی کو کسی کو احساس تک نہیں ہوتا۔ کیونکہ اب دوسری قسم کے درخت پوری طرح ان کی جگہ لے چکے ہیں۔ یہ دوسرے درخت سال بھر میں ایک انچ محیط میں اور چھ فٹ لمبائی میں بڑھتے ہیں۔ اتنی تیزی کے ساتھ بڑھنے کے علاوہ بہترین نگری جو بالخصوص باریک تنوں کے کام آسکتی ہے ان سے حاصل کی جاتی ہے۔

اسی صدی کا واقعہ ہے۔ ناگ پھنی کی ایک قسم آسٹریلیا میں کھیتوں کی ہارمٹ تائم کرنے کے لیے بوئی گئی ہے۔ آسٹریلیا میں اس ناگ پھنی کا کوئی دشمن کیڑا نہیں تھا چنانچہ وہ بہت تیزی سے بڑھنا شروع ہو گئی۔ یہاں تک کہ انگلینڈ کے برابر قبیلہ چھاگئی مدہ شہوں اور دیہاتوں میں آبادی کے اندر گھس گئی، کھیتوں کو ویران کر دیا۔ اور نہ راعیت کو ناممکن بنا دیا کوئی تدبیر بھی اس کے خلاف کارگزارت نہیں ہوتی تھی۔ ناگ پھنی آسٹریلیا کے اوپر ایک ایسی فوج کی طرح مسلط تھی جس کا اس کے پاس کوئی توڑ نہیں تھا۔ بالآخر ماہرین حشرات الارض دنیا بھر میں اس کا علاج تلاش کرنے کے لیے نکلے۔ یہاں تک کہ ان کی رسائی ایک کیرنسے تک ہوئی جو صرف ناگ پھنی کھا کر زندہ رہتا تھا۔ اس کے سوا اس کی کوئی خوراک نہیں تھی۔ وہ بہت تیزی سے اپنی نسل بڑھاتا تھا اور آسٹریلیا میں اس کا کوئی دشمن نہیں تھا۔ اسی کیرنسے نے آسٹریلیا میں ناگ پھنی کی ناقابل تسخیر فوج پر قابو پالیا اور اب وہاں سے اس صیبت کا خاتمہ ہو گیا۔

قدرت کے قظام میں یہ ضبط و توازن (CHECKS AND BALANCES) کی غظیم تدبیریں کیا کسی شعوری منصوبے کے بغیر خود بخود وجود میں آجاتی ہے۔

کائنات میں حیرت انگیز طور پر ریاضیاتی قطعیت پائی جاتی ہے۔ یہ جانے بے شعور ملوہ جو ہارے سامنے ہے۔ اس کا عمل غیر منظم اور بے ترتیب نہیں بلکہ وہ متعین قوانین کا پابند ہے۔ چانی کا لفظ خواہ دنیا کے جس خطہ میں اور جس ذرت بھی لایا جائے۔ اس کا ایک ہی مطلب ہوگا۔

ایک ایسا مرکب جس میں ۱۱ فیصد ہائیڈروجن اور ۸۹ فیصد آکسیجن۔

ایک ساؤنڈراں جب تجربہ گاہ میں داخل ہو کہ پانی سے بھرے ہوئے ایک پیالے کو گرم کرنا ہے تو وہ تھرمامیٹر کے بغیر یہ بتا سکتا ہے کہ پانی کا نقطہ جوش ۱۰۰ اور جو سنٹی گریڈ ہے جب تک ہوا کا دباؤ (ATMOSPHERIC PRESSURE) ۷۶۰ ایم۔ ایم۔ ہے اگر ہوا کا دباؤ اس سے کم ہو تو اس حرارت کو جو وہیں لانے کے لیے کم طاقت درکار ہوگی جو پانی کے سالمات کو توڑ کر بخارات کی شکل دیتی ہے۔ اس طرح نقطہ جوش سو درجہ سے کم ہو جائے گا۔ اس کے برعکس اگر ہوا کا دباؤ ۷۶۰ ایم ایم سے زیادہ ہو تو نقطہ جوش بھی اسی لحاظ سے زیادہ ہو جائے گا۔ یہ تجربہ اتنی بار آزمایا گیا ہے کہ اس کو یقینی طور پر پہلے سے بتایا جاسکتا ہے کہ

پانی کا نقطہ جوش کیا ہے۔ اگر مادہ اور توانائی کے عمل میں یہ نظم اور مضابطہ نہ ہوتا تو سائنسی تحقیقات اور ایجادات کے لیے کوئی بنیاد نہ ہوتی۔ کیونکہ پھر اس دنیا میں محض اتفاقات کی حکمرانی ہوتی اور علمائے طبیات کے لیے یہ بتانا ممکن نہ رہتا کہ فلاں حالت میں فلاں طریق عمل کے دہرانے سے فلاں نتیجہ پیدا ہوگا۔

کیمیا کے میدان میں زوردار مطالب علم سب سے پہلے جن چیز کا شاہد کرتا ہوا وہ عناصر میں نظم اور دوریت ہے۔ سو سال پہلے ایک روسی ماہر کیمیا منڈلیفیند (Mendeleev) نے جو ہری قدر کے لحاظ سے مختلف کیمیائی عناصر کو ترتیب دیا تھا جس کو بدوری نقشہ (PERIODIC CHART) کہا جاتا ہے۔ اس وقت تک موجودہ تمام عناصر دریافت نہیں ہوئے تھے اس لیے اس کے نقشہ میں بہت سے عناصر کے حنائے خالی تھے جو عین اندازے کے مطابق بعد کو پُر ہو گئے۔ ان نقشوں میں سارے عناصر جو ہری نمبروں کے تحت اپنے اپنے مخصوص گروپوں میں درج کیے جاتے ہیں جو ہری نمبر سے مراد مثبت برقیوں PROTONS کی وہ تعداد ہے جو ایٹم کے مرکز میں موجود ہوتی ہے۔ یہی تعداد ایک عنصر کے ایٹم اور دوسرے عنصر کے ایٹم میں فرق پیدا کر دیتی ہے۔ ہائیڈروجن جو سب سے سادہ عنصر ہے، اس کے ایٹم کے مرکز میں ایک پروٹون ہوتا ہے۔ ایلیئم میں دو اور لیٹیم میں تین۔ مختلف عناصر کی جدول تیار کرنا اسی لیے ممکن ہو سکا ہے کہ ان میں حیرت انگیز طور پر ایک ریاضیاتی اصول کار فرما ہے۔ نظم و ترتیب کی اس سے بہتر مثال اور کیا ہو سکتی ہے کہ عنصر نمبر ۱۱ کی شناخت محض اس کے ۱۱ پروٹونوں کے مطالعہ سے کر لی گئی۔ قدرت کی اس حیرت انگیز نظم کو ہم دوری اتفاق (PERIODIC CHANCE) نہیں کہتے بلکہ اس کو دوری مضابطہ (PERIODIC LAW) کہتے ہیں۔ مگر نقشہ اور مضابطہ جو یقینی طور پر ناظم اور منسوبہ ساز کا تقاضا کرتے ہیں، اس کا انکار کر دیتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جدید سائنس اگر خدا کو نہ مانے تو وہ خود اپنی تحقیق کے ایک لازمی نتیجے کا انکار کر گئی۔

”۱۱ اگست ۱۹۹۹ء میں ایک سورج گرہن واقع ہو گا۔ جو کارل لوال (Coronula) میں مکمل طور پر دیکھا جاسکے گا۔“ یہ محض ایک قیاسی پیش گوئی نہیں ہے بلکہ

علمائے فلکیات یقین رکھتے ہیں کہ نظام شمسی کے موجودہ گردش نظام کے تحت اس گہن کا پیش آنا یقینی ہے۔ جب ہم آسمان میں نظر ڈالتے ہیں تو ہم لاتعداد ستاروں کو ایک نظام میں منسلک دیکھ کر حیران رہ جاتے ہیں۔ ان گنت صدیوں سے اس فضا کے بیٹوں جو عظیم گہن میں معلق ہیں وہ ایک ہی زمین پر راستے پر گردش کرتی چلی جا رہی ہے۔ وہ اپنے مداروں میں اس نظم کے ساتھ آتی اور جاتی ہیں کہ ان کے جائے وقوع اور ان کے درمیان ہونے والے واقعات کا صدیوں پیشتر بالکل صحیح طور پر اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ پانی کے ایک تغیر قطعے سے لے کر فضا کے بیٹوں میں پھیلا ہونے والے ستاروں تک ایک تنقید المثال نظم و ضبط پایا جاتا ہے۔ ان کے عمل میں اس درجہ کی اسیت ہے کہ ہم اس بنیاد پر قوانین مرتب کرتے ہیں۔

یونان کا نظریہ کشش فلکیاتی گردن کی گردش کی توجیہ کرتا ہے اس کے نتیجے میں

(J.C. ADAMS) اور (L. LEVERRIER) کو وہ بنیادی ہیں سے وہ دیکھے بغیر ایک ایسے سیارے کے وجود کی پیشین گوئی کر سکیں جو اس وقت تک نامعلوم تھا۔ چنانچہ ستمبر ۱۸۴۶ء کی ایک رات کو جب برلن آبدار و طیر کی دور بین کا رخ آسمان میں ان کے تارے ہوئے مقام کی طرف کیا گیا تو فی الواقع نظر آیا کہ ایسا ایک سیارہ نظام شمسی میں موجود ہے جس کو اب ہم نیپچون (NEPTUNE) کے نام سے جانتے ہیں۔

کس قدر ناقابل قیاس بات ہے کہ کائنات میں یہ ریاضیاتی طبعیت خود بخود قائم ہو گئی ہے



دانشا لطیفہ کا ترجمہ و تفسیر

گہنوں کا تہیہ و تنظیم
تارے بھون کے لک
بھونوں کے جوہر اور
بقیہ و فوٹوں سے
تیار کیا جاتا ہے



دربارِ عالمگیری

(از جناب مولانا مصطفیٰ احسن صاحبی ایم اے پی ایچ، ڈی)

(۳)

تفسیر احمدی۔ ان چند الفاظ کو چھوڑ کے جو دوسری زبانوں کے ہیں یہ واقعہ ہے کہ پورا قرآن عربی زبان میں نازل ہو جو الفاظ عربی نہیں ان کو عرب کر کے ان پر بھی عربی کے ہی قاعدے اور قوانین کا عمل درآمد ہوا۔ اس کا اسلوب بیان سب عربی کنایہ، تشبیہ، استعارہ، مجاز، تحقیق کے مفہیم سب عربوں کے نسخ اور طریقے کے۔ اور پھر باوجود عربی ہونے کے یہ ضروری نہیں کہ اہل قرآن ان کو سب کا سب سمجھتے ہی ہوں شکستہ کے ڈرامے، لٹن کی نظمیں انگریزی میں ہیں مگر ایسا نہیں کہ انگریزی جن کی مادری زبان ہے وہ اس کے مفہوم اور معنی سمجھ ہی لیتے ہوں غالباً کلام اردو میں ہے اور سودا کے قصائد بھی اردو میں ہیں مگر یہ اردو دانوں کو بھی سبقاً سبقاً پڑھائے ہی جاتے ہیں جب وہ اسے سمجھ پاتے ہیں۔ اگر کسی کو الفاظ کے معنی آتے ہیں یا وہ لغت دیکھ کے معنی معلوم کر لے تب بھی اس کا مطلب ہاتھ نہیں لگتا۔ یہ ضروری نہ تھا کہ صحابہ کرام باوجود عرب ہونے کے پھر بھی اکثر قرآن کے مفہیم اور معانی ان کی سمجھ سے باہر نہ ہوتے ”وَالْعَجْرُ وَلَيَالٍ عَشْرٌ“ میں فجر کے معنی ان کو معلوم تھے لہذا ان کے معنی بھی ان کو معلوم تھے اور عشر کے بھی لیکن اس محل پر اس کا مفہوم بغیر پوچھے ان کے ہاتھ نہ لگا۔ سورۃ انعام کی آیات بیشتر مسکی ہیں اور ان میں اصول دین اور اصول احکام بتلائے گئے ہیں۔ ان کے مفہیم میں غور نہیں ان کو سب سمجھتے تھے لیکن

قرآن میں وہ آیات بھی ہیں جن میں ابہام ہے جن میں غموض ہے اور جنہیں آیات متشابہات کی اصطلاح سے یاد کرتے ہیں۔ ہر زبان میں بعض جملوں اور فقروں کے مفہوم قرآن سے معلوم ہوتے ہیں اگر قرآن انہوں تو ان کے مفہیم اتھ نہیں لگتے ایک شخص کسی سے ملنے آ جا کر ان پر دستک تیار ہو اندر سے دوا کرتی ہو آجلیسے پڑھ ہو دوسرے شخص کے ہی عمل کرتا ہو اور اسے دوا کرتی ہو نہ کیسے پڑھ ہو یہ پڑھ ہو کی دونوں مرادیں قرآن ہی سے معلوم ہو سکتی ہیں۔ صحابہ سفر حضرت جلوت و خلوت میں ساتھ رہتے اور سب نزل ان کے علم میں ہوتا اس لیے مفہوم قرآنی کو بھی آسانی سے سمجھ جاتے لیکن پھر بھی تفاوت فہم کی وجہ سے بہتوں کے ہاتھ صحیح مراد نہ لگتی۔ ایک شخص عبداللہ بن مسعود کے پاس لے کر خبر دیتا ہو کہ ایک شخص مسجد میں بیٹھا قرآن کی تفسیر اپنی رائے سے بتا رہا ہے اور نیوم تأتی السماء بد خاب صبیح کے معنی اور مفہوم یہ بتاتا ہے کہ قیامت میں ایک سوال سناٹھے گا اور لوگوں کے نفس پر اس کا اثر پڑے گا انہیں زکام ہو جائے گا یہ سن کر عبداللہ بن مسعود نے فرمایا جسے رسالت اللہ کے ذریعہ معنی کا پتہ چل گیا ہو وہ تو بیان کر دیا کرے ورنہ اللہ کے علم پر چھوڑے۔

من علم علما فلیقل بہ ومن لم یعلم

یعلم فلیقل اللہ اعلم کہہ دے کہ اس کا مفہوم اللہ جانتے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کو وہ ماحول معلوم تھا جب یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ اپنی بدکرداری کی بدولت، قریش ایک بار سخت قحط سے دوچار ہوئے تھے کہ انہوں نے اس حالت میں بڑیاں تک چبائے بسر کی پریشان ہو ہو کر آسمان کی طرف دیکھتے تو انہیں دھواں سا ہی نظر آتا تھا۔

وہ صحابہ جو عادات اور رسوم سے بخوبی واقف تھے کہ ایام بحالیّت میں عرب کس کس طرح حج کرتے اور کیا کیا رسمیں ان میں شائع ذائع تھیں۔ انہوں کو کس طرح چوتھے اور ان سے کس کس انداز سے مرادیں مانگتے وہ اس صنف کی قرآنی آیات کو خوب سمجھ لیتے جن میں ان ان چیزوں اور ان کے ان کرداروں کا ذکر آیا ہے۔ مرد و یرام کے ساتھ داغلوں اور قصہ گوؤں نے آیات قرآنی کی عجیب عجیب تفسیریں اور توضیحات اپنے دل سے پیدا کر کے بیان کر دیا ورنہ صحیح تفسیریں وہی ہیں جن کو صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کے بیان کیا

اور شاید یہی وجہ ہو کہ امام احمد بن حنبل جیسی باخبر ہستی نے یہاں تک فرما دیا۔

قلتہ لیس لہما اصل التفسیر میں موضوع ایسے میں تفسیر لایم اور مخاذا

والملاحہ والمخاذا کوہن کی کوئی مجلس نہیں۔

اور اس قول کی ان کے شاگردوں کو یوں تاویہ اور تاویل کرنا پڑی کہ ان کا مطلب یہ تھا کہ

ان الغالب ان لیس لہ اس ضعف کی اثر حدیثوں کا سند متصل

اسانیدہ صحاح متصلہ اور صحیح نہیں ہیں

ہاں بہت سے الفاظ اور آیات ان کے سامنے ایسی بھی آئیں جن کے مفادیم کو صحابہ اپنی قوت اجتہاد سے حل کرنے پر مجبور ہوئے اور خدا فوقکم الطور میں طرکہ عظیم حضرت ابن عباس ایک مخصوص برادر لیتے اور کوئی تکبر سے ہوتے اور منتشر بیان کرتے ہیں، وہی کے ساتھ تابعین کیا بلکہ صحابہ تک جہاں تک ہوتا روایت اور اسناد سے گزر رہی اختیار کرتے تھے۔

قرآنی تفسیر خاص کر بنی اسرائیل اور یحییٰ انوار کے حالات میں تفسیر کی کہ ان کو مسلم ہو و نصارتی ہے جو روایات اور انجیل کے عالم تھے بہت کچھ سراپائے ہاتھ لگے اور واقعات معلوم ہوئے لیکن ان کے بیانات میں اختلافات تھے، انھیں کی جہانیاں تفسیر دین میں بھی دکھائی دینے لگیں، احکام شرعیہ کی تفسیروں اور روایات کو چھوڑ کر جن میں انھوں نے غیر معمولی احتیاط سے کام لیا۔ باقی امور کی تفسیر دین میں اختلافات موجود ہیں۔ تفسیر قرآن کے بارے میں ایسے صحابہ کی جن کے اقوال نے شہرت حاصل کی تعداد صفوی ہی ہو حضرت علی کرم اللہ وجہہ عبداللہ بن مسعود عبداللہ بن عباس وغیرہ وغیرہ یہ چند مستبیاں ایسی تھیں جنھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حبلیت و خلوت میں اختلاط اور اپنی عربیت کی قوت حوادث اور واقعات سے واقفیت اور لغت دینی کی بدولت آیات قرآنیہ کو بہت کچھ حل کیا ان میں بھی عبداللہ بن عباس کو اجماعیت حاصل ہے اور بہت کچھ مشکلاً انھیں سے حل ہوئی رہیں اس لیے کہ کاشانہ نبوت کے یہ ایک فرد ہی تھے اور اسی کا نتیجہ ہو کہ درباب غرض کو ان کی طرف منسوب کرنے کے بہت کچھ مواقع ہاتھ لگے، حضرت علی بھی

فرد خاندان تھے وہاں بھی شیعیان علی کو ان کے مراتب کی بلندی کے لیے اس کی ضرورت داعی ہوتی رہی تاکہ ان کی علمی پوزیشن کو غیر معمولی انداز سے بڑھاتے ہی رہیں، عباسیوں کا تو کہنا ہی کیا وہ تو حضرت عباس کی اولاد اور اخلاف میں تھے ہی اُن کو خوش کرنے اور ان کے خلفاء کی خوشنودی کے لیے کیا کچھ انتساب ان کی طرف نہ ہوا، اس میں بھی کوئی شک و شبہ نہیں کہ اگر حضرت علی اور حضرت عبداللہ ابن عباس کی طرف ان تشریکوں اور تفسیروں کا انتساب صحیح نہ تھا تو وہ علمی نقطہ نظر سے بھی گری ہوئی تھیں۔

عہد تابعین آیا تو اسرائیلیات اور نصرانیات کا تفسیر دین میں اور بھی امتداد ہو گیا ابن جریر کی تفسیر ایسے ذرا سے کیا کچھ کم اٹا کر ہے۔ انھیں اسرائیلیات کے بیان کرنے والوں میں ابن جریر کا نام بار بار آتا ہے اور کیوں نہ آتا اس لیے کہ یہ اسلام انصرانی ہی تھے یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ جس جس عہد میں جن جن علمی تحریکات اور جن مذاہب اور مذاہب کے چرچے رہے اس عہد کی تفسیر دین میں ہی رنگ غالب ہے۔

عہد صحابہ اور پچھلے تابعین کے وقت کی تفسیروں میں آیات کے لغوی مفہوم کا رنگ زائد نظر آتا ہے زائد ان زائد اسباب نزدیکی پر بھی پڑی ہوئی روشنی مل جاتی ہے۔ اس کے بعد دور میں یہود و نصاریٰ کے واقعات اور حواشی ملتے ہیں پھر تضاد و قدر کی محسوس چھڑیں اور صفات کے ادنیٰ اور ابدی ہونے کی باتیں نکلیں جبر و اختیار کے مباحث و زبانون پر آئے پھر اس کے بعد جب فقہ اور فقہاء کا دور آیا اور فقہی احکام نکالنے کی ضرورت میں لاحق ہوئیں تو فقہانے ان آیات کی تفاسیر پر زور دیا جس سے فقہی احکام و قوانین کا اشتقاق ہوتا ہے۔ ایک دور ایسا بھی گزر رہا ہے کہ قاعدہ نوی و عصر فی بلاغت اور اخلاقیات وغیرہ وغیرہ پر تو حجت رہی ہیں تو اس عہد کی تفاسیر میں بھی یہی رنگ غالب رہا ہو۔

یہ پہلو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ خواہ مخواہ دینی کچھ بھی ہو خواہ تالیف ہو خواہ احکام دینی ہوں اور خواہ تفسیرات اور توضیحات قرآنیہ سب کا منبع اور سرچشمہ حدیث ہی رہا ہے۔ ایک محدث حدیث کے ذریعہ فقہی حکم ہی نہیں ہو جاتا، غزوات اور دروب اسلام کا ہی ذکر نہیں کرتا، تاریخ ہی بیان نہیں کرتا، بلکہ اس زمانہ کی معاشرت، اجتماعی حالات

اور دوسرے واقعات بھی بیان کرتا رہا ہے اور ان زمانے کے ذخائر احادیث میں سب کچھ ایک مخلوط شکل میں ملتا ہے، پھر ایک دور آیا جب احکام دینیہ کی احادیث کو الگ کیا گیا سیرت کو الگ فقہ کو الگ چنانچہ محمد بن اسحاق نے وہ احادیث الگ کر لیں جن کا تعلق سیرت سے تھا۔ امام مالک نے موطا میں وہ حدیثیں جمع کر دیں جن کا تعلق احکام دینیہ اور فقہ سے تھا وغیرہ وغیرہ۔ فنون گو الگ الگ مدون ہو گئے اور ہر فن سے متعلق احادیث الگ الگ بیان کی جانے لگیں پھر بھی محدثین نے اگر کتابیں ترتیب دیں تو عام احادیث کے ساتھ تفسیر کو بھی شامل رکھا۔ بخاری اور مسلم میں تفاسیر کے مستقل ابواب ملتے ہیں جن میں تفسیری حدیثیں شان اور ان کے ساتھ مبوب نظر آتی ہیں۔ سورتوں کے فضائل آیات اور الفاظ کی تفسیریں سلسلوں اور اسناد کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ کہتی ہیں۔ یہ بات ذہن سے نہ جملے کہ ابن جریر کی بیان کردہ تفسیری احادیث سب کی سب صحیح ہی ہیں نہیں بلکہ ان میں سقیم اور صحیح دونوں ہیں۔

ان ابن جریر لم یقصد الصحة
وانما روی ما ذکر فی کل ائمة
من الصحیح والسقیم
ابن جریر نے اسکا ارادہ ہی نہیں کیا کہ وہ تفسیر کے
باب میں صحیح حدیث ہی بیان کریں بلکہ ہر آیت کے
بارہ میں جو صحیح اور سقیم چیزیں ذکر کی گئی ہیں انہوں نے
وہ سب روایت کر دی ہیں۔

سدی اور باطلان نصر کے واسطوں کا تو کہنا ہی کیا ان پر اکثر محدثین کو اعتماد ہی نہ تھا۔ بعض مفسرین کے یہاں یہ اہتمام ملتا ہے کہ سب کی نہیں بلکہ شکل مشکل الفاظ اور جملوں کی تفسیر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ سے ملیں ان کو لکھتے گئے۔ مرد وزانہ کیا تھا ساتھ کل تک جن الفاظ میں غموض نہ تھا ان میں بھی غموض معلوم ہونے لگا، لوگوں میں وہ عربیت نہ رہی نہ وہ ادبیت۔ انکو آگے چل کر تابعین نے حل کیا اور ان کے آسان کرنے میں بڑی بڑی محنت صرف کیں۔ یہ کام بڑی ہی ذمہ داری کا تھا۔ شعبی نے تو یہاں تک احتیاط برتی کہ کہہ دیا۔ ثلاث لا اقول فیہم حتی اموت۔ تین موضوع وہ ہیں کہ میں تا حیات

القرآن الروح والرایۃ

ان کے متعلق ایک لفظ بھی نہ کہوں گا۔

روح اور رائے۔

اصحیٰ نے باوجود اتنے بڑے لغوی ہونے کے یہی کہا

العرب تقول معنى هذا كذا ولا

ال عرب اس لفظ کے یہ معنی کہتے ہیں

اعلم المراد منه في الكتاب والسنة

لیکن میں جزاً نہیں کہہ سکتا کتاب و سنت

ای شئی ہو

اور سنت میں کیا مراد لی گئی ہے۔

تفسیر پر ایک دور ایسا بھی گزرا ہے کہ نحوی اور صرفی بحثوں وغیرہ مانوس لفظوں، بلاغت اور فصاحت کے میاں کو متعین کرنے میں لوگوں کا مسئل صرف قرآن کریم ہی رہ گیا تھا۔ پھر بعض کی توجہ اس کی طرف ہوئی کہ وہ آیات نکھیں اور ان کی تفسیر ظاہر کریں جن کا تعلق مسائل فقہیہ سے ہے چنانچہ فقہ حنفی کے مسلک کو ظاہر کرنے اور آیات قرآنیہ سے تطبیق دینے میں امام ابو بکر جصاص رازی نے احکام القرآن کے نام سے کتاب لکھی، امام شافعی نے نکھی اور داؤد ظاہری نے بھی۔ اور امام مالک کے مسلک پر بھی احکام قرآنیہ کے نام سے کتاب تیار ہوئی۔ حکم فسر کی تفسیروں میں عقلی اور لسانی توحید، عدل، صفات باری تعالیٰ جہود اختیار کے عناصر تو متماثل و متماثل شکلوں میں ملتے ہیں لیکن احادیث تفسیر میں حدیثوں کی ایک معمولی سی جھلک ہی پس۔ مفسرین نے تفسیریں نکھیں تو اپنے مسلک کے مطابق اور شیعوں اور دوسرے فرقوں نے نکھیں تو اپنے مذہب کی تقویت کی نظر سے۔ "طلعها کانه رؤس الشیاطین" کی تفسیر ایک بد شکل گھاس سے کی گئی جو زمین میں پیدا ہوتی تھی، کسی نے سانپ کے بچن سے کی بلکہ عیاض نے یوں کی۔

لیس ان الناس ما و اشیطانا قط

ایا نہیں ہے کہ لوگوں نے شیطان کو کسی

علی صورة ولكن لما کان الله قد

شکل میں دیکھا ہو بلکہ جب باری تعالیٰ

جعل فی طباع جمیع الامم استقبح

نے تمام قوموں کی طبائع میں شیطاں کو

جمیع صواب الشیاطین... وکراہتہ

ہر پہلو سے منابت ہی مکروہ شکل ہی میں

راجری علی السنتۃ الناس جميعہم
ضرب المثل فی ذلك رجوع بالایض
ظاہر کیا اور بدشکلی میں اس کو سب کے لیے
ضرب المثل بنا دیا تو نبی بنیاد پر اس سے ڈرانے
اور وحشت دلانے کا کام لیا۔

جناغ عربوں میں دیو بھوت کا تصور بھی ایک ڈراؤنی حقیقت رکھتا اور خون و دہشت دلانے
اور ہراساں کرنے کے لیے اس کو حقیقت و افعیہ کے انداز سے پیش کرتے اور تہدید کے موقعوں
پر اس سے کام لیتے ایام جاہلیت کا شاعر دشمن گوڈر تا مادھما کتابے تو اس رنگ سے کہ اس کا
مجھ پر بس نہیں چل سکتا اور وہ میر کیا بگاڑ سکتا ہے شمشیر براں میرے پاس ہے اور بھوتوں
جیسے ڈراؤنے دانتوں کی شکل کے نیزے میرے پہلو میں۔

ایقلنی والمشرقی مصاحبی
و مسنونہ تذوق کامیاب اغوال
ابن جریر طبری کی تفسیر کا یہ متنازع رنگ ہو کہ وہ کچھ مفسروں کے اقوال اور تفسیریں نقل
کرنے کے بعد جو قول ان کے نزدیک مزج ہے اس کو ظاہر کر دیتے ہیں اور مزید وجہ سے اس
کی تائید بھی اور توہین بھی۔ (باقی)

۱۰ کتاب النیران ج ۱۱ ص ۱۱۲

لکھنؤ کے مشہور مسلمان و طبیب ڈاکٹر حکیم سید عبدالعلی حسنی کے

چند مخصوص مجربات

سفوف ذیابیطس: اس دوا کے استعمال کے چند ہی روز بعد شکریہ کی ہونے لگی و چند ہفتہ کے استعمال سے خون میں اتنی
شکرہ جاتی ہو جیسی تندرست آدمی کے خون میں ہوتی چاہیے۔ چند مہینے استعمال کر دیا جائے تو دودھ پھوڑنے کے بعد کبھی کا مڑہ قائم رہتا
شریت جذام: جذام میں یہ دوا بے حد مفید ہے پانچ چھ ماہ استعمال کر لیتے ہیں یہ مرض رفع ہو جاتا ہے ایک پونڈ - 5/-
شریت لکند: پتہ کا پتھر لوں کا درد یا کان کورم جگہ ان جنوں کا مرض جس میں شریت کا استعمال بے حد مفید ہے ایک پونڈ - 5/-
شریت درد گردن: پیشاب میں سہوری ریت آنا یا درد کے دورے نہیں تو یہ شریت استعمال کیجیے جسکی شکایت پرانی ہو اور تیرہ سال
پر بھی ہوں ان میں کئی ماہ پینا چاہیے۔ قیمت ... ایک پونڈ - 5/-
مرہم سرخ: پھوڑوں خصوصاً بیٹہ اور گردن کے پھوڑوں میں کاٹنیکل میں یہ مرہم مفید ہے اسکا استعمال بے حد کا درد ہو جاتی ہے پورا چھتہ
صاف ہو جاتا ہے قیمت ... 3/50

منیجر حسنی فارمیسی ۳۷ گون روڈ لکھنؤ

جلد ۹۶ ماہ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ مطابق ماہ جولائی ۱۹۶۵ء عدد ۱

مضامین

شہزاد شاہ معین الدین احمد ندوی ۲ - ۴

مقالات

انسانی عظمت و شرف اور مرد مومن کی ذمہ داریاں
شاہ معین الدین احمد ندوی ۵ - ۲۸

ہندوستان میں فارسی کا مطالعہ اور اس کا مستقبل
جناب ڈاکٹر شہزاد معین صاحب مابدی ۲۹ - ۴۱
دبلیو یونیورسٹی

ادب کی تاریخی لغوی اور عقلی ماہیت
جناب ڈاکٹر احمد صاحب رنجوی ایم اے ۴۲ - ۶۰
ہندی شاعری کا ایک تاریخی جائزہ
جناب زیدی جعفر رضا صاحب شیعہ ہندی ۶۱ - ۷۰
مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

بابُ التقریظ والانتقاد

سیرت مولانا سید محمد علی مونگیریؒ
جناب حافظ محبب اللہ صاحب ندوی ۷۱ - ۷۷

مطبوعات جدیدہ

”مہج“ ۷۵ - ۸۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شکستہ

مسلم یونیورسٹی کے خلاف جو آرڈیننس نافذ کیا گیا ہے وہ طاقت کا نہایت غلط استعمال ہے، اس لیے اس کے خلاف جس حق بھی تہجان کیا گیا ہے وہ بالکل صحیح ہے لیکن آرڈیننس بہر حال عارضی ہے، یونیورسٹی کے مستقل نظام پر اس کا اثر نہیں پڑتا، اصل مسئلہ یہ جو کہ آئندہ حکومت اس کے دستوریں کیا تبدیلی کرتی ہے، اس سلسلہ میں دو باتیں قابل غور ہیں، ایک یہ کہ مسلم یونیورسٹی ایک خود مختار تعلیمی ادارہ ہے، دوسرے اس حیثیت سے وہ اسلامی بھی جو کہ اس کا مقصد ہی یہ ہے کہ تعلیم کے ساتھ اسلامی تہذیب و روایات کے مطابق مسلمان طلبہ کی تربیت کی جائے جس کو موجودہ بحث میں اسلامی کردار سے تعبیر کیا جاتا ہے اور جو لوگ اسلام کے نام سے گھبراتے ہیں وہ اقلیتی کردار سے تعبیر کرتے ہیں، یہ کردار مسلمانوں کا مسلم دستور کا حق ہے، اس لیے حکومت کو یونیورسٹی میں کسی ایسی تبدیلی کرنے کا اختیار نہیں ہے جس سے اس کے کردار اور خود مختاری میں فرق آئے۔

اس سلسلہ میں ایک اہم سوال یہ جو کہ اسلامی کردار سے مراد کیا ہے اور اس کے حدود کیا ہیں؟ چھالک صاحب کے نزدیک جیسا کہ ان کے ایک بیان سے معلوم ہوتا ہے، اس سے مراد اسلامی تہذیب و ثقافت کی حقیقتات ہے یعنی مسلم یونیورسٹی میں اسلامی تہذیب و ثقافت کی حقیقتات کو اہمیت دیجائے، لیکن یہ اسلامی کردار نہیں بلکہ ریسرچ یا علمی تحقیق ہے جس کو یورپ کی بہت سی یونیورسٹیاں انجام دے رہی ہیں اور انھوں نے اسلامیات پر جتنا کام کیا ہے وہاں تک پہنچنے کے لیے مسلم یونیورسٹی کو ایک مدت درکار رہنے کی

اگر اسلامی کردار اسی کا نام ہے تو پھر یہ ساری یونیورسٹیاں مسلم ہیں، ان میں اسلام یونیورسٹی میں فرق کیا ہوا؟

اصل میں جو لوگ اسلامی کردار کے مفہوم ہی سے نا آشنا ہیں یا انکی نگاہ میں اس کی کوئی اہمیت نہیں اور وہ اس کو نام نہاد اور ترقی پسندی اور قومی وحدت کے انضمامی تصور کے منافی سمجھتے ہیں ان کو اسلامی کردار کی تعین کا کوئی حق نہیں ہے، ان کو اس کا توقع ہے کہ وہ یونیورسٹی کے لیے اسلامی کردار کی ضرورت اور اہمیت ہی سے علانیہ انکار کریں لیکن اتنی اخلاقی جرأت نہیں، اس لیے وہ اس کو فترت پر دہی، جوت اور علیحدگی پسندگی کی آڑ لے کر مسخ کرتے رہتے ہیں، اس کی تعبیر و تعین کا حق ان ہی لوگوں کو ہے جو اسلامی کردار کو مسلمانوں کا سرچشمہ حیات اور تعمیر ملت کی بنیاد سمجھتے ہیں،

اس کے لئے تنہا اسلام کے بعض ظاہری مظاہر مثلاً دینیات کی رسمی تعلیم، ہوٹلوں میں نماز کا انتظام، درسائے میں ڈانٹنگ ہال کی نمائشی بندش، اسلامی تعینات کا انقضا، میلاد کے جلسے، اور اسی قبیل کی دوسری ظاہری چیزیں کافی نہیں ہیں، بلکہ اس سے وہ اسلامی روح مراد ہے جس سے مسلمان طلبہ میں دینی احساس، اسلامی شعائر کا احترام، ان کی عظمت، اور تلی غیرت و حمیت کا جذبہ بیدار ہے، یونیورسٹی کے احاطہ کے اندر اس کے کسی متناسل کو اسلامی عقائد و تصورات کی علانیہ مخالفت کی اجازت نہ دی جائے، اسلامی علوم و فنون کی تحقیقات اور دینی تعلیم کو خاص اہمیت دی جائے، یونیورسٹی کے تمام شعبوں میں خواہ تعلیمی ہوں، یا انتظامی مسلمانوں کی نمایاں اکثریت اور ان کا اقتدار ہو، انتظامی مجالس کے ارکان کی اکثریت کا انتخاب جمہوری طریقہ پر کیا جائے، حکومت کے نامزد کردہ ارکان کی تعداد کم سے کم رکھی جائے، غیر مسلم ارکان ایسے منتخب اور مزد کئے جائیں، جو مسلمانوں کی تہذیب و روایات سے واقف اور یونیورسٹی کے ہمدرد ہو خواہ ہوں ایسے غیر مسلموں کی آج بھی کمی نہیں ہے، اس کے بغیر یونیورسٹی کا کردار قائم نہیں رہ سکتا،

یہ چیز نہ رجعت پسندی ہے اور نہ فرقہ پروری، اور نہ قومی وحدت اور سیکولزم کے خلاف ہے، بلکہ اقلیتوں کا ایک نسیم شدہ دستور ہی حق ہے، جس کو نہ حکومت سلب کر سکتی ہے، اور نہ کسی ترقی پسند کو اس کی اجازت دی جاسکتی ہے، خود ہندوستان میں ہندو یونیورسٹی ہندو کردار کا اور عیسائی مشنریوں کے بعض کالج عیسائی کردار کا نمونہ موجود ہیں، درحقیقت ان کو ان کے کردار کے ساتھ قائم رکھنا ہی سیکولزم اور جمہوریت ہے، مسلم یونیورسٹی اس معنی میں یقیناً سیکولر اور قومی ہے، کہ اس کے دروازے بلا تفریق مذہب و ملت سب فرقوں کے لئے کھلے ہوئے ہیں، اور وہ اختلاف مذہب کی بنا پر کسی کے ساتھ کوئی امتیازی سلوک نہیں کرتی، اور آج سے نہیں، بلکہ علی گڑھ کالج کے قیام کے زمانہ سے۔ کرب تک ہر زمانہ میں یہاں غیر مسلم طلبہ کی خاصی تعداد رہی ہے، جن میں بعض نامور لوگ بھی ہیں، لیکن اس معنی میں یقیناً مسلم ہے کہ اس کی فضا اور اس کا کردار اسلامی اور اس میں مسلمانوں کی اکثریت اور اس کا اقتدار ہونا ضروری ہے، یہی حقوق ہندو یونیورسٹی کو بھی حاصل ہیں،

اسلامی کردار کے نام سے بھڑکنے کی ضرورت نہیں، یہ چیز قومی وحدت و یکجہتی کے نفاذ میں مفید نہیں، علمندگی پسندگی مسلمانوں کے قومی غرض کے خلاف ہے، انھوں نے کبھی کسی قوم اور کسی تہذیب سے چھوٹ نہیں کی، جہاں گئے ملکی باشندوں میں گھل مل گئے، اور ان کی اور اپنی تہذیب کو ملا کر تہذیبی بیکرنگ پیدا کرنے کی کوشش کی، خود ہندوستان میں ایک مشترک تہذیب اور مشترک زبان پیدا کی جس میں دونوں تہذیبوں کے یکساں عناصر ہیں، اور ہندوستان کی حیاتی ذہنیت سے پہلے یہ زبان اور یہ تہذیب ہندو مسلمانوں کے بڑے طبقہ کی مشترک تہذیب و زبان تھی جاتی تھی، مختلف ملکوں میں بنے ہوئے ہندوستان کو جو ہمیشہ ایک دوسرے سے برسرِ پیکار رہتے تھے، متحدہ ملک بنایا، قومی وحدت کا تصور پیدا کیا، ان سے پہلے ہندوستان مختلف طبقوں

فزون میں بنا ہوا تھا، اور ان میں باہم اتنا ہی بغض و عناد تھا، جتنا دشمنوں میں ہو سکتا ہے، اس لئے ہندوستان کی وحدت اور قومی یکجہتی کے پیدائشی مسلمان ہی ہیں، اور علیحدگی پسندی کے وہ لوگ مجرم ہیں، جو وحدت کے ان آثار کو مٹانے کے درپے ہیں۔

آزاد مشرب ترقی پسندوں بلکہ تخریب پسندوں کا ایک طبقہ عرصہ سے مسلم یونیورسٹی کے روایات اور خصوصیات کو مٹانے کی کوشش میں مصروف ہے، لیکن وائس چانسلر صاحب ایک ایسے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں، جو پشتاپشت سے اسلامی تہذیب و روایات کا حامل رہا ہے، اور وہ خود اسی تہذیب کے پروردہ ہیں، ان سے بڑھ کر ان کا واقف کار اور کون ہو سکتا ہے، اس لئے ان سے توقع یہی ہے کہ وہ مسلم یونیورسٹی کی خصوصیات کو قائم رکھنے کی کوشش کریں گے، ان کے سامنے ان کے پیشرو بدر الدین طیب جی کی مثال موجود ہے، جن کو اسلامی تہذیب و روایات سے اتنا گہرا تعلق تھا، جتنا موجودہ وائس چانسلر صاحب کو ہے، اس لئے ان پر ان سے زیادہ اس کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔

ابھی حال میں معلوم ہوا ہے کہ پاکستان کے ایک صاحب احسان بی آئے سیرۃ النبی کی پہلی دوسری جلد کا خلاصہ کیا ہے، اور دبستان لاہور نے اس کو شائع کیا ہے، پاکستان کے لوگوں کو معلوم ہو گا کہ ائمہ فاضلین کی وارد مدار کتابوں کی تجارت پر ہے، اس کو نہ حکومت سے کوئی مستقل ملتی ہے، نہ اس نے کبھی چندہ کیا، اب اگر ارض پاک والوں نے اس کی تجارتی آمدنی پر بھی قبضہ کر لیا، تو وہ کس طرح چل سکتا ہے، ان کا فرض تو یہ تھا کہ وہ اس کی مشکلات میں مدد کرتے کھڑے نہ ہوں گے، ذرائع آمدنی پر قبضہ کر کے اس کو تباہ کرنا چاہتے ہیں، جو پاکستان کے لئے انتہائی شرم و خوار

کی بات ہے بعض اور کتابیں بھی پاکستانی ناشرین نے چھاپ لی ہیں، مگر وہ چند اہم نہ تھیں، اس لئے ہم نے غاموشی سے کام لیا لیکن سیرۃ النبی دارالمنہجین کی آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ ہے، اس کو کسی صورت میں بھی چھاپنا اس کو نقصان پہونچانا ہے، اس سے پہلے بھی ایک ناشر نے سیرۃ النبی جلد اول شائع کی تھی، اس وقت سردار عبدالرب تشریح مرحوم زندہ تھے جنھوں نے دباؤ ڈال کر اس کی اشاعت رکھوا دی تھی، پاکستان کے اخبارات نے بھی اس ناشر کو آڑے ہاتھوں لے لیا، اس لئے اُس نے عبور ہو کر طاعت کے معارف لے کر کتابیں دارالمنہجین کے حوالے کر دی تھیں، ہم یہاں سے متعلقہ کتاب کر سکتے ہیں؟ فرض پاکستانی اخبارات کا ہے کہ وہ خود غرض ناشرین کو ایسا سبق دین کہ آئندہ کوئی اس قسم کی جرأت نہ کر سکے، ذرا سے وقت اور چٹان سے ہم کو خاص طور سے اسکی توقع ہے،

ہمارے رفیق سید صباح الدین عبد الرحمن کی دو کتابوں پر اس سے پہلے بول چل گورنمنٹ سے انعام مل چکا ہے، اس سال بھی ان کی کتاب ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد میں تمدنی جلوے پر انعام ملا ہے، اس سال انشاء اللہ چھٹی کتابیں شائع کرنے کا ارادہ ہے، دین رحمت محمد بن اسلام شیعہ تابعین جلد دوم، صاحب ثنوی، مقالات سلیمانی جلد اول، عبدمنیلہ ہندوستانی مورخین کی تفہیم، دارالمنہجین کی جلی کی روداد کے لئے شائعین کا بڑا تقاضہ ہے، اس کی مختصر روداد معارف میں لکھی جا چکی ہے، تفصیلی روداد بھی انشاء اللہ جلد شائع کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے،



مقالہ

انسانی عظمت کی شرف

اور
مرد و من کی ذمہ داریاں

از

شاہ معین الدین احمد ندوی

انسانی عظمت و شرف | اسلام سے پہلے انسانیت کا تصور بہت پست تھا، انسان پیدا ہونے لگا اور اپنے

اعمال کے لحاظ سے اونی ترین مخلوق سمجھا جاتا تھا، وہ ہر طاقت کے سامنے سرسجود ہو جاتا تھا، اور ہر ادنیٰ

اعلیٰ کا غلام تھا، اسلام پہلا مذہب ہے جس نے انسان کا درجہ تمام مخلوق میں بلند کیا اور اسکو اشراف المخلوقات

قرار دیا، وہ خالق عالم کی صناعت کا شاہکار ہے، خدا نے اس کو حسین ترین خلقت عطا فرمائی۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (تین)

میں پیدا کیا

مذہبوں میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی شکل میں پیدا کیا،

خلق اللہ آدم علی صورۃ

خدا نے انسان کو اپنی صورت پر

(بخاری کتاب الاستیذان)

پیدا کیا

اس کو یہ انشی طور پر بے داغ بہر نقش سے پاک اور دین فطرت پر قرار دیا، پیدائش کے بعد داخل

اور سوسائٹی اس پر اچھے برے نقش و نگار بناتی ہے۔

ان الانسان يولد على الفطرة

انسان دینِ فطرت پر پیدا ہوتا ہے، اسکے

فابوا لا يهودانه او ينصرانه

والدین، اسکو یہودی یا نصرانی بناتے ہیں

حسن ظاہری کے ساتھ جہلِ معنوی یعنی علم و ادراک اور عقل و دانش کی دولت عطا فرمائی،

عَلَّمَ الرَّسَانَ مَا لَمْ يَلْمَعْدَ عِلْمًا

انسان کو وہ باتیں سکھائیں جنکو وہ نہیں جانتا تھا،

عَلَّمَادَمَ اَلْاَسْمَاءَ كُلَّهَا (تبرہ)

اور خدا نے آدم کو سارے اسماء (حقائقِ اشیا) سکھائے

اس کو خیر و شر کی تیز عطا فرمائی،

وَنَفْسٍ وَّمَا سَوَّاهَا فَاَلَمَّعَمَّا اُخْوَدَ

اور تمہیں انسان کی اور اس ذات کی جس نے

وَتَوَّهَهَا قَدْ اَفْلَحَ مَنْ نَزَّ كَهَا

اس کو مدد سے بنایا پھر اس کو بدکاری اور نیکو کاری

وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا

کی باتیں سمجھائیں جس نے اپنی نیت کو پاک کیا؟

(شمس)

کامیاب تھا اور جس کو دبا یا رگھائے میں دبا

وَهَآيِنَا اَلْبَيْتَيْنِ (بدہ)

اور ہم نے اسکی ایک اور ہی کو فروغ دیا ہے

اعلیٰ مدجی عقلی و ذہنی قوتوں سے آساراستہ کیا، چنانچہ کلامِ مجید میں بکثرت انسانی عقل سے

خطاب کیا گیا ہے، اور اس کو کائنات پر غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے، اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ۔

اَفَلَا يَتَفَكَّرُونَ اور اَفَلَا يَعْقِلُونَ اتنی آیتوں میں آیا ہے کہ انکا شمار مشکل ہے،

اس کو ساری مخلوق پر فضیلت عطا کی گئی

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَجَعَلْنَا

اور ہم نے بنی آدم کو بزرگی اور برتری عطا فرمائی

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مِمَّا نَفَعْنَا هُم مِّنَ

اور اس کو دنیا و آخرت کی خوشگئی میں سوار کیا اور پاکیزہ

الطَّيِّبَاتِ، وَفَضَّلْنَا هُمْ عَلَى

چیزیں اس کو کھانے کو دیں اور اسی کو بہت سی

كثِيرًا مَّا خَلَقْنَا تَفْخِيلاً (جبرائیل)

خلوق پر فضیلت عطا فرمائی۔

اس کے سر پر عظمت اور نیابت الہی کا آفتاب رکھا، وہ سجدہ و تلمذ قرار پایا اور اس کی عظمت سے

انکار پر ابس ہمیشہ کے لیے مردود قرار دیا گیا،

وَاِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ

اور جب تمھارے پروردگار نے فرشتوں سے

جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةًۭ ۚ قَالُوْۤا

کہا کریں زمین میں اپنا نائب بنانے والا

اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا

ہوں تو فرشتوں نے کہا کیا تو ایسے شخص

وَيُفْسِدُ الدِّیْنَ مَآءٌ وَنَحْوُ نِسِیْمٍ

کو نائب بناتا ہے جو اس میں فساد پھیلائے

یَجْعَلُكَ وَتَقْدِرُ مِنْ لَّدُنْكَ ۚ قَالَ

اور غریزی کرے اور ہم تیری حمد و ثنا

اِنِّیْۤ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۚ وَاَمَّا

کے ساتھ تیری تسبیح و تقدیس کرتے رہتے ہیں

اَدَمَ الْاَسْمَآءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ

خدا نے انہیں وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے

عَلٰی الْمَلٰٓئِكَةِ فَقَالَ اَنْبِئُوْنِیْ

اور آدم کو سب چیزوں کے نام بتائے،

بِاَسْمَآءِ هٰۤؤُلَآءِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ

پھر ان چیزوں کو فرشتوں کے سامنے پیش

قَالُوْۤا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا

کر کے فرمایا اگر تم اپنے قول میں سچے ہو تو

اِلَّا مَا عَلَّمْنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِیْمُ

ان چیزوں کے نام بتاؤ، فرشتے بولے تیری

الْحَكِیْمُ ۚ قَالَ یٰۤاٰدَمُ اَنْبِئْهُمْ

ذات پاک ہے جو تو نے ہم کو بتایا ہے

بِاَسْمَآءِهِمْ ۚ فَلَمَّا اَنْبَاَهُمْ بِاَسْمَآءِ

اس کے سوا ہم کچھ نہیں جانتے اب تک

قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّیْۤ اَعْلَمُ

تو ہی جانتے والا اور مصلحت کا سمجھنے والا

غِیْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ اَعْلَمُ

ہے، تب خدا نے فرمایا اے آدم تم فرشتوں

مَا تَبَدَّلُوْنَ ۚ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ

کو ان چیزوں کے نام بتاؤ پھر جب آدم نے

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا
لِرَاحِمَةِ كَسْبِدُوا وَالْإِذَا ابْلِيسَ
أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ
الْكَافِرِينَ

فرشتوں کو ان کے نام پڑے تو خدا نے
فرشتوں سے فرمایا کیا ہم نے تم سے نہیں کہا
تھا کہ آسمان و زمین کی سب مہر پر
معلوم ہیں اور جو کچھ تم ظاہر کرتے ہو اور
جو کچھ تم چھپاتے ہو وہ سب ہم کو معلوم ہے
اور جب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کے
ساتھ جھک کر شیطان کے سوا سب جھکے
اس نے زانا اور غور میں آگیا اور افرات بن گیا۔

(بقرہ ۴)

اقبال نے تخلیق آدم کے واقعہ سے انسانی عظمت کے بڑے لطیف پہلو پیدا کیے ہیں لکھتے ہیں
غور و عشق کہ خویش جگرے پیداشد
حسن لرزید کہ صاحب نظرے پیداشد
خبرے رفت ز گردوں بیستان ازل
خداے پروگیاں پرچہ دے پیداشد
نظرت آشفست کہ از خاک جہان مجبور
خود گرے خود شکستے خود گرے پیداشد
آرزو بے خبر از خویش بر آغوش حیات
چشم واکرد و جہانے و گرے پیداشد
زندگی گفت کہ در خاک پیدم ہمہ عمر
تا ازین گنبد ویرینہ درے پیداشد

اس سے بڑھ کر انسانی عظمت تصور میں نہیں آسکتی، اس سے پہلے انسان بدترین قسم کی غلامی
میں مبتلا تھا، وہ چاند، سورج، سمندر، پہاڑ، شجر و حجر، لکڑی، اٹنی جانوروں تک کی پوجا کرتا تھا۔
اسلام نے بتایا کہ یہ چیزیں اس کی پرستش کے لیے نہیں بلکہ اس کی خدمت اور امتناع کے لیے
پیدا کی گئی ہیں۔

خَلَقَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ حَيَاةً

(بقرہ)

زمین میں جو کچھ سب خدا نے تمہارے لیے بنایا،

پوری کائنات کو اس کے لیے مسخر کر دیا۔

اَللّٰهُ تَرَاتٌ اللّٰهُ تَعَزَّرُ لَكُم مَّآفِی

اَللّٰهُ تَعَزَّرُ لَكُم مَّآفِی (د ج) سب کو تمھارے لیے مسخر کر دیا۔

حتیٰ کہ آفتاب و اجتاب بھی جس کی انسان پوجا کرتا ہے، اس کے کام میں لگے ہوئے ہیں۔

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ وَ

اَلشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَنُجُومٍ مَّخْرُا

بِأَمْرِی (نخل) کو تمھارے کام میں لگا دیا اور ستارے اس کے حکم کے کام میں لگے ہوئے ہیں۔

اقبال نے اس کو بڑے مؤثر اور لکش انداز میں نظم کیا ہے

نوز میں کے لیے جزا آساں کیسے

جہاں ہے تیرے لیے تو نہیں جہاں کیسے

ہیں تیرے تصرف میں یہ بادل یکٹائیں

یہ گنبد افلاک یہ خاموش فضا یں

یہ کہو یہ صحرا یہ سمندر یہ ہوا یں

تھیں ہمیش نظر کل تو فرشتوں کی ادا یں

آئینہ ایام میں آج اپنی ادا دیکھ

اسلام سے پہلے ادوی طاقت و قوت، دولت و وجاہت اور نسلی و قومی برتری کی پرستش ہوتی تھی،

ہرگز وہ طاقتور کا اور ہر ادنیٰ اعلیٰ کا غلام تھا، اسلام نے یہ سارے امتیازات ختم کر کے حق عمل

اور حق کو دار کو عزت و شرف کا معیار قرار دیا،

اِنَّ اَكْبَرَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اتقاكم

تم میں خدا کے نزدیک سب سے معزز وہ ہے

جو سب سے زیادہ پاک باز ہے۔

آزادی و مساوات کا مسئلہ جو انسانی عظمت کا ایک اہم پہلو ہے، اسلام کی نگاہ میں اس درجہ

اہم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں جو آخری خطبہ دیا تھا، اس میں انسانی مساوات

پہنچی زور دیا تھا، آپ کے الفاظ یہ ہیں :

ایہا الناس ان سے بکرم واحد
وان آباکم واحد کلکم رادہ اکرم
من تراب ان اکرمکم عند اللہ
اتقاکم فلیس العربی علی عجمی
فضل الرب بالتقویٰ
لوگو! تمہارا پروردگار ایک ہی تھا اور اباؤ
ایک ہی، تم سب اولاد آدم ہو اور آدم
مٹی سے بنے تھے، اللہ کے نزدیک تم میں
سب معزز وہ ہے جو سب زیادہ پاکیزہ
کسی عربی کو عجمی پر فضیلت نہیں کرے تقویٰ کی بنا پر۔

ایک دوسری روایت ہے جس میں تصریح کے ساتھ نسل و قومیت اور حسب و نسب پر نفرد و غر
کو نمایا گیا ہے،

ان اللہ اذهب عنکم غبیۃ
الجاهلیۃ و غزوہا بالاکباء
انما هو من تقی و فاجر شقی
الناس کلکم بنو آدم و آدم
خلق من تراب (ابوداؤد)
اللہ تعالیٰ نے جاہلیت کے غرور اور اباؤ
اجداد پر فخر کو ختم کر دیا، انسان یا مومن
پاکیزہ ہے یا بے کار شقی، تم سب اولاد
آدم ہو اور آدم مٹی سے بنے تھے۔

یہ اعلان، آزادی و مساوات کا وہ چارٹر ہے جس نے انسانوں کو انسانی غلامی سے آزاد
کر کے ایک دہکوں نسل و قومیت، حسب و نسب، دولت و جاہت اور ادنیٰ و اعلیٰ کے امتیازات
مٹا کر سارے انسانوں کو ایک سطح پر کھڑا کر دیا اور کوئی انسان کسی انسان کا بندہ و غلام باقی نہیں
رہ گیا،

عظمت و غررت کی ذمہ داریاں | لیکن اس عظمت و غررت کے ساتھ اس کی ذمہ داریاں بھی بڑی کھٹن
ہیں، یہ فطری قانون ہے جس پر ساری دنیا کا عمل ہے کہ منصب جس قدر عظیم ہو تا ہے اسی قدر اس کی

ذمہ داریاں بھی عظیم اور پابندیاں بھی سخت ہوتی ہیں، صاحب منصب کی ذاتی حیثیت بہت کم باقی رہتی ہے۔ اس کے اعمال و افعال اور زبان تک پر پابندی عائد ہوتی ہے، وہ محض اپنے عہدہ اور منصب کے فرائض کا تعقیب اور ترجمان بن جاتا ہے، اس کے خلاف ایک لفظ اپنی زبان سے نہیں نکال سکتا، چنانچہ دنیاوی حکومتوں کے سربراہ، وزراء اور سفراء وغیرہ بھی صرف اپنی حکومت کے ترجمان ہوتے ہیں، ان کی ہدایات اور پالیسی کے خلاف کوئی قدم نہیں اٹھا سکتے۔

مردموس کا مقام اور اس کے فرائض اسی طرح ایک مومن جو خلیفہ اللہ فی الارض اور دنیا میں احکام الہی کا مبلغ اور ترجمان ہے، خود مختار نہیں، بلکہ احکام خداوندی کا پابند ہے، اس کے خلاف ایک قدم لے لے انسانی عظمت و شرف میں پیدا نہیں ہو سکتا۔ انسان برابر ہیں، اور خلیفہ اللہ فی الارض بننے کی صلاحیت تمام انسانوں میں مشترک ہے، لیکن اس کا وعدہ اسی انسانوں کیلئے ہے جنہوں نے اپنے ایمان و عمل سے انسانی شرف و عظمت کو تکمیل بخشا اور اپنے کردار سے خلیفہ اللہ فی الارض کے مستحق ہونے کا ثبوت دیا ہے، چنانچہ کلام مجید میں ارشاد ہے

اَقِمُّوا صَلاٰتَہُمْ یٰۤاَیُّہَا عِبَادِیَ الَّذِیْنَ	میرے نیک بندے زمین کی بادشاہت کے وارث
وَعَدَ اللّٰہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ	ہوں گے تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور
لَیْسَ لَکُمْ کُفْرٌ فِیْ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِمَّا کُفِرْتُمْ	نیک عمل بھی کرتے رہے، ان کو کفر زمین کی
اَلَّذِیْنَ مِنْ قَبْلُکُمْ	خلاف ضرور عطا کرے گا۔

یہ وہ مردموس ہیں جو جس کو دنیا میں سر بلندی کی بشارت دی گئی ہے،

وَلَا تَتَّبِعُوْا اُولَآئِیْہُمْ فَاَنْتُمْ	اور ماریں ملا سکتا تم بہت زیادہ اور غمزدہ
اَلْعٰلِقُوْنَ اِنَّ لَکُمْ فِیْہُمْ مَّوَدِّعِیْنَ	زہر گر تم سچے مومن ہو تو تمھارا بول بالا ہوگا۔

غیر مومن اور بدکار کا باغی ہے، وہ کس طرح نیابت الہی کا فرض انجام دے سکتا ہے، اس لیے وہ مناسب

جلیل کا اہل نہیں۔

نہیں اٹھا سکتا، اسلام کے معنی ہی اپنے کو مکمل طور پر خدا کے حوالے کر دینے کے ہیں، اس کی بڑی اچھی مثال حدیثوں میں ہے کہ ”دنیا مومن کے لیے قید خانہ اور کافر کے لیے جنت ہے۔“ اس حدیث کے مختلف معنی بیان کیے جاتے ہیں، لیکن سب سے دلنشین معنی یہ ہیں کہ قید کی زندگی میں انسان کو اپنے افعال کا فائدہ نہیں بلکہ دوسرے کا پابند ہو کر رہنا پڑتا ہے، اور ایک مومن اپنے ہر عمل میں احکام الہی کا پابند ہے، اس لیے دنیا گویا اس کے لیے قید خانہ ہے، اس کے مقابلہ میں جنت میں کوئی پابندی نہ ہوگی، ہر شخص اپنے عمل میں خود مختار ہو گا، اور کافر بھی احکام الہی کا پابند نہیں ہوتا، بلکہ اپنے افعال و اعمال پر آزاد ہوتا ہے، اس لیے دنیا اس کے لیے جنت ہے۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی اہمیت | ایک مومن نہ صرف خود احکام الہی کا پابند ہے، بلکہ وہ دنیا میں اس کا مبلغ بنا کر بھیجا گیا ہے، وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی عظیم ذمہ داری سے گرا رہا ہے۔

لوگوں کی رہنمائی کے لیے جس قدر امتیں	كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
پیدا کی گئیں ان میں تم سب سے بہتر ہو کر	تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ
اچھے کام کرنے کا حکم دیتے ہو اور برے	عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْتُونَ بِاللهِ
کاموں سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو	(آل عمران)

ایک دوسری آیت میں ہے:

انہم میں ایک جماعت ایسا رہنی چاہیے	وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى
جو لوگوں کو نیک کاموں کی طرف بلائیں	الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
اچھے باتوں کا حکم دیں اور بری باتوں سے	وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ
منع کریں۔	هُمُ الْمُفْلِحُونَ

حدیثوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی یہاں تک تاکید ہے۔

والذی نفسی بیدار لئلا تموت
بالمعروف وتنهون عن المنکر
اولیو شکر اللہ ان یتبع علیکم
عذابی امن عند لا تم تدعوا
ولا یستجاب لکم (ترمذی)

اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے
تم لوگ اچھے کام کرنے کا حکم دیتے رہو اور برے
کاموں سے روکتے رہو، ورنہ خدا اپنا عذاب
تم پر نازل کرے گا، اور پھر تم دعا کرو گے
اور تمھاری دعا قبول نہ کی جائے گی

ایک دوسری روایت میں ہے
قال من سرائ منکم منکوز فلینیر
بیدار فان لم یستطع فیلسانہ
فان لم یستطع فیلقلبہ وذللہ
اضعف الایمان (مسلم)

تم میں سے جو شخص کوئی بری بات دیکھے تو اس کو
چاہیے کہ اپنی قوت سے مٹائے، اگر اس کی
طاقت نہ ہو تو زبان سے اکر مٹائے، اگر
اس کی طاقت بھی نہ ہو تو کم سے کم دل سے
اسکو برا سمجھے اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے

نیکی اور خیر کی تبلیغ اور اس کے قیام و نفاذ اور بدی اور شر کے اسناد اور پر دنیا کا سارا نظام قائم
ہے، اس کے بغیر سارا کارخانہ عالم درہم برہم ہو جائے گا، انبیاء علیہم السلام بھی اسی کی تبلیغ اور قیام
کے لیے مبعوث ہوئے تھے، اور دنیاوی حکومتوں کے قوانین کا مقصد و فساد بھی یہ حقیقت خیر کا قیام
اور شر کا اسناد ہے، ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ دنیاوی قانون کا دائرہ انسانوں کے مادی
معاملات تک محدود ہوتا ہے، ان کو انسانوں کے اخلاقی اور روحانی معاملات سے صرت اسی
حد تک علاقت رہتا ہے جس حد تک عوام کے نفع و نقصان سے ان کا تعلق ہوتا ہے لیکن احکام الہی
اور حکومت الہیہ کا دائرہ انسانوں کے دینی و دنیاوی اور مادی و روحانی جملہ ضروریات تک
دیسے ہے، اس لیے خلیفہ اللہ فی الارض کی ذمہ داریاں دنیاوی حکومتوں سے زیادہ اہم ہیں۔

وہ انسانوں کے جملہ معاملات میں خواہ وہ دینی ہوں یا دنیاوی، اخلاقی ہوں یا روحانی، الحکام الہی کا ترجمان و مبلغ بھی ہے، اور اس کے قیام و نفاذ کا بھی ذمہ دار ہے، اس اعتبار سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہر مومن کا فریضہ ہے۔

اس براہ کے شائد اور حقیقت یہی وہ بار امانت ہے جس کے اٹھانے کی ہمت زمین و آسمان نہ کر سکے اور انسان کی ہمت مردانہ نے ان کو اٹھا لیا۔

اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَ عَلَی السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ وَجِبَالٍ فَابْتٰیْنَ
اَنْ یَّحْمِلْنَہَا وَاسْتَفْضٰنَ مِنْہَا
وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّہٗ کَانَ
ظَلُوْمًا جَہُوْلًا (احزاب- ۹)

اور ہم نے اپنی امانت آسمانوں اور زمینوں
اور پہاڑوں پر پیش کی تو سب اس بار امانت
کو اٹھانے سے انکار کر دیا اور اسے ڈر
اور انسان نے اس کو اٹھا لیا، بیشک
اپنے حق میں بڑا ظالم اور نادان ہے۔

ع آغاز کا دیوانہ انجیام سے غافل تھا

کہ اس بار امانت کے اٹھانے کے معنی خدا کی راہ میں جان و مال کی بازی لگا دینے کے ہیں۔

اِنَّ اللّٰہَ اشْتَرٰی مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ
اَنْفُسُہُمْ وَاَمْوَالُہُمْ بِاَنْ
لَّہُمْ الْجَنَّةَ (توبہ)

اللہ نے مومنوں سے ان کی جانیں اور
ان کا مال خرید لیا ہے کہ اس کے بدلے
ان کو جنت ملے گی۔

اس راہ میں طرح طرح کے شائد سے آزمائش ہوتی ہے۔

وَلَنْبَلُوْا تِلْکَ مِمَّنِ الْخٰوِفِیْنَ وَالْجَوْعِ
وَالنَّقْصِ مِنَ الْاَمْوَالِ وَالْاَنْفُسِ
وَالْاَنْفِیْ (بقرہ ۱۶)

اور ہم تم کو تنگواروں سے خوف سے اور
بھوک سے اور جان و مال اور پیداوار کی
کمی سے آزمائیں گے۔

چنانچہ بڑے بڑے اولوالعزم انبیاء علیہم السلام کو ایسی سخت آزمائشوں سے گزرنا پڑا کہ وہ بھی بعض اوقات تقاضائے بشر کی گھبراہٹ سے سہل فہم ہو جاتے۔

اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ
وَلَمْ يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ
مَسْتَهْمِلًاۙ الْاَسَاءَ وَالضَّالَّةَۙ
وَلَنْ يُّؤْمِنُوْا حَتّٰى يَخْرُجَ الرَّسُوْلُ
وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُۥ مَتّٰى نَضَعُ
الْاِثْنَ نَضَعُ اللّٰهُ قَرِيْبًا

کیا تم ایسا خیال کرتے ہو کہ میں جنت میں
داخل ہو جاؤ گے، حالانکہ تم کو ان لوگوں کے
جیسے حالات نہیں پیش آئے جو تم سے پہلے
گزر چکے ہیں کہ ان کو سختیاں بھی بھجیں اور
تکلیفیں بھی پہنچیں اور عہد بھڑائے بھی گئے
یہاں تک کہ پیغمبر اور جو ایمان والے ان کے
ساتھ تھے پکارا گئے کہ خدا کی مدد کی گئی
(اور ہم نے ان کو تسلی دی) کہ میں خدا کی

مدد قریب آگئی،

(بقرہ - ۲۶)

اس کے نتائج | خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی بہ کرام اور دوسرے ارباب عزیمت مومنوں
کو کیسے لیے صبر و کمالات سے گزرنا پڑا اگر ان کے پاسے ثبات میں لغزش نہ آئی، ان کی قربانیاں
اور جانکامیوں نے خفہ انسانیت کو بیدار، مری ہوئی قوموں کو زندہ اور گم کردہ راہ قافلہوں
کو راہ راست پر لگادیا، اور ایک ایسی امت پیدا کر دی جو اپنے اعمال و اخلاق میں دنیا کے لیے نمونہ بنی،
اور خدا کا یہ وعدہ پورا ہو کر رہا

”میرے نیک بندے زمین کی بادشاہت کے وارث ہوں گے، تم میں سے جو لوگ
ایمان لائے اور نیک عمل بھی کرتے رہے، ان کو روئے زمین کی خلافت (حکومت) ضرور
عطا کرے گا جس طرح ان لوگوں کو خلافت دی جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں۔

اور مسلمانوں کو روئے زمین کی سب سے زیادہ وسیع اور طاقتور سلطنت عطا کی گئی جس کا ایک سرا
سندھ تھا اور دوسرا فرانس کی سرحد سے ملتا تھا، اس زمانہ میں انھوں نے اقوام عالم کی قیادت
اور رہنمائی کی اور ان کے ذریعے دنیا میں دین و ایمان، علم و عرفان اور اخلاق و روحانیت،
اور تہذیب و ثقافت کی روشنی پھیلی، وہ جس صحرائے نکل گئے اس کو گلشن بنا دیا، دوسری قومیں
ان کے علوم اور تہذیب و فخر سے کھینچیں اور اختیار کرتی تھیں، مگر یہ اسی وقت تک تھا جب تک
وہ پیغام الہی کے علمبردار رہے، اور اعلا کلمۃ اللہ ان کا شعار رہا، جب سے اس کا سرشتہ نکلے
ہاتھ سے چھوٹا، اس وقت سے وہ خود ان قوموں کی غلامی میں مبتلا ہو گئے جن کے وہ حاکم و رہنما
اور مربی و معلم تھے، اور آج تک ان کی ذہنی غلامی میں مبتلا اور افراد سے لیکر جماعتیں اور حکومتیں
تک مغربی تہذیب کے سحر میں گرفتار اور اس کے نقش قدم پر گامزن ہیں، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ
خدا کی خوشنودی اور نصرت نے بھی ان سے منہ پھیر لیا اور وہ اس قوت سے محروم ہو گئے
جس پر ان کی توانائی کا دار و مدار تھا۔

مسلمانوں کا زوال اور اس کے اسباب | آج دنیا میں مسلمانوں کی تعداد پچاس ساٹھ کروڑ کے درمیان
ہے، اور ان کی بین پچیس حکومتیں ہیں، اس کے باوجود ان کی کوئی آواز نہیں، اور وہ ایک
پس ماندہ قوم بن کر رہ گئے ہیں، ان کی حکومتوں تک میں کوئی جان بقی نہیں ہے، چنانچہ یورپی
درب دنیا ملکر بھی اسلام اور مسلمانوں کی سب سے بڑی دشمن اسرائیل کی چھوٹی سی ریاست کا
حاکم نہیں کر سکتی، ہندوستان میں مسلمانوں کی تعداد پانچ کروڑ سے اوپر ہے، لیکن ان کی کوئی
ہیئت نہیں، اس لیے کہ وہ زندگی کی ہر قوت سے محروم ہیں جس کے بغیر انسانوں کی حیثیت
انوروں کے گئے اور خس و خاشاک سے زیادہ نہیں، جس کو ایک معمولی چنگاری جلا کر خاکستر کرتی ہے،
بھی عشق کی آگ اندھیر ہے۔ مسلمان نہیں خاک کا ڈھیر ہے۔

ایک ملاحظہ کا ازالہ | مغربی قوموں کی تقلید اور اس کے فوائد کی سبب بڑی دلیل یہ دیکھائی ہے کہ وہ مذہبی قیود سے آزادی اور مادی نظام حیات ہی کی بدولت بام عروج پہنچے ہیں، اگر مذہب ترقی میں مانع نہ ہوتا تو مسلمان جو مغربی قوموں کے مقابل میں زیادہ مذہبی ہیں، کیوں پستی اور تنزل کا شکار ہوتے، لیکن یہ سراسر منالطہ ہے۔ یہ مغربی قوموں نے محض مذہبی آزادی اور مادی تصور حیات کے بدولت ترقی کی اور یہ مسلمان مذہب کی پابندی سے تنزل میں مبتلا ہیں، اوائسی قابل بحث ہے کہ جس مادی ترقی کو دلیل میں پیش کیا جاتا ہے کیا وہ واقعی انسانیت کی صحیح اور متوازن ترقی ہے؟ اور اس سے انسانیت کی ضروریات اور اس کے مطالبات پورے ہو جاتے ہیں، اور کیا واقعی مسلمان مذہب کے پابند ہیں؟

مغربی قوموں کی ترقی کے حقیقی اسباب | مغربی قوموں کی ترقی کا سبب محض مذہب سے آزادی اور مادی تصور حیات نہیں، بلکہ قوموں کی موت و حیات اور ترقی و تنزل کے اصولوں پر ان کا عمل ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کے بھی کچھ اصول مقرر کیے ہیں، جو قوم بھی ان پر عمل کرے گی وہ ضرور دنیا میں سر بلند ہی حاصل کرے گی، خواہ وہ مومن ہو یا کافر اور جو قوم ان کو چھوڑے گی خواہ وہ مسلمان ہی کیوں نہ ہو تنزل کا شکار ہوگی، فطرت کے قوانین سب کے لیے یکساں ہیں، ان میں مومن و کافر کی تخصیص نہیں، جس طرح صحت اور تندرستی کے کچھ اصول و قوانین ہیں، جو بھی ان کی پابندی کرے گا وہ بیماری سے محفوظ اور تندرست رہے گا، اور جو خلاف ورزی کرے گا وہ امراض کا شکار ہوگا اور ہلاکت تک نوبت پہنچ جائے گی، خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم، یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ ایک کافر صحت کے اصولوں کی پابندی کے باوجود محض اپنے کفر کی بنا پر تندرست نہ رہے، اور ایک مومن ان اصولوں کی خلاف ورزی کے باوجود محض اسلام سے انتساب کی بنا پر امراض و ہلاکت سے محفوظ رہے، یہی حال قوموں کی صحت اور توانائی اور بیماری اور ہلاکت کے اصولوں کا ہے،

قوموں کی موت و حیات قوموں کی ترقی اور تنزل اور موت و حیات کے بہت سے عناصر ہیں، مثلاً
ادھرتی وتنزل کے عناصر | نصب العین کا تعین، ان کی سمیت پر ایمان اور یقین و اُثق، اس کے حصول کی

جدوجہد، اس کے لیے جانبازی و جانفروشی، قومی وحدت، اجتماعی مفاد کے لیے ایثار و قربانی
 سہمدی و مواسات وغیرہ، جن قوموں میں بھی یہ اوصاف ہوں گے وہ اپنے مقصد میں ضرور کامیاب
 ہوگی، خواہ وہ سوہن ہوں یا کافر اگر اس معیار سے مسلمانوں اور مغربی قوموں کا موازنہ کیا جائے تو
 مسلمان ان کے مقابلہ میں پیچ نظر آئیں گے، مغربی قومیں اپنے بعض اخلاقی عیوب اور اداوی تصورات

کے باوجود ان اصولوں پر سختی سے عامل ہیں، انھوں نے اپنی زندگی کا نصب العین، اداوی ترقی، سیاست
 سرلمبندی اور دنیاوی عیش و تنعم کو بنالیا ہے، اور اس کے لیے ان کو مال کیا جان تک دیدینے
 میں باک نہیں ہوتا، یورپ کے بڑے بڑے فضلا، اور سائنسٹ اس راہ میں اپنی جانیں قربان کر چکے
 ہیں، جب قومی اور اجتماعی مفاد کا سوال آتا ہے تو ہر فرد اپنا پورا خانہ قومی مفاد کے لیے
 لٹا دیتا ہے، سلاطین اور امراء اپنے لڑکوں کو بلا تامل میدان جنگ میں بھیجتے ہیں، وہ مادی
 ترقی اور محدود قومی مفاد کے لیے جتنی قربانیاں کرتے ہیں، آج کے مسلمان اپنے دین و ملت کے
 لیے اتنی قربانی نہیں کر سکتے، انھوں نے اپنی زندگی کے لیے جو اصول بنالیے ہیں ان پر سختی سے
 ان کا عمل ہے، اور ان کی پابندی ان کی فطرت میں داخل ہو گئی ہے، اس لیے ان کی ترقی کا
 سبب مذہب سے آزادوی نہیں بلکہ مادی اور قومی ترقی کے اصولوں پر ان کا عمل ہے، اور
 یہ بھی کلیہً صحیح نہیں ہے کہ وہ مذہب سے مطلق آزاد ہیں، اس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

معص مادی ترقی انسانیت کی ترقی نہیں ہے | لیکن یہ ترقی درحقیقت انسانیت کی نہیں بلکہ صرف مادی

ترقی ہے، جس سے انسانیت کے مطالبات پورے نہیں ہوتے، انسانوں کو صرف مادی سرسٹا
 ہی کی احتیاج نہیں ہے، بلکہ اس کے ساتھ اس کو اخلاق، روحانیت کی بھی ضرورت ہے۔

اس کے بغیر محض مادی طاقت انسان کو حیوان بنا دیتی ہے، جو طاقت بھی اخلاق اور انسانیت کے اصولوں کی پابند نہ ہوگی وہ انسانیت کے لیے وبال جان بن جائے گی، اسی لیے آج مغربی قوموں کی ساری طاقتیں اور علم و سائنس کی تمام ترقیاں انسانوں کے لیے سکون و راحت کا سامان فراہم کرنے سے زیادہ اس کی ہلاکت اور تباہی و بربادی کے سامان فراہم کرنے میں مصروف ہو رہی ہیں، ان میں اقتدار اور سیاسی برتری کی ایک جنگ برپا ہے، ایسے ایسے اسلحے ایجاد ہو رہے ہیں کہ اگر ان کے استعمال کی فوجت لگئی تو عالم انسانیت کا خاتمہ یقینی ہے، اس ہلاکت آفرینی کو دیکھ کر خود یورپ کے بڑے بڑے لشکریں مضطرب ہیں اور انسانیت کے نام پر اخلاق و روحانیت اور مائیکر انسانی انسانیت و بہرہ رومی کی صدا بلند کر رہے ہیں۔

اگر انسان نے فلک شگاف راکٹ ایجاد کر لیے، جاندار پر پتھر پانا جھنڈا اکاڑ دیا، مگر اس سے بھی انجانا اڑا تو اس سے مادی طاقت کے اظہار کے سوا کیا حاصل ہوا؟ انسانیت کی ترقی اور اس کی صحیح ہدایت تو یہ ہوتی کہ اس ترقی کے ساتھ قوموں میں خدا شناسی، اخلاق فاضلہ اور انسانی بہرہ رومی و موماسات پیدا کیجاتی، اس کے بغیر محض مادی طاقت ایک شتر بے ہمارا درست ہوتی ہے جو انسانیت کو کچل کر رکھ دیگی اس لیے یہ ترقی و حقیقت انسانیت ترقی نہیں بلکہ صرٹ و ملک وادیت کی ترقی ہے۔

کیا مسلمان مذہب کے پابند ہیں | اب دوسرے سوال کو لیجئے، کیا واقعی مسلمان مذہب کے پابند ہیں، اور انکی مذہبیت ہی ان کے تنزل و گھوڑپستی کا سبب ہے، اس میں شبہ نہیں کہ مسلمانوں میں دوسری قوموں کے مقابلہ میں مذہب کے ظاہری رسوم کی پابندی زیادہ ہے، لیکن وہ مذہب کی اصل روح یعنی اخلاص، خشیت الہی، رجوع الی اللہ اور علاء کلمۃ اللہ اور اس کے لیے ایثار و قربانی کے جذبہ سے خالی ہیں اور ان کی مذہبیت مذہب کا محض ظاہری قول ہے، اس لیے اس سے وہ نتائج کیسے نکل سکتے ہیں، جن کا خدا نے وعدہ کیا ہے، اور وہ اخلاق فاضلہ کیسے پیدا ہو سکتے ہیں جو دنیاوی سر بلندی کے لیے

ضروری ہیں۔

مسلمانوں نے مذہب کے ایک اہم پہلو یعنی قوموں کے عروج و زوال اور موت و حیات کے اصولوں کو بالکل ہی چھوڑ دیا ہے، اسلام محض روزہ، نماز، حج اور زکوٰۃ کا نام نہیں ہے، اور اس کے بھی کئی مسئلے پابند ہیں، بلکہ اعلا کلمۃ اللہ اور اسلام اور مسلمانوں کی سر بلندی اور شوکت و عظمت کے لیے جدوجہد ایشاء و قرانی، انفاق فی سبیل اللہ، قومی وحدت، اسلامی اخوت اور اس قبیل کے دوسرے اصولوں کو بالکل فراموش کر دیا ہے، جو عبادات ہی کی طرح ضروری ہیں اور جن پر قوموں کی موت و حیات کا دائرہ ماری، بلکہ جاتی یعنی اسلام اور مسلمانوں کی سر بلندی کے لیے ہر قسم کی مادی و مالی قربانی افضل العبادات ہیں، اس جدوجہد میں سائنسی علوم کی تحصیل، ان کی ایجادات و اختراعات، مضبوط نظام حکومت، فوجی قوت وہ تمام چیزیں داخل ہیں جو موجودہ دور میں کسی قوم کی بقا و استحکام کے لیے ضروری ہیں، خود قرآن مجید اس پر شاہد ہے، اور خلفائے راشدین کا اس پر عمل رہا ہے، علم و فن کا درجہ اسلام میں بہت بلند ہے، کلام مجید کی جو پہلی وحی نازل ہوئی وہ علم کی غفلت کے ثبوت کے لیے کافی ہے۔

اسلام میں علم و سائنس کی اہمیت اِقْوَامِ سِمْ
عَلَّمَ بِالْعِلْمِ عَلَّمَ النَّاسَ مَا لَمْ
يَعْلَمُ
اپنے پروردگار کا نام لیکر پڑھو جس نے مخلوق کو پیدا کیا، آدمی کو گوشت کے ٹکڑے سے بنایا، قرآن پڑھو، اور تمہارا رب بڑا کریم ہے جس نے انسان کو قلم کے ذریعہ علم سکھایا اور وہ اتنی سکھائیں جو وہ نہیں جانتا تھا۔

عالم اور غیر عالم برابر نہیں ہیں۔

کیا جو لوگ جانتے ہیں اور جنہیں جانتے ہو وہ برابر ہیں (ایسا نہیں ہے)

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (دور)

بلکہ علماء اور اصحاب علم کا ورچہ بند ہے

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَلَّمَ
الَّذِينَ آمَنُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (بقرہ)

تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور جو علم
دیا گیا ہو، اللہ انکے درجے کو بلند کرے گا۔

علم ہی کی ایک قسم حکمت ہے اور حکمت کو قرآن مجید میں خیر کثیر سے تعبیر کیا گیا ہے۔

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتِ
الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا (بقرہ)

اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے حکمت دیتا
اور جس کو حکمت دی گئی اس بڑی دولت پائی۔

حکمت کے جو معنی بھی لیے جائیں اس میں علم و تجربہ اور عقل و دانش کی باتیں ضرور داخل ہونگی۔

دینی نقطہ نظر سے دنیاوی علوم کی ضرورت | اس قسم کی اور بھی آیات ہیں جن سے علم و حکمت کی فضیلت ظاہر ہوتی

ہے، مام طور پر علم و حکمت سے مراد وحی الہی، علم دین اور دین کی سمجھ لیماتی ہے، لیکن اس شخص کی کوئی ذہن

نہیں جبکہ اس کے الفاظ میں عموم ہے، یہ بلاشبہ صحیح ہے کہ سب سے مقدم دینی علوم اور تفقہ فی الدین

ہے، اور ان کو دوسرے تمام علوم پر اولیت اور فضیلت حاصل ہے، لیکن دوسرے علوم خصوصاً

ان علوم کو خارج کر دینے کوئی وجہ نہیں جو دین کی خدمت اور اسلام اور مسلمانوں کی شوکت و عظمت کے

قیام کے لیے اس زمانہ میں ضروری ہیں، اور جن کے بغیر کوئی قوم طاقتور نہیں ہو سکتی بلکہ زندہ نہیں

ہو سکتی، خود قرآن مجید کی آیات اس پر شاہد ہیں کہ دنیاوی علوم نہ صرف دنیاوی طاقت کے حصول

کے لیے ضروری بلکہ عرفان حق کے لیے بھی مفید ہیں، مثلاً کلام مجید میں جاہل کائنات کی تخلیق، اس کے

مخاطر، آسمان وزمین، چاند سورج، پہاڑ اور سمندر، بارش اور ہوا، زمین کی روئیدگی اور انسان کی

خلقت پر غور و فکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے، ایک مومن کے عرفان کے لیے تو ان کی خلقت اور اس کے

ظاہری فوائد ہی کافی ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ کی تخلیق کا کمال، اس کی صنایع اور اس کے اسرار و حکم

ایک محقق اور سائنسٹ پر زیادہ منکشف ہوتے ہیں۔ مثلاً ایک ظاہر ہی کے لیے انسان کا ظاہر

حسن و جمال اللہ تعالیٰ کے کمال تخلیق کے ثبوت کے لیے کافی ہے، لیکن تشریح الاعضاء کے ماہر واکروں کو انسانی جسم کے ہر عضو میں اللہ تعالیٰ کی بے نظیر صناعت کی ایک پوری کائنات نظر آتی ہے، اسی طریقہ سے آسمان کی رفعت، سیاروں کی گردش، آفتاب کی حرارت اور روشنی، چاند کی ٹھنڈی چاندنی کو ایک عامی بھی دیکھتا اور خدا کی قدرت کو محسوس کرتا ہے، لیکن ایک مہیئت و اں کو خلا کی لامحدود وسعتوں، سیاروں کے عظیم الشان نظام اور بحیرہ مقول عجائبات میں خدا کی حقیقی عظمت اور اس کا جلال نظر آتا ہے اور اس کا دل پکار اٹھتا ہے کہ تَبَّأ مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا يُضْحِكُكَ فَتَمْتَعُ بِآبِ النَّاسِ۔ امام غزالی کا مقولہ ہے کہ جو شخص مہیئت سے واقف نہیں وہ معرفت الہی میں عینین ہے، اس لیے سائنسی علوم عرفان حق کے لیے بھی مفید ہیں۔

خلافت ارضی کے لیے اس مسئلہ کو ایک دوسرے پہلو سے بھی دیکھیے، حکومت اور دنیاوی اقتدار مادی طاقت موزوری ہے | کے لیے خود قرآن مجید نے علم کی طاقت اور مادی قوت کو ضروری قرار دیا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد جب بنی اسرائیل نے اس وقت کے موجود پیغمبر کسی کو بادشاہ بنانے کی درخواست کی تو انھوں نے طاقت کو بادشاہ مقرر کیا، بنی اسرائیل نے عد کیا کہ ان کے پاس مال و دولت نہیں ہے، وہ ہم پر کس طرح حکومت کر سکتے ہیں، ہم ان کے مقابلہ میں حکومت کے زیادہ اہل ہیں، پیغمبر نے طاقت کے استحقاق حکومت کی یہ دلیل دی

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ عَلَيْنَاكَ زَادَ
بِسُطَةِ فِي الْعَالَمِ وَالْحَسْمِ
اللہ نے تم پر طاقت کو بادشاہ مقرر کیا اور
اگر علم اور جسم میں زیادہ وسعت ملے گی۔

اس سے معلوم ہوا کہ حکومت و اقتدار کے لیے علم کی قوت اور جہانی یا مادی طاقت ضروری ہے اس طرح مسلمانوں کو اپنے دشمنوں کے مقابلہ کے لیے علم دیا گیا۔

وَاَعَدَّ وَالْهُدْمَا اَمْتَحَنُ مَعْنٍ
قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ
بِهِ عَلَّمَ اللَّهُ وَعَدُّ زَكَاةٍ اٰخِرٍ
مِنْ ذُرِّيَّتِهِمُ الْمُنَالِ

اپنے دشمنوں کے مقابلہ کے لیے جتنی قوت
اور پلے ہوئے گھوڑے جنے کر سکتے ہو،
ان سے پورے ہی طرح تیار ہو جاؤ گے اور
اللہ کے اور اپنے دشمنوں اور ان کے
ملاوہ دوسروں پر اپنی دھاک بٹھا سکو

یہ آیات اس کا ثبوت ہیں کہ اس زمانہ میں حکومت کے استحکام اور دشمنوں کے مقابلہ کے لیے
جس قسم کی طاقت کی ضرورت تھی اس کی تیاری کا حکم دیا گیا تھا، اور اس زمانہ میں جس قسم کی طاقت کی
ضرورت ہے، اس کے لیے بھی وہی حکم ہے، اور اس میں علم و سائنس کی ایجادات، فوجی قوت اور
ہر قسم کے جدید اسلحہ سب داخل ہیں، اور ان کے لیے مغربی علوم خصوصاً سائنس کی تحصیل اور اس میں
کمال پیدا کرنا ضروری ہے

مسلمانوں کی علم دوستی اور خدمت علم | مسلمانوں کی تاریخ شاہد ہے کہ انھوں نے اپنے دور عروج میں
دوسری قوموں کے علوم سے پورا استفادہ کیا، ان کو ترقی دی، سیکڑوں نئے علوم ایجاد کیے، اور علمی میدان
میں پوری دنیا کی امامت کی، اگر اس زمانہ میں انھوں نے علم کا پیر نہ سمجھا لا ہوتا تو بہت سے پرانے علوم
جن پر موجود علمی ترقی کی بنیاد قائم ہے، مٹ گئے ہوتے، اور آج دنیا علم کی روشنی سے محروم ہوتی،
انہی نے مغربی قوموں کو یونانی علوم سے آشنا کیا، طب، فلسفہ، ہیئت، ریاضیات وغیرہ میں مسلمانوں کی
تصانیف کے لاطینی تراجم صدیوں تک یورپ کی یونیورسٹیوں کے نصاب میں شامل رہے، یورپ کی
نشانہ تانیہ انہی کی رہی، جہن منت ہے، انہی علوم کی بنیاد پر اس نے علوم و فنون کا عظیم الشان تھریئر
کیا، اس لیے مفید علوم کی تحصیل اور ان کی خدمت و اشاعت خواہ وہ کسی قوم کے ہوں مسلمانوں
کا خاص دوتر رہا ہے، جدید علوم خصوصاً سائنسی فنون کی تحصیل نہ صرف مسلمانوں کی دنیاوی ترقی

اور سیاسی استحکام کے لیے ضروری ہیں، بلکہ ان کے بغیر اس زمانہ میں دین کی پوری خدمت بھی نہیں ہو سکتی، لیکن اس بارہ میں نقطہ نظر بدلنے کی ضرورت ہے، علم و سائنس کی قوت کے لیے اخلاقی حدود کی پابندی ضروری ہے، اس کا مقصد انسانیت کی فلاح و سعادت ہونا چاہیے۔ محض مادی طاقت کا حصول، سیاسی اقتدار، قومی افتخار اور سر بلندی اور سامان تنصیف کی فریبی نہیں اگر سائنسی علوم کو صحیح مقصد کے لیے استعمال کیا جائے تو وہ سراسر خیر ہیں، دروغ سراپا شتر، مولانا روم آج سے صدیوں پہلے کہہ گئے

علم را بر تن زنی مارے بود علم را بر دل زنی یارے بود

اور اس کے لیے سب سے مقدم شرط خدا شناسی، حیثیت الہی اور مواخذہ کا خوف ہے، اس کے بغیر یہ دیوتا بوس نہیں آسکتا۔

مغربی قوموں اور مغربی تہذیب کی خوبیاں | مغربی قومیں اور ان کی تہذیب محض برائیوں کا مجموعہ نہیں ہے، بلکہ اس میں قابل تقلید خوبیاں بھی ہیں، ان کی مادہ پرستی کے باوجود ان میں مذہب کا بھی اثر باقی ہے، چرچ اور شیعہ کی کا پورا نظام قائم ہے، جس پر حکومتیں کروڑوں روپے صرف کرتی ہیں، مذہب کی تبلیغ، اخلاقی و روحانی تعلیم و تربیت اور رفاہ عام کے کاموں اور انسانوں کی خدمت کے سیکڑوں اداے قائم ہیں، عیسائی مبلغین اخلاق و انسانیت کا پیکر ہوتے ہیں، اور انسانی ہمدردی اور انسانیت کی خدمت میں کوئی قوم ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی، بلکہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ بہت سی چیزوں میں مذہب کی روح اور اس کے مقصد پر ہم سے زیادہ انکا عمل ہے، ان کی دوسری نمایاں خوبیاں ان کی اصول پرستی اور ان کا ضبط و نظم ہے جو ان کی سرشت میں داخل ہے، سیاست کو چھوڑ کر جس میں وہ جنگیز و ہلاکو بن جاتے ہیں، عام زندگی میں اخلاقی اوصاف میں ان کا قدم مسلمانوں سے بہت اگے ہے۔

مغربی تہذیب کی سبب بڑی خرابی | لیکن ان کی تہذیب کی سبب بڑی خرابی جس نے ان کی تمام خوبیوں پر پانی پھیر دیا ہے، ان کا مادی تصور حیات ہے، اس کی بنیاد مائتراء دیت اور لاء ویت پر ہے، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اس کا اثر ہر شعبہ زندگی میں نمایاں ہے، ایک طرف مذہب کا پورا نظام قائم ہے، دوسری طرف مادی ترقی اور عیش و تنم مقصد زندگی بن گیا ہے، اور مغرب کی تمام قومیں عیش و تنم کی سرستی میں اور حکومتیں مادی ترقی، سیاسی اقتدار اور قومی برتری کے جذبہ میں مبتلا ہیں، سیاست میں دین و اخلاق کی کوئی قدر و قیمت باقی نہیں رہ گئی ہے، اور عیش پرستی سے گذر کر برستی بہت پہنچ گئی ہے، اس کے نتائج سے خود یورپ کا سنجیدہ طبقہ اور بڑے بڑے مفکرین جن میں اخلاقی احساس باقی ہے، مضطرب ہیں اور اس کے خاتم آواز بلند کرتے رہتے ہیں۔

مسلمانوں نے مرث انکی برائیوں کی تقلید کی | مسلمانوں نے مغربی تہذیب کی تقلید بھی کی تو انکی برائیوں میں، مغربی قوموں کے اچھے اوصاف اور کمالات میں ان کی تقلید کی توفیق ان کو بہت کم ہوئی، زیادہ تر ان کے عیوب اور ان کی برائیاں ان کے حصہ میں آئیں، اس لیے وہ ان دنیاوی فوائد سے بھی محروم رہے جو مغربی قوموں کے اوصاف کا نتیجہ ہیں، اس طرح دین بھی ان کے ہاتھ سے گیا اور دنیا بھی ان کو حاصل نہ ہوئی، مسلمانوں کے اپنے عقائد و تصورات ہیں، اپنا نظام حیات اپنی تہذیب و روایات ہیں، ان کی زندگی کا خاص نصب العین اور مقصد حیات ہے، اس کے مطالبات اور ذمہ داریاں ہیں، اگر وہ ان سب کو چھوڑ کر مغربی تہذیب کے سانچے میں ڈھل کر مادی ترقی کے اوج کمال پر بھی پہنچ گئے تو وہ خیر امت کہاں باقی رہے، جن کو نیابت الہی اور اقوام عالم کی ہدایت و رہنمائی کا منصب سپرد کیا گیا تھا، اس کے بجائے وہ خود انہی کی برائیوں میں مبتلا ہو کر دوسری مادہ پرست قوموں کی طرح ایک قوم بن گئے، جن کی دنیا میں کمی نہیں ہے،

مسلمانوں کا منصب | ساری بحث کا ماحل یہ ہے کہ آج پوری دنیا ہدایت الہی کو فراموش اور
اور اس کی ذمہ داری | انسانیت کا اصل مقام کھو چکی ہے، ہر قوم مادیت کے سیلاب میں غرق
اور مادی ترقی کے جنون میں مبتلا ہے، مسلمان بھی اسی سیلاب میں یہے چلے جا رہے ہیں، حالانکہ

وہ خیر امت ہیں، جن کو اقوام عالم کی ہدایت کا منصب سپرد کیا گیا تھا،

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ | لوگوں کی رہنمائی کے لیے جہد راتیں

تَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ | پیدا کی گئیں ان میں تم سب بہتر قوم

عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ | اچھے کام کرنے کا حکم دیتے ہو اور برے کاموں

(آل عمران) سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو،

وہ اس منصب کو فراموش نہ کئے، اور خشتیں گم است کر اور ہر ہی کندہ کا مقصد ان بن گئے ہیں،

لیکن اب بھی من حیث القوم انکاصو حیات نہیں بدلا ہے، اور ان کی ہدایت و رہنمائی کا جتنی ترغیب

اپنی اہل شکل میں موجود ہے، اس لیے اس بجھے ہوئے خاکستریں بھی ابھی جنگجاریاں دہلی ہوئی ہیں،

اس لیے آج بھی ان پر حق کا پیغام پہنچانے کی سب سے زیادہ ذمہ داری ہے، اس کیلئے ضروری ہے

کہ پہلے وہ اپنے عمل سے خیر امت ہونے کا ثبوت دیں اور یہ اسی وقت ممکن ہے کہ ان کے دلوں

میں ایمان کی حرارت، ان کے ہاتھوں میں ہدایت الہی کی مشعل، ان کے اعمال و اخلاق میں

اسلام کی تصویر، ان کی نگاہ میں حقیقت مبینی اور ان کے بازوؤں میں علم و سائنس کی طاقت ہو،

اس وقت دنیا ان کی طرف توجہ کرنے اور ان کی باتیں سننے پر مجبور ہوگی، ورنہ محض کھوکھلی

نقاری سے خس و خاشاک کی طرح بہہ جائیں گے اور ان کی داستان تک بھی نہ ہوگی داستانِ نبیؐ

ہندوستان کے مسلمانوں | ہندوستان کے مسلمانوں کو مغرب کی مادیت اور لادینیت کے علاوہ

کی مشکلات کا حل | ایک بڑا خطرہ اکثریت میں ضم ہو جانے یا کم سے کم ان کی تہذیب کے رنگ میں

زنگ جانے کا ہے، گو ہندوستان ایک جمہوری ملک ہے، اور مسلمانوں کو بھی دستور میں وہی حقوق حاصل ہیں جو دوسری قوموں کے ہیں، لیکن جمہوریت میں اقتدار ہمیشہ اکثریت کے ہاتھوں میں رہتا ہے، اور اسکی فطرت جارحانہ ہوتی ہے، ہر اکثریت اقلیت کو اپنے میں ضم یا کم سے کم اپنے رنگ میں رنگنے کی کوشش کرتی ہے جس کی کوشش ہندوستان میں بھی جاری ہے، اس سے بچنے کی صرف یہی صورت ہو کر وہ اپنے دلوں میں ایمان کی حرارت اور عمل میں اسلامی کردار پیدا کریں، ایک طرف ان کے ایمان میں آنا رسوخ اور دین میں اس قدر صلاحیت ہو کہ وہ کسی ایسے اثر کو قبول نہ کریں جو انکے مذہب اور انکی تہذیب و روایات کے خلاف ہو، دوسری طرف اپنے اعمال و اخلاق سے دلوں کو تسخیر کریں، اور ہندوستان کی تعمیر میں ایسا موثر حصہ لیں کہ دوسری قومیں انکی اہمیت ماننے پر مجبور ہو جائیں۔ ہندوستان کو مسلمانوں نے محض تموار کے ذریعہ فتح نہیں کیا تھا، ورنہ اتنی طویل مدت تک انکی حکومت قائم نہیں رہ سکتی تھی، بلکہ انھوں نے ہندوستان کو اپنا وطن بنا لیا اور ہندوستانیوں کے دلوں پر اپنے عدل و مساوات اور ملک کی محبت و خدمت کا سر کھایا اور اپنی ساری دماغی و ذہنی صلاحیتیں ہندوستان کی تعمیر و ترقی میں صرف کر دیں، مختلف ٹکڑوں میں بٹے ہوئے ہندوستان کو جو ہمیشہ ایک دوسرے سے برسر پیکار رہتے تھے متحد ملک اور علم و فن، تہذیب و تمدن، ہر لحاظ سے اس صحرا کو گلشن بنا دیا، اسلام کی تازہ دم قوت نے ہندوستان کی مردہ رگوں میں ایک نئی روح پھونکی، اس کو توحید خالص سے آشنا کیا، انسانی مساوات کا سبق دیا، بوسیدہ رسوم و روایات اور اداہم و خرافات سے آزاد کر کے حقیقت شناس بنایا، اسلام کے اثر سے ہندو مذہب اور ہندو معاشرے میں تجدید و اصلاح ہوئی، مسلمانوں نے ہندوستانی علوم سے جب قدر استفادہ کیا اس سے زیادہ انکی خدمت کی، ان کو نیپٹوں کے سینوں اور ہندوستان کی جہاد دیوار سچی نکال کر دنیا میں ان کا تعارف کرایا، نئے علوم سکھائے، ہر شعبہ زندگی میں نفاست اور ایک ایسی مشترک تہذیب

پیدا کی جو اپنے صن و لطافت اور خوبی و پاکیزگی میں مشرق کی تہذیبوں میں امتیازی درجہ رکھتی ہے، مسلمانوں کا یہ دعویٰ ہے کہ اسلام میں آج بھی رہنمائی کی طاقت ہے، اور وہ دنیا کو بہت دے سکتا ہے، ان کا یہ دعویٰ بالکل صحیح ہے، مگر آج اس کے وہ نتائج نہیں نکلتے جو اس سے پہلے نکل چکے ہیں، اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ حاملین اسلام خود اسلام کے محاسن سے تہی دامن ہو چکے ہیں، اس لیے وہ دوسروں پر کیا اثر انداز ہو سکتے ہیں، ان کے اسلاف اپنے عمل سے اسلام کی تصویر پیش کرتے تھے، اس کو دیکھ کر دوسری قومیں اس کی طرف کھینچی تھیں، اگر سلاطین تلوار سے ملک کو فتح کرتے تو اپنے عدل و مساوات سے اس کو مضبوط کرتے تھے، مبلغین اسلام اور صوفیائے کرام اپنے اخلاق و کردار سے دلوں کو تسخیر کرتے تھے، مختلف اصناف کے اصحاب علم و کمال اپنے علوم و کمالات اور اپنی تخلیقی قوت اور تعمیری صلاحیتوں سے ملک کو سنوارتے تھے، اس لیے مفتوحہ قومیں ان کی قابلیت اور ضرورت ماننے پر مجبور ہو جاتی تھیں، اگر آج بھی مسلمان اس کا عملی نمونہ پیش کریں تو کوئی وجہ نہیں کہ اس کے وہی نتائج نہ نکلیں جو اس سے پہلے نکل چکے ہیں، اور نہ محض زبانی دعویٰ دوسروں کو متاثر نہیں کر سکتا۔

اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ اگر مسلمانوں میں دینی صلاحیت و پختگی نہ ہوگی تو وہ مذہب و فتنہ اکثریت میں ضم ہو جائیں گے، اور اگر وہ ہندوستان میں اجنبی بن کر رہے، اپنے عمل و کردار سے دلوں کو مائل نہ کیا، اور ہندوستان کی تعمیر و ترقی میں حصہ نہ لیا تو ملک کا اعتماد حاصل نہ کر سکیں گے اور احساس کمتری کا شکار ہو کر پسماندہ قوم بن کر رہ جائیں گے۔

ہندوستان میں فارسی کا مطالعہ اور اس کا مستقبل

از جناب ڈاکٹر سید امیر حسن صاحب، ماہری، دہلی یونیورسٹی

(یہ مقالہ ڈاکٹر نعیم خان کو لڈن جلی کیلئے لکھا گیا تھا)

اگرچہ ہندوستان میں سلسلہوں کی آمد کے بعد عربی اور فارسی دونوں نے اس ملک میں بکثرت گمان زبانوں کے مصروف الگ الگ رہے ہیں۔ مذہبی تعلیم و تدریس اور دینی علوم کیلئے زیادہ تر عربی سے کام لیا گیا۔ اور ہندوستان کی ملی تہذیب کے ارتقا میں جن زبانوں کو سب سے زیادہ دخل ہے، ان میں سے ایک فارسی بھی ہے، جو سینکڑوں برس تک اس ملک کی سرکاری زبان رہی ہے، اور بغیر تفریق مذہب و ملت سب نے اس کو اپنایا، چنانچہ اس دور کی تاریخ کا مطالعہ بغیر فارسی ماخذوں کے ناممکن ہے، اس طویل اور صدیوں کی مدت میں فارسی زبان و ادب نے ہندوستان میں جو ترقی کی اس کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ ایرانی محققین نے فارسی ادب کو جن تین سکوں میں تقسیم کیا ہے، ان میں سے ایک کا نام سبک ہندی ہے۔

شعر، نثر، تاریخ، تذکرہ، انشاء، سلوک، منطق، فلسفہ، اخلاق، سیاست، طب،

قصص، ترجمہ، تفسیر، جغرافیہ، قواعد، لغت، بلاغت، عروض و قافیہ، ریاضی، حدیث،

کلام، فقہ، قرأت و تجوید، سفرنامہ، ملفوظات، ہیئت، مناظرہ، فتاویٰ، زچہ، ہندوستان

معاذن، موسیقی، علم الحیوان، کیمیا، نجوم، رمل، جفر، شعبہ بازی و طسمات، ادویہ، اسٹیا

تیر اندازی، صید، شروع، فال، شطرنج، گنجہ، خطاطی، تعمیر الروایہ، صنعت و حرفت،

طہانی، موعظ، نحو، کشمول، قانون و دستور لعل، افزائین، کتبہ جات، آدابِ حرب و غیرہ فنون میں ہندوستان میں جس قدر کتابیں اور رسالے فارسی میں لکھے گئے، ان کا شمار کرنا اور ان کی فہرست بنانا مشکل ہے، ان میں جو کتنا میں چھپ گئی ہیں ان کا بھی احصاء نہیں کیا جاسکتا، اور اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ ایران کے مقابلہ میں یہاں فارسی کتابیں زیادہ شائع ہوئی ہیں، تو غالباً غلط نہ ہوگا۔

گذشتہ زمانہ میں فارسی زبان و ادب میں جو کچھ کام انجام پایا، اس میں ہمارے قلمی آرٹ کو بہت زیادہ دخل ہے، اب ہندوستان میں فارسی کے مستقبل کا سوال ہے، اس تحقیق و انتقاد کو سب سے زیادہ جگہ ملنی چاہیے، اس دور کا آغاز علامہ شبلی سے ہوتا ہے، ان ہی جیسی ہستیوں کے لیے حافظ نے کہا ہے

بر سر تربتِ ماچوں گزری بہت خواہ

کہ زیادت گہ اربابِ جہاں خواہد بود

اس سرزمین کو فخر ہے کہ اس نے علامہ شبلی جیسی شخصیت کو جنم دے کر صرف ہندوستان کے ادب کو دولت مند نہیں بنایا، بلکہ دوسرے ملکوں کو بھی اس نے استفادہ کا موقع دیا، فارسی کا کوئی ایسا عالم ہو گا جو اس بلند ہستی کو نظر انداز کر سکے اور اس سے واقف نہ ہو، فارسی ادبیات میں نہ صرف ہندوستان بلکہ اس سے باہر ایران، افغانستان، تاجکستان، وغیرہ کے لوگ اور یورپ کے مستشرقین تک ان کے آثار سے برابر استفادہ کر رہے ہیں اور کرتے رہیں گے، اور کوئی فارسی ادب پر کام کرنے والا انکی تصانیف سے مستغنی نہیں ہو سکتا، ایران میں شعرا و انجم کی پانچوں جلدوں کا فارسی ترجمہ شائع ہو چکا ہے سب سے پہلے چوتھی جلد شائع ہوئی اور سب سے آخر میں تیسری، اس وقت میں خود وہاں موجود تھا اور مجھے

فرہے کہ گوین علامہ شبلى کی زیارت نہ کر سکا، مگر ان کی کتابوں کے مترجم سید محمد تقی خردغانی گیلانی سے مل چکا ہوں جن کی عمر ۵۷ سالہ میں انشی برس کے قریب بمبئی، خردغانی میرا جلد کے دیباچہ میں فرماتے ہیں: "چونکہ میں اس ترجمہ کے وقت دردمر اور وجہ مناصل میں مبتلا تھا، اس لیے اس کام میں کافی زحمت اٹھانی پڑی۔" اسناد و سیدنی اس جلد کے مقدمہ میں لکھتے ہیں: "اس مفید اور پر مغز کتاب کی امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ یہ پہلی کتاب ہے جسے ایک دانشمند اور روشن بین انسان نے ادبیات فارسی جیسے لافانی خزانہ کے قیمتی موتیوں کے تجزیہ اور تحلیل میں لکھا ہے اور الفضل للمقدم" کی بنا پر شبلى کا نام ہمیشہ باقی رہے گا۔ اس سے قبل افغانستان میں بھی شعرا و محرم کی جلدوں کے توجہ ہوئے تھے، مگر یہ ترجمہ ایرانیوں کے ذوق کے موافق نہ تھا۔"

چونکہ میں بھی علامہ شبلى کے وطن کا ایک حقیر ذرہ ہوں، اس لیے مجھے اس بلند شخصیت سے جذباتی لگاؤ بھی ہے لیکن میرے جیسے انسانوں کا مطالعہ، جن کا نقطہ نظر محدود ہے، حضرت شبلى کے مرتبہ کو اچھی طرح اجاگر نہیں کر سکتا، کیونکہ وہ ہمہ گیر شخصیت کے حامل تھے، اگر محض مذاق کے لوگ ملکر ان کا مطالعہ کریں تو شاید اس کا احاطہ کر سکیں، ہمیں چاہیے کہ علامہ شبلى کے نقش قدم پر چل کر اپنی دیرینہ روایات اور ادبیات کا گہرا مطالعہ کریں۔

اس سلسلہ میں سب سے پہلا قدم یہ ہونا چاہیے کہ فارسی کی تمام مطبوعہ کتابوں اور سالوں کی مکمل فہرست بنائی جائے اور ان میں سے اہم چیزوں کو پھر سے ایڈٹ کر کے شائع کیا جائے۔ مطبوعہ کتابوں کے علاوہ ہندوستان میں اور اس سے باہر فارسی کی بیشمار اہم قلمی کتابیں جو اب تک منظر عام پر نہ آسکیں، اور نفائس المآثر، مجمع النفائس، نظم گزیدہ، باغ معانی، گلستانہ معانی، ریاض الشعراء، ریاض الافکار، ہمشہ بہار، نشر عشق،

طبقات شاہجہانی، جہانگیر نامہ، طالب آملی، پنجاگیا، سیر المنازل، فتحنامہ نور جہاں، بیگم،
 رزم نامہ حسرت، حکایت پادشاہاں، شاہجہاں نامہ امین قزوینی، یحییٰ کاشی، عنایت خاں،
 ابوطالب کلیم، جلال الدین طباطبائی، قدسی مشمدی، چارچمن برہین، جنگ اسلام خاں،
 آثار شاہجہانی، شش فنج کا نگار، تاریخ شاہ شجاع، عرفات عاشقین، خلاصۃ الاشعار،
 خلاصۃ الکلام، تذکرۃ الشعراء، تذکرہ کاتب، مکملۃ الشعراء، سفینہ عشرت، صفحہ ابراہیم،
 تحریک الغرائب، یہ بیضا اور صبح صادق حبیبی اسم کتابیں اور تذکرے ابھی تک چند قلمی نسخوں
 تک محدود ہیں جن تک عام طور سے لوگوں کی رسائی نہیں ہوتی، ضرورت ہے کہ یہ مآخذ
 ایڈٹ کر کے شائع کیے جائیں، تاکہ محققین تک آسانی سے پہنچ سکیں،

ہمارے ملک میں کثرتِ پایاب اور شخصی کتب خانے ہیں جن میں سے اکثر کتب خانوں کو
 عام طور سے لوگ نہیں جانتے اور ان تک آسانی سے ان کی رسائی ہوتی ہے، مثلاً
 ہمارا اج بنارس کا کتب خانہ، بنارس یونیورسٹی کا سریرام کلکشن، لکھنؤ میں آغا ابوصاحب
 اور نقی صاحب کے کتب خانے، لکھنؤ کے ایک کتب خانہ کو گورنمنٹ سے ہر طرح کی امداد
 ملتی ہے، اور ابن حبیب بنیادی کی المنق کا واحد قلمی نسخہ اسی کتب خانہ میں ہے، چونکہ
 نظام حیدرآباد کے یہاں سے اس خاندان کو وظیفہ ملتا تھا، اس لیے اس قلمی نسخہ کی نقل
 دائرۃ المعارف کو مل گئی تھی، مگر ابھی حال میں جب ایک صاحب دائرۃ المعارف کی جانب سے
 اس کتاب کو ایڈٹ کرنے کے سلسلہ میں لکھنؤ گئے تو کتب خانہ کے مالکوں نے ان کو اصل نسخہ
 سے مقابلہ کرنے کی اجازت نہیں دی، جو بڑا غلطی اور اخلاقی جرم تھا، اس غلطی حکومت
 ہے کہ وہ ایسے اداروں کو مجبور کرے کہ وہ قلمی کاموں میں رکاوٹ پیدا نہ کر سکیں۔

ایسے کتب خانے بھی ہیں جو مشہور ہیں، اور اس میں استفادہ کرنے والوں کو ہر طرح کی

سہولت ملتی ہے، مگر ہمتی سے ان کی فہرستیں ابھی تک نہیں چھپ سکیں، رضا لاہوری جیسے اہم کتب خانہ کی مکمل فہرست ابھی تک راسخوڑ سے باہر دستیاب نہیں ہو سکتی۔

اس لیے ضرورت ہے کہ پہلے تمام دہی اور غیر دہی کتب خانوں کی مکمل فہرست تیار کی جائے، تاکہ لوگ زیادہ سے زیادہ ان سے روشناس ہو سکیں، پھر ان کی تحفہ فہرستیں مرتب کی جائیں تاکہ محققین غلطیوں کا شکار نہ ہو سکیں، ابھی الور میوزیم کی فہرست چھپی ہے، جس میں دیوان سرمد کا ذکر ہے، لیکن درحقیقت یہ سرمد کا دیوان نہیں ہے، جب میں نے ۱۹۶۱ء میں الور میوزیم کو دیکھا تھا، اس وقت بھی وہاں کی قلمی فہرست میں یہ غلطی موجود تھی، جو مطبوعہ فہرست میں منتقل ہو گئی ہے، جھکڑوہاں ایک آدمی بھی ایسا نہ ملا جو فارسی کا کیا ذکر اردو سے بھی واقف ہو، اس لیے یہ کام بھی اہم ہے، اس قسم کے خزانوں کی نگرانی ایسے لوگوں کے سپرد کی جائے جو علمی طریقہ سے ان کی نگرانی اور خود بھی اس سے استفادہ کر سکتے ہوں۔

کتب خانوں کی تنظیم کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ ان تمام غلطیوں کا مطالعہ کیا جائے جو ہندوستان کے قرون وسطیٰ کی تاریخ و تہذیب اور آثار قدیمہ کے مطالعہ میں مدد دے سکتے ہوں، ان کے مطالعہ سے بہت سے ایسے گوشے سامنے آئیں گے جن سے اب تک لوگ ناواقف ہیں، رفتہ رفتہ کئی ماہر کتابت میں تلاش سے نکل رہی ہیں۔

پنجتہر کا تقریباً دنیا کے تمام تمدن ممالک میں بار بار ترجمہ ہو چکا ہے، اس کے تقریباً ساٹھ زبانوں میں دوسو ترجمے موجود ہیں، اور جاوا سے لیکر آسٹریلیا تک اس کا دائرہ پھیلا ہوا ہے، علماء و محققین نے اس موضوع پر بہت کام کیا ہے، اور تقریباً تمام ترجموں کا پتہ لگایا ہے، پھر بھی ایک سید اہم ترجمہ ان کی نظروں سے پوشیدہ رہ گیا، ابھی مالیر اس ترجمہ کا پتہ چلا ہے جس کا نام پچا کیا ہے، اور جسے مصطفیٰ خاں قنداری نے شمشاد اکا

کے حکم سے براہ راست سنسکرت سے ترجمہ کیا تھا، اس کا واحد قلمی نسخہ نیشنل میوزیم، نئی دہلی میں موجود ہے۔ (نمبر ۱۰۰۵، ۶۲۰)

ہندوستان کے قرون وسطیٰ کے تاریخی اور تہذیبی مطالعہ کے لیے کچھ محدود وکن میں منکولو پہلے اصل زبان میں پڑھا کرتے تھے، لیکن اب زیادہ تر ان کے ترجموں سے کام نکالا جاتا ہے اس مطالعہ کرنے والے کتاب کی اصل روح سے دور ہوتے جا رہے ہیں، ترجموں میں غلطیوں کے لہذا بھی ہوتے ہیں، جسے غلط نتیجے نکل سکتے ہیں۔

ان کے علاوہ بیشتر ایسی کتابیں اور تذکرے ہیں جن کا اب تک کسی زبان میں ترجمہ نہیں ہوا، اور ان کے ماتخذ سے عام طور پر لوگ محروم رہتے ہیں، اس لیے ضرورت ہے کہ اس قسم کی اہم کتابوں کا زیادہ سے زیادہ ترجمہ کیا جائے، اور ان کے متن کو معیاری طریقہ سے شائع کیا جائے اور لوگ اصل متن کے پڑھنے کی زیادہ سے زیادہ کوشش کریں۔

پھر یہ غلط خیال ہے کہ صرف تاریخ کی کتابوں سے مؤرخین کے لیے مواد مل سکتا ہے، مجھے ڈاکٹر اشرف مرحوم کا کہنا بھی نہیں بھولنا کہ تاریخ و تہذیب کے مطالعہ کے لیے ادبیات کا مطالعہ ناگزیر ہے، اس سے بڑا مواد مل سکتا ہے۔

چند این یا داستان مینا و لورک کو مولانا داؤد نے فیروز شاہ تغلق کے زمانہ میں ہندی میں نظم کیا تھا، اور مخدوم شیخ نقی الدین واعظ، بانی دہلی میں اس کے بعض حصوں کو منبر پر پڑھا کرتے تھے جس سے سامعین پر عجیب کیفیت طاری ہوتی تھی، اس زمانہ کے بعض علما نے اس نظم کے پڑھنے کا سبب پوچھا، تو جواب دیا کہ یہ کتاب صاحبانِ عشق کے وجدان اور آیاتِ قرآنی کے مطابق ہے، مولانا داؤد کی چند این سے شیخ عبدالقدوس لنگوہی اس قدر متاثر ہوئے تھے کہ فارسی نظم میں اس کا ترجمہ کر دیا، بد قسمتی سے اب اس فارسی شہنوی کے صرف سات شعر لطائف قدوسی

میں محفوظ رہ گئے ہیں، ہمہ جا نگیری میں یہ داستان عصمت نامہ کے نام سے منظوم ہوئی ہے۔
 اسی طرح نوعی خوشنویسی کی ایک مختصر شہنشاہی "سوز و گداز" ہے، اس کا قصہ یہ ہے کہ ایک
 حسین و لعین کا شوہر بارات آتے آتے ایک کمنہ مکان کے گرنے سے مر جاتا ہے، وہ سستی ہونا
 چاہتی ہے، شہنشاہ اکبر کو معلوم ہوتا ہے، تو اسے بلا کر اپنے تخت پر بٹھا آتا ہے، اسے رانی
 کا خطاب دیتا ہے، اور سوائے تخت شاہی کے دنیا کی ہر نعمت اس کے سامنے پیش کر دیتا
 ہے، مگر وہ کسی طرح سستی ہونے سے باز نہیں آتی، اس وقت بادشاہ شہزادہ دریا کو حکم
 دیتا ہے کہ وہ خود جا کر شہزادیوں کی طرح اس کی سستی کا انتظام کرے، اور جب وہ کبھی
 کرب و بے چینی کے سستی ہو جاتی ہے تو شہزادہ روتے روتے غش کھا جاتا ہے، اکبر بھی اس
 واقعہ سے بے حد متاثر ہوتا ہے، اور نوعی کو بلا کر کہتا ہے کہ تم لوگ کب تک گل و بلبل کے پارہ
 افسانے دہراتے رہو گے، اور اس سچے واقعہ کو نظم کرنے کا حکم دیتا ہے۔

دیوان ہجری کا ایک عمدہ نمونہ انڈیا آفس میں ہے، خواجہ ہجری ہمایوں کے مہم
 مدار اور درباری شاعر تھے جب اکبر تخت نشین ہوا تو ہجری نے اس نوجوان بادشاہ کو
 قصیدوں میں نصیحتیں کرنا شروع کیں، ایک قصیدہ میں اکبر کو غلہ کی برہمتی ہوئی قیمتوں کی
 کی طرف متوجہ کیا ہے، ایک قصیدہ میں اس کی زولیدہ باتوں پر متنبہ کیا ہے، اور
 ان کو سلیقہ سے رکھنے کی تعلیم دی ہے، دیوان ہجری میں بہت سے مطالب و خبریات
 میں جو عام طور سے لوگوں کی تھکاپوں سے اب تک پوشیدہ ہیں۔

ہندوستان کی بہت سی داستانیں دنیا کے ادب کا حصہ بن چکی ہیں، بلرام دیو داس کا
 قصہ جو اہل عربی و ہندی سوا ہے، دوسری زبانوں کے علاوہ عربی اور فارسی میں بھی
 لکھا گیا ہے۔ ہجری پرمیون نگار نے ایک مستقل مضمون لکھا ہے، جو آئندہ کسی نمبر میں شائع ہوگا۔

کئی مرتبہ ترجمہ ہو چکا ہے، اس قصہ کو اخوان الصفا جیسی اہم کتاب میں جگہ ملی ہے، علامہ محمد باقر مجلسی نے مین احیات میں اس قصہ کو خاص طور سے بیان کیا ہے۔

فارسی نے خاص طور سے اس قسم کے قصوں کی مقبولیت میں مدد پہنچائی ہے، اور اس زبان میں ہمارے بیشمار ملکی قصے لکھے جا چکے ہیں، جن میں سے نلی دمن، مہا بھارت، راما، ن، طوطی نامہ، سنگھاسن بتیسی، ہیرا پنچا، پداوت، کام روپ کام ن، تسی پنون، منوہر و مدھوالتی، مدھوالتی و کام کندہ لا، سوہنی تمبول، منکا و منوہر، مہیار و چندر بدن، چتر کرک و غیرہ قابل ذکر ہیں۔

اسی طرح سے بہت سے ہندوستانی قصے مولانا مہم کی تنزی اور دوسری کتابوں میں ملتے ہیں، ہمارے محققین کے لیے ان میں بڑا خزانہ موجود ہے، جس سے علمی اور تہذیبی ارتقا میں گراہنہ اضافہ ہو سکتا ہے، اور بہت سے ایسے واقعات اور نکتے ہیں جو صرف ادبیات کے مطالعہ سے حاصل ہو سکتے ہیں۔

شعری مناسبت سے فارسی شعرا کے تذکرہ میں ہیں بہت سے خطاطوں، مصما، موسیقی دانوں، جامہ بافوں، مہر کنوں، قصہ خانوں، تاجروں، کلاوں، توکشوں، کلیم پتروں، زعفران فروشوں، مصوروں، طبیعوں، دلاوں، مساروں، حکاکوں، پیشخانوں، بخت پزروں، روغن گروں، زرخشوں، سپاہیوں، مدرسوں، خیاطوں، جوہریوں، نقاشوں، دالوں، طبخوں، خطاروں، کیمیا گروں، دیاب فروشوں، معاروں، نقارچیوں، بقالوں، روزگروں، واغلوں، طوطہ فروشوں، درویشوں، قزاقوں، سیاحوں، کاندہ گروں، منشیوں، جہازوں، حلاجوں، کمانگروں، شاہنامہ خوانوں، قہمی بافوں، مانتوں، متصدیوں، شطرنج بازوں، ہندسوں، تاجروں، ابریشم کشوں، منجموں، مغرہ نویسوں، سجادہ نشینوں، لکھنے پڑھنے، تحقیق پرستوں وغیرہ کے بھی حالات معلوم ہو جاتے ہیں، یہی ہیں سے بعض کو اس لیے کہ وہ

معمولی پیشوں سے تعلق رکھتے ہیں، ہم کسی اور ماخذ سے معلوم نہیں کر سکتے۔

فارسی کی فرہنگیں اور گرامر وغیرہ زیادہ تر ہندوستان میں لکھی گئیں، اور آج ایرانیوں کو ضرورت ہوئی کہ ان کو شائع کریں۔ برہان قاطع، فرہنگ آئندہ راج وغیرہ ایڈٹ کر کے شائع اور ہماری چیزیں ایران کے مطبعوں میں چھپکر وہاں کے بازاروں میں فروخت کی جا رہی ہیں، اس لیے ضرورت ہے کہ اس قسم کی بنیادی چیزیں بھی زیادہ سے زیادہ ایڈٹ کر کے شائع کی جائیں، جن کی ہمیں اور دوسروں کو ضرورت ہے۔

فارسی کا رشتہ ہندوستان کی دوسری زبانوں سے بھی بڑا گہرا ہے۔ ان زبانوں کے مطالعہ کے لیے بھی فارسی میں ہمارے حاصل کرنے کی ضرورت ہے، ہمارے بیشتر بڑے کلاس کی اردو کے شعراء کا یہ اہم پہلو اپنی کمزوری اور کم علمی کی وجہ سے نظر انداز کر دیا جاتا ہے کہ وہ متعلق فارسی کے شاعر اور شرنویس تھے، غالب نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

فارسی میں تمام یہیں نقشہ رنگ رنگ

گنبد راز مجموعہ اردو کہ ہر رنگ من است

نظیر اکبر آبادی کی علییت میں لوگوں کو شک تھا، اور جب باطن نے کہا کہ انھوں نے فارسی میں نو رسالے لکھے اور صاحب دیوان تھے، تو لوگوں کو اس کا یقین نہیں آیا تھا، یہ رسالے اس قدر ناباب تھے کہ خود باطن ساہت بتا سکے۔ شہباز کو ان میں سے صرف پانچ اور نیاز صاحب کو تین رہا۔ مل سکے، ابھی حال میں مجھے انہی نو رسالے مل گئے ہیں، جن میں سے دو رسالے "مجمع مضامین" اور انشائی "مغل" بھی ہیں جن کا نام بھی آج تک کسی کو مسلم نہ تھا۔ بہر حال اردو کا صحیح مطالعہ بغیر فارسی کے ناممکن ہے۔

یہ خیال صحیح نہیں ہے کہ موجودہ فارسی شاعری اور ادب تو ایسا ہے، جس کی شکایت اکثر حضرات کرتے ہیں، اس کی سبب بڑی وجہ یہ ہے کہ وہ نئے سپک سے ایس نہیں ہیں، اگر ہمارے

اسلامتِ سعدی و حافظ، عری و نظیری وغیرہ سے استفادہ کر سکتے تھے، تو آج کے شعرا یا نویسندگان اور شہر باز جیسے عظیم شخصیتوں سے استفادہ کر کے اپنے سرمایہ میں اضافہ کر سکتے ہیں،

کچھ دنوں پہلے فارسی کو زیادہ تر ایک تہذیبی زبان کی حیثیت سے پڑھا جاتا تھا، اب گوا کے طلباء کی تعداد کم ہو گئی ہے، اگر تحقیق و انتقاد کے لحاظ سے فارسی میں جو کام ہو رہا ہے اس سے کافی بہت افزائی ہو رہی ہے، آزادی کے بعد ہندوستان کے پرانے اداروں میں تدریس ہوتی جا رہی ہے، اور نئے نئے تحقیقی ادارے قائم ہو چکے ہیں، دارالافتحین شبلی کیڈمی، انسٹیٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز علی گڑھ، ادارہ تحقیقات عربی و فارسی، پٹنہ، جنہوں میں انڈین کیمبرجیائی آف آرٹس کلچرل اینڈ لنگویج سرٹیکر، ادارہ خطوط حیدرآباد، ریسرچ اینڈ پبلک ڈویژن سرٹیکر وغیرہ جیسے ادارے روز بروز ترقی کرتے جا رہے ہیں، جن میں نہایت مفید کام ہو رہا ہے۔

ایران و افغانستان وغیرہ سے ہمارے روحانی اور معنوی رشتے قدیم زمانہ سے بے سہمک
ہے ہیں، ہمیں ان قدیم اور جدید دونوں رشتوں کو استوار کرنا ہے۔

ایران کو ہندوستانی فلسفہ سے آنا گرا لگاؤ رہا ہے کہ سترہویں صدی عیسوی میں وہاں کے ایک بڑے فلسفی میر ابوالقاسم فنداسکی "جوگ بشت" کا فارسی ترجمہ یہاں سے لے گئے اور اس پر حاشیہ لکھا، فرہنگ درست کی اور ان کی شان میں ایک قصیدہ لکھا جس میں فرما ہے

جوں زقرآن گذشتی و اخبار

نیست کس را بیں نط گفتار

سمرقند و بخارا وغیرہ کو بھی ہندوستان سے بڑا تعلق رہا ہے، ابھی حال ہی میں تاجیکستان میں منتجات طاعبہ الرحمن شفق "شائے ہوئی ہے۔ صمدالدین عینی، عبدالغنی میرزا بیت تہذیبوں
اور دوسرے تاجیکستانی محققین اور علماء نے شفق کے تعلق بہت کچھ لکھا ہے، جن کا یہ مصرع

ضرب المثل ہے:

از بام خانہ تا بشرا اذان تو

مشفق اور تہ بند وستان آئے اور جب ۱۵۷۷ء میں شہنشاہ اکبر پاک پٹن شریف شیخ فرید گنج شکر کے مزار مبارک کی زیارت کو گئے تو مشفق کی رسائی ان تک ہوئی۔ وہاں کے محققین نے صرف اپنے یہاں کے منابع سے کام لیکر مشفق کا تعارف کرایا ہے، ضرورت اس کی ہے کہ آئین اکبری، اکبر نامہ، طبقات اکبری، منتخب التواریخ وغیرہ کی مدد سے اس شاعر کا تعارف کرایا جائے جو ہندوستان اور تاجیکستان کو جوڑنے والی ایک بڑی کڑی ہے۔ افغانستان اور ہندوستان قدیم زمانہ سے ایک رہے ہیں، اس زمانہ میں ان دونوں ملکوں کی وحدت کا پتہ اصل سنسکرت کی کتابوں کے علاوہ ان کے ترجموں سے بھی لگایا جاسکتا ہے، جوگیشست کے فارسی ترجمہ میں جہاں بہت سی فلسفیانہ، روحانی اور اخلاقی داستانیں ہیں وہاں ہندوستان کے راجہ سورگھو (Suragha) کا بھی قصہ ہے، جو کبھ (Kubha) یعنی کابل کے راجہ پرگھ (Pragha) یا پرناڈ (Pranada) کا دوت تھا، اور جب راجہ پرگھ کے ملک میں قحط پڑا تو یہاں کا راجہ اس سے ملنے گیا تھا، رگ ویدا (Rig - Veda) کے سات دریاؤں میں سے ایک کا نام کبھا (Kubha) ہے۔ مہاتما بدھ کے دو عظیم مجسمے سرخ بدھ اور خاکستری بدھ اب تک بمیان میں پرانی عظمت کا پتہ دیتے ہیں۔

ملج کو زور نشست سے بڑا گہرا تعلق ہے۔ اسی ملج میں بدھ مذہب کا بہت بڑا مندر نور بہار (Nvachara) تھا۔ جہاں کابل، ہندوستان اور چین کے زائر جایا کرتے تھے۔ ہرک جو اصل میں پرگھ (Pramukh) ہے یہاں کا سیسے بڑا پکاری تھا، جس کے

خاندان کا اسلامی تہذیب کے سنوارنے میں بہت بڑا حصہ ہے۔ کٹشکا اور یونانی بادشاہ مینندر (Menander) دونوں بد مذہب کے پیرو تھے، ایران و ہندوستان کے تصوف نے خصوصیت سے بودائی اور ہندی فلسفہ کے زیر اثر نشوونما پائی ہے، اور یہاں کے نردانا (Nirvana) نے وہاں فنا کی شکل اختیار کی ہے، یہ تصوف مدتوں سرزمین بلخ میں پروان چڑھا جو صدیوں بد مذہب کا مرکز رہ چکا تھا، نیز ایرانی تصوف کے بڑے بڑے پیشوا ابواسحق ابراہیم لمخی، ابوعلی شافعی لمخی اور عبدالرحمن لمخی جیسی شخصیتیں رہی ہیں، سب بڑے حد تک شاعر مولانا رومی اسی خاک پاک سے تعلق رکھتے تھے۔

مغل مصوری کا اصل مسکن ہرات ہے، یہ وہ جگہ ہے جہاں خواجہ عبداللہ انصاری اور ملا عبدالرحمن جامی جیسی ہستیاں آرام کر رہی ہیں ان تمام گوشوں پر از سر نو کام کرنے کی ضرورت ہے، جن میں فارسی ادب کا بہت زیادہ حصہ ہے۔

اب فارسی کو صرف ایک مردہ یا کچھل زبان کی حیثیت سے نہیں بڑھانا چاہیے، بلکہ اس لیے اس کا مطالعہ کرنا چاہیے کہ وہ زندہ ملکوں کی زبان ہے، جن سے ہمارے تعلقات روز بروز بڑھتے جا رہے ہیں، اس لیے اگر ایک طرف ہمیں گزشتہ تاریخ و تمدن کے مطالعہ کے لیے کلاسیکی ادب کی ضرورت ہے تو دوسری طرف ہمیں ایسی فارسی بھی سیکھنی ہے جو ہمیں ہمسایہ اور دوست ملکوں کو سمجھنے اور سمجھانے میں مدد دے سکے۔

دہلی یونیورسٹی اور دوسری یونیورسٹیوں میں بی، اے اور ایم، اے کلاسوں کے علاوہ جدید فارسی کے ایسے سرٹیفکٹ اور ڈیپلوما کورس بھی کھولے گئے ہیں جن سے لوگوں کو فارسی بولنے، لکھنے اور جدید لب و لہجہ کے سمجھنے میں مدد مل سکے اور وہ ریڈیو، وزارت، سفارت وغیرہ میں بغیر غیر ملکی امداد کے اپنا کام خود چلا سکیں، آل انڈیا ریڈیو کے فارسی شعبہ میں پہلے بیرونی لوگ کام

کہتے تھے اور انھیں پرہار اور مدار تھا، مگر اب رفتہ رفتہ ہندوستانی ان کی جگہ لیتے جا رہے ہیں۔

ہندوستان اور ایران دونوں ملکوں میں فارسی کے لسانی مطالعہ کا رواج نہیں تھا، فارسی زبان دوسری زبانوں سے نکلی ہے، اس لیے فارسی کا صحیح مطالعہ اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک ان زبانوں کا بھی مطالعہ نہ کیا جائے جنہوں نے اس زبان کے بننے اور سونرنے میں مدد دی ہے، سنسکرت اور اوستا کی ماں ایک اور زبان تھی جس کا اب وجود نہیں ہے، لیکن ان کی مشابہت اور یگانگت بتلاتی ہے کہ ان کی ان کیسی رہی ہوگی، اسی طرح فارسی باستان، پہلوی، سنسکرت اور دیگر بھی اوستا اور سنسکرت سے بہت قریب اور آریائی زبانیں ہیں، اس لیے فارسی کے سائنٹفک مطالعہ کے لیے سنسکرت اور اوستا وغیرہ کا مطالعہ بھی ضروری ہے۔

ہماری یونیورسٹیوں میں اب تک سنسکرت اور فارسی کو ساتھ ساتھ نہیں پڑھایا جاتا حالانکہ ان دونوں کے ساتھ تعلیم دینے سے دونوں کے مطالعہ میں مدد ملے گی، پارسیوں کے پاس اوستا اور پہلوی کا مطالعہ مذہبی حیثیت سے ضروری ہے، اس لیے ممبئی کے اطراف میں ان زبانوں کا رواج تھا، لیکن اب شمال میں بھی ان کی طرف توجہ کی جا رہی ہے، دہلی یونیورسٹی میں چند برسوں سے فارسی باستان، اوستا اور پہلوی کو بھی مضامین میں داخل اور ان کے پڑھانے کا انتظام کیا گیا ہے۔ ہندوستانی محققین اس نکتہ سے غافل نہیں ہیں۔ S. K. San کی کتاب Old Iran اس سلسلہ کی ایک کڑی ہے، مگر اب اس کی طرف باقاعدہ اور منظم طریقہ سے توجہ دینے کی ضرورت ہے۔

ادب کی تاریخی، لغوی اور اصطلاحی ماہیت

از جناب وقار احمد صاحب، ضوی، ایم، اے

ادب کائنات کا علم بھی ہے اور اس کا عرفانِ تمام بھی۔ وہ علم اور تہذیب کی دولت کو عام کرتا ہے۔ مادی اور جسمانی دنیا میں جن کی تخلیق کرتا ہے۔ اور زندگی کی مادی جدلیت کو اقدار اعلیٰ سے ہم آہنگ کرتا ہے۔ وہ فنی تجربات کی نفسیاتی تشریح کرتا ہے۔ اور اریست کی لاشوری توجہ بھی ہے اور تاریخی روایت پرستی اور انفرادیت کا شعوری امتزاج بھی۔ حیاتیاتی تصور ادب کی نوعیت کو قدر و قیمت کا اندازہ عطا کرتا ہے۔ ادب تکلیف نفسی میں، جبلتوں کے سمار عمل اور زندگی کی منزلیں طے کرتا ہے۔ وہ ماضی بعید سے بید از فہم اب کی طرف کسی نامعلوم راستے سے سفر کرتا ہے اور اپنے خوش آئند فنموں سے فضا کو مترنم کر دیتا ہے۔

ادب ایک ایسا عمل ترکیب ہے جو ہیت نامید کے منتشر رجحانات میں ربط قائم کرتا ہے۔ سماجی قدروں اور انسان کی فطری خواہشوں کا تصادم فضا کو فنی اظہار و ابلاغ کی طرف لیجاتا ہے۔ ابلاغ، تخلیقی ادب کا ایک شعبہ ہے، ادب، اظہار کا ایک ڈھنگ ہے۔ وہ ادیب کے احساس کی نمایندگی بھی کرتا ہے اور حسن، لطافت اور نگینی کو اثر اندازی کی طاقت بھگدیتا ہے۔ وہ فطرت کا اظہار بھی ہے اور خارجی حقائق کے شعور و ادراک کا نتیجہ بھی ہے۔ ادب نفس انسانی میں کشمکش، انکار و خیالات میں روشنی، احساسات میں نزاکت، زبان میں سلاست اور زور پیدا کرتا ہے۔ ادب کا اطلاق ان تصانیف پر بھی ہوتا ہے

جو کسی علمی یا ادبی تحقیق کا نتیجہ ہوں۔ اور ان کتابوں پر بھی جو فکر و فن میں باہمی تاثر اور افشاہ و اسلوب نگارش کی بہترین مثال تصور کی جاتی ہیں۔

ادب کی ابتدائی تاریخ اور آغاز کے بارے میں کوئی نص صریح یا براہان قاطع ایسی نہیں ہے جو اس کلمے کی تاریخی حیثیت سے بحث کرے۔ یہ ایک ایسی خبر ہے جس کی ابتدا کا سرخ نہیں ملتا۔ اس لفظ کا وجود نہ سامی زبانوں میں ملتا ہے اور نہ عربوں کی جاہلی شاعری میں۔ عہد جاہلی کی تاریخوں میں کچھ اقوال ایسے موزوں ملتے ہیں جن کے مطالعہ سے اس سلسلے میں مدد ملتی ہے۔ اس ذیل کا ایک قول تو وہ ہے جو حیرہ کے بادشاہ نعمان بن منذر نے کسریٰ کے ہم ایک خط میں تحریر کیا تھا۔ اس میں لکھا تھا:

وقد اوددت ایھا الملک!	اے بادشاہ! میں عجب ایک گروہ کو آپ کے
س عطا من العرب لہم فضل	پاس و فخر بنا کر بھیج رہا ہوں۔ جو حسب و منصب
فی احابہم و انسائہم و	میں فضیلت رکھتے ہیں، یہ لوگ دانشور ہیں
عقو لہم و اداہم	اور صاحب اخلاق و آداب ہیں۔

اور دوسرا قول وہ ہے جو ملقمہ بن ملاء نے کسریٰ کے سامنے کہا:

فلیس من حضرنا بافضل	ہم میں جو لوگ آپ کے پاس آئے ان کو
ممن غر ب عنک و بل لوقت	ان لوگوں پر فضیلت حاصل نہیں ہے جو
کل رجل منهم و علمت منهم	نہیں آئے مگر آپ ان کا باہم موازنہ
ما علمنا لوجدات لہ فی آیائہم	کریں اور جتنا ہم کو ان کے بارہ میں
اندادہم و اکفاء کلہم الی الفضل	علم ہے، اتنا آپ بھی جان لیں تو آپ ان کو

منسوب وبالشرع السؤد
بہارے ہم سز ہم مرتبہ پا میں گے وہ سب
موصوف وبالرای الفاضل
صاحب فضل و شرف ہیں ان میں سب سے
والادب معروف ہے
اور وہ ممتاز رائے سے معروف اور ادب کے راستہ ہیں

یہ روایات اور اقوال ہیں، ان پر اعماد نہیں کیا جاسکتا، ممکن ہے بعد میں وضع کی گئی
ہوں، ان روایات سے جہاں اس بات کا علم ہوتا ہے کہ جاہلی عربوں کا تصور ادبی، سیاسی
اور اجتماعی زندگی کے متعلق کیا تھا۔ وہاں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ لفظ عرب نژاد ہے،
وغیل نہیں ہے۔ اس لفظ کے عربی الاصل ہونے کا ثبوت اس سے بھی ملتا ہے کہ عربی زبان
میں بہت سے الفاظ ایسے ہیں، جو حروفِ مادہ میں کلمہ ادب سے مناسبت رکھتے ہیں
اور صوفی اعتبار سے قریب المخرج اور قریب المعنی ہیں، جیسے بَدَأ، اُمْتُد، دَأَب۔
ان الفاظ میں جنسی معنی سب میں مشترک ہیں، کیونکہ تعلق بالشی اور ادب کا عادت کا
مفہوم سب میں پایا جاتا ہے۔

لبعض محققین (حرجی زیدان اور زیات وغیرہ) کا خیال ہے کہ یہ لفظ عربی اور
دوسری سامی زبانوں میں سُمیریوں کی زبان سے آیا، جو قدیم زمانے میں جنوبی عراق میں
آباد تھے۔ ان سے حملہ آوروں (سامیوں) نے اس لفظ کو اڑالیا۔ سُمیریوں کے یہاں
اس لفظ کے معنی انسان تھے۔ سامی زبانوں میں یہ لفظ ادب سے آدم اور اوم سے
آدم ہو گیا، لیکن عربوں نے اس لفظ کو اپنی اصل حالت میں محفوظ رکھا۔ عرب صحرائی زندگی
بسر کرتے تھے، ان کی زبان دوسری زبانوں سے غلط ملط نہیں تھی، انہوں نے اس لفظ کو
آدمیت یا انسانیت کے معنی میں استعمال کیا۔ اور لازم بول کر ملزوم مراد لیا۔ اس میں

فضائل حمیدہ اور شراف کامنوم پیدا کیا، مگر یہ ایک مفروضہ ہے، حقیقت طبع نہیں۔

قریش کی زبان اسلام کی سیاسی، سماجی اور مذہبی زبان ہے۔ قریش کی زبان نے عرب کی دوسری زبانوں کو بھی متاثر کیا اور خود بھی ان سے متاثر ہوئی۔ قرآن مجید اسی زبان میں نازل ہوا۔ ادب کے معنی تہذیب آدیکے لیے جلتے ہیں، یہ کلمہ سبک اور فصیح ہونے کے باوجود اگرچہ قرآن شریف میں بعینہ نہیں آیا ہے، لیکن ادب کا معنوی وجود قرآن میں ملتا ہے، قرآن علم اخلاق ہے، تہذیب نفس اور اخلاق کا مبلغ ہے، اس اعتبار سے قرآن مجید میں الفاظ کی بلاغت یعنی ادب کا لفظی مفہوم اور تہذیب اخلاق کی تعلیم یعنی ادب کا معنوی مفہوم ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال صحابہ سے عربی زبان میں، لفظ ادب کے وجود کی تائید ہوتی ہے، مشہور حدیث ہے:

اَدْبُیْ رَیْیَ فَاَحْسَنُ تَاْدِیْیَ سیر پروردگار نے میری تربیت کی اور بخوبی کئے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

ان هذا القرآن مادة الله في بیشک قرآن اس دنیا میں ایک خزانہ ہے

الارض من فقلعو امن ماد بنے ہیں اس خزانے سے تم لوگ استفادہ کرو۔

ماد بلة: ادب سے بطور تشبیہ اسم مکان ہے۔

حضرت علی کا قول روایت میں آیا ہے:

اما اخواننا بنی امیة نقادة ہمارے بھائی بنی امیہ دسترخوان والے

ادبہ تہ لید رہیں۔

اس روایت میں اَدْبَیْ، اَدْبُیْ کی جمع ہے، جیسے کتاب کی جمع کُتُبٌ۔ اَدْب:

لہ ابن الاثیر: النهاية، مادة ادب - تہ ایضاً

اس شخص کو کہتے ہیں جو دسترخوان کی طرت بلاتا ہے، مادُّ بَہّہ اس کھانے کو کہتے ہیں جو دعوت کے لیے تیار کیا جاتا ہے، اس تشریح سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس لفظ کے اصل معنی کھانا ہیں، جیسا کہ بعض علماء لغت کا خیال ہے، ان احادیث اور اقوال سے پتہ چلتا ہے کہ یہ لفظ عہد رسالت، عہد صحابہ اولیٰ خود ایام جاہلیت میں جانا پہچانا تھا، صدر اسلام میں اس کے جو معنی تھے، اس میں دست پر لائی ہوئی، اور وہ اخلاقِ کریمہ اور ان سے زندگی پر پڑنے والے اثرات کے معنی میں بولا جانے لگا، دعوتِ طعام ہو یا دعوتِ تہذیب جنس بہر حال دونوں میں مشترک ہے۔

ادب کے لغوی معنی دعوتِ ولیمہ اور اصطلاحی معنی دعوتِ تہذیب فیض ہے، جنس کے اشتراک اور فصل کے امتیاز سے دونوں میں نہیں۔ چونکہ یہ لفظ عہد جاہلیت اور صدر اسلام میں کھانے اور تہذیب و تربیت کے مفہوم میں تھا، اور اب بھی یہی معنی ہیں، اس لیے یہ لفظ منقول ہے، مُرتَجَل نہیں ہے۔

”لسان العرب“ میں ادب کے لغوی معنی دعوت: بلانا ہے، وہ کھانا جس کی طرت لوگوں کو بلایا جاتا ہے، اس کو مدعاۃ اور مادۃ کہتے ہیں، وہ لُطْرِیْ جِس سے ادیب، متادِب ہوتا ہے، اس کو ادب اس لیے کہتے ہیں کہ وہ لوگوں کو اچھائیوں کی طرت بلاتا ہے اور برائیوں سے روکتا ہے۔ ”المحیط“ میں الادبُ (متحرک الاوسط) کے معنی لطافتِ طبع اور خوش اطواری کے ہیں۔ ادبہ: علمہ۔ سکھایا۔ تَأَدَّبَ بِہ: تعلَّم بہ۔ سکھا۔ الادبُ بِکون العین کے معنی تعجب کے ہیں جیسا کہ الادبۃ (بالضم) کے معنی تعجب اور پسندیدگی کے ہیں۔ اور ادب البحر کے معنی پانی کی زیادتی ہے۔

اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ لغوی اور متعل فیہ معنی میں معنی اشتراک ہے، کیونکہ ادب

محامد و محاسن کی طرت بلاتا ہے۔

لہ معنی موعظۃ اور متعل فیہ میں مناسبت ہو تو منقول ہے، جیسے صلوة اور اگر مناسبت نہیں ہو تو مرتجلی ہے

اس کے علاوہ ادب کا ایک اور دھڑپ پہلو ہے اس کو اٹلی کے مشہور مستشرق کارلوانیو (متونی مشرف) نے بیان کیا ہے، مستشرق مذکور کی رائے یہ ہے کہ ادب، ادب کا نکلا ہے، جس کے معنی عادت ہے، یہ لفظ مفرد سے نہیں بنا بلکہ جمع سے مشتق ہے، ادب کی جمع ادا ہے، قلب مکانی سے ادب ہو گیا، جیسے پتھر اور سٹم کی جمع آباس اور اسے آہ تھی، قلب مکانی کے بعد آباس اور آسرام ہو گئی۔ پروفیسر نالیو نے اس سے اگے لکھا ہے:

و اکثر استعمال الادب جمعاً للادب	ادب کی جمع آداب کا استعمال مقدار زیادہ
حتى نسي العرب اصل هذا الجمع و	ہوا کہ عرب اس کی اصل ہی کو بھول گئے نہ انکو
ما كان فيه من قلب فخر الهم	یہ اور ہا کہ اس میں قلب مکانی ہوا ہے،
انه جمع لا قلب فيه. فاخذوا منه	ان کو اس بات کا خیال ہا کہ یہ لفظ جمع ہی
مفء ذل اذ بالادب اوجہری	اس میں قلب مکانی نہیں ہوا ہے، انکو
استعمال هذه الكلمة بمعنى	اس کا مفرد ادب کے بجائے ادب سمجھا
العادة. ثما انتقل من هذا	ادب کا استعمال عادت کے معنی ہی میں
المعنى الطبعي القديم الى معانيه	ہا، پھر وہ اس قدیم طبعی معنی سے دوسرے
الاصغرى المختلفة	مختلف معنی کی طرف منتقل ہوا ہے۔

لفظ ادب کی اصل تاریخ بنی امیہ کے عہد سے شروع ہوئی ہے، یہ لفظ بنی امیہ کے زمانے میں رائج اور شائع ہوا، اسی زمانے سے اس لفظ کا استعمال سب سے پہلے تعلیم و تربیت کے معنی میں ہوا عہد بنی امیہ میں اسانہ کی ایک ایسی جماعت تھی جو امراء کے لڑکوں کو تعلیم و تربیت دینے پر مامور تھی، اس جماعت اور اسانہ کے راویوں اور تابعی واقعات بیان کرنے والوں کو "مؤدب"

کہا جاتا تھا۔ اس جماعت "مؤدبین" میں سے کچھ نام یہ ہیں: (۱) ابو سید الجہنی (۲) عامر الشجی۔
 (۱) ابو سید الجہنی (۲) عامر الشجی۔ یہ دونوں خلیفہ عبد الملک بن مروان کے لڑکوں کو تعلیم دیتے تھے۔
 (۳) صالح بن کيسان: خلیفہ عمر بن عبد العزیز کے لڑکوں کا مؤدب تھا۔
 (۴) جعد بن دہیم: آخری اموی خلیفہ مروان بن محمد کا مؤدب تھا۔
 اس دور کی تحریروں میں جا بجا لفظ ادب کا تذکرہ ملتا ہے، زیاد بن ابیہ اپنے خطبہ
 "البر" میں کہتا ہے:

فادعوا لله بالصلاح لا تمتمکم	تم ہمارے لئے کیسے راستی اور خیر کی
فانفعسا استکم المودبون لکم	دعا کرو، کیونکہ وہ تمہارا انتظام کر رہا ہے
اما والله لا وڈ بنکم غیر	اور ادب سکھانے والے ہیں، خدا کی قسم
هذا الادب اولتستقیم	میں تم کو اس طرز ادب کے سوا ادب
	سکھاؤں گا، اور تم اپنی روش درست کر لو۔

کسی فراہمی شاعر نے لفظ ادب کو اپنے اشعار میں اس طرح استعمال کیا ہے،

الکئیہ حین انادیہ لکومہ	ولا للقبۃ والسوءۃ اللقبۃ
یہ مصلحانہ احرام اسکو کینت سے بھارتا ہوں، لقب سے یاد نہیں کرتا، کیونکہ لقب بری چیز ہے۔	
کذا اذیت حتی صار من خلقی	انی وجلت ملا لہ الشیمۃ الاحیاء

یہی تہذیب تربیت اس طور پر لگائی ہو کہ ادب میری سرشت بن گئی ہو اور میں نے اپنی خصلت کا مدار ادب کو بنایا ہے۔

لے جس خطبہ کو محمد وثالث سے شروع کیا جائے اور جس کا آغاز حمد باری تعالیٰ سے نہ ہو اس کو "البر" کہتے ہیں۔ ہر کے

یعنی دم کئے، لاوہ کے ہیں اور جس خطبہ کو قرآن مجید کی آیات اور دود سے مزیں کیا جائے اسکو "شواہا" کہتے ہیں، شواہا کے معنی بد صورت عورت ہیں اسے حماسہ: باب الادب۔

بنی امیہ کے دلمے میں اس لفظ کا اطلاق اس قسم کے علوم پر ہوتا تھا جہاں کا مذہب اور دنیا سے کوئی تعلق نہ ہو۔ جیسے شاعری، کہانی، انساب، ایام عرب، اخبار و احوال، شرافت اور حسن اخلاق بھی اس سے مراد لیے جاتے تھے۔ پھر حب لغت و ادب ہوا تو وہ بھی ادب میں شامل ہو گیا۔ لفظ ادب کا مادہ نہ قرشی زبان میں ملتا ہے، نہ عبرانی اور سریانی میں۔ قرآن مجید نے تمام لغات قرشیہ کا استیعاب نہیں کیا تھا، اس لیے یہ بھی فرض کیا جاسکتا ہے کہ یہ لفظ عہد نبی امیہ میں قرشی زبان میں کسی ایسی عربی زبان سے منتقل ہو کر آیا ہو جو جوہر باد ہو چکی تھی۔

”لسان العرب“ نے مادہ ادب سے بحث کرتے ہوئے لکھا ہے۔

الادب ادب ان ادب النفس و ادب الدرس۔ ادب دو ہی چیزوں کا نام ہے۔ ایک تہذیب نفسی اور دوسرے تعلیم شعور و اثر۔ تہذیب نفس۔ بردباری، عالی ظرفی، شجاعت، سچائی، حبیبی خصال، حمیدہ اور اجتماعی خوبیاں پیدا کرنے کی تمکین کو کہتے ہیں، غالباً ہی وجہ ہے کہ علامہ ابن مقفع (متوفی ۳۲ھ) نے اپنی کتاب کا نام ”الادب الصغیر و الادب الکبیر“ رکھا، ادب کے دوسرے معنی تعلیم کے ہیں، اس کا تعلق شعور و اثر سے ہے، پہلی صدی ہجری سے اب تک مادہ ادب انہی دو معنوں پر دلالت کرتا رہا ہے۔

خليفة عبد الملك بن مروان نے اپنے لڑکوں کے مودب سے کہا:

عَلَّمَهُمُ الشَّعْرَ يَجْعَلُ دَاوِيْنَ جِدًّا

انکو اشعار کی تعلیم دو تا کہ یہ شرف حاصل کریں

اور دلیبر بنیں

بیاں تا ادب کے معنی تعلیم و تہذیب یا درست کرنے کے ہیں۔

خليفة عمر بن عبد العزيز نے اپنے مودب سے پوچھا

کیف کانت طاعتی ایالہ و
 انت توذہ بنی؛ قال: احسن
 طاعة، قال: فاطعن الآل
 کنت الطیعۃ^۱
 جب آپ مجھے تعلیم دیتے تھے تو میں آپ کی
 کس طرح اطاعت کرتا تھا، مودب نے جواب دیا
 بہترین اطاعت، عمر بن عبد العزیز نے کہا
 تو اب تم میری ویسی ہی اطاعت کرو

جیسی میں تمہاری اطاعت کرتا تھا،

نبی امیہ سی کے عہد سے ادیب یا مودب، شاعر اور نثر نگار کے درمیان فرق قائم ہوا۔
 جس شخص پر ادب اور اس کی تعلیم کا غلبہ ہوتا تھا، اس کو ادیب کہتے تھے، اور جس کا رجحان شاعر
 کی طرف ہوتا تھا، وہ شاعر کہا جاتا تھا، اور نثر کا مطالعہ کرنے والے کو نثر نگار کہا جاتا تھا۔

دوسری صدی ہجری کے نصف اول میں جب عربی علوم، لغت، نحو، صرف کا نشوونما ہوا
 تو ان ناموں نے اصطلاحی شکل اختیار کر لی، اور یہ علوم "ادب تعلیمی" میں داخل ہو گئے، ادب تعلیمی کا
 مفہوم وسیع ہو گیا۔ لفظ ادب کا اطلاق۔ نثر و نظم، انساب، اخبار، لغت، نحو، صرف اور نقد
 پر ہونے لگا۔ یہ حالت زیادہ دنوں قائم نہیں رہ سکی، کیونکہ یہ عباسیوں کے زمانے میں سوسائٹی
 کے اجتماعی ہئیت میں تغیر اور ثقافتی گوشوں میں تنوع پیدا ہوا۔ عباسی تمدن کے ساتھ ساتھ
 علوم عربی کی ایک ایسی طاقت آئی جس نے مادہ ادب کو متاثر کیا۔

تیسری صدی ہجری میں ادب پھر اپنے اسی مفہوم کی طرف واپس لوٹا، اچھلی صدی ہجری
 میں تھا، یعنی ادب فنی اور تہذیب نفس کے معنی دینے لگا۔ اس تعریف میں شعر و نثر اور ان سے
 متعلقہ علوم۔ اخبار، انساب، ایام عرب اور احکام نقد داخل ہیں، البتہ اس میں فنی نثر
 اور ادبی تنقید کا اضافہ ہو گیا۔

اس صدی میں اعلیٰ ادب تصنیف ہوا، جاحظ (متوفی ۲۵۵ھ) کی "البيان والبيان" لکھتے ہیں۔
ابن قتیبة (متوفی ۲۴۶ھ) کی "الشعر والشعراء" اور "کامل" للمبرور (متوفی ۲۸۵ھ) جو عربی ادب
میں اہمات الکتاب تسلیم کی جاتی ہیں، اسی صدی میں لکھی گئیں۔

اس صدی میں لفظ ادب کے تہذیب نفس والے معنی میں وسعت پیدا ہوئی، اور اس
موضوع پر کچھ کتابیں بھی تصنیف کی گئیں، امام ابو یوسف (متوفی ۱۸۱ھ) کی "ادب القاضي"
ابن قتیبة کی "ادب القراءۃ"۔ ابو العباس سرخسی (متوفی ۲۸۶ھ) کی "ادب النفس" اور کثا حاتم
(متوفی ۲۵۵ھ) کی "ادب القارئین" اس سلسلے کی اہم کتابیں ہیں۔ صحیح بخاری (متوفی ۲۵۵ھ) کا
باب "الادب" اور حسانہ ابی تمام (متوفی ۲۳۳ھ) کا "باب لادب" بھی اسی سلسلے کی کتابیں ہیں۔
محمد بن سلام الجہمی (متوفی ۲۳۲ھ) کی مشہور کتاب "طبقات الشعراء الجاہلین والاسلامین"
ابو الحسن الماوردی (متوفی ۳۴۵ھ) کی "ادب الدنيا والدین" اور نیشاپوری (متوفی ۴۴۵ھ)
کی "ادب الصوفیہ" اور "ادب الحجۃ والناظرہ" کا ذکر بھی اسی ضمن میں آتا ہے۔

جاحظ نے لفظ ادب کی جگہ استعمال کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے:

قال عتبة بن ابی سفیان العبد	عتبة بن ابی سفیان نے اپنے لڑکے کے مودے
الصمد۔ مودب ولدہ۔ لکن	سے کہا کہ پہلی چیز جس سے تم میرے لڑکے
اول ما تبدأ به من اصلاح	کی اصلاح کرو، خود تمھارے اپنے نفس
بنی، اصلاح نفسہ	کی اصلاح ہے۔
دوسری جگہ لکھا ہے:	

ورددنی فی تادیبہم، از دہ	ان کو ادب سکھانے میں زیادتی کر دی
فی بری انشاء اللہ تعالیٰ	حسن سلوک میں زیادتی کر دیکھا، انشاء اللہ تعالیٰ

چوتھی صدی ہجری میں لغت، نحو اور صرف ادب سے الگ ہو گئے، نقد، بلاغت، اور بدیع ادب میں شامل رہے، مٹھوس ادب میں تنقیدی اور فنی زاویہ نگاہ سے بحث ہوئی۔ اس صدی میں بکری (متوفی ۳۸۷ھ) اور ابوتام (متوفی ۳۳۱ھ) کے ادبی معرکوں اور بعد میں متنبی (متوفی ۳۵۴ھ) کے مخالفین اور موافقین کے مباحث نے فن نقد کو نادر پہنچایا، آدمی (متوفی ۳۳۱ھ) نے اپنی "الموازن بن الطائین" اور ابوحسن جرجانی (متوفی ۳۹۱ھ) نے "الوساطہ بین المتنبی وخصومه" انہی واقعات سے متاثر ہو کر تصنیف کیں، اس طرح تنقید مستقل فن کی حیثیت اختیار کرنا شروع کی۔ اور اس کا شمار علمدہ ایک علم اور ادبی فن میں ہونے چوتھی صدی ہجری میں جن کتابوں نے فن نقد کو فروغ دیا، اور اس کو مستقل ایک فن کا درجہ دیا، ان میں قدامہ بن جعفر (متوفی ۳۳۱ھ) کی "نقد الشعر" اور "نقد النثر" کے نام سرفہرست ہیں، قدامہ نے سب سے پہلے عربی نقد کے اصول استخراج کیے، ان کے بعد ابوالعسکری (متوفی ۳۹۱ھ) نے "الاضاعین" میں اور ابن رشيق القيروانی (متوفی ۴۵۵ھ) نے "کتاب العمدة" میں انہی کے نقش قدم کی پیروی کی۔ ابوالفرج الاصبہانی (متوفی ۴۵۵ھ) کی "الانانی" اور ابن عبد ربہ (متوفی ۴۵۵ھ) کی "العقد الفرید" کے نام بھی اس سلسلے میں قابل ذکر ہیں، "رسائل اخوان الصفا" نے بھی تنقید اور علوم بلاغت کے لیے راستہ ہموار کیا۔ کہا جاتا ہے کہ فن نقد نے علم بلاغت کے ضمن میں مستقل فن کی شکل اختیار کی، اس استقلال کی منظر کشی علیہ لغت ہر جرجانی (متوفی ۳۸۷ھ) کی دونوں کتابیں "دلائل الامحاز" اور "اسرار البلاغت" ہیں۔

لے اس کتاب میں مصنف نے شہر و شہر سے بحث کی ہے، اور جگہ جگہ ان محاسن کی نشاندہی کی ہے جس سے فنی فن میں اضافہ ہوتا ہے، اس میں فنی تجربے کے علاوہ تنقیدی بحث بھی ہے، مصنف کا دوسری کتاب "ذیوان المعانی" بھی اسی طرز پر لکھی گئی ہے، لیکن اس میں روایتی انداز غالب ہے۔

ان کتابوں کا اثر یہ ہوا کہ ادب بمعنی انصاف سے نقد اور بلاغت کا تعلق نہیں رہا۔ اور ادب محض تشریف و نظم کے سراپہ کو کہنے لگے۔

اس استقلال سے فن تنقید کو یہ نقصان پہنچا کہ اس کے بعد فن تنقید یا علم بلاغت میں کوئی ٹھوس کتاب نہیں لکھی گئی، اگرچہ ابن رشيق البغردانی کی "المعجم" اور "قراضة الذمیب" فی نقد اشعار العرب" شیخ کے زمانہ حیات ہی میں تصنیف کی گئیں۔

پانچویں صدی ہجری کے اختتام تک اہم ادبی علوم نے مستقل علوم کی حیثیت اختیار کر لی، شاید اسی وجہ سے زیات نے لکھا ہے کہ عمداً خواص الصفا کے بعد لفظ ادب کا اطلاق فنون، صنعت و حرفت اور تمام غیر شرعی علوم پر نہیں رہا، لیکن عربی زبان کے علوم جیسے معانی، بیان، صرف، نحو اسکے دائرے میں داخل رہے، لیکن اس قسم کی کوئی تجدید نہیں کی گئی۔

غرض اس صدی میں ادب بمعنی انصاف کی تعریف کو مقبولیت حاصل ہوئی، یہ تجدید اس معنی سے قریب ہے جو قرن اول میں مستعمل تھے۔ اس تعریف سے وہ علوم الگ ہیں جو قرن ثانی میں ادبی تعریف کے جزو تھے۔ اس صدی میں علماء کی ایک ایسی جماعت پیدا ہوئی، جس نے قرن ثانی سے زیادہ ان ادبی علوم کی طرف توجہ دی جو ادبی ثقافت کی تعمیر کرنے ہیں۔ ادبی علوم سے مراد کیا ہے؟ وہ کون سے علوم ہیں جو ادب کی تعریف میں شامل ہیں؟ اس بارے میں علماء کا سخت اختلاف ہے، گزشتہ صدیوں سے اب تک ان ادبی علوم کے حصہ و تحدید میں بڑے بڑے علماء نے حصہ لیا ہے، ان میں سے کچھ کے نام یہ ہیں:

زمخشری (متوفی ۵۳۵ھ) کے نزدیک علم بارہ ہیں۔ سکاکی (متوفی ۵۲۶ھ) نے مفتاح العلوم، یا قوت حموی (متوفی ۵۴۲ھ) نے معجم الادباء، اور بشر بن جبال (متوفی ۵۴۲ھ) نے

نے "مقدمہ شرح المفتاح" میں ان ادبی علوم سے بحث کی ہے، ان کے علاوہ دوسرے علماء نے بھی رائے زنی کی ہے لیکن اس بارے میں ابن خلدون (متوفی ۸۰۸ھ) کی رائے کو اہمیت حاصل ہے۔

ابن خلدون نے اپنے مشہور مقدمے میں ایک فصل "فی علوم اللسان العربی" کے عنوان سے قائم کی ہے، اس میں علوم بلاغت - بیان، لغت، نحو پھر ادب سے بحث کی ہے۔ اور ادب کو زبان عربی کے علوم میں ایک مستقل علم تسلیم کیا ہے، اور اس کو نحو، لغت، معانی، بیان اور بدیع کا حریف ٹھہرایا ہے۔ اس نے لکھا ہے کہ ہر علم کا ایک موضوع ہوتا ہے جس میں اس کے عوارض ذاتیہ کے سلب و ثبوت سے بحث کی جاتی ہے جیسے طب کا موضوع جسم انسانی ہے، اس حیثیت سے کہ امراض، جسم انسانی کو لاحق ہوتے ہیں اور علاج کے ذریعہ ان کا تدارک کیا جاتا ہے، اسی طرح نحو کا موضوع کلمہ ہے، علم نحو، کلمے کے ان عوارض و احوال سے بحث کرتا ہے جو اس کو باعتبار معرب و منہی پیش آتے ہیں، اسی ضمن میں نواسخ (عوامل) ضمیر عائدان پر فتح پاکسرہ کے مقامات کا ذکر آتا ہے۔

تعب یہ ہے کہ ابن خلدون ادب کو علم تو مانتا ہے، مگر اس کا موضوع نہیں بتاتا، اور اس کی غرض رعایت سے بحث کرنے لگتا ہے۔ حالانکہ ہر علم کی ایک تعریف، ایک موضوع، اور ایک مقصد ہوتا ہے جیسا کہ اس نے خود لکھا ہے، ادب کے موضوع سے انکار کرتے ہوئے ابن خلدون نے لکھا ہے۔

ہذا العلم لا موضوع له ينظر	علم ادب کا کوئی موضوع نہیں جس کے
فی اثبات عوارضہ او نفيہا	عوارض و احوال سے اثبات و نفی میں
وانما المقصود منه عند	بحث کی جائے، اہل زبان کے نزدیک

اہل اللسان شدتہ و دہی ادب کا مقصد ادبی حالت ہے، وہ
الاجادۃ فی خلقی المنظوم والمنقول یہ کہ نثر و نظم کے ذریعہ مافی الضمیر کا اظہار
علی اسالیب العربی مناحیہم عکس اسلوب اور طریقوں پر کیا جائے،

جب ابن خلدون نے علوم سانی کی طرح ادب کا کوئی موضوع نہیں پایا تو اس کے موضوع ہی سے انکار کر دیا اگر وہ ادبی نسبت کا اطلاق تمام علوم سانی پر کرتا تو بات آسان ہو جاتی اور وہ اس اضطراب میں مبتلا نہ ہوتا، جو اس کی حیرانی کا باعث ہوا، اس کا یہ فیصلہ منفرد رائے کی حیثیت رکھتا ہے، اس کے تیسرے اضطراب کا سبب یہ ہے کہ اس نے ادب کو علوم سانی ہی میں سے ایک علم سمجھا، جو دراصل ادب کوئی علم نہیں ہے، بلکہ ایک کلامی فن ہے، جو ادیب سے صادر ہوتا ہے۔

ابن خلدون کا ادب کو علوم نظری میں شمار کرنا، اس کو طبیعت یا فطرت سے خارج کرنا ہے۔ ادب اگر ایک موہبت فنیہ ہے، اس کا براہ راست تعلق طبیعت سے ہے، اس فن کی تحصیل، ادب پاروں، اشعار، نثر، لغوی اور نحوی مسائل کے مطالعہ سے ہوتی ہے۔

اگر غور سے دیکھا جائے تو ادب کا بھی ایک موضوع ہے، اور وہ ہے طبیعت یا فطرت، طبیعت یا فطرت سے مراد واردات (داخلیت) اور اثرات (خارجیت) ہیں جن سے انسان اس مادی دنیا میں متصادم ہوتا ہے، انسان خارجی حقائق کا منظر ہے، اور طبیعت داخلی کیفیات کی، ان پر تنقید و تبصرہ فطرت انسانی کا تقاضا ہے، داخلی یا خارجی عوامل کی ترجمانی کا نام طبیعت یا فطرت ہے، یہی ادب کا موضوع ہے،

داخلیت اور خارجیت میں ایک واضح فرق ہے، وہ یہ کہ خارجی اشیاء و امورات جیسے

کا تعلق انسان کے حواس ظاہری سے ہے، وجدان سے نہیں۔ انسان خارجی دنیا میں اپنے تجربے کرتا ہے، اور ان حیات کو اپنے وجدانی تاثرات یا وجدان سے الگ دیکھتا ہے اس کے برخلاف باطنی اشیاء کے کہ وہ تجربوں، مضابطوں اور قاعدے قانون کی پابند نہیں، اندرونی احساسات بدلتے رہتے ہیں، ان کا تعلق طبیعت انسانی اور وجدانی تاثرات و انفعالات سے بلا واسطہ ہے، آج ایک چیز کو دیکھ کر دل پر خوشی کا اثر ہوتا ہے۔ کل اسی چیز کو دیکھ کر خوشی نہیں ہوتی، اس سے معلوم ہوا کہ داخلیت (قلبی کیفیات) بھی تغیر پذیر ہے۔

ادب کی تعریف کرتے ہوئے ابن خلدون نے لکھا ہے۔

فہم انھم اذا اسرادوا حدّ هذا	جب انھوں نے اس فن کی تعریف
الفن قالوا: الادب هو حفظ	کرنا یا ہی تو کہا کہ ادب نام ہے اشعار
اشعار لعوب واخبارها	اور ادبی تاریخ کے حفظ اور ہر علم سے
والاخذ من كل علم بطرف	سموڑا سموڑا حصہ چل کرنے کا۔ وہ
یریدون من علوم اللسان	لوگ علم سے مراد لسانی یا شریعی
والعلوم الشرعیۃ	علوم لیتے ہیں۔

اس عبارت میں ابن خلدون ادب کو فن تسلیم کرتا ہے، اس سے پہلے اسی ادب کو علم سے تعبیر کر چکا ہے، قطع نظر اس بات کے کہ ابن خلدون کے نزدیک ادب علم ہے یا فن۔ اس عبارت پر ایک اور اعتراض وارد ہوتا ہے۔ وہ یہ کہ ادب کی مذکورہ بالا تعریف جبکہ ابن خلدون نے اس طرح لکھا ہے، جیسے وہ کسی سے نقل کر رہا ہے۔ فہم انھم اذا اسرادوا حدّ هذا الفن قالوا: ادب کی ہے یا آؤب کی۔

اگر اس سے مراد ادب اور ادبی کتابیں ہیں، جو ہم پڑھتے ہیں اور ادیبوں اور شاعروں سے سنتے ہیں تو یہ تعریف مکمل نہیں، اور اگر اس تعریف سے ان وسائل کا ذکر کرنا مقصود ہے جن کے ذریعہ انسان اپنے ذوق ادبی کی جلا کرتا، انشا پر داری کی طاقت کو اجاگر کرتا اور تنقید و تبصرہ کی صلاحیت پیدا کرتا ہے، تو یہ تعریف تا ادب کی ہے، ادب کی نہیں۔ کیونکہ تا ادب ادب کہنے کو کہتے ہیں، جس کا بہترین وسیلہ کتاب ہے، ادب سیکھنے والا، لازمی ثقافت کی تحصیل کا وسیلہ ہے۔ لہذا ذکر ابن خلدون نے اس تعریف میں کیا ہے، یہ ثقافت تا ادب کی زبان درست کرتی ہے اور اس کے ذوق ادب کو نکھارتی ہے، اس لحاظ سے یہ تعریف ادب کے بجائے تحصیل ادب کی ہوئی۔

آرٹ (جمال)، شعر، خیال اور ادب ایسی اصطلاحات ہیں کہ انکی صحیح منطقی تعریف آسان نہیں کی جا سکتی، جب تک ذہن میں ان کا مفہوم واضح نہ ہو، اسکے عکس اشیائے حسیہ جیسے مثلث (جیومیٹری)، جزیرہ (جغرافیہ)، مٹوس یا سیال اجسام کی تعریف ممکن ہوتی ہے، ابن خلدون کے تحیر اور اضطرابی کیفیت کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ اس کے ذہن میں ادب کا مفہوم واضح نہیں، یہی وجہ ہے کہ ادب کی کوئی منطقی حد قائم نہیں کر سکا، اور نہ تعریف بالعوام کرنے میں کامیاب ہوا، جس ادب کی وضعی شکل سامنے آجاتی، اس نے جو کچھ تعریف کی ہے وہ جزئی ہے کلی نہیں۔

جھل اس بحث کا یہ ہے کہ ادب ایک فن کلامی ہے، جو عقل کی تعبیر اور ادراک و شعور انسانی کی ترجمانی کرتا ہے، وہ ایک مدلل موضوع ہے، اس کا تعلق تہذیب نفس اور انسانی حضائک سے بھی ہے، اور انفرادی اور سماجی زندگی سے بھی۔

ادب کی بنا جذبہ ہے، جو ادب میں غلو پیدا کرتا ہے اس جذبہ کی حیثیتیں ہیں، ایک کا تعلق غلو سے ہے، دوسری کا شفیقت اور یب کی ترجمانی سے۔ مادی اجسام کے مقابل میں ادبی عبارتیں قائم بالذات ہوتی ہیں، ان میں باقی رہنے کی ایک ایسی صفت غلو ہوتی ہے کہ اسے دامن فنا کر سکتا ہے اور نہ وہ

تحریریں جو جدید اس موضوع پر لکھی جاتی ہیں، پڑھنے والے ہر عہد میں ان کو پڑھتے ہیں، ان سے کبھی مستغنی نہیں ہو سکتے، عقل انسانی ترقی پذیر اللہ بنے والی شے ہے، تغیرات، جذبات کی ابدیت میں تبدیلی پیدا کر کے، اس لیے ادب فی نفسہ بقائے دوام کی صلاحیت رکھتا ہے، یہ کہا جاسکتا ہے کہ جذبہ جلد زائل ہونے والی چیز ہے، اس لیے وہ ادب کی بقا کا باعث نہیں ہو سکتا، لیکن یہ تناقض وہی ہے، دراصل جذبے کا زوال ہی ادب کی بقا ہے، وہ عاطفہ ہی کی سرعت زوال ہے، جو ادب اثر کو عود اور انفالات ادبی کو دوام بخشتی ہے،

اس بات کو کلی کے جذبہ شگفتگی سے سمجھا جاسکتا ہے، جو ایک سادہ خارجی مثال ہے، غنچہ، جذبہ شگفتگی ہے، وہ ایک لمحہ مختصر میں کلی مسکرائی کلی کے بقائے دوام کا سبب بنا، اثر جذبہ نے کلی کو پھول بنے پر مجبور کیا، کلی پھول بن کر کھل گئی، پھول زینت انجمن اور محوچن آرائی ہوا، اگر کلی پھول نہ بنی تو نہرا تنگی داماں کی شاکی ہوتی، کلی کا کلی رہنا اس کی موت تھا، جذبہ شگفتگی نے اسکو جمال آگئی دیا لو جہان آب و خاک و ہادیں لباس زندگی سے مزین کیا۔

تاثرات کی تعبیر کے وقت ہی ادیب کی شخصیت کھل کر سامنے آجاتی ہے، یہی وہ مقام ہے جہاں ادب، فن کی شکل اختیار کرتا ہے، اور ادیب کی مزاجی ہیئت اور طرزِ ادا کی بھی ترجمانی کر رہا ہے، تاثر نفسی کو ادبی غلو اور ادیب کی شخصیت کی ترجمانی میں بڑی اہمیت حاصل ہے، اس سے ادب اور زندگی کا تعلق ظاہر ہوتا ہے، جو جذبات و واردات اس کے دل میں پیدا ہوتے ہیں، ان کو اشعار میں منظوم کرتا ہے، وہ جذبات ہم کو اسی طرح متاثر کرتے ہیں جس طرح خود شاعر نے محسوس کیے، اس تعریف کا اطلاق صرف شاعری پر ہی نہیں ہوتا، بلکہ تمام ادب کا یہی حال ہے، ادب تنقید حیات ہے، وہ زندگی کا مشو بھی ہے اور تفسیر حیات ہی، ادیب کے لیے سماجی شعور کے بغیر تفسیر حیات مشکل ہے، ادیب کے لیے ضروری ہے کہ وہ حیات و کمالات کا مشاہدہ کر کے اپنے اندر سماجی شعور پیدا کرے۔

ادبی تاثیر اس وقت پیدا ہوتی ہے جب ادیب خارجی یا داخلی حیاتِ جمال کی عکاسی اس طور پر کرے کہ تصویر کا حقیقی رخ پڑھنے والے کے سامنے آجائے، اس سے دل متاثر ہو اور ایسا ہی محسوس ہو جیسا کہ اصل تصویر میں ہے۔ وہ قوت جو اس تصویر کشی کی تکمیل کرتی ہے، اسکو قوتِ خیالی کہتے ہیں۔ جذبہ اور خیال کی طرح فکر بھی ادب کا ضروری عنصر ہے، ادبی موسیقی، جذبہ و فکر کی آمیزش سے نئے جنم دیتی ہے، اور سر دں کو لفظ و معنی کا لباس پہنائی ہی، جو عبارتِ دل پر اثر کرے وہ (ادیب) اور وہ افکار و حقائق جو مترشح بالحواطف ہوں وہ بھی ادب ہیں۔ یہ ایک ایسی کسوٹی ہے جس کی روشنی میں ہم یہ فیصلہ کر سکتے ہیں کہ تاریخی کتابیں کب ادب بنتی ہیں۔

صحیح افکار، جذبے کو فرو دیتے ہیں، اس کا اندازہ اس وقت ہوتا ہے جب ہم تنقید کی وادی میں قدم رکھتے ہیں، جذبہ نام ہے تاثیر علی کا۔ شور، وجدان، جس علمِ جزئی میں تمام جزئیات سے ایک مشترک مفہوم اخذ کرنے کا نام فکر ہے، شورِ جزئی ہے اور فکر کلی۔ اس لیے شور اور فکر کے درمیان اتصال بعینِ حقیقت ہے، خواہ یہ اتصال کیفیت میں ہو یا کیفیت میں۔

جذبہ، فکر اور خیال کی طرح اسلوب بھی عناصر ادبی میں داخل ہے، اسلوب ایک حقیقت خارجیہ ہے جو مواد اور صورت کے امتزاج سے ادب کے خوبصورت مرتعے تیار کرتا ہے، وہ خیال کو حقیقت اور واقعیت کی طرف لے جاتا ہے، ادب میں صورت و معنی کی ہم آہنگی ہی سے مرحلہ شوق کی وہ شوار گنا راہ آسان بن جاتی ہے۔

اسلوب جذبہ بات کو براہِ کیفیت کرنے کا کام دیتا اور افکار کو لباسِ جمیل سے آراستہ کرتا ہے۔ اگر مقامی متوسط اور خیالاتِ فرسودہ ہوں، لیکن اسلوب جائز اور خوبصورت میں موسیقی اور دلکشی آجاتی ہے، اسلوب ہی عبارت کو موثر اور خوبصورت بناتا ہے، اسلوب عارضی یا اتفاقی چیز نہیں فطری چیز ہے، جو ذوق سے حاصل ہوتا ہے۔

ہیئت۔ غایت ادبی نہیں۔ وہ ادائے معانی یا حقانیت کی تعبیر کا ایک ذریعہ ہے۔
 اس لیے نہ تنہا مواد سے کام چل سکتا ہے اور نہ شکل و صورت سے۔ ان دونوں میں تناسب
 ہم آہنگی اور ربط ضروری ہے، اسلوب ایک سماجی عمل ہے، اچھا اسلوب شعوری یا غیر شعوری
 طور پر زندگی اور ماحول کا ترجمان ہوتا ہے، ہیئت اور اظہار کی سماجی اہمیت یہ ہے کہ وہ ادیب
 اور قاری کے درمیان تعلق پیدا کرتا ہے، جمالیاتی اسلوب، نثر میں خیال کا آہنگ اور شعر میں
 جذبے کا ترنم بن جاتا ہے، فنکار اپنے جمالیاتی تجربے یا جذبے کے اظہار میں حسن کی تخلیق کرتا ہے۔
 انسان لا شعور، علامتوں اور تشابہوں کا سرچشمہ ہے، علامتی اظہار، حسن کاری کو
 وجدان اور لا شعور سے قریب کرتا ہے، لا شعور کی اپنی ایک زبان ہوتی ہے، جسے اشاریت
 کہتے ہیں، اردو، ہندی اور اشاریت اظہار کو ماحول کا داغ اور تہذیب و تمدن کی زبان و تنبیہ
 ہے، مادی کشمکش سے فنکار کا احساس جمال متاثر ہوتا ہے،
 اشاریت ایک بے ساختہ ذریعہ اظہار ہے، جو رسمی پابندیوں سے آزاد ہے۔
 اس اعتبار سے ایمائی طرز فکر ایک فطری طریقہ ہے، وہ نفس کی گہرائیوں سے اندر گونہوا
 ہوتا ہے، اشاریت، احساس کی ارتقائی منزل ہے، وہ الفاظ کو تصور زائی کی طرٹ
 لے جاتی ہے، تصور زائی ایک لازوال عطیہ فطرت یا ناقابل اعتبار انتقال اسلوب
 ہے، جو کتاب یا ادبی عبارت کو قیمتِ خالدہ عطا کرتا ہے۔

شعر المند حصہ اول

اسیں قد نام کے دور سے لیکر دور جدید تک اردو شاعری کے تمام تاریخی تغیرات و انقلابات کی تفصیل
 کی گئی ہے، اور ہر دور کے مشہور اساتذہ کے کلام کا باہم موازنہ و مقابلہ کیا گیا ہے۔
 (مولفہ مولانا عبد السلام ندوی مرحوم) ضخامت ۳۷۷ صفحے۔ قیمت :- ۱۰۰ روپے

ہندی شاعری کا ایک تاریخی جائزہ

از جناب زیدی جعفر رضا صاحب شنبہ ہندی سلم پورٹی علی گڑھ

(۸)

چٹان چٹان (चिंतामनि) کو ان پور (کانپور) کے باشندہ رتناک ترپاٹھی کے بیٹے تھے، بھوشن دست رام اور جٹا شنکر ان کے بھائیوں کے نام تھے، علامہ آزاد بگڑھی نے ان کا قاف ان اس طرح لکھا ہے:

چٹان ساکن کوڑہ جہان آباد است دو درادر او بھون و مترام نیز شاعر خوش فکر مشہور اند
..... در علم منکرت سر آمد قرآن بود و در سرکار شاہ شجاع بن شاہ جہان بادشاہ با عزت بسری ہند
یہ ناتی عرصہ تک ناگپور میں سراج منشی بھونسلہ راجہ کرشن شاہ کے یہاں مقیم رہے، اور ان ہی کے حکم پر انھوں نے اپنی تصنیف پنگل تلبنڈ کی جیسا کہ ان کی تحریر سے واضح ہے۔

سراج منشی بھونسلہ دست ساہ مکوند
دما راج و گپال ہم بحال سمد سجد چند
چٹان کو کو کہ حکم کیہ ساہ مکوند
کر و کچھ بچھن بہت جانا پنگل چند

چٹان کا سنہ پیدائش ۱۷۹۹ء تسلیم کیا جاتا ہے، ان کی چھ تصانیف کا پتہ چلتا ہے جنکے نام کاہیہ بیک، کوئی گل کپتر و کاہیہ پرکاش، رس منجری، پنگل اور راتین ہیں، انکے علاوہ کتب خانہ دتہ میں نمبر ۱۱۱۱ منجری نام کی ایک اور تصنیف ملی ہے، لیکن یہ کتاب دراصل شاہ اکبر

کی آندھرا بھاشا میں لکھی ہوئی تصنیف ہے، جس کا ترجمہ سنسکرت سے ہو کر ہندی میں چٹان کے ذریعہ ہوا، راماین کو چھوڑ کر قبیلہ سبھی تصانیف کا بیہ شمار سے متعلق ہیں، ان کا سب سے زیادہ مشہور و مقبول گرنہ کوی کل کلپتر (कवि कल कल्पतरु) ہے۔

چٹان کا شمار شرننگار کال کے اساتذہ میں ہوتا ہے، انھوں نے کیشو کی طرح بھامہ اور دند کی تقلید نہیں کی، بلکہ مست اور دشونما کے راستے پر چلے، اور اس کے بعد ریتی کال کے مختلف اجاروں نے چٹان کی تقلید کی، رام چندر شکل ایک مقام پر رقم طراز ہیں:

”ہندی ریتی گرنہوں کا سلسلہ چٹان سے چلتا ہے۔ (سیلے ریتی کال کی ابتداء سمجھنی چاہیے)۔
لیکن ڈاکٹر گلیندر شکل جی کے اس قول کی تردید کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

”چٹان کو بھی یہ فضیلت عطا کرنا ظلم ہے، کیونکہ یہ محض اتفاق تھا کہ ان کے بعد بھاکال کا دھارا
بیرکس رکاوٹ کے بہ نکل“ (ڈاکٹر گلیندر۔ ریتی کا بیہ سنگرہ، صفحہ ۲۳-۱۶)

چٹان کے کلام کے بارے میں ڈاکٹر گلیندر گپت کا یہ خیال ہے کہ آجاریہ ہونے کے باوجود شعریت کے لحاظ سے چٹان کا مقام کافی بلند ہے، اس واوی شاعر ہونے کی بنا پر ان کے کلام میں شرننگاروں کا بیان تفصیل سے ہے، لیکن اس میں مترام اور دیو جیسے شعرائے متاخرین کی جیسی ممنویت نہیں پائی جاتی، البتہ تحفیل کی سادگی اور زبان کی سلاست کے لحاظ سے یہ مترام کے مقابل میں ضرور لائے جاسکتے ہیں، ان کا کلام مجموعی طور سے نہایت صاف ستھرا ہے، اس میں ایک ترنم انداز کی پائی جاتی ہے، (ڈاکٹر گلیندر گپت، ہندی ساہتہ کوش صفحہ ۱۷۳)

نور کلام یہ ہے:

کیسراہہ باد امارت کیسرا نگ دگادون لاگی
آئی جوینن چنچلتا درگن پل اپ چھاپون لاگی
دولہ کے اولوکن کو داٹان جھوکن آدن لاگی
دوس دو تیک تھے بتیا میں بھادون کی سن بھادون لاگی

دیو | دیو کا پورا نام دیوت تھا، سنہ پیدائش ۱۶۶۳ء ہے، یہ آٹا وہ کے باشندے تھے جس کا ذکر انھوں نے بجا دلاس میں کیا ہے،

دیو سر یا کو دیو کو نگر اٹیو باس جودن نول سجا دس کھو بجا دلاس

اس دوہے پر بھی پتہ چلتا ہے کہ یہ کانہ کج (कान्हो कज) برہمن تھے کیونکہ دیو کا نہ کج برہمنوں کو کہتے ہیں۔ دیو کی زندگی کا ابتدائی حصہ مالی اعتبار سے اچھا نہیں تھا، ایک غریب گھریا پیدا ہونے والا یہ حکار نگر مٹاش میں مختلف درباروں کی خاک چھانتا پھرا، کبھی اس نے غلام شاہ کے سنگ پر سجدہ کے لیے جہین نیا زخم کی اور بجا دلاس اور راشٹ بام میں تصانیف حصول انعام کے خاطر مذکوریں، کبھی راجہ ستیا رام کے بھتیجے سیدھ بھوانی دت کے لیے بھوانی دلاس لکھی، کبھی ریاست پھوپھوند کے راجہ کسل سنگھ کی دجی کے لیے کسل دلاس تصنیف کی، کبھی سیٹھ بھوک لال کونڈرا نے عقیدت پیش کیا اور کبھی راجہ ادیوت سنگھ کے نام پر پریم چندر کا پیش کی، کبھی دلی کے رئیس پانی رام کے بیٹے سجان سن کیلئے سجان دند لکھی اور کبھی پہانی کے حاکم اکبر علی خاں کی خدمت میں سکھ ساگر ترنگ پیش کیا،

دیو کی تصانیف کا دائرہ بڑا وسیع اور ہمہ گیر ہے، ان کی تعداد کوئی ۵۳ بتاتا ہے اور کوئی ۷۲۔

ان میں سے ۸ کتابوں کے قلمی نسخے حاصل ہو چکے ہیں۔ شمرنگار کال کے کسی اور شاعر نے اتنی تعداد میں اور اس قدر وسعت نظر کے ساتھ تصنیف نہیں کی، دیو دراصل ایک رومان پرور اور عاشق فراج شاعر تھے، رومان

اور عشق ان کے کلام کا نمایاں حصہ ہے، ان کی منظومات میں سے جس شعر کو بھی اٹھا لیجئے وہ محبت کی جاشنی، رومان کی لذت سے خالی نہ ہوگی۔

دیو کے کلام میں تخیل کو بڑا دخل ہے، وہ تخیل کے سہارے ایسے مجسمے تراشتے ہیں جو جن کے اعتبار سے

بے نظیر ہیں، دیو کی شاعری تاثراتی ہے، اس لیے کشش اور پرکیت بھی ہے، جذبات کے مطابق زبان میں لہجہ پیدا کرنا دیو کا خاص حصہ ہے، قواعد کے اعتبار سے دیو کی زبان میں کچھ کمی ضرور نظر آتی ہے لیکن کسی مجبور

کے تحت ایسا کیا ہے، اس سے اس کی صلاحیتوں پر کوئی اثر نہیں پڑتا، منہ ڈکلام یہ ہے،
 دیو میں بس بایوسنیہ کے بھال مرگسی بنی کے بھاکیو کھنکی میں چرپو کر چروا لگائی لیو اسوہی بھلا کیو
 کے مفعول گئے گئے اس بوت دن سنگار کے چاکیو سا نورے لال کو مناور دروپن کو کجا کر لکیو
مترام کی پیدائش سبت ۱۲۲۰ء میں ضلع کانپور کے ایک گاؤں تکران پور میں ہوئی، ڈاکٹر بھگیرث
 نے اس گاؤں کا نام ٹکیا پور لکھا ہے جو بھیج ہے، مترام، چتتا سن اور بھوشن کے بھائی تھے، ان کا کلام
 شیرینی اور جن کے لحاظ سے بہت خوبصورت ہے، مترام کی طبیعت کا بھگا دوس کی طرف زیادہ ہے
 ان کی مشہور تصانیف میں لالت للام، رس راج، پھول بنجری، چھند سارنگل، ست سئی، ساسنیہ سا
 لکچھن سرنگار اور النگار پنچاٹک ہیں، ان تصانیف میں لالت للام اور دس راج زیادہ مقبول ہیں
لالت للام (ललित ललाम) الگار سے متعلق ہے، اور بوندی کے حاکم بھاؤ سنگھ کی
 تعریف میں ہے، اس میں چتر کے علاوہ باقی سب الگاروں کو صنعت معنوی یا اُدھالنگار تسلیم کیا گیا
 انھیں پڑھتے وقت ایسا محسوس ہوتا ہے کہ صنعتوں کی تعریف میں شاعر نے کوئی خاص توجہ نہیں کی۔
 چنانچہ اس کی پیش کردہ مثالیں بیشتر مقامات پر صنعتوں کی تعریف سے میل نہیں کھاتیں، اہم بعض مقامات
 پر شاعر نے صنعت کی تعریف اور اس کی مثالیں بڑی خوبصورتی سے پیش کی ہیں، مثلاً اُچا الگار یا
 صنعت تشبیہ کی تعریف وہ یوں کرتا ہے۔

جا کو ورڈن کیجے سوا پمیدہ پرمان جا کی ستما دیجے تاہ کست پرمان

جہاں برئے دھن کو سم چھب کو الاس پنڈت کب مترام تھہ اپا کست پرکاس

اور اس کی مثال پیش کر کے اس کو اور واضح کر دیا ہے۔

مترام کی دوسری مقبول تصنیف رس راج ہے جس میں عشق کے ذیل میں نائیکاؤں کے تمام
 تفصیل سے لکھا ہے، مترام کے نزدیک نائیکا وہ ہے جس کو دیکھ کر قلب کی گہرائیوں میں انبساط یا

اس پیدا ہو ۷

اچھت جاہ ولک کے چت بیچ اس بھاو

لیکن یہ تعریف ناقص ہے، حرفین کو دیکھو اگر دل میں انتقام کا جذبہ پیدا ہو تو حریف کو ناپائیکہ نہیں کہہ سکتے، اس راج اصلاً کامیاب گرنہ ہے، شاستر گرنہ نہیں، شاستر نہ کی کسوٹی پر اس میں کمی پائی جاسکتی ہے، شرنکار اور ناپائیکہ بھید کے بیشتر گرنہ اسی نوعیت کے ہیں، سکھ دیو مصر کا 'وسار نو' بھی 'ناپائیکہ بھید کا ہی گرنہ ہے، اس کے علاوہ رام جی کا ناپائیکہ بھید گوپال رام کا رس ساگر لہرام کا رس دیویک کلیان داس کا رس چند وغیرہ گرنہ بھی اسی طرح کے ہیں۔

ناپائیکہ کے بیان میں مترام کا ذیل کا سوا بہت مقبول ہے،

کنن کو رنگ پھکیو لگے جھلکات انن جاگرائی انکھن میں اسان جونی میں نیج دلاس کی سرسائی
کو بی مول بکات نہیں مرم لھے مسکان مٹھائی جیوں جیوں نہا دیے تری پوتن یوں کھری کرے سی
مترام کے ناپائیکہ بھیدیں اکبر شاہ کی رس منجری کی ہی تعلیم کی گئی ہو، سو کیا معنی غنیفہ کی تین قسمیں
مگدھا (عصیرہ)، دھیا (متوسط)، اور پروڑھا (کبیرہ)۔ عصیرہ کی قسموں میں نوڑھا یعنی نافزہ اور بستر
نوڑھا یعنی راعبہ، دھیا یا متوسط کی قسموں میں دھیرا (صابرہ)، ادھیرا (غیر صابرہ) اور
دھیرا (دھیرا) (صابرہ غیر صابرہ) (اولا سی طرح پروڑھا کی بھی دھیرا، ادھیرا۔ اور دھیرا دھیرا قسمیں۔
اور پکلیا یعنی بیتیہ کی قسموں میں گھٹا (مختصہ)، بگدھا (ناطنہ)، کھٹا (فاسف)، انوشیا (فاحشہ)
کچھٹا (مستزہ)، مٹا (معلنہ)، انوڑھا (باکرمہ) اور اوڑھا (ثیبہ) کا بیان ہے۔

اس کے علاوہ پرکم گربتا، روپ گربتا اور مان گربتا ناپائیکہ ڈل کا بیان مترام نے کیا ہے۔
اس کے بعد پرشت پٹکا، کھنڈا، کھنڈتا، کھنڈتا، برلپدھا، اکھنڈتا، واسک سجا سوا وین پٹکا، ابھار
پروتیت پرستی اور آگت پٹکا کا بیان ہے۔ 'ناپائیکہ کے اقسام میں مترام نے پتی، اپ پتی،

اور ایک تین قسمیں درج کی ہیں، اس کے بعد چار طرح کے نایک۔ انوکول، دھچھن، شٹھ اور دھڑ شٹ کا بیان ہے، یہ اقسام تپ بھید کے ذیل میں ہیں، اُپ تپ اور ویک کی قسمیں طعمہ بیان کی گئی ہیں۔

مدھنایک { مدھنایک کا ذکر بھگتی کال کے شعراء کے ساتھ کیا جا چکا ہے، لیکن مدھنایک چونکہ اصلاً ریتی اور شرنکار کے شاعر ہیں، اسی لیے یہاں ان کا ذکر کرنا اشد ضروری ہے، مگر اہم کے ہندی شعرا میں مدھنایک کا مقام سب سے زیادہ بلند ہے، کاہیہ شاستر اور موسیقی کے آچاریہ مدھنایک شرنکار کال کے ہندی شعراء کی مغل کا ایک بیش قیمت جوہر ہیں، مدھنایک ایک ہی وقت میں ایک بے مثال موسیقار، ایک کامیاب شاعر، ایک عظیم آچاریہ اور ایک پیے عاشق ہیں۔

مدھنایک (मधनायक) کے تخلص کو ہندی کے محققین نے مختلف انداز سے لکھا ہے، ڈاکٹر بھگیرتھ مہرا سے مدھنایک (मदनायक) لکھتے ہیں۔ ڈاکٹر برج کشور مہر کے یہاں یہ لفظ میرزا مدھنایک ہو گیا ہے۔ ڈاکٹر شیلوعل جوشی نے اسے مدھنایک (मधुनायक) لکھا ہے اور شری گوپال چند سنگھ اسے مدھنایک لکھتے ہیں۔ مدھنایک کا تخلص دراصل مدھنایک ہی تھا، مدھونا یا مدھنایک نہیں، چنانچہ شاعر مگر اسی خلف میر عبد الجلیل بلگرامی تبصرۃ الناظرین میں لکھتے ہیں :

”اما مدھنایک لفظی است ہندی معنی آں واسطۃ القلاوہ یعنی جوہر یا جمیل کر بیا زخو
د گدیز تو می باشد، چون سید شار الیہ تخلص در شعر ہندی ہی لفظی کر داندہ ہا بن نام شہنا
یا نقصد۔“ (علی حبیب گنج فادوسی ص ۳۳ مولانا آزاد لائبریری سلم یونیورسٹی علی گڑھ)

مدھنایک نے بھی ایک دوہے میں اپنے اس تخلص کی طرف اشارہ کیا ہے۔

کھنول ہول لال دت ادے ٹیک من جوت بن جی حم از مدھی مدھنایک مدھ ہوت
مدھنایک نے اپنی پوری شاعری میں ایسے الفاظ کا انتخاب کیا ہے کہ پڑھنے والا انکی نمکی میں
کھو جانے پر مجبور ہو جاتا ہے، مدھنایک کے اشعار موسیقی کو ساتھ لیکر چلتے ہیں، ذیل میں شاعر نے مدھنایک

کو خوبصورت سیج پر خوب دکھایا ہے، شاعر کے انداز بیان اور منظر کشی میں کتنی دلکشی ہے۔

سودت سروج کھی سکھ سیمپ سیج ہت اتھکارن سدن سکھ پاتی کے
 ڈھانکی سٹ انچر لپٹ نکھ سکھ موہیں پت پیاری نرکھ نرکھ لپچاٹی کے
 پڑھ ڈھک سم بھرم سکچ آن ہت جان پاوے نہ چل چل چھڈن چھپاتی کے
 چھپاتی لائی لائی ہانتی بھانوتی امید کی کی نہیں جیٹی پیہ چاہیں لیس سودجگائی کے
 سرے پاؤن کنڈیک ڈو پیہ میں لپٹی ہوئی نائیکا کو دیکھ کر اس کا حجب ٹھل اٹھتا ہے، اور اہستہ اہستہ
 جگا دیتا ہے، جگانے کا انداز بھی خوب ہے، ذیل کے چھند میں نایک کرشن کو زور رنگ کی چھوری لپیٹ
 ہوئے آنا ہوا دیکھ کر نائیکا کی آنکھوں میں ڈب ڈبائے ہوئے آنسوؤں کی زبانی شاعر نے جانے کیا کچھ کہنا چاہتا
 چنن چترنوتن سا نرے کا چھن ہو ہت اوت سوہن

پریت چھوری کچھا ہن چھا جت نیہن رنگ رچو رت چھو ہن
 کنڈل منڈت منہل منجری نوت نوت لت کرسی جو ہن

آنسن کی اولی اسے مدھنایک بال بلوکت موہن
 مدھنایک جی نے اپنی تصنیف مدھنایک سنگار میں رس کے بیان اور نائیکا بھید کو اپنا منہ
 قرار دیا ہے، مدھنایک جی کا نائیکا بھید قدیم روایتوں کی تقلید کے باوجود انوکھا اور نالا ہے،
 انکی شاعری میں کہیں کہیں نطرات کے خوبصورت مناظر بھی ہیں لیکن نظرت کا آزاد تصور شاعر کے
 بیان نظر نہیں آتا۔ برسات کا ایک منظر یہ ہے:

برکت بوندن اکھنڈ دھارادھار دھرجوں دھان دمنی لیٹ دام دہنی
 بھرے نیر ساگر امنڈ چلے ندی نہاری کھوری سیت کھیت پنک پانی جامنی

اور ٹھوہر لبسکو نیم اتو پریم کما موسے آن بھونن نہ بھائے بھوری بھانی
 آئے ہیں جو پریمی نوکھی کالی نیہی بھئیے ہوئی ہیں نئی ناگ نوبلی کام کا منی

رسلین بگراوی | رسلین ہندی کے ایک مقبول شاعر ہیں، ان کا اصل نام سید غلام علی اور تخلص رستین تھا، انھوں نے فارسی زبان میں بھی شاعری کی ہے لیکن ہندی کے شاعر کی حیثیت سے ان کا جو مقام ہے وہ فارسی میں نہیں ہے، ہندی کا ایک مشہور و دہا جسے اکثر حضرات بہاوی کا سمجھتے ہیں، درحقیقت رسلین جی کا بیٹا ہے، وہ دہلی ہے

امی ہلاہل بد بھرے سیت سیام رنار
جیت مرت جھک جھک پرت جو چوت اک با
اس کا اردو منظوم ترجمہ یہ ہے

آب حیات زہر ہلاہل شراب ناب
چھلکے ہے چشم سرخ و سیاہ و سپید سے
جی اٹھے جاں ہلاک کسے کھو دیے عقل و ہوش
اک بار جو بھی تیری نگاہوں میں دیکھ لے
رسلین جی سید باقر بگراوی کے بیٹے تھے، ان کی ولادت بگرام میں ۱۱۱۱ھ میں ہوئی تھی، ان کی تاریخ ولادت علامہ عبد الحلیل بگراوی نے یہ تحریر کی ہے

نور چشم میر باقر گفت با من
چوں گل خورشید در عالم و میدم
سال تاریخ تولد خود بگنستم
نور چشم باقر عبد الحمید
رسلین کی تصنیف میں رتس پر لودھ، انگ درپن اور متفرق کتابیں ہیں، اس پر لودھ میں ۱۱۵۳ اور انگ درپن ۱۹۰ دوہے ہیں، میر آزاد بگراوی نے انگ درپن کے دوہوں کی تعداد ۷۷، تھری کی ہے، غالباً انھوں نے آخر کے تین دوہے جو تصنیف کے خاتمہ سے متعلق ہیں، شمار نہیں کیے ہیں، ان کی کتابوں کی ابتداء اشعار نے حمد و نعت کی ہے، اس کے بعد بغیر کسی ترتیب کے نثری کلام کا بیان ہے۔ رسلین سے متعلق عام ہندی محققین کی طبع ڈاکٹر محمد حسن صاحب لکھتے ہیں :

”رسلین نے اپنے کو صرف دوہوں تک ہی محدود رکھا ہے اور اس میں بھی انکی توجہ فطری صناعتی اور اظہار کمال پر زیادہ رہی ہے، داخلی جوش اور سوز و گداز پر نہیں۔“

ڈاکٹر صاحب نے غالباً سرواڈا کا مطالعہ نہیں کیا ہے، اگر وہ اس کا مطالعہ کر لیتے تو ان کو یہ غلط فہمی نہ ہوتی کہ رسلین کی شاعری صرف دو ہجوں تک محدود ہے، میرزا و دیگر اداوی نے سرواڈا میں رسلین کے کئی کتب درج کیے ہیں، البتہ لفظی صناعت اور اظہار کمال پر ان کی زیادہ توجہ کا خیال ایک حد تک درست ہے، لیکن یہ کہنا کہ ان کی توجہ داخلی جوش اور سوز و گداز پر نہیں تھی، بے بنیاد ہے، رسلین کے داخلی جوش اور سوز و گداز کی ایک مثال ملاحظہ کیجئے: 'ایک نے پود میں جاتے وقت نائیکا سے اپنے واپس آنے کا ایک وقت معین کر دیا تھا، جو گلد چکا ہے، اور نائیکا بالکل مایوس ہو چکی ہے کہ اچانک نائیک آجاتا ہے اور رات بھر نائیکا کے ساتھ رہنے کے بعد دوبارہ آنے کا وعدہ کر کے علی الصباح چلا جاتا ہے، اس موقع پر رسلین جی نائیکا کی تلی کیفیت کی تصویر ان الفاظ میں کھینچے ہیں کہ جیسے مشعل ایک مرتبہ روشن ہو کر گل ہو گئی اور دوبارہ اس کو کسی نے تیل میں ڈبو کر روشن کر دیا ہو۔

اور وہ گئے ہر کے رسلین سو بیتے بنے دھن اک نئی ہے

تو سہ ہر آئی اچانک دیکھت ہیں سیرانی گئی ہے

بھوریں پھر چلے تن کے اب تو گت ایسی بپاری ہے

، تو سال بھی بر کے پھر میہ میں بور چراتی دلی ہے

ایل کے کبت میں ہجوز نائیکا کہتی ہو کہ جس وقت سے یتیم پر دیں گے ہوئے ہیں ایک ہل کیلئے

بھی خوشی میسر نہیں ہوئی، عبدالی کے لمحات تصاب کی طرح جان لینے کے لیے آگے بڑھتے ہیں، ایسی

حالت میں درد دل کس سے بیان کیا جائے، اس وقت کام دیو بھی کمان میں تیر چڑھا کر مسلسل

حملہ کر رہا ہے، اسے راہ گیر تیراڑا احسان ہوگا اگر تو نزل کشور یعنی کرنشن جی سے صرف اتنا جا کر

کہہ دے کہ ان کی عدم موجودگی میں جو مغلہ مجھ پر ڈھائے جا رہے ہیں انھیں میں

کس طرح برداشت کر سکوں گی۔

جب تیں سدھارے پردیس سلیں پائے تب تیں تنک بس سکھ کو نہ لے
 برہ کائی دکھائی بھو آوے نت میر دہان لین یا سو بھٹا کھے
 ایے پر پنچ بان بان میں گھے کمان مارے تک تک بان کیسے کے نبھ
 پتھک نہور کھو نول کسور جو سوں تم بن جو کون کون کون کون سھے
 ریتی عمد کے غظم شاعروں کا سلسلہ رسلین پر ختم ہو جاتا ہے۔

شرنگار کال کے ساتھ سیاسی اور سماجی حیثیت سے ہندوستان کی زندگی میں بہت بڑا
 انقلاب آچکا تھا، نئی سیاسی قوتیں پانے نظام حیات اور قدیم طرز تمدن کی بباہتہ
 کر رہی تھیں، ہندی ادب بڑی تیزی کے ساتھ ارتقائی منزلیں طے کر رہا تھا، وہ ایک ایسے
 باب میں داخل ہو رہا تھا جسے بہت وسیع منوں میں دوجہ یہ کہا جاسکتا ہے۔
 (باقی)

شعر اہم حصہ اول

فارسی شاعری کی تاریخ جس میں شاعری کی ابتداء، عہد بعد کی ترقیوں اور ان کے
 خصوصیات و اسباب سے مفصل بحث کی گئی ہے، اور اسی کے ساتھ تمام شعراء (جس میں
 سے نظامی تک) کے تذکرے اور ان کے کلام پر تنقید و تبصرہ ہے،

ضمانت ۳۶۸ صفحے قیمت للبر

مینجر

بَابُ التَّقْيِیْنِ وَالْإِنْفَاقِ

سیرت مولانا سید محمد علی نوگیری

از سید محمد الحسنی صفحات ۴۴۴، کتابت و طباعت عمدہ، ناشر مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ، قیمت ستر

جناب مولوی حافظ مجیب اللہ صاحب ندوی

تحریک ندوۃ العلماء کے ایک اہم رکن اور اسکے پہلے ناظم مولانا سید محمد علی نوگیری کی مفصل سوانحمری ہے، جسے دارالعلوم ندوۃ العلماء نے شائع کیا ہے۔ اس میں مولانا کی ابتدائی زندگی سے لیکر وفات تک کے حالات بڑے شستہ اور شگفتہ انداز میں بیان کیے گئے ہیں، ان کی پاکیزہ زندگی کے واقعات پڑھنے سے آج بھی اللہ کی محبت، اتباع سنت کا جذبہ اور دردمندی اور دلسوزی کی کیفیت پیدا ہوتی ہے، مولانا محمد علی، مولانا افضل رحمن گنج مراد آبادی کے اجل خلفاء اور ہم عصر علمائے اہل حق میں ایک ممتاز حیثیت کے مالک تھے، ان کے ذریعہ ہزاروں آدمیوں کو توبہ و امانت کی سعادت نصیب ہوئی، زہد و اتقا کے ساتھ وہ ایک وسیع النظر و ادبی ہنگامہ دار کامیاب مصنف بھی تھے، انھوں نے چھوٹی بڑی محاسن کتابیں یا کچھ چھوٹی ہیں، خاص طور پر ردعیسیائت اور تادیبیت پر ان کی کتابیں بہت ہی مقبول ہوئیں، ان ہی خصوصیات کی بنا پر تحریک ندوۃ العلماء کے محرکوں نے جن میں مولانا خود بھی شامل تھے، ان کو اس کا پہلا ناظم مقرر کیا، جس پر وہ عرصہ تک رہے، کئی برس بعد بعض داخلی اور خارجی حالات کی وجہ سے وہ اس سے مستعفی ہو گئے، اس لیے ضرورت تھی کہ مولانا کی ایک مفصل اور پرمعلومات سوانحمری شائع کی جائے، اس کتاب سے یہ ضرورت بدرجہ اتم پوری ہو گئی، کتاب میں کل سات ابواب ہیں، جن میں مولانا کی زندگی کے مختلف گوشوں پر روشنی ڈالی گئی ہے، مگر کئی وجوہ سے کتاب کا سب سے زیادہ قابل توجہ اور جاذب نظر تیسرا اور چوتھا باب ہے، خصوصیت کے ساتھ اہل ندوہ کے لیے۔

مولانا کی زندگی اور اسکے مختلف گوشوں کے بارے میں بعض جزئیات کو چھوڑ کر دو راہیں مشکل سے ہو سکتی ہیں، مگر ان دونوں ابواب میں جن مسائل کو چھڑوایا گیا ہے، ان سے نہ صرف کتاب کے بارے میں ملکبان سے متعلق جو افراد بھی

زیر بحث لگئے ہیں جی کہ خود مولانا کی ذات کے بارے میں بھی دو رائے کا ہو جاتا یقینی ہو، ان ابواب میں جن کو آؤں گے ستر سے پردہ اٹھانے کی کوشش کی گئی ہے اس سے مذہد کی وسیع الفطری اور واقعیت ہی نہیں بلکہ خود مولانا کی سیر کی افادیت بھی قدسے جرح ہو جاتی ہے، ان ابواب میں واقعات کو ایک خاص انداز سے ترتیب دیکر تحریر کی گئی ہے اور تاریخ و المعلوم مذہد العلماء کے سلسلے میں بعض ایسے نئے پہلوؤں کو سامنے لانے کی کوشش کی گئی ہے جو نہ حیاتِ نبی کے مصنف کے علم میں تھے اور نہ وہ کے سالانہ جلسوں کی ڈوا دوں ہی میں ان کا ذکر ملتا ہو، ان ابواب کا مطالعہ کرتے وقت ایسا محسوس ہوتا ہے کہ کچھ مخصوص فرغوات و احساسات کو واقعات کا جامہ پہنانے کی کوشش کی گئی ہے جو ظاہر کو کہ تاریخ نویسی نہیں بلکہ تاریخ سازی ہے، اس جرئت کی ابتدا انگریزوں نے کی تھی، جسے سیاسی تاریخ نویس نے اپنالیا، اور اب مذہبی حلقے بھی ان ہی نقش قدم پر چل رہے ہیں، تاریخ ساری کی سب سے بڑی خصوصیت مبالغہ (تھاہ میں یا قدح میں) اور جذباتیت ہوتی ہے جس کا سب سے بڑا نقصان یہ ہوتا ہے کہ اس سے حقیقت اور واقعیت سٹخ ہو جاتی ہے، خوب، نا خوب، اور نا خوب، خوب بن جاتا ہے، اور مذہد سے جتنا لڑ پڑ کر نکل رہا ہو اس میں اس طرح کے عناصر کی کار فرمائی بہت نظر آتی ہے، اور اسی کا ایک منظر اس کتاب کے دو ابواب بھی ہیں۔

تحریک مذہد العلماء کے کار فرماؤں نے اردو کے افسانوی ہمانقی اور جذباتی لٹریچر میں اللہ وہ اور دوسرے ذرائع سے جاتقلاب برپا کیا تھا، اس علم دواب او بکر و نظر کے تمام گوشے متاثر ہوئے تھے، اللہ وہ کی روش کو چھوڑنا تحریک مذہد کی طبیعت اور تاریخیت کی طرف ایک گمانی کی فضا پیدا کرنے کے موافق ہو، یوں تو ان ابواب میں بہت سی باتیں قابل بحث ہیں لیکن خصوصیت سے دو پہلوؤں کی طرف اشارہ کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

ان ابواب کے مطالعہ کے دوران میں سب سے پہلی بات جو ٹھٹھکتی ہے وہ یہ کہ تحریک مذہد العلماء کو ایک مخصوص مین کی پیداوار قرار دینے کی کوشش کی گئی ہے، حالانکہ یہ تحریک کسی ایک ذہن کی پیداوار نہیں بلکہ ایک اجتماعی احساس زیباں جو انفرادی طور پر بہت سے دلوں میں پیدا ہوا، اور اس سے سر فیض عام کے طبقہ دستار بندی میں ایک اجتماعی شکل اختیار کر لی، یہ حقیقت حیاتِ نبی میں سر فیض عام کے طبقہ میں شریک علماء کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں :

”مشرق و مغرب کی یہ دونوں مملکتیں تھے جس سے مذہب العلماء کا آفتاب طلوع ہوا۔“ (ص ۳۰۷)
 پھر ان کے لکھے ہیں: ”اس منتخب جلسہ میں یہ طے پایا کہ ابھی مشرودہ سے علماء کی ایک مجلس قائم کی جائے۔“ (ص ۳۱۰)
 پہلی دوادیں مولانا محمد علی کے یہ الفاظ موجود ہیں۔

”جب بہت نامور علماء ستر فیض مام کا پورے جلسہ دستار بندی میں رونق افروز ہوئے اس وقت
 ”بعض دوراندیش علماء نے تحریک کی کہ ایک انجمن علماء کی قائم کی جائے، اس تحریک کو تمام علماء موجودین نے نہ فرمایا۔“ (ص ۳۱۰)
 مولانا خود دوسری جگہ لکھتے ہیں کہ کیسی ایک یادوچار خصوص ذہن کی پیداوار نہیں ہے
 ”مذہب العلماء ایسی انجمن نہیں جو کسی ایک شخص کے خیال سے یادوچار دیوین کے مشرودہ سے غیر صحیح ہو جائے۔“ (ص ۳۱۰)
 ”بعض دوراندیش“ سے ظاہر ہے کہ مولانا نے اپنی ذات تو مراہمتیں لی ہوگی، بلکہ صورت یہ ہوئی کہ موجود علماء میں
 بعض لوگوں نے یہ خیال ظاہر کیا کہ چونکہ یہ سب کے دل کی آواز تھی اور بہت لوگوں میں پہلے سے اس کے لیے فطرتاً جو تھا، اسی لیے اس پر اتفاق ہوا
 اور وہ مجلس قائم ہو گئی مولانا محمد علی اسکے صف اول کے مہبین میں تھے، اس کے بعد مولانا حمید آباد چلے گئے، پھر دوسرے سال
 جلسہ دستار بندی کے موقع پر تشریف لائے، اور اسی کے ساتھ مذہب کا اجلاس بھی کیا، مولانا نے رداویں یہ بھی لکھا ہے کہ
 بہت دنوں تک واپس آنے کا ارادہ نہیں تھا، مگر ستر فیض مام کے جلسہ کی وجہ سے آنا پڑا۔

اس حصہ کو مصنف کتاب بالکل نظر انداز کر گئے ہیں
 تفصیل کا مقصد یہ ہے کہ یہ تحریک کسی ایک شخص کے حبس کا خود مولانا محمد علی نے تحریر فرمائی، ذہن کی پیداوار نہیں
 بلکہ بہت سے دہمندا و مضطرب دلوں کی آواز تھی جس نے ایک اجتماعی تحریک کی صورت اختیار کر لی،
 مولانا اسکے پہلے نظم مزور دفتر ہوئے، مگر اس سلسلہ میں مولانا کا کوئی ایسا انقلابی اور انفرادی کا نامہ نظر نہیں آتا،
 جس کی وجہ سے مذہب کا ان کو بانی قرار دیا جاتا، اس لیے کہ کسی تحریک یا ادارہ کے بانی کا طرز عمل ایک ماگ اور وہ سب کام کرنے والے
 کا نہیں ہوتا، بلکہ وہ اسکو اڑھنا کھوپڑا بنالیتا ہے، وہ اسکی ساری پچھیوں کام کرز ہوتا ہے، وہ اسی کی خاطر سوتا، اسی کی خاطر
 جاگتا ہے، وہ اسی کی تمام احتیاجات کے باوجود یہ چیزیں ہیں مولانا کی علمی زندگی میں نظر نہیں آتی، اور نہ کتاب میں کوئی عوامی دیں
 فراہم کی گئی ہے، بلکہ مولانا کا بار بار استغنی یا صراحت کرنا اس دعویٰ کے خلاف دلیل ہے۔

مولانا حبیب الرحمن خاں شہرانی کے خط کا جو جملہ نقل کیا گیا ہے اسکی تردید خود مولانا کے مذکورہ ابلا بیان ہی سے ہوتی ہے پھر یہ بات خود قابل بحث ہے کہ کسی تحریک یا ادارہ کا بانی قرار دینے کے لیے اسکے انفرادی کارناموں اور بنیادی اثر پرچہ کے بجائے امتداد کے ذاتی خطوط سے دلیل فراہم کی جائے۔

مولانا محمد تاج محمد خان نورپوری اور العلیم دیوبند کے بانی نہیں ہیں اگر انھوں نے جب اسکا انتظام اپنے ہاتھوں میں لیا تو بس اسکی جود ہی اس سلسلہ میں انھیں بہت کچھ ہو کر دم گھبرا کر اسکی ان جدانہیں ہوئے، ایسے انھیں بانی قرار دیا گیا، اور یہ بڑی تک صحیح بھی ہے اس میں شبہ نہیں کہ ہزاروں سے کسی ادارہ کی نسبت اس کے اعتماد کی بڑی سند ہے، مگر اس کی کسی مخصوص طبقہ کے اعتماد کا ذریعہ بنانے کی کوشش کرنا انفسیاتی کمزوری ہے۔

دوسری بات جو ان ادواب میں پڑھنے والے کو شک کی جود یہ کہ کتاب میں قصداً علامہ شبلی کی خدمات کو نظر انداز کر کے اور انکی ذات کو دینی اعتبار سے مجروح کرنے کی کوشش کی گئی ہے، ذہد و اتقار کے اعتبار سے دونوں میں تفاوت ضرور تھا مگر ذہد و عجمت و عینیت و چشم استیں ہزاروں گہرا تماشا کن اور خدا کا شکر ہے وہیں خاتمہ باخیر ہوا تھا کھنے والا بھی خدا کے یہاں کچھ کم مرتبہ نہ ہوگا۔ جہاں مولانا محمد علی اور علامہ شبلی کی طبیعتوں میں موازنہ کیا گیا ہے اور اس سلسلہ میں انکے خاندانی اثرات کا ذکر کے انکی سیما بہت اور انتہا پسندی کا جو بھی ایک نقشہ پیش کیا گیا اور اس پر نتیجہ اخذ کیا گیا ہے وہ نہ صرف غلط ہے بلکہ نشانگی اقلیم کے بھی منافی ہے، غیرت و حمیت کے نتیجہ میں ان کے دادا کا قبول اسلام اگر اسی عیسیت کی کڑی پشت تک اسکا اثر نہیں گیا، تو پھر بعض صحابہ جن میں حضرت حمزہؓ بھی تھے، کے اسلام کے بارے میں کیا رائے قائم کی جائے گی۔

نمودہ کا پہلا اجلاس سید رفیع عام کانپور میں ہوا، جس میں علامہ شبلی نے ایک تماشائی کی حیثیت سے نہیں بلکہ ایک فعال اور مگر گرم عنصر کی حیثیت سے حصہ لیا، انھوں نے مدبر کے اجلاس کی صدارت کی تحریک کی پھر ذہد کے جلسہ کی تحریک صدارت کی بلکہ روداد کے الفاظ تو یہ ہیں کہ کاروائی کا نڈا پڑھ کر سنلے۔ آخر میں مذہد العلما کیلئے دستور کا مسودہ پیش کیا، روداد میں ہے:

”اسکے بشیر العلما، مولوی شبلی صاحب خاں نے جناب صدر اجماع دیکر دستور العمل پیش کیا اور مولوی فتح محمد صاحب نے اسکی تائید کی۔“

اس اجلاس میں انصاف تعلیم کی کمیٹی بھی بنی، اس میں ان کا نام موجود ہے، دستور کے مطابق انہی نے مجلس انتظامیہ کی تشکیل کی

تجزیہ کی، غرض اس اجلاس کے سائے ہم کاموں میں انھوں نے صرف حصہ لیا بلکہ متعدد کام انہی کی وجہ سے انجام پائے، اس اجلاس کی جو رُو اس کتاب میں بیان کی گئی ہے، وہ حیاتِ جلی اور زندہ کی رُو اسے جو خود مولانا محمد علی مونگیری کی مرتب کردہ ہے مختلف علامہ جلی کا صرت آسان ذکر ہے کہ وہ اس جلسہ میں شریک تھے اس کی کاروائیوں میں دلچسپی سے حصہ لیتے رہے (ص ۱۲) دستور کے سلسلہ میں حیاتِ جلی اور رُو اس کے بیان کے خلاف لکھا گیا ہے کہ دستور پیش کرنے کا کام مولانا محمد علی نے مولوی عبدالحق صاحب کی سپر کیا تھا، لیکن وہ وقت مقررہ پر تشریف نہ لائے، چنانچہ مولانا جلی نے صدر جلسہ کی اجازت پیش کیا (ص ۱۲۸) معلوم نہیں کہ ان معلومات کا ذریعہ کیا ہو، پھر مولانا حقانی کا نہ آنا اور علامہ جلی کا بد وقت دستور پیش کر دینا بالکل سمجھ میں نہیں آتا، اگر مولانا حقانی نے اپنا سوہ پہلے سے بیچ دیا تھا تو اس کا ذکر رُو اس کیوں موجود نہیں ہے، مولانا جلی کو نظر انداز کرنے اور ان کو خراج کرنے کا جو منصوبہ نوجوان مصنف نے بنایا تھا، اس کی تکمیل کی یہی صورت تھی، کہ وہ کے سلسلہ میں ان کی تصویر کا عجم رخ سامنے نہ آئے ہائے۔

زندہ کے پہلے سال کی رُو اور حیاتِ جلی کے مطالعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ جن معاہدہ کی تکمیل اور جن تعلیمی اور معاشرتی تبدیلیوں کیلئے تحریکِ نڈۃ العلماء کا وجود عمل میں آیا تھا ان میں سے کسی ایک کی تکمیل مولانا محمد علی کے عہدِ نظامت اور مولانا عبدالحق صاحب کی نیا بت یعنی ۱۹۹۶ء سے لیکر ۱۹۹۷ء تک نہیں ہوئی، ان حضرات کے دلوں میں یہ خواہش ضرور تھی جیسا کہ کتاب کے آغاز پر تحریر ہو کر، مگر ان سب کی تکمیل کا نڈۃ العلماء کی تعلیمی سیارہ طلبہ کے ذریعہ ترتیب کرنے میں جس نے سب سے زیادہ حصہ لیا وہ علامہ جلی کی ذات ہے، بلکہ آج ہم جس وقت مکتوتِ حالت تھے کہ نڈۃ کا دفتر تک گردش میں رہا، وہ کبھی لکھنؤ میں تھا اور کبھی شہرِ جہاں میں، اور کبھی کسی اور جگہ اسکے لیے امن تلاش کرنے کی کوشش کی گئی، مولانا محمد علی کے سوانح نگار کا بیان ہے کہ

نڈۃ العلماء کے تحت بڑے پیمانہ پر ایک نئے علوم کے قیام کی تجویز سب سے پہلے مولانا کے ذہن میں آئی اور مولانا نے اس کا ایک واضح خاکہ تیار کر کے ۱۲ محرم ۱۳۸۷ھ کے جلسہ انتظامیہ میں پیش کیا اور اسکے بعد یہ خاکہ مسودہ دارالعلوم کے نام سے شائع کر کے تصویب لائے کیلئے ممتاز علما، اکابرین اور اہل علم حضرات کو ارسال کیا گیا، (ص ۱۳)

اس بیان کے مقابل میں آپ حیاتِ جلی کے مصنف کا بیان جو اس تاریخ کے بارہ چشم دید راہی میں ملاحظہ کیجئے، اس سے پہلے نڈۃ کے دستور کا ذکر آچکا ہے کہ اسے مولانا جلی نے پیش کیا، اب نصابِ تعلیم کی تبدیلی، دارالعلوم کی تجویز اور دستور کے

ہے میں سید صاحب کا بیان ملاحظہ ہو۔

”اسکے بعد اہل علم کی ایک مجلس ترتیب نصاب کے لیے متروک ہو گئی جس میں ایک نام مولانا کا بھی تھا، ان ہندوؤں نے رسالے لکھے، اہل مولانا نے دارالعلوم کے نصاب کے بجائے دارالعلوم کا مسودہ (خاکہ) تیار کیا جس کو پڑھ کر یہ معلوم ہوا کہ ہندوستان کا مسافر قسطنطنیہ کے کسی بڑے شہر میں کھڑا ہے۔“ (حیات سلی ص ۳۱۰)

سید صاحب آخری جلد میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ دارالعلوم کے وسیع تصور کے مطابق اگر اس کا نصاب کوئی تجویز کر سکتا تھا تو وہ مولانا شبلی کی ذات پر جو عرب ترکی کی یونیورسٹیوں کا جائزہ لے چکے تھے، اور جنہوں نے حیدر آباد اور دوسرے کئی اداروں کا دینی نصاب تیار کیا تھا۔

مصنف کتاب نے لکھا کہ ۱۲ محرم ۱۳۱۳ء کو سب سے پہلے مولانا محمد علی نے دارالعلوم کی تجویز مجلس اہل علم میں رکھی، اور سید صاحب کا بیان ہر کس سے دو سال پہلے مولانا شبلی نے دارالعلوم کا خاکہ مرتب کر دیا تھا۔

مجوزہ نصاب کے مطابق ایک الگ دارالعلوم کی تجویز کے بارے میں مصنف کتاب نے یہ تردید کی کہ کوشش کی ہو کہ مولانا محمد علی کا پیش کردہ ہر مگر ڈاؤن اور حیات شبلی کے بیان سے اس کی تردید ہوتی ہے، اس سلسلہ میں سید صاحب کا چورا بیان ملاحظہ ہو :-

”۱۰ رجب ۱۳۱۳ء مطابق دسمبر ۱۸۹۵ء کو کانپور میں نصاب کا جلسہ ہوا اور مولانا شبلی نے شرکت کی اور کئی روز کے مباحثہ کے بعد مجوزہ دارالعلوم کے نصاب کا خاکہ مرتب ہوا“ (حیات سلی ص ۳۱۰)

زاد میں مولانا محمد علی اپنے اپنے میں لکھتے ہیں: ”مجھ کو بھی اس میں حاضر ہونے کی عزت حاصل تھی“ میں (م)

یہ مسودہ جس پر کمالی کی مخصوص کمیٹی نے طے کیا تھا، اجلاس بریلی سے پہلے دوسرے علماء اہل علم کے یہاں بھیج دیا گیا تھا، اور اس کو پھر اجلاس خاص نے تجویز کی شکل دی، پھر وہ تجویز اجلاس عام میں پیش ہوئی، اس اجلاس کی تفصیل کرتے ہوئے سید صاحب لکھتے ہیں:

”مولانا شبلی نے اسکے پہلے بجا اجلاس میں حاضرین کے اصرار سے مدوۃ العلماء کے مفاد پر ایک تحریر فرمائی، اسی اجلاس کے جلسہ خاص میں دارالعلوم کی تجویز منظور ہوئی۔“

”دوسرے دن، ۷ مئی ۱۳۳۱ء مطابق ۱۹ اپریل ۱۳۵۰ء کو ندوۃ کے اجلاس عام میں مولانا عبدالحی حسینی نے دارالعلوم کی تجویز پیش کی وہ یہ تجویز جو جسٹس خاص میں منظور ہو چکی تھی جس کا خاکہ مکتبہ اشلی نے دو سال پہلے بنایا تھا اور مولانا اشلی مرحوم نے اس کی تائید کی اور اس سلسلہ میں دارالعلوم کی ضرورت پر ایک تقریر فرمائی جس میں سے تعلیم مذہب اور پرانے علماء و دونوں کو نیا طرب فرما کر اس مجوزہ عربی مدرسہ کی ضرورت پر لائل ثابت کی۔ یہ بھی طے ہوا کہ مجلس دارالعلوم کے نام سے ایک الگ مجلس قائم کیا جائے، اس مجلس کے قواعد مولانا اشلی مرحوم نے تیار کیے اور وہ اس کا کچھ اس بھیجے گئے۔“

مذہب کے بنیادی مقاصد و دھرم، ایک موجودہ نصاب تعلیم کی تبدیلی، دوسرے نزع یا یعنی خاتمہ پہلے مقصد کی تکمیل کا سب سے بڑا ذریعہ ایک درسگاہ کا قیام تھا، اور دوسرے مقصد کی تکمیل کے لیے جدید و قدیم دونوں طبقوں میں اعمدہ کی ضرورت تھی، نئی درسگاہ کے قیام کا مقصد محض ایک نئی عربی درسگاہ کا احداثہ نہیں تھا، بلکہ اس میں نئے نصاب تعلیم کے مطابق تعلیم تھا، درسگاہ ترقی شدہ میں قائم ہو گئی، مگر اس کے قیام کے اٹھ برس یعنی ۱۹۰۷ء تک اس میں وہی نصاب تعلیم پڑھا جاتا رہا جو عام درسگاہوں میں پڑھا جاتا تھا، نصاب میں جدید علوم کے ساتھ انگریزی کا داخلہ بھی پیش نظر تھا جیسا کہ مولانا محمد علی کے سربراہ نے لکھا ہے: ”مولانا بھی اس کے حامی اور موید تھے مگر تعجب یہ کہ مولانا اور ان کے رفقاء کا اپنے عہد مفاہمت و نیابت یعنی ۱۹۰۷ء کی مدت میں کسی ایک جرم میں نہ کوئی تفریر فرما سکے اور نہ کوئی تجویز عملی صورت اختیار کر سکی، مولانا اشلی نے انگریزی کی تجویز کو کبھی باجماع نہ لایا اور مجلس عام میں رکھا، وہ منظور ہوئی، مگر اس پر عمل نہ ہو سکا، مولانا اشلی اس کو نافذ کرنا چاہتے تھے لیکن ان کو کوئی قانونی پوزیشن حاصل نہیں تھی، اس لیے وہ بار بار کان ندوہ کو اس کی طرف توجہ دلاتے تھے، مگر اس وقت جو لوگ دارالعلوم ندوہ میں خیل تھے وہ اس کیلئے آمادہ نہیں تھے، بلکہ یہ حضرات تو دارالعلوم کی ایک الگ مجلس بھی بنانے کے لیے تیار نہیں تھے، اسی وجہ سے مولانا اشلی کی کسر ان کو اور زیادہ گراں تھی، غرض یہ کہ مولانا اشلی کی آمد سے پہلے تک ندوہ کے قائم کردہ دارالعلوم اور دوسرے عربی مدارس میں کوئی ایسا فرق نہیں تھا، مکتبہ اشلی نے اس کے باوجود سیکڑوں خطوط و سنوں، ہزاروں اور اپنے خزانوں کو کھینچے جو آج بھی مکتبہ اشلی میں موجود ہیں، ایک خط میں مولانا اشلی کو لکھتے ہیں:-

”آج ایک نقشہ نصاب جاریہ دارالعلوم ندوہ آیا، اس میں یہ لکھا ہے: ”ملاحظا، شرح جامی، فضول اکبری،

مینی، شافیہ، کمری، ہم آپ خدا کو کیا جواب دیں گے، کیا ندوہ کا یہی دعویٰ تھا،.....“

پورا ہونے کو لانا شرابی کو دوسرا خط لکھا کرتے ہیں مولانا ثانی نے، اسی کے متعلق مدرسہ اولیٰ کو لکھا تھا، انکا جواب ایک ہے :

”عبدیہ نصاب ہم لوگوں کو دکھایا تک نہیں گیا۔“ (ص ۳۹۳)

جب عبدی کتابوں میں تبدیلی کا یہ حال تھا تو انگریزی کے اجراء میں انکو کیا کیا قیمتیں نہ اٹھانی پڑی ہوگی، اس کا کچھ اندازہ

ان کے خطوط سے ہوتا ہے، دسمبر ۱۸۹۹ء کو مولانا شرابی کو لکھتے ہیں،

”جلد استقامت میں باقاعدہ انگریزی داخل کرنے کی تحریک میں نے کی تھی، اور اصرار کیا تھا، کہ تحریک درست

کی جائے۔۔۔ لیکن اسکی کیا وجہ ہے کہ کارروائی میں میری تحریک کبھی بھلا نہ جائے۔“

اس کے جواب میں مولانا شرابی نے اپنی لاطینی کا اظہار کیا، تو لکھتے ہیں :

”بات تو کچھ نہیں، لیکن مولوی عبدالحی کی بہانہ جوئی اور آپ کے عارفیہ معاہدہ بھولنے پر تعجب آتا ہے، جب میں نے لکھا

کہ انگریزی کے مسئلہ پر گفتگو نہیں ہوتی تو میں نے کسی قدر سختی سے کہا کہ اس سے کیوں گریز کیا جاتا ہے، اپنے فرماؤ کوئی

شخص حرکت نہیں، میں کہا میں ہوں، اور میرا نام لکھا تھا، مولوی یونس خان نے کہا میں تائید کرتا ہوں۔“

ان کو ششما کے باوجود دو سال تک پھر یہ معاملہ سنوسی رہا، مولانا ثانی نے بار بار اسکی طرف توجہ دلائی، ایک خط میں مولانا شرابی

کو دستانہ ادا دے لکھتے ہیں :- ”ایک ہسٹری روشن خیال مولانا شرابی ہیں..... انکا حال یہ ہے کہ انگریزی کے نام سے انکو لڑنا آتا

بڑی مشکل سے مسلمانوں کو پھسلانے کی توجہ پر ماضی ہوئے، تو عمل درآمد میں حیران ہیں۔“ (ص ۴۱۷)

غرض یہ کہ عبدی نصاب کی سطح جدید علوم اور انگریزی کا اجراء بھی باقاعدہ اس وقت ہو جب تک انکی ۱۹۰۹ء میں دارالعلوم کے

مستند تعلیم ہو کر آئے، انھوں نے متعدد مواقع اور کاؤٹوں کے باوجود اس نصاب کو جاری کیا جس کیلئے دارالعلوم قائم کیا گیا تھا۔

اس فیصلہ کا مقصد یہ ہو گا کہ دارالعلوم کے اجراء کے مقاصد تکمیل میں دھرم پر یہ مولانا ثانی کا حصہ تھے حضرت اسے کم نہیں تھا۔

بلکہ اتنے پر جو کہ مذہب نے جو نمونے بھی پیش کیے اگر ان میں کئی طرح کا افزائہ ہوتی تو اسکو اور اس کے متضاد عام عربی مدبر پر کوئی تقویٰ نہ ہوتا۔

خصوصیت دارالعلوم کے معاملات میں تو دوسرے حضرات کا طرز عمل تو نہ وہ کہ مقصد سے میل کھا آتا اور نہ اس میں کوئی ایسی لطیف

نظر آتی کہ علامہ شبلی کو مذہب کی تاریخ میں کوئی درجہ نہ دیا جائے، اور دوسرے حضرات سارے امتیازات کے مستحق مگر وہ انے جائیں،

انھوں نے یہ کہہ دیا، اس کے بعض اور منہ جات اور بعض دوسرے ایسے واقعات ہیں جو قابل بحث ہیں، مگر مقصد انکا احاطہ

نہیں ہے بلکہ تاریخ ساز مذہبیت کی نشاندہی ہے۔

مطبوعات جدیدہ

علاج خوف و حزن - از ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب، ضخامت ۸۸ صفحات، کتابت

طباعت عمدہ، ناشر مکتبہ دینیہ، دیوبند، قیمت تین

رنج و غم اور حزن ملال انسانی زندگی کا لازمہ ہیں، ان کوئی انسان خالی نہیں ہے، ان سے نجات کی بہت سی صورتیں خلاصہ، حکماء اور نفسیات کے ماہرین نے بتائی ہیں، مگر اس کا ایک علاج تو بہ و انابت اور دعا و عبادت بھی ہے، امام غزالی نے صحیح لکھا ہے کہ جس طرح جسمانی امراض کے لیے معالجات ہوتے ہیں، اسی طرح اس روحانی مرض کا عام علاج بھی دعا و عبادت کے ذریعہ کیا جائے تو اس میں کوئی عقلی استبعاد نہیں ہے، اس موضوع پر بہت سے علماء نے کتابیں لکھی ہیں، ان ہی میں امام ابن ابی الدنیا کا رسالہ الفرق بعد الشدة بھی ہے، اسی رسالہ کو ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب نے اردو کا جامہ پہنایا ہے، اور جا بجا اپنے مخصوص صوفیانہ انداز میں حواشی لکھے اور اضافے بھی کیے ہیں، اس کتاب کے بعض مندرجات سے اختلافات کی گنجائش ضرور ہے، لیکن مجموعی حیثیت یہ کتاب عید ہے۔

روح اسلام اقبال کی نظر میں - از ڈاکٹر غلام عرفان صاحب، صفحات ۱۱۲، کتابت دعوت

بہتر، ناشر انسٹی ٹیوٹ آف انڈیولوجی کچول اسٹیڈیز، حیدر آباد، آندھرا۔

علامہ اقبال نے اسلامی تہذیب کے بارہ میں اپنے کلام اور بعض دوسری تصانیف میں جو خیالات ظاہر کیے ہیں ان کی روشنی میں ان کے نقطہ نظر کو واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے، کتاب میں کل پانچ مباحث ہیں، جس میں بدعت، عیسائیت، اسلام مغرب جدید اور اسلام اور مسلک تصوف

کے، مین جو اختلاف ہے، اس کی وضاحت کی گئی ہے، اقبال تصوف کے مخالف نہیں ہیں، مگر انھوں نے رہبانیت اور بدھ مت کے سنیاں سے جو اختلاف کیا ہے اس سے بعض لوگ ان کو تصوف کا مخالف سمجھ جاتے ہیں، خود مصنف بھی اس غلط فہمی کا شکار ہیں، ان کے بعض اشعار میں رہبانیت اور تصوف وغیرہ کا جو تقابل اور توافتی نظر آتا ہے اس سے وہ تصوف مراد ہے جس کی تمام صوفیائے محققین نے مخالفت کی ہے جس کا پنجاب اور سندھ میں رواج عام ہے، ان جزئیات کو چھوڑ کر کتاب میں اقبال کے نقطہ نظر سے قریب پہنچنے کی کوشش کی گئی ہے۔

کتھوری ویرا مل حق کیساتھ - اڈیشن نگرامی ندوی صفحات ۸۸، کتابت و طباعت،
ناشر مکتبہ طیبہ سی ۲۴۴ ڈیوڑھی آغا میر، لکھنؤ۔

اس کتابچہ میں بہت اہل حق کے سبق آموز واقعات مختلف کتابوں سے جمع کر دیے گئے ہیں، ان میں موضوع کے اعتبار سے کوئی ترتیب نہیں ہے، مگر ان واقعات کو پڑھ کر عبرت و نصیحت و دنوں پر یاد دہانی ہے، ان ہی بزرگوں کا طیف ہے کہ دین اپنی اصلی صورت میں آج تک زندہ ہے، یہ کتاب کا دوسرا حصہ پہلا حصہ اس سے پہلے شائع ہو کر مقبول ہو چکا ہے اگرچہ اس کا مصنف اس میں کچھ اپنا درد و سوز بھی شامل کر لیتے تو اس کی افادیت میں اور زیادہ اضافہ ہو جاتا۔

صُور اسرائیل - از حبیب پانسوری، صفحات ۲۹۸، کتابت و طباعت عمدہ، پست

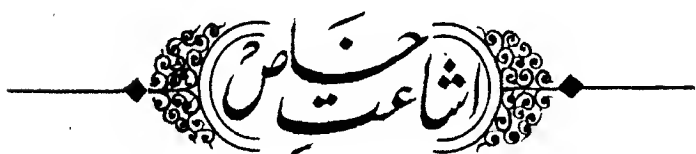
ادارہ اشاعت دینیات، نظام الدین اویار، نئی دہلی ۱۳۰، قیمت ۳۰

یہ ایک گجراتی شاعر حبیب پانسوری کا مجموعہ کلام ہے جس میں غزلیں اور نظمیں دونوں میں شاعر نے اپنی بارہ ان کا مجموعہ کلام سامنے آیا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان پر قدرے نئے شاعری کی تمام صلاحیتیں جمع کر دی ہیں، ان کے کلام میں علامہ اقبال کے ذوق حکیمانہ اور عذب عاشقانہ کی جھلک ملتی ہے، امید ہو کہ مجموعہ اہل ذوق میں ذوق و شوق سے پڑھا جائے گا۔

انفستان

ماہنامہ
لکھنؤ

بابتہ ماہ ربیع الاولیٰ، ربیع الثانی، جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ
(جولائی، اگست، ستمبر ۱۹۶۵ء)



بیاد حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۸۴ھ)

فہرست

- ① افتاحیہ ————— عتیق الرحمن سنبھلی ③
 - ② خوش درخشدہ دے دولتِ متعل بود ————— مولانا سید ابوالحسن علی ندوی ⑨
 - ③ حضرت مولانا محمد یوسف { ————— محمد منظور نعمانی ⑩
 - ④ کَانَ فُلُوکِی خَاضِعِی مَالِکِی ————— شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد کرام الدین ③۵
 - ⑤ حضرت مولانا محمد یوسف کی چند خصوصیات ————— مولانا سید احمد فریدی امر وہی ④۱
 - ⑥ حضرت حبیبی ارشادات کی روشنی میں ————— مولانا مفتی زین العابدین لاٹھوری ⑤۳
 - ⑦ صدیق وقت دیوسف اہم دین دعوت ————— مولانا محمد اشرف ایم۔ اے۔ (پشاور) ⑤۹
 - ⑧ ہمد سے لحد تک ————— مولانا محمد ثانی حسنی ⑧۱
 - ⑨ مکتوبات ————— حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ ⑨۷
- تقریریں

- ⑩ کامیابی اور ناکامی کی حقیقی بنیاد ————— " " " " " ①۳۶
- ⑪ مدینہ کی محنت کا نقشہ ————— " " " " " ①۳۵
- ⑫ راہِ خدا میں نکلنے والوں کو ہدایات ————— " " " " " ①۵۲
- ⑬ دُعا ————— " " " " " ①۶۱

(مولوی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پرنٹر، پریس میں چھپوا کر دفتر افسر خان،
پکھری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا

افتتاحیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عقیدۃ الحق

”حضرت مولانا محمد یوسف نعیمیؒ آپ کے ہاتھ میں ہے۔ مولانا کی شخصیت، ان کے مجاہدات، کمالات، علوم و معارف اور میں سالہ دعوتی زندگی پر نظر کی جائے تو یہ مجموعہ کچھ بھی نہیں۔ لیکن جن حالات میں یہ نکلا ہے اور جس انداز سے اس شکل تک پہنچا ہے اس سب کو دیکھتے ہوئے اے مولانا کی کرامت یا مرضی الہی کا نکلور کہنا بھی شاید بیکار ہو۔

حضرت مولانا کا وصال ہوا تو اس خاص تعلق کی بنا پر جو افتخار کو اس سلسلہ دعوت سے رہا ہے راقم سطوہ کے دل میں تقاضہ ہوا کہ اس موقع پر ایک خصوصی اشاعت کا اہتمام کیا جائے جس کا حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے وصال پر ایک خاص اشاعت افتخار نے پیش کی تھی اور وہ آج تک بھی اس تحریک سے افتخار کے تعلق کی ایک زندہ علامت ہو۔ لیکن یہ فیصلہ میسر کرنے کا نہیں تھا، اُن دو بزرگوں کے کرنے کا تھا جن کے اس تحریک کے ساتھ تعلق پر افتخار کے اس خاص تعلق کا انحصار رہا ہے۔ یعنی والدِ اجداد و مجدد و مولا مولانا علی میاں مدظلہم۔ اور یہ دونوں بزرگ اس وقت حجاز مقدس میں تھے۔ چنانچہ اپنا یہ خیال ہاں کو اس طرح لکھ بھیجا کہ وہیں سے کچھ لکھ کر بھیج دیجئے اس لئے کہ واپسی میں تو ابھی بہت دیر ہے اور امید تھی کہ جو اب حسین و تائید میں ہو گا، اس بنا پر ناظرین افتخار کو بھی کچھ ملے گی اُمید و لادہ گی۔ مگر وہاں مولانا کے ساتھ اس حال کی اچانک خبر نے کچھ اس طرح کا اثر کیا تھا کہ صیہ لون

اُس پر گئی ہو اور طبیعتیں کھٹے کھٹے پڑاٹھائے نہ اُٹھتی ہوں۔ چنانچہ جو جواب آیا اُسکے بعد یہ خیال ذہن سے نکال دینا پڑا حتیٰ کہ ہر دہر دہرگوں کی داپسی ہو گئی۔ اور وہاں سے مؤتمرِ اسلامی نمبر کا خیال ساتھ آیا، جس کی بنیاد وہ اہم مقالات تھے جو اس مؤتمر میں عالمِ اسلام کے منتخب فضلا نے پیش کئے تھے۔ اور اس نمبر کا اعلان بھی کر دیا گیا۔ مگر اس سے پہلے برصغیرِ

(مطابق جون ۱۹۵۷ء) کا جو شمارہ نکلنا تھا اُسکے لئے والد ماجد نے ایک مضمون مولانا مرحوم پر قلمبند فرمایا اور قریب تھا کہ یہ شمارہ اس مضمون کے ساتھ نکل جائے کہ بعض معاصر ہاناموں میں مولانا کی شخصیت اور اُن کی دعوت سے متعلق ایسے مضامین سامنے آئے جنہوں نے ایک پھر تقاضہ پیدا کیا کہ مولانا کی دعوت اور اُن کی شخصیت کو اُسکی صحیح صورت میں اُجاگر کرنے کی کوشش کی جائے، تاکہ پوری طرح واقفیت کا موقع نہ پانے والے نہ تو خود اپنی نادانسی یا غلط فہمی سے مولانا اور اُنکی دعوت کی غلط اور ناقص صورتیں سامنے رکھ کر گفتگو کریں اور نہ اُنکی غلط فہمیاں دوسروں کو اس دعوت کے بارے میں غلط تصورات دیں۔ کیونکہ معاملہ صرف مولانا کی ذات کا نہیں ایک عالمگیر دعوت اور دینی جدوجہد کا ہے جس کے بارے میں لوگوں کا صحیح یا غلط فیصلہ بظاہر اسلام اور مسلمانوں کے مستقبل پر اثر انداز ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

مگر اب ایک طرف تو مسئلہ یہ تھا کہ ”مؤتمرِ اسلامی نمبر“ کا اعلان کیا جا چکا تھا اور دوسری طرف جن حضرات کا تعاون اس کوشش کی تکمیل کے سلسلے میں ناگزیر محسوس ہوتا تھا اُن سے تعاون لینے کے آثار نہیں تھے۔ چنانچہ ایک درمیانی راستے کے طور پر صرف ایک ماہ کی اشاعت کو حضرت مولانا مرحوم کیلئے خاص کر دینے کا فیصلہ کیا گیا، اور جو ایک مضمون اس سلسلے میں تیار ہوا تھا وہ اسی اشاعت کے لئے روک لیا گیا۔

یہ اشاعت جولائی میں نکلنا تھی اور کتابتِ مکمل ہو کر طاعت کا مرحلہ بھی شروع ہونے لگا تھا کہ دل نے کہا کہ یہ تو دریا کو کوزے میں بند کرنے کی کوشش ہو گئی۔ مگر کیا باب نہیں۔ یہ چند قطرے تو اہل طلب کی پیاس بھڑکائیں گے، اور پھر تشنہ لبی کا شکوہ بجا ہو گا۔ در کھلے ہی ہو جائے مگر اس ظرف کی وسعت میں اضافہ چاہیے۔ چنانچہ اب جو جو کمی محسوس کی گئی اس کی تکمیل کے لئے پھر سے جدوجہد شروع ہوئی۔ بعض پہلو اب بھی چھوٹ گئے جن کی بڑی اہمیت نظر میں تھی۔

مگر ان کے ماسوا بالکل تائید غیبی کا سا سماں ہوا۔ مولانا کے مکاتیب کے لئے خصوصی جلد و جلد تھی اور کسی طرح کامیابی نہیں ہو رہی تھی کہ بالکل مایوسی کے مرحلہ پر جناب افتخار فریدی صاحب نے یکایک نشانہ دہی کی کہ مکاتیب کا بڑا وسیع ذخیرہ ان کا جمع کیا ہوا ندوۃ العلماء کے کتب خانہ میں موجود ہے۔ اُسے جا کے دیکھا تو ساری پریشانی دور ہو گئی۔ بہت سے خط لے اور ان میں سے کئی ایک دیئے جا رہے ہیں۔ مگر سب سے نادر چیز مولانا کا وہ خط ملا جس کا حوالہ مرکز نظام الدین سے ملا تھا کہ مولانا نے ایک دفعہ ایک بہت ہی مبسوطہ اس تبلیغی کام کی ماہیت اور اسکے اصول و ضوابط پر بعض رفاہ کو لکھا تھا جو اس سلسلے میں تفصیل و جامعیت کے لحاظ سے مولانا کی واحد تحریر ہے۔ اس خط کو پا کر ایسا عسوس ہوا کہ جیسے سب کچھ مل گیا اور اس نمبر میں اور کچھ بھی نہ ہوتا تو مقصد کے لحاظ سے یہ تنہا کافی تھا۔

خطوط کے علاوہ ایک خاص ضرورت کسی ایسے مضمون کی تھی جو اس کام سے گہرا علمی تعلق رکھنے والے کسی صاحب کے قلم سے ہو۔ اور وہ مضمون سیر حاصل بھی ہو۔ جاننے والے جانتے ہیں کہ جو لوگ فکری اور علمی اعتبار سے اس تبلیغی کام میں ڈوبے ہوئے ہیں ان کے یہاں مضمون نگار کا کوئی خانہ نہیں۔ کیونکہ اس کام ہی میں اس کا کوئی خانہ نہیں ہے۔ ہمارے علم میں صرف ایک صاحب ہیں جو اس عوم سے مستثنیٰ ہیں (یعنی محترم مولانا محمد اشرف صاحب ایم۔ اے۔ صدر شعبہ عربی اسلامیہ کالج پشاور) ہماری خواہش تھی کہ ان کا مضمون ضرور اس نمبر کے لئے مل جاتا اور یہ کوئی مشکل بات نہ تھی، چنانچہ ان سے درخواست کی گئی۔ مگر کوئی جواب نہ آیا، پھر لکھا گیا پھر جواب نہ آیا حتیٰ کہ تیار دیا گیا اور پھر مایوسی ہو گئی۔ کہ یکایک ایک دوسرے مقام سے ان کا تار ملا اور پھر خط آیا کہ وہ ایک ماہ سے تبلیغی دورے میں تھے رائے ونڈ (لاہور) میں ان کو ہمارا تار پشاور سے اہل خانہ نے بھیجا ہے اور اب ہمارا دیا ہوا وقت ختم ہو گیا ہے، در نہ وہ ضرور لکھتے بلکہ ان کو انیسویں رہے گا کہ وہ اس بزم یوسفی میں شریک نہ ہوں گے۔ چنانچہ ان کو وقت بڑھانے کا تار دیا گیا اور اس طرح ان کا مضمون بھی آ گیا۔ جو بلاشبہ قلم برداشتہ ہے مگر ہماری توقع کے مطابق۔

بہر حال جن جن مراحل سے یہ نمبر گزر کر اپنی موجودہ شکل میں آیا ہے اُسے دیکھتے ہوئے

ایسا ہی محسوس ہوتا ہے کہ یہ کام اللہ ہی کو کرانا منظور تھا ورنہ اس کی بات تو شروع ہی میں ختم ہو گئی تھی۔ اور اس احساس کے ماتحت اُمید یہی ہے کہ خدا نے چاہا تو اس سے مرتبہ کئے والوں اور پڑھنے والوں دونوں ہی کو فائدہ پہنچے گا۔

ادھر جو کہانی اس نمبر کی بیان کی گئی اُسکے بعد اس کے مقصد و مدعا کے بارے میں کسی غلط فہمی کی گنجائش تو نہیں رہتی، پھر بھی اچھا ہے کہ صراحت کے ساتھ یہ بات کہہ دی جائے کہ اس نمبر کا مقصد خراج عقیدت پیش کرنا مولانا کی شخصیت کو منوانا نہیں، کہ یہ کام اگر کسی کے کرنے کا تھا تو اس کے حقدار مولانا کے وہ رفقاء کار ہو سکتے ہیں جنہوں نے اپنا دامن مولانا کے دامن سے اس طرح باندھ دیا تھا کہ صرف موت ہی انھیں جدا کر سکی۔ لیکن یہ مولانا سے حقین زیادہ قریب تھے اتنے ہی دنیا کی اس عام ریت سے دور ثابت ہوئے کہ اپنے محبوب و مقتدا کی وفات کے بعد کچھ وقت اُسکی طرح دشنا اور اُسکے تذکرہ و توصیف کی نذر کریں۔ اور حق یہ ہے کہ یہ اُن کے ایک نادِرہ روزگار امتیاز کا سخت ترین امتحان تھا جس میں وہ کامیاب ثابت ہوئے۔ تبلیغی تحریک جہاں اور بہت سی باتوں میں زمانے سے جدا انداز رکھتی ہے وہاں اُس کا ایک اہم امتیاز یہ بھی ہے کہ رہنما شخصیتوں کی اہمیت اگرچہ عِلّاسب جگہ سے زیادہ، مگر اندرونی وابستگی نامزد دعوت کے ساتھ۔ اور اس کا اندازہ صرف اس چھوٹی سی بات سے کیا جاسکتا ہے کہ کسی تبلیغی اجتماع میں کوئی بڑی سے بڑی شخصیت بھی آ رہی ہو تو نہ اُسکے نام سے لوگوں کو بلایا جاتا ہے اور نہ اسکی ضرورت سمجھی جاتی ہے۔ کہ خطاب سے پہلے اُسے مجمع سے متعارف کرادیا جائے۔ بس دعوت ہی سے اجتماع کا آغاز اور دعوت ہی پر ختم۔ کس سے دعوت دی اور کس نے تقریر کی اسکو اگر کوئی جاننا چاہے تو اپنے آپ جانے۔ اس تحریک کا یہی وہ خالص دینی اور مقصدی مزاج ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ مولانا جیسی شخصیت گزر گئی اور اپنی عملی اہمیت کے لحاظ سے دلوں میں زخم چھوڑ گئی، مگر عین اس وقت بھی جبکہ اُن کا جہازہ لاہور سے آیا ہوا ان رفعت کے بیچ میں رکھا تھا ذکر و فکر صرف اُس دعوت کا تھا جس پر مولانا نے اپنی زندگی نثار کی، نہ کہ مولانا کے

کلمات و مجاہدات کا :-

يَا جَالَّ صَدَقَاتِ مَا عَاهَدُ وَاللّٰهُ عَلَيْكَ بِر
فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ
وَمَا سَدَّ لَوْ اسْبَدَ يَلَا

آئندہ اشاعت

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی بعض تقریریں
وغیرہ وقت اور صفحات کی تنگی کی وجہ سے اس نمبر میں
شامل ہونے سے رہ گئی ہیں۔ جنہیں اسی نمبر کے لیے منتخب
کیا گیا تھا۔ یہ سب چیزیں انشاء اللہ الفرقان کی
آئندہ اشاعت (اکتوبر) میں وہی جائیں گی۔ اور
اس طرح آئندہ اشاعت کی حیثیت اس نمبر کے ضمیمہ
کی ہوگی۔

مدیر

پاکستان ہندوستان کے نامی گرامی مطلع کے

اعلیٰ، دیدہ زیب — معرشی و مترجم

قرآن مجید

اور

مستند و معیاری، مذہبی، علمی، ادبی، درسی اور غیر درسی
کتابوں کا بہت بڑا مرکز


عسکری بک ڈپو - محمد علی روڈ - بمبئی ۳

فہرست کتب مفت طلب فرمائیے

دورِ جدید کا بہترین ٹھکانہ

عطر مجموعہ

جو ہر موسم میں استعمال کیا جاتا ہو اس کی
خوشبو نہایت روح پرور اور دیر پا ہوتی ہے
تین ماشہ کا پیکنگ - دو روپے
چھ ماشہ کا پیکنگ - چار روپے
فنی تولہ
آٹھ روپے
فہرست مفت طلب فرمائیے



حافظ محمد زکریا برادر سس پرنیو مرس، بمبئی ۳

خوش دُخشد لے دولتِ تعجل بود

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

آپ نے قدر ایشیاں ما مردم می دانیم شما چه
 دانید، احوال مردم ہند پر ما غفلت نیست
 کہ خود مولد و نسا فقیر است و بلاد عربیہ
 نیز دیدہ ایم، و سیر نمودہ، احوال مردم
 ولایت از ثقات اسبجاشنیدہ ایم، و تحقیق
 کردہ کہ عزیزی کہ بر جادہ شریعت طریقت
 و اتباع کتاب و سنت، یحییٰ استوار و مستقیم
 باشد، و در ارشاد طالبان شانی عظیم و
 نفس قوی دارد، دریں جسترو زمان مثل
 ایشیاں در بلاد مذکور یافتہ نمی شود و مگر در
 گذشتگان، بلکہ در ہر جزو زمان وجود این
 چنین عزیزان کمتر بودہ است، چہ جائی
 این زمان کہ پر فتنہ و فساد است۔

ہم لوگوں کی نگاہ میں ان کی جو قدر و منزلت ہے
 اس کو تم کیا جانو؟ ہندوستان کے لوگوں
 کے حالات ہم سے پوشیدہ نہیں، کہ ہمیں کی
 پیداؤں ہے، اور ہمیں عمر بسر ہوئی ملک
 عرب کو خود دیکھا ہے، اور اس کی ریاست
 کی ہے، افغانستان اور ایران کے لوگوں
 کے حالات وہاں کے معتبر لوگوں کی بانی
 سنے، اس سب کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوا
 کہ کوئی ایسا بزرگ جو جادہ شریعت و طریقت
 پر، اور کتاب و سنت کی پیروی میں انہی
 طرح استوار و مستقیم ہو، اور طالبین کی سنائی
 میں اس کا پایہ اُتار لے، اور اس کی توجہ
 اتنی قوی ہو، ہمارے اس دور میں ان لوگوں
 میں سے کسی ملک میں جن کا ادھر ہم نے

تذکرہ کیا، پاپائیں جاتا، دور ماضی اور بزرگان
 سلف میں بڑیک ہو سکتا ہے، بلکہ سچ پوچھئے
 تو ہر زمانہ میں ایسے باکمال بزرگ زیادہ تعداد
 میں پائے نہیں جاتے، چہ جائیکہ ایسے زمانہ
 میں جو فتنوں اور فساد سے پر ہے۔

ان الفاظ میں حکیم نظامت، امام وقت حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے نامور معاصر
 حضرت بزرگ اختر جان جاناں کے متعلق شہادت دی ہے، جس وقت یہ الفاظ کہے گئے ہوں گے، کتنے اہل علم
 اور واقفین حال کو استعجاب ہوا ہوگا، اور کتنے اہل زمانہ نے اس کو مبالغہ اور غلو پر محمول کیا ہوگا۔
 حقیقت یہ ہے کہ معاشرت بہت بڑا حجاب ہے اور جب ذوق اور طریق کار کا اختلاف بھی شامل
 ہو جائے۔ اور دینی و دراجی طریقوں کے حجابات بھی درمیان میں حائل ہوں تو پھر حجاب نہیں بلکہ ایک
 سنگین دیوار بیچ میں آکر کھڑی ہو جاتی ہے اور اس شخصیت کے متعلق کتنے ہی خلوص و صداقت
 اور کتنے ہی اعتقاد اور احساس ذمہ داری سے کہا جائے، اس کو مبالغہ یا خوش عقیدگی پر محمول
 کیا جاتا ہے۔

راقم طور کو اپنی بے بغا علی اور تہی دہشتی کا پورا احساس ہے، لیکن یہ ایک تقدیری
 بات ہے کہ اس کو ممالک اسلامیہ کی ریاحت اور عالم اسلامی سے واقفیت کے ایسے ذرائع اور
 مواقع میسر آئے جو (بلا کسی تفتیش و تحقیق کے) اس کے ہم وطنوں اور ہم عمروں میں سے بہت کم
 اشخاص کو میسر آئے ہوں گے، دینائے اسلام اور بالخصوص ممالک عربیہ کے دینی، علمی اور
 روحانی حلقوں کو بہت قریب سے دیکھنے اور برتنے کا اتفاق ہوا۔ دورِ حاضر کی شکل سے
 کوئی تحریک اور کوئی عظیم شخصیت ہوگی جس سے ملنے اور تعارف حاصل کرنے کی سعادت
 نہ حاصل ہوئی ہو۔ اس وسیع واقفیت کی بنا پر (جو کسی کا ذاتی کمال اور سرمایہ فخر نہیں)
 یہ کہنے کی جرأت کی جاتی ہے کہ ایمان بالغیب کی دعوت، دعوت کے شہت اور اہتمام
 اور تاثیر کی وسعت و قوت میں اس ناکارہ نے اس دور میں مولانا محمد رفیع صاحب کا
 کوئی ہمسر اور مقابل نہیں دیکھا، یوں الی کی نادرہ روزگار شخصیت میں بہت سے ایسے

کمالات پائے جاتے تھے، جن میں ان کا پایہ بہت بلند تھا، ان کی ایمانی قوت ان کا اعتماد توکل، ان کی ہمت و جرات، ان کی نماز اور دُعا، صحابہ کرام کی زندگی سے ان کی گہری واقفیت اور ان کے حالات کا استحضار، اتباع سنت کا اہتمام، فہم قرآن اور واقعات انبیاء سے عظیم نتائج کا استخراج، دعوت و تصنیف کے متضاد مشاغل کو جمع کرنے کی قوت، اور آخر میں ان کی غیر معمولی محبوبیت اور مقبولیت، یہ سب ان کی زندگی کے وہ پہلو اور نمایاں صفات ہیں جن کے متعلق بہت کچھ لکھا جا سکتا ہے اور جس کے لفظ لفظ کی تصدیق وہ سب لوگ کریں گے جن کو ان کی خدمت میں کچھ دن رہنے کی سعادت، یا کسی سفر میں رفاقت کا شرف حاصل ہوا ہے اور ان کی تعداد ہزاروں کی ہے۔ لیکن درحقیقت یہ سب اور ان کے ماسوا اور بہت سے پہلو ان کی سوانح اور سیرت کا موضوع ہیں، اور ان میں سے بعض کمالات و امتیازات وہ ہیں جن میں ان کے ہمیم و شریک مل سکتے ہیں، اور بعض شخصیتیں ان میں ان سے فائق بھی ہو سکتی ہیں، لیکن راقم نے ان کے جن امتیازات کا یہاں انتخاب کیا ہے ان میں اپنے محدود واقفیت و علم میں، ان کا کوئی ہمیم و شریک، اور ان کا کوئی مقابل نظر نہیں آتا۔ والغیب عند اللہ، جہاں تک پہلے عنوان کا تعلق ہے، ہم نے غیبی حقائق، اللہ کے وعدوں اور انبیاء علیہم السلام کی دی ہوئی اطلاعات پر ایمان لانے اور ان کے اعتماد و یقین پر اپنی زندگی کی کشتی کو چھوڑ دینے کی ایسی دشگاہ طاقتور اور بے لاگ دعوت کسی دوسری جگہ نہیں دیکھی، جس وقت وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات، اس کی قدرت کن فیکون اس کے بلا شرکت غیرے پورے نظام عالم کو چلانے، اسباب کی بے حقیقتی، خواص و انبیاء اور انسانی تجربات کی بے اعتباری عموماً و مشاہدات کی تنقیر و نفی، احکام الہی اور نظام تشرعی کے سامنے نظام تکوینی کی سپر انڈی و مخلوبیت، ایمانی صفات و اخلاق اور اطاعت و عبودیت کے سامنے وسائل و ذخائر کی بے حقیقتی، حاملین نبوت، اور اہل ایمان و دعوت کا ارباب اقتدار، اہل حکومت اور سرمایہ داروں کے مقابلہ میں فتح و غلبہ، مذکورے وعدوں کی ابدی صداقت اور سنہ الشک کی ہمہ گیر کاغذوں اپنی پوری ایمانی قوت اور اپنے و المانہ انداز بیان میں بیان فرماتے تو سننے والے اپنی دیر کے لیے اس حواس و مادہ پرستی کی دُنیا سے منتقل ہو کر ایمان بالغیب کی دُنیا میں پہنچ جاتے۔

اور اباب و سببات کا سلسلہ اور عقائد و نتائج کا ربط و تعلق اتنا بے کار و بے حقیقت نظر کرنے لگتا تھا کہ ہم جیسے مدنی لوگوں کو بعض اوقات اس کی فکر پیدا ہو جاتی تھی کہ کیسے یہ دعوت سننے والوں میں ترک اباب اور تجرد و ریاضیت کا رجحان نہ پیدا کرے، لیکن اس دورِ بادیت میں جہاں اباب نے ”اباب“ کی شکل اختیار کر لی ہے اور ایک عالم کا عالم اپنی صفت کو مادی اباب، اور اپنی ذاتی کوشش و قابلیت کے ساتھ وابستہ کر چکا ہے، اور کسی دینی دعوت و تحریک کو وہ قلندر صفت افراد نہیں مل رہے ہیں جن کا عشق ”موتِ فرد“ میں بے نظر کو درک عقل کو ”محو تہائے لب باہم“ کرنے، بلکہ اس غمخوڑ سے ایثار و قربانی کی جنس بھی نایاب ہو گئی ہے جس کے ایندھن کے بغیر کسی تحریک کی گاڑی دو قدم بھی نہیں چل سکتی مادی ترقی اور مادی اقتدار کی اہمیت و تقدس کی مسلسل اور پرجوش تبلیغ و تبلیث نے خود اس اُمت کو متاثر کر لیا ہے جس کی ساری طاقت، اور جب کی فتح کا راز ایمان بالغیب کی قوتِ رضاۃ الہی کی طلب اور جنت کے شوق میں شمر تھا، مسلمان نے ذرائع معاش کو اپنا رزاق سمجھ لیا ہے، مادیت کی اس دہائے عام کے دور میں مولانا محمد رفیع صاحب کی ایمان بالغیب کی اس دعوت سے بعض اوقات سینکڑوں سامعین کے دل ایمان کے جذبہ سے معمور اور قربانی کی لذت سے غمخور ہو جاتے تھے اور وہ اس کے اثر سے ایثار و قربانی کے ایسے نونے پیش کرنے لگے تھے جن کو عقل و دلائل حکمت و صلحت، اور علم و خطابت کی کسی بڑی سے بڑی طاقت سے حاصل نہیں کیا جاسکتا تھا، اور جن کی بنیاد پر یہ تحریک دُنیا کے دورِ دراز گوشوں میں پہنچ گئی، ہزاروں آدمیوں نے جن میں ہر طبقہ کے لوگ تھے عیسویں کے لیے گھربا چھوڑ کر دوسرے براعظموں کا سفر کیا، اور دعوت و تبلیغ کے راستہ میں بڑی بڑی مشقتیں برداشت کیں، انھوں نے بڑی دیر دلی اور عالیٰ جہتی کے ساتھ اپنا وقت اور اپنا مال راہِ خدا میں خرچ کیا، اگر خدا کو منظور ہوتا اور مولانا کی زندگی دفا کرتی، تو وہ ایمان بالغیب کی اس طاقت سے (جس میں مشکل سے کسی اور جماعت کو میرا می ہوگی) معاشرہ کی اصلاح و انقلاب اور دُنیا کے حالات میں تبدیلی کا اور زیادہ وسیع و عمیق کام لیتے، اور افراد کی یہ قوتِ ایمانی اجتماعی زندگی پر بھی اثر انداز ہوتی، ان کی ان مجالس میں کبھی کبھی حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ

کے مجالس و عطا کی بھلائی نظر آنے لگی تھی جن کی دغیر اللہ کی نفی سے لبریز تفریریں نے ہزاروں دلوں اور دماغوں پر گہری چوٹ لگائی، جس وقت آدمی ان کے ان مواظظ کو جو فطرتِ غیب اور دوسرے مجموعوں میں چھوڑنا ہیں پڑھتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص پوری ہے باکی اور قوت کے ساتھ گمراہ چلا رہا ہے اور اس کی غریب سے مادیت کے ہزاروں مبت پاش پاش ہو رہے ہیں۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ہم جیسے لوگ جن کا راسخ اسباب و سبب کے باہمی تعلق سے کبھی آزاد نہیں ہونے پاتا، اور جو مادی سعی و جہد کو بھی دین و شریعت میں ایک مقام دیتے ہیں اور انسان کو اپنی سعی کا مکلف و مامور سمجھتے ہیں، اور جو اس عالم اسباب میں مائلوں کی بہت سہمتی اور بے علمی کو ان کے زوال کا ایک سبب قرار دیتے ہیں، وہ کبھی مولانا کے اس طرز کی کامیابی کے ساتھ فکل نہیں اتار سکے اور ان کے ذہن نے عین ان مجالس و عطا میں بھی اپنا کام کرنا نہیں چھوڑا لیکن ہم کو اس کا صاف اعتراف ہے کہ ان کی اس دعوت ایمانی نے وہ نتائج پیدا کیے جن سے ہماری "متواذن و متعال" دعوتیں ذہن کی اعتبار حاضر کے تھاقی پر نظر ہے، قاصر ہیں، اور عفات اندازہ ہوا کہ

لاکھ حکیم سز عجیب، ایک تعلیم سرکایت

ان کا دوسرا امتیاز اپنی دعوت کے ساتھ ان کا ایسا شخص و انہماک تھا جس کی مثال نہ صرف یہ کہ دینی دعوتوں اور تحریکوں کے میدان میں نظر نہیں آتی بلکہ جہاں تک اس کو اہ نظر کی نظر و اقصیت کا تعلق ہے کسی مادی و سیاسی تحریک کے داعیوں میں بھی وہ استعراق، خود غرضی و اہمیت، اور جذب کی کیفیت نظر نہیں آئی، ان کا یہ پہلو اتنا نمایاں اور اتنا حیرت انگیز تھا کہ جب تک کسی شخص کو کچھ عرصہ ان کی خدمت میں رہنے اور کسی سفر میں ان کی معیت کا موقع نہ ملتا تو وہ بہتر سے بہتر تہذیب پرستی اور واقعہ نگاری کے بعد بھی اس کا صحیح اندازہ نہیں کر سکتا، چند دن رہ کر آدمی ان کی مشغولیت و انہماک اور ان کے جذب و استعراق کو دیکھ کر بہت رہ جاتا تھا، اور اس کی یہ سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ اتنی قوت و تازگی کہاں سے آتی ہو اور اس کا سرچشمہ کیا ہے؟ عام حالات میں "عشق" اور خاص حالات میں "تائید الہی اور فطرت غیبی

کے سوا اس کی توجیہ نہیں ہو سکتی، معمولی بات یہ ہے کہ وہ فجر کی نماز کے بعد سال کے بارہ مہینے اور مہینے کے تیس دن تقریر فرماتے، یہ تقریر ڈھائی تین گھنٹے سے کم نہ ہوتی، اس میں موسم کی سختی، دھوکے کی گرمی، صحت کی خرابی، صبح کی کمی و زیادتی قطعاً اثر انداز نہ ہوتی، یہ مجاہدہ رمضان مبارک میں بہت بڑھ جاتا، جبکہ فجر کے بعد لوگوں کے سونے کا عام معمول ہے، رمضان میں ان کی رات کا بڑا حصہ شب بیداری اور دعوت کے کام میں صرف ہوتا۔ اس کے باوجود وہ فجر کی نماز کے بعد پوری قوت، تازگی اور نشاط کے ساتھ تقریر فرماتے، اور اسی قوت کے ساتھ آخر میں دعوت دیتے، عام دنوں میں چائے کے دوران اور چائے کے بعد پھر گفتگو اور تقریر کا سلسلہ شروع ہو جاتا، عام طور پر وہ جامعہ کو رخصت کرنے کا وقت ہوتا، دہاں تشریف لے جا کر پھر اسی طرح تقریر فرماتے اور ہدایات دیتے کہ معلوم ہوتا کہ ابھی تک خاموشی کی تھر لگی ہوئی تھی، اور وہ اب ٹوٹی ہے، پھر اسی جذبہ پادری قوت کے ساتھ دعا کرتے کہ معلوم ہوتا کہ نہ اس سے پہلے دعا کی ہے نہ اس کے بعد کریں گے، اب کچھ اسی دعائیں مانگ لیتا ہے، اور سب کچھ اسی دعائیں کہہ دیتا ہے، اس کے بعد بھی مختلف تقریریں سے گفتگو اور خطاب کرنے کا سلسلہ جاری رہتا، پھر کچھ دیر تصنیف و تالیف کا کام کرتے، پھر کھانے کا وقت ہو جاتا، پھر کے بعد پھر کوئی سبق پڑھاتے یا تصنیف و تالیف کا کام کرتے، کھتے جلتے، اور آگ دیکھنے کا بھی سلسلہ جاری رہتا، کبھی بعد عصر اور بعد مغرب بھی کوئی تقریر ہو جاتی، اور اس میں بھی تازگی اور جوش کا وہی عالم ہوتا، عشاء کے بعد (جو اکثر ٹرینی ناخیر سے ہوتی) سیرت کی کوئی کتاب یا صحابہ کرام کے حالات کا کوئی مجموعہ سنانے کا معمول تھا، کتنا ہی ٹھکے اور جگے ہوئے ہوں اور کبھی خستہ اور شکستہ حالت ہو، اس معمول میں حتی الامکان فرق نہ ہوتا، ہر رات تک یہ سلسلہ جاری رہتا، سننے والے کو محسوس ہوتا کہ اس شخص نے دن بھر آرام کیا ہے، ہم جیسے بہت بہتوں کے لیے نظام الدین کا دوروز کا قیام بھی بہت آزمائش اور مجاہدہ تھا، میرا خود حال یہ تھا کہ اکثر اپنے دل سے خطاب کر کے کہتا کہ بے بہت! مولانا کے لیے ساری زندگی کا سوال ہے، تیرے لیے صرف دودن کا معاملہ ہے، لیکن بہانہ جو اور سہولت پسند طبیعت اپنی صحت کی کمزوری اور مولانا کی عالی ظرفی کا سہارا لے کر کوئی گوشہ عافیت تلاش کر لیتی، اس وقت اگر کوئی تلاش کرنے والا تلاش کرتا تو خود نہ بان حال سے اس کو اپنا پتہ نشان اس طرح دیتا کہ

لے جاؤ، آج تک اس عاجز کو معلوم ہو رمضان مبارک کی راتوں میں مولانا باطل نہیں سوتے تھے ۱۲ شہادی

ہو گا کسی دیوار کے سایہ کے تلے مسے
 کیا کام محبت سے اس آرام طلب کو
 سفر میں تو یہ اہناک اور استغراق بہت بڑھ جائے، پھر تقریروں کی تعداد، ان کی مقدار
 اور ان کے اوقات کی کوئی تحدید نہیں تھی، بعض دستوں نے اندازہ لگایا ہے کہ آخر میں مجموعی طور
 پر آٹھ آٹھ گھنٹے بولنے کی فہم آتی اس میں بھی حیرت انگیز بات یہ ہے کہ ہر بعد کی تقریر میں
 نئے سننے والوں کو یہ اندازہ ہوتا کہ بولنے والا اسی وقت بولنے کھڑا ہوا ہے اور اس سے پہلے
 اس کو اپنے خیالات و جذبات کے انہار کا موقع نہیں ملا تھا اب اسی موقع پر اپنا دل کھول کر
 رکھ دینا چاہتا ہے، یہی بروقت کی دُعا کی کیفیت ہوتی، مجھے حجاز کے آخری سفر میں صوفی
 کا موقع نہیں ملا لیکن میں نے بالمتواتر سنا ہے کہ وہاں یہ جوش و خروش اور یہ جذبہ و اہناک
 اپنے نقطہ شروع کو پہنچ چکا تھا، مسجد نبویؐ میں صحن مسجد میں فجر کی نماز کے بعد تقریر شروع ہوتی
 اور دن چڑھتا، اور جن خوش قسمت آنکھوں نے تقریر کے آغاز میں گنبد خضرا پر بیاندی دیکھی ہوئی
 وہ دھوپ چڑھی ہوئی دیکھتے، تجھے یاد ہے کہ بھوپال کے ایک اجتماع میں مولانا نے مغرب کے
 بعد پوری قوت اور اپنی تقریر کے تمام بیانہ کے مطابق بیسٹ تقریر کی، تقریر کے بعد تشیل ہوئی
 پھر دُعا ہوئی، مجھے اطمینان تھا کہ اب اس تقریر کے بعد آرام فرمائیں گے، کہ خدا جانے کہ مناسک کی
 تقریب تو ایسی اور تقریب سے پھر کچھ بولنا شروع کیا، طبیعت مطمئن تھی کہ جینٹلمن میں اس کا
 سلسلہ ختم ہو جائے گا، لیکن تھوڑی دیر کے بعد محسوس ہوا کہ مولانا میں نئی تازگی اور جوش آگیا،
 پھر اس طرح تقریر فرمائی کہ معلوم ہوتا تھا کہ دن بھر خاموش رہے ہیں اور طبیعت جوش پر ہے۔
 یہی حال دُعا کا تھا، مولانا کی دُعا کی کیفیت، اس کے مضامین، اس کی آمد اور جوش
 و خروش، اس کی رفت انگیزی، اور اس کی تاثیر، مولانا کے ان خصائص میں سے تھی جن کی
 مثال دور دور دیکھنے میں نہیں آئی، جب دُعا کرتے حاضرین کا عجب حال ہوتا، خاص
 طور پر جب اُردو میں دُعا کے الفاظ ادا فرماتے تو آنسوؤں کا سیلاب اُٹھتا، دور دور سے
 رونے والوں کی ہچکیاں سننے میں آتیں، اس کی مثال ماضی قریب میں حضرت سید احمد رشیدؒ اور
 ان کے ایک جانشین مولانا سید نصیر الدینؒ کے حالات میں نظر آئی، کہ بیان کرنے والوں نے

بیان کیا کہ دعا کے وقت رحمت الہی جوش میں آتی نظر آتی، لوگوں پر ایک وارنگی اور بے خودی کی کیفیت ہوتی، اور بعض لوگ دیوانہ وار جنگل کو نکل جاتے، واقعہ یہ ہے کہ دعا کے وقت جو کیفیت لوگوں پر طاری ہوتی اور جو اثرات ان کے دلوں پر ہوتے، اگر کچھ دیر بھی باقی رہ جاتے تو لوگ دنیا کے کام کے نہ رہتے، اور معلوم نہیں حالات میں کیا تبدیلی ہوتی، لیکن نظام عالم اسی طرح ہے پس یہ رہا ہے۔ اور ہم ضعیف البیان ہر چیز کا اثر وقتی طور پر لیتے ہیں۔

ان کی سیری امتیازی خصوصیت جس میں ان کی نظمیں مشتمل ہے ان کی تقریریں اور صحبت کا وہ اثر ہے جو سامعین و حاضرین پر پڑتا، خاص طور پر ان سلیم طبیعتوں پر جن کا دل و دماغ دوسرے اثرات سے آزاد اور ان کی طبیعتوں میں تسلیم و انقیاد کا مادہ غالب ہوتا، ان کی کیمیائے صحبت اور ان کی انقلاب انگیز تقریروں نے اتنی زندگیوں میں تبدیلیاں پیدا کیں، اور اتنے دلوں اور دماغوں کو زندہ کیا جن کا شمار کرنا ممکن نہیں، ان صحبتوں اور تقریروں کے اثرات اتنے گہرے ہوئے کہ صورتِ نہایت خود کی معاشرت اور یہاں تک کہ سمجھنے اور بولنے کا طریقہ بھی بدل جاتا۔ سینکڑوں آدمی ہیں جو ان کی زبان بولنے لگے اور ان کی زبان سے نکلے ہوئے الفاظ اور جملے ان کو غلط ہو گئے، کتے، اشخاص جن کی زبان کی دعاؤں میں ان کی دعاؤں کا رنگ آ گیا، کتے اعلیٰ عقیدہ یافتہ اور میرانہ زندگی رکھنے والے لوگ ہیں جن کی زندگی اور معاشرت سرتاپا مغربی اور ریٹانہ تھی اور وہ اب ایک درویشِ صفت مبلغ اور ایک فقیر منش اور جفاکش مجاہد نظر آتے ہیں۔ اور جن کی گراؤ افتد بخوابوں اور آمدنیوں کا بڑا حصہ، تبلیغ و دعوت، انفاق کی امداد و اعانت اور باعزت کی نصرت پر خرچ ہوتا ہے، اور ان میں ان کے گھر والوں کا اور ان کا اپنا بڑا حصہ ہے جو ایک متوسط ملازم یا ایک اوسط درجہ کے تاجر کا ہے، کتنی بڑی تعداد ان انفاق اور نیا زندگی کی سے جن کی زندگی، جن کا ذوق عبادت، جن کا جذبہ خدمت اور جن کی خشیت و انابت، اور جن کی بے نفسی اور تواضع دیکھ کر اپنے وجود سے شرم آنے لگتی ہے۔ حقیقی علم تو علم الغیوب کو ہے، لیکن ان کے، خلاص و اخلاق کو دیکھ کر ان کی دینی ترقی اور بلند نامی کا اندازہ ہوتا ہے، جو زندہ ہیں خدا ان کی زندگی میں برکت دے، ان کے متعلق کچھ کہنا خلافِ احتیاط ہے فان الحی لا ینفست علیہ الفتنہ، لیکن جانے والوں میں

مقتدر اصحاب کے نام لیے جاسکتے ہیں، جو ہمارے دیکھتے دیکھتے کہیں سے کہیں پہنچ گئے۔ اور ان کے حالات اتنے رفیع ہو گئے جن کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ ان میں سے میں یہاں صرف اپنے محبوب و عزیز دوست حاجی ارشد حسرت رحم کا ذکر کروں گا جن کا رہنے اعلیٰ عہدہ اور ذمہ داریوں کے ساتھ، اخلاص و دلہیت، تعلق مع اللہ، دعوت کے کاموں میں نہما کر استغراق، اشارہ و قربانی کی کیفیت، تواضع و انکسار، خدمت کا جذبہ، اور پھر اسی راہ کی قابل رشک موت اور شہادت، برسوں دل کو تڑپاتی اور ان کی یاد تازہ کرتی ہے گی۔ جاپان میں اشاعت اسلام کے کام کا افتتاح اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے مقرر فرمایا تھا ابو اہل حجاز ان کو عرصہ تک یاد رکھیں گے، دنیا کے دور دراز ملکوں میں ایسے لوگ مل جائیں گے جو مولانا کی چند روزہ صحبت اور دو ایک تقریروں کے سننے سے اتنے متاثر ہوئے کہ ان کی زندگی بدل گئی اور ان کے اندر ایک خاص طبع کے ایمان و یقین کی کیفیت، دعوت کی سرگرمی، دُعا کا سلیقہ، نماز میں کیفیت، اور ایشاء کی عادت پیدا ہو گئی، ایسے لوگ ہندوستان اور پاکستان کے باہر امریکہ، یورپ اور افریقہ کے براعظموں میں بھی ملیں گے۔

جہاں نے راہِ درگاہوں کو دیکھ کر دیکھ کر دے خود آگاہ ہے

مولانا کی دعوت اور شخصیت اپنے پورے شباب اور عروج پر تھی، ان کی ہمت کا طائر بلند پرواز کسی بلند سے بلند شاخ پر بھی آشیانہ بنانے کے لیے تیار نہ تھا، کوئی دور سے دور جگہ ان کو دور اور کوئی مشکل بے مثل کام ان کو مشکل نہیں معلوم ہوتا تھا، انھوں نے اپنی تیز رفتاری، بلکہ برق رفتاری اور اپنی طبیعت کی بے چینی اور مبتلائی سے برسوں کا کام مہینوں میں اور مہینوں کا کام ہفتوں میں اور دنوں میں کر لیا، اپنے والدینا مدار کے بعد نئے ملکوں میں جماعتوں کے بنانے کا افتتاح کیا اور ساری دنیا کو گھر کا آئین بنالیا، حج کا مسئلہ اٹھایا اور اس میں ایک نئی شرح چھونک

(حاشیہ صفحہ گزشتہ)

یہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے الفاظ ہیں۔ فرمایا کہ دنیا سے چلے جانے والوں کی اتنا کرد، اس لیے کہ جو ذبح کرے اس کے پادہ میں فتنہ سے اطمینان نہیں۔

۱۷۔ فریضہ حج میں روح پیدا کرنے اور اس کو تبلیغ و دعوت کا ذریعہ بنانے کا مسئلہ۔

دی، اور دیکھتے دیکھتے حجاج کی تعداد، اور ان کی کیفیات میں عظیم فرق پیدا ہو گیا، اجتماعات، میوات کے محدود پیمانے سے نکل کر اتنے عظیم و وسیع بن گئے کہ بڑی بڑی سیاسی کانفرنسیں، او بڑے بڑے پبلک جلسے (جمع کی کثرت میں بھی) ان کے سامنے ماند پڑ گئے، اور ان کی وہ کثرت ہوئی کہ مولانا کے لیے نظام الدین کا قیام مشکل ہو گیا، تبلیغی تقریروں میں غیر مسلموں سے خطاب، حالاتِ حاضرہ پر تبصرہ، موجودہ مادی زندگی پر تنقید اور فساد کے سرچشمے کی نشاندہی کے باب کا افتتاح کیا، اور ان میں ایسی کشش پیدا کر دی کہ سینکڑوں کی تعداد میں غیر مسلم شریک ہونے لگے، اور متاثر ہوئے، یہ سب کام بڑی طویل عمر چاہتے تھے، لیکن مولانا نے پچاس برس سے کم عمر، اور اپنی ذمہ داری اور دعوت کے صرف میس سال کے اندر انجام دیئے، اور یہ سب منزلیں طے کر کے اپنے خالق سے جا ملے۔

کام تھے عشق میں بہت، پرستہ
ہم ہی فارغ ہوئے شتابی سے
امت پر جو خط الرجال کا دور طاری ہے، اس میں اس کی کیا امید ہے کہ جلدان کی شخصییت اور تاثیر کا کوئی داعی الی اللہ پیدا ہوگا۔

سرودِ رفتہ باز آید کہ ناید
نسیم از حجاز آید کہ ناید؟

غفر اللہ لہ و رفع درجاتہ۔

انفسان نسواں — فیصلہ کن مناظرہ

کتاب خانہ انفسان کی یہ دو کتابیں جو عرصہ سے نایاب تھیں بحمد اللہ اسی مہینے میں دوبارہ طبع ہو چکی ہیں — قیمت انیس نسواں ۴۵/-، مناظر ۱۵/-

مینجر کتاب خانہ انفسان (کچہری روڈ) لکھنؤ

حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ

چند تجربے (اور) مشاہدے

محمد منظور نبوی

حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی حیات میں۔

طلب و استفادہ کی نیت سے اور عقیدت مندی کے ساتھ حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی خدمت میں اس عاجز کی پہلی حاضری ان کے وصال سے تقریباً ۱۲۵۰ھ یعنی پہلے دہائی کے بعد بعض بدلتی غمروں میں حضرت کی رفاقت بھی نصیب ہوئی تھی مگر نظام الدین آمد زنت کی توفیق بھی ملتی رہی، جس کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت کی شخصیت کی عظمت اور محبت بھی نصیب فرمائی، اور انکی دینی دعوت کے ساتھ دل کو کچھ تعلق بھی نصیب ہوا۔

پسند ہی ہونے کے بعد آپ کی آخری علالت کا سلسلہ شروع ہو گیا، اس علالت کے آخری چار مہینوں میں یہ ساجز زیادہ تر حضرت کی خدمت میں نظام الدین ہی تقیم رہا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ملاحظات کے دیا چہ میں میں اس کا ذکر کر چکا ہوں کہ حضرت کی خدمت میں میں ذی قیام مخدومی و مرشدی حضرت شاہ عبد القادر رائے پوری قدس سرہ کے ایما و بلکہ ارشاد سے کیا تھا۔

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب سے ابتدائی واقفیت اُن قیام کے زمانہ میں ہوئی اس وقت مولانا موصوف کی زیادہ توجہ کتابی مطالعہ اور تصنیف و تالیف کی طرف تھی،

ایک دنیائے اپنی آنکھوں سے دیکھا۔

—(۲)—

حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد :-

حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی علالت وصال سے دو تین مہینے پہلے سے اگرچہ بہت نازک شکل اختیار کر چکی تھی، لیکن حضرت کے بعض خاص حالات کی وجہ سے خدام کو انکی زندگی اور صحت کے بارہ میں ابھی اُمیدیں تھیں، مگر دو ہفتہ پہلے سے حالت اتنی نازک اور تقسیم ہو گئی کہ بظاہر اباب صحت کی اُمید کے لئے گنجائش نہیں رہی۔ یہ عاجز اور رفیق محترم مولانا اعلیٰ میاں بھی حضرت کے دو سرور میسروں خدام اور محبین کی طرح وہیں مقیم تھے۔ ہم لوگوں کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت کے ساتھ ساتھ حضرت کی دینی دعوت سے بھی اچھا خاصا تعلق ہو گیا تھا اس لئے قاری طور پر حضرت کی زندگی کے مسئلہ کے ساتھ ہم ان کے بعد انکی دعوت کے انجام کے بارہ میں بھی فکر مند تھے۔ ہمارا احساس یہ تھا کہ جتنے لوگ اس وقت اس دعوت کے کام سے جڑے ہوئے ہیں ان کا تعلق اور انکی نسبت دراصل حضرت کی شخصیت سے ہے۔ دعوت سے ان کا تعلق آپ کی اس ذاتی محبت کی وجہ سے ہے۔ اس لئے یہ اُمید نہیں ہے کہ حضرت کے بعد بھی یہ کام اسی طرح چلتا ہے اور جس طرح لوگ حضرت کے سامنے اس کام کے لئے قربانیاں دے رہے ہیں وہ آپ کے بعد بھی اسی طرح دیتے رہیں گے۔

ایک رات کو اس ناچیز اور رفیق محترم مولانا اعلیٰ میاں نے اس بارہ میں دیر تک غور فکر اور باہم مشورہ کیا۔ اور ہم اس نتیجہ پر پہنچے کہ اگر حضرت کے بعد یہاں اس دعوت کا کام کے مرکز نظام الدین میں کسی ایسی شخصیت کا قیام رہے جس کے ساتھ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ اور انکی دعوت سے تعلق و محبت رکھنے والے پورے حلقہ کو عقیدت و محبت ہو تو پھر انشاء اللہ یہ کام اسی طرح چلتا رہے گا، اور ایسی شخصیت اس وقت ہماری نظر میں صرف شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ کی تھی اور مدد و کی ہے انتہا عنایت و شفقت نے ہم لوگوں کو انتہائی محبت و عقیدت کے

باوجود کسی قدر بے تکلف بھی کر دیا تھا، اس لئے ہم نے یہ طے کیا کہ ہم اس بارہ میں حضرت موصوف سے صاف صاف بات کریں، اور اصرار کریں کہ وہ ابھی یہ فیصلہ فرمائیں اور ہمیں اس بارہ میں مطمئن کر دیں کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد ان کے جانشین کی حیثیت سے وہ نظام الدین میں منتقل قیام فرمائیں گے۔ ہم نے طے کیا کہ آج صبح ہی حضرت ممدوح لے وقت لے کر ہم تنہائی میں اس مسئلہ پر گفتگو کریں گے۔

صبح صادق ہوئی، فجر کی اذان ہوتے ہی میں حضرت شیخ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ نماز کے بعد آپ سے ایک خاص معاملہ میں کچھ عرض کرنا ہے، اسکے لئے وقت مقرر فرمادیجئے، فرمایا کہ نماز کے بعد متصلاً قاری سید رضا حسن (مرحوم) کی درسگاہ میں بیٹھ جائیں گے۔ چنانچہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضرت شیخ وہاں تشریف لے آئے اور یہ عاجز بھی حاضر ہو گیا، اور اس ناچیز نے مختصر تہنید کے بعد اپنی اور مولانا علی میاں کی طرف سے وہ بات عرض کی جو رات کے مشورہ میں ہم دونوں نے طے کی تھی، میں نے عرض کیا کہ حضرت مولانا کے مرض و ضعف کی رفتار دیکھتے ہوئے اب امید ٹوٹی جاتی ہے اور اسکے ساتھ ساتھ دل میں یہ شکرا بھری ہے کہ حضرت کے بعد اس دینی کام کا کیا ہوگا۔ ہم لوگوں کا اندازہ ہے اور غالباً بناب والا کو بھی اس سے اتفاق ہوگا کہ اس وقت جتنے عناصر ظلم میں لگے ہوئے ہیں ان سب کا اصل تعلق حضرت کی ذات سے ہے، اور اس ذاتی تعلق کی وجہ سے وہ اس کام میں جڑے ہوئے ہیں، اس کا کافی اندیشہ جو کہ حضرت کے بعد آہستہ آہستہ یہ شیرازہ منتشر ہو جائے گا، اور یہ امت کا بہت بڑا خسارہ ہوگا، ہمارے نزدیک اس کا صرف ایک حل ہے اور وہ یہ کہ حضرت کے بعد جناب یہاں قیام کا فیصلہ فرمائیں اور یہ کام جناب کی رہنمائی اور سرپرستی میں ہو، ہمارا اندازہ ہے اور اپنے اس اندازہ پر ہمیں پورا اعتماد ہے کہ اگر ایسا ہوا تو یہ سب عناصر وہی طرح جڑے رہیں گے، کیونکہ ان سب کو جناب کے ساء

بارہ دن بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہو گیا۔ وصال سے چند گھنٹے پہلے محمد رضا
حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ کے آیا اور توجہ دلانے پر حضرت
رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے پیچہ خاص متوسلین پر اپنے اعتماد کا اظہار فرمایا اور ان کو اجازت دی
اور حضرت رائے پوریؒ نیز حضرت شیخ الحدیث کے مشورہ ہی پر حضرت مولانا محمد یوسف
صاحب کے لئے خلافت کا فیصلہ فرمایا جیسا کہ حضرت کی تاریخ میں تفصیل سے اسکا ذکر بھی کیا گیا ہے۔
حضرت کا وصال صبح صادق کے وقت ہوا اور فجر کی نماز کے بعد
حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی خلافت اور جانشینی کا باقاعدہ اعلان ہوا۔

میں بدقسمتی سے دو دن پہلے ایک خاص ضرورت سے اس وقت کے اپنے مستقر بریلی گیا تھا اور دہلی اس
وقت واپس پہنچا جب لوگ حضرت کے دفن سے فارغ ہو کر واپس ہو رہے تھے، خلافت
وجانشینی کا واقعہ میں نے وہاں پہنچ کر سنا۔ چونکہ اس وقت اپنی ناقص نگاہ میں مولانا
محمد یوسف صاحب میں کوئی خاص امتیاز سوائے عاجز ادبی کے نہیں تھا، اور اپنے علم و اندازہ کے
مطابق تبلیغی کام سے تو ان کو گہری دلچسپی بھی نہیں تھی بلکہ اس لحاظ سے قاری داؤد صاحب
وغیرہ حضرت کے بعض پرانے خادم اور رفیق ان سے بہت آگے تھے، اس لئے مجھے اس واقعہ
کو نہ کہ کوئی خوشی نہیں ہوئی، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اپنے بزرگوں کے بارہ میں بھی دل میں طرح
طرح کے دوسے آئے، اور میں ان دوا دس سے اتنا مغلوب ہوا کہ ان کی تاریکی میں بارہ
دن پہلے کی حضرت شیخ الحدیث دالی عارفانہ بات بھی بالکل یاد نہیں آئی، دن کا باقی حصہ
اور پوری رات اسی حالت میں گزری، اگلے دن صبح کو جب حضرت مولانا محمد یوسف صاحب
نے فجر کی نماز پڑھائی اور نماز کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے معمول کے مطابق تقریر شروع
فرمائی تو کھوڑی دیر کے بعد میں نے محسوس کیا کہ یہ تو مولانا محمد یوسف صاحب کی زبان
سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ بول رہے ہیں۔ اس وقت حضرت شیخ الحدیث مظلہ کی وہ بات یاد
آئی۔ اور اس تقریر کے ختم ہونے سے پہلے یہ یقین ہو گیا کہ حضرت شیخ نے جو کچھ فرمایا تھا یہ اس
کا ہلور ہے، اور اللہ تعالیٰ نے وہ دولت مولانا محمد یوسف صاحب کی طرف منتقل فرمادی
ہے۔ ”وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ“

”انتقال نسبت“ کا لفظ نا بھی تھا اور کتابوں میں بھی پڑھا تھا، لیکن اس کا

مشاہدہ اس دن پہلی دفعہ ہوا۔

— (۳) —

اس عاجز نے اور غالباً ہر دیکھنے والے نے حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی میں تین باتیں بہت غیر معمولی درجہ میں دیکھیں۔ ایک دین کا درد و فکر۔ دوسرے اللہ تعالیٰ پر اعتماد و یقین۔ تیسرے معارف و حقائق کا فیضان۔

دین کے درد و فکر کے لحاظ سے اُن کا حال بلا مبالغہ اس باپ کا سا تھا جس کا کلوتا بالکمال بیٹا جس سے اس کی بڑی امیدیں اور آرزوئیں وابستہ ہوں سخت بیمار اور موت و حیات کی کشمکش میں مبتلا ہو، اور اسکی زندگی اور صحت کی فکر نے تمام دوسری فکروں اور ذاتی مسئلوں کو بالکل دبا دیا ہو۔

اللہ تعالیٰ کے وعدوں پر اور اسکی مدد پر ان کو ایسا اعتماد و یقین تھا گو یا قضا و قدر کے فیصلوں کو انھوں نے آنکھوں سے دیکھ لیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے بارہ میں آخرت کے بارہ میں، دین کے بارہ میں جب باتیں فرماتے تو اہل علم اور اصحاب درس بھی محسوس کرتے تھے کہ ان کے قلب پر حکمت کا فیضان ہوتا ہے۔ اور ”وَمِنْ جُودِ الْحِكْمَةِ فَقَدْ اُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا“ کی تفسیر سامنے آجاتی۔ پھر حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے دصال کے بعد ہر دیکھنے والے نے کھلی آنکھوں دیکھا کہ یتیموں باتیں دفعۃً حضرت مولانا محمد یوسف صاحب میں آگئیں، اور ان تینوں میدانوں میں وہ بہت تیز رفتاری بلکہ برق رفتاری سے بڑھتے رہے۔ آگے درج ہونے والے بعض واقعات سے کچھ اندازہ ہو سکے گا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کہاں تک پہنچایا۔

— (۴) —

آخر ۱۳۴۶ء یا شروع ۱۳۴۷ء کا واقعہ ہے، یہ عاجز ہفتہ عشرہ کے قیام کی نیت سے نظام الدین حاضر ہوا۔ اہلیہ بھی اس سفر میں میسر ساتھ تھیں۔ ان دنوں حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی پہلی اہلیہ عمرہ حضرت شیخ الحدیث کی بڑی صاحبزادی اور بولوی ہارون کی والدہ مرحومہ مرضِ دق میں مبتلا تھیں۔ ان کے علاج، دوا کے اہتمام کی ذمہ داری حضرت

حافظ خزانہ الدین صاحب نے لے رکھی تھی (رحمۃ اللہ علیہ) وہ روزانہ شہر دہلی سے اسی ضرورت سے تشریف لاتے۔ میں نے ایک دن حضرت مولانا محمد یوسف صاحب سے ان کا حال پوچھا اور مرض کی نوعیت کی تفصیل معلوم کرنی چاہی، ان کے جواب سے مجھے اندازہ ہوا کہ وہ کچھ زیادہ باخبر نہیں ہیں۔ مجھے تعجب سا ہوا لیکن میں نے کچھ کہا نہیں۔ چار پانچ دن کے قیام کے بعد میری اہلیہ نے مجھ سے کہا کہ مولانا کی بیوی اس درجہ کی مریض ہیں کہ مجھے ان کے بچے کی بھی امید نہیں ہے اور میں چار پانچ دن سے دیکھ رہی ہوں کہ حضرت مولانا ان کا حال پوچھنے کے لئے بھی کسی وقت ان کے پاس نہیں آتے، وہ عورت ذات ہیں ان کے دل پر کیا گزرتی ہوگی، ان کا بھی تو کچھ حق ہے۔ میں نے پوچھا کیا انھوں نے تم سے خود بھی اسکی شکایت کی ہے؟ انھوں نے کہا نہیں، انھوں نے تو کبھی اس کا ذکر نہیں کیا لیکن ان کے دل پر اس کا اثر ضرور ہوگا، آپ اسکے لئے مولانا سے ضرور کہیں۔ میں نے اگلے دن مولانا سے تنہائی میں گفتگو کی اور عرض کیا کہ مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ آپ کی اہلیہ اسی مریض ہیں اور آپ کی کئی دن مزاج پر کے لئے بھی ان کے پاس نہیں جاتے۔ رشتہ زوجیت کے علاوہ وہ حضرت شیخ کی صاحبزادی بھی ہیں، ہماری سمجھ میں آپ کی یہ بات بالکل نہیں آئی، آپ کو روزانہ کچھ وقت ان کے پاس ضرور صرف کرنا چاہیے۔

مولانا نے بڑی مصصومیت سے فرمایا کہ ”ہاں یہ بات تو بالکل صحیح ہے، اور میں نے خود ان سے اس بارہ میں بات کی تھی، مگر انھوں نے میرے حال اور میری مصروفیت کو دیکھا کہ خود ہی مجھ سے یہ کہہ دیا ہے کہ آپ اپنے کاموں میں مشغول رہیں، میری فکر بالکل نہ کریں، دوا علاج ہو رہا ہے، اگر زندگی ہے تو اچھی ہو جاؤں گی اور اگر اللہ تعالیٰ کا فیصلہ جلدی اٹھانے

۱۷ حضرت حافظ خزانہ الدین صاحب اس عہد کے ہمارے اکابر و دانش ور ہیں تھے، حضرت مولانا غلیل احمد صاحب کے خلیفہ مجاز یعنی حضرت مولانا محمد الیاس اور حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کے پرہیزگاری تھے اور ان حضرات سے بڑا گہرا تعلق رکھتے تھے، علاوہ دوسرے معمولات کے روزانہ ایک قرآن مجید ختم کرنا ان کا مستقل معمول تھا۔ ۱۷

کا ہے تو انشاء اللہ جنت میں اطمینان سے ملاقات ہوگی۔ میں نے کہا مجھے تو یہ شبہ ہے کہ انھوں نے یہ بات آپ کی بے فکری اور بے پروائی دیکھ کر کہی ہوگی۔ مولانا نے فرمایا کہ آپ تحقیق کر لیں اگر ایسی بات ہوگی تو میں ان کے لئے دقت نکالنے کی پوری کوشش کر دوں گا۔ میں نے اپنی اہلیہ سے کہا کہ تم ان سے اس بارہ میں اس طرح کی بھنباتی باتیں کر دو کہ ان کے دل کی بات زبان پر آجائے۔ چنانچہ میری اہلیہ نے مرحومہ سے بات کی انھوں نے مولانا کی طرف سے خود مداخلت کی اور کہا کہ وہ دن رات دین کی فکر اور دین کے کام میں لگے رہتے ہیں۔ انھیں اپنا بھی ہوش نہیں ہے، میں نے ہی خود ان سے کہہ دیا ہے کہ وہ میری فکر کریں، دوا علاج ہو ہی رہا ہے، اگر اللہ نے جنت میں جمع فرما دیا تو وہاں اطمینان۔ سا رکھ رہنے کا موقع ملے گا۔ چند مہینوں کے بعد اسی علالت میں خاص نماز کی حالت میں مرحومہ کا انتقال ہو گیا۔ اللہم اغفرہما و ارحمہما

== (۵) ==

تلمیذی کام کے مرکز نظام الدین میں جس پیمانہ پر کھانے کا لنگر جاری رہتا ہے اور روزانہ یکڑوں آدمی دونوں وقت جس طرح دسترخوان پر وہاں کھاتے ہیں وہ بلاشبہ ہندوستان کے موجودہ حالات میں عجائب اور خوراق میں سے ہے، ہمیشہ سے وہاں کا دستور یہ ہے کہ جب پیسے پاس نہیں ہوتے تو سارا غذائی سامان قرض، ادھار آتا رہتا ہے، جب پیسے آتے ہیں ادا کر دیا جاتا ہے۔ بلکہ اکثر ایسا ہی ہوتا ہے۔ قریباً چودہ پندرہ سال پہلے کا واقعہ ہے کہ قرض کی رقم کچھ زیادہ دنوں تک ادائیگی کی جاسکی، غلہ وغیرہ جس دکاندار کے یہاں سے آتا تھا اس نے ان صاحب سے تقاضا کیا جو سامان لینے جایا کرتے تھے اور بارو چرخ خانہ کا انتظام جن کے سپرد تھا، اور آگے کے لئے مزید سامان قرض دینے سے معذرت کر دی۔ انھوں نے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب سے اس سلسلہ میں کوئی تذکرہ کرنا مناسب نہیں سمجھا، اور ہمیشہ پیش آسکنے والی اس مشکل کو مستقل طور سے حل کرنے کے لئے یہ تجویز سوچی کہ وہ چار اپنے مجلس محفلہ صاحب رازدارانہ طریقہ پر ایک مناسب رقم امانت کے طور پر آپس میں جمع کر لیں تاکہ سب ایسی ضرورت پیش آئے تو اس میں سے

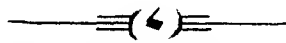
لنگر خانہ کے سلسلہ کا قرضہ ادا کر دیا جایا کرے اور جب رقم اپنے پاس آئے تو وہ امانت فرائض واپس کر دی جایا کرے۔ اور چونکہ یہ اندازہ تھا کہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب اس کو کبھی پسند نہیں فرمائیں گے اس لئے پوری راز داری کے ساتھ انھوں نے بالا بالا اس تجویز کو علی گامہ پہنایا۔ دہلی کے پانچ باتوفیق دوستوں نے پانچ پانچ ہزار روپیہ دیکر پچیس ہزار کی رقم اپنے ہی میں سے ایک کے پاس جمع کر دی اور آپس میں عہد معاہدہ ہو گیا کہ حضرت مولانا سے کوئی اس کا ذکر نہ کرے بلکہ بات بالکل راز میں رہے اور ہم چھ آدمیوں کے علاوہ کسی کو اس کا علم نہ ہو۔

معلوم نہیں کس طرح دو سکر یا تیسرے ہی دن مولانا کو اسکی اطلاع ہو گئی۔ انھوں مطبخ کے ان منظم صاحب اور اپنے ان پانچوں غلصوں کو جنھوں نے وہ رقم جمع کی تھی بلوایا اور تنہائی میں بٹھا کر پوچھا کہ مجھے اس طرح کی اطلاع ملی ہے سچ بتائے کیا آپ لوگوں نے ایسا کیا ہے؟ ان سچاروں کو اقرار کرنا پڑا۔ اس کے بعد مولانا نے ان کے سامنے ایک تقریر فرمائی جس میں فرمایا کہ آپ لوگوں نے جو کچھ کیا نیاک نیتی سے کیا ہے لیکن بیانیہ ساتھ یہ ایک طرح کا ظلم ہے۔ جب اس طرح کے انتظام آپ لوگ کریں گے تو پھر ہم اللہ کی مدد کے قابل نہیں رہیں گے۔ اللہ کی مدد کے قابل ہم اسی وقت تک ہیں جب تک دنیا میں ہمارا کوئی سہارا نہ ہو اور ہماری نظر میں اسکے خزانہ اذرا اسکی مدد پر ہمارے ہم مضطر ہوں۔ اس کے بعد مولانا نے حکم دیا کہ ہر ایک اپنی اپنی قسم واپس لے لے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ یہ واقعہ اسی زمانہ میں ٹھہرتے ہیں سب نے بیان کیا وہ خود اسکے شرکاء میں سے تھے۔ وہ بتاتے تھے کہ اس دن کی تقریر میں حضرت مولانا خود بھی روئے اور ہم سب کو بھی خوب رلایا۔ اور ہم سب نے توبہ کی اور معافی مانگی۔



ابتداءً ۷۰ سال پہلے مولانا کی اہم تصنیف ”حیۃ السحابہ“ جب مکمل ہوئی اور اسکی طباعت کے بارہ میں طے ہوا کہ ”دائرة المعارف سیدہ آباد“ میں چھپوالی جائے۔

توحید رآباد کے مخلص دوستوں نے طباعت کے اہتمام و انصرام کی ذمہ داری لے لی، اور بالابالا اپنے طور پر یہ بھی کوشش کی کہ اس کے مصارف کا انتظام بھی وہ خود ہی کر لیں، اس مقصد کے لئے انھوں نے ممبئی وغیرہ کے حضرت مولانا کے بعض مخلصین اور معتقدین سے بات بھی کی۔ اور اس رقم کا بڑا حصہ (غالباً ۸-۱۰ ہزار کے قریب) فراہم بھی کر لیا۔ حضرت مولانا کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو اپنے وہ ساری رقم واپس کرادی، اور کاغذ و طباعت وغیرہ کے لئے جتنی رقم درکار تھی وہ خود ہی بکھینچی۔



حضرت مولانا محمد اکیس رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے غالباً چند ہی مہینے بعد مراد آباد میں پہلا بڑا تبلیغی اجتماع ہوا۔ اس وقت تک تبلیغی کام کے سلسلہ میں بڑے اجتماعات اور جلسے میوات میں تو ہوتے تھے لیکن میوات سے باہر بڑے اجتماعات کا رواج بھی نہیں ہوا تھا۔ جہاں تک اس ناچیز کو یاد ہے مراد آباد کا یہ اجتماع اپنی قسم کا پہلا بڑا اجتماع تھا۔ باہر کے قریباً سات سو آدمیوں نے اس میں شرکت کی تھی۔ تبلیغ کے لئے اوقات دینے کا رواج بھی اس وقت تک میوات سے باہر بہت ہی کم ہوا تھا۔ فجر کی نماز کے بعد حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے تقریر شروع فرمائی اور حسبِ عادت تقریر میں گویا کچھ مکالمے رکھ دیا۔ اس کے بعد اوقات کا مطالبہ شروع ہوا، بہت ہی کم نام آئے۔ حدیہ ہے کہ بجنور، چاند پور اور رامپور جیسے بالکل قریبی مقامات کے لئے دس دس آدمیوں کی جماعتیں بھی نہیں بن سکی تھیں۔ ہم کئی آدمی لوگوں کو ترغیب دے رہے تھے۔ اور اپنا پورا زور لگا رہے تھے۔ لیکن ناموں میں اضافہ بالکل نہیں ہو رہا تھا۔ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب جو تقریر فرمانے کے بعد مسجد کی اندرونی محراب میں تشریف فرما تھے، لوگوں کی یہ سر دھری دیکھ کر ان کو ہلال آگیا۔ ایک دم اٹھ کر تشریف لائے اور میکروفون میسے ہاتھ سے لے کر فرما کر شروع کیا آج تم بجنور، چاند پور اور رامپور جیسے قریبی مقامات کے لئے اور صرف تین تین دن کا وقت دینے کے لئے تیار

نیا نہیں ہو رہے ہو، ایک وقت آئے گا جب تم شام جاؤ گے، مصر جاؤ گے، عراق جاؤ گے لیکن اس وقت اس کام کا عام رواج ہو چکا ہو گا اس لئے اجر گھٹ جائے گا۔ مولانا کی اس پرجہال دعوت پر چند نئے نام اور آگئے۔ لیکن میرا خام اور ظواہر کا ایسا ذہن چونکہ ماحول سے اثر لینے کا عادی ہے، اس لئے مولانا کی شام و عراق اور مصر جانے والی بات کا مجھ پر کچھ اچھا اثر نہیں پڑا، میں محسوس کر رہا تھا کہ جب لوگوں کا حال یہ ہے کہ وہ چاند پور اور رام پور کے لئے تیار نہیں ہو رہے ہیں تو اس حالت میں شام و عراق اور مصر جانے والی بات بہت بے مہر ہے۔ مگر اللہ کی شان تھوڑے ہی دنوں کے بعد مولانا کی وہ بات دائرہ بن کر آنکھوں کے سامنے آگئی۔ اور ان ممالک عربیہ میں غالباً پہلی جماعت مراد آبادیوں ہی کی گئی۔



اس عاجزانے پڑھنے کے زمانہ میں خدا کے فضل سے محنت سے پڑھا اور پڑھانے کے زمانہ میں محنت سے پڑھایا۔ ذہن اور حافظہ کی نعمت سے بھی اللہ تعالیٰ نے محروم نہیں رکھا تھا، لکھنا پڑھنا اور مطالعہ ہی اصل مشغلہ رہا۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اپنے اتاد حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کے بعد کبھی کسی کے علم سے معیوب و متاثر نہ ہو سکا۔ لیکن حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں جب حاضری نصیب ہوئی تو محسوس ہوا کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک علم عطا ہوا ہے (جو مدرسہ اور کتب خانہ کا علم نہیں ہے) اس لئے حسب توفیق ان کے بہت اے ارشادات اپنے لئے قلمبند بھی کئے۔ بعد میں ان کا ایک حصہ کتابی شکل میں بھی مرتب کیا (جو شائع ہو چکا ہے)۔ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی تقریروں میں بھی صاف محسوس ہوتا تھا کہ وہی علم ان کو بھی عطا ہوا ہے، اور قوت بیان مزید برآں ہے۔ اس لئے ان کی تقریر لکھنے کو بھی جی چاہتا تھا، مگر دیکھتا تھا کہ اللہ کی توفیق سے بہت سے حضرات انکی تقریریں لفظ بہ لفظ قلب بند کرنے کا اہتمام کرتے ہیں اس لئے ایسا کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی۔ پھر بھی اپنے لئے انکے خاص خاص معارف اشاروں میں نوٹ کیا کرتا تھا۔ اس عاجز کو پوری بصیرت کے ساتھ یقین

ہے کہ یہی وہ علم ہے جس کے بارہ میں قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے۔ "وَمَنْ جُودًا الْجَلْدَةُ
فَقَدْ أُذِنَ خَيْرًا كَثِيرًا"

ان کی تقریر کے پھیلاؤ میں بعض وقت ایسی باتیں بھی آ جاتی تھیں جو ہمارے زمانہ
کے بعض طبقوں کے ایمان کے لئے آزمائش بن سکتی تھی۔ یہ اسی قسم کی چیزیں ہوتی تھیں
جن کے بارہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنے زمانہ کے بعض علماء کو تنبیہ فرمائی تھی کہ
"أَنْجُوْنَ أَنْ يَكْذَبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ" لیکن مولانا کی اندر دنی ایمانی قوت اور بنیادی
دعوت کی طاقت اس طبقہ کو کبھی ہتھام لیتی تھی۔ لیکن ہر ایک کے پاس تو یہ اکیس لور
تریاقت نہیں ہے۔

== ۹ ==

جن خوش نصیبوں نے حضرت مولانا کی تقریریں سنی ہیں اور ان کو اس دولت
سے کچھ مناسبت ہے جو انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ اہل ایمان کو ملتی ہے ان سب کا یہ
ذاتی تجربہ ہے کہ مولانا کی تقریر سے ایمان میں جان پڑتی تھی اور کھلی ترستی محسوس ہوتی تھی
اور قرآن مجید کی جن آیتوں میں ایمان کی زیادتی اور اضافہ کا ذکر کیا گیا ہے ان کی صحیح
تفسیر سمجھ میں آتی تھی۔

زمانہ اور ماحول کے فرق کے ساتھ ان کی تقریروں کو یہ ناشیخ عبدالقادر
جیلانی قدس سرہ کے مواعظ سے بڑی قریبی مشابہت تھی۔

== ۱۰ ==

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے اللہ کے لئے اور اس کے دین کے لئے اپنے کو
کل طور پر وقف کر دیا تھا۔ اپنی ساری توانائیاں اور اپنی ہر چیز اسکی راہ میں اس طرح
کھلا دی تھی کہ اس میں سے کچھ بھی اپنی ذات کے لئے بچا کے نہیں رکھا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ
نے اپنے ہزاروں بلکہ لاکھوں بندوں کو ان کے لئے مسخر کر دیا۔ اس کے کہنے میں اتنا اللہ
کچھ بھی مبالغہ نہ ہو گا کہ آج کی دنیا کے کسی بڑے سے بڑے سسر یاہ دار، بڑے سے بڑے مقبول
اور با اثر لیڈر یا ڈکٹیٹر کسی جمہوریہ کے محبوب صدر یا وزیر اعظم کی حکومت اتنے دلوں پر نہ

ہوگی۔ جتنے دلوں پر دلائل نام حوم کی حکومت تھی۔ انھوں نے کوئی پارٹی نہیں بنائی۔ اپنے کام یا پیغام کی نشر و اشاعت کے لئے کوئی اخبار یا رسالہ جاری نہیں کیا (بلکہ دودل سے جانتے اور امکان بھر سکی کوشش کرتے تھے کہ دوسرے اخبارات ان کا اور ان کے کام کا کوئی ذکر نہ کریں۔ وہ اپنے مقصد کے لئے اسی کو مفید سمجھتے تھے) انھوں نے کبھی کوئی فنڈ جمع نہیں کیا۔ بس خود قربانی دی اور اللہ کے بندوں کو قربانی کے لئے پکارا، اللہ تعالیٰ نے پہلے ہزاروں پھر لاکھوں بندوں کو ان کے گرد جمع کر دیا اور اسلام کی اس غربت کے دور میں چشم فلک نے یہ تماشہ دیکھا کہ چٹائی پر بیٹھنے والے ایک درویش عالم دین اور اللہ کے داعی کی ترغیب و دعوت اور محنت کے نتیجے میں اللہ کے ہزاروں لاکھوں بندے یورپ۔ افریقہ اور ایشیا کے مختلف ملکوں اور جزیروں میں شہروں اور قصبوں میں اور دیہاتی آبادیوں میں ہر وقت پھرتے ہیں۔ ان میں اردو بولنے والے بھی ہیں اور عربی بولنے والے بھی، فارسی بولنے والے بھی ہیں اور ترکی بولنے والے بھی، بنگالی بولنے والے بھی ہیں اور پنجابی یا پشتو بولنے والے بھی، انگریزی بولنے والے بھی اور فرانسیسی اور جرمنی بولنے والے بھی۔

ان فی ذالک لعبرة لاولی الابصار

حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی طرح اور ان سے کبھی پہلے خادمان دین اور داعیان حق کی طرح حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بھی اٹھائے گئے لیکن جو اللہ سب کچھ کرنے والا ہے وہ جی تویم ہے، اور ازل سے اس کا ایک ہی قانون دوستانہ ہے۔ اگر اسی خلوص و ولہیت کے ساتھ اور انہی اوصاف اور اصولوں کی پابندی کرتے ہوئے قربانیاں دی جاتی رہیں اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ دہی تعلق رہا جس کا نمونہ ہمارے اس زمانہ میں ان دونوں باب میروں نے پیش کیا تو یقیناً اللہ تعالیٰ کی طرف سے دہرہ ہوتا رہے گا جو اب تک ہوتا رہا ہے۔
وَلَن تَجِدَ لِنَسَةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا

تاریخ و سوانح پیر عمدہ کتابیں

- مخدوم جہانیاں جہان گشت :-
 محمد اویس قادری 7-۰۰
 شیخ عبدالقدوس کلکوٹی اور ان کی تعلیمات :-
 اعجاز الحق قدوسی 1۰-۰۰
 سید عطار اللہ شاہ بخاری :-
 نورش کاشمیری 3-۰۰
 حیات امام ابن حرم :-
 پروفیسر ابو زہرہ (مصر) ترجمہ پروفیسر غلام احمد حویری 16-۰۰
 حیات وحید الزماں :-
 مولانا محمد عبدالحکیم شیشی 4-۰۰
 تجلیات عثمانی :-
 (عطار شیر احمد عثمانی) پروفیسر محمد انوار الحسن (لور) 1۰-۵۰
 حیات امداد (شجرہ جامعہ امداد اللہ صاحب) پروفیسر محمد انوار الحسن اور شیر کوٹی 4-۰۰
 شہداء امدادیہ (از حضرت قاضی) قیمت 2/-
 تذکرہ علمائے ہند :-
 تالین مولانا رحمن علی صاحب ترجمہ محمد اویس قادری 15-۰۰
 حضرت معاویہ کی سیاسی زندگی :-
 سید علی احمد عباسی 1۰-۶۰
 حضرت امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی :-
 از عطار منافذ رحمت گیلانی 12-۰۰
 حیات حضرت امام ابو حنیفہ :-
 تالیف محمد ابو زہرہ (مصر) ترجمہ غلام احمد حویری 15-۰۰
 حیات شیخ الاسلام ابن تیمیہ :-
 تالیف محمد ابو زہرہ (مصر) ترجمہ پروفیسر محمد حنفیہ 21-۰۰
 امام مالک :-
 تالیف محمد ابو زہرہ (مصر) ترجمہ عبد اللہ قدوسی 1۰-۰۰
 القسری :-
 از عطار شیشی نغانی 5-25
 الفاروق :-
 از عطار شیشی نغانی 6-۰۰
 بزم تیموریہ :-
 سید صباح الدین عبدالرحمن 7-۰۰
 بزم ملوک کیسہ :-
 سید صبا الدین عبدالرحمن 5-5۰
 مغل دور حکومت :-
 از خانی خان نظام الملک (کال) 39-5۹
 عبرت دنیا :-
 نخلہ عز الدین ترجمہ داکٹر محمد حسین 12-۰۰
 تاریخ غرناطہ (کال) لسان العرب ابن العلیب ترجمہ سید احمد اللہ ندوی 21-75
 تاریخ فاطمیین مصر (کال) :-
 ڈاکٹر زاہد علی لائے ڈی فل (اکس) 17-5۰
 اقبال نامہ جہانگیری :-
 از مرزا محمد رحمت محمد خاں 6-75
 مختصر تاریخ ہند :-
 مولانا سید ابو ظفر ندوی 3-۰۰
 مولانا محمد علی دہشتیہ تاریخ اور تاریخ زمانہ کے محمد سرور صاحب 8-۰۰
 صفینۃ الاولیاء :-
 از اختر زادہ دار لکھنؤ 6-75

کتاب خانہ الفتان، پکھری روڈ، لکھنؤ

مضامین سے مناسبت ہو حضرت اقدس مدنی اور حضرت اقدس رائے پوری نور اللہ مرقدہما کے وصال پر بہت سے اصحاب کے اصرار ہوئے اسی طرح دوسرے اکابر کے انتقال پر اصحاب کے اصرار ہوتے رہے مگر یہ ناکارہ انکار کرتا رہا اس ناکارہ کے حوالے سے ان اکابر کی سوانحوں میں جہاں کہیں مضامین چھپے ہیں اس کی صورت یہ رہی کہ تالیف کرنے والے اصحاب اگر ان کے احوال دریافت کرتے رہے اور یہ ناکارہ اپنی معلومات سے جواب عرض کرتا رہا۔ عزیز مولانا محمد یوسف مرحوم کی ولادت ۲۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ ۲ مارچ ۱۹۱۷ء شنبہ کو ہوئی تھی۔ ۲ جمادی الثانی ۱۳۷۷ء شنبہ کو عقیقہ ہوا تھا اس کے بعد اس کے سوا کیا کھوں۔

کان ملو کی فاضلی مائلی ان ہذا من اعاجیب الزمن

ابتداء میں میرا چاہنا تھا اڑھار گدھا، بزرگیت تھا وہ میری نالافتی سخت مزاجی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ

یعنی میرے چچا جان نور اللہ مرقدہ کی بہ نسبت اس ناکارہ سے بہت زیادہ ڈرتا تھا چچا جان کے احکام کو وہ پورا نیناؤ کی وجہ سے اور اپنے بچپن کی وجہ سے کبھی نال دیتا تھا لیکن اس ناکارہ کی سخت مزاجی کی وجہ سے میرے کہنے کو نہیں مانتا تھا چچا جان کو بسا اوقات یہ فرمانا پڑا کہ یوسف سے فلاں کام لینا ہے تمہارے کہنے سے جلدی کر دے گا۔ دہلی کے حضرات کا چچا جان پر بہت اصرار ہوتا کہ صاحبزادے سلمہ کو شادی میں ضرور ساتھ لادیں۔ مگر مرحوم اپنے طلب علم ہیں اس قدر منہمک تھا کہ اس کو یہ حرج بہت ناگوار ہوتا بسا اوقات اس کی نوبت آئی کہ ان اوقات میں اگر اس ناکارہ کا دہلی جانا ہو تو عزیز مرحوم مجھ سے جاتے ہی وعدہ لے لیتا کہ بھائی جی فلاں جگہ جانے کو آپ نہ کہیں۔ اور جب چچا جان مجھ سے یہ ارشاد فرماتے کہ یوسف کو بھی ساتھ لے لو۔ تو میں بھی معذرت کرتا کہ اس نے آتے ہی مجھ سے یہ وعدہ لے لیا کہ میں نہ کہوں۔ یہ تو ابتدا تھی۔ اس کے بعد مرحوم نے ہوائی جہاز سے وہ پرواز کی کہ وہ آسمان پر پوچھ گیا اور یہ ناکارہ زمین ہی پر پڑا رہا اس کی بلندی کو دیکھتا رہا چچا جان کے وصال کے بعد بھی ایک پرواز اس نے کی جس کے متعلق اس ناکارہ کا اور حضرت اقدس رائے پوری نور اللہ مرقدہ کا یہ خیال ہو کہ چچا جان نور اللہ مرقدہ کی نسبت خاصہ منتقل ہوئی ہے اور ہر بات میں اس کا خوب مشاہدہ ہوتا۔ اس کے بعد اس کی ترقیات

کو دیکھتا رہا۔ حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ کے وصال کے بعد سے مرحوم میں ایک جوش کی کیفیت پیدا ہوئی اور کسی بڑے سے بڑے ذی جاہت شخص کے سامنے بھی اپنی بات کو نہایت جرات اور بے خوفی سے کہنے کا ظہور ہوا اور وہ بڑھتا ہی رہا۔ اسکے بعد حضرت اندلسی نے پوری فائزہ مرقدہ کے وصال کے بعد اس کی گفتگو اور تقاریر میں افکار اور تجلیات کا ظہور پیدا ہوا۔ کیا بعید ہے کہ ان دونوں بزرگوں کی خصوصی توجہات اور مرحوم کے ساتھ شفقت اور محبت کا یہ ثمرہ ہوا انہیں چیزوں کا یہ اثر ہوا جو اس ناکارہ نے شروع میں شعر میں ظاہر کیا کہ پھر یہ ناکارہ اس سے محبوب بننے لگا کہ اس کے اصرار پر مجھے محالفت دشوار ہو گئی اس کا اثر تھا کہ گزشتہ سال اپنی انتہائی معذرتوں اور جمہوریوں امراض کی شدت کے باوجود جب مرحوم نے اس پر اصرار کیا کہ تمہیں حج کو میرے ساتھ ضرور چلنا ہے تو میری انکار کی ہمت نہ پڑی اور جب میں نے اپنے امراض کا اظہار کیا اور کہا کہ میرے اعزاز کو نہیں دیکھتے ہو تو مرحوم نے کہا کہ خوب دیکھو۔ ہا ہوں مگر میرا بی چاہتا ہے کہ آپ ضرور چلیں۔ اخیر میں اللہ جل شانہ نے اپنے الطیف و حکم کی وہ بارش فرمائی کہ فوج جیسے بے نصیرت کو بہت سی چیزیں کھلی محسوس ہوتی تھیں۔ اس قسم کی باتیں نہ کہنے میں آتی ہیں اور نہ لکھنے کو دل چاہتا ہے صرف ایک عورت کے خواب پر اس سر لیفے کو ختم کرتا ہوں۔ خواب تو مرحوم کے حادثہ کے بعد لوگوں نے عجیب سبب دیکھے اور لکھے۔ لیکن یہ خواب چونکہ اس ناکارہ کے نزدیک لفظ بلفظ واقعہ ہے۔ اس لیے لکھوا رہا ہوں۔ اس حادثہ پر اپنے تعلقات کے موافق نیز اپنے قلبی عنوف و تحمل کے موافق اثرات تو بہت ہی عام ہوئے لیکن ایک عورت کے متعلق معلوم ہوا کہ وہ کسی وقت بھی چپ نہ ہوتی تھی۔ ہر وقت دقت تھی بار بار وہ دقت تھی اور تسبیح لے کر بیٹھ جاتی۔ وہ اسی حالت میں ایک دفعہ وضو کر کے تسبیح لے کر بیٹھی تھی کہ اس کو غنودگی ہو گئی جسے عزیز مرحوم کو دیکھا وہ فرما رہے ہیں کہ کیوں پاگل ہو گئی؟ مرنا تو سب ہی کہے تعلق مالک سے پیدا کیا کریں بندے سے نہیں۔ اس پر اس نے والہانہ انداز سے یوں کہا حضرت جی آخر یہ ایک دم ہی ہو گیا؟ مرحوم نے کہا کہ کچھ بھی نہیں کچھ دنوں سے جب میں قہر کیا کرتا تھا تو مجھ پر تجلیات الہیہ کا خاص ظہور ہوتا تھا۔ اس مرتبہ جب میں رات کو قہر کر رہا تھا تو ان کا اتنا زیادہ ظہور ہوا کہ میرا قلب ان کا محل نہ کر سکا اور درود

پڑ گیا اس کے بعد ایک بہت بڑا گلاب کا پھول لٹکایا گیا اسکے ساتھ میری روح نکل گئی یس اتنی ہی سی بات ہوئی فقط۔

عزیز مرحوم کی پہلی شادی میری سب سے بڑی لڑکی سے ۳۳ محرم ۱۳۵۷ھ کو مظاہر علوم کے سالانہ جلسے میں ہوئی تھی حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ نے نکاح پڑھا تھا چونکہ پہلے سے کوئی تجویز نہ تھی عین وقت پر چچا جان نے فرمایا کہ نکاح پڑھانے کا ارادہ ہے اس لیے اس وقت رخصت نہ ہوئی تقریباً ایک سال بعد چچا جان نور اللہ مرقدہ کی ایک آمد پر اسی طرح فوری طور پر بغیر سابقہ تجویز کے رخصت ہو گئی ۲۳، ۲۴ رمضان ۱۳۵۷ھ دو شنبہ سہ شنبہ کی درمیانی شب میں۔ انجکرو ۴۰ منٹ پر عزیز ہار دی سلسلہ کی ولادت ہوئی بقیہ تعالیٰ شانہ اپنے فضل و کرم سے اس کو اپنے باپ دادا کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ فقط والسلام۔

ذکر کیا
محرم الحرام ۱۳۸۷ھ قطع محمد عاقل غفرلہ

— (۲) —

مندرجہ بالا گرامی اہل میں مولانا مرحوم کی پہلی بیوی مولیٰ محمد امدادی کی والدہ مرحومہ کا انتقال ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۸۷ھ میں کے ساتھ مولانا مرحوم کے دوسرے عقد کا ذکر نہیں تھا، ناچیز محمد منظور رضائی نے ایک مرتبہ لکھ کر دونوں کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت شیخ مدظلہ نے اس کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بعد سلام منوں.....

عزیز یوسف کی پہلی اہلیہ بیوی والدہ امداد تقریباً ایک سال تک تپ دہی میں مبتلا رہ کر عیش و گنج میں نظام الدین ۱۳۵۷ھ شوال ۱۳۵۷ھ شنبہ کی مغرب کی نماز کے بعد میں جبکہ وہ اشارہ سے نماز پڑھ رہی تھی اور جبکہ کے لیے اشارہ سے سر جھکا رکھا تھا وہ فحشہ انتقال کر گئی۔ اس کے انتقال کے بعد میں نے عزیز مرحوم کو ممکنہ سطح کو دیا تھا کہ تم دوسرا نکاح کیجیو اس لیے کہ تمہارے مشاغل کا ہجوم تمہیں حقوق کی ادائیگی کی اجازت نہیں دیتا ہے اس وقت تو اس نے بڑی خوشی سے قبول کیا مگر چند سال بعد اس نے ضرورت کا اظہار کیا تو میں نے کہا تمہارے شوق سے جہاں تمہاری رائے ہمدیاں تحریک کر دےں مرحوم نے کہا اگر کوئی گا

آپ کے ہاں کوڑھ لگائیں اور گنے کا لادہ نہیں دیا اس ناکالہ نے بڑے شوق سے قبول کیا اور کچھ عرصہ تک
 بروز چہار شنبہ بعد نماز عصر مدرسہ کی مسجد میں اس ناکالہ کی دوسری لڑکھ سے ہوا جو یہ کہہ تھی اور اس کا پہلا کھج
 مولوی لطیف الرحمن کا نہ ملوی مرحوم کے لڑکے سعید الرحمن مرحوم سے ہوا تھا جس کا انتقال شکستہ کے
 ہنگامہ ہی کے زمانہ میں ایک طویل علالت کے بعد ہو گیا تھا۔ اس سے کوئی بولہ لاد نہیں ہوئی۔
 ان واقعات کے ساتھ طویل قلم سے یہ عجز بانی تو سنائے جاسکتے ہیں تحریر میں ان چیزوں کا آنا
 معلوم نہیں مناسب ہو گا یا نہیں.....

پہلا کھج والدہ بارہ دن سے ۲ محرم ۱۲۵۴ھ مظاہر علوم کے سالانہ جلسہ میں چچا جان کے ارشاد
 پر بلا کسی سالبہ تجویز کے فوری ہو گیا تھا اسی طرح رخصتی بھی ایک سال بعد جب چچا جان جو مظاہر علوم
 کے سرپرست بھی تھے جلسہ سرپرستان میں تشریف لائے اس وقت عزیزان یوسف و انعام
 ابو داؤد دوبارہ پٹننے کے لیے سہارنپور آئے ہوئے تھے یہاں موجود تھے جلسہ سرپرستان میں جس
 میں حضرت اقدس رائے پوری بھی تشریف فرما تھے چچا جان نے فرمایا کہ ان بچوں کی رخصتی بھی کر دو
 اسی دن رات کو میرے ہی گھر میں عزیزان یوسف و انعام کی رخصتی بھی کر دی اور دوسرے دن صبح کو
 مختصر دعوتِ ولیمہ ہو گئی۔

گفتگو آئین درد ریشی نبود ورنہ باتو ماجرا با دا ختم

والسلام

ذکر یا غنی عنہ سہارنپور

تعلیم احسان ۲۳ محرم ۱۲۵۴ھ

ایک ضروری بات یہ ہے کہ بعض اخبارات میں مولوی یوسف کی پیدائش نظام الدین
 میں لکھ دی گئی ہے ان کی پیدائش کا نہ تھا میں اپنے جدی مکان میں ہوئی تھی اس وقت چچا
 جان نور اللہ مرتدہ مظاہر علوم میں مدرس تھے۔

بیماروں کے لیے بی ٹانک
بچوں کے تمام اعضا کو طاقت بخشتا اور دانت
نکلنے کی تکلیف سے محفوظ رکھتا ہے

شریت
نزلہ

معمولی بخار، کھانسی
زکام، نزلہ کے لئے

چند مشہور اور پینٹ دوائیں

دماغین
تمام دماغی کام کرنے والوں
کے لئے نایاب تحفہ

خون صفا
خون کی خرابی سے
پھنسی، غارشن اور
دلو وغیرہ کی نہایت
محبوب دوا



دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی سی گڑھی وادی

(۱) کھنؤ - اردھ جزل اسٹورس، اسٹور میں آباد - (۲) کانپور - جمن گنج

(۳) کوپا گنج - دیسی دواخانہ (۴) گھوسی - مانظ ندر احمد

(۵) امرالہ بنی مندوق والا شاہ جوہر گٹ (۶) اعظم گڑھ - محلہ گرد ٹولہ محمد ولی اللہ

(۷) ہرنچ چوک بازار جلال پور کینہ - (۸) بنارس - دال منڈی (۹) موناٹھ، بھنجی - صداباد

ایجنسیا

مَحْضِرَ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ یُوسُفَ کَاذِلَہِی

— اَوَّلُ —

اُن کی چند خصوصیات

(مولانا نعیم احمد زیدی امرتسار)

وہ کہے آئے بھی اور گئے بھی گز نظر میں سہا رہے ہیں

حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی جن کے نام کے بعد چند ماہ پہلے ہم مظلّمہ لکھتے اور بولتے تھے آج رحمتہ اللہ علیہ اور نور اللہ مرقدہ کہہ اور لکھ رہے ہیں۔ دُنیا سے گزنا سب کو ہے، موت سب کو آتی ہے، اب کو اس عالم فانی سے رخصت ہونا ہے۔
موت سے کس کو رستگاری ہے
آج وہ کل ہماری باری ہے
اس عالم ناپائدار میں جو بھی آیا ہے یہاں سے مقررہ مدت کے بعد ضرور جلائے گا، موت کا
آہنی چنگل سب کو اپنی گرفت میں لے گا۔

آنے والی کس سے ٹالی جائے گی

جان ٹھہری جانے والی جائے گی (نشرِ ندوی)

مبارک ہیں وہ ہستیاں جو اپنی حیاتِ مستعار میں ایسے کارنامے چھوڑ جاتی ہیں جن سے
اُن کا نام نیک باقی رہتا ہے۔

حضرت مولانا محمد یوسف بھی ان مبارک شخصیتوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے اپنے زندہ و پائندہ علمی و دینی کارناموں کے ذریعے جہادِ عالم پر اپنی نیک نامی کو ثبت کر دیا۔ اللہ تعالیٰ انھیں جنت الفردوس نصیب فرمائے اور ان کی قبر کو نور سے معمور کرے (آمین)

مجھے اکیس سال سے حضرت مولانا مرحوم سے ایک گونہ تعلق درابطہ تھا۔ وہ اپنے انعامِ عالیہ کے تقاضے سے استعرا کا بڑا کام فرماتے تھے جس سے بعض اوقات اپنی بے علمی اور کم چینی کے پیش نظر مجھے شرمندگی محسوس ہوتی تھی۔ میں بھی ان سے جہادِ عقیدت مندی سے ملتا تھا۔ اس لیے کہ مجھے ان کی شخصیت میں اکابریت کے اخلاق کی جھلکیاں اور شایخ کا ہندولہ کی ادراؤں کا عکس نظر آتا تھا۔ یہ حقیقت تو بعد کو معلوم ہوئی کہ حضرت مولانا عمر کے لحاظ سے مجھ سے چار پانچ سال چھوٹے تھے۔ میں ان کی حیات میں اپنے مقابلے میں عمر کے لحاظ سے بھی ان کو بڑا سمجھتا تھا۔ سچ پوچھیے تو وہ ہر حیثیت سے بڑے ہی تھے۔ ان کی تنویرِ عمر میں بھی کام کے لحاظ سے بڑی برکت ہوئی۔ ہم جیسوں سے سو سال میں بھی وہ اہم کام انجام نہیں پاسکتے جو انھوں نے وہ سال کی عمر پا کر صرف اکیس سال میں انجام دے لیے۔ یہ محض انعامِ ربانی تھا کہ ان کے کارکردگی کے مختصر سے زمانے کا ہر دن دینی اعتبار سے کامیاب تھا اور ہر رات نور و آغوش تھی۔

حضرت مولانا محمد الیاس نور اللہ رحمہ اللہ کو میں نے جہاں تک یاد پڑتا ہے صرف دو مرتبہ دیکھا ہے۔ ایک مرتبہ ریل میں جب وہ سہارنپور سے دہلی جا رہے تھے اور میں دیوبند سے میرٹھ جا رہا تھا۔ یہ طالبِ علمی کا زمانہ تھا۔ دوسری مرتبہ ان کی وفات سے کچھ عرصہ پہلے بہمراہی حضرت مولانا نعمانی مدظلہ دہلی جا کر۔ غرضیکہ میں اپنی محرمی کی بنا پر حضرت مولانا محمد الیاس کی شخصیت سے ان کی زندگی میں کوئی فائدہ نہ اٹھا سکا۔ اور نہ مجھے کوئی موقع ملا کہ ان کے کارناموں اور سائنسی حسنہ سے واقفیت پیدا کرتا۔ فائدہ تو اپنے زمانے کے کسی بزرگ سے بھی آج تک نہ اٹھا سکا۔ اپنی سیرِ سختی کی یہ داستان چھڑنی مقصود نہیں مجھے تو عرض یہ کرنا ہے کہ میں نے حضرت مولانا محمد الیاس کے جانشین اور اکلوتے بالکمال صاحبزادے حضرت مولانا محمد یوسفؒ کو قریب سے دیکھا، دور سے دیکھا، سفر

ہوئی کہ اس نااہل کو اس قابل سمجھا گیا کہ وہ ان کے افادات سے استفادہ کر سکے گا۔ بعد کو جب حیات صحابہ جلد اول شائع ہو گئی تو اذراہ لطف و کرم اس کا ایک نسخہ میرے ہاتھ پہنچا۔ میرے ہاتھ پہنچنے پر عطا فرمایا۔ ایک مرتبہ حاضر ہو کر ایک دو دن کے بعد رخصت ہونے لگا تو بڑی محبت کے ساتھ فرمایا کہ میوات میں ایک اجتماع ہو رہا ہے آپ اس کو دیکھ کر جائیں۔ تمام عمر میں میوات کا وہی ایک اجتماع دیکھ سکا تھا۔ اس اجتماع کی یاد بھی مجھے دل سے نہ جائے گی۔ — وہ اجتماع میواتیوں کے دینی شعور اور مذہبی احساس کا ایک زندہ دار تھا۔ میواتیوں کا جو حق درجہ اول ایک بڑی قدر میں یہ نیت ثواب اور بارادہ تفریح و وقت اجتماع میں شرکت کرنا، تنہا لوگوں کی مدارات اور خاطر تواضع، سینٹھے کے ساتھ جلسے کا نظم و نسق، توجہ کے ساتھ ارشاداتِ یوسفی کا سننا اور سادگی کے ساتھ اسی اجتماع کے موقع پر اپنے لڑکوں اور لڑکیوں کا کالج کرنا، یہ تمام مناظر دینی نقطہ نظر سے انتہائی سست و آہستہ تھے۔ سچے رہ کر مولانا کی یاد آتی ہے۔ افسوس کہ وہ اتنے جلد ہماری نظروں سے دھمکتے ہو گئے۔ ان کی تقریریں کانوں میں گونجنے لگی ہیں۔ — میرا ارادہ رحیم آباد میں گھر لکھنؤ، ڈاسنہ اور ننہار ضلع بجنور کے اجتماعات کے پرکھنے اور دعائی جملوں، اشکوں میں گھوم رہے ہیں جہاں مولانا اپنے رفقاء مرکز کے ہمراہ شریک ہوئے تھے۔ جہاں ایمان و یقین کی باتیں مولانا کی زبان سے ایمان و یقین کی فضاؤں میں احقر کو کبھی سننی نصیب ہوئیں۔ اجتماعوں میں ان کی اندرونی کیفیات کی تاثیر کے اندر اضافہ ہو جاتا۔ مصروفیات بڑھ جاتی تھیں۔ ارشادات و کلماتِ طہیبات کا سلسلہ روانہ ہو جاتا تھا۔

یوں مرکز کی مصروفیات بھی کچھ کم نہ تھیں۔ نماز فجر کے بعد سے لے کر رات کے بارہ بجے تک (قبل نماز کے ایک دو گھنٹہ پہلے) عمومی خصوصی مجالس میں برابر شرکت و ہذا کے دیا جاتا ہے اور حکمت و معرفت کے دُعا و نایاب تقسیم کرتے رہتے تھے۔ نماز فجر کے بعد سے اشراف تک تقریر چاہے پینے اور کھانا کھانے کے وقت تقریر اور پڑے دلچسپ انداز میں۔ اس کے بعد تھوڑا سا آرام کر کے نماز کے لیے مولانا مرکز کے حجرے سے باہر تشریف لے آتے، کھڑے کھڑے دینی گفتگو فرما رہے ہیں۔ اب تک میرے ہاتھ میں۔

صفوں کو درست فرما رہے ہیں۔ اب نماز پڑھا رہے ہیں نماز سے فارغ ہو کر تقریر فرما رہے ہیں۔ تقریر سے فارغ ہو کر دعاؤں میں مشغول ہیں۔ اب حجرہ کے اندر تشریف لے گئے۔ باہر کے آگے ہوئے دُفود کے مانند بے سٹھے ہوئے ہیں۔ سکوت کا عالم ملادی ہے۔ ہنگامہ آواز نہیں بولانے ان کے سامنے توحید و معرفت ایمان و یقین کی تہہ شہر درخشاں فرمادی ہے۔

— دین کی نصرت پر نصرت نوازندی کو بیان فرمایا جا رہا ہے۔ عصر کی نماز کے بعد کونے کے حاضرین اور کئے والے دُفود کے سامنے پھر تقریر فرما رہے ہیں مغرب تک یہ سلسلہ جاری رہتا ہے۔ مغرب کے بعد خصوصی مجلس میں اپنے ارشادِ اقدس کو جس سے تسلیت فرما رہے ہیں۔ عشاء کے بعد کتاب سنار ہے ہیں۔ احادیث و آثار کی تشریح فرما رہے ہیں۔ سیرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور سیرت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تشریح فرماتے ہیں۔ رات کے ساتھ بیان فرماتے ہیں۔ سیرت کے نازک نازک گوشہ حاشیہ فرماتے ہیں۔ جو سب انہیں کے ایمان و تازگی پیدا ہو رہی ہے۔ رات کے اگلے وقت کے بعد کونے کے حضور ہو رہے ہیں۔ یہ سب کچھ فرمایا جا رہا ہے۔

صبح ہو۔ جن میں تقریباً دو گھنٹے کی تقریر ہوئی۔ کونے کے تمام حاضرین فرمایا جا رہا ہے۔ صبح سے رات تک پوری قوت و طاقت کے ساتھ آواز پھر کر رہے ہیں۔ روزانہ بیحد سانی تھی۔ پیسے پر پیسے آتے تھے۔ سید تھا۔ صاحب تھا۔ صاحب تھا۔ کس کے عالم میں دینی پیغام دینے چلے جاتے تھے۔ آواز کی خشکی میں ایک عجیب و گمنامی ہوتی تھی۔ ان کا کھنسل نہیں براذقات ایک ہی دن میں آدمی کا کام پورا ہو جاتی تھی۔ عالم سے تعلق رہنے والوں کو بہت ہی غائر محسوس ہوتا تھا۔ ان کے لیے رات کی ایک دن کی حاضری کا کیف و سرور زمینوں باقی رہتا تھا۔ نماز کے بعد سوز و گداز اور قلب کی ٹپ کے ساتھ پڑھاتے تھے۔ ان کا اللہ اکبر کہنا جو فضا کو ترش کر دیتا تھا۔ کانوں میں گونگ رہا ہے۔ ان کا دعا کے وقت سراپا نہ دیر غور و نیاز بن جانا اور دل کی پوری توجہ سے اللہ تعالیٰ سے مانگنا اور اللہ کو دعا مانگنے کا لائق سمجھنا تھا۔ اور دعا کے اتمام کی طرف متوجہ ہونا تھا۔

میں جب کبھی حاضر خدمت ہوتا اپنا غم غلط کرنے اور اپنے جذبات پر مردہ بن کر تازگی پیدا کرنے اور دعاؤں کی برکات حاصل کرنے کے لیے حاضر ہوتا۔ مجھے بولانا کہ

مستجاب الدعوات ہونے کا تحریر اور پورا یقین تھا۔

مولانا کے بعض وہ ارشادات بھی یاد آرہے ہیں جو اتھرقی موجودگی میں اتھرق کو خطاب کرتے ہوئے فرمائے تھے۔ ”میں حاضر ہوا تو پورے وثوق اور یقین کامل کے ساتھ فرمایا۔“ یہ حالات باقی نہیں رہیں گے۔ ہمیں امید ہے کہ اس ہندوستان میں پردہ غیب سے کوئی نہ کوئی

ایسا انتظام ہوگا جس سے دین حق کو ترقی ہو اور مسلمانوں کے جان و مال اور عزت و آبرو کا تحفظ ہو۔“

ایک مرتبہ حاضر ہوا تو فرمایا۔ ”آج خیر و شر نیکی و بدی کا امتیاز تک باقی نہیں رہا۔ اگر آج کے دور میں ہم سب مل کر یہ کام انجام دے لیں کہ امت، خیر و شر میں امتیاز کرنے لگے تو بڑا کام ہو جائے۔ نمازوں کی تشکیل، زکوٰۃ کا نظام، روزہ رمضان کا اہتمام، خلیفہ حج کے آداب کی تعمیل اور تمام اخلاقی اور معاشی سدھار کا مسئلہ آگے کا مرحلہ ہے۔“

ایک مرتبہ فرمایا کہ ”ہم یہ چاہتے ہیں کہ بازار سے مجذک کا نظام اور مسجد سے بیت اللہ تک کا نظام درست ہو جائے۔ پھر اس کی تشریح فرمائی اور۔۔۔ نماز و حج کو صحیح ادا کرنے کی طرف توجہ دلائی۔“

ایک مرتبہ نظام مسجد اور مسجد کے ذریعے امت مسلمہ کے اجتماعی مسائل کی تشکیل پر سربراہان گفتگو فرمائی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک اور صحابہ کے زمانہ پر سعادت کے واقعات عجیب و غریب کے ساتھ بیان فرمائے۔۔۔۔۔

نہنہ صبح بخیر کا گزشتہ سال کا اجتماع یو۔ پی کے اجتماعوں میں ایک بڑا اجتماع تھا اس میں حضرت مولانا اپنے تمام رفقاء کے ہمراہ تشریف لائے تھے عقیدت مندوں کے جہوم نے بڑی دشواری پیدا کر دی تھی۔ ہر شخص چاہتا تھا کہ میں کسی نہ کسی طرح مولانا سے مصافحہ کر لوں، انتظار، قیام گاہ پر بعض میواتیوں کا پہرہ لگانا پڑا پھر بھی قیام گاہ کے دروازے کی چوکھڑے، داخلے کی بے نیابا کو شش کرنے والوں کے ہاتھوں اکھڑ گئی تھی۔ جب مولانا قیام گاہ سے جلد گاہ میں تشریف لاتے تھے مجمع آپ کے ارد گرد سمندر کی طرح موج میں مارتا ہوا نظر آتا تھا جس سے انتشار پیدا ہو جاتا تھا اور ضعیفوں کو تکلیف پہنچنے بلکہ کل جانے

کبھی اندیشہ ہوتا تھا۔ اجتماع کے دوسرے دن حضرت مولانا رات کے جلسے میں ہزارِ وقت الشیخ تک تشریف لائے تو بعد خطبہ منوۃ تقریر کا آغاز کرتے ہوئے فرمایا کہ کیا تم مجھ سے ... (حاجہ کا ٹھیک ہندی ترجمہ) کو دیکھنے کے لیے آئے ہو؟ دیکھو میں یہ کھڑا ہوں۔ اگر میری بات سننے آئے ہو تو میری بات سنو۔ پھر جو تقریر فرمائی تو مجمع پر سناٹا مچ گیا۔ میں بکس ہزار کا مجمع خاموشی سے مولانا کی تقریر سن رہا تھا۔ غیر مسلم بھی بڑی تعداد میں آپ کی تقریر سننے آئے تھے مولانا نے خاص انسانیت کے موضوع پر تقریر فرمائی جس سے ہر ایک متاثر ہوا۔ انصاف و عدل کی صفت پر بھی روشنی ڈالی اور فرمایا کہ انصاف و عدل کے سلسلے میں مذہب یا پارٹی کا سوال پیدا کر کے ناحق کسی کی جنبہ داری اور طرفداری نہیں کی جائے گی۔ بڑی تفصیل سے اس موضوع پر تقریر فرمائی۔

مراد آباد میں آخری تشریف آوری کے موقع پر وہاں مدارس میں پہنچ کر علماء و طلباء کو جو پینامات دیئے وہ بھی یاد ہیں گے۔ مدرسہ شاہی کا اجتماع عوام اور علماء و دفیناء کے مجمع کے لحاظ سے اتنا عظیم تھا کہ حضرت شیخ الاسلام (مولانا سید حسین احمد مدنی، رحمۃ اللہ علیہ) کے بعد سے آج تک وہاں اتنا بڑا اجتماع نہ ہوا تھا۔ حضرت مولانا سید فخر الدین محدث مدظلہ نے بخاری تشریف ختم کرائی اس کے بعد مولانا نے تقریر فرمائی اس تقریر میں علماء و طلباء کو بعد احترام ان کے ذرائع منصبی کی طرف متوجہ فرمایا اور درس و تدریس کی اہمیت کو واضح کیا۔ وہاں کی تقریر اس قدر جامع اور بصیرت افروز تھی کہ اگر ہمارے مدارس عربیہ اس پر عمل پیرا ہو جائیں تو ان میں دوبارہ بہارت تازہ آجائے اس موقع پر مولانا نے ان بعض شبہات اور اشکالات کا جواب بھی دیا جو بعض اصحاب مدارس کی زبان پر نیک نیتی کے ساتھ تبلیغی کام کی نقل و حرکت کے سلسلے میں آتے رہتے ہیں۔

مراد آباد سے امر وہ تشریف لائے وہاں مدرسہ اسلامیہ عربیہ جامع مسجد میں ختم بخاری کے بعد علماء و طلباء اور شہر کے باشندوں کے سامنے موضوع علم پر سیر حاصل تقریر فرمائی۔ آغاز کلام میں جو بات فرمائی اس کا مفہوم تقریباً یہ تھا کہ ایک علم کا صحیح ہونا ہے اور ایک صحیح علم کا استعمال صحیح ہونا ہے۔ اگر علم صحیح ہو اور اس کا استعمال صحیح

نہ ہو تو یہ بھی خواہے کی بات ہے۔ یہ ایک الہامی اور محرکہ الہی تقریر تھی جس نے تمام حاضرین کو بڑا فائدہ پہنچایا۔ یہ اس کی تقریر تھی جو میں نے حضرت مولانا کی زبان سے سنی تھی۔ پھر اس کے بعد موقع ہی نہ ملا کہ حضرت مولانا کے ارشادات سننے کا شانس ہوتا۔

باتیں تو بہت سی یاد آتی ہیں مگر میں اتنے ہی پر اکتفا کرتے ہوئے آخر میں چاہتا ہوں کہ حضرت مولانا کو چند خصوصیات کا ذکر کر دے۔ اس مقالے کو ختم کر دوں۔

۱۔ بغیر کسی بھی چیز کی توجہ نہ فرماتے۔ یہ اس کا عظیم ترین صفت تھا۔ فرماتے تھے۔ اللہ کی ذات پر پورا بھروسہ تھا۔ بار بار فرماتے تھے کہ اگر بتائے چیزوں سے کچھ نہیں ہوتا۔ چیزیں نفع و نقصان پہنچانے میں لگتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو کسی چیز کی احتیاج نہیں۔ کلمہ طیبہ کی تفسیر و تشریح جو جہاں بکھرا اور اس بیان فرماتے تھے۔ اتباع رسول کی اور نقش قدم میں رہنے کی پروردگار سے دعا کرتے تھے۔ ان کی تقریریں ایک محدث و مفسر ایک علوی و درویشی کی ایک مفکر و مصلح کا عظیم انداز ہوتا تھا۔ ہر مایوسی کو کبھی اپنے اندر نہیں آنے دیا۔ ساری حوصلگی اور لہجہ اس کی بلندی کی طرف رہنمائی فرماتے رہتے تھے۔ ہندوستان کے مسائل کی دعا اس پر بڑھانے والے چند اکابر میں حضرت مولانا کی ذات عالی بھی تھی۔

۲۔ دواؤں کا خاص اہتمام تھا۔ دعا مانگنے وقت مجھ دعا میں جاتے تھے۔ مولانا نے اپنے اہتمام دعا سے دعا کی اہمیت و عظمت کی بے شمار دلوں میں قائم کرنے کی صورت پیدا کی حضرت مولانا کے دعا مانگتے وقت تلب پر عجیب کنون طاری ہو جاتا تھا۔ نہ مولانا قدیم و جدید دونوں حلقوں میں مقبول تھے۔ ان کی صلوات کا حلقہ بہت وسیع تھا۔ ان کی تقریر سے ایک عالم اور عامی کا شکر و دستکار اور ایک سائنس دان اور انجینئر سادی متغیض ہوتے تھے۔ آپ نہ صرف مذہبی و روحانی تقریر کرتے تھے بلکہ سبب موقع خصوصی جگہوں میں اقتصادیات، معاشیات، تعلیمات اور سیاسیات کے مسائل بھی حل فرماتے تھے اور اس کے نقشے اور خاکے بتاتے جاتے تھے۔ مگر یہ سب مضامین اسلام کی تعلیمات، سیرت اکم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور

کو دارِ مصیبت پر فکری روشنی میں بیان ہوتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ اودھنی اعتبار سے علوم جدید سے متاثرہ اشخاص آپ کی شخصیت سے بہت متاثر ہوتے تھے۔ اور بالآخر دلی اطمینان کے ساتھ دینی کام میں نمایاں حصہ لینے لگتے تھے۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے بہت سے طلباء کی اخلاقی و روحانی ترقی میں مولانا کے اس کمال کا بہت بڑا دخل ہے۔

۵۔ مولانا دوسروں ہی سے دینی نقل و حرکت کرنے اور باہر نکلنے کے لیے نہیں فرماتے تھے۔ جو کبھی حسب ضرورت مرکز سے باہر رہتے تھے اور مہینوں باہر گزارتے تھے حالانکہ مرکز میں ان کی موجودگی کی ضرورت کچھ کم نہ تھی۔ ہندوستان و پاکستان کے متعدد شہروں، قصبوں و دیہاتوں میں عام اجتماعوں اور مدارس و مراکز کے خصوصی اجتماعوں میں اپنا دینی پیغام پہنچاتے رہے۔ چنانچہ مسافرت اور غریب الوطنی کے عالم ہی میں دین کی جدوجہد کرتے ہوئے ان کی روح اعلیٰ علیین کو سہا رہی۔ حج کا فرض کبھی کا ادا کر چکنے کے بعد نفلی حج اور عرب کے لیے جماعتیں لے کر کئی مرتبہ حجاز مقدس پہنچے اور وہاں عالم اسلامی کے اتباع کو دینی فائدہ اٹھایا۔ ملکوں کے لیے جماعتیں وہاں سے روانہ کیں۔ مقدس مقامات میں دنیا کے مسلمانوں کے لیے عموماً اور ہندوستان کے مسلمانوں کے لیے خصوصاً خیر و عافیت اور دینی و روحانی ترقی کے لیے دعائیں کیں۔ اپنی جدوجہد کے ذریعہ عالم اسلامی سے ایک خاص ربط پیدا کیا۔

(۶) اپنے اکابر کے ساتھ دلہانہ اور خادمانہ انداز رکھتے تھے۔ بالخصوص حضرت شیخ الاسلام حضرت اقدس رائے پوریؒ سے انتہائی محبت و عقیدت تھی۔ ان دونوں بزرگوں کی جدائی سے مولانا کو جو صدمہ ہوا تھا اس کو بیان نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تعالیٰ سلامت رکھے۔ حضرت شیخ الحدیث مظلہؒ کو ان سے قریبی رشتے داری کے علاوہ جو طلبی اور روحانی تعلق تھا۔ اس کی نظیر موجودہ زمانے میں مشکل سے ملتی ہے۔ آج کے دوزنیں بزرگوں کے ساتھ یہ محبت، یہ سعادت مندی، یہ خلوص اور یہ جذبہ تعظیم و تکریم بہت کم دیکھنے میں آتا ہے۔

(۷) مولانا اپنے والد ماجد سے تعلق رکھنے والے تمام حضرات کا اور پرانے کارکنوں

کا بڑا احترام اور اعزاز فرماتے تھے۔ نیز مرکز کے تمام رکنوں اور بیرون مرکز کے تمام کام کرنے والوں سے جن میں امیر بھی تھے غریب بھی، عالم بھی تھے عوام بھی، تاجر بھی تھے کاشتکار بھی۔ یونیورسٹی کالج اور اسکولوں کے اساتذہ بھی تھے اور طلباء بھی اسلامی مدارس کے معلمین بھی تھے اور معلمین بھی۔ دفتر کے ملازمین بھی تھے اور ڈاکٹر داہنجی بھی۔ سب سے بڑی شفقت اور محبت سے پیش آتے تھے۔ سب کام کرنے والوں کی طرف سے اپنا عیشہ اور دل صاف رکھتے تھے۔ اور اس کا اہتمام کرتے تھے، اگر کسی کی کوتاہی معلوم بھی ہوگئی تو حکمتِ علی سے اس کا تدارک فرماتے تھے۔

مختلف مزاج اور مختلف کاروبار کے لوگوں کو یوں جوڑے رکھنا بغیر روحانیت اور نفسیات کی مہارت کے مشکل ہے۔

(۸) مولانا نے تبلیغی کام چلانے کے لیے کبھی مادی ذرائع اور روپے پیسے کا سہارا تلاش نہیں کیا۔ بزرگانِ ملت کے طریقہ اور اپنے خاندانی متوکلاں و درویشانہ روایات پر قائم رہے۔ فتوحات کے طور پر بھی، جو کچھ آیا اس میں سے اپنے اور اپنے اہل و عیال پر بہت کم اور صرف بقدر کفالت اور دینی جدوجہد کی ضروریات اور تحقیق پر بہت زیادہ صرف کیا۔ ان کے لشکر کا خرچ اتنا تھا کہ کسی ریاست کا خزانہ بھی اس کے لیے کفایت نہ کرتا۔ سب کام غیب سے ہوا اور آج بھی ہو رہا ہے۔

(۹) سیاسی اور فرہنگی اختلافات کی وجہ سے اہل سنت و جماعت میں جو تفریق ہو گئی ہے اس کو اپنی حکمتِ علی سے کم سے کم کرنے کی کوشش فرمائی۔ تبلیغی کام پر معاندین نے سخت سے سخت تنقیدیں کیں۔ اور چھوٹے بڑے رسالے لکھے مگر مولانا نے ان پر کبھی توجہ نہ کی نہ جواب دینے کی ضرورت محسوس فرمائی۔ بلکہ اختلافات کی وسیع خلیج کو پاٹنے کی متواتر کوشش فرماتے رہے جس میں بہت کچھ کامیابی ہوئی۔

(۱۰) ہند اور بیرون ہند میں کام کی اتنی اشاعت ہو جانے اور آپ کی شخصیت اتنی معروف و مشہور ہو جانے کے بعد بھی کبھی آپ نے خود تو کیا کسی دوسرے کو بھی اجازت نہ دی کہ ان کی شخصیت کی طرف دعوت دی جائے۔ اور لوگوں کو ان کے حلقہٴ بیعت میں

داخل کیا جائے۔ آپ نے سب حلقوں کا اکرام کیا سب مشائخ کا اعزاز کیا سب مدارس کو اپنا کھجور سب علماء کی تعظیم و تکریم کی اپنے معاصرین سے چاہئے وہ دین کے کسی شعبے میں کام کر رہے ہیں اچھے تعلقات رکھے اپنے طرز عمل سے کسی کو شکایت کا موقع نہ دیا۔ عام و خاص مسلمانوں کے حسن اکرام کی ادارت کے مختلف طبقات کو باہم قریب کرنے کی وہ مسلمانوں کو جو تعلیم دیتے تھے خود ان کی ذات اس کا بہترین نمونہ تھی۔

دعا گو کہ اللہ تعالیٰ مولانا کو اعلیٰ مقام نصیب فرمائے اور ان کے صاحبزادے میاں محمد ہارون اور ان کے جانشین حضرت مولانا انعام الحسن کا نہ ہلوسی بظلمہ اور دیگر رفقا کو صحت و عافیت کے ساتھ دینی کام کرنے کی زیادہ سے زیادہ توفیق عطا فرمائے اور حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد ذکریا بظلمہ کو نیز تمام اکابر کو تادیر ہمارے سردوں پر قائم رکھے (آمین)

درس قرآن

گھر بیٹھے بغیر استاد کے قرآن حکیم کے معنی اور مطالب سمجھنے اور سمجھانے کے لیے درس قرآن کا سلسلہ حاصل کریں۔ درس قرآن سات منزلوں میں چھپ رہا ہو۔ اس کی پہلی پانچ منزلیں تیار ہو چکی ہیں۔

پہلیہ: منزل اول (سوا پانچ پائے) جلد دس ٹپے، منزل دوم (پہلے سے ۱۶ پاوروں تک) جلد دس روپے

منزل سوم (۱۰ پاوروں تک) جلد نو روپے (۱۶ سے ۲۸ پاوروں تک) منزل چہارم جلد نو روپے۔ منزل پنجم (۱۶ سے ۲۲ پاوروں تک) جلد آٹھ روپے۔ چھٹی اور ساتویں منزلیں عنقریب تیار ہو رہی ہیں۔ درس قرآن کی زبان نہایت سادہ اور آسان ہے۔ درس قرآن کی ایک خصوصیت یہ ہو کہ ہر روز کے لیے ایک صفحہ پر ایک سورت اور ہر سورت کا ایک علیحدہ عنوان ہو۔

دائیں جانب تحت اللفظ ترجمہ، بائیں جانب با محاورہ ترجمہ حضرت شیخ المندوبہ الشریعہ نیچے منسلک الفاظ کی تشریح، اس کے بعد آیت کی مختصر جامع تفسیر مذکورہ بالا ہدیہ کے علاوہ معمول ڈاک بذمہ خریدار، نمونے کے صفحات مفت طلب فرما سکتے ہیں۔

سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ اُسٹریلین بلڈنگس لاہور

نوٹ:- ہندوستان میں درس قرآن کی جلدیں کتب خانہ الفتستان، کچہری روڈ، لکھنؤ سے حاصل کی جاسکتی ہیں۔

صحت مند

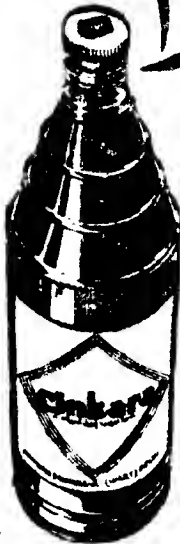
اور

توانا جسم

مضبوط تعمیر کے لیے

سنسکارا

استعمال کیجیے



زندگی کو صحت مند بنیادوں پر استوار کیجیے۔ صحت مند
اور خوش و خرم رہنے کے لیے سنسکارا استعمال کیجیے
سنسکارا روزمرہ کے کاموں میں صرف ہونے والی
توانائی کو بحال کرتا ہے اور چست بناتا ہے۔
سب کے لیے یکساں طور پر مفید ہے۔

دہلی ، کانپور ، پٹنہ

ہندوستان

حضرت حمی رحمۃ اللہ علیہ ارشادات کے آئینے میں

از حضرت مولانا مفتی ذین العابدین صاحب (دلیلِ مجدد)
[ہمارے بہت سے ناظرین حضرت مفتی صاحب سے شاید واقف نہ ہوں، آپ پاکستان کے معروف
علماء و اصحابِ فتویٰ میں سے ہیں، تبلیغی کام سے آپ کا تعلق بہت عین اور قدیم ہے، اس کام
ہی کے سلسلہ میں چند سال آپ کا قیام حجاز مقدس میں بھی رہا ہے۔ حضرت مولانا محمد یونس
صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خاص مستندین میں سے تھے اور حجاز مقدس کے سفروں اور پاکستان کے
دوروں میں عموماً حضرت مولانا مرحوم کے ساتھ رہتے تھے۔]

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبی بعدہ۔
حضرت حمی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دفعہ ارشاد فرمایا تھا کہ ”کام یہ ہے کہ کام کرنے والے کا
اُس ذات پر یقین قائم ہو جائے جس کے کرنے سے کام ہو گا، یعنی اللہ جل جلالہ، کئی ذات پر اور اس کی
حیثیت کام کرنے والے پر ایسی متکشف ہو کہ اپنی ذات اور کوئی دوسری ذات دکھائی نہ دے دوسرے
یقین یہ ہو کہ جب میں ظاہر و باطن ہے حضور کے طریقوں پر اجاڑوں گا تو رب العزت نزد دنیا و
آخرت میں اچھے حالات لائے گا۔“

حضرت حمی رحمۃ اللہ کی ذات میں یہی یقین آنا نمایاں نظر آتا تھا کہ معمولی استعداد کا آدمی بھی
محسوس کر لیتا تھا کہ اس خدا کے بندے کے نزدیک حکومت، مال و دولت، اکثریت اور کسی بھی
طاقت سے قطعاً کچھ نہیں ہوتا۔

ایک دن دُعا کر میں وہاں کے خواہش کے ایک اجتماع میں فرمانے لگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سوال کے جواب میں اتنا فرمایا تھا کہ کل بتاؤں گا۔ اس پر وحی آئی ”وَلَا تَقُولُوا لِمَا يَسْتَعْجِلُ الْإِنْسَانُ عَذَابًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ“ اور تمہاری زبان پر ہر وقت یہی رہتا ہے کہ ہم نے یہ کیا، ہم یہ کر رہے ہیں اور ہم یہ کر دیں گے، وہ کر دیں گے۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ تم اگر مرنے چاہو تو اپنے ارادے سے مر بھی نہیں سکتے۔ خَلْقُ کی صفت صرف خالق میں ہے، پوری مخلوق اپنی پیدائش، تربیت اور بقا میں ہر ہر مرحلہ پر خالق کی محتاج ہے۔

ایک دفعہ تقریر کے بعد ایک صاحب نے کہا حضرت یہ کام تو اچھا ہے مگر عالم میں بھلا ہوا بگاڑ اس سے کیسے درست ہوگا؟ اس پر فرمایا، اگر میرے آپ کے یا جماعت کے کرنے پر ہوتا تو جو چہ کی بات تھی۔ جب خدا کے کرنے سے ہونا کہہ رہا ہوں تو پھر اشکال کیا ہے، کیا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ کام خدا کیسے کرے گا؟۔

ایک دفعہ فرمایا تم حضورؐ کے نمونہ پر بننا شروع کر دو جتنا بننا ہوگا بن جائے گا، اور جو بننے والا نہیں ہوگا اور بننے والوں کے لیے رکاوٹ بنے گا خدا اسے اس طرح توڑ دے گا جیسے انڈے کے پھلکے کو توڑ دیتا ہے، تم جن کو بڑی طاقتیں کہتے ہو خدا کے نزدیک ان کی حیثیت مگڑی کے جلے کے برابر بھی نہیں ہے۔ اس دُنیا میں پاکیزہ انسانوں کے نہ ہونے کی وجہ سے مگڑیوں کے بڑے بڑے جلے لگ گئے تھے جب حضورؐ کی سعی سے پاکیزہ انسان بن گئے تو خدا نے عذاب کا ایک جھاڑو سے روم و فارس کے جلے صاف کر دیئے تھے، بالکل یہی صورت روس و امریکہ کی ہوگی۔

ایک دفعہ فرمایا اہم سے ڈرنا ایسا ہی ہے جیسے مشرکین اپنے پتھر کے بتوں سے ڈرتے اور امید رکھتے تھے، اہم اور اہم والوں کی گردنیں قدرت کے ہاتھ میں ہیں، اہم سے وہ ہوگا جو خدا چاہے گا، فرعون بھی ”وَهَذَا الْأَنْهَارُ نَجْرِي مِنْ تَحْتِي“ کہا کرتا تھا، مگر خدا نے اسی پانی کو اُس کے غرق و بربادی کا سامان بنا دیا۔

(۱) ترجمہ۔ اور کسی چیز کے لیے ہرگز یہ نہ کہو کہ میں یہ کر دوں گا مگر یہ کہ اللہ چاہے۔ یعنی یوں کہنا چاہئے کہ اللہ نے چاہا تو کروں گا۔
الفرقان

حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ کے دل کی گہرائیوں میں خدا نے ذوالجلال کی صمدیت کا یقین اتنا بھر پور معلوم ہوتا تھا کہ ان کے نزدیک ہر زمانے کے کائناتی اسباب کا وجود و عدم برابر تھا۔ فرماتے تھے جب کچھ نہ تھا خدا نے سب کچھ بنادیا اور آخر میں کچھ نہیں رہے گا اور پھر سب کچھ بنائے گا۔ وہ پیداکرنے میں ماں باپ کا عمل ج نہیں ہے۔ آدم علیہ السلام، نوح علیہا السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کی پرورش اس کی دلیلیں ہیں۔ نیز قیامت کے دن بارش ہوگی اور ان ان زمین سے انگوریوں کی طرح نکلتے چلے آئیں گے۔ وہ چاہے تو سامان ہلاکت و ذلت کو ہی سامان تربیت و عزت بنائے۔ ابراہیم علیہ السلام کے لیے آگ کو، یونس علیہ السلام کے لیے پھلی کے پیٹ کو، اسماعیل علیہ السلام کے لیے زندگی کے اسباب سے خالی لوح و قلم یا ان کو، یوسف علیہ السلام کے لیے حیل کو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے غارِ ثور کو حفاظت، عزت اور تربیت کا سامان فرمادیا۔

فرماتے تھے، میں دُنیا کو دارالاسباب مانتا ہوں مگر انسانوں کی اجتماعی انفرادی کامیابی، سکون، تکمیل، محبت، مرجعیت، قوت اور تمام اچھے حالات کا واحد سبب حضور کی آمد کے بعد صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وجودِ اہم سے صادر ہونے والے اعمال ہیں۔ جب کسی فرد، خاندان، طبقہ، جماعت، قوم یا ملک میں حضورِ اہم کے اعمال آجائیں گے خدا ان کو دین میں کامیاب کرے گا چاہے ان کے پاس کائناتی اسباب ہوں یا نہ ہوں۔

برہنِ برابری میں مدرسہ میں بخاری کے ختم پر فرمایا: ”مجھ کو آپ نے بخاری ختم کی، علم حاصل ہوا، اب اسی علم پر تین مہتدوں کے لیے محنت ضروری ہے۔ اس علم کے مطابق اپنے اندر کا یقین اس علم کے مطابق عمل۔ اور اس یقین و عمل کو عالم میں پھیلانا۔ حضور کے لائے ہوئے علم پر ان تین پہلوؤں پر اجتہاد میں محنت کی گئی تو اس زمانہ کے کائناتی مہتدوں پر چلنے والا باطل روم و فارس پاش پاش ہو گیا اور آخر میں دجال اپنی ذات سے اتنی بڑی طاقت کا مظاہرہ کرے گا کہ اس کے مقابلہ میں موجودہ طاقتیں کچھ بھی نہیں ہیں۔ اس وقت ہمدی علیہ السلام زمین سے اور عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اُتریں گے اور مرنے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کے مطابق اس علم پر محنت کریں گے اس پر اللہ جل جلالہ اس دجال طاقت کو ہلاک کرے گا۔ اور جب پہلے یہ بوجھا اور آخر میں بھی یہ ہوگا تو پھر یہ دوسرے کیوں ہو کہ درمیان میں کیسے ہو سکے گا، آج بھی وہ سب کچھ ہو سکتا ہے،

بشرطیکہ ایک معتد بہ طبقہ اس علم پر حضورؐ اور صحابہ کی تلخ محنت کو ڈالے حضورؐ سے صادر ہونے والے اعمال کو خدا نے اُتم سے زیادہ طاقتور بنایا ہے اور ایک ایک عمل کو عالم میں تغیر کا ذریعہ بنایا ہے۔ صلوٰۃ الکساء، زمین کے حالات میں تغیر کا ذریعہ ہے۔ صلوٰۃ الحکوت اور صلوٰۃ الخوف چاند سوچ کے حالات بدلنے کے لیے ہے۔ دعا اور صلوٰۃ الحاجہ ہر قسم کے انفرادی، جماعی ناموافق حالات بدلنے کے لیے ہے۔ حضورؐ کی انگلی کے اشارہ سے چاند کو دو ٹکڑے کر کے بھی ظاہر کیا گیا کہ حضورؐ سے صادر ہونے والا عمل اتنا طاقتور ہے اور یہ اشارہ حضورؐ کا کوئی عمل تھا۔ تشریحی عمل اس سے بھی طاقتور ہیں۔ اس وقت حکومتی فتنوں والوں کی منت خوشامد ہو رہی ہے کہ ہمارا علم چلا دو میں کتابوں قرآن و حدیث ان کی فتنیں کرنے نہیں آیا، قرآن تو ان فتنوں والوں کے وجود و عدم اور ذلت و عزت کے فیصلہ کرنے آیا ہے۔

اس کے ساتھ حضرت حبیبؐ کی ایک ایک بات سے اس کا لائقین کا بھی ظہور ہوتا تھا کہ حضورؐ والے اعمال کے بغیر کبھی ہی دنیا و آخرت میں کامرانی نصیب نہیں ہو سکتی چاہے کائناتی اسباب کتنے ہی باشندہ آجائیں، بلکہ کائناتی اسباب حکومت، تجارت، زراعت وغیرہ میں جب تک حضورؐ والے اعمال کی روح نہ آجائے یہ اسباب مردہ ہیں۔ اور یہ بھی فرماتے تھے کہ جو انسان حنائی کائنات اور اصل کائنات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جانے اور ماننے بغیر کائنات کی چیزوں میں گھستے ہیں ان کی حیثیت چوروں اور ڈاکوؤں کی ہے انھیں مالی و دولت تول سکتے ہیں۔ مگر سکون و محبوبیت ہرگز ہرگز نہیں مل سکتی۔ اور یہی فرماتے تھے کہ خود کائنات کی بقا صرف اسی وقت تک ہے جب تک اس میں حضورؐ کے اعمال موجود ہیں۔ جب ان کے اعمال میں سے کوئی بھی عمل نہ رہے گا اُس وقت اس مردہ کو دفن کر دیا جائے گا اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ۔ الآیہ اور اسی بنیادی یقین کی بنا پر فرماتے تھے کہ نماز صرف اعمال نبوت کا مجموعہ ہے اسے تمام کائناتی اعمال کو چھوڑ کر بلکہ ان سے دور ہو کر مسجد میں ادا کرنے کا حکم ہے اور نماز میں کائناتی اعمال تجارت وغیرہ کو صرف چھوڑنے کا حکم نہیں، بلکہ نماز میں ان کا خیال کرنا بھی ممنوع قرار دیا گیا اور پوری کائنات سے کیسوی دالے عمل کی طرف تَحٰی عَلٰی الْفَلَاحِ سے پکارا گیا، یہ عمل گو ایسا یقین کی مسلسل مشق کرتا ہے کہ کامیابی کا دار و مدار صرف اعمال نبوت پر ہے اور اعمال نبویؐ کے

ساتھ اس درجہ یقین رکھنے والے کو جو شغف اور انتہامِ علم نبویؐ کے ساتھ ہو سکتا ہے وہ مخفی نہیں ہے۔

ایک دفعہ علما کے تعلیمی حلقے کے ختم پر فرمایا جس میں حضرت مولانا عبدالحمید مدنی رحمۃ اللہ بھی موجود تھے، کہ ہم یہ نہیں چاہتے کہ بخاری پڑھانے والوں کو التحیات یاد کرنے پر لگا دیں، مگر نیز چاہتے ہیں کہ التحیات یاد کرنے کی بخاری پڑھانے والوں کے نزدیک بھی انتہائی اہمیت ہو۔ اس لیے کہ یہ بھی حضورؐ کے علوم میں سے ایک علم ہے اسے غیر اہم سمجھنے والا کہیں کا نہ رہے گا۔ اور یہ بھی چاہتے ہیں کہ تعلیم کا یہ درجہ بھی ماہرین بخاری کی نگرانی میں ہو۔ اسی بنا پر حضرت جی؟ انتہائی انتہام سے تمام تھپوٹوں بڑوں سے چلتے تھے کہ تعلیم کے علاقوں میں بیٹھیں اور انتہائی احترام و توجہ سے سنیں۔ ایک دفعہ فرمایا کہ جب قرآن پڑھنے یا سننے بیٹھو تو یوں سمجھو خدا مجھ سے مخاطب ہے اور

جب حدیث پڑھنے یا سننے بیٹھو تو یوں سمجھو کہ حضورؐ علیہ السلام مجھ سے مخاطب ہیں۔ ایک یہ بات بھی حضرت جی؟ کے لیے انقلابِ نیم روز کی طرح ظاہر و درہی اور انقلابی تنگ تھی کہ جب تک مذکورہ بالا یقین اور علم نبوت کے مطابق عبادات درست نہ ہو جائیں، اخلاق نہیں آتے اور جب تک ہم میں اخلاق نہیں آئیں گے دوسروں میں دین نہیں پھیلے گا۔ اور فرماتے تھے اغراض کے لیے کسی سے کوئی سلوک کرنا اخلاق نہیں ہے، بلکہ کوئی کام بھی جب تک اس میں اخلاص نہ ہو اس کی قطعاً کوئی قیمت نہیں ہے۔ ایک دن ایک مجلس سے اٹھے اور میرے کندھے پر ہاتھ رکھ کر فرمایا، مفتی صاحب عملِ اخلاص کے بغیر مردِ اہی تو ہے اور دیکھو گھروں، بازاروں، دفتروں، یہاں تک کہ مدارس و مراجم میں بھی ایسے مردِ اہل کے ڈھیر لگ رہے ہیں۔

اس واقعہ سے (چار شنبہ) کی صبح وصال سے صرف دو دن پہلے فرمایا۔ اللہ کی رضا کے علاوہ کسی بھی نیت سے کہنا فحاشیت ہے۔ اہل مل جلے، زالی بڑھ جائے، لوگ تفرقین کریں، براہن جابرائیل، شہرت مل جائے، عمدہ مل جائے، مرجع بن جاوے، میری بات پلٹنے لگے، میری حیثیت مانی جائے، میری رائے پوچھی جائے، ان اغراض کے لیے عمل کرنا ہرگز اخلاص اور اہمیت نہیں ہے، یہاں تک کہ مخلصین خدا کے وعدوں پر یقین رکھتے ہوئے اس موعود کے لیے بھی عمل نہیں کرتے اس لیے کہ موعود موعود ضرور ہے مگر مقصود نہیں، اور جو موعود کو مقصود بنا کر کرتے ہیں وہ موعود ہی میں

پھنس جاتے ہیں اور جو لوگ صرف رضا الہی کو مقصود بنا کر چلتے ہیں ان پر جب خدا کے مواعید پڑتے ہوتے ہیں اور مال و ملک کی نعمتیں ملتی ہیں تو وہ ان کو اپنی ذات پر خرچ کرنے کے بجائے دین کی آغوش اور مخلوق خدا پر محض رضا الہی کے لیے خرچ کر دیتے ہیں جیسے صحابہ کرام نے کیا تھا۔
 ادھر کئی سال سے حضورؐ کی معاشرت پر نہایت اچھوٹے اور محبت بھرے انداز میں تفصیلی گفتگو فرماتے تھے اور اس کے مقابل جب موجودہ معاشرت کا ذکر آتا تو معلوم ہوتا کہ اس معاشرت کی ایک ایک چیز میں انھیں کھلے مفاسد نظر آتے ہیں۔ اور بعض چیزیں ایسی غلامت ہیں کہ ان کے انھیں گھن آ رہی ہے۔

ایک دفعہ فرمایا، حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی معاشرت کی بنیاد پاکیزگی، سادگی اور حیا پر ہے اور یہود و نصاریٰ کی لائی ہوئی معاشرت کی بنیاد جیہائی، اسراف اور فحش پر ہو۔ تمھیں ان کی معاشرت پسند آنے لگی ہے مجھوں نے تمھارے اسلام کے خون بہائے، عھدیں لوٹیں، ملک چھینے، داراب بھی تمھیں ملادیا کہ اس طرح پال رہے ہیں جب طرح تم غیاں پالتے ہو یعنی زنج کر کے کیلئے، اور جسے تھکائے لیے خون بہایا، دانت شہید کرائے، ہنر جیسے چھاپا شہید کرائے، تھکائے لیے راتیں جاگتے گزائیں ان کی معاشرت تمھیں پسند آئی، دو بتو حضورؐ کی معاشرت بھی قیامت تک کیلئے ہو جیسے انہی نبوت قیامت تک کیلئے ہو جب تم میں نور ایمان آئے گا تو تمھیں حضورؐ کی معاشرت کی ایک ایک چیز پیاری لگے گی۔

دعوت کے عمل کو حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ تمام اعمال نبویؐ میں زیادہ طاقتور اور انبیاء کا مقصد حیات یقین کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ انبیاء کا خاص انحصار ہے اور انبیاء والی مددیں اسی عمل کے ساتھ ہیں بشرطیکہ یہ عمل حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر ہو۔

حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ اس عمل کیلئے ہر طرح کی انتہائی قربانیاں چاہتے تھے اور تدریجاً بڑھنے کی دعوت دیتے تھے اس وقت عام دعوت تھی کہ وقت کا تہائی حصہ یعنی ہر سال میں چار مہینے بیرونی نقل و حرکت میں صرف کیے جائیں باقی آٹھ مہینے اپنے مقام پر اس طرح گزارے جائیں کہ آدھا وقت مسجد اور اسکے اعمال میں صرف ہو اور باقی آدھا وقت گھر اور اس کی ضروریات کو دیا جائے۔ ایک دفعہ براؤن سے فرمایا اس کام کو اصل کام بنانا، اور بقیہ کاموں کو اس کی سولوں میں کرنا سکھانا چاہتے تھے کہ ہر گھر، ہر محلہ، ہر شہر، ہر ملک اس دعوت کا میدان بنے۔ خدا کا احسان ہو ان کی دعوت کے کچھ حصوں پر کچھ لوگوں نے لبیک کہا، رب کریم مرحوم و مغفور کی وہ ساری آرزوئیں پوری فرمائے جو ان کے پاکیزہ و ناموس آئیں۔ آمین و ماذا اللہ علی اللہ بعزیز۔

صدیق وقت یوسفِ اقلیمِ دین و دعوت

(نور اللہ مرقدہ)

(از جناب مولانا محمد اشرف خاں صاحب ایم۔ اے، صدر شعبہ عربی اسلامیہ کالج پشاور)

درمیانِ کارزارِ کفر و دین ترکش مارا خدنگ آفریں

عالم کی سب سے بڑی متاع انسان ہے، لیکن ہر زمانہ میں "انسان" کی یافت و معرفت ہی بنی آدم کے لیے سب سے مشکل مسئلہ بنی رہی ہے۔ وہ مخلوق جو انسان کے نام سے موسوم ہے لیکن انسان کے جو اہرِ صلیہ سے محروم ہے، انکا تذکرہ نہیں، بات اس انسان کی ہے۔ جو خلیفہ الہی، نائب حق، منظر صفاتِ اللہ، عبدیت و اخلاق کا پیکر، احکامِ ربانی کا حامل اور اپنی ذات و صفات و اعمال کے لحاظ سے عالم کے لیے سرِ پا رحمت و ہدایت، باعثِ برکت و خیر ہو جس کی زندگی عالم کی حیات اور جس کی موت عالم کی موت ہو، جو خدا کا مہر، جس کا دل جمال و کمال الہی کے نور سے روشن اور جس کی چٹائی ثنیت، انابت الی اللہ اور معیتِ ربانی سے منور ہو جس کی صحبت ہدایت کا نور کھیرتی ہو۔ جس کا دل دلوں کو زندگی بخشتا ہو جس کی روح سے روحیں زندہ ہوتی ہوں، جس کا اُسوہ اپنے اندر صحبتِ نبوت کا پرتو لئے ہوئے ہو جس کی زندگی "ان صلوٰتی و تسکین و عیای و عتائی للعباد الخلیل لا شریک لہ و بذلک امرت وانا اول المسلمین" کا علمی ثبوت ہو، جو مخلوق کا نہ ہو، خالق کا ہو، مخلوق کا طالب نہ ہو، مخلوق سے اپنے نفع و ضرر کو تعیناً لے نہ لے، بلکہ ہر حالات کی بنا پر انتہائی روادری میں قلم برداشتہ لکھ کر یا گیا ہے اس لیے جیسے لکھنا چاہتا تھا، وہ صورت نہ ہو سکی تاہم جو ہوا۔ خدا کی توفیق سے ہوا والحمد للہ علی ذالک ے

طوفانِ اشک لانے سے اے چشمِ فائدہ دوا شکر بھی بہت ہیں اگر کچھ اثر کریں

مستقل نہ سمجھتا ہو، وہ ہر غیر سے قطعاً بے نیاز اور صرف ایک ذاتِ الہی کا نیاز مند ہو، اس کی انگلیں، امیدیں، تمنائیں، آرزوئیں، آہیں، نالے، سوز و گداز، بے چنیاں اور بے قراریاں کوشش و محنت، سعی و جستجو، سوچ و فکر، سکوت و تکلم، قول و عمل، صرف ایک ذاتِ پاک و بے ہمتا خالق و مالک کے لیے ہو کر رہ گئی ہو، اس کا حال لَا أُحِبُّ الذَّالِّیْنَ کی عملی تصویر ہو، اور اس کا دل ابراہیم خلیلؑ کی طرح خلعتِ ربانی کا ذوق آشنا، اس کا یقین حکم و ایمانِ کامل شکرِ رب، بے یقینی اور نفاق کے توہر تو پر دوں کو جاک کرنے والا، بے یقینوں کو یقین دلانے والا، بے راہوں کو راہ میں بنانے والا اور دلوں کی ظلمتوں کو کافور کرنے والا ہو وہ اپنی راہِ نبوت کی بتائی ہوئی روشنی میں طے کرتا ہو، زبان و مکان اسے متاثر نہ کرتا ہو۔ وہ تقریر و تجربہ کے اس مقام پر فائز ہو، جہاں 'خیر' کئی طرح پر مفعول و محجوب ہو جاتا ہے اور جہاں ہر چیز اللہ تبارک و تعالیٰ سے ہوتی نظر آتی ہے۔ اس کے لیے حقوق اور مخلوق پر روا نہ ہونے والے احوال و تصرفات ایک ہی مصروف الامور اور کون السموات والارض کی مختلف تجلیات و افعال کا ظہور و صدور ہوں، وہ عالم کے ہر تصرف اور کائنات کی ہر حرکت و سکون میں خالق و آمر حقیقی کا غیر مرئی ہاتھ کار فرمایا جاتا ہو، اللہ تبارک و تعالیٰ کے نظامِ تشریعی و تکوینی کی مصلحتیں اور حقیقتیں اس پر بقدر عطا و رب کھل چکی ہوں، نظامِ تشریعی کی حقیقت نے اس پر واضح کر دیا ہو، کہ تکنوینیات کے اوامر و تشریعات کے متعلقہ امور کے نتائج و ثمرات ہوتے ہیں، اس لیے شریعتِ مطہرہ کی عظمت اور انبیاء علیہم السلام خصوصاً افضل الانبیاء سید المرسل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے اعمال کے جزو کل کی قیمت و اہمیت اس پر اس طرح منکشف ہو چکی ہو، کہ چھوٹی سے چھوٹی سنت اور حیاتِ نبوی کے معمولی سے معمولی عمل کو وہ پوری کائنات سے زیادہ وقیع و قیمتی سمجھتا ہو، جس کے لیے ایک سنت کا ٹوٹنا قیامت ہو، جان دینا گوارا ہو لیکن طریقہ نبوت کا اضمحلال برداشت نہ ہو سکے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرح وہ قویاً و عملاً بکار رہا ہو "انیقض الدین وانا حئی" ایسی شخصیت کا ملنا بقول شاہ ولی اللہؒ کبریتِ احمد اور اکسیرِ اعظم سے کم نہیں، ایسے انسان کی جستجو کے متعلق عارفِ روحی نے کہا ہے

کر دام و دو ٹولم و انسائلم آرزو دست
ایسے انسان کامل کی یافت دل کا چین، روح کا سکون، اور بر بیماری کا علاج ہے اس کا ملنا
ہی شکوک و شبہ کے اندھیروں کو اُجالے سے بدل دیتا ہے اور دل میں یقین و ایمان کی
قدیل روشن کر دیتا ہے ۵

۱۔ لقاے توجواب ہر سوال مشکل از تو حل شود بے قیل و قال
در علاجش سحر مطلق را بین در مزاجش قدرت حق را بین
ایسے انسان کی یافت و حصول میں تو بر تو حجابات حائل ہو جاتے ہیں، اور اس سے استفادہ
و انتفاع میں رکاوٹ بن جاتے ہیں وہ خود شہرت و نمود کا طالب نہیں ہوتا معاشرت کے
جواب اکبر کے علاوہ اعمال کا ظاہری تشابہ، اس کی اپنی بے نفسی، فرائض، تواضع، خلق کی
مدح و ذم سے بے پروائی وغیرہ اس کے جمال و کمال کو چھپائے رکھتی ہے۔ بے بصیرت شخص اسے
اپنے پر قیاس کر لیتے ہیں اور اس کے فیض و برکت سے بے پروا اور محروم ہو جاتے ہیں اسی کی
طرف عارفِ روحانی نے اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے

کار پاکاں را قیاس از خود مگیر گر خجہ باشد در نوشتن شیر شیر
شیر آن باشد کہ انسان می خورد شیر آن باشد کہ انسان را درد
جملہ عالم زیں سبب گمراہ شد کم کسے ز ابدال حق آگاہ شد
اشقیار ا دیدہ بینا نبود نیک و بد در بندہ شان کیاں نمود
ہمیری با انبیا برداشتند اولیا را ہمو خود بند داشتند
گفتہ ایک بشر ایشان بشر ماد ایشان رستہ خود انیم و خود
ایں نہ داشتند ایشان از علی ہست خرقے در میان بے منتہی
ہر دو صورت گر ہم ماند رواست آری پنج شیریں را صفا است

جو انخاص ماد جو طبقہ ایسے انسان تک پہنچ بھی جاتا ہے، تو اس کی معرفت و پہچان اور ان
استفادہ اپنے احوال و ظروف کے مطابق کر جاتا ہے۔ اور اس جہل مرکب میں مبتلا ہو جاتا ہے
کہ میں نے اسے جان لیا، پہچان لیا، اور جو میں نے اس سے اخذ کیا، تو کیا اس انسان کامل اور

عجفہ کی شخصیت کا وہی سرمایہ اور فضل و کمال تھا، حالانکہ بقول سید الملتہ قدس سرہ
فیض ساقی ہے باندازہ طرف میخوار دل حریف ہے بسیاں کماں سے لاؤں
افادہ بقدر صلاحیت استفادہ ہوتا ہے علوم خاصہ بھی اپنا عزم تلاش کرتے ہیں نسبت باطنی بھی اپنے عمل و
جائے استقرار کی طلب میں ہوتی ہے۔ اس لیے ایسے کامل انسان ہم جیسے سفید دل کو ہمیشہ دیں ہی کہتے ہیں،

من بہر جمعیتے نالال شدم جفت بد حالان و خوش حالان شدم

بر کسے از ظن خود شد یار من از درون من نخواست اسرار من

حرم میں ہوش جز بیہوش نیست ہم زبان را مشتری جز گوشت نیت

بیچ کس راز ہرہ میں ہوش نیست باک گویم در جہاں یک گوش نیت

پچھلے دور کے ایک حکیم شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

جو خرت خویش بستم ازین خاک ہمہ گفتند با ما آشنا بود

ولیکن کس نہ انت میں مسافر چہ گفت باک گفت و از کجا بود

غرض انسان کا ملنا مشکل، اس کا جاننا و پہچاننا، اور اس کی صفات و کمالات، فضائل و مزایا کی

معرفت مزید دقت طلب اور گراں ہوتی ہے، اب ایسے انسانوں کے پہچاننے کا کیا دعویٰ و

اظہار کیا جائے کہ

خود شنا گفتن زمن ترک شنا است کیں دلیل ہستی و ہستی خطا است

بہر حال ہر شخص اپنے ظرف و استعداد، فہم و دانش، علم و بصیرت کے بقدر جانتا اور تعارف کر سکتا

ہے لیکن ناواقفوں کے لیے یہ تعارف بھی اکثر باور کرانے کے مرادف نہیں ہو سکتا۔ مبالغہ اور

عقیدت کی اس دنیا میں حقیقت کو بھی افسانہ سمجھ لیا جاتا ہے اور شخصیت نگاری کو شاعری قرار

دیا جاتا ہے۔ ان تمام باتوں کے باوجود ایسے باکمال انسانوں کے خد و خال اور جمال و کمال کو

کسی حد تک پیش کرنا افادیت سے خالی نہیں، کہ

چونکہ گل رفت و گلستان شد خراب بوئے گل راز کہ جویم، از گلاب

اللہ تبارک و تعالیٰ کی عادت جاریہ ہے کہ اس عالم میں انسانوں کی ہدایت کے لیے

نفوس کا ملین کو پیدا فرماتا رہتا ہے اور انھیں اپنی ہدایت کا آلہ بنا کر اس عالم کے انسانوں پر اپنی ذات تک پہنچنے کی راہیں کشادہ اور اپنی ذات عالی سے استفادہ کی صورتیں کو استوار فرماتا رہتا ہے۔ یہ نفوس کا ملین اصلاً انبیاء علیہم السلام کی ذوات عالیہ ہوتی ہیں اب جبکہ ہمارے آقا امام الرسل سید الانبیاء خاتم النبیین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دائمی نبوت اور ابدی رسالت کے ساتھ نشرِ حق لے آئے اور حکمت الہیہ نے یہ مقدر فرما دیا کہ دورہ نبوت محمدیہ اعلان نبوت محمدیہ سے لے کر تاقیامِ ساعتِ مستمر رہے گا۔ اس عہد میں جتنے اصحاب دعوت و ارشاد اور نفوسِ قدسیہ پیدا ہوں گے وہ رسالتِ محمدیہ کے آبِ زلال سے سیراب، آپ کے علوم و انوار سے فیضیاب آپ کے یقین و ایمان، مکیکل و تقویٰ، اُکلیت و انابت، مدد و سوزاد بغافل و ناداغفل پر ترس و ترحم اور آپ کی دیگر باطنی صفاتِ کمال سے شصت ہوں گے ایسی ذواتِ قدسیہ عالم کی ہدایت کا سبب اور نظامِ ہدایت کی اس عالم میں ظاہری گڑیاں ہوتی ہیں۔ ان کے مجاہدات اور دعاؤں کی برکت سے دین کے فروغ کی غیبی صورتیں پیدا ہوتی ہیں۔

غربتِ مکہ ہند میں اسلام کا فائدہ صحابہ کے عصرِ سعادت ہی میں پہنچ گیا تھا، اس عہد سے لیکر دسویں صدی ہجری تک علماء و دعاۃ، صلحاء و صوفیہ کی ایک کثیر جماعت کفرستانِ ہندوپاک کو اسلام کے نور سے منور کرتی رہی لیکن سیدنا امام ربانی مجددِ مہرِ ہندی کے دورہ تجدد سے اس سرزمین کے لیے وہ عہدِ برکت شروع ہوا ہے جب ہدایت و ارشاد کا خاص مرکز اس سرزمین کو قرار دیا گیا۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے زمانہ سے لیکر آج تک علماء و محدثین، اکابر صوفیہ و اصحابِ دعوت و عزیمت جس قدر ہندوستان خصوصاً مضافاتِ دہلی و دواپہ کی سرزمین کے اٹھے، ان کی نظیر دوسری جگہ نہیں ملتی اور ان سے جو خیر پھیلایا اس کے اثرات و نفوش عالمگیر ہیں، اسی سلسلۃ الذہب کی آخری سنہری کڑی

العارف باللہ المجاہد فی اللہ، المدعی الی اللہ، المؤمن باللہ، معدن البقین والایمان، لسان الحق والدعوة، وارث علوم النبوة، قطب الارشاد صدیق دقتہ خلیل عصرہ، اعلامہ الشاہ محمد یوسف انکاندھلوی نور اللہ مرقدہ کی ذاتِ گرامی ہے۔

حضرت جی قدس سرہ معرفت و اہمیت ایمان و یقین، دعوت و عزیمت مجاہدہ و فدایت کے جس مقام پر قائم تھے اس کا دراک بھی مجھ جیسوں کی پر پر دانسے بالا ہے تاہم یہ بات بے محابا اور برملا کہی جاسکتی ہے کہ حضرت جیؒ اس دور میں ایمان و یقین کے امام، دعوت الی اللہ کے سب سے بڑے قائد، حکمت تشریعی کے مزار آشناء اور علوم و معارف نبوت کے وارث کامل تھے مادیت کے اس دور میں جس کا خاصہ روحانی اقدار اور غیبی حقائق سے انکار ہے آپ کا وجود روحانی کی سب سے بڑی تجدید تھا، روحانیت اور ایمانی حقائق آپ کے لیے ایک نظری و فکری عقیدہ نہیں تھا بلکہ صدیقیت کا وہ مقام آپ کو عطا فرمایا گیا۔ جہاں حقائق منکشف ہو جاتے ہیں۔ معنیات بریقین شہود کی کیفیت حاصل کر لیتا ہے اور معاملہ عین الیقین سے گزر کر حتیٰ الیقین تک پہنچ جاتا ہے جس کے بعد دلائل کی ضرورت نہیں رہتی کہ صریح

آفتاب آمد دلیل آفتاب

بات یہ ہے، کہ اللہ تبارک و تعالیٰ عز و جم ذالک کی حکمت بالغہ بن اشخاص کو صدیقیت کے مقام سے نوازنا چاہتی ہے ان کے قلوب پر اپنے بعض خاص اسما کی خصوصی تجلی اس شان سے فرماتی ہے کہ ان کا قلب منجلی و مرکز بیو کر غیر سے غافل اور ملا علی کے فیضان کے لینے کے قابل ہو جاتا ہے، اس وقت اسم ہادی کی وہ تجلی (جس کا سب سے بڑا منظر اس عالم میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عالی ہے) ان قلوب کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ اور نظام تشریعی کے وہ حقائق و معارف جسے اللہ تبارک و تعالیٰ اُس بزدہ پر کھولنا چاہتے ہیں اُس وقت نسبت الہیہ کا ایک خاص القان قلوب پر ہوتا ہے۔ اور اس عالی نسبت کی برکت سے انھیں اپنے نبیؐ سے مناسبت نامہ نصیب ہو جاتی ہے اب جو علوم و احوال نبیؐ کی ذات کے کراتی ہے، صدیق کا قلب بغیر کسی دلیل کے وجدانی طور پر اس کی اسی طرح تصدیق کرتا ہے جس طرح ایک انتہائی فائدہ زدہ شخص اپنی بھوک کو محسوس کرتا ہے اور اس وجدان و احساس کے خلاف کسی دلیل سے قائل نہیں ہو سکتا ہے۔ اس کے لیے شنید دید، اور قال حال ہو جاتا ہے، نبوت کو ہر قول و فعل، ہر عمل اس کے لیے الہی روشنی ہوتا ہے اس کا ماننا اس کا فطری خاصہ طبعی جذبہ اور قلبی داعیہ بن جاتا ہے اسے نبوت سے ایسی مناسبت بخشی جاتی ہے کہ نبوت کا باطنی فیضان اس کے قلب تک

منور اور حقائق سے آشنا کر کے شریعت کو اس کی فطرت بنا دیتا ہے اس کے لیے نبی کی ہر ادا حقیقت دلوں، ہر قول و فعل دلیل و روشنی بن جاتا ہے۔ اس بنا پر اس کا دل یقین کا مستقر اور حقائق و معارفِ ایمانیہ کا مبسوط بن جاتا ہے ایمان کا یہی درجہ اس میں تقویٰ و تقویٰ علی اللہ تفرید و تجرید، اخلاص و رضا، تسلیم و قربانی صبر و شکر اور توحید کے جملہ مظاہر کا سبب بن جاتا ہے۔ حضرت جی قدس سرہ خود ایک جگہ اپنے خاص انداز میں اہتمام فرماتے ہیں:

”مبدأ فیض تو خدا کی ذات ہے اور ضابطہ فیض حضرت محمد صلی اللہ علیہ

وسلم کے طریقے اور صفات ہیں، لیکن کاغذ کے نقوش سے حقیقت تک پہنچ کر اس کو اپنے

میں حاصل ہونے کے لیے محنت کر لینا اور اس حقیقت کا حامل بن جانا ہر ایک کے بس کی

بات نہیں، اس لیے حق تعالیٰ شانہ اپنے فیوض کے فیضان کے لیے کچھ ہستیاں اس عالم میں

وقتاً فوقتاً ایسے عام انسانوں کے سلوک و محنت کے لیے کھڑی کر دیتے ہیں کہ وہ حضرت محمد

صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات کی حامل ہوتی ہیں، اور ذات باری تعالیٰ سے اکتساب فیوض اور

اور ان کی رحمت و انعامات کے حصول کے لیے ان صفات کا اختیار کرنا سبب و ذریعہ بن جاتا ہے

..... ایسے ہی انسانوں میں دربار الہی و دربار رسالت سے انوارات و روحانیت کا

فیضان ہو کر عام مخلوق کی فیضیابی کا ذریعہ بنتا ہے ایسے ہی انسانوں کا وجود انبیاء اکرام و کرام

صالحین کی یاد کو تازہ کرتا ہے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت عالیہ ایسے مبارک انسانوں

کی ریاضات و مجاہدات کے ذریعہ وقتاً فوقتاً اس عالم میں اپنی برکات و انوارات کے ساتھ

ظہور پذیر ہو کر بندگان خداوند قدوس جل و علی عیدہ کے اللہ رب العزت کی طرے رجوع کا

ذریعہ بن کر عمومی رحمت و انعامات کے دروازے کھلوانے کے ذریعہ اس عالم کی نسبت کی عظمت

و وقعت و محبت کی طرف متوجہ کرتی ہے تاکہ اللہ رب العزت کے ساتھ تعلق رکھنے والے سعادت مند

انسان اس عالم کی نسبت کے حصول کی طرف متوجہ ہو کر بے نہایت دیرینہ کی ترقیات حاصل کریں

..... حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ نسبت عظیمہ و عالیہ، روحانیہ و نورانیہ اپنے دونوں

منظور (انفرادی و اجتماعی) کے ساتھ اس عالم میں ظاہر ہوتی رہی، محنت کرنے والے مبارک

انسانوں کے ذریعہ اس نسبت عالیہ کا ظہور بھی ہوتا رہا۔“ (المجمیعہ دہلی شیخ الاسلام زبیر تقدیم و تانیہ)

اس دراز نفسی کا مقصد یہ ہے، کہ فقیر کے نزدیک حضرت جی قدس سترہ کا مقام صدیقیت ان کے باقی کمالات و جواہر کا منبع و منشا تھا، آپ کے یقین کی دولت، آپ کی ایمانی قوت، آپ کا سوز و رن، آپ کی ربانیت و ثلثیت، آپ کی خشیت و محبت الہی، آپ کا زہد و ورع، آپ کا تقویٰ، آپ کی انابت الی اللہ، دعا و التجا و دعا کی کیفیت، یہ جملہ صفات اسی مقام صدیقیت کے مختلف مظاہر ہیں۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت جامعہ و کاملہ اپنے مختلف الوان میں اشخاص متعلقہ کے ظرف و استعداد کے لحاظ سے ظاہر ہوتی ہے۔ حضرت جی قدس سترہ کی نسبت باطنی کے تعلق کلام تو کوئی دیدہ و رہی کر سکتا ہے اس بے بصر کے نزدیک تو آخری دو درجہ نسبت یوسفی مختلف الوان نسبت کا ایک عجیب اور نہایت ہی جامع گلدستہ بن چکی جو جمال و جلال ربی کی تجلیات خاصہ کا بوقلموں مرقع تھا جن کا پورا ادراک و بیان اس کو درنگاہ کا مقام نہیں لیکن ایک بات زبان قلم پر آئے بغیر نہیں رہتی، فقیر نے قلب یوسفی پر نسبت یحییٰ رضی اللہ عنہما کا ترشح پایا ہے اپنے آخری سفر میں جب ٹل میں حضرت نے ازراہ عنایت صاف فرمایا تو حضرت جی قدس سترہ کی قوت باطنی اور نسبت عالیہ کا ادراک کچھ اس شدت سے محسوس ہوا کہ کئی دن تک یہ کیفیت رہی،

نگاہوں سے بھر دی رگ و پے میں بجلی نظر کردہ برق تیاں بور ہا ہوں
بہر حال عرض یہ کر رہا تھا کہ نسبت یحییٰ سے مناسبت بھی اسی صدیقی نسبت کا نتیجہ تھی جس سے حضرت جی کو نوازا گیا تھا،

موجودہ دور جس کا سب سے بڑا مرض ہے یقینی، ارباب و شک، مفیدات کا انکار الہی حقائق اور نبوی حقائق کا استخفاف ہے۔ ضرورت تھی کہ حکمت الہیہ اس دور کے ”قائد دعوت“ کو حقائق ایمانیہ کے اس غیر متزلزل یقین سے لوازا تھی جو نبوت کی خاص میراث اور صدیقین کا خاصہ ہے بلکہ صدیقیت اسی کا عنوان ہے۔

صدیقیت، کا یہ مرتبہ بلند اللہ تبارک و تعالیٰ کی صفات عالیہ کے کمال غرغان کا نتیجہ ہوتا ہے۔ حضرت جی پر صفات الہیہ جز تفصیل دو ضوح سے کھلی تھیں اس کی مثال کم دیکھنے میں آتی ہے اور وہ یقیناً صوفیاء کا ملین اور محقق عارفین ہی کا حصہ ہے، توحید انہی آپ کا مقام بن چکی

تھی۔ اور توحید کامل کا سوخ دل کی گہرائیوں میں جڑ بکڑ چکا تھا، نتیجہ ہر غیر سے برأت اور خلعت کا وہ مقام تھا، جہاں کسی دہائی کا ادنیٰ شائبہ نہیں برداشت کیا جاسکتا اور یہ مقام سید الانبیاء حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مقام کا نفل ہے جس کا اظہار لسان رسالت نے ان الفاظ میں فرمایا تھا،

لو كنت اتخذ أخلا من الناس
لا اتخذت أباً بَكَرَ -
اگر میں اپنی امت میں کسی کو اپنا خلیل بناتا
تو ابو بکر کو بناتا لیکن اس لیے نہیں بنا سکتا کہ
خلف کے قتل میں اللہ کے سوا کسی کی گنجائش
نہیں رہی۔

حضرت جی ذوالشہر قدہ کا وصال سے کچھ لمحات پیشتر یہ فرمانا کہ "میرے ساتھ کون ہے" اور ساتھیوں کے جواب پر یہ ارشاد کہ "میرے ساتھ کوئی نہیں" میرے ساتھ میرا اللہ ہے" اسی مقام خلعت کا عکس تھا، رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ وامرہ
توحید کے اس ارتعاع و اعلیٰ مقام کی بنا پر حضرت جیؑ دعوت بھی توحیدِ فاعالیٰ کی ہی دیتے تھے، جن خوش نصیبوں کو حضرت جیؑ کے قریب رہنا نصیب ہوا اور جنہوں نے حضرت کی تقریریں اور مجلسی ارشادات سنے اور اللہ نے ان کا فہم بھی نصیب فرمایا ان کو بقدر اپنی استعداد کے اس کا ضرور اندازہ ہوا ہو گا کہ اس باب میں ان کا کیا مقام اور حال تھا۔ حق یہ ہے کہ ان کا وجود "لا اللہ الا اللہ" کی مجسم تفسیر اور تصویر تھا۔

نسبت محمدی اور اتباع نبوی | توحید کامل بخلق مع اللہ اور رضا و قرب حق کا دہندہ ذریعہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت

و عظمت، محبت و اتباع (ظاہری و باطنی) ہے حضرت جی قدس سرہ جس طرح عظمت و محبت نبویؐ میں ڈوبے ہوئے تھے، اس کا اندازہ ان کے ہر قول و عمل سے ہوتا تھا۔ آپ کی معرفت و عظمت کا نتیجہ تھا کہ آپ کی ذات، آپ کے لئے اعمال اور آپ سے نسبت رکھنے والی ہر چیز انتہائی عزیز تھی، اور آپ کے طریقہ عالیہ ہی کو دارین کی فلاح و کامیابی کا واحد و یکتا ذریعہ اور آپ کے والے

اعمال کو خداوندی خزانہ سے استفادہ کی الہی جا بیاں یقین کرتے تھے، اسی بنا پر جھوٹی سے جھوٹی سنت چھوٹ جانے کو خداوند قدوس کے خزانہ رحمت سے محرومی کا باعث سمجھتے تھے۔ آپ یہاں تک فرماتے تھے کہ تحقق صوفیہ نے کہا ہے کہ سنت کے مطابق بیت الخلا یعنی فراغت واستنجائیں جو الزامات ہیں، وہ بعد میں دین کی خدمت کے لیے پیدا ہونے والے بڑے بڑے شعبوں میں نہیں یہی مفہوم ملا علی قاری نے مرقاة میں حدیث نبوی "فقتك بسنة خير من احدثات بعدت" کی شرح میں ان الفاظ میں ادا کیا ہے "ای (سنة) صغيرة او قليلة كاحياء ادب الخلا مثلاً علی ما ورد فی السنة خير من احدثات بدعت ای افضل من سنة عظيمة كبناء رباط ومدہ سلة (حاشیہ مشکوٰۃ ص ۳۷۷)

حضور کی سنتوں کے مٹنے کا غم آپ کے سینہ کا مستقل ناسور تھا، آپ کی جگر دوز اور پُر سوز آہوں میں نہ معلوم کس قدر حصہ اعمال محمدیہ کے مٹ جانے کا تھا، آخری حج کے بعد ایک دعاء انتہائی سوز و رقت کی کیفیت میں اکثر فرمایا کرتے تھے "اللھم اخرج الیھود والنصارى والمشرکین من جزیرۃ الحبیب صلی اللہ علیہ جزیرۃ العرب" غرض جب نبوی اتباع نبوی حضرت جی کافنس ناطقہ بن چکا تھا، اسی طور پر حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی محبت ان کا اتباع اور ان کی پاکیزہ زندگیوں کے حالات سے شغف حضرت جی کی زندگی کا حاصل تھا، اور اگر کہا جائے تو بالکل صحیح ہو گا کہ وہ اپنے انداز فکر و نظر احساسات و جذبات، محو لطف و میلانات میں صحابہ کا نمونہ تھے، مع

صحابی گو نہیں لیکن نمونہ تھا صحابی کا،

مخدومی المکرّم حضرت علی میاں نے خوب لکھا ہے اور حق لکھا ہے کہ

قد خالطت حب الصحابة لمحہ ودمہ واستولی علی مشاعرہ وتفکیرہ وقد

عاش فی اخبارہم واحادیثہم زمناً طویلاً..... حیاۃ الصحابہ کا پیش نقشہ ہے

حضرت جی کے علوم پر گفتگو کرنا مستقل وقت جاہتا ہے صرف

حیاء الصحابہ کی تین ضخیم مجلدات مصنف کے وسعت مطالعہ، کتب حدیث اور اس کا سرچشمہ

درجال پر نظر اور احوال صحابہ کے مختلف گوشوں پر نگہری نگاہ کا بین

ثبوت ہیں، گو عربی میں مستقل کتابیں اس فن میں لکھی گئی ہیں، جن میں سے متداول اُسد الغابہ، اصلہ و استیعاب وغیرہ ہیں ابن کثیر نے البدایہ میں بھی وفيات الاعیان کے ذیل میں لکھا تھا صحابہ کے حالات قلمبند کیے ہیں۔ لیکن حضرت جی کی حیاۃ الصحابہ محدثانہ ترتیب اور داعیانہ طرز فکر کے لحاظ سے صحابہ کی زندگی و کردار، سوانح و اخلاق کا نہایت مؤثر اور اچھوتا مجموعہ ہے۔

امانی الاحباب حضرت کی نقاہت و معرفت حدیث کی شاہد ہے نیکن ان علمی و تحریری دینی خدمات کے علاوہ جو کہ ایک مشغول ترین زندگی کی زندہ کرامت ہیں، فقیر کے نزدیک حضرت جی کے وہی علوم خاصہ حضرت جی کے بیانات و ملفوظات ہی میں بکھرے ہوئے ہیں جاننے والے جانتے ہیں کہ حضرت جی گھنڈوں مسلسل بیان کرتے رہتے تھے، بندہ نے خود ایک دن میں حضرت کے پانچ بیان سنے ہیں جن میں ایک ساٹھ پانچ گھنٹے کا تھا، یہاں علوم اندر سے پھوٹ کر نکلتے تھے، صاف معلوم ہوتا تھا کہ آپ نہیں کہہ رہے ہیں کھلوا یا جا رہا ہے، علوم اللہ کا فیضان مولانا عار بادش کی طرح حضرت کے قلب ہوتا رہتا تھا اور فقیر کا گمان غالب یہ ہے کہ ذکر دائم کی طرح حضرت کا یہ حال بن چکا تھا، کہ ہر وقت وہ ہر حال میں سوتے جاگتے بیٹھتے اٹھتے علوم کا القا جاری رہتا تھا، مگر اعلیٰ کی توجہات خاصہ کا مرکز آپ کی ذات بن چکی تھی، اور معارف ربانیہ، دقائق احسانیہ، اور سب سے بڑھ کر حقائق نظام تشریحی کا ورود و فیضان ہوتا رہتا تھا۔ حضرت حکیم الامتہ امام تھانوی قدس سرہ کا ملفوظ ہے کہ بعض بزرگ جن کے علوم کی اشاعت ان سے کا حقہ نہیں ہو پاتی اللہ تعالیٰ انھیں لسان عطا فرمادیتے ہیں، جیسے شمس تبرک کی زبان مولانا رحمہ اور حضرت حاجی امجد اللہ صاحب کی زبان حضرت مولانا قاسم نانوتوی ہیں (او کما قال) فقیر سمجھتا ہے کہ مامورین اللہ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے علوم ان کی ذات سے کا حقہ اشاعت پذیر نہ ہو سکے، کام اجمال کی صورت میں رہا اور حضرت اشاروں پر قناعت فرماتے رہے، حضرت جی مولانا محمد یوسف قدس سرہ کی طرف جب حضرت مولانا الیاس کی کمال نسبت منتقل ہوئی تو وہ علوم جو اجمالاً حضرت مولانا الیاس کے سینہ میں تھے ان کی زبان حضرت جی کو بنا دیا گیا۔ اور بغیر حقیقی سے آپ کی باطنی ترقیات کے ساتھ ان علوم کو خوب وضاحت و تفصیل سے آپ سے کھلوا یا، یہاں تک کہ حضرت مولانا الیاس کے زمانہ میں جو باتیں محض

اشارات تعمیں، وہ تفصیلی رنگ میں سامنے آگئیں اور الیاسی علوم کا جشمہ برہم کر بکھرنا پیدا کنار ہو گیا۔ یہاں یہ بات واضح کر دینی مناسب معلوم ہوتی ہے کہ اہل اللہ میر جن علوم و معارف کا فیضان ہوتا ہے وہ کتاب و سنت کی ہی تبیین و تشریح ہوتی ہے، جسے ذات الہی اہل زمانہ کی سہولت کے لیے ان کی زبان سے کھول کھول کر بیان کر دیا دیتی ہے۔

حضرت جی اور بیعت طریقت | حضرت جیؒ نور اللہ مرقدہ شیخ طریقت بھی تھے، بیعت چاروں سلسلوں میں اپنے والد ماجد قدس سرہ

کے واسطے سے کرتے تھے، پہلے بیعت کی حقیقت و اہمیت اور اُس کے دارالرب ذمہ داریاں تفصیل سے بیان فرماتے اُس کے بعد سلسلہ اعداد بہ کے معروف طریقہ سے بیعت لیتے تھے اور بیعت میں خاص طور پر دین سیکھنے سکھانے اور دین کی دعوت کے لیے جان و مال کی قربانی دینے کا عہد بھی لیتے تھے، حضرت کی بیعت کا منظر عجب رقت انگیز اور پراثر ہوتا تھا، ایک مرتبہ رائے دندہ میں ایک کثیر مجمع نے بیعت کی، بیعت کرنے والوں کے ہاتھوں میں گرزیاں اور چادریں وغیرہ تھیں اور اتنا کثیر مجمع تھا کہ کئی حضرات کبر کی طرح بکار بکار کر الفاظ بیعت کو بیعت کرنے والوں تک پہنچا رہے تھے عجیب دلکش منظر تھا، میرے ایک عزیز کہنے لگے کہ آج تو حضرت جیؒ نے امام شہید (سید احمد صاحب رائے بریلویؒ) کی یاد تازہ کر دی،

یہ تو بیعت سلوک کے عام طرز کا تذکرہ تھا، لیکن ایک بات کھل کر سامنے آتی ہے کہ تبلیغی طریقہ دعوت، خود ایک نقل و سلوک کی صورت اختیار کرتا جا رہا ہے جس میں سلوک صحابہ اور قرب بالفرائض کے طرز کو خاص اہمیت حاصل ہے،

حضرت جی کا اصل تیار اور کارنا | خیر یہ تو حضرت جیؒ کے بعض کمالات کا سرسری تذکرہ تھا، حقیقتاً آپ فضائل و کمالات کا مجو

تھے، حافظ قاری، مدرس، محدث، فقیہ، صوفی، مصنف، مبلغ سب ہی کچھ تھے لیکن سب سے زیادہ جس عمل پر آپ نے جان کھپائی اور جو عمل آپ کی زندگی کا مقصد بنا وہ اللہ کی طرف دعوت تھی، گو یا اللہ تعالیٰ نے یہ تمام علمی و عملی صلاحیتیں انھیں اسی لیے ودیعت کی تھیں کہ دعوت علیٰ منہاج النبوة کا جو طریقہ مندرس ہو چکا تھا، اسے اپنی جہی صلاحیتوں سے

پوری طرح سمجھیں، سنبھالیں، زندہ کریں اور آگے بڑھائیں۔ حضرت مولانا الیاس رحمۃ اللہ علیہ پر دعوت کا یہ طریقہ جسے وہ قرن اول کا ہیرا کہا کرتے تھے موجودہ دور میں اولاً کھلا، اور انھوں نے اپنے مجاہدات، مقبولیت عند اللہ اور توفیق ربانی سے اسے دنیا کے سامنے پیش کیا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ الْمُبْلَغُ رَحْمَةُ اللَّهِ دَحْمَةً وَاسِعَةً، ہمارے حضرت سید ملتہ قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ مولانا الیاسؒ تو مامورن اللہ تھے، ایک مرتبہ ان کے فضائل و کمالات کا تذکرہ فرما کر عجب وجد آفریں انداز میں دو تین مرتبہ فرمایا ”سلام علی الیاسین“ حضرت مولانا الیاسؒ کی یہ دعوت موجود دور کی تمام دعوتوں اور دینی تحریکوں میں منہاج نبوت سے زیادہ قریب و اشبہ ہے، حضرت مولانا الیاسؒ کی زندگی اور دعوت پر حضرت مولانا ابوالحسن علیؒ نے اپنی کتاب ”حضرت مولانا الیاسؒ اور ان کی دینی دعوت“ میں جو لکھا ہے، بلکہ یوں کہیں کہ ان سے جو لکھا یا گیا ہے۔ دعوت کے طریقہ کو سمجھنے کے لیے اس کا اور اس کے مقدمہ کا کچھ اضافہ یاد دل دے رہا تھا ہے، حضرت سید ملتہؒ کا مولانا مرحوم کے متعلق مضمون بھی خاص چیز ہے۔

بہر حال حضرت جی نے اپنے والد ماجد قدس سرہ کے بانٹین کی حیثیت سے اس کام کو سنبھالا اور اس پر اپنی جملہ صلاحیتوں اور استعدادوں کو اس طرح کھپایا، گویا یہ دعوت، ہی ان کی زندگی کا مقصد تھی، وہ اسی کے لیے پیدا ہوئے تھے کسی مقصد میں اپنے آپ کو فنا کر دینے کی ایسی مثالیں تاریخ میں بھی شاذ و نادر ہی ملتی ہیں، شب و روز میں شاید مشکل چار باج گھٹنے آرام کے لٹے ہوں، دیکھنے والوں کو رحم آجا تھا، لیکن اللہ کا یہ مقبول اور فانی الدعوة بندہ دینی تقاضوں پر مجاہدات کی چکی میں مسلسل اپنے کو پیستارہتا تھا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کو اسی محنت و دعوت کے لیے پیدا کیا تھا، حضرت امام ربانی مجدد دہریہؒ کا یہ قول ان پر بھی اس کام کے بارے میں صادق آتا تھا کہ

”اے فرزند باوجود این معاملہ کہ خلقت من مربوط بودہ است، کارخانہ دیگر

عظیم بن حوالہ فرمودہ اند، برائے پیری و یریدی مرانیار دہ اند، مقبوضہ از خلقت من تکمیل و ارشاد خلق نیست معاملہ دیگر است، کارخانہ دیگر دین ضمن ہر کہ نہ اسبست دلا دینیں خواہد گرفت والا، معاملہ تکمیل و ارشاد نسبت بآل کارخانہ امرے است بچوں مصر و ح

فی طریق، دعوت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نسبت بمعاملات باطنیہ ایشان ہیں
حکم دارد، ہر چند منصب نبوت ختم یافتہ است اما از کمالات نبوت و خصائص آن
بطریق تبعیت و وراثت کل تابعان انبیاء را نصیب است۔

(مکتوب علاء فز دوم حصہ ششم ص ۲۲)

حضرت جیؒ کے اخلاص عمل، مسلسل مجاہدات، طریق دعوت کی درستگی اور دعاؤں کا
یہ اثر تھا کہ وہ کام جو حضرت مولانا الیاسؒ کے وصال کے وقت ہندو پاک کے صرف چند
خاص خاص مقامات تک محدود تھا، وہ بڑھا، پھیلا اور دیکھتے دیکھتے یورپ و امریکہ جاپان
و افریقہ، اقصائے مشرق سے اقصائے مغرب تک پہنچ گیا۔ جماعتوں اور دینی قافلوں
کی ہندو پاک اور بیرونی ممالک میں نقل و حرکت سے لاکھوں فیضیاب ہوئے، ہزاروں نے
راہ پائی، سینکڑوں متقی کامل بنے، سوتے جاگے، بے طلبوں میں طلب پیدا ہوئی، بے دیوں
میں احساس دین آیا، سونی مسجدیں آباد ہوئیں، اللہ کے دین کی آواز گلی گلی کوچہ کوچہ، قریہ، قریہ
ملک بہ ملک گونجی اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے کہ کتنوں نے اس دعوت و محنت سے فیض پایا، اور
کتنے بھٹکے ہوئے انسان راہ پر آئے کتنی مردہ سنیتیں زندہ ہوئیں، کتنے فرائض میں جان پڑی
کتنی نئی مساجد تعمیر ہوئیں، کتنے غافل و بے بہرہ دینی علوم کے طالب بنے، کتنے ذاکر و شاعر
بنے، کتنوں میں دین کا درد و فکر پیدا ہوا کتنے لذت و حقیقت دعا سے آشنا ہوئے، اس کام کے
ثمرات عاجلہ کا بھی سچی بات یہ ہے کہ احاطہ نہیں کیا جاسکتا، آخرت ہی میں معلوم ہوگا، کہ
اس کام کے چالو ہو جانے سے عالم میں کتنی خیر کی صورتیں پھیلیں،

دعوت تبلیغ کی فکری اساس | دینی دعوت کے اس طرز کے متعلق جو نہیں جانتے اور
جاننا نہیں چاہتے انھیں تو جانے دیجیے خود بہت سے
(یا بنیادی ایمان و یقین) | تعلق رکھنے والے اور اس کی افادیت کے قائل حضرات
بھی اس کی اصل حقیقت کو بہت کم جانتے ہیں۔

حضرت جیؒ کے سامنے یہ دعوت اپنی پوری ترتیب کے ساتھ منکشف تھی اور اس کا نقشہ
بالکل مرتب تھا، اور یہ ترتیب وہاں کہ ان کا کوئی ذہنی اختراع یا کسی انسانی دماغ کی کاوش

کا نتیجہ نہیں تھا، بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اہل قوانین تشریعی اور نظام ہدایت کی معرفت و یافت سے حاصل ہوا تھا، اس وجہ سے یہ نظام حضرت جی کے عقیدہ کا لاینفک جزو بن چکا تھا اس اجمال کی تفصیل کے سمجھنے کے لیے چند باتوں کا سمجھ لینا ضروری ہے۔

(۱) اللہ تبارک و تعالیٰ کی حکمت نے جیسے اس کائنات کے نظام کو قائم فرمایا ہے اور گو اس کی قدرت اسباب کی قطعاً پابند نہیں تاہم اس کی حکمت نے اس کی قدرت کو عادی طور پر اسباب و علل سے اس عالم میں ظاہر فرمایا ہے۔ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ نے نظام تشریعی میں بھی اسباب و علل رکھے ہیں، نظام تشریعی مقصود ہے، نظام تکیہ یعنی نظام تشریعی کے بعض مقاصد کی تکمیل کے لیے پیدا فرمایا گیا، گو یا نظام تشریعی اصل و مقصد ہے، اور نظام تکیہ یعنی اس کے ذریعہ اس وجہ سے نظام تشریعی کے قوانین میں انفکاک و تغیر و تبدل نہیں ہوتا لیکن نظام تکیہ یعنی کے عادی علل و اسباب کو نظام تشریعی کی حکمتوں و مصالح کی بنا پر جب اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ چاہتی ہے تو ڈالتی ہے اور ان علل و اسباب تکیہ یعنی کے ارادۃ اللہ سے توڑ دینے کا نام معجزہ، خرق عادات یا کرامت ہے۔ حضرت سید الملتہ قدس سرہ نے سیرت المہدی (۳۷۹/۱) میں اس پر قابل دید بحث فرمائی ہے۔ ایک دوسرے مقام پر ارشاد فرماتے ہیں:

”یہ مادی عالم جس طرح مادی نظام اور قانون کا پابند ہے، خدائے پاک نے عالم روحانی میں بھی اسی قسم کا ایک اور نظام قانون اور علل و اسباب کا سلسلہ قائم کر رکھا ہے جس یقین کے ساتھ آپ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ زہر انسان کے لیے قاتل ہے۔ اسی یقین کے ساتھ طب روحانی کا واقعہ کار کتب ہے۔ کہ گناہ انسان کی روح کو قتل کر دیتا ہے۔ پیغمبر فیضان نبوت کے قبول کے لیے اپنی روح میں کس طرح استعداد پیدا کرتا ہے۔ دنیا میں کب مبعوث ہوتا ہے، معجزات کا ظہور اس سے کن اوقات میں ہوتا ہے اور وہ اپنے دعویٰ کو کس طرح پیش کرتا ہے، انکار و مزاحمت پر وہ کیونکر مہاجرۃ الی اللہ کرتا ہے۔ اور پھر کیونکر دعوت کے منکر کا نام و خاصہ اور اہل ایمان فلاح یاب و کامیاب ہوتے ہیں۔ ان میں سے ہر ایک چیز مرتب اور منظم قواعد کے مطابق بہ ترتیب ظہور میں آتی ہے۔ قرآن مجید میں تیز مقام پر سنتہ اللہ کا لفظ آیا ہے، لیکن ان میں زیادہ تر اسی روحانی نظام و ترتیب کی

طرف اشارہ ہے۔

فلسفہ تاریخ جس طرح سیاسی واقعات کی تکرار اور حوادث کے بار بار کے اعادہ سے اصول اور نتائج تک پہنچ کر ایک عام تاریخی قانون بنا لیتا ہے۔ بعینہ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے سوانح اور تاریخیں بھی اپنے واقعات کے بار بار کے اعادہ سے خصالِ نبوت کا اصول و قانون ہمارے لئے مرتب کرتی ہیں (سیرت ابنی جلد پنجم ص ۲۵۹) دوسری جگہ حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں:

”قرآن مجید میں سنت الہی کا ایک خاص مفہوم ہے اور اس اصطلاح خاص میں یہ لفظ کئی جگہ قرآن مجید میں استعمال ہوا ہے، خیر و شر، حق و باطل، نور و ظلمت اور ظلم و انصاف جب باہم کھراتے ہیں تو بالآخر اللہ تعالیٰ خیر کو شریعہ حق کو باطل پر فائدہ کو ظلمت پر اور انصاف کو ظلم پر فتح اور کامیابی عطا کرتا ہے، گنہگار اور مجرم تو میں جب حق کی دعوت قبول نہیں کرتیں اور پند و موعظت ان کے لیے نوز نہیں ہوتی تو اللہ تعالیٰ ان قوموں پر اپنا عذاب نازل کرتا ہے۔ اور وہ بالآخر بجلی کی کڑواک، آسمان کی گرج، زلزلہ کی تھر تھراہٹ آندھی کی گھبراہٹ دریا کے طوفان، پہاڑ کی آتش فشاں یا دشمن کی تلوار سے ہلاک اور برباد ہو جاتی ہیں یہ سنت الہی ہے جو ہمیشہ سے قائم ہے اور ہمیشہ قائم رہے گی اور اس میں کمی کوئی فرق پیمانہ ہوگا۔ قرآن مجید میں جہاں جہاں یہ لفظ آیا ہے، اسی مفہوم میں آیا ہے۔۔۔۔۔ (اس کے بعد سید صاحب نے وہ تمام آیتیں لکھ دی ہیں تاکہ کسی کو شک و شبہ کی گنجائش نہ رہے ہم نمونہ صرف ایک آیت نقل کرتے ہیں) حدیبیہ کے موقع پر کفار قریش کو تنبیہ اور مسلمانوں کو تسکین دی جاتی ہے۔

وَلَوْ أَنَّنَا كُنَّا كَفَرًا وَآكُفِّرُوا
الَّذِينَ بَارِئُ فَخْرًا لَا يَجِدُ وَنَ وَ لَيْسَ
وَلَا لَصِيرًا. سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ
خَلَتْ مِنْ قَبْلِ وَ لَكِنْ يَجِدُ لِسُنَّةِ
اللَّهِ تَبْدِيلًا (فتح ۳)

اور اگر یہ کافر تم سے لڑتے، تو بیٹھ
پھیر دیتے، پھر وہ کوئی حامی نہ پاتے،
اور نہ مددگار، اللہ کا دستور یہ پہلے سے
چلا آتا ہے، اور تم اللہ کے کرم کو بدلنے سے
پاؤ گے (تفصیل کے لیے دیکھیے سیرت ابنی ج ۲ ص ۲۵۹)

اس تشریح سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نظام ہدایت میں اس کا ایک مثل قانون اور سنت اللہ جاری ہے کہ نبی آتا ہے۔ اپنی قوم کو دعوت دیتا ہے، جو خوش نصیب اس کی دعوت پر لبیک کہتے ہیں وہ دہارین کی فوز و فلاح اور کامیابی پاتے ہیں اور جو اس بات کو نہیں مانتے، اور نبی کی امکانی کوششوں کے باوجود ایمان نہیں لاتے، بلکہ اس کے دشمن بن کر سامنے کھڑے ہو جاتے ہیں وہ آخر اللہ تعالیٰ کی قدرت خاصہ سے ہلاک ہو جاتے ہیں یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ایسا قانون ہے جس میں تغیر کا کوئی امکان نہیں، ہر زمانے میں یوں ہی ہوا اور ہمیشہ یوں ہی ہوگا۔

(۷) اللہ تعالیٰ کا یہ غیر متبدل دستور اور اصل قانون انبیاء علیہم السلام اور ان کے ماننے والوں (مومنین) کے لیے عام ہے کہ ان کی کامیابی اور نجات ہوگی۔ اور ان سے ٹکرانے والے ہلاک ہوں گے۔ ارشاد ربانی ہے:

فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ
خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ. قُلْ مَا نَنْظُرُ إِلَّا
إِلَّا مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْظَرِينَ شَرَّ
نُجْحَى رُسُلَنَا، وَالَّذِينَ آمَنُوا
كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نَجِ الْمُؤْمِنِينَ
(یونس - ۱۰)

کیا یہ فرگدشتہ قوموں کی طرح واقعہ ہلاکت کا انتظار کرتے ہیں، کہہ دیجئے کہ انتظار کرو، میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرتا ہوں، پھر ہم اپنے رسولوں کو نجات دیتے ہیں، اور ایسے ہی ایمان لانے والوں کو۔ ہم پر فرض ہے ہم نجات دیں گے ایمان والوں کو،

خدا تعالیٰ کا قطعی وعدہ ہے کہ وہ مومنین کی مدد فرمائے گا۔

وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ اور ایمان والوں کی مدد ہم پر فرض ہے۔

(ردم)

اسی قاعدہ کے تحت سورہ المؤمن میں ارشاد ہے:

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ
الْأَشْهُادُ (المومن ۶۴)

یقیناً ہم ضرور بالضرور مدد فرمائیں گے اپنے رسولوں کی اور ان کو گول کی جو ایمان لائے دنیا میں بھی اور قیامت کے دن بھی۔

(۳) اللہ تعالیٰ کی یہ سنت جس طرح اُمّ ماضیہ میں جاری اور ساری تھی۔ اسی طرح اب جبکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین بن کے تشریف لے گئے اور آپ کی امت تمام امتوں کی جانشین بن کر اس عالم میں آئی ارشاد رسالت ہے۔

نحن اخر الادم (کثر ۳۳ بحوالہ ابن ماجہ) ہم آخری امت ہیں۔

تو جیسے پہلی امتوں میں اللہ تعالیٰ کا یہ چلن اور سنت اللہ جاری تھی اس امت میں بھی تا قیامت جاری رہے گی۔ کیونکہ ختم نبوت نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے زمانہ کو قیامت تک ستم کر دیا ہے۔ اب اس زمانہ میں (یعنی بعثت محمدیہ سے لے کر تاقیامت ساعت) اللہ کی وہ تمام نصرتیں اور مددیں جو طریقہ محمدیہ اور دین حق اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مختص ہیں، باقی اور قائم و دائم ہیں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ فرمایا لیکن آپ کے فیوض و برکات باقی اور اللہ تعالیٰ کی مدد اور نصرت لینے کے طریقے اور قدرت خاصہ سے استفادہ کی صورتیں امت میں آپ کے احکام اور سنن کی شکل میں موجود ہیں۔ امت اپنی ذات میں مستقل حیثیت نہیں رکھتی۔ یہ اپنے نبی کی نائب اور خلیفہ ہے اور اس عالم میں اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جوارح کی حیثیت سے کام کرنا ہے، اب اس میں جتنے جواہر نیابت و خلافت موجود ہوں گے اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصد دعوت اور طریقوں میں جس قدر یہ ان کی شریک ہوگی اسی قدر اللہ تعالیٰ کی خصوصی مدد و سہولت نوازی جائے گی اور اس کے اعمال پر قبول کے لیے خیر و شر کا فیصلہ ہوگا۔

(۴) امت محمدیہ مرحومہ یوں تو اُمّ سابقہ کی طرح جملہ احکام و اعمال میں اپنے نبی کے طریقے پر ہوگی لیکن اس کا خصوصی امتیاز اس کی داعیانہ حیثیت ہے، جس کی وجہ سے اسے دوسری امتوں پر فوقیت اور فضیلت بخشی گئی۔ اور حقیقتاً یہ دعوت ہی اصلاً انبیاء علیہم السلام کے زمانے میں خدا کی خصوصی مدد و سہولت کو متوجہ فرماتی تھی، اسی وجہ سے انبیاء کی دعوت کے ماننے والے کامیاب اور نہ ماننے والے ناکام اور خاسر و خائب ہوتے تھے۔ اسی بنا پر اس امت کی نصرت کو دین کی نصرت کے ساتھ شرط کر دیا۔ اور دین کی نصرت کرنے والوں کو اپنی مدد کا بخت یقین دلایا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ
يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ (محمد ۱)
وَلِيَنصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَكَفُؤٌ
عَزِيزٌ - (الحج ۶)

اے ایمان والو اگر تم مدد کر گے اللہ کی تو وہ تمہاری
کرے گا اور جانے گا تمہارے قدم،
اللہ تعالیٰ ضرور بالضرور مدد کرے گا۔ اس کی جو
اس کے (دین کی) مدد کرے گا۔ بیشک اللہ تعالیٰ

زبردست ہے زور والا ہے۔

اس بنا پر جب امت اپنے فریضہ دعوت الی الحق والخیر، امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں
غفلت برتے گی تو اللہ تعالیٰ کی مدد سے محروم ہو جائے گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے (مدد کی)
جو دعائیں مانگیں گی وہ بھی قبول نہیں ہوں گی جیسا کہ احادیث میں آتا ہے (دیکھو کنز العمال
ص ۲۲۶ مشکوٰۃ باب الامر بالمعروف)

امت کی اس خاص داعیانہ حیثیت اور نیابت نبوت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ کی نصرت و
کے آنے اور دارین میں عافیت و فوز و فلاح کے پانے کا طریقہ اپنے اس فریضہ (دینی
دعوت) کو مقصد قرار دے کر اس کی راہ میں اپنی جانوں کا کھپانا اور مال کا انفاق ہے۔
باقی اعمال ذاتی اور اخروی نجات تو دلا دیں گے، لیکن اللہ تعالیٰ کی وہ نصرتیں جو عالم کو ہدایت
کی طرف پلٹا دیں اور دشمنانِ ہدایت کو تباہی کے گھاٹ اتار دیں وہ دین کی دعوت کی محنت
پر منحصر ہیں۔

(۵) پھر یہ بھی ضروری ہے کہ یہ دعوت بالکل سہماج نبوت کے مطابق ہو، کتاب اللہ
صحیفہ نظام ہدایت اور راہنمائے طریقہ دعوت بھی ہے، یعنی قرآن پاک صرف دعوت ہی نہیں
بلکہ طریق دعوت بھی سکھاتا ہے۔ اسی طرح اسوۂ نبوی صرف شخصی اور انفرادی اعمال کے لیے کا
نمونہ نہیں ہے بلکہ آپ کا طرز دعوت و تربیت بھی تا قیامِ عالمۂ ہدایت رسانی خلق کا افضل و
اکمل اور موثر ترین طریقہ ہے۔

(۶) امت جب سہماج نبوت کے مطابق دعوت کو مقصد بنا کر احیاء دین اور اعمال
کلمۃ اللہ کے لیے محنت و کوشش اور جہد و مشقت اور ایثار و قربانی کو پیش کرے گی تو اللہ تعالیٰ
اپنی قدرت خاصہ سے سعید روحوں کو ہدایت کی طرف پلٹا دیں گے، اور دعوت کے مقابل میں

آنے والی طاقتوں کو خدہ پاش پاش کر دیں گے۔ کہ سنتِ نبویؐ اسی طرح ہی جلدی ہے، ایسکن خداوند قدوس کی یہ نصرتِ مخفیوں کی ایک خاص سطح پر آتی ہے۔

(۷) اُمتِ مسلمہ پورے عالم کی طرف مبہوت ہے۔ یہ قعود و عسالت کی زندگی نہیں بسر کر سکتی، اس کی رہبانیت اور دہویشی دین کی محنت ہے۔ اس لیے اُمت کو مختلف احوال و ظروف میں ہجرت و نصرت اور نفرو جہاد کے احکام دیے گئے۔

ان اساسی حقائق کو پیش نظر رکھتے ہوئے جب ہم حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ تعالیٰ اور ان کے خلف الصدق اور خلیفہ ارشد حضرت جی نور اللہ مرقدہ کی دعوت پر غور کریں گے تو کسی درجہ میں یہ بات سمجھ سکیں گے کہ یہ خاصانِ خدا اس کام کو اس قدر اہمیت کیوں دیتے تھے، وہ یقین کے ساتھ سمجھتے تھے بلکہ گویا آنکھوں سے دیکھتے تھے کہ یہ غیر متبدل سنتہ اللہ اور اللہ تعالیٰ کا اہل دستور اور فیصلہ ہے کہ اس اُمت کے لیے بلکہ سارے عالم انسانی کے لیے خیر و شر کے فیصلہ کا انحصار اب اُمتِ محمدیہ کے عملِ دعوت اور اس راہ کی محنت و قربانی پر ہے اگر اس نے دعوت کے کام کو اور اس کی راہ میں ٹھوکریں کھانے کو نہیں اپنا یا تو وہ خود بھی اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور مددوں سے محروم ہوگی اور سارے انسانی عالم کی بھی ہدایت و رحمت سے محرومی کا باعث بنے گی، اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں اور سینوں کو اس یقین سے بھر دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ سے امت کے لیے اور عالم کے لیے خیر اور ہدایت کے فیصلے کرانے کا راستہ یہی ہے کہ اُمت میں منہاجِ نبویؐ پر دعوت اور قربانی زندہ ہو اس کے سوا سب دروازے بند ہیں۔

حضرت جی قدس سرہ پر اللہ تعالیٰ نے ان تمام حقیقوں اور سنتہ اللہ کے ان جملہ پہلوؤں اور نظامِ ہدایت کے دقیق رخیوں کو پوری طرح منکشف کر دیا تھا اس وجہ سے وہ سمجھتے تھے کہ امتِ محمدیہ اگر آج حضورِ نور صلی اللہ علیہ وسلم والے مقصد کو اپنا کر اور اپنے کو صفاتِ نبویہ سے مزین کرتے ہوئے حضورِ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے میدانِ دعوت میں رجو کہ پورا عالم اساری سنل شاعنی ہے، حضورِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم والے طریقوں اور صحابہ ہالی قربانیوں کے ساتھ اُتر آئے تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کا علم، رحمت و اسعہ اور ان کے تشریحی اہل قوانین کی بنا پر اللہ تعالیٰ ہدایت کا فیضان فرمادیں گے، ہدایت صرف اللہ تعالیٰ کے اختیار اور قبضہ میں ہے، اور ہدایت لینے کا ضابطہ

اعمال محمدیہ کو اپناتے ہوئے منہاج نبویہ کے مطابق دعوت کے میدان میں ابراہیمی اور محمدی قریاؤ کو پیش کرنا ہے۔ امت محمدیہ کا جب ایک معتد بطبقہ صحیح رُخ سے دین کے لیے قربانی پیش کر دے گا، اور وہ قربانی عند اللہ مقبول ہو جائے گی تو اللہ تبارک و تعالیٰ عالم کے لیے ہدایت کا فیصلہ فرما دینگے ہدایت کے لیے ایمان و اعمال صالحہ اور دعوت اور قربانی اور دعائیں شرط ہیں ملک و مال شرط نہیں، اس لیے جس وقت اُمت صحیح رُخ سے ہدایت کی محنت کرنے والی بن جاوے گی اور اس کی قربانیاں اور دعائیں اللہ تعالیٰ سے مدد کا فیصلہ روالیں گی، اُس وقت باطل کی قوتیں اللہ کی غیبی طاقت سے پارہ پارہ کر دی جائیں گی۔ یہ محنت جس قدر نسبت محمدیہ کو اپنے اندر لیے ہوئے ہوگی اسی قدر اس کے اثرات عالمگیر ہوں گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت عالمی ہے آپ والے اعمال کا اثر پورے عالم پر پڑتا ہے۔ آپ والے اعمال اگر اپنی حقیقت کے ساتھ ایک طبقہ میں بھی زندہ ہو جائیں، اور وہ طبقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم والی محنت کو اخلاص اور جملہ اصولوں کے ساتھ اپنالے تو ان کی دعوت و دعا پر اللہ تعالیٰ کی قدرت خاصہ پورے عالم کے باطل نظاموں کو توڑ دے گی جیسے ام ماضیہ میں فرعون و نمرود و شداد، و قوم عاد و قوم ثود، اصحاب الالیکہ اور دوسری متمرّد اور باغی اقوام کو ابنی قدرت کا طبع سے ختم فرمایا تھا۔ — بات یقین کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر یقین ہو، اور اس کے قوانین تشریفی پر ایمان ہو، تو یہ بات بعید نہیں دکھائی دے گی،

بہر حال حضرت جی رحمہ اللہ تعالیٰ کے سامنے اللہ تعالیٰ کے نظام ہدایت کے اہل قوانین اور غیر متبدل سنتہ اللہ کی بنا بر دعوت و ہدایت کا ایک خاص خاکہ و نقشہ تھا، جس پر ان کا ویسا ہی ایمان و یقین تھا جیسا کسی بدیہی سے بدیہی چیز پر ہو سکتا ہے۔ اس خاکہ و نقشہ کا ہر خط و خال انبیاء علیہم السلام کے قصص، قرآن حکیم کی ہدایات، سنن نبویہ اور صحابہؓ کے احوال سے مرتب کیا گیا تھا۔ ان کے سامنے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کی پوری زندگی تھی، اور وہ ہر قدم خدا کی توفیق سے اسے دیکھ دیکھ کر اٹھاتے تھے، یہ دعوت محض چند اعمال کی دعوت نہ تھی، بلکہ پورے دین کے احیاء کی پورے عالم میں کوشش تھی بعض ناواقف جو صورت حال سے واقف نہیں اسے سطحی دعوت سمجھتے ہیں حالانکہ یہ ان کی کم نگہی اور سطحیت

کی دلیل ہے، کاش وہ حضرت جنہیں اللہ تعالیٰ نے علمی و عملی صلاحیتوں سے نوازا ہے۔ اس کام کو سمجھنے اور اپنا لیتے، چند اعمال کے احیاء کا سوال نہیں، بلکہ ایک نئی قوم پیدا کرنی ہے، جو اپنے مقصد، عقائد و ایمان، احوال و اعمال، عبادات و ملکیت، افکار و احساسات، اخلاق و معاشرت میں صحابہ کا نمونہ ہو، اللہ تعالیٰ کی رحمت و قدرت سے امید ہے کہ جس طرح اس نے انتہائی بے سرو سامانی کی حالت میں اسے اٹھایا، بڑھایا، چمکایا، اور اس سطح پر پہنچا دیا، آئندہ بھی اس کے فروغ کی صورتیں پیدا فرمائے گا و ما ذلک علی اللہ بعزیز، ممکن ہے حضرت جی رحمہ اللہ تعالیٰ کا وصال سے پیشتر بار بار ان کلمات کو پڑھنا "اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَحْدَہٗ لَا شَکَّکَ وَ عَدَّہٗ لَا تَعْوَدُ عِبْدَہٗ وَ هَکَیْمَ الْاَحْزَابِ وَ حَدَّہٗ" اسی طرف اشارہ ہو، (واللہ اعلم و علما اتم)

حضرت جی کی شخصیت سازی

اور اس کی تاثیر ہوئی ہے حضرت مولانا یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کی تاثیر قلبی، فیض صحبت اور باطنی اثر نے ہزاروں اشخاص کو تقویٰ اور دینی زندگی کا قابل رشک مقام عطا کر دیا، آج ہمیں ایسے سینکڑوں اشخاص معلوم ہیں جن کی زندگی کی کابا کیر لڑ پائی، کل جو ناز و نفرت اور تعیش کی کودلوں میں پے تھے آج ان کے زہد و قربانی کو دیکھ کر مصعب ابن عمیر کی قربانی کی یاد تازہ ہوتی ہے نہ صرف یہ کہ زندگی کے ظاہری و باطنی خاکے پڑے بلکہ حضرت جی کی بے بڑی کرامت ہے کہ کئی ایسے اشخاص جن کا دین سے خاص تعلق نہ تھا، حضرت کے کام کو ایسا اپنا چکے ہیں، اور حضرت

کے علوم و معارف ان کی زبانوں سے اس طرح جاری ہیں، گو یا حضرت جی ہی بول رہے ہیں گو یا یہ سن تو شدم تو سن شدی، سن تین شدم تو چال شدی۔ تاکس نگو یہ بعد از میں من دیگر م تو دیگر یا یہ اللہ تعالیٰ کی خاص مہربیت اور انعام تھا، جو اس دور کے یوسفؑ کو عطا ہوا، یہ بے بصری و

زمانہ کے کون کون سے جمال و کمال کو بیان کرے حج دامن نکتہ تنگ و گل حین توبیلا وہ مجبورہ کمال تھے، دین کا ایسا بھر دو و غمخوار قرون میں پیدا ہوتا ہے۔ دعوت حق کا ایسا

شیدائی اور اس کی راہ میں مرنے والا صدیوں میں وجود میں آتا ہے

سالھا در کعبہ و ثبت خانہ می نالہ حیات

تا زہم عشق یک دانالے راز آید برون

ہمد سے حرکت

از مولانا سید محمد ثانی حسنی ایڈیٹر ماہنامہ "ضمون"، کلکتہ

ولادت | حضرت مولانا محمد یوسفؒ کا مدہم میں ستر شنبہ ۲۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ مطابق ۲۰ مارچ ۱۹۱۶ء کو پیدا ہوئے۔ والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاسؒ اس وقت مدرسہ مظاہر علوم (سہارنپور) میں مدرس تھے۔

۲ جمادی الثانی دوشنبہ کے دن عقیقہ ہوا اور نام محمد یوسف رکھا گیا۔

ماحول اور بچپن | مولانا محمد یوسف صاحب نے جس ماحول میں آنکھیں کھولیں اور پرورش پائی اس میں مرد و مرد عورتیں تک دین داری اور تقویٰ میں ممتاز تھیں، خاندان میں قرآن مجید حفظ کرنا معمول سا بن گیا تھا، بچے، بوڑھے، مرد و عورت عام طور پر حافظ ہوتے تھے، گھر کی بیویاں تلاوت و ذکر و تسبیح اور نوافل وغیرہ کا بڑا اہتمام کرتیں، ہر طرف علم و تقویٰ کا چرچا تھا، خاندان اور خاندان کے باہر کئی بزرگ ہستیاں موجود تھیں جن کی دعائیں اور شفقتیں مولانا محمد یوسفؒ کے ساتھ تھیں

اسی کا نتیجہ تھا کہ سات سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کر لیا، اس وقت سستی نظام الدین اولیاء میں اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی خدمت میں تھے۔

والدین کی تربیت | مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ ماجدہ ایک معزز و ادب و صالح بزرگ مولانا رؤف الحسن صاحب کی بیٹی تھیں اور والد ماجد خود ایک بڑے بزرگ اور شیخ طریقت نرم و گرم پر نظر رکھنے والے تھے، اس لیے ان دونوں نے اپنے ہونے والے نامور فرزند کی خوب اچھی طرح تربیت کی، اور چھوٹی چھوٹی باتوں تک کا خیال رکھا، مولانا محمد یوسف صاحب نے ایک مجلس میں خود فرمایا: "ہماری اماں جی نے ہماری تربیت اس طرح کی کہ کوئی تہمان بیوی ٹھانی

ایکے وغیرہ تحفہ میں لائیں اور میں ان کی طرف دیکھ لیتا تو ہمان کے جانے کے بعد ان ہی میری پٹائی کر دیتیں کہ تم نے مٹھائی کی طرف گھور کر کیوں دیکھا۔ ایک بار فرمایا: ”میں نے سو ایک دفعہ کے بازار سے ایک آنہ کی بھی مٹھائی خرید کر نیت لکھائی، یہ وجہ نہ تھی کہ میرے پاس پیسے نہ ہوتے تھے بلکہ بات یہ تھی کہ میں نے پیسے جمع کرنے کا ایک ذریعہ بنایا تھا اور اس میں جو پیسے مجھ کو ملتے ڈال دیا کرتا تھا کہ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کی کتابیں خریدوں گا۔“

بستی نظام الدین میں ہماؤں کی کثرت رہتی۔ حضرت مولانا محمد الیاسؒ ہماؤں ہی کے ساتھ کھانا تناول فرماتے تھے، مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی عمر ۱۲-۱۳ سال کی ہی ہو گئی۔ حضرت مولانا محمد الیاسؒ نے ہماؤں کو ناشتہ کرانے، کھانا کھلانے اور اس سلسلہ کی اور دوسری خدمتیں اسی کم عمری میں مولانا محمد یوسف صاحب کے سپرد کر دی تھیں۔ مولانا روزانہ اندر سے کھانا لاتے اور فارغ ہونے کے بعد برتن لے جاتے۔

مدرسہ کاشف العلوم (بستی نظام الدین) میں پڑھنے والے طلباء کے وظائف اور کھانے پینے کا کوئی خاص انتظام نہ تھا، طلباء کی ڈایاں باری باری سارے طلباء کا کھانا پکاتیں اور اس سلسلہ کے چھپتے بڑے سارے کام خود ہی کرتیں۔ مولانا محمد یوسفؒ ان کے ان کاموں میں بھی شریک رہتے، ان کے ساتھ آٹا گوند بھٹے، سالہ پیسے اور تنگل سے جلانے کے لیے جھار جھنڈ لکھسٹ کر لاتے۔

ترہیت کا اثر | والدین کی اسی تربیت کا اثر تھا کہ عام لوگوں کی طرح وہ اپنے فرائض سے غافل نہیں رہتے تھے، لہذا وہ لعب میں اور بیکار وقت ضائع کرنا پسند نہیں کرتے تھے، تعلیم کا شوق تھا صحابہ کرامؓ کے تذکرے اور خدا کی راہ میں ان کی جاننازی اور قربانی کے واقعات سے بڑی گہری دلچسپی تھی۔ فتوح الشام کا اردو منظوم ترجمہ مصمام الاسلام میں صحابہ کرام کے جہاد اور فتوحات کا تذکرہ ہے، بچپن ہی میں فوق و شوق سے پڑھتے تھے (۲)۔

ابتدائی تعلیم | ابتدائی تعلیم میں قاری معین الدین صاحب نے تجویز لکھائی، ”ایثارہ سال کی

(۱) روایت مولوی شبیر احمد بک آبادی (۲) روایت حضرت مولانا انعام الحسن صاحب

عمر میں اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس صاحب سے مدرسہ کاشف العلوم (نسبی نظام الدین) میں عربی شریعت کی۔ سب سے پہلے میزان الصرف پڑھی اور ۱۵-۲۰ دن میں ختم کر دی۔ اس وقت مولانا مرحوم کے ساتھی قاری سید رضا حسن صاحب مرحوم اور مولانا محمد اویس صاحب انصاری اور بعض دوسرے حضرات تھے، طلباء کی یہ مختصر جماعت تھی جو حضرت مولانا محمد الیاس صاحب سے پڑھ رہی تھی۔ میزان الصرف کے بعد شعب اس کے بعد صرف میر پڑھی پھر بیچ گنج دوسرے استاد سے پڑھی۔ بیچ گنج کے بعد پھر حضرت مولانا محمد الیاس صاحب نے نخویہ پڑھائی۔ اس کے بعد قصیدہ بردہ، قصیدہ بانس سوار اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی چہل حدیث حفظ کرائی۔ مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ابتدائی تعلیم میں حافظ منیر الدین صاحب نے بھی حصہ لیا اور متعدد کتابیں پڑھائیں فقہ کی کتابیں کنز الدقائق تک حافظ مقبول حسن گنگوہی سے پڑھیں۔

اعلیٰ تعلیم اور پرنی کیا، زیادہ تر خود حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھیں، ۱۳۵۵ھ میں حضرت مولانا سفر حج پر تشریف لے جانے لگے تو مولانا محمد یوسف کو مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور میں داخل کر دیا۔ وہاں اس سال آپ نے ہدایہ اولین اور میبذی وغیرہ پڑھیں۔ حضرت مولانا کی حج سے واپسی کے کچھ مدت بعد مولانا محمد یوسف صاحب پھر بستی نظام الدین میں آگئے اور آگے کی کتابیں مشکوٰۃ جلالین وغیرہ وہیں پڑھیں۔ ایک سال کے بعد ۱۳۵۷ھ میں دوبارہ مدرسہ مظاہر علوم میں آکر صحاح اربعہ پڑھیں۔ تصبیح بخاری شریف حضرت مولانا حافظ عبداللطیف صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے، صحیح مسلم مولانا منظور احمد خاں صاحب بڑھلے سے، سنن ابوداؤد شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب بڑھلے کو جامع ترمذی حضرت مولانا عبدالحمن صاحب کیمپوری سے، مولانا انعام الحسن صاحب کلپی سائتہ اور ہم سبق تھے۔ مولانا ممدوح ہی نے ذکر فرمایا کہ ہم دونوں نے آپس میں یہ طے کر لیا تھا کہ رات کے ابنا لئی آجئے حصہ میں ہم میں سے ایک مطالعہ کرے گا اور دوسرا سونے گا، اور اسی رات ہو جانے پر مطالعہ کرنے والا چائے بنائے گا اور دوسرے ساتھی کو اٹھا کر اور اس کے ساتھ پائے پی پلا کر سو جائے گا اور اس دوسرے کے ذمہ ہو گا کہ فجر کی جماعت کے لیے سونے والے ساتھی کو اٹھائے۔ ایک دن

حضرت مولانا مرحوم شریعہ رات میں مطالعہ کرتے تھے اور میں سوتا تھا اور دوسرے دن اسکے برعکس ترتیب رہتی تھی، لیکن تعلیمی سال ختم ہونے سے پہلے ہی مولانا مرحوم کی علالت کی وجہ سے مظاہر علوم سے نظام الدین آجانا پڑا۔ مولانا انعام احسن صاحب بھی ساتھ ہی آئے اور صحاح اربعہ کا جو حصہ باقی رہ گیا تھا وہ اور صحاح ستہ کی باقی دو کتابیں ابن ماجہ، نسائی اور ابنی کے ساتھ شرح معانی الآثار، طحاوی اور مستدرک حاکم بھی اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ سے نظام الدین میں پڑھیں۔

نکاح | ۲ محرم ۱۳۵۴ھ کو جس دن کہ مدرسہ مظاہر علوم کا سالانہ جلسہ تھا، شیخ الحدیث مدظلہ کی بڑی صاحبزادی کے ساتھ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی اور ان سے چھوٹی صاحبزادی کے ساتھ مولانا انعام احسن صاحب کا نکاح ہوا۔ مجلس نکاح میں مظاہر علوم اور دارالعلوم دیوبند کے اکابر، علماء اور دوسرے مشائخ شریک تھے۔ نکاح حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب دینی رحمۃ اللہ علیہ نے پڑھایا۔

صاحبزادہ مولانا محمد ہارون کی پیدائش | ۲۳ - ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۵۵ھ دو شنبہ و شنبہ کی درمیانی شب میں اللہ تعالیٰ نے مولانا کو ایک فرزند عنایت فرمایا، محمد ہارون نام رکھا گیا جو ابجد شد اس وقت ۲۸ سال کے میں اور اپنے والد ابیہ کے نقش قدم پر ہیں۔ پہلی اہلیہ کا انتقال | پہلی اہلیہ محترمہ مولانا محمد ہارون کی والدہ مرحومہ نے طویل علالت کے بعد ۲۹ شوال ۱۳۶۶ھ (ستمبر ۱۹۴۷ء) بروز دو شنبہ اسی حالت میں کہ مغرب کی نماز اشارہ سے ادا کر رہی تھیں اور سجدہ کا اشارہ کر کے گویا سجدہ میں جا چکی تھیں، جان جان آفریں کے پیرو کی۔ اللہم اغفر لہا وادحمہا۔

تقریباً تین سال کے بعد حضرت شیخ الحدیث مدظلہ ہی کی دوسری صاحبزادی کے ساتھ ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۶۹ھ کو عقد ہوا۔ یہ اہلیہ محترمہ بھدر اللہ بقید حیات ہیں، لیکن ان سے اولاد کوئی نہیں ہوئی۔

بیعت و ادارت | حضرت مولانا انعام احسن صاحب مدظلہ جو حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کے ہم زلف بھی ہیں اور بچپن اور تعلیم کے ساتھی بھی اور آخر تک مشیر کار و دست راست رہے

اور اس وقت حضرت مرحوم کے جانشین اور تبلیغی کام کے نگراں دامیر ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت شیخ مظاہ کو جب یہ معلوم ہوا کہ ہم لوگ ابھی تک حضرت سے بیعت نہیں ہوئے ہیں تو فرمایا کہ میں سمجھتا تھا کہ تم لوگ چچا جان (مولانا محمد الیاسؒ) سے بیعت ہو چکے ہو، بہر حال اب دیر نہ کرو۔ ہم لوگوں نے حضرت مولانا سے بیعت کی درخواست کی حضرت نے منظور فرمایا۔ خود غسل فرمایا اور بڑا اہتمام فرمایا اور پھر خوشی کے ساتھ بیعت فرمایا اور فرمایا اللہ مبارک کرے اور انشاء اللہ مبارک ہی ہے۔

پہلا حج اور دعوت کا کام حضرت مولانا محمد الیاس صاحبؒ کی دیرینہ خواہش تھی کہ تبلیغ و دعوت کا جو کام ہندوستان میں چل چکا ہے اور کچھ علاقوں میں اللہ کے فضل سے جم بھی گیا ہے وہ اب باہر بھی پہنچنا چاہیے، خصوصاً دیار عرب میں جہاں سے یہ کام چلا تھا، ۱۳۵۶ھ میں آپ کے دل میں اس کا داعیہ بڑی شدت سے پیدا ہوا۔ آخر کار ذیقعدہ ۱۳۵۶ھ میں حج کیلئے روانہ ہو گئے۔ پہلی ہی میں مولانا اعتشام الحسن صاحب (۲) حضرت مولانا محمد یوسف صاحب (۳) مولانا انعام الحسن صاحب (۴) مولانا نور محمد صاحب میواتی (۵) حاجی عبدالرحمن صاحب (۶) مولانا ادریس صاحب اور دوسرے حضرات بھی تھے۔ حجاز میں تبلیغی کام کی ابتدا ہوئی، عربوں کے ایک اجتماع میں حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے عربی میں ایک تقریر بھی فرمائی جس کا سامعین پر اچھا اثر پڑا۔ مولانا محمد یوسف صاحب کی عمر اس وقت تقریباً اکیس سال تھی، یہ حج مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کا آخری حج تھا اور حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کا پہلا حج۔ دوسرا حج بیس سال کے بعد ۱۳۶۶ھ میں کیا۔ اور تیسرا آخری حج ۱۳۸۸ھ

خلافت و نیابت ۱۲ جولائی ۱۹۴۴ء کو بروز چہار شنبہ جب کہ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ سفر آخرت کی تیاری فرما رہے تھے گویا کہ زندگی کا یہ آخری دن تھا، نظام الدین میں غلام اور مشائخ جمع تھے حضرت شیخ الحدیث مظاہ العالی اور حضرت مولانا عبدالقادر صاحب راکپوری اور مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی کو یہ پیام پہنچا کہ مجھے اپنے آدمیوں میں سے ان چند پر اعتماد ہے آپ لوگ جسے مناسب سمجھیں اس کے ہاتھ پر ان لوگوں کو بیعت کرادیں جو مجھ سے بیعت ہونا چاہتے ہیں (۱) حافظ مقبول حسن صاحب (۲) قاری داؤد صاحب (۳)

مولوی انتظام احسن صاحب، کاندہ بلوی (۴) مولوی یوسف صاحب (۵) مولوی انعام احسن صاحب (۶) مولوی سید رضا احسن صاحب۔

ان حضرات نے دوبارہ مشورہ کر کے مولانا کی خدمت میں عرض کیا کہ مولوی یوسف صاحب! شاء اللہ ہر طرح اہل ہیں حضرت شاہ دلی اللہ صاحبؒ نے خلافت کے لیے القول بحیل میں جو شرائط لکھے ہیں وہ سب بھرا اللہ ان میں پائے جاتے ہیں، عالم ہیں، متورع ہیں اور علوم و فنون سے اشتغال رکھتے ہیں۔ فرمایا۔ اگر تم نے یہی انتخاب کیا ہے تو اللہ اسی میں خیر و برکت فرمائے گا مجھے منظور ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ پہلے مجھے بڑا کھٹکا اور بے اطمینانی تھی اب بہت اطمینان ہو گیا ہے امید ہے کہ انشاء اللہ میرے بعد کام چلے گا۔

رات کے پچھلے پہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب اور مولانا اکرام احسن صاحب کو یاد فرمایا۔ مولانا محمد یوسف صاحب سے فرمایا "یوسف آئی لے ہم تو پہلے" اور صبح کی اذان سے پہلے جان جاں آفریں کے سپرد کر دی اور عمر بھر کا تھکا مسافر جو شاید کبھی اطمینان کی نیند سو یا ہو منزل پر پہنچ کر ٹیٹھی نیند سو یا۔

رات بہت تھکے جاگے صبح ہوئی آرام کیا

صبح کی نماز کے بعد بیٹے ہوئے آنسوؤں کے درمیان حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی جانشینی عمل میں آئی اور مولانا کا عمامہ ان کے سر پر باندھا گیا۔

اب دعوتِ تبلیغ کا پورا بوجھ حضرت مولانا محمد یوسف کے کاندھوں پر آ گیا اور دعوتِ تبلیغ کے قافارین کے سالار بن کر دنیا کے سامنے آئے۔

نظام الدین کے شبِ دروز | حضرت مولانا محمد یوسف صاحب جب تاکستی نظام الدین میں قیام کرتے تو شبِ دروز کا نظام اس طرح رہتا، صبح کی نماز اکثر خود پڑھاتے بعد نماز دعا فرماتے عموماً نمازِ غروب اسفار میں ہوتی، دُعا کے بعد تقریر فرماتے جو تقریباً دو گھنٹہ تک رہتی بعض اوقات دھوپ کافی ٹھک آتی اور لوگ دھوپ میں بصد شوق تقریر سنتے، مولانا کبھی مٹھ جاتے اور جوش آتا تو کھڑے ہو جاتے۔ دھوپ کی تیزی کی بنا پر کوئی خادم یا طالب علم چھت سے لمبائی کی طرف سے درمی جس پر نماز پڑھی جاتی تھی (لٹکا دیتا) مگر حضرت مولانا کو دھوپ کے

تکلف نہ ہو۔ اس کے بعد جماعتوں کی تشکیل ہوتی۔ اس کے بعد حضرت مولانا اپنے حجرہ میں آنے والے مہمانوں کو ناشتہ کراتے اور یہاں بھی مولانا کی گفتگو جاری رہتی اور موضوع اور مرکز کی نقطہ اس گفتگو کا بھی دین کے لیے محنت و قربانی ہی ہوتی، کبھی جماعتوں کی سرگزشت اور مخالفت علاقوں سے آنے والے مہمانوں سے کام کے متعلق دریافت حالی، اکثر اسی مجلس میں اجتماعات کی تاریخیں بھی طے ہوتیں، پھر ہمان رخصت ہوتے تو ان کو ہدایات دیتے، اس کے بعد ابھی کے قریب جماعتوں کی روانگی کے وقت حضرت مولانا رخصتی تقریر فرماتے جس میں اصول، طریقہ کار اور نظام الاوقات پر تفصیل سے روشنی ڈالتے، پھر تمام مہمانوں کے ساتھ کھانا تناول فرماتے اس کے بعد نظر تک فیلو، نماز ظہر کے بعد مطالعہ اور درس حدیث جو قریب عصر تک جاری رہتا، بعد عصر خطوط کے جوابات لکھاتے، مہمانوں سے ملتے، اور کبھی کبھی اس وقت بھی تقریر فرماتے، بعد نماز مغرب سورہ تسنیم کا ختم ہونا، ختم پر دعا ہوتی، کبھی خود دعا کراتے، کبھی صرف شرکت فرماتے، کبھی کسی کی تقریر بھی ہوتی، اس کے بعد مہمانوں کو کھانا کھایا جاتا، جن کی تعداد عموماً سیکڑوں ہوتی، اسکے بعد نماز عشاء ہوتی، عشاء کی نماز کے بعد عہد نبوی اور عہد صحابہ کے واقعات کا کتبانی درس ہوتا، پہلے تو یہ کام اکثر البدایہ والنہایہ سے لینا جاتا تھا، لیکن جب سے خود مولانا کی ترتیب دی ہوئی سیاست الصحابہ تیار ہو گئی تھی وہی سامنے رہتی، ادھر چھ سالوں سے بعد نماز عشاء کا یہ درس دوسرے حضرات کے سپرد ہو گیا تھا۔

دین کے لیے محنت و قربانی کی دعوت مولانا کا رُوح بن گئی تھی، ہر تقریر اور گفتگو کا موضوع یہی ہوتا تھا، شروع میں تو تین چلوں اور سات چلوں کی دعوت دی جاتی تھی لیکن آخر زمانے میں عمر اور ہر سال ۸-۸ مہینے کی دعوت دیتے تھے۔ مولانا کی دعوت اور اس کی کیفیت میں مسلسل ارتقا جاری تھا اور گزشتہ سال جب مولانا نے اپنے رفقاء کی ایک بڑی جماعت کے ساتھ آخری حج کیا اس حج میں اور حج کے بعد مولانا اپنے کام اور اپنی دعوت کا اور زیادہ غلبہ ہو گیا تھا۔ آخری حج آپ نے ذیقعدہ ۱۳۸۳ھ مطابق ۲۱ مارچ ۱۹۶۴ء ذریعہ ہوائی جہاز اپنی زندگی کا آخری حج کیا، اس حج کی بڑی خصوصیت یہ تھی کہ اس سفر میں حضرت شیخ الحدیث مدظلہ بھی ہمراہ تشریف لے گئے تھے اور تبلیغی کام سے تعلق رکھنے والے خواص کی ایک بڑی جماعت ساتھ تھی

خود حضرت مولانا اور حضرت شیخ الحدیث اور حضرت مولانا انسام الحسن صاحب اور مولانا محمد ہارون صاحب اور چند اور رفقا تو ہوائی جہاز سے گئے تھے۔ باقی حضرات بحری جہازوں سے گئے تھے۔ مکہ معظمہ پہنچ کر صبح و شام حضرت مولانا کی تقریریں شروع ہو گئیں حرم شریف میں اور اُس کے علاوہ بھی مختلف مقامات کے خصوصی اجتماعات میں خطاب فرماتے۔

۲۷ ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کے لیے روانہ ہوئے، نصف یوم اور ایک شب راستہ میں بدر شہر سے۔ ۲۸ ذی الحجہ کو مدینہ منورہ پہنچے، مدینہ منورہ میں بھی صبح و شام اجتماعات ہوتے۔ ہر ہر طبقہ میں خطاب فرمایا۔ ہندستانی مجمع، بخاری مجمع، عربی مجمع، الغرض کوئی وقت ایسا نہ تھا جس میں مولانا کا خطاب نہ ہوتا ہو جو بین پاک میں عموماً فجر کی نماز غلس میں (یعنی اندھیرے میں) ہوتی ہے۔ حضرت مولانا کا خطاب نماز کے بعد ہی شروع ہو جاتا اور سورج خوب بلند ہونے تک جاری رہتا، لوگ ہمت نہ گمشدہ ہو کر خطاب سنتے اور پہلو نہ بدلتے، اس مبارک سفر میں طالبین حق کا ایسا رجحان عام ہوا جو پہلے کبھی نہیں ہوا تھا۔

مولانا کی دعوت پر لمبی لمبی مدت کے لیے ۲۶ جماعتیں نکلیں جن میں سے اٹھارہ یورپ وغیرہ کے دور دراز ممالک فرانس، مغربی جرمنی، انگلستان وغیرہ کے لیے، اور آٹھ جماعتیں مختلف ممالک عربیہ کے لیے۔

مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ واپسی ہوئی اور سوگند دن وہاں پھر قیام فرمایا۔ پھر وہاں سے کراچی تشریف لائے اور پہونچتے ہی وہاں کے تبلیغی مرکز کی مسجد میں تقریباً تین گھنٹے تقریر کی، تین دن کراچی میں قیام رہا اور عادت و معمول کے مطابق دعوتی تقریروں اور گفتگوؤں کا سلسلہ جاری رہا۔ کراچی سے لائل پور تشریف لائے اور ہتہ کے قریب قریب ہر سٹیشن پر اسٹپر کے لیے محبت کرنے والے زائرین کا مجمع ہوتا تھا۔ جہاں وقت میں گنجائش ہوتی آپ اپنی کچھ بات فرماتے اور دعا ہوتی۔ لائل پور سے سرگودھا۔ سرگودھا سے ڈھڈیان (جہاں حضرت اقدس رائے پوری فوراً اسٹر قذہ آرام فرما رہے)

اس کے بعد راولپنڈی، راسہ، دہلی، لاہور۔ ان تمام مقامات پر کم و بیش قیام فرمایا، ہر جگہ صبح و شام گھنٹوں خطاب فرماتے رہے، بولتے بولتے محلے میں سوجن ہو گئی، ڈاکٹروں نے ہمارے مشورہ دیا کہ کچھ دنوں کے لیے بولنا چھوڑ دیا جائے۔ مگر حضرت مولانا اس پر آمادہ نہیں ہوئے حسب عادت تقریریں اور گفتگوؤں کا سلسلہ جاری رہا اور مرض ترقی کرتا گیا۔

پاکستان کا آخری سفر | حضرت مولانا فروری ۱۹۶۵ء کے دوسرے ہفتہ میں براستہ لاہور ڈھاکہ کے اجتماع میں تشریف لے گئے، وہاں کے اجتماع سے فارغ ہونے کے بعد مشرقی پاکستان کے اہم مقامات پر اجتماعات ہوئے اور تقریروں کا سلسلہ جاری رہا، اس کے بعد پھر مغربی پاکستان تشریف لائے۔ کراچی، میرپور خاص، ملتان، کنگن پور، علی (کوہاٹ) اور راولپنڈی کے اجتماعات ہوئے، جن میں حسب معمول حضرت مولانا تقریریں فرماتے رہے، اسکے بعد راسہ، دہلی، پنجاب میں رونق خیز ہوئے، یہاں آخری دن ۲۳ مارچ کو تقریباً شریعتیں نصت کیں اس پورے دورہ کے اجتماعات میں دستخط تقریریں صبح اور شام کو ضروری فرماتے، اس کے علاوہ عصر سے مغرب تک خصوصی مجلس میں بیان ہوتا، ناشتہ اور کھانے کے وقت بھی گفتگو کا سلسلہ جاری رہتا۔ راسہ، دہلی کے اجتماع کے بعد لاہور تشریف لے آئے، پھر وہاں سے ناروال کے اجتماع میں تشریف لے گئے، اندرونی طور پر کچھ تکلیف محسوس کرتے رہے مگر ان کے بے مشعل ضبط و تحمل نے اس کو ظاہر نہ ہونے دیا، اجاب کو وقت آخر جا کر علم ہوا کہ وہ کتنی تکلیف میں مبتلا رہے ہیں، وہاں دو دن کے بعد جمعۃ المبارک کی ادائیگی کے لیے گوجرانوالہ رک گئے اور اس تکلیف کے باوجود جمعہ سے قبل اور اس کے بعد وہاں تقریر بھی فرمائی، عصر کے قریب بلال پارک چلے آئے اور یہاں بھی اس تکلیف کے باوجود بیانات برابر جاری رہے۔ ہفتہ کی شام کو دو گھنٹہ تک تقریر فرمائی اور اگلی صبح اتوار کو جماعتوں کو نصت کرنے سے پہلے بیانات سے نوازا، پورے دس بجے فارغ ہوئے تو دیکھا کہ مولانا ٹیلیفون کپاؤنڈ میں چلے گئے وہاں دس بجے عورتوں کا اجتماع تھا اور مولانا کا سببان ہونا تھا۔

دوشنبہ کو کچھ دنے دہلی تشریف لے آئے تین دن یعنی جمعرات تک پھر قیام فرمایا اور ذرا صبح کو اس سے خطاب فرماتے، ان تینوں دنوں میں بڑی اہم باتیں اور نصیحتیں کام کرنے والوں کو فرمائیں۔

لاہور کا ورود اور انتقال | ۲ اپریل جمعہ کے دن ٹرین سے سہارن پور کے لیے روانگی طے تھی، جمعرات کے دن رائے وڈ سے فارغ ہو کر لاہور تشریف لے آئے، ایک دن پہلے (بدھ کے دن) گلے سے معدے تک سانس کی نالی میں چھین محسوس فرماتے تھے، لاہور پہنچ کر طبیعت میں تقریر کے لیے آمادگی نہیں تھی۔ حضرت مولانا کے لیے یہ بالکل غیر معمولی اور نئی بات تھی اور طبیعت کے اس حال کا اظہار بھی فرما دیا تھا، بلال پارک میں (جہاں لاہور کا تبلیغی مرکز ہے اور وہیں مولانا کا قیام تھا) سب سمول بعد مغرب جمعرات والا اجتماع شروع ہوا اور چونکہ عام طور سے یہ اطلاع تھی کہ حضرت مولانا کل جمعہ کو ہندستان تشریف لے جائیں گے اور لوگوں کا خیال تھا کہ آج کے اجتماع میں مولانا کے اس سفر پاکستان کی آخری تقریر ہوگی اس لیے مجمع زیادہ آگیا اور کچھ ایسے حضرات بھی آگئے جو عام طور سے تبلیغی اجتماعات میں آیا نہیں کرتے، اس لیے بعض غلط فہمی نے عرض کیا کہ کچھ ضرور فرماویں، مولانا نے ارادہ فرمایا اور طبیعت کے انتہائی احساس ضعف کے باوجود ہمت اور قوت ارادی استعمال کر کے کھڑے ہو گئے اور سوا گھنٹے تک تقریر فرمائی، صاف محسوس ہوا تھا کہ مولانا زبردستی تقریر فرما رہے ہیں، پیشانی تک سے پسینہ پھوٹ رہا تھا اور آواز میں بہت نقاہت تھی، تقریر کے بعد ٹیکس شروع ہوئی، اُس وقت بھی طبیعت پر جبر کر کے بیٹھے رہے، اس کے بعد ایک نکاح پڑھانا تھا وہ بھی پڑھایا، لیکن اس موقع پر تقریر نہیں فرمائی اور دعا بھی مختصر فرمائی جو ان کے عمر بھر کے معمول اور طریقہ کے لحاظ سے بالکل نرالی بات تھی، اس لیے خاص ساتھیوں کو اندازہ ہوا تھا کہ کوئی غیر معمولی بات ہے، مجلس نکاح سے اٹھ کر قیام گاہ کی طرف چلے جو بالکل برابر میں تھی، چلنے ہوئے فرمایا مجھ کو سنبھالو، سعید ابن صدیق صاحب اور ریاض لاہوری نے لگے اور کمر کو ہاتھوں سے سہارا دیا۔ چند قدم بڑھتے ہی لاکھڑا گئے اور غشی طاری ہو گئی، اٹھا کر کمرہ میں لایا گیا اور اسی بیہوشی کی حالت میں لیٹا دیا گیا، ایک حکیم صاحب جو سفر میں ساتھ تھے اُن کے پاس جو اہر ہرہ تھا انھوں نے دودھیں گھولی کہ چیمے سے پلایا، چند منٹ کے بعد کچھ ہوش آگیا، ہاتھ پاؤں بالکل ٹھنڈے تھے، نبض بہت ہی ضعیف تھی، لاہور کے نامور ڈاکٹر کرنل ضیاء اللہ صاحب کو بلا لایا، انھوں نے دیکھ کر کہا کہ قلب پر ایسا شدید حملہ ہوا تھا کہ اس سے بچ جانے کا ایک کراہت ہے، انھوں نے مشورہ دیا

کہ مولانا کو اسی وقت ہسپتال میں داخل کر دیا جائے لیکن اس پر عمل نہیں ہو سکا اور ڈاکٹر صاحب کی تجویز کردہ دواؤں کا استعمال شروع ہوا۔ اُدھی رات گزرنے کے کافی بعد حضرت مولانا نے غش کی نوازاد کی صبح تک طبیعت ایسی سنبھل گئی کہ کرمل منیار اللہ صاحب نے جب کہ دیکھا تو انھیں سخت حیرت ہوئی، اب لوگ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ اس شاہیں مولانا نے کچھ ضروری باتیں بھی کہیں۔ اس سلسلہ میں مولانا انعام الحسن صاحب کے بھی فرمایا کہ میری کتابوں کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے۔ بہر حال دوپہر کا طبیعت بہت قابلِ طینان رہی۔ لیکن جمعہ کی نماز کے وقت پھر ایک طبیعت بگڑی اور سانس بے قابو ہوا، فرمایا مجھے مختصر کی نماز پڑھو۔ مولانا انعام الحسن صاحب نے بہت مختصر نماز پڑھا دی، بعد میں جمعہ کی نماز بھی مولانا مفتی زین العابدین صاحب نے بہت مختصر پڑھا دی، ڈاکٹر اسلم صاحب نے آکر دیکھا تو کہا مرض کا دوبارہ ظہور کیا ہو تو ہسپتال لیجانا چاہئے۔ لہذا وہاں کسبجی دیکھا، حضرت مولانا نے فرمایا وہاں نہیں بھی ہوئی۔ مفتی زین العابدین صاحب نے فرمایا کہ اس پر اور انتظام کر لیا جائے گا کہ کوئی نرس اور عورت قریب آئے تو بے چلنے کی اجازت دے دی۔

آخری وقت | موٹر میں حضرت مولانا کو لٹا دیا گیا اور وہ ہسپتال کی طرف روانہ ہو گئی۔ حضرت مولانا انعام الحسن، مولوی الیاس میواتی اور ڈاکٹر اسلم صاحب ساتھ بیٹھے، اس وقت سانس زیادہ اُکھرنے لگی اس وقت زبان پر تھا رَبِّیْ اَللّٰہُ رَبِّیْ اَللّٰہُ۔ مولوی الیاس صاحب میواتی کا بیان ہے کہ اسی کے ساتھ حضرت مولانا نے شام کے وقت کی ماثورہ دعائیں پڑھنی شروع کر دیں اور کلمہ شریف پڑھنے لگے، گواہی شام ہو کے چوک کے قریب جب موٹر پہنچی تو دریافت فرمایا کہ ہسپتال کتنی دور ہے؟ عرض کیا گیا ابھی آدھا فاصلہ ہے۔ اس کے بعد زبان صحیح طور سے اپنا کام کرنے کے لائق نہیں رہی، آنکھوں میں بھی تغیر آ گیا۔ حضرت مولانا انعام الحسن صاحب نے یسین شریف شروع کر دی اور بس چند لمحوں میں حضرت مولانا نے کلمہ شریف پڑھتے ہوئے مقبسم چہرہ کے ساتھ جان جان آفریں کے سپرد کر دی، یعنی ۲۹ ذی قعدہ ۱۳۸۴ھ مطابق ۲۲ اپریل ۱۹۶۵ء جمعہ کے دن، دو بجے کے قریب، ۲۱ برس تک مسلسل اللہ کے لیے اور اُس کے دین کے لیے جان بچانے والی یہ بابرکت ہستی اس فانی دنیا سے عالم جاودانی کی طرف ولت کر گئی۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ ۝ یٰاَیُّہَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ اِرجِعی اِلٰی رَبِّکَ راضیة مرضیة فَاَدْخِلِیْ فِیْ عِبَادِیْ وَاَدْخِلِیْ حِجَّتِیْ ۝

نماز جنازہ | نعش مبارک بلال پارک واپس لائی گئی، جو سننا تھا حیرت زدہ ہو کر رہ جاتا

تھا، جیسے جیسے خبر پھیلتی گئی، مجمع بڑھتا گیا، عشا ہوتے ہوتے ہزاروں کا مجمع ہو گیا۔ نماز جنازہ ہوئی، جو حضرت مولانا انعام الحسن صاحب نے پڑھائی، حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب گتھلوی (خلیفہ خاص حضرت اقدس رائے پوری قدس سرہ) سرگودھا سے ایک قافلہ کے ساتھ اس وقت پہنچے جب نماز جنازہ ہو چکی تھی۔ حضرت ممدوح نے دوسری دفعہ نماز جنازہ پڑھائی۔

اگرچہ حضرت مولانا انعام الحسن صاحب وغیرہ کی رائے یہ تھی کہ حضرت مولانا کو وہیں دفن کر دیا جائے لیکن حافظ صدیق صاحب وغیرہ میوانی حضرات کے شدید اصرار پر اور حضرت شیخ الحدیث مظہر سے فون کے ذریعہ استفسواب کے بعد ہوائی جہاز سے دہلی جنازہ لانے کا فیصلہ ہوا۔ جنازہ کے ساتھ حضرت مولانا انعام الحسن صاحب، مولانا محمد عمر صاحب پالنپوری، حافظ صدیق صاحب تاروی رشید صاحب، مولوی الیاس صاحب میوانی، میاں جی اسحاق صاحب اور حاجی اسمد صاحب پالن پوری بھی ساتھ بیٹھے، جنازہ ڈیڑھ بجے رات لاہور سے روانہ ہو کر ۳ بجے دہلی کے ہوائی اڈہ پر اتر آئے اور ساڑھے تین بجے کے قریب نظام الدین لے آیا گیا، تھوڑی دیر کے بعد سہانپور سے حضرت شیخ الحدیث قشربٹ لے آئے۔ خبر دہلی اور اطراف میں جنگل کی آگ کی طرح پھیل گئی۔ حضرت شیخ الحدیث مظہر کی اقتدا میں نماز جنازہ صبح ۹ بجے پڑھی گئی، جس میں دہلی اور اس کے قریبی علاقوں اور میوات کے قریباً اسی بڑا آدمی مسلمانوں نے شرکت کی اور حضرت مولانا مرحوم اپنے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ کے پہلو میں دفن کر دیے گئے۔

آسمان تیری حمد پر شبنم افشانی کرے

سبزہ نورستہ اس گھر کی گنجبانی کرے

پسماندگان | حضرت مولانا مرحوم کی زندگی کی جو خاص نوعیت تھی اس کی بنا پر بلاشبہ ساری امت مسلمہ اور بالخصوص ان کے لاکھوں عقیدت مند اور محبین جن کو ان کے ذریعہ دین اور ایمان و یقین کی دولت ملی ان کے پسماندگان میں ہیں، لیکن معرفت عام اور قربت عزیز واری کے لحاظ سے ان کے پسماندگان میں ایک صاحبزادہ مولانا محمد ہارون صاحب ہیں جو اکھمشر مولانا کے نقش قدم پر ہیں اللہ تعالیٰ ان کو خالص خاص ترقیات کے فوائد

دوسری حضرت کی والدہ ماجدہ امان جی ہیں، جن کے بارہ میں اپنی معلومات کی بنا پر لکھنے کو بے اختیار جی پاتا ہے کہ اپنے وقت کی رابعہ ہیں۔ تیسری حضرت مرحوم کی اہلیہ محترمہ حضرت شیخ الحدیث مظلہ کی صاحبزادی ہیں۔ چوتھے محترمہ ہمیشہ صاحبہ ہیں جو حضرت شیخ الحدیث کی اہلیہ محترمہ ہیں جن کے صاحبزادے مولوی محمد طلحہ ہیں۔ پانچویں حضرت مولانا انعام احسن صاحب ہیں جو خاندانی قرابت کے علاوہ ہم زلف بھی ہیں اور ساری عمر حضرت مولانا مرحوم کے ساتھ دو قالب ایک بنانے میں بسر فرماتے، عام طور سے محسوس کیا جاتا تھا کہ تبلیغ کے نام سے جو دینی جدوجہدیں رہیں ہیں حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد سے حضرت مولانا مرحوم اس کا قلب ہیں اور حضرت مولانا انعام احسن صاحب اس کا دماغ۔ حضرت مولانا کے وصال کے بعد ان کے جانشین خاص کی حیثیت سے اس دینی جدوجہد کی سب سے بڑی ذمہ داری اب انھیں پر ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی پوری مدد فرمائے اور امت کو ان سے ویسا ہی نفع پہنچائے جیسا کہ حضرت مرحوم سے پہنچایا و ما ذا الا علی اللہ بعزیز۔

چھٹے ان کے برادر معظم شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب دامت بركاتہم ہیں جو چچا زاد بھائی اور خسر ہونے کے علاوہ والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس کے بعد ان کے اُستاد اور مربی بھی ہیں۔ حضرت شیخ کو حضرت مولانا مرحوم سے جو مشفقانہ تعلق تھا اور حضرت مولانا مرحوم حضرت شیخ کے ساتھ عقیدت و تیز مندی کا جو رابطہ رکھتے تھے اس کو الفاظ میں بیان کرنا مشکل ہے۔ حضرت شیخ کے لیے یہ حادثہ کسی باکمال اور صاحب فیض سکے بیٹے کے حادثہ سے کم نہیں ہے۔ حضرت شیخ اس دور کے شیخ المشائخ اور مزین خلافت ہیں، اللہ تعالیٰ آپ کا سایہ و یرتک قائم رکھے اور امت کو استفادہ کی توفیق دے۔ ان حضرات کے علاوہ کاتبہ ہد میں پورا خاندان ہے۔ جن میں حضرت مولانا احتشام احسن صاحب بھی ہیں جو حضرت مولانا مرحوم کے حقیقی ماموں ہیں، بہت سی مفید کتابوں کے مصنف ہیں، ان کے علاوہ مولانا انعام احسن صاحب کے والد ماجد مولانا اکرام احسن صاحب، مولانا صوفی افتخار احسن صاحب، مولانا اظہار احسن صاحب، مصباح احسن صاحب وغیرہ قریباً عجزہ اور متعلقین ہیں اللہ تعالیٰ

ان تمام حضرات کو اپنی رضا و محبت کے اونچے مقام تک پہنچائے۔

و ما مات من كانت بقایا ہ مثلہم

شباب تسامی للعالی و کھول

حضرت مولانا کی دواہم تصنیفیں

اس کو حضرت مولانا کی صرف کرامت ہی کہا جاسکتا ہے کہ دن رات اپنی دعوت میں منہمک رہنے کے باوجود مولانا مرحوم نے تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی جاری رکھا اور ان سیکڑوں کتابوں کے علاوہ جن کی حیثیت مستقل رسائل و مقالات کی ہو۔ دو ضخیم تصنیفیں چھوڑیں تو ان کی سطروں میں ان کا بہت مختصر اور اجالی تعارف کرایا جاتا رہا۔

امانی الاخبار | مولانا مرحوم نے ۱۳۵۵ھ میں اپنے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث کی دوسری کتابوں مستدرک حاکم وغیرہ کے علاوہ امام طحاوی کی معرکۃ الآرا کتاب شرح معانی الآثار بھی پڑھنی شروع کی، پڑھنے کے ساتھ ساتھ مولانا نے اس کی شرح بھی لکھنی شروع کی جس کا سلسلہ آخر تک جاری رہا۔ اس کی دو جلدیں چھپ کر شائع ہو چکی ہیں، پہلی جلد بڑے سائز کے ۳۷۴ صفحات پر ختم ہے۔ ہر صفحہ میں ۲۵-۳۶ سطریں ہیں۔ دوسری جلد ۴۲۲ صفحہ پر ختم ہوئی ہے۔ تیسری جلد کی تصنیف معلوم ہوا ہے کہ مکمل ہو چکی تھی لیکن چھپنے کی نوبت ابھی نہیں آئی پہلی جلد کے شروع میں طحاوی کے اسماء الرجال کی فہرست اور قرینا چالیس صفحہ کا مقدمہ فن حدیث میں مولانا کے علمی مقام کا اندازہ کرنے کے لیے کافی ہے۔

حیات الصحابہ | اس کا نام تو حیات الصحابہ ہے لیکن دراصل یہ عمدہ نبوت اور دور صحابہ کا عربی زبان میں ایک مستند اور مکمل مرقع ہے، اس کی تین ضخیم جلدیں ہیں، دائرۃ المعارف حیدرآباد میں اس کی طباعت ہوئی ہے، پہلی جلد کے شروع میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا پیش لفظ ہے۔ پہلی جلد ۶۱۲ صفحات پر ختم ہوئی ہے، دوسری جلد ۱۴۲ صفحات پر ختم ہوئی ہے۔ تیسری جلد کی ضخامت بھی اتنی ہے وہ بھی چھپ چکی ہے لیکن ابھی پریم کے مکمل کرنا لائق کے ہاتھوں تک نہیں پہنچ سکی ہے راقم الحروف نے بھی نہیں دیکھی ہے۔

گویا پوری کتاب کے صفحات دو ہزار سے زیادہ ہیں، محدثین کے طرز پر لکھی گئی ہے۔ پیشلی

دونوں جلدیں جو چھپ کر شائع ہو چکی ہیں ان کا اردو ترجمہ بھی ادارہ اشاعت فیات دہلی سے شائع ہو چکا ہے، مولانا کی ان دونوں کتابوں کو دیکھ کر ان لوگوں کو انتہائی محبت ہوگی جو مولانا کے نظام الاوقات اور دن رات کی مصروفیات کو آنکھوں سے دیکھتے تھے، مولانا کی یہ دونوں کتابیں اس لائق ہیں کہ پوری تفصیل کے ساتھ ان پر تبصرہ کیا جائے اور اہل علم سے ان کا تعارف کرایا جائے لیکن ”الفرقان“ کی اس خاص اشاعت کے لیے مجھے جو سوانحی مقالہ لکھنا عجز میں اس کی گنجائش نہیں ہے۔ اس وقت تو مقصد صرف ان دونوں کتابوں کا اجمالی تعارف تھا، راقم الحروف اللہ تعالیٰ کے فضل سے ان خوش نصیبوں میں ہے جنہوں نے حضرت مولانا مرحوم کی دن رات کی مصروفیتوں کو سفر و حضر میں بار بار دیکھا ہے ان مصروفیات میں ایسی ضخیم کتابوں کی تصنیف کہ حضرت مولانا مرحوم کی کرامت ہی کہا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اہل علم کو ان کتابوں سے وہ فائدہ پہنچائے جسکی امید پر مولانا مرحوم نے یہ کتابیں لکھی تھیں، اور ان کو پوری طرح قبول فرمائے۔

سراپا | میانہ قد، خوش رو، رنگ کھلتا ہوا، بدن و دھرا۔ گھنی سیاہ ڈالھی بھرا ہوا چہرہ، آنکھوں میں بلا کی چمک اور کشش، خندہ پیشانی، سر پر عام طور سے روالی باندھتے اور دوپٹی ٹوپی بھی پہنا کرتے، تبند اور لانا گڑنا عام لباس ہوتا کبھی کبھی پاجامہ بھی پہنتے پہلی نظر ڈالو تو معلوم ہو کسی گہری سوچ میں ہیں۔ اول اول میں پت طاری ہوتی لیکن ذرا ہی دیر میں اُنس پیدا ہو جاتا، ہر ایک سمجھتا کہ سب سے زیادہ تعلق اس سے ہے۔ دین کے علاوہ نہ کچھ کہتے اور نہ سُنا گوارا کرتے، ذہن صاف، سیدہ یقین سے بھرا ہوا، معلومات خاص کر عہد نبوی اور قرن صحابہ و تابعین سے متعلق وسیع سے وسیع تر۔ برون مُسکراہٹ، مگر دل میں آگ لگی ہوئی۔ نواب مصطفیٰ خاں شیفٹ نے ایسے ہی حوالہ خدا کے لیے کہا ہے ۵

تو لے افسردہ دل زباں دیکھے در بزم رنداں شو،

کہہ دیتی خندہ برباد آتش پارہ در دہا

بات کرتے کرتے آستین چڑھاتے پھر اُتارتے، تھوڑی دیر بعد ایک آہ بھرتے

جو درد و اثر میں ڈوبی ہوئی، اضطراب و بے کلی نے ایک سیما بی کیفیت پیدا کر دی تھی جنہوں نے قریب سے نہیں دیکھا، ان کے لیے سمجھنا مشکل ہے اور جنہوں نے دیکھا انہوں نے یقین کیا کہ وہ اس دور میں اللہ کی ایک نشانی تھے۔ انھیں دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے درد و فکر کو سمجھنا آسان ہو جاتا تھا۔

سوانح یوسفی کی تیاری

مولانا سید محمد ثانی حسینی ایدہ "رضوان" لکھنؤ اور مولانا سید محمد حسینی ایدہ "تعمیر حیات" لکھنؤ نے حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی رہنمائی اور نگرانی میں حضرت حجی کی سوانح مرتب کرنے کی ذمہ داری لے لی ہے اور ابتدائی کام بھی شروع ہو گیا ہے۔ جو حضرات سبقِ رسومات اور غیبی مشوروں سے مدد دے سکتے ہوں وہ بہت ذیل پر اسلٹ فرمائیں۔

۳۳ گون روڈ - لکھنؤ - یو۔ پی

ایک مرد مومن کی داستانِ حیات تذکرہ شیخ المنہ

حضرت شیخ الحدادی دور کے اولیاء اللہ اور مجاہدین
یس سے ہیں ان کی زندگی سے ہندستان کی آزادی
کی تاریخ وابستہ ہے۔ وہ تحریکاتِ علمی خطوط سے
کیا جانتے تھے؟ اسکا تفصیلی جواب اس کتاب میں جو درج
حضرت شیخ الحدادی کے عزیزِ مطہر خطوط، تاریخِ ترجمہ قرآن اسات
الائے اسباب حضرت کوکس گزرا کر آیا، وادعلوم دیوبند کا
بانی کون جو غرضکہ وہ اپنے اسرہ اس کتاب میں آگے ہیں جو
کبھی ظاہر نہیں ہوئے تھے۔ قیمت چار روپے آٹھ آنے

حیاتِ امامِ عظیم ابو حنیفہ

آج کی دنیا میں تین چوتھائی مسلمان آبادی امامِ عظیم ابو حنیفہ
کے فہم کی مقلد ہے، دنیا کی دستور ساز اسکیمیں میں کج
بھی امامِ صاحب کے دستور سے روشنی حاصل کی جاتی ہے
آخر کیوں؟ اگر آپ امام صاحب کے کمالات اور ان کے مسند
تاریخی حالات ان کے فہم، حدیث، کلام اور تمام علوم
و فہم ہونا چاہتے ہیں اگر آپ موجودہ دستور پر غور کی
حل چاہتے ہیں تو ہماری کتاب حیاتِ امامِ عظیم ابو حنیفہ
لاحظہ فرمائیں۔

قیمت ایک روپیہ، پیسے بمبھولڈاک بڈہ نریا

لئے کا پتہ:- مدنی دارالتالیف بکجنور (یو۔ پی)

مکتوبات

حضرت مولانا محمد یوسفؒ کے اہم دعوتی مکاتیب اور ہدایت نامے
جو مختلف ادقات میں دینی کام کرنے والی جماعتوں کے ادارے
اس کام کے ذمہ دار افراد کو لکھے گئے۔

ہم نے جب اس خاص اشاعت کا ارادہ کیا تو ہماری سب سے بڑی خواہش اور فکر یہ تھی کہ ہم کو حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مکتب تبیل جائیں کیونکہ ان کی دعوت اور ان کے درد و سوز اور ان کے یقین کے جانے سمجھنے کا سب سے مستند ذریعہ ان کے بعد ان کے خطوط ہی ہو سکتے ہیں۔ اس کے لئے ہم نے دہلی کا ایک سفر بھی کیا لیکن وہاں ایک مکتوب کی نقل بھی محفوظ نہیں مل سکی۔ اس کے بعد اللہ نے مدد فرمائی اور ہمیں معلوم ہوا کہ حضرت مولانا مرحوم کے خطوط کا ایک اچھا خاصہ ذخیرہ خود ہمارے پاس یعنی دارالعلوم ندوۃ العلماء کے کتب خانہ میں محفوظ ہے جس کو ایک کئی سال پہلے ہمارے محترم دوست افتخار فریدی صاحب نے مختلف علاقوں کے حضرات سے حاصل کر کے اور ایک باقاعدہ فائل بنا کے حفاظت ہی کی نیت سے یہاں محفوظ کر دیا ہے۔ ہم نے اس کو جاکر دیکھا اور اسے بڑی قیمتی ذخیرہ پایا۔ اگلے صفحات میں حضرت مولانا مرحوم کے جو مکتوب قارئین کرام پڑھیں گے ان میں کے پہلے تھپہ مکتوب اسی ذخیرہ سے انتخاب کئے گئے ہیں۔ اس کے بعد ایک اہم مکتوب جناب مولانا عبدالعزیز صاحب کھلنوسی سے حاصل ہوا، جو مکتوب نمبر دہی ہے۔ اس کے بعد میانجی محمد عینی کی عنایت سے اُنکی جلد بیاض ہم کو مل گئی جس میں انھوں نے حضرت مولانا مرحوم کے بہت سے اہم مکتوب اور ہدایت نامے محفوظ کر رکھے ہیں نمبر ۱ کے بعد جو مکتوب درج کئے گئے ہیں وہ اس بیاض سے لئے گئے، البتہ مکتوب ۱۱۱ گجرات کے ایک مولوی صاحب کا بھیجا ہوا ہو۔ ان مکتوب کی دستیابی کو ہم اس خبر کی تیاری کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کا خاص فضل و کرم سمجھتے ہیں۔ فلہ الحمد للہ الشکر۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے جنھوں نے ان کو محفوظ رکھا اور جن کی عنایت سے یہ ہم کو ملے۔ حضرت مولانا مرحوم کے حال و کیف کی طرح انکی زبان اور تعبیر بھی بالکل نرالی تھی، جو حضرات ان کی دعوت ان کے درد اور ان کی خاص زبان سے واقف و آشا ہیں وہ انشاء اللہ ان مکتوب کی قدر و قیمت سمجھیں گے۔

صفحات میں مزید گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے کچھ مکتوب ہم اس میں شامل نہیں کر سکے انشاء اللہ وہ آئندہ وقتاً فوقتاً الفرقان کی عام اشاعتوں میں شائع کئے جاتے رہیں گے۔
(ادارہ)

(۱)

[ذیل میں سب سے پہلے جو مکتوب درج کیا جا رہا ہے، یہ تبلیغ کے مقصد، اصول، طریق کار، متوقع نتائج و بہکات اور اس راہ کی ضروری ہدایات پر بہت جامع ہے، حضرت مولانا مرحوم نے اس قدر تفصیل اور وضاحت سے شاید یہی کبھی کوئی مکتوب اس موضوع پر لکھا یا لکھایا ہو۔

تبلیغی کام سے خاص تعلق رکھنے والے ایک صاحب نے بتلایا (اور خود خط کے بعض اجزاء سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے) کہ یہ مکتوب عمرہ کے لئے حجاز مقدس جانے والی ایک جماعت کیلئے حضرت مولانا مرحوم نے لکھا تھا جس کا ارادہ حجاز مقدس سے بعض دوسرے ممالک میں جانے کا بھی تھا، تاکہ اسکی روشنی میں دوسرے ملکوں میں کام کی بنیاد صحیح پڑے۔]

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محترمین و مکرمین بندہ زادنا اللہ وایاکم حمد و سعیا فی سبیلہ والہمنا وایاکم مرشد! امیرنا الشاہ علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خداوند کریم سے اسید ہے کہ آپ حضرات بعافیت ہوں گے۔ آپ حضرات کی دینی سامعی کی اطلاعات باعث مسرت اور باعث تقویٰ ہوتی ہیں۔ اللہ جل شانہ قبول فرمادیں۔ بارگاہ فرمادیں، ترقیات عطا فرمادیں۔ صحیح صحیح پر آپ حضرات کی حفاظت فرمادیں اور پوری ترکیب و ترتیب کی سمجھ عطا فرمادیں۔ آمین۔

اللہ رب العزت جل جلالہ وعلوہ نے انسانوں کی تمام کامیابیوں کا دار و مدار انسان کے اندر ہی مایہ پر رکھا ہے۔ کامیابی اور ناکامی انسان کے اندر کے حال کا نام ہے۔ باہر کی چیزوں کے نقشے کا نام کامیابی و ناکامی نہیں، عتیز و ذلت، آرام و تکلیف، سکون و پریشانی، صحت و بیماری انسان کے اندر کے حالات کا نام ہے ان حالات کے بننے یا بگڑنے کا باہر کے نقشوں سے تعلق بھی نہیں، اللہ جل شانہ ملک و مال کے ساتھ انسان کو ذلیل کر کے دکھادیں اور فقر کے نقشے میں عزت دے کر دکھادیں۔ انسان کے اندر کی مایہ اس کا یقین اور اس کے اعمال میں۔ انسان کے اندر کا یقین اور اندر سے نکلنے والے عمل اگر ٹھیک ہوں گے تو اللہ جل شانہ اندر کامیابی کی حالت پیدا فرمادینگے خواہ چیزوں کا نقشہ کتنا ہی پست ہو۔ اللہ جل شانہ تمام کائنات کے ہر ذرے کے اور ہر فرد کے خالق و مالک ہیں۔ ہر چیز کو اپنی قدرت سے بنایا ہے، سب کچھ ان کے بنانے سے بنا ہے وہ بنانے

دالے ہیں خود بنے نہیں اور جو بنا ہوا ہے اس سے کچھ بنتا نہیں۔ جو کچھ قدرت سے بنا ہے وہ قدرت کے ماتحت ہے۔ ہر چیز پر ان کا قبضہ ہے۔ وہ ہی ہر چیز کو استعمال فرماتے ہیں۔ وہ اپنی قدرت سے ان چیزوں کی شکلوں کو بھی بدل سکتے ہیں اور شکلوں کو قائم رکھ کر صفات کو بدل سکتے ہیں۔ لکڑی کو اڑدھا بنا سکتے ہیں اور اڑدھے کو لکڑی بنا سکتے ہیں۔ اسی طرح ہر شکل پر خواہ لک کے ہو یا مال کی، برق کی ہو یا بھاپ کی ان کا ہی قبضہ ہے اور وہ ہی تصرف فرماتے ہیں۔ جہاں سے ان کو تعمیر نظر آتی ہے وہاں سے تخریب لا کر دکھا دیں اور جہاں سے تخریب نظر آتی ہے وہاں سے تعمیر لا کر دکھا دیں۔ تربیت کا نظام وہی چلاتے ہیں۔ ساری چیزوں کے بغیریت پر ڈال کر پال دیں اور سارے ساز و سامان میں پرورش بگاڑ دیں۔

اللہ جل شانہ کی ذات عالی سے تعلق پیدا ہو جائے اور ان کی قدرت سے براہ راست استفادہ ہو اسکے لئے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی طرف سے طریقے لے کر آئے ہیں جب ان کے طریقے زندگیوں میں آئیں گے تو اللہ جل شانہ ہر نقشے میں کامیابی دیکر دکھائیں گے، لا اللہ الا اللہ محمد رسول اللہ میں اپنے یقین اور اپنے جذبے اور اپنے طریقے بدلنے کا مطالبہ ہے۔ صرف یقین کی تبدیلی پر ہی اللہ پاک اس زمین و آسمان سے کئی گنا زیادہ بڑی جنت عطا فرمائیں گے۔ جن چیزوں میں سے یقین نکل کر اللہ کی ذات میں آئے گا۔ ان ساری چیزوں کو اللہ پاک مسخر فرما دیں گے۔ اس یقین کو اپنے اندر پیدا کرنے کے لئے ایک تو اس یقین کی دعوت دینی ہے۔ اللہ کی بڑائی سمجھانی ہے، ان کی ربوبیت سمجھانی ہے۔ ان کی قدرت سمجھانی ہے۔ انبیاء اور صحابہ کے واقعات سنانے ہیں۔ خود تنہائیوں میں بیٹھ کر سوچنا ہے دل میں اسی یقین کو اتارنا ہے جس کی جمع میں دعوت دی ہے یہی حق ہے اور پھر رور و کر دعا مانگنی ہے کہ اے اللہ اس یقین کی حقیقت سے نواز دے۔

اللہ جل شانہ کی قدرت سے براہ راست فائدے حاصل کرنے کے لئے نماز کا عمل دیا گیا ہے۔ سسر لے کر پیر تک اللہ کی رضا و ان کے مخصوص طریقے پر پابندیوں کے ساتھ اپنے کو استعمال کرو۔ آنکھوں کا، کانوں کا، ہاتھوں کا، زبان کا، پیروں کا استعمال ٹھیک ہو۔ دل میں اللہ کا دھیان ہو، اللہ کا خوف ہو۔ یقین ہو کہ نماز میں اللہ کے حکم کے

مطابق میرا ہر استعمال تکبیر و تسبیح، رکوع و سجدہ ساری کائنات سے زیادہ انعامات دلانے والا ہے۔ اسی یقین کے ساتھ نماز پڑھ کر ہاتھ پھیلا کر مانگا جائے تو اللہ جل شانہ اپنی قدرت سے ہر ضرورت پوری کر سینگے۔ ایسی نماز پر اللہ پاک گناہوں کو معاف بھی فرمادیں گے۔ رزق میں برکت بھی دے سینگے۔ طاعت کی توفیق بھی ملے گی۔ ایسی نماز سیکھنے کے لئے دوسروں کو بخشود و خضوع والی نماز کی ترغیب و دعوت دی جائے۔ اس پر آخرت اور دنیا کے نفعے بھجائے جائیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کی نماز کو سنانا۔ خود اپنی نماز کو اچھا کرنے کی مشق کرنا۔ اہتمام سے وضو کرنا۔ دھیان جانا، قیام میں، قعد میں، رکوع میں، سجدے میں بھی دھیان کم از کم تین مرتبہ جایا جائے کہ اللہ مجھے دیکھ رہے ہیں۔ نماز کے بعد سوچا جائے کہ اللہ کی شان کے مطابق نماز نہ ہوئی۔ اس پر رونا اور کہنا کہ اے اللہ ساری نماز میں حقیقت پیدا فرما۔

علم سے مراد یہ ہے کہ ہم میں تحقیق کا جذبہ پیدا ہو جائے۔ میرے اللہ مجھ سے اس حال میں کیا پاتے ہیں اور پھر اللہ کے دھیان کے ساتھ اپنے آپ کو اس عمل میں لگا دینا یہ ذکر ہو جو آدمی دین سیکھنے کے لئے سفر کرتا ہے اس کا یہ سفر عبادت میں لکھا جاتا ہے۔ اس مقصد کے لئے چلنے والوں کے پردوں کے نیچے سربراہ فرشتے اپنے پر کھینچتے ہیں۔ زمین و آسمان کی ساری مخلوق ان کے لئے دعائے مغفرت کرتی ہے۔ شیطان پر ایک عالم ہزار عابدوں کی زیادہ بھاری ہے۔ دوسروں میں علم کا شوق پیدا کرنے کی کوشش کی جائے۔ فضائل سنانے جائیں۔ خود تعلیم کے حلقوں میں میٹھا بنائے۔ سماج کی خدمت میں حاضری دی جائے۔ اس کو بھی عبادت یقین کیا جائے اور رور و درو کر مانگا جائے کہ اللہ جل شانہ علم کی حقیقت عطا فرمادیں ہر عمل میں اللہ جل شانہ کا دھیان پیدا کرنے کے لئے اللہ کا ذکر ہے جو آدمی اللہ جل شانہ کو یاد کرتا ہے اللہ جل شانہ اس کو یاد فرماتے ہیں جب تک آدمی کے ہونٹ اللہ کے ذکر میں ملتے رہتے ہیں اللہ جل شانہ اس کے ساتھ ہوتے ہیں۔ اللہ پاک اپنی محبت و معرفت عطا فرماتے ہیں۔ اللہ کا ذکر شیطان سے حفاظت کا قلعہ ہے۔ خود اللہ جل شانہ کا دھیان پیدا کرنے کے لئے دوسروں کو اللہ کے ذکر پر آمادہ کرنا۔ ترغیب دینا۔ خود دھیان

جا کر میسر الشرح مجھے دیکھ رہے ہیں۔ ذکر کرنا اور رد و کر دعا مانگنا کہ اے الشرح مجھے ذکر کی حقیقت عطا فرما۔

ہر مسلمان کا بحیثیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی ہونے کے اکرام بھی کرنا ہے، ہر امتی کے آگے کچھ جانا۔ ہر شخص کے حقوق کو ادا کرنا اور اپنے حقوق کا مطالبہ نہ کرنا جو آدمی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا، اللہ جل شانہ اسکی پردہ پوشی فرمائیں گے جب تک آدمی اپنے مسلمان بھائی کے کام میں لگا رہتا ہے اللہ جل شانہ اسکے کام میں لگے رہتے ہیں جو اپنے حق کو معاف کرنے کا اللہ جل شانہ اس کو جنت کے بیج میں محل عطا فرمائیں گے۔ جو اللہ کے لئے دوسروں کے آگے تذلل اختیار کرے گا اللہ جل شانہ اس کو رفعت و بلندی عطا فرمائیں گے اسکے لئے دوسروں میں ترغیب کے ذریعہ اکرام مسلم کا شوق پیدا کرنا ہے مسلمان کی قیمت بتانی ہے حضور اکرم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اخلاق، ہمدردی اور ایثار کے واقعات ماننے ہیں۔ خود اسکی مشق کرنی ہے اور رد و کر اللہ جل شانہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کی توفیق مانگنی ہے۔

ہر عمل میں اللہ جل شانہ کی رضا کا جذبہ ہو، کسی عمل سے دنیا کی طلب یا اپنی حیثیت بنانا مقصود نہ ہو۔ اللہ کی رضا کے جذبے سے غصہ اور اساعل بھی بہت انعامات دلوائے گا اور اسکے بغیر بہت بڑے بڑے عمل بھی گرفت کا سبب بنیں گے۔ اپنی نیت کو درست کرنے کے لئے دوسروں میں دعوت کے ذریعہ تصحیح نیت کا فکر و شوق پیدا کیا جائے۔ اپنے آپ پر عمل سے پہلے اور ہر عمل کے دوران نیت کو درست کرنے کی مشق کی جائے۔ یہ اللہ کو رضی کرنے کے لئے عمل کر رہا ہوں، اور عمل کی تکمیل پر اپنی نیت کو ناقص قرار دیکر توبہ استغفار کی جائے اور رد و کر اللہ جل شانہ سے اخلاص مانگا جائے۔

آج امت میں کسی حد تک انفرادی اعمال کا رواج ہے گو ان کی حقیقت نکلی ہوئی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت کے طفیل پوری امت کو دعوت الی محنت ملی تھی اسکے بندوں کا تعلق اللہ جل شانہ سے قائم ہو جائے اسکے لئے انبیاء علیہم السلام والے طرز پر اپنی جان و مال کو بھونک دینا اور جن میں محنت کر رہے ہیں ان سے کسی

چیز کا طالب نہ بنا اسکے لئے، حجتِ شرعی بھی کرنا اور نصرت بھی کرنا جو زمین والوں پر رحم کرتا ہے آسمان والا ان پر رحم کرتا ہے جو دوسروں کا تعلق اللہ جل شانہ سے جوڑنے کے لئے ایمان و عملِ صالح کی محنت کریں گے اللہ جل شانہ ان کو سب سے پہلے ایمانِ عملِ صالح کی حقیقتوں سے نوازا کر اپنا تعلق عطا فرمائیں گے، اس راتے میں ایک صبح یا ایک شام کا ٹکنا پوری دنیا اور جو کچھ اس میں ہے (یا اعتبارِ اعمال کے بھی اور باعتبارِ چیزوں کے بھی) اس سب سے بہتر جو اس راتے میں ہر مال کے خرچ اور ہر اللہ کے ذکر و تسبیح اور ہر ناز کا ثواب، لاکھ گنا ہو جاتا ہے۔ اس راتے میں محنت کرنے والوں کی دعائیں بنی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام کی دعاؤں کی طرح قبول ہوتی ہیں یعنی جس طرح ان کی دعاؤں پر اللہ جل شانہ نے ظواہر کے خلاف اپنی قدرت کو استعمال فرمایا کہ ان کو کامیاب فرمایا اور باطل خا کوں کو توڑ دیا اسی طرح اس محنت کے کرنے والوں کی دعاؤں پر اللہ جل شانہ ظواہر کے خلاف اپنی قدرت کے مظاہرے فرمائیں گے اور اگر عالمی بنیاد پر محنت کی گئی تو تمام اہل عالم کے قلوب میں انکی محنت کے اثر سے تبدیلیاں لائیں گے۔ دین کے دوسرے اعمال کی طرح ہمیں یہ محنت بھی کرنی نہیں آتی۔ دوسروں کو اس محنت کے لئے آمادہ کرنا ہے اسکی اہمیت اور قیمت بتانی ہے انبیاء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے واقعات سننے میں، خود اپنے آپ کو قربانی کی شکلوں اور ہجرت و نصرت والے اعمال میں لگانا ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم انجمن ہر حال میں اللہ کی راہ میں نکلے ہیں نکاح کے وقت اور رخصتی کے وقت گھر میں ولادت کے موقع پر اور وفات کے موقع پر، سردی میں، گرمی میں، بھوک میں، فاقے میں، صحت میں، بیماری میں، قوت میں، ضعف میں، جوانی میں، بڑھاپے میں بھی نکلے ہیں اور رور و کر اللہ جل شانہ سے مانگنا ہے کہ ہمیں اس عالمی محنت کے لئے قبول فرمالے۔

ان چیزوں سے مناسبت پیدا کرنے کے لئے ہر شخص سے خواہ کسی شعبہ سے متعلق ہو چار ماہ کا مطالبہ کیا جاتا ہے۔ اپنے مشاغل ساز و سامان اور گھربار سے نکل کر ان چیزوں کی دعوت دیتے ہوئے اور خود مشق کرتے ہوئے ملک بہ ملک، اقلیم بہ اقلیم قوم بہ قوم قریہ بہ قریہ پھریں گے۔ حضور اقدس صلعم نے ہر امتی کو مسجد والا بنایا تھا۔ مسجد کے کچھ مخصوص اعمال

دے تھے۔ ان اعمال سے مسلمانوں کا زندگی میں امتیاز تھا، مسجد میں اللہ کی بڑائی کی، ایمان کی اور آخرت کی باتیں ہوتی تھیں۔ اعمال سے زندگی بننے کی باتیں ہوتی تھیں۔ عملوں کے ٹھیک کرنے کے لیے تنبیہیں ہوتی تھیں۔ ایمان و عمل صالح کی دعوت کے لئے لکھوں اور علاقوں میں جانے کی تشکیلیں بھی مسجد سے ہی ہوتی تھیں۔ اللہ کے ذکر کی مجلسیں مسجدوں میں ہوتی تھیں۔ یہاں تعاون امتیاز، ہمدردیوں کے اعمال ہوتے تھے۔ ہر شخص حاکم محکوم، مالدار غریب، تاجر، زارع، مزدور، مسجد میں آکر زندگی سکھاتا تھا اور باہر جا کر اپنے اپنے شعبہ میں مسجد والے تاثر سے چلتا تھا آج ہم دھوکے میں پڑ گئے کہ ہمارے پیسے سے مسجد چلتی ہو۔ مسجد میں اعمال سے خالی ہو گئیں اور چیزوں سے بھر گئیں حضور معلّم نے مسجد کو بازار والوں کے تابع نہیں کیا۔ حضور معلّم کی مسجد میں نہ تجلی تھی نہ پانی تھا نہ غسل خانے تھے، خرچ کی کوئی شکل نہ تھی۔ مسجد میں آکر دعا ہی بنتا تھا۔ معلّم اور متعلّم بنتا تھا۔ ذاکر بنتا تھا، نمازی بنتا تھا، مطیع بنتا تھا۔ متقی زادہ بنتا تھا۔ خلیق بنتا تھا، باہر جا کر ٹھیکہ زندگی گزارتا تھا۔ مسجد بازار والوں کو چلاتی تھی۔ ان چار ماہ میں ہر جگہ جا کر مسجدوں میں ہر امتی کو لانے کی مشق کریں مسجد والے اعمال کو دیکھتے ہوئے دوسروں کو یہ محنت دیکھنے کے لئے تین چلوں کے واسطے آمادہ کریں۔

واپس اپنے مقام پر آکر اپنی بستی کی مسجد میں ان اعمال کو زندہ کرنا ہے، ہفتہ میں دو مرتبہ گشت کے ذریعہ بستی والوں کو جمع کر کے انہی چیزوں کی طرف متوجہ کرنا اور مشق کے لئے فی گھر ایک نفر تین چلوں کے لئے باہر نکلنا ہے۔ ایک گشت اپنی مسجد کے ماحول میں اور دوسرا گشت دوسری مسجد کے ماحول میں کریں۔ ہر مسجد میں مقامی جماعت بھی بنائیں۔ ہر مسجد کے احباب روزانہ فضائل کی تعلیم کریں۔ اپنے شہر یا بستی کے قریب دیہات میں کام کی فضا بنے اسکے لئے ہر مسجد سے تین یوم کے لئے جماعتیں پانچ کوس کے علاقے میں جائیں، ہر دوست ہمنے میں تین یوم پابندی سے لگائے۔

”اَحْسَنَةُ جَعَشِرًا مَثَالِهَا“ کے مصداق تین دن پر حکمتیں دن کا ثواب ملے گا پورے سال ہر ہمنے میں دن لگائے تو سارا سال اللہ کی راہ میں شمار ہوگا۔ اندر دے

ملک کے تقاضے پورے ہوتے رہیں اور اپنی مشق قائم رہے اور جاری رہے اسکے لئے ہر سال اہتمام سے چلہ لگایا جائے عمر میں کم از کم تین چلے، سال میں چلہ، ہینے میں تین یوم ہفتہ میں دو گشت، روزانہ تعلیم، نیجات، تلاوت یہ کم سے کم نصاب ہے کہ ہماری زندگی دین داری بنی رہے، اگر ہم یوں چاہیں کہ ہم سب بنیں اجتماعی طور پر پوری انسانیت کی زندگی کے صحیح رُخ پر آنے اور باطل کے ٹوٹنے کا تو اسکے لئے اس نصاب سے بھی آگے بڑھنا ہوگا۔ ہمارے وقت اور ہماری آمدنی کا نصف اللہ کی راہ میں لگے اور نصف کا رباہ اور گھر کے سائل میں یا کم از کم یہ کہ ایک ہتائی وقت و آمدنی اللہ کی راہ میں اور دو ہتائی اپنے مشاغل میں۔ یعنی ہر سال چار ماہ کی ترتیب بٹھائی جائے۔

آپ حضرات عمر میں کم از کم تین چلوں کی دعوت خوب جم کر دیں اس میں بالکل نہ گھبرائیں اسکے بغیر زندگیوں کے رُخ نہ بدلیں گے۔ جن احباب نے خود ابھی تین چلے نہ دیئے ہوں وہ بھی اس نیت سے خوب جم کر دعوت دیں کہ اللہ جل شانہ اسکے لئے ہمیں قبول فرمائے۔

گشت کا عمل اس کام میں ریڑھ کی ہڈی کی سی اہمیت رکھتا ہے۔ اگر یہ عمل صحیح ہوگا قبول ہوگا، دعوت قبول ہوگی، دعوت قبول ہوگی، دعوت قبول ہوگی۔ دعا قبول ہوگی۔ ہر ایت آئے گی۔ اور گشت قبول نہ ہو تو دعوت قبول نہ ہوگی۔ دعوت قبول نہ ہوئی دعا قبول نہ ہوگی۔ دعا قبول نہ ہوئی ہر ایت نہیں آئے گی۔

گشت کا موضوع یہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے ہماری دنیا اور آخرت کے سائل کا حل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر زندگی گزارنے میں رکھا ہے۔ ان کے طریقے ہماری زندگیوں میں آجائیں اسکے لئے محنت کی ضرورت ہے۔ اس محنت پرستی والوں کو آمادہ کرنے کے لئے گشت کے لئے مسجد میں حج کرنا ہے۔ نماز کے بعد اعلان کر کے لوگوں کو رد کا حائے، احلان کوئی بستی کا باثر آدمی یا امام صاحب کریں تو زیادہ مناسب ہے، وہ ہم کو کہیں تو ہمارے ساتھی کر دیں۔ پھر گشت کی اہمیت ضرورت اور قیمت بتائی جائے اسکے لئے آمادہ کیا جائے جو تیار ہوں ان کو اچھی طرح آداب سمجھائیں۔ اللہ کا ذکر کرتے

ہوئے چلنا ہے۔ نگاہیں نیچی ہوں۔ ہمارے تمام مسائل کا تعلق اللہ جل شانہ کی ذات سے ہے، ان بازار میں کھیلی ہوئی چیزوں سے کسی مسئلے کا تعلق نہیں۔ چیزوں پر نگاہ نہ پڑے، دھیا نہ جائے۔ اگر نگاہ پڑ جائے تو مٹی کے ڈلے معلوم ہوں۔ ہمارا دل اگر ان چیزوں کی طرف پھریگا تو پھر ہم جن کے پاس جا رہے ہیں ان کا دل ان چیزوں سے اللہ کی طرف کیسے پھرے گا۔ قبر کا داخلہ سامنے ہو۔ اسی زمین کے نیچے جانا ہے۔ مل جل کر چلیں۔ ایک آدمی بات کرے۔ کامیاب ہے وہ بات کرنے والا جو مختصر بات کر کے آدمی کو مسجد میں بھیج دے۔ ”بھائی ہم مسلمان ہیں۔ ہم نے کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھا ہے۔ ہمارا یقین ہے اللہ پالنے والے ہیں۔ نفع و نقصان۔ عزت و ذلت اللہ کے ہاتھ میں ہے اگر ہم اللہ کے حکم پر حضرت محمد کے طریقے پر زندگی گزاریں گے اللہ راضی ہو کہ ہماری زندگی بنادیں گے۔ ہم سب کی زندگی اللہ جل شانہ کے حکم کے مطابق حضرت محمد کے طریقے پر آجائے اسکے لئے بھائی مسجد میں کچھ فکر کی بات ہو رہی ہے۔

نماز پڑھ چکے ہوں تو کبھی اٹھا کر مسجد میں بھیج دیں۔ ضرورت ہو تو آگے نماز کو کبھی مسجد میں فوری جانے کا عنوان بنالیں۔ ”اللہ کا سب سے بڑا حکم نماز ہے نماز پڑھیں گے اللہ رازی میں برکت دیں گے، گناہوں کو معاف کر دیں گے۔ دعاؤں کو قبول فرمالیں گے۔ بشارتیں سنائی جائیں وعیدیں نہیں۔ نماز کا وقت جا رہا ہے مسجد میں چلیے۔

امیر کی اطاعت کرنی ہے۔ داپسی میں استغفار کرتے ہوئے آنا ہے۔ اب آداب کا تذکرہ کرنے کے بعد دعائیں مانگ کر چل دیں۔ گشت میں دس آدمی جائیں۔ مسجد کے قریب مکانات پر گشت کر لیں، مکانات نہ ہوں تو بازار میں کر لیں۔ جماعت میں زیادہ آدمی ایسے ہوں جو گشت میں اصولوں کی پابندی کر لیں۔ مسجد میں دو تین آدمی چھوڑ دیں نئے آدمی زیادہ تیار ہو جائیں تو ان کو کبھی کبھار مسجد میں مشغول کر دیں۔ نئے آدمی تین چار ساتھ ہوں۔ مسجد میں ایک ساتھی اللہ جل شانہ کی طرف متوجہ ہو کر ذکر و دعا میں مشغول رہے۔ ایک آنے والوں کا استقبال کرے۔ ضرورت ہو تو دھوکہ دے کر نماز پڑھو ادھر سے اور ایک ساتھی

آنے والوں کو نماز تک مشغول رکھے۔ اپنی زندگی کا مقصد سمجھائے۔ پونے گھنٹے گشت ہو۔ نماز سے سات آٹھ منٹ پہلے گشت ختم کر دیں۔ سب تکبیر اولیٰ کے ساتھ نماز میں شریک ہوں۔ جس ساتھی کے بارے میں مشورہ ہو جائے وہ دعوت دے۔ یہ سمجھائے کہ اللہ جل شانہ کی ذات عالی سے تعلق قائم ہوا تو دنیا اور آخرت میں کیا نفع ہوگا۔ اور اگر اللہ جل شانہ کی ذات عالی سے تعلق قائم نہ ہوا تو دنیا اور آخرت میں کیا نقصان ہوگا۔ جیسے اس خط کے شروع میں چھ بندوں کا ذکر کیا ہے اس طرز پر ہر نمبر کا مقصد اس کا نفع اور قیمت اور حاصل کرنے کا طریقہ بتایا جائے۔ سادے انداز میں بیان ہو۔ اس سے افشاں شدہ جمع کی سمجھ میں کام آئے گا اور اسکی ضرورت بھی محسوس کرے گا اور سمجھے گا کہ ہم بھی سیکھ سکتے ہیں۔ ہمارے ساتھی بھی دعوت میں اہتمام سے جم کر بیٹھیں۔ متوجہ ہو کر قلعہ بن کر نہیں جو بات کہہ رہے ہم اپنے دل میں کہیں کہ حق ہے اس سے دل میں ایمان کی لہر نہیں اٹھیں گی اور دل کا جذبہ نہ بنے گا۔ تین چلوں کی بات جم کر رکھی جائے نقد نام لے جائیں اسکے بعد چلوں کے لئے وقت لکھوائے جائیں اور پھر جو جس وقت کے لئے تیار ہو اسکو قبول کر لیا جائے۔ مطالبہ اور تشکیل کے وقت محنت ساری دعوت کا مغز بنتا ہے۔ اگر مطالبہ برجم کر محنت نہ ہوئی تو پھر کام کی باتیں رہ جائیں گی اور قربانی وجود میں نہ آئے گی تو کام کی جان نکل جائے گی۔ دعوت دینے والا اسی مطالبہ کرے۔ ایک آدمی کھڑے ہو کر نام لکھے۔ نام لکھنے والا مستقل تقریر شروع نہ کرے، ایک دو جملے ترغیبی کہہ سکتا ہے۔ پھر آپس میں ایک دوسرے کو آمادہ کرنے کو کہا جائے فکر کے ساتھ اپنے قریب بیٹھنے والوں کو تیار کریں۔ اعزاء کا دل جوئی اور ترغیب کے ساتھ حل بتائیں۔ بیویں اور صحابہ کی قربانیوں کے قصوں کی طرف اشارے کریں اور پھر آمادہ کریں۔ آخر میں مقامی جماعت بنا کر ان کے ہفتے کے دو گشت روزانہ تعلیم، تسبیحات، مہینے کے تین یوم وغیرہ کا نظم طے کرائیں۔

دعوت میں انبیاء اور صحابہؓ کے ساتھ اللہ جل شانہ نے جو مددیں فرمائی ہیں وہ تو بیان کی جائیں اور جو ہمارے ساتھ مددیں ہوئیں ان کو بیان نہ کیا جائے۔ دعوت میں فضا حاضرہ کی باتیں نہ کی جائیں۔ امت میں جو ایمانی، علمی، اخلاقی کمزوریاں آچکیں

ان کے تذکرے سے بہتر ہے کہ اصلی خوبیوں کی طرف یعنی جوبات پیدا ہونی چاہیے انکی طرف متوجہ کریں۔

تعلیم میں دھیان، عظمت، محبت، ادب اور توجہ کے ساتھ بیٹھنے کی مشق کی جائے۔ ہمارا نہ لگایا جائے۔ با وضو بیٹھنے کی کوشش ہو۔ طبیعت کے بہانوں کی وجہ سے تعلیم کے دوران نہ اٹھا جائے، باتیں نہ کی جائیں اگر اس طرح بیٹھیں گے تو فرشتے اس مجلس کو دھاک لیں گے۔ اہل مجلس میں طاعت کا مادہ پیدا ہو گا۔ عظمت کی مشق سے حدیث پاک کا وہ نور دل میں آئے گا جس پر عمل کی ہدایت ملتی ہے۔ بیٹھتے ہی آداب اور مقصد کی طرف توجہ کیا جائے۔ مقصد یہ ہے کہ ہمارے اندر دین کی طلب پیدا ہو جائے۔ فضائل قرآن مجید پڑھ کر تھوڑی دیر کلام پاک کی ان سورتوں کی تجویذ کی مشق کی جائے جو عموماً نمازوں میں پڑھی جاتی ہیں۔ النبیات، دعائوت وغیرہ کا تذکرہ و تصحیح اجتماعی تعلیم میں نہ ہو۔ انفرادی لکھنے لکھانے میں ان کی تصحیح کریں۔ اللہ پاک توفیق دیں تو ہر کتاب میں سے تین چار صفحے پڑھے جائیں تعلیم میں اپنی طرف سے تقریر نہ ہو۔ حدیث شریف پڑھنے کے بعد دین چلے ایسے کہہ دیئے جائیں کہ اس عمل کا جذبہ و شوق ابھر آئے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب دامت برکاتہم کی تالیف فرمودہ فضائل قرآن مجید، فضائل نماز، فضائل تبلیغ فضائل ذکر، فضائل صدقات حصہ اول دوم، فضائل رمضان، فضائل حج (ایام حج و رمضان میں) اور مولانا احتشام الحسن صاحب کا زہلولی دایم مجسدہ کی (مسائلوں کی موجودہ ہستی کا واحد علاج) صرف یہ کتابیں ہیں جن کو اجتماعی تعلیم میں پڑھنا اور سننا ہے اور تنہا یوں میں بیٹھ کر بھی ان کو پڑھنا ہے۔ کتابوں کے بعد چھ نمبر دل کا تذکرہ ہو۔ ساتھیوں سے نمبر بیان کرائے جائیں جب تعلیم شروع کی جائے تو اپنے سے دو ساتھیوں کو تعلیم کے گشت کیلئے بھیج دیا جائے۔ ۱۵۔ ۲۰ منٹ بعد آجائیں تو دوسرے دو ساتھی چلے جائیں۔ بطور امتحان اول کو تعلیم میں شریک کرنے کی کوشش ہوتی رہے۔ باہر نکلنے کے زمانے میں روزانہ صبح اور بعد ظہر دونوں وقت تعلیم دو تین گھنٹے کی جائے اور اپنے مقام پر روزانہ اسی ترتیب سے ایک گھنٹہ تعلیم ہو یا ابتداً جتنی دیر احباب جڑ سکیں۔ کام کے تقاضوں کو سوچنے انکی ترتیب

قائم کرنے، ان تقاضوں کو پورا کرنے کی شکلیں بنانے میں اور جو احباب اوقات فارغ کریں انکی مناسب تشکیل میں اور جو مسائل ہوں احباب کو مشورہ میں جوڑا جائے۔

اشر جہل شانہ کے دھیان اور فکر کے ساتھ دعائیں مانگ کر مشورہ میں بیٹھیں۔ مشورہ میں اپنی رائے پر اصرار اور عمل کرانے کا جذبہ نہ ہو اس سے اشر کی مردی ہٹ جاتی ہیں جب رائے طلب کی جائے امانت سمجھ کر جو بات اپنے دل میں ہو کہہ دی جائے۔ رائے رکھنے میں نرمی ہو۔ کسی ساتھی کی رائے سے تقابل کا طرز نہ ہو میری رائے میں میرے نفس کے شرور شامل ہیں یہ دل کے اندر خیال ہو۔ اگر فیصلہ کسی دوسری رائے پر ہو گیا تو اس کی خوشی ہو کہ میرے شرور سے حفاظت ہو گئی اور اگر اپنی رائے پر فیصلہ ہو جائے تو خوف ہو اور زیادہ دعائیں مانگی جائیں۔ ہمارے ہاں فیصلے کی بنا و کثرت رائے نہیں ہے، اور ہر معاملہ میں ہر ایک سے رائے لینا بھی ضروری نہیں ہے۔ دلجوئی سب کی ضروری ہے۔ امیر کو اس بات کا یقین ہو کہ ان احباب کے فکر و عمل کو بٹھانے کی برکت سے اشر جہل شانہ صبح بات کھول دیں گے امیر اپنے آپ کو مشورہ کا محتاج سمجھے رائے لینے کے بعد غور و فکر سے جو مناسب سمجھ میں آتا ہو وہ کہہ دے بات اس طرح رکھے کہ کسی کی رائے کا استخفاف نہ ہو۔ اگر طبیعتیں مختلف ہوں تو اس بات پر شوق و رغبت کے ساتھ آمادہ کر لے، اور ساتھی امیر کی بات پر ایسے شوق سے چلیں جیسے کہ ان کی ہی رائے طے پائی ہے۔ یہی میں تربیت ہے اگر اسکے بعد عملاً ایسی شکل نظر آئے کہ ہماری رائے زیادہ مناسب تھی پھر بھی ہرگز طعنہ نہ دیا جائے یا اشارہ کنایہ بھی نہ کیا جائے اسی میں خیر کا یقین کیا جائے جو امیروں کو طعنہ دے اسکے لئے سخت وعید آتی ہے۔

جب محلوں کی مساجد میں ہفتوں کی دو گشتوں کے ذریعہ فی گھر ایک آدمی مین چلے کے لئے نکلنے کی آواز لگ رہی ہوگی تعلیموں اور نیہات پر احباب بڑ رہے ہوں گے ہر مسجد سے تین دن کے لئے جماعتیں نکالنے کی کوششیں ہو رہی ہوں گی تو شب جمعہ کا اجتماع صبح پنج پر ہو گا اور کام کے بڑھنے کی صورتیں نہیں گی۔ جمعرات کو عصر کے وقت سے محلوں کی مساجد کے احباب اپنی اپنی جماعتوں کی صورت میں بستر

اور کھانا ساتھ لے کر اجتماع کی جگہ پر پہنچیں۔ مشورے سے ایسے احباب سے عموماً دعوت دلائی جائے جو محنت کے میدان میں ہوں اور جن کی طبیعت پر کام کے تقاضے غالب ہوں بہت ہی فکر و اہتمام سے تشکیلیں کی جائیں۔ اگر اوقات وصول نہ ہوں تو رات کو کبھی محنت کی جائے، روز کو مانگا جائے، صبح کو جامعوں کی تشکیل کر کے ہدایت دیکر روانہ کیا جائے تین دن کی محلوں سے تیار ہو کر آئی ہوئی جماعتیں عموماً سات آٹھ میل تک بھیجی جائیں۔ ہر شب جمعہ سے تین چلوں اور چلوں کی جماعتوں کے نکلنے کا رخ پڑنا چاہیے اگر شب جمعہ میں خدا نخواستہ سب تقاضے پورے نہ ہو سکے تو سارے ہفتے اپنے محلوں میں پھر اسکے لئے کوشش کی جائے اور آئندہ شب جمعہ میں محلوں سے تقاضوں کے لئے لوگوں کو تیار کر کے لایا جائے۔

بھائی دوستو یہ کام بہت نازک ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک محنت فرمائی۔ اس محنت سے سارے انسانوں کی ساری زندگی کے کھانے، کھانے، بیاہ شادی میں ملاقات عبادات معاملات وغیرہ کے طریقوں میں مکمل تبدیلیاں آئیں تو آپؐ نے خود اس محنت کے کتنے طریقے بتلائے ہوں گے، ہمیں ابھی یہ کام کرنا نہیں آتا اور نہ ابھی حقیقی کام شروع ہوا ہے۔ کام اس دن شروع ہو گا جب ایمان و یقین، اللہ کی محبت، اللہ کے دھیان، آخرت کی فکر، اللہ کے خوف و خشیت، زہد و تقویٰ سے بھرے ہوئے لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عالی اخلاق سے مزین ہو کر اللہ کی رضا کے جذبے سے مخمور ہو کر اللہ کی راہ میں جان دینے کے شوق سے کھینچے کھینچے پھر میں گئے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں ”اللہ رحم کرے خالدؓ پر اسکے دل کی تناسف یہ تھی کہ حق اور حق والے یکجہ جائیں اور باطل اور باطل والے مٹ جائیں اور کوئی تنہا ہی نہ تھی۔ ابھی جو ہم کو کام کی برکتیں نظر آ رہی ہیں وہ کام شروع ہونے سے پہلے کی برکتیں ہیں۔ جیسے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے وقت سے ہی برکتوں کا غور شروع ہوا تھا لیکن اصل کام اور اصل برکتیں چالیس سال بعد شروع ہوئیں۔ ابھی تو اس کے لئے محنت ہو رہی ہے کہ کام کئے والے تیار ہو جائیں۔ اللہ جل شانہ کام ان سے لیں گے اور ہدایت پھیلنے کا ذریعہ ان کو بنائیں گے جن کی زندگی اپنی دعوت کے مطابق بدلے گی۔

جن کی زندگیوں میں تبدیلی نہ آئے گی اللہ جل شانہ ان سے اپنے دین کا کام نہ لیں گے، یہ نبیوں والا کام ہے۔

اس کام میں اگر اپنے آپ کو اصول سیکھنے کا محتاج نہ سمجھا گیا اور اصولوں کے مطابق کام نہ ہوا تو سخت فتنوں کا خطرہ ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب باہر ملکوں میں کام شروع کرنے کا ارادہ فرمایا تو پہلے تمام صحابہ کو تین دن تک ترغیب دی اور پھر فرمایا کہ جس طرز پر یہاں کام ہوا ہے بالکل اسی طرز پر باہر جا کر بھی کرنا ہے اس کام کی نوعیت یہی ہے مقام زبان معاشرت و محکم وغیرہ کے اعتبار سے اس کام کے اصول نہیں بدلتے اس کام کی نیچ اور اصولوں کو سیکھنے اور ان پر قائم رہنے کے لئے اُس فضا میں آنا اور بار بار آتے رہنا انتہائی ضروری ہو جہاں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جان لکھائی تھی اور ان کے ساتھ اختلاف کبھی بہت ضروری ہے جو اس جدوجہد میں حضرت کے ساتھ تھے اور جب سے اب تک اس فضا میں اور کام میں مسلسل گئے ہوئے ہیں اسکے بغیر کام کا اپنے نیچ اور اصولوں پر قائم رہنا بظاہر ممکن نہیں اس لئے اپنے کام کرنے والے احباب کو ایسی فضا میں اہتمام سے نوبت برنوبت بھیجتے رہیں۔

تمام انبیاء علیہم السلام اپنے اپنے زمانے میں کسی نہ کسی نقشے کے مقابلہ پر آئے اور بتایا کہ کامیابی کا اس نقشے سے بالکل تعلق نہیں ہے۔ کامیابی کا تعلق براہِ راست اللہ جل شانہ کی ذاتِ عالی سے ہے۔ اگر عمل ٹھیک ہوں گے اللہ جل شانہ چھوٹے نقشے میں بھی کامیاب کر دیں گے اور عمل خراب ہوں گے اللہ جل شانہ بڑے سے بڑے نقشے کو توڑ کر بنا کام کر کے دکھائیں گے۔ کامیاب ہونے کے لئے اس نقشے میں عمل ٹھیک کرو۔ ہر نبی نے اپنے راجع الوقت نقشے کے مقابلے پر محنت کی اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام اکثریت، حکومت، مال، زرعت اور صنعت کے نقشوں کے مقابلہ پر شریف لائے۔ آپ کی محنت ان نقشوں سے نہیں چلی آپ کی محنت مجاہدوں اور قربانیوں سے چلی ہے۔ باطل نفیش کے نقشے سے پھیلتا ہے تو حق تکلیفیں اٹھانے سے پھیلتا ہے، باطل ملک دمال سے چلتا ہے تو حق فقر و غربت کی مشقتوں میں چلتا ہو جتنے فتنے ملک مال اور نفیش کی بنیاد پر لائے جا رہے ہیں ان کا توڑ حق کے لئے فقر و غربت

اور تکالیف برداشت کرنے میں ہے۔ اب اس کام کے ذریعہ امت میں مجاہدہ اور قربانی کی استعداد پیدا کرنی ہے۔ اس کام کے لئے بہت بڑا خطرہ یہ ہے کہ اس کو نقشبندی پر منحصر کر دیا جائے۔ اس سے کام کی جان نکل جائے گی اس کام کی حفاظت اس میں ہے کہ کام کرنے والے اس کام کے لئے تمام سیر نقشبندی کو بھی قربان کرتے ہوئے مجاہدے والی شکلوں کو قائم رکھیں اور کسی صورت میں مجاہدے والی شکلوں کو ختم نہ ہونے دیں۔ غریبوں میں اپنی محنت کو بڑھایا جائے۔ پیدل جماعتیں چلائی جائیں۔ لوگ آئیں گے کہ
 یہ ہمارا پیہ دین کے کام میں خرچ کر لیجئے، پھر نقشہ کی قربانی دینی ہوگی۔ کہہ دیجئے کہ جناب یہاں اس کام میں خرچ کرنے کا صحیح ادراک طریقہ دمجہد سکھایا جاتا ہے پھر محل تلاش کر کے خود خرچ کر دیجئے گا۔ یہاں تو طریقہ سیکھ لیجئے۔

اس کام کی تقسیم کے لئے رواجی طریقوں اخبار اشہار پریس وغیرہ اور رواجی الفاظ سے بھی پورے پریسز کی ضرورت ہے۔ یہ کام سارا غیر رواجی ہے۔ رواجی طریقوں سے رواج کو تقویت پہنچے گی اس کام کو نہیں۔ اس کام کی شکلیں دعوت، نشست، تعلیم، تشکیک وغیرہ ہیں۔ مشوروں کی ضرورت ہو مناسب دوستوں کو الگ کر کے مشورہ کر لیا جائے ایسا ہنوکہ مشورہ کرنے والوں کا کسی موقع پر عمومی اعمال سے جوڑنا ہے۔

کالجوں کے طلباء میں اس کام کو اٹھایا جائے۔ ہاسٹلوں میں مقامی کام کے لئے جماعتیں بنائی جائیں۔ ایک گشت ہوٹل والے اپنے ہوٹل میں کریں اور ہفتہ کا دوسرا گشت باہر کسی محلہ میں یا کسی دوسرے ہوٹل میں کریں۔ قریب کے محلوں کی جماعتیں بھی ہوٹلوں میں جا کر گشت کریں۔ ہاسٹل والے احباب اپنی روزانہ تعلیم اور مہینہ میں تیس یوم کی بھی ترتیب اٹھائیں۔

مستورات میں کام کی نزاکتیں اور بھی زیادہ ہیں۔ جب کہ بے پردگی کا احتمال ہو، عام اجتماعات میں مستورات کو بالکل نہ لایا جائے۔ اپنے اپنے محلہ میں کسی پردہ دار مکان میں قریب قریب کے مکانات سے عورتیں کسی روز جمع ہو کر تعلیم کر لیا کریں۔ اسکی ابتدا اس

طرح کریں کہ مرد جو بات اجتماعات، دعوت، تعلیم وغیرہ سے سُن کر جائیں اپنے گھر والوں کو سُنائیں۔ اس سے انشاء اللہ تھوڑے عرصہ میں ذہن بنا شروع ہو جائے گا پھر محلوں میں تعلیم شروع ہونے کے بعد ایسا ہو سکتا ہے کہ سارے شہر کی مسنورات کا ہفتہ میں ایک ایسی جگہ اجتماع ہو جہاں پردہ کا اہتمام ہو۔ وہاں تعلیم کے بعد پھر کوئی آدمی پردے کے ساتھ بیان کرے۔ کبھی کبھی ایک یوم یا تین یوم کے لئے قرب و جوار کے لئے جامعیت بنانی جائیں۔ مسنورات کی جماعت کے ساتھ ان کے خاندان ہوں در نہ ہر عورت کے ساتھ اس کا شرعی محرم ساتھ ہو۔ پردے کے ساتھ جائیں۔ پردہ دار مکان میں ٹھہریں۔ مرد مسجد میں ٹھہر کر کام کریں۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جن مقامات سے محنت اٹھائی تھی انہی مقامات کے لوگوں کو اس محنت پر اٹھانے اور انہی راستوں سے اللہ کی راہ کی لکڑی والی نقل و حرکت کے ذخیرہ ہوئے کا ذریعہ یہ عمرے کا سفر بن سکتا ہے۔ ہر جگہ کے پرانوں سے اختلاط اور اس کام میں یکتی پیدا ہونے اور اصولوں کے تفصیل سے سامنے آنے کا یہ بہترین موقع ہے۔ عمرتی حاجی حنیفہ صاحب اور بھائی محمد ادریس صاحب کی عمرے کے سفر کی تیاری کا حال معلوم کر کے بہت زیادہ مسرت ہوئی۔ اللہ جل شانہ قبول فرمائے۔ دیگر پرانے احباب کو بھی ہمراہ لانے کی سعی فرمائیں۔

یہ خط کچھ اصول لکھنے کی کوشش میں طویل ہو گیا آپ حضرات اس کے ہر جز اور ہر لفظ کو غور سے پڑھنے کی کوشش فرمائیں گے تو انشاء اللہ بہت زیادہ نفع کی توقع ہوگی آپ حضرات اپنے یہاں کے حالات ہر پندرہویں روز مطلع فرما دیا کریں تو ہمیں تقویت ہوتی رہے۔ تمام احباب کو سلام سنوں۔

نقطہ والسلام

بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۲)

(ایمان کی جدوجہد کے لیے دن کے اوقات میں ٹھوکریں کھانا اور رات کی اندھیروں میں
ردنا عالم کے احوال کی دوستی کا وسیلہ ہے)
(ذیل کا مکتوب تبلیغی کام کے ایک ذمہ دار کو کسی مسجد کراچی کے پتہ پر لکھا گیا تھا۔)
مکرم و محترم بندہ۔ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
خط کے ذریعہ احوال خیر و مساعی مبارکہ کی خبروں سے مسرت ہوئی، حق تعالیٰ شانہ 'سبحی کو مقبول اور
باد آور فرمادیں۔

میرے عزیز! اس عالم کے احوال کی سرسبزی و فروغ کا تعلق براہ راست اللہ رب العزت کے احکامات
سے ہے اور تمام احکامات الہیہ کی سرسبزی و فروغ کا تعلق ایمان کے لیے جانیں کھانے اور عالم میں ٹھوکریں
کھانے کے ساتھ ہے، حق تعالیٰ شانہ نے محض اپنے فضل و کرم سے اپنے احباب کو ان عالی احکامات کی تعمیل
کی صورت مرحمت فرمائی، جس میں ایک طرف اللہ رب العزت کے تمام احکامات کی سرسبزی ہو، دوسری طرف
وہ لوگ جو عام مخلوق کی بے انتہا پریشانیوں اور مصائب و بلائیا کے وقت اپنی زندگیوں کے جذبات کو
قرآن کے اللہ رب العزت کی رضا کے جذبہ پر اپنے کو تیار کر دیں اور خوشنودی باری تعالیٰ کے حصول کے ذریعہ
اس عالم کے احوال کی درستگی کا ذریعہ بنیں۔

میرے عزیز! دین جیسی عظیم امانت کی سرسبزی کے لیے چلوں جیسے تعمیر وقت کے فارغ کرنے کا دراج
ایک سمجھتی بات ہے اور اس کا وجود جبکہ حق تعالیٰ شانہ کے قبضہ میں ہے اور ان سے وجود چاہئے، کافرین انبیاء
انبیاء اکرام کے ذریعہ نہیں بنادیا گیا تو پھر یہ بھی ممکن نہیں۔ البتہ عمل کے صحیح رخ کے ساتھ انہماک کو بڑھاتے ہوئے
ان سے اس کا وجود حاصل کرنے کے لیے راتوں کی بے قراری و دلی دعائیں اور دنوں کو راتوں کو روتا دینے
دلے مساعی کا انہماک مطلوب ہے۔ آپ احباب کو اس طرف پوری طرح متوجہ فرمادیں۔

بندہ محمد یوسف نجار

سربراہ اولاد لکھنؤ

(۳)

[ایک جماعت جو مرکز سے گئی ہوئی تھی اور ایک علاقہ میں کام کر رہی تھی اس کے ذمہ داروں کے ایک خط

کے جواب میں ذیل کا اہم مکتوب لکھا گیا ہے بہت اہم ہدایات اور انتباہات پیش ہے۔

مکرمین و محترمین۔ وفقنا اللہ وایا کسر لما یحب ویرضی۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خط کے ذریعہ احوال معلوم ہوئے اور آئے والوں کی زبان پر بھی تفصیل معلوم ہوئی حق تعالیٰ شانہ آپ کی ساری کوتاہیوں اور بارگاہ فراموش میرے عزیز دوست شیطان کی طاقت حق ہے اور اللہ رب العزت نے اس کو بنایا اور صحت اس لیے بنایا کہ ان کی طرف بڑھنے والوں کے راستہ میں ابتلا و امتحان دے اور دانش کی گھاٹیں کھڑی کر کے کہے اور بچوں کا امتحان لیا جائے اور جو لوگ ان گھاٹیوں کو پار کر جائیں اور ان میں نہ آجھیں ان کو اپنی ذات کے تقرب و مفاہ سے عسلی عالی انعامات و درجات سے ہمیشہ کے لیے نوازیں۔

شیطان کی بھرپور مسلسل کوشش ہو کہ اس راہ پر چلنے سے بچلایا جائے اور اگر اس رخ پر پڑ ہی جائے تو پھر اس کی پوری کوشش ان اصولوں سے بچلانے کی جو جس سے رحمت و نصرت تھے خداوند یہ متوجہ ہو کہ ترقیات پر پہنچنے کے بجائے غزلان و محرو کی شکلیں قائم ہوں میرے دوستو! آپ کے لیے بڑی زبردست گھاٹیں ہیں اور شیطان ان میں بچلانے کے لیے تجربہ کار و پراگمنا گھاٹیں سودی کے ساتھ اپنی تدابیر میں مشغول ہو اس کے مکر سے تحفظ اس کے سوا ممکن ہی نہیں کہ قیمتی نعمی عالی صویریں اللہ رب العزت اپنے فضل سے پیدا فرما دیں اپنے انکار و تواضع کی مشق کو بڑھایا جائے۔ ایک دوسرے کی قدر دانی و اکرام و اعزاز کی پوری پابندی کی جائے اپنے کو خدام اور دوسروں کو اصل کرنے والا یقین کر کے ہر عزت کے موقع پر دوسرے کو اور ذلت کے موقع پر اپنے کو بڑھایا جائے اور آپس میں مشوروں کا اتہام اور ایک دوسرے کو شورہ کی دعوتی جائے اور ایک دوسرے کی کجگوئی کی پوری پوری سہی کی جائے۔ اس راہ کی کالیف کو بالذات محبوب یقین کیا جائے غریب کے احتلاط اور ان میں کام کی شکل کو قوت عمل یقین کیا جائے، ذکر و تعظیم و دعوات کا پورا اتہام کیا جائے۔ بد دل سے چھوٹا بننے کی مشق کے لیے ملا جائے۔ اپنے عیوب پر ہر وقت نگاہیں ڈالی جائیں اگر آپ احباب نے آجیں کہ اللہ رب العزت کے لیے اپنے کو جوڑ کر جالیا تو دوسروں کے لیے بھی انشاء اللہ العزیز اٹھنے کی راہیں کھلتی چلی جائیں گی مولانا فیاض الدین میں نفوذی جماعت کے ساتھ آج ہی آئے ہیں مولوی عبدالعزیز ابھی مقیم ہیں دہاکہ کے دوسرے شہزوں اور نصبات میں پھیر کی ضرورت ہے۔

بنہ محمد یوسف غفر لکھنؤ ۲۱ محرم ۱۳۷۲ھ

(۴)

۱۹۴۵ء میں ایک جماعت مراد آباد سے مرکز نظام الدین ہو کر پنجاب اور اس وقت کے صوبہ سرحد کی طرف گئی تھی اس کے ذمہ دار نے لدھیانہ سے کارگزاری کا خط حضرت مولانا کو لکھا جس میں دعا کی بھی درخواست کی گئی تھی۔ حضرت مولانا نے اس کے جواب میں ذیل کا مکتوب لکھوایا۔

..... السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

کل ۱۰ مارچ شنبہ کو کارگزاری لدھیانہ سے مطلق فرما کر سرور فرمایا، آپ ایسے کام کے لیے گئے ہوئے ہیں جس کے اندر اسلام کی سرسبزی و آبادی بڑے خیر کی توقعات ہیں اس لیے آپ کے لیے ہر چیز دعا گو ہو۔ میں نے عرض کیا تھا کہ خاتقا ہوں اور علمی مراکز میں اپنے کام کی بہت مختصر سی کیفیت کے بعد دعا کی درخواست خط کے ذریعہ کرتے رہیں اس کا ضرور اہتمام کیا جائے۔ آپ کی جماعت میں جو افراد مراد آبادی یا غیر مراد آبادی اپنا وقت ختم کر کے دہلیس جائیں۔ ان سے ترغیب کے بعد یہ ضرور کہا جائے کہ باہر نکل کر جن چیزوں کی تمہیں شوق کرائی گئی ہے اور جو ایک طرز کی زندگی تم نے دکھیں ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ اب اسی زندگی کو اپنے گھر پہنچتے ہوئے اختیار اور پیدا کیا جائے۔ ایسا نہ ہو کہ گھر چاکر اپنے مشاغل میں پہلے ہی کی طرح الجھ کر نہ جاؤ اور مقامی کام اور اس زندگی کو بالکل بھول جاؤ اور جو اثرات ان میں پیدا ہوئے ہیں ان سے فائدہ اس طرح اٹھایا جائے کہ جانے والے کے ذہن میں یہ خوب بٹھایا جائے کہ اس نے جو وقت و یادہ بہت کم ہے، اب اس کے بدل میں اور تاثر کو باقی رکھنے کے لیے زیادہ سے زیادہ افراد کو تیار کر کے بھیجے۔

..... والسلام نذرہ محمد یوسف غفرلہ

(۵)

رمضان ۱۳۸۵ھ میں ایک جماعت جمالیہ میں دنیا کام کرنے کے لیے بھیجی گئی ہوئی تھی اس کے ذمہ داروں کو حضرت مولانا نے ایک خط لکھا تھا، ذیل میں اس کا ایک اقتباس درج کیا جا رہا ہے،

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ حضرات کے خطوط موصول ہوئے۔ آج کل طبیعت پر بہت زیادہ ٹکراس بات کی غالب ہو کر یہ ہزاروں عازمین حج جو اپنی بنیادی اور ابتدائی زندگی سے کبھی خالی ہیں اگر ان کے اندر دینی جذبات کی پیداوار نہ کی گئی تو بلاشبہ سفر تو ہو جائے گا لیکن یہ ایک نادر موقع تھا کہ بیت اللہ کی طرف عاشقانہ طور پر جانے کی صورت پیدا ہوتی مگر وہ ہم ساری

کم بہتی اور بے بضاعتی کی وجہ سے نہ ہوگی۔ اس کے لیے آپ جتنے بھی اس مقام پر پہنچ گئے ہیں اپنی انتہائی کوششوں میں کسی نہ کریں قلوب اللہ رب العزت کے ہاتھ میں ہیں نہ جانے کون سی ساعدت کی محنت اللہ رب العزت کو پسند آجائے اور وہ اپنے انطاف سے کوئی رنج حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے زندہ ہونے کا پیدا فرمادیں.....

بنو محمد یوسف غفرلہ

(۶)

[بہی میں مقیم حجاج میں کام کرنا یہی ملک جاعت کی طرف سے حضرت مولانا کو صورت حال اور کارگرداری کی اطلاع دی گئی جس میں یہ بھی تھا کہ کچھ حجاج احمد شاہ اس پر آمادہ ہو گئے ہیں کہ وہ حجاز مقدس میں دین سیکھنے کے لیے اردین کی نذر لے کر پیدل پھرے گئے۔ حضرت مولانا نے اس کے جواب میں ذیل کا کتاب لکھا:۔]

... .. و تقنا اللہ و ایاکم لما یحب و یرضی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خطوط کے ذریعہ سماعی خیر و صلاح کی خبریں موصول ہو کر باعث مسرت ہوئیں۔ حق تعالیٰ شانہ، محض اپنے لطف و کرم سے ان حقیر کوششوں کو اس اجتماعی طرز کے ایمان کے لیے جد و جہاد اور نقل و حرکت کے نہاج محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام پر پورے عالم میں سرسبز ہو جانے کا ذریعہ فرمائیں جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جھوڑا تھا۔ سابقہ عمل کو اس کے مقابلہ میں ایک گناہ تصور کرتے ہوئے اس پر توبہ استغفار کی مقدار کا حق ادا کر کے آئندہ کے لیے اس سے زیادہ اور کئی شکلوں کو سامنے رکھ کر اپنی بساط کے مطابق جہد و محنت بڑھانے کی کوشش کی جائے۔ جن حجاج کرام کو دین کی شکلوں کے سیکھنے پر اندھا بنا کر ام کے طرز پر پیدل پھرنے پر آمادہ کر کے آپ حضرات نے بھیجا ہے سبب کے طور پر اگر ان سے خدا کتا بت کے ذریعہ تحریض و ترغیب و تاکید کا اجرا ہو سکے تو اس کو اختیار کرنے ہوئے ورنہ بغیر اس کے پوری طرح حق تعالیٰ شانہ سے گزر کر اور بلبل کر ان کی راہ کے جو وعدے ہو چکے ہیں ان کے وجود میں آنے کے لیے حد سے زیادہ دعائیں کی جائیں اور مخصوص اکابر کی خدمات میں اس کی دعاؤں کے لیے لکھا جائے۔۔۔

ہمارے کام کرنے والوں کی اتنی زیادہ غیوریت مناسب نہیں معلوم ہوتی، حافظ مسکین صاحب کو بمبئی گئے بہت دن ہو گئے۔ کچھ دن کے واسطے ضرور بالضرور انھیں یہاں بھیجا جاتا ہے۔ فقط والسلام

بندہ محمد یوسف غفرلہ

۲۵ شوال ۱۲۹۹ھ

بقلم بشیر احمد عفی عنہ

(۷)

[مندرجہ ذیل مکتوب پاکستان کے تبلیغی احباب فقاکے نام چند سال پہلے ماہ رمضان میں لکھا گیا تھا یہ ہم کو جناب مولانا عبدالعزیز صاحب کھلنوی سے حاصل ہوا جس کے لیے ہم مولانا موصوف کے بہت ممنون ہیں]

مکرمیں و خیر میں بندہ ادا م اللہ مجدکم و وفقنا اللہ وایاکم لما یحب ویرضی
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

حق تعالیٰ شانہ کا بہرہ کیا ہی لطف و کرم ہے اپنے احباب پر کہ اس دور انحطاط میں جبکہ اللہ رب العزت کے اعمال کے ذریعہ ان کی ذات عالی سے استفادہ کی راہیں بند ہوتی جا رہی ہیں اور اس حقیر و فانی دنیا پر جانیں کھپا کر اس کے ذریعہ وقتی زندگی بنانے پر قناعت کا دوج پڑ چکا ہے ایسے عالی و افضل طریق گشت و مجاہدہ کی طرف رہبری فرمائی جس کی قدر دانی کر لینے پر اور جان و مال کی حقیر سی پونجی جھونک دینے پر صرف محنت و مجاہدہ کرنے والوں کے لیے ہی نہیں بلکہ عام امت مسلمہ محمدیہ علی صاحبہا الف الف صلوة و تحیۃ اور عام انسانوں تک کے لیے ہدایت کے دروازے کھل جانے کی پوری توقعات اور امیدیں ہیں۔ میرے عزیز دوست و بزرگوں جہاں کی ساری نعمتوں اور کامل کامیابیوں کے حاصل کرنے کے لیے حق تعالیٰ شانہ جل جلالہ و عم نوالہ نے پورا دین عطا فرمایا ہے جس کا تعلق ہماری پوری زندگی کے سارے اعمال سے ہے اب اگر حق تعالیٰ شانہ اپنے لطف و کرم سے ہدایت سے نوازدیں اور یہ بات جی میں پیوست ہو جائے کہ ہر درش کرنے والے حالات میں تغیر و تبدل کرنے والے صرف رب العزت ہیں اور اس دنیا میں پھیلا ہوا سارا نقشہ اور

چیزوں کی دنیا بھر میں پھیلی ہوئی شکلیں ان کے استعمال کرنے سے استعمال ہوتی ہیں وہ ان سب سے جو چاہے کر کے دکھلا دیں اور ان سب کے بغیر بھی جو چاہیں اپنی قدرت سے کر کے دکھلا دیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقوں کو سیکھ کر کے اس کے مطابق اپنی زندگی گزارنے پر اللہ رب العزت اپنی قدرت سے جس طرح چاہیں گے زندگی کے حالات کو درست فرما دیں گے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقوں کے خلاف زندگی گزارنے پر جو بھی چاہے حاصل کر لیا جائے اللہ رب العزت زندگی کے حالات کو بگاڑ دیں گے اور جس طرح چاہیں گے بگاڑ دیں گے سو اگر یہ ہدایت نصیب ہو جائے تو پورا دین بہت ہی آسان اور محبوب بن جاتا ہے اور تھوڑی سی محنت سے زندگی میں چلو ہو جاتا ہے اور اگر خدا نخواستہ اس ہدایت سے انسان کا دل خالی ہو جائے اور اپنی محنت اور ساعی اور اس دنیا کے دھوکے کے نقشوں اور شکل و صورت سے زندگی کے حالات کے سدھر جانے کا غلط اور بے بنیاد تصور بدل میں بیٹھ جائے تو پھر دین پر چلنا اور اس کا سیکھنا مشکل ترین بن جاتا ہے اب حق تعالیٰ شانہ نے اس عالی دولت کے حاصل کرنے کے لیے محنت بھی عطا فرمائی اور دعائیں بھی عطا فرمائیں اور ان اعمال کی محنت کے لیے جن کی حیات پر دعائیں قبول ہو کر ہدایت کی دولت نصیب ہو اور سارا دین آسان بنے مساجد بنائی گئیں اور بازاری نقشوں کے اختیار کرنے کو وہاں کے تذکرہ کو وہاں کے تصورات کو یہاں ممنوع قرار دیا گیا اور مساجد کی آبادی و تعمیر بازاری نقش و نگار اور ساز و سامان میں قرار نہیں دی گئی بلکہ گھنٹوں ایمان بالغیب والی مجالس میں بیٹھنا اور علم الہی کے حلقوں کا پابند بننا اور ذکر و دعا کی فضائیں قائم کرنا نماز و عبادت کی نضا قائم کرنا اور امور اخرویہ پر رونا پینا اور ایک دوسرے کی زندگی بنانے میں ہاتھ بٹانا وغیرہ امور کے مساجد میں وجود میں آجانے کو ان کی تعمیر قرار دیا گیا اور مساجد کو ان اعمال سے آباد کرنے والوں کے مومن ہونے کی خوشخبریاں سنائی گئیں اور انھیں کی دعاؤں کے قبول کرنے کے وعدے کیے گئے اور انہی مبارک انسانوں کے لیے ہر ایچ کے فیصلے کیے گئے، اب جو مبارک انسان اپنی جان و مال لیکر اٹھیں اور ان اعمال کے امت مرحومہ محمد میں رواج پا جانے کے لیے ملک ملک اقلیم بہ اقلیم مارے مارے پھریں

اپنی کمائی اور پرورش کے ظاہری نظام میں تغیر و تبدل گوارا کریں اور ہر طرح کی تکالیف اپنی جان پر برداشت کریں سو ایسے مبارک انسان اس راہ کے خواص میں ہیں ان کی دعائیں اپنے حق میں، اپنے متعلقین کے حق میں، عام امت محمدیہ کے حق میں اور سارے انسانوں کے حق میں اس طرح قبول ہوتی ہیں جس طرح انبیاء علیہم السلام کی عالم کے حالات میں اس طرح تغیر و تبدل آتا ہے جس طرح انبیاء علیہم السلام کے زمانہ میں اس مبارک راستہ کی ہر زمانہ میں بہت زیادہ قیمت ہے مگر بعض حالات اور زمانے ایسے ہوتے ہیں کہ اس راہ کی قیمت بالکل کم کی طرف سے بہت ہی زیادہ بڑھا دی جاتی ہے اور کام کرنے والوں کے لیے ترقیات کے بہت زیادہ دروازے کھول دیے جاتے ہیں، جن حالات و اختلاط دین سے ہم گزر رہے ہیں اس میں محنت کی قیمت دین کے استقبال کے زمانہ کی محنت سے لاکھوں گنی زیادہ ہے خصوصاً رمضان المبارک کے زمانہ میں جس زمانہ میں حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے ہدایت کی تقسیم کا غیبی نظام قائم کیا جاتا ہے، شیاطین بند کر دیے جاتے ہیں جو ہدایت سے ہٹانے والی غیبی طاقتیں ہیں، فرشتے پھیلا دیے جاتے ہیں جو ہدایت کی طرف بلانے والی غیبی طاقتیں ہیں وہ مبارک روحانیت و نور والی وحی لانے والا فرشتہ جبریل علیہ السلام جس کے کھوڑے کی ٹاپ تک کی روحانیت سے ریت پر سبزہ پیدا ہو جائے جن کی اس عالم میں آمد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بند ہو گئی اور ان کی والی برکت سے اہل عالم محروم ہو گئے اس مبارک مہینے میں ان کی آمد کبھی اس زمین پر کی جاتی ہے گویا ان کی نسبت والی برکات کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور جو نیکو سجایا جاتا ہے اور دوزخ کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں خیر کی طرف پکارا اور شر سے روکنے کی آوازیں ہر طرف بلند کرائی جاتی ہیں اور تھوڑا سا بھی متوجہ ہونے والوں کو بھی ہدایت سے نوازا دیا جاتا ہے اب اگر اس محنت کے میدان کو جس پر ہدایت کا فیضان ہادی کی ذات عالی سے اپنی مخلوق کے لیے عمومی طور پر ہوتا ہے ایسے مبارک مہینے میں قائم کیا جائے جس میں ساری ہی امت محمدیہ مرحومہ کے لیے ہدایت کی تقسیم کا عام نظام قائم کیا جاتا ہے اور امت میں دین کی طرف رجوع کی عمومی انگلیں قائم کی جاتی ہیں تو معلوم نہیں کہ ہدایت والے اعمال کے ہدایت والے سکانات یعنی مساجد میں

زندہ کرنے کے لیے ہدایت دلانے والی نقل و حرکت دریا صفت و مجاہدہ پر ہدایت والے مہینے میں کتنی ہدایت کا فیضان کتنی دین کی سرسبزی اور حالات دارین کی سرسبزی و فلاح کتنی مخلوق خدا کے لیے قائم ہو جائے اور یہ محنت کرنے والے کتنی خصوصیت کے حامل اور کتنے نہ تصور میں آنے والے درجات و اجور و انعامات کے حاصل کرنے والے بن جائیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ادران کے پیارے صحابہ کرام کی مساعی مبارکہ پر قدسی و غیبی طاقتوں کا نزول اسی مہینہ کی مبارک مساعی پر شروع ہوا یعنی غزوہ بدر والی ریاضت و مجاہدہ والا سفر اور اس پر اللہ رب العزت کی مددیں اس مہینہ میں ہوئیں اور آپ کی مساعی و اے اسفار کی انتہا یعنی سارے عرب کے سارے قبائل کا اسلام میں داخلہ کرنے والا سفر یعنی فتح مکہ اسی مبارک مہینہ میں ہوا اس مبارک ماہ میں اللہ رب العزت کی راہ کی نقل و حرکت اور صحیح اصول کے اتباع تمام کے ساتھ محنت و مجاہدہ، راتوں کی دزد بھری دعائیں عام قلوب کے حق و ہدایت کی طرف بلٹ جانے اور دین متین کے سرسبز ہو جانے کا اعلیٰ ترین سبب اور اکل ترین ذریعہ ہے۔ آپ حضرات ہمت فرما کر اللہ رب العزت کے راستے میں شوق و حوصلہ کے ساتھ زیادہ سے زیادہ وقت کے لیے زیادہ سے زیادہ خرچ کے ساتھ دور سے دور کے لیے اپنی ذائقوں سے نکل کھڑے ہوں، دوسروں کو تیار کریں اور ہر طرف قریب و بعید میں چٹوں اور تین چٹوں کے لیے جماعتوں کو نکالیں کیا ہی اچھا ہو کہ اس مبارک زمانہ میں تین تین چٹوں کے لیے تشکیلیں کر کے جماعتیں روانہ کی جائیں تاکہ ارکان اسلام کی حیات والی محنت کا حساب اس ماہ میں قائم ہو اور اس ماہ میں چلنے کے لیے نکلنے کی برکت سے زیادہ وقت کے لیے اللہ رب العزت کے راستے میں رواج پڑ جائے کیونکہ جو خیر کا عمل اس مبارک ماہ میں شروع کر دیا جاتا ہے وہ اس ماہ کی برکات سے چل پڑتا ہے، مقامی گشتوں کو بڑھائیں۔ روزانہ کی تعلیم کے حلقوں کو بڑھائیں اور ذکر و دعا کی مقدار بڑھائیں، حق تعالیٰ شانہ ہم کو آپ کو سب احباب کو اس راہ کی ترقیت حاصل کرنے کے لیے قبول فرمائے اور اپنے دین کو اپنی قدرت اور فضل و کرم سے چمکائیں اور اس کی برکات سے دارین میں ہمیں نوازیں آئیں

بندہ محمد یوسف غفرلہ

باب العالمین آمین

(۸)

[حج کو جانے والوں میں دینی محنت کی ضرورت و اہمیت اور اس کا نظام]

۱۰۔ ارشوال ۳۳ھ

مکرمین و محترمین بندہ ادام اللہ سبیکم و زادکم اللہ جدّاً فی سبیلہ
و تقبل عنا و عنکم و تسجا و زعن سینا تنّا

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ انسانی زندگی کی داریں کی کامیابی یہاں حاصل کرنے کے لیے حق تعالیٰ شانہ نے طریقہ زندگی عطا فرمایا جس کا تعلق انسان کی ہر گھنٹہ کی زندگی سے ہے۔ اس کے لیے یقین بھی خاص تجویز فرمایا، علم بھی خاص عطا فرمایا، نیت بھی خاص عطا فرمائی، تاثرات بھی خاص تجویز کیے، جان خرچ کرنے کے لیے خاص طریقے بتلائے اور مال خرچ کرنے کے لیے بھی تفصیل تجویز کی۔ ان خصوصیات کو اپنی زندگی کے طریقوں میں حاصل کرنے کے لیے نماز عطا فرمائی اور مساجد میں حاضری کا حکم دیا تاکہ مساجد میں مجالس ایمانیہ کے ذریعہ یقین کی خصوصیت حاصل کریں، اور مجالس علیہ کے ذریعہ جان و مال کے خرچ کرنے کے طریقوں کو اپنی زندگی کے شعبوں میں داخل کریں، اور ذکر کی مجالس کے ذریعہ اپنے تاثرات اور توجہات کو کائنات سے خالق کائنات کی طرف اور بازاری یقینوں سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے اعمال کی طرف جوڑ لیں انہی خصوصیات کے حاصل کرنے کے لیے رمضان المبارک کا مہینہ عطا فرما کر رات دن اسی محنت کا مطالبہ فرمایا اسی کی مشق کے لیے زکوٰۃ کا فرض عطا فرمایا اور ان خصوصیات کی تکمیل کے لیے حج کا مبارک ترین عمل عطا فرمایا۔ اب جو انسان اعمال کے انہماک کے ذریعہ اپنی زندگی گزارتے ہیں ان خصوصیات کو حاصل کر لیں تو ان کے لیے دنیا اور آخرت میں حق تعالیٰ شانہ کی ذات عالی کے لافند و بے نہایت خزانوں کے ہمیشہ کے لیے عطایات اور انعامات کے دروانے کھل جاتے ہیں اور بازار کے نقشوں سے اساس زندگی ہٹ کر دعاؤں پر آ جاتی ہے اور بڑے سے بڑا اور مشکل سے مشکل مرحلہ خداوند قدوس کی قدرتِ کاملہ سے آسان سے آسان بن جاتا ہے اور دونوں جہاں کی کامیابیوں سے نوازا دیا جاتا ہے۔ حق تعالیٰ شانہ نے

جہاں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ خاص طرح کی عبادات عطا فرمائیں وہاں ان خصوصیات کے زندگیوں میں پیدا ہونے کے لیے محنت کے بھی خاص طریقے عطا فرمائے۔ جن کے اختیار کرنے پر اعمال کی خصوصیات زندہ ہو کر دعاؤں کی قبولیت کے عام دروازے کھل جاتے ہیں اور ان خاص محنت کرنے والوں کو دارین کی اعلیٰ نعمتوں اور رحمتوں سے نوازا جاتا ہے۔ اور ان کی دعاؤں کی قبولیت میں انبیاء علیہم السلام کی دعوات کی قبولیت کی جھلک حق تعالیٰ شائد نصیب فرمادیتے ہیں۔

میرے عزیز دوستو! فرائض خداوندیہ میں جو سبھی فریضہ امت کی طرف متوجہ ہوتا ہے دلائل کی محنت پر عائد ہوتی ہے۔ ایک اس فریضہ کو اپنی خصوصیات کے ساتھ اپنی ذات سے ادا کرنا۔ دوسرے اس فریضہ کے صحیح نوعیت کے ساتھ قائم ہونے کے لیے محنت کے میدان قائم کرنا فریضہ کی صحیح نوعیت کے ساتھ ادائیگی مندرجہ درجہ رکھتی ہے۔ اور وہ محنت و مجاہدہ جس سے فریضہ کی صحیح نوعیت قائم ہو جڑ اور بنیاد کا درجہ رکھتی ہے۔ اگر جڑ وجود میں نہیں آئے گی مندرجہ کا ترتیب نہیں ہوگا۔ اور بقدر جڑ کے وجود میں آنے کے ثمرات کا ترتیب ہوگا۔ حج کا فریضہ اور اس کی صحیح نوعیت قائم کرنے کے لیے محنت کا فریضہ امت کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اب اگر محنت کر کے جانے والے حجاج میں ان خصوصیات اعمال کے زندہ ہونے کی محنت کر لی جائے جو حج کے ثمرات کے مرتب ہونے کے لیے شرائط کا درجہ رکھتی ہیں تو جانے والے حجاج کی اور ان محنت کرنے والوں کی دعائیں اپنے اپنے درجہ کے مطابق قبول ہو کر رحمتائے خداوندیہ اور نصرتائے الہیہ کے دروازے کھلنے کی صورتیں پیدا ہوں۔ حج کے فریضہ کا تعلق صرف حج کرنے والوں سے نہیں بلکہ پوری امت کے دین اور محنت کا جائزہ خداوند قدوس اپنے اس گھر پر لیتے ہیں جس کے اثرات پورے نظام عالم پر پڑتے ہیں۔ وہاں کی زندگی میں پاک طریقوں کے اختیار کرنے پر سارے عالم پر رحمت و انعامات کے اثرات پڑتے ہیں اور وہاں کی زندگیوں کی خرابیاں سارے عالم پر پریشانیوں کے اثرات ڈالتی ہیں۔ آپ حضرات ہمت فرما کر جانے والے حجاج کا تفقد کر کے ان کو نمازوں کا عادی بنائیں،

مساجد میں ایمان کی مجلسوں میں بیٹھنے کی عادت ڈلوائیں، علم کے حلقوں میں کتابوں کے سننے اور سیکھنے سکھانے کا مزاج پیدا کریں، گشتوں کی اور دعوت دینے کی مشق کرائیں، اللہ رب العزت کے راستہ میں نکلنے اور دین کے لیے محنت کرنے پر آمادہ کریں اور اس کی عملی مشق جتنی کراسکیں ضرور کرائیں خدمت گزاری کی، تواضع کی، اکرام مسلم کی، ذکر و دعوت کے اہتمام کی پابندی پر خوب ابھاریں اور عملی مشق بھی جتنی کراسکیں ضرور کرائیں اپنے مقام پر بھی اس کی محنت کریں، ماحول میں بھی اس کے لیے جماعتیں بھیجیں، بندہ رگاہوں پر جماعتیں روانہ کرنے کی سعی کریں اور جہاں جہاں حجاج جمع ہو کر روانہ ہوتے ہیں ان سب جگہوں کے لیے جماعتیں روانہ کریں تاکہ حجاج میں عمومی محنت کے ذریعہ حرمین مبارکین اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر انبیاء کرام علیہم السلام اور صحابہ عظام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور اولیائے امت رحمہم اللہ کے پھرے ہوئے علاقوں کے فیوض و برکات امت میں عام ہوں، مساجد والے اعمال سزمہ ہوں اور امت کی روحانی و ذرائعی، ایمانی و اخلاقی ترقیات زندہ ہوں اور بازاری پھسلنوں اور دھوکوں سے امت کی حفاظت ہو اور آپ حضرات کے لیے اس کے صلہ میں قرب خداوندی کے وہ درجات حاصل ہوں جو تصور میں نہ آسکیں۔

اللهم وفقنا لما تحب وترضى من القول والعمل والحمد والنية والهدى آمین یا رب العالمین۔
بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۹)

[حرم پاک میں حجاج کو دین کی محنت پر لگانے کی اہمیت و ترغیب اور اس کا نظام]

۷۸۶

کرم و محترم بندہ!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ آپ حضرات کے خطوط موصول ہو کر کاشف احوال ہوئے۔ حجاج میں دینی زندگی کے زندہ ہو جانے کی جدوجہد کی شکلوں سے بہت مسرت ہوئی۔ حق تعالیٰ شانہ اس کو پورے عالم میں دین کی سرسبزی

کے لیے جان کھپاتے ہوئے آنے اور جانے کے زندہ ہو جانے کا ذریعہ فرامیں تاکہ آتے ہوئے دین کے لیے جان کھپانے کے ذریعہ حرمین کے فیوض سے استفادہ کی استعداد پیدا ہو۔ اور واپسی کی جدوجہد میں حرمین کے افادہ کی شکلیں زندہ اور سرسبز ہوں۔

میرے عزیزو! اس عالی مقصد میں کامیاب ہونے کے لیے جتنے بھی اس عمل کے جزئیات پیدا کر کے اس کی اجتماعی شکلوں پر قابو پایا جائے، اتنا ہی آنے والے دور میں حج کا معیار بلند ہو کر نہ معلوم اس وقت کے جان کھپانے والوں کے لیے کتنے بے نہایت اجور و درجات کے حصول کا ذریعہ ہو گا۔ جانے والے حجاج خصوصاً میوات کے حجاج میں اس بات کی پوری سعی ہو کہ مروجہ طریقہ پر جانے کے امتیاز سے اپنی پوری طرح حفاظت کرتے ہوئے اس طریق سے حجاز میں سفر اختیار کیا جائے جس سے وہاں کے علاقہ میں دین کا شیوع و فروغ ہو اور جانے والوں کو وہاں کی ترقیات ایمانیہ و روحانیہ میں سے پورا حصہ نصیب ہو، پیدل اسفار کی عملی شکلیں قائم ہونے پر ابھی سے قابو پانے کی کوشش کی جائے۔ اپنے احباب پیدل کے لیے متعین کر کے ان کے رفقاء کے بڑھانے کی ابھی سے سعی ہو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جہاں بھی تشریف لے گئے ان سب جگہوں کے لیے جماعتوں کے جانے کی شکلیوں پر قابو پایا جائے، اور صحابہ کرامؓ نے جہاں دین کی حیات کے لیے ٹھوکریں کھائیں وہاں کے لیے بھی پوری طرح جماعتوں کے روانہ کرنے کی سعی کی جائے۔ تعلیم و تعلم و اذکار کے اہتمام پر پوری طرح آمادہ کیا جائے۔ حجاج کرام و اہل عرب کے حقوق کی ادائیگی کی طرف پوری طرح متوجہ کیا جائے۔ ایک گروہ اللہ رب العزت کا مہمان ہے اور مہمان کے ساتھ کی ذرا سی بھی بے عزتانی ناگواری کا باعث بن جاتی ہے۔ اور دوسرا گروہ حرمین کا بڑوسی ہے ان کے ساتھ کی بے عزتانی بھی غضب الہی کی داعی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک زندگی کی تحریب و بربادی و موت کا منظر سارے عالم میں بکھرا ہوا ہے مگر حج کے موقعہ پر ساری اُمت محمدیہ کی زندگیوں کا طریقہ سمٹ کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ حیات کی موت کا عالمی منظر سب کے سامنے آ جاتا ہے۔ اب درد مند اور اللہ اور ان کے محبوب رسول کے

ساتھ ذرا سا بھی تعلق رکھنے والوں کا اعلیٰ ترین تقرب و محبوبیت اور اطاعت و عبادت کا عمل یہ ہے کہ اس منظر کی تبدیلی کے لیے اپنی جانوں کو پوری طرح جھونک دیں۔ دین کے لیے جان کھپانے کے اعمال پر ان کے ڈالنے کے لیے پوری طرح سعی کی جائے۔ ان کو اپنے ساتھ لیکر اس مبارک علاقہ میں ٹھوکریں کھانے کے ذریعہ اس کے اصولوں کے اخذ کی کوشش پوری طرح کی جائے۔ جزیرہ عرب کو دین کی حیات کے لیے جان کھپانے کا مرکز قرار دے کر اس میں طریقہ جذبہ کے سیکھنے اور سکھانے کا درواج ڈال کر ہر طرف دین کی حیات کے لیے ٹھوکریں کھانے کے لیے مقامی احباب کے ساتھ مل کر روانہ کرنے کا رخ ڈالا جائے، اگر میواتی حجاج میں سعی کے ذریعہ ان میں ان شکلوں پر عمل میں مسابقت پیدا کر لی جائے تو انشاء اللہ العزیز دوسرے علاقہ والے بھی ان شکلوں کو اختیار کرنے لگیں گے۔ اپنے احباب کو اس معاملہ میں پوری سعی کرنا انتہائی ضروری ہے۔ الحمد للہ یہاں تھوڑی سی عملی اجتماعی صورتیں پیدا کر لینے پر ان میں بہت ہی عالی جذبات پائے جا رہے ہیں خدا کرے آپ کی مساعی اس کے ازدیاد و ترقی کا ذریعہ بنیں۔

میرے عزیز دوستو! اس وقت کے احوال کی درنگی کے لیے پوری طرح اس عمل کے لیے جانیں کھپاتے ہوئے گزر کر بلا کر مواقع اجابت میں دعاؤں کا پورا پورا اہتمام کیا جائے۔ حق تعالیٰ شانہ نے طبعی اعمال کی فضاؤں سے آپ حضرات کو نکال کر عبادت کے اعلیٰ ترین عمل کے لیے اعلیٰ ترین عمل کے موقع پر جمع فرما دیا اب استعانت باللہ کی قوت کے بعد ہی رحمت و انعامات و نصرت کے دروازے انشاء العزیز کھلیں گے، جس کے سارے ہی اہل عالم خصوصاً امت محمدیہ مرحومہ اور اہل ہند آج پوری طرح محتاج ہیں۔ آپ حضرات خصوصیت کے ساتھ عمل کے پوپے انہماک کے ساتھ انتہائی دعوات کا اہتمام فرمائیں۔ مولوی داؤد و حافظ نصیب خاں و حاجی حنیف بھی انشاء اللہ آ رہے ہیں۔ دوسروں کے بارے میں بھی گفتگوئیں اور مشورے جاری ہیں البتہ اپنی آمد کے بارہ میں موجود احوال کی بنا پر اشکال ہے اور بظاہر اس سال ناممکن ہے۔

(۱۰)

[اللہ تعالیٰ پر اعتماد و توکل اور اصول کی پابندی کی تلقین]

۲۹ مئی ۱۹۵۷ء

۸ ایشوال ۱۳۷۷ھ

کرمین و محترمین زادکم اللہ دایا نا جہداً و سعياً فی سبیلہ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ آپ حضرات کے خطوط مسرت کے باعث
ہوے۔ حق تعالیٰ شانہ اپنے لطف و کرم سے آپ کی اپنی ترقیات کے ساتھ دین کی سرسبزی
و فروغ کا آپ کی مساعی اور اس سفر کو فدیہ فرما دیں اور ہر طرح کی مدد دیں اور نصرتیں و نواہی
جہاں میں شامل حال فرما دیں اور ہر موقع و حال کی حوائج کا اپنے فضل و کرم سے بند و بست
فرما دیں۔

میرے عزیزان کرنے والے صرف اللہ رب العزت ہیں اور ان کے لیے کوئی سہی بھی
حالت سخت نہیں ہے۔ جو نسی حالت ضلالت کو، جو نسی حالت ہدایت کے ساتھ جس وقت
چاہیں بدل دیں بند و دل کی محنت و مساعی صرف اختیار سبب کا درجہ رکھتی ہیں۔ اب سبب
میں جنہی صفات قبولیت ہوں گی خداوند قدوس کی رحمت متوجہ ہو کر سخت سے سخت خراب
احوال بہتر سے بہتر احوال سے بجانب اللہ تعالیٰ ان کے تصرفات خاص سے تبدیل ہو جائیں گے۔
لہذا اپنے کام کرنے والے احباب کو ان احوال سے نہ متاثر ہونا چاہیے نہ ناامید ہونا چاہیے
بلکہ اللہ رب العزت کی عظمت و قدرت و قوت کو سامنے رکھ کر ان سے مدد حاصل کرنے کے لیے
دین کی حیات و سرسبزی کے لیے جہد و نعر کے عالی ادا امر کی تعمیل ان کی اعلیٰ شکلوں کے ساتھ کرتے
ہوئے بارگاہ الہیہ میں تکرار کر دے اور بلکہ اگر دعاؤں کا اہتمام کرتے رہیں تو ہی ان سب احوال کی
تبدیلی ضرور ہے حق تعالیٰ شانہ محنت کی صحیح شکل اپنے کو اور اپنے سب احباب کو نصیب فرمائیں۔
جماعت کے لئے کی بہت سعی فرمادیں۔ تین تین چلہ کی جم کر دعوت دیں۔ تعلیم و تعلیم کے حلقوں
کے قیام کا پورا پورا اہتمام فرمائیں اگرچہ تھوڑی سی مقدار میں ہو سکے، اللہ کے ذکر کی کثرت
کریں، اصول کا مذاکرہ رکھیں، دنیا کے تفریبات کی رغبت پر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سادہ
زندگی کی پابندی میں رغبت پیدا کرنے کی سعی کریں، ایک دوسرے کی خدمت گنہاری کی عادت

ڈالیں۔ اخلاق کے سیکھنے کو بہت اہم سمجھیں اور دعاؤں کا اپنے لیے اور ہمارے لیے بہت اہتمام فرمائیں اور غربا و کس پر سر طبقات میں کام کا ضرور بھیجیں ڈالیں کہ ان میں کام بہت سے روزانہ سے حفاظت کا اہم سبب ہے۔ سبب حجاب کی خدمت میں سلام سنوں عرض کر دیں۔
بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۱۱)

[اصولوں کو مضبوطی سے پکڑنے اور رواجی طریقوں سے بچنے کی تاکید]

مکرم و محترم بندہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ — آپ صاحبان کے خطوط یکے بعد دیگرے تقریباً روزانہ ہی موصول ہوئے۔ وہاں کے کام سے جتنی خوشی حاصل ہوئی اسی قدر بے انتہا فکر بھی ہوئی جس کا اندازہ آپ حضرات کے خطوط سے بھی ہوتا رہا کہ آپ حضرات کو بھی حق تعالیٰ شانہ نے فکر عطا فرمائی ہے حقیقت میں یہ کام رواج کے بالکل خلاف ہونے کی بنا پر مشکل معلوم ہوتا ہے لیکن تھوڑی سی محنت اور مجاہدہ کے بعد اس کے سارے اصولوں کی رعایت کرنے پر بہت ہی آسان ہے بلکہ رواجی طریقوں سے کرنے پر بے انتہا مشکلات پیدا ہو جاتی ہیں اگرچہ بظاہر رواجی طریق میں سہولت نظر آتی ہے۔ اس بنا پر اس بات کی اجتماعی طریق سے پوری کوشش فرمائی جائے کہ کام منہاج نبوت سے ہٹنے نہ پائے اور اپنی سادگی کے ساتھ دن کی محنتوں اور رات کی دعاؤں کی مقدار بڑھتی چلی جائے۔ اس کام میں اجتماعات نہ بنیاد ہیں نہ مقصود۔ بلکہ اپنے بیج سے نہ ہونے کی بنا پر مضر ہیں اس لیے ماہانہ اجتماعات بالکل نہ کیے جائیں ہر جگہ مقامی اجتماعات ہفتہ واری اجتماعات اپنی ذمیت کے ساتھ یعنی پوری شب گزارتے ہوئے اور اوقات کا مطالبہ کرتے ہوئے کیے جائیں۔ اور جتنے آدمی اس وقت موجود ہیں ہر کام کو اجتماعی کریں حتیٰ کہ سفر میں بھی یکجا ہونے کی بھرپور کوشش کی جائے۔ جو لوگ ادھر (دہلی) ہو کر جا چکے ہیں ان سب کو جوڑنے کی کوشش کی جائے۔ غربا و سائیکس میں کام کی مقدار بڑھائی جائے اگرچہ شروع میں مشکلات سامنے آئیں اور محنتیں کرنی پڑیں۔ ڈینڈیگیل میں زیادہ نہ ٹھہرا جائے بلکہ پوری جماعت خود منبروں کی پابندی کرتے

ہوئے غربا کی بستیوں کا سفر کرے۔

فقط بندہ محمد یوسف غفرلہ

۲۷ رجب ۱۴۱۵ھ

(۱۲۱)

[سید جہذیل کو تب تبلیغی کام سے تعلق رکھنے والے علاقہ گجرات کے ایک مولوی صاحب کو ان کے خط کے جواب میں لکھا گیا تھا۔ انھوں نے اپنے خدایں اپنے یہاں کے کام کے بارہ میں کچھ لکھا تھا۔

یہ ہم کو خود کو تب الیہ نے بھیجا جس کے لیے ہم ان کے ممنون ہیں]

مکرم بندہ و فقہا اللہ و ایاکم لما یحب و یرضی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ خط سے حالات و کوالف معلوم ہوئے جس سے

از حد سرت ہوئی اللہ تعالیٰ شاذ قبول فرمائے۔

میرے بھائی یہ کام بہت اونچا اور گہرا ہے اس میں ہزاروں اصول و قواعد ہیں اور اس کا ایک خاص نیچ اور خاص مزاج ہے۔ اگر ان کو اپنا کر اس کام کو کیا گیا تو بہت

زیادہ خیروں کی اُمید ہے اور دوسری صورت میں شرور و فتن کا خطرہ ہے اس لیے آپ جیسے

کام کرنے والے حضرات کے لیے بہت زیادہ ضروری ہے کہ وہ اپنے علاقوں سے جماعتیں

لے کر یہاں آئیں اور پرائوں کے ساتھ اختلاط اور میل جول کے ذریعہ اس کام کو صحیح نیچ کے ساتھ

اپنائیں، اس سے آپ حضرات کے علاقہ میں صحیح اصولوں کے ساتھ کام چلے گا اور جھکے گا

اور کام کرنے والے احباب خطرہ سے محفوظ امن میں رہیں گے اور لوگوں میں عمومی طور پر

تواضع، کسر نفسی، دوسروں کے محاسن دیکھنا، اپنے عیوب پر نظر ڈالنا پیدا ہوگا، جس سے

دل جڑیں گے اور محبت و اتفاق پیدا ہوگا۔ جب تک یہاں نہ آسکیں اپنے حالات سے

تفصیلاً اطلاع دیتے رہیں۔۔۔۔۔

تمام احباب کو سلام سنوں، خدا تمام مدارس دینیہ کو ترقی نصیب فرمائے۔ والسلام

بندہ محمد یوسف غفرلہ

(۱۳)

[شادیوں کس طرح کی جائیں اور زندگی کا یہ شعبہ دین کے فروغ کے لیے کس طرح استعمال ہو
ذیل کا مکتوب ایک صاحب کو لکھا گیا جنھوں نے اللہ کی توفیق سے سنت کے مطابق شادی
کی تھی۔]

مکرم و محترم بندہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔۔۔ آپ کے اس مبارک جذبہ کو معلوم کر کے حد سے
زیادہ مسرت ہوئی کہ آپ کے ہاں شادی سنت کے مطابق وجود میں آئی۔ حق تعالیٰ شائد
آپ کے اس مبارک عالی جذبہ کو پوری طرح قبول فرماتے ہوئے اپنے لطف و کرم و فضل سے اس میں
برکتیں و رحمتیں پوری طرح شامل حال فرمائیں۔ میرے بزرگ اس شعبہ کا سنت کے مطابق ہونا
بہل سی پر ہر توفیق ہے کہ اس نفل پر جو پیسوں کے خرچ اور کھانے پینے کی مجلس پر اجتماع ختم
ہو جاتا ہے۔ اور مجالس کا موضوع کھانے پینے کی دلچسپیوں سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔ ان آنے
والوں کو دین پر جان و مال خرچ کرنے اور تبلیغ کے ذریعہ دین سیکھنے کے لیے نکل کھڑے ہونے
پر آمادہ کیا جائے۔ اور اپنی جتنی رقم نکاح کی ضروریات پر آج خرچ کرنے کا رواج ہے اتنی
مقدار مال کو بیکار لڑکا لڑکی کے والد وغیرہ اللہ رب العزت کے راستہ میں دین کی سرسبزی کے لیے
نکل کھڑے ہوں۔ اور اپنے اس جذبہ و شوق کو جس کو وہ شادی پر خرچ کرتے اللہ کے دین
کی سرسبزی کے لیے جہد و جہد پر صرف کریں اور دوسرے شادی میں شریک ہونے والوں کو بھی
اس بات پر آمادہ کیا جائے کہ سلم کی جان و مال کا موضوع و مقصد خواہشات پر خرچ ہونا نہیں بلکہ
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی حیات و سرسبزی پر خرچ ہونا ہے۔ جتنا ہماری جانوں اور مال کا
خرچ دین کی حیات کے لئے و فکر و جہد و سعی پر آنا چلائے گا دین کے سادہ شے سنت کی شکل پر زندہ رہتے چلے جائیں
آپ کے اس اقدام کو حق تعالیٰ شائد پوری طرح قبول فرمائیں اور اس شعبہ کی اصلاح کا اس شادی
کو ذریعہ فرما کر اس شعبہ سے متعلق محنت و نصرت، انعامات و برکات کے دروازے جمع اہل عالم کے لیے
پوری طرح کشادہ فرمائیں۔ بھلا اس شادی کے مقبول بابرکت ہونے کے لیے پوری طرح دعا گو ہے۔۔۔۔۔

۱۸ رجب ۱۳۸۵ھ

بندہ محمد یوسف غفرلہ

تاج آفس — بمبئی^۲

— کا —

تیار کردہ

قرآن مجید^۲ حوالہ
نمبر ۹۹۹
بچوں کی

ابتدائی تعلیم کے لیے نہایت مفید ہے

خریدار حضرات

”حوالہ نمبر ۹۹۹ — اور — تاج آفس بمبئی^۲“

قرآن مجید کی جلد ہی پر سنہری، سفید یا روپہلی ڈائی

میں لکھا ہوا پائیں گے

اطمینان کر لیں — اور خریدیں

نمونہ کا صفحہ طلب کرنے پر بذریعہ ڈاک بھجوا یا جائے گا

تاج آفس، محمد علی روڈ، پوسٹ بکس نمبر ۲۵۰، بمبئی^۳

زیارت حج بیت اللہ پر دو اہم کتابیں تجلیات کعبہ

مولانا محمد احتشام الرحمن کا نذر ہدیٰ

ان کتابوں کے پڑھنے سے حج کا درجہ درست ہوتا ہو اور سب سے بڑی بات یہ ہو کہ قلب و روح میں وہ عذبات کیفیات و آثار پیدا ہوتے ہیں جو دراصل حج کی رو سے ہے، حاجی حضرات کو ان کتابوں کا مطالعہ بہت ضروری ہے، اور جو حضرات گھر بیٹھے ان کا مطالعہ کریں گے انھیں بالکل ایسا محسوس ہوگا کہ حج و زیارت کے روح افزا مناظر اور مکہ معظمہ کی برہمنہ منورہ کے روحانی جلوے گویا وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔
تجلیات کعبہ صفحات ۳۱۲۔ سائز ۲۰x۳۰ کاغذ طباعت گلبرغیہ رنجین، قیمت ۳/-
تجلیات مدینہ صفحات ۲۵۱۔ سائز ۲۰x۳۰ کاغذ گلبرغیہ سفید " " قیمت ۲/۵۰

منون دعائیں

مولانا محمد عاشق الرحمن
رحمۃ اللعالمین مولانا اکرم علی شہر علیہ وسلم

کی تقریر ہر وقت اور ہر من کی مقبول دعائیں جن کا درد کھانا دنیا و آخرت کی کامیابی کا ذریعہ ہو ان کے معانی میں جو مفکر سے توحید کے بے نہاتات پر رسائی ہو سکتی ہو ان دعاؤں کے پڑھنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہو جو خدا تعالیٰ کا محبوب و مقبول اور قرب بارگاہ بندہ بننے کا بہتر سے بہتر طریقہ ہو اس اندیش میں انہیں خاص دعائیں کے نام سے حضرت شاہ مولانا محمد الیاس فوراً ترجمہ قدہ کا اہم ملفوظ دعا مانگنے کا طریقہ درج کیا گیا ہے۔ کتابت و کاسٹنگ الٹی، طباعت عکسی بذریعہ آئینہ شیش، صفحات ۶۸، صفات خوشنما ٹائپلنگ، رنگا، جیبی سائز قیمت ۶۰/- ساٹھ پیسے

مکاتیب حضرت مولانا شاہ محمد الیاس ۱/۵۰، اسلام آباد سے نہیں بچھا ۴۵/-، مصلح تبلیغ مولانا حسن خاں برساتی ۱/۵۰، اسلامی زندگی ۲۵/-، اسلامی نام ۲۵/-، ارشاد الیاسی ۱۰/-، مولانا عبد الباقی چوہدری ۱/۵۰، حرکت آفاق، مولانا حبیب اللہ پالن پوری ۳/۵۰، تبلیغی کام کرنے والوں کے لیے چالیس سبق مولانا سعید الدین ۲۵/-

پتہ: کتب خانہ انجمن ترقی اردو جامع مسجد دہلی

تقریریں

قارئین کرام! آئندہ صفحات میں حضرت مولانا محمد یوسف صاحبؒ کی تقریریں پڑھیں گے۔ اجتماعات میں حضرت مولانا کی تقریریں سننے والوں نے خود آنکھوں سے دیکھا ہو گا کہ جب وہ تقریر فرماتے تھے تو ان کی تقریروں کو قلمبند کرنے کے لئے بہت سے قلم چلتے رہتے تھے۔ جو تین تقریریں لفظستان کی اس اشاعت خاص میں درج کی جا رہی ہیں ان میں سے آخری تو خود ناچیز میر لفظستان کی لکھی ہوئی ہے، پہلی و متبلیغی کام سے خصوصی تعلق رکھنے والے ایسے حضرات کی لکھی ہوئی ہیں جن پر اس معاملہ میں زیادہ سے زیادہ اعتماد کیا جاسکتا ہے۔

انفرقان کی یہ خاص اشاعت جن حضرات تک پہنچے گی ان میں شاید یہی کچھ ایسے اصحاب ہوں جنہیں کبھی حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر سننے کا اتفاق نہ ہوا ہو۔ حضرت مرحوم کا طریق بیان بالکل نرالا تھا بلندیہ کہنا بالکل سچ ہو گا کہ انکی تقریر کی ایک مستقل زبان تھی اور خاص اصطلاحی الفاظ تھے جن کے گویا وہ خود ہی موجد تھے۔ پچھلے صفحات میں ناظرین نے انکے مکاتیب پڑھے ہیں بس جو زبان ان کے مکاتیب کی ہو قریب قریب یہی زبان انکی تقریر و بیان کی تھی۔ یہ واقعہ ہو کہ زبان بیان کی جن خوبیوں کی وجہ سے کسی مقرر کی تقریر کا یہاں تکھی جاتی ہے مولانا مرحوم کی تقریریں میں ان میں سے ایک بات بھی نہیں ہوتی تھی بلکہ سامعین کے بڑے طبقہ کے لئے انکی تقریریں کا کافی حصہ نامفہوم ہوتا تھا اور اچھے پڑھے لکھوں اور سمجھنے والوں کے لئے بھی ان کے الفاظ اور انکی ترکیبیں بالکل نامانوس ہوتی تھیں، لیکن کشش اور تاثیر کا یہ عالم ہوتا تھا کہ کچا پیچا س ہزار کا مجمع اس طرح بہتر گوش ہو کر ان کا بیان سنتا تھا کہ گویا ہر لفظ ہر سننے والے کے دل میں ترہا ہو جاوے وہ اس سے بھر پور مستفید ہو رہا ہے۔ یہ کشش اور یہ تاثیر دراصل اس متلبی کیفیت اور توجہ الی اللہ کی ہوتی تھی جس کے ساتھ وہ تقریر فرماتے تھے۔

خود را تم سطور نے اکثر محسوس کیا کہ وہ تقریر شروع فرمانے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ اور مراقب ہوتے تھے اور اسکے بعد تقریر شروع فرماتے تھے۔ اور پھر ان کو خود اپنی بھی خبر نہیں رہتی تھی۔۔۔۔۔ اسکی تقریر یہاں۔۔۔۔۔ ۱۰ سال پہلے کا واقعہ ہو بھوپال میں اجتماع تھا ان دنوں حضرت مولانا مرحوم کی زبان میں ایک بہت بڑا زخم تھا جس حال یہ تھا کہ حرکت کرنے سے اور زرد سے تقریر کرنے سے اس میں سے خون جاری ہو جاتا تھا، مولانا اسی حال میں بھوپال تشریف لائے اور اپنی حادث کے مطابق اجتماع میں تقریریں بھی فرمائیں۔۔۔۔۔ زخم کی تکلیف کافی بڑھ گئی، بھوپال سے فارغ ہونے کے بعد دہلی سے ۴۰۔۔۔۔۔ ۵۰ میل کے فاصلہ پر ایک اور اجتماع طے تھا حضرت مولانا دہلی

بھی تشریف لے گئے، لیکن طے یہ ہوا کہ یہاں مولانا تقریر نہیں فرمائیں گے بلکہ فلاں ساتھی کی تقریر ہوگی۔ مگر ساتھی کی تقریر کے بعد جب مولانا نے دیکھا کہ دعوت قوت سے نہیں دی گئی تو اپنے اندر دنی داعیہ سے مغلوب ہو کر خود تقریر کے لئے اظہار فرمایا، اُس دن بیٹھنے کے لائق بھی نہیں تھے لیڈ، کے فرمانا شروع کیا، زخم میں سے خون جاری ہو گیا اور حالت یہ ہو گئی کہ ایک کپڑا لگا دیا جاتا جب وہ بالکل تر ہو جاتا تو دہرا ہڑا لگا دیا جاتا اس طرح کئی کپڑے خون سے بھر گئے اور مولانا نے عادت کے مطابق چوری تقریر فرمائی۔ اس ناچیز کا اندازہ ہو کہ اس تقریر کے دوران کم از کم آدھا ہیر خون مولانا کے زخم سے ضرور نکل گیا ہو گا۔ لیکن اللہ کے اُس بندے کو کچھ پتہ نہیں تھا کہ کیا ہو رہا ہے۔ بہر حال اس عاجز کے نزدیک اُن کی تقریروں کی تاثیر کاراۃ ان کی اس قلبی کیفیت اور فنایت میں تھا۔

آئندہ صفحات میں حضرت مولانا کی صرف تین تقریریں درج کی جا رہی ہیں دو تقریروں کی کتابت ادب بھی ہو چکی تھی لیکن صفحات میں گنجائش نہ رہنے کی وجہ سے ان کو روک لینا پڑا، وہ انشاء اللہ آئندہ لفظستان کی عام اشاعتوں میں شائع ہو سکیں گی۔۔۔۔۔ جو تین تقریریں اس اشاعت میں شائع ہو رہی ہیں ان میں ناظرین کی سہولت ہم کے لئے وہ لفظی تبدیلیاں کر لی گئی ہیں جو اس قسم کی تقریروں کو کاغذ پر لانے کے لئے ضروری اور ناگزیر ہوتی ہیں اس کی پوری کوشش کی گئی ہو کہ مقصد و مضمون میں ذرا بھی فرق نہ پڑے۔

محمد منظور نعمانی

(۱)

کامیابی اور ناکامی کی حقیقی بنیاد

ذیل کی تقریر حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے آخری سفر میں خواص کے ایک اجتماع میں فرمائی تھی، جس کو حضرت کے ایک خاص رفیق سفر نے قلمبند کیا تھا، انہی کی عنایت سے یہ ہم کو حاصل ہوئی ہے۔ ہم نے ناظرین کی سہولت فہم کے لیے کہیں کہیں لفظی تبدیلیاں کی ہیں (ادارہ)

حمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

بھائیو دوستو! کائنات میں جو کچھ ہو رہا ہے اور ہوتا ہے اُس کے دو رُخ ہیں ایک رُخ ظاہر کا ہے اور دہ یہ ہے کہ چیزوں میں سے چیزیں نکل رہی ہیں اور چیزوں میں سے اثرات اور خواص ظاہر ہو رہے ہیں جیسے مٹی سے غلہ، غلہ سے غذا، غذا سے پیٹ کا بھرنا پھر اس کا خون بننا، خون سے مٹی کا یعنی لفظ کا بننا، پھر اُس سے خون کا تو تمڑا بننا پھر اُس میں اعضا کا اور شکل انسانی کا بننا (اور اسی پر قیاس کر لیجیے دنیا کی ساری چیزوں کو)۔ یہ درخ ہے جو انسان پر بحیثیت انسان ہونے کے کھولا گیا ہے یعنی ہر انسان اس کو دیکھ رہا ہے اور اس کا مشاہدہ کر رہا ہے۔ دوسرا رخ یہ ہے کہ یہ سب کچھ اللہ کی قدرت سے اور اُس کے حکم سے ہو رہا ہے اور یہ سب اللہ کا نظر نہ آنے والا ہاتھ کر رہا ہے۔ یہ رُخ انسانوں پر بحیثیت انسان ہونے کے نہیں کھولا گیا اس لیے ہر انسان اس کو دیکھ نہیں پا۔ بلکہ یہ رُخ انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ انسانوں پر کھولا گیا ہے، یعنی یہ بات انبیاء علیہم السلام نے بتائی ہے کہ جو کچھ چیزوں سے بنتا ہوا اور ظاہر ہوتا ہوا نظر آتا ہے یہ چیزوں سے نہیں بنتا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم اور امر سے بنتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قادر ہیں کہ جس شکل سے جو چیز چاہیں بنا دیں یا بلا کسی شکل کے محض قدرت اور حکم سے چیز بنا دیں اسی طرح وہ قادر ہیں کہ جس چیز سے جو اثر چاہیں ظاہر کر دیں۔ پانی سے چاہیں توڑ با دیں اور چاہیں تو ترا دیں، آگ سے چاہیں تو جلا دیں اور چاہیں تو

نہ جلائیں، غذا سے چاہیں تو پیٹ بھرے اور چاہیں نہ بھرے، موت کی جگہ سے چاہیں تو زندگی نکالیں اور زندگی کی جگہ سے چاہیں تو موت نکالیں۔ معجزوں سے یہی بات ظاہر کی جاتی ہے کہ چیزوں میں کچھ نہیں ہے، اللہ جس چیز سے جو چاہے نکال سکتا ہے۔ وہ چاہے تو حکوتموں کی اسکیموں (اور مضبوطی) کو فیل کر دے اور حکوتموں کی اسکیمیں چلا دے، اُس نے نروڈ کی اسکیم کو فیل کر دیا اور ابراہیم علیہ السلام کی اسکیم چلا دی۔ فرعون کے ارادہ قتل کے باوجود موسیٰ علیہ السلام کو خود اس کے گھر میں پودا دیا اور اُس کو سارے لادشکر سمیت سمندر میں ڈبا دیا۔ ابراہیم علیہم السلام سے بڑی کچھ کو ایسے میدان میں ڈلو کر جہاں کوئی آبادی نہیں تھی، زندگی کا کوئی سامان نہیں تھا، پینے کے لیے پانی تک بھی نہیں تھا، ان کی یہ اسکیم چلا دی کہ اس بچے کی اولاد یہاں والی، ہدایت (کی دعوت) لیکر سارے عالم میں جاوے اور سارے عالم سے لوگ یہاں حج کو آویں۔ خود اسکیم والا وہاں تھا بھی نہیں ملک شام میں تھا لیکن اس کی اسکیم چل گئی اور جس کچھ کے کھانے پینے کا اور حفاظت کا کوئی بندوبست نہیں تھا اس کی اولاد اقیوم الصلوٰۃ کو لے کر دنیا میں جانے لگی اور ساری دنیا سے لوگ آج تک حج کو وہاں آ رہے ہیں۔ ساری حکومتیں حج میں کتنے روٹے اُسکا رہی ہیں لیکن حج کی حرکت برابر بڑھ رہی ہے اور اس طرح حضرت ابراہیم کی چلائی ہوئی اسکیم اب تک کیسے زور سے چل رہی ہے۔

اُدھی سمجھتے ہیں کہ کھیتی اور باغات سے زندگی بنتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے قوم سا کو کھیتی اور باغات کے باوجود ہلاک کر دیا اور اسماعیل علیہ السلام کو ایسے جنگل میں جہاں کھیتی اور باغات کا نشان بھی نہ تھا پال دیا۔ آج دنیا کا یقین فوج پر ہے اللہ تعالیٰ نے ابرہہ کی فوج کو حقیر پرندوں سے ہلاک کر کے اس یقین کو غلط ثابت کر دیا۔ الغرض معجزات سے ظواہر کے عام انسانوں کے یقین کی پوری نفی ہوتی ہے۔ معجزات ظاہر کرتے ہیں کہ اللہ میں یہ قدرت ہے کہ وہ عصا کو اتر دے یا بنادیں، نار کو باغ بنادیں، ہاتھ میں روشنی اور چمک کی صفت پیدا کر دیں۔ دنیا کی ساری چیزیں اور ساری تسکلیں گھاس کے تنکوں سے نیکو اٹیم اور راکٹ تک اور اسی طرح ساری طاقتیں اور ساری حکومتیں قدرت خداوندی کے تحت ہیں۔ یہ چیزیں خود قدرت نہیں ہیں بلکہ قدرت ان پر نصرت کرتی ہے یہ سب چیزیں نانی ہیں اور قدرت غیر متبدل اور غیر فانی ہے۔ اللہ تعالیٰ چیزوں

سے زندگی بناتے بھی ہیں اور بگاڑتے بھی ہیں۔ کامیاب بھی کرتے ہیں اور ناکام بھی کرتے ہیں، غرض جو کچھ بھی ہوتا ہے چیزوں سے نہیں ہوتا اللہ کے حکم اور اس کی قدرت سے ہوتا ہے۔ کائنات کا یہ ورخ ہے جو انبیا علیہم السلام پر کھولا جاتا ہے اور انہی کے ذریعہ معلوم ہوتا ہے اور وہی قدرت کے اعتبار سے استغاثے کے طریقے لے کر آتے ہیں۔

عالم کی چیزوں پر نظر رکھ کر اور ان میں نفع نقصان سمجھ کر ان کو استعمال کرنے یا ان میں اپنے کو لگانے کا طریقہ ہر شخص خود تجویز کر سکتا ہے کیونکہ چیزیں نظر آتی ہیں اور ہر شخص ان کو دیکھتا ہے لیکن اللہ کا حکم اور اس کی قدرت جو چیزوں میں کام کرتی ہے وہ کسی کو نظر نہیں آتی اس لیے اُس سے استفادہ کا طریقہ انسان خود تجویز نہیں کر سکتا، یہ علم اللہ تعالیٰ انبیا علیہم السلام پر کھولتے ہیں اس لیے اُس سے فائدہ اٹھانے کے طریقے انہی سے معلوم ہو سکتے ہیں۔ انھوں نے انسانوں کو تحکوں اور چیزوں سے ہٹایا نہیں بلکہ یہ بتایا کہ اللہ کی قدرت اور اُس کے حکم کو تسلیم سمجھتے ہوئے ان چیزوں میں لگو اور یہ یقین بنا لو کہ جب تم اللہ تعالیٰ کے تشریفی اوامر کی تابعداری کرتے ہوئے ان شعبوں میں لگو گے اور ان چیزوں کو استعمال کرو گے تو اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے انہی چیزوں سے تم کو نفع پہنچائے گا اور یہ نفع آخرت تک چلے گا بلکہ وہیں بھر پور حاصل ہو گا جیسا ہے ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کا غنا کہ اللہ کے سوا کسی سے کچھ نہیں ہو گا اور کچھ نہیں ملے گا پس اللہ ہی کے کرنے سے ہو گا اور ملے گا اور ان کا فضل و کرم جب ہو گا جب ہماری زندگی اور چیزوں میں ہمارا لگنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر ہو گا۔

اب دو کام ہیں ایک اپنے میں لا الہ الا اللہ والے یقین کا پیدا کرنا اور دوسرا ہر عمل اور شعبہ میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر چلنے کا عادی بننا اور اس کی مشق کرنا۔ یہ دونوں باتیں پیدا کرنے کے لیے نماز دی گئی اور ایک عنت دی گئی اور مسجد کو ان دونوں کام کو بنادیا گیا۔ مسجد سے دن رات میں پانچ دفعہ اعلان کرایا جاتا ہے جس میں سب سے پہلے چار دفعہ کھلایا جاتا ہے۔ اللہ اکبر اللہ اکبر۔ اللہ اکبر اللہ اکبر۔ اس کائنات میں جو کچھ ہے وہ عنبر ارجے سے یعنی مٹی، پانی، ہوا اور آگ سے بنا ہے اور ان میں سے ہر ایک کا یہ حال کہ ان میں سے ایک ایک ساری دنیا کو ختم کرنے کے لیے کافی ہے۔ مٹی یعنی زمین اگر آدھے

دن کے لیے زلزلہ سے ہلا دی جائے تو ساری دنیا ختم ہو جائے۔ اسی طرح اگر باقی جھوڑ دیا جائے تو نوح علیہ السلام کے زمانہ کی طرح ساری دنیا غرق ہو کر فنا ہو جائے۔ اسی طرح اگر قوم عادی کی طرح آندھ جھوڑ دی جائے تو ساری دنیا کا خاتمہ ہو جائے۔ اسی طرح اگر آگ کو جلا ڈالنے کا حکم ہو جائے تو ساری دنیا رکھ کا ڈھیر بن جائے۔ تو اذان میں سب سے پہلے چار دفعہ کہا جاتا ہے ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ اللہ سب سے بڑا ہے آسمان و زمین اللہ کے سامنے کچھ بھی نہیں، عناصر اربعہ اور اُن سے جو کچھ بنا ہے وہ سب اللہ کی مخلوق ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، خدا کی ہستی کے سامنے ہر چیز حقیر اور بے حقیقت ہے، اللہ سب سے بڑا ہے۔ روس و امریکہ اور دنیا کی ساری طاقتوں اور حکومتوں کی اللہ کے سامنے کوئی حقیقت نہیں اللہ کی ہستی سب سے بڑی ہے ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ اس کے بعد دوسری بات یہ کہلوائی جاتی ہے ”اشھدان لا الہ الا اللہ“ بناؤ بگاڑو والا اللہ کے سوا کوئی نہیں، شکوں اور چیزوں سے کچھ نہیں ہوگا اللہ ہی کے کرنے سے ہوگا ”اشھدن لا الہ الا اللہ“ اس کے بعد کہلویا جاتا ہے ”اشھدان محمد رسول اللہ“ اللہ تعالیٰ جو سب سے بڑے ہیں اور جن کے ہاتھ میں بناؤ و بگاڑو اور کامیابی و ناکامیابی ہے اُن کی قدرت سے استفادہ کا طریقہ ہم خود نہیں جانتے، ہم اس راستہ میں نابینا ہیں، اس کے راہ نما حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں وہ اللہ کے رسول ہیں، اُن کے طریقے پر چل کر ہی اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم حاصل کیا جاسکتا ہے ”اشھدان محمد رسول اللہ“

اس کے بعد کہلویا جاتا ہے ”حَتَّىٰ عَلَى الصَّلٰوةِ، حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ“ یہ باتیں اپنے اندر پیدا کرنے کے لیے اور اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم اور کامیابی حاصل کرنے کے لیے نماز کے لیے یہاں ڈکامیابی یہاں والے اعمال سے ملے گی۔

اللہ والے اعمال میں (یعنی عبادات میں) کچھ تو وہ ہیں جن کے ساتھ چیزوں میں بھی لگ سکتے ہیں، چیزوں سے کُلی انقطاع ضروری نہیں۔ حج روزہ، زکوٰۃ کا حال یہی ہے روزہ میں کھانا کھا تو نہیں سکتے مگر کھانا بچا سکتے ہیں، دوسروں کو کھلا سکتے ہیں، تجارت اور زراعت وغیرہ کے کام کر سکتے ہیں۔ ان کی باتیں کر سکتے ہیں، اسی طرح زکوٰۃ دیتے وقت کھانا بنا دوسرے کاموں میں لگنا شروع نہیں ہے۔ حج میں بھی دوسرے کاموں کی ممانعت نہیں ہے، یہاں تک کہ سلاکپڑا پہننے کی ممانعت ہے لیکن پہننے

کے لیے پکڑا لینے کی ممانعت نہیں ہے۔ لیکن نماز وہ عبادت ہے جس میں آدمی تمام چیزوں سے کٹ کر گنتا ہے۔ نہ کھانا کھائیں گے، نہ کھلائیں گے، نہ بیکاریں گے، نہ کپڑا سئیں گے، نہ کسی سے کوئی بات کریں گے، دھیان بھی ہر چیز سے ہٹا کر اللہ پر لگانے کی کوشش کریں گے۔ تو اذان کے ذریعہ مسجد سے پہلے تو ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ اور اٹھ اٹھ لا الہ الا اللہ اور اٹھ اٹھ محمد رسول اللہ کی آواز لگو کر یقین درست کرنے کی دعوت دی جاتی ہے اس کے بعد نماز کے عمل کے لیے بلایا جاتا ہے جس میں چیزوں سے کٹ کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر اللہ سے وابستگی کی مشق کی جاتی ہے اور اس میں کامیابی بتائی جاتی ہے۔

بھائی دیتو! جو کوئی مشین بناتا ہے وہی اُس کے چلانے کا طریقہ اور بناؤ بگھاڑ کی بات بھی جانتا ہے جو مشینیں باہر سے آتی ہیں اُن کے ساتھ بنانے والوں کی طرف سے چلانے کے طریقہ کے بارے میں ہدایات بھی آتی ہیں۔ انسان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے بنایا ہے ماں کے پیٹ میں رکھ کر بنایا ہے جہاں کسی دوسرے کا ہاتھ بھی نہیں لگ سکتا بلکہ نظر بھی نہیں جاسکتی، وہی اللہ جانتا ہے کہ انسان کی مشین کس طرح استعمال ہونے میں اس کا بناؤ اور تعمیر ہے اور کس طرح استعمال ہونے میں اس کا بگاڑ اور تخریب ہے۔ اُس نے پیغمبروں کو بھی بنانے کے لیے بھیجا اور سب سے آخر میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا، اب جو کوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کے مطابق اپنے کو استعمال کرے گا وہ کامیاب ہوگا اور جو اُن کے طریقہ کے خلاف اپنے کو استعمال کرے گا وہ ناکام ہوگا اور اس کی یہ ناکامی پوری طرح آخرت میں ظاہر ہوگی۔ جو انسانوں کے لیے اہلی اور دائمی عالم ہے۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو مختلف طبقات میں بانٹ دیا ہے حاکم، محکوم، امیر، غریب، کالے، گورے وغیرہ وغیرہ۔ اب ان کی تعمیر اور کامیابی ان مختلف طبقات کے جوڑ میں ہے جوڑ والے طریقے قرآن مجید نے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائے ہیں اور یہ بھی بتایا ہے کہ اگر ساری دنیا کے خزانے خرچ کر کے کوئی جوڑ پیدا کرنا چاہے تو پیدا نہیں ہو سکتا اللہ والے اعمال میں لگنے سے اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے جوڑ پیدا کر دیتے ہیں کُوْا لَافَقَہُتْ مَا فِی الْاَسْرَارِ جَمِیْعًا مَا اَلْفَتْ بَیْنَ خَلْقِهِمْ وَلَکِنَّ اللّٰہَ اَلَفَ بَیْنَهُمْ ۗ وَاے محمد آپ ساری

دنیا کے خزانے خرچ کر کے ان کے دلوں کو نہیں جوڑ سکتے تھے، ہم نے اپنی قدرت سے جوڑ دیا ہے) انسان کا مزاج ہے جو اُس سے فائدہ کھینچے اُس سے کٹتا ہے اور جو اُس کو فائدہ پہنچائے اُس سے جڑتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اور اس کی طرف سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ طریقہ بتایا جس پر چل کر ہر ایک دوسرے کو فائدہ پہنچانے والا بنے کوئی کسی سے فائدہ کھینچنے والا نہ بنے۔ غریبوں کو بتایا کہ مال والوں کے پاس جو کچھ ہو اس سے فائدہ اٹھانے کا خیال نہ دل سے نکال دیں اور خود اپنی ذات سے ہر غریب، امیر کو فائدہ پہنچانے والے بن جاویں۔ مثلاً وہ راستہ نہ جانتے ہوں تو خود چل کر اور تکلیف اٹھا کر ان کو راستہ بتا دیں، میت ہو جائے تو اُس کے اٹھانے اور دفن وغیرہ میں مدد دیں خود قبر کھودنے میں لگ جائیں، بہار پڑ جائیں تو عیادت کریں، محض اللہ کے لیے ان کا بوجھ اٹھا دیں اور اگر ان کے بڑے ہوئے پیسے کمیں مل جائیں تو بہتہ چلا کر ان تک پہنچا دیں، کوئی خطرہ ہو تو ان کی حفاظت کریں، بہرہ دیں، راستہ بن کر ان کی موٹر کمیں پھنس جائے تو نکالنے میں مدد کریں اور ضرورت ہو تو اپنے جھونپڑے میں ان کو ٹھہرائیں اور جو میسر ہو کھلائیں۔ اور جب وہ ان خدمتوں کے عوض میں پیسے دینے لگیں تو کمیں کہیں۔ نہ جو کچھ کیا تھا خدا کے راضی کرنے کے لیے اور اُس سے ثواب لینے کے لیے کیا تم سے کچھ لینے کے لیے نہیں کیا تھا؟ پیسے تم کو مبارک — یہ غریبوں کو بتایا گیا — اور مال والوں کو بتایا گیا کہ اپنے مال کی ہر جنس اور ہر قسم غریبوں پر لگائیں، پیسے بھی خرچ کریں کھانے میں بھی ان کو مشرکہ کریں کپڑے بھی ان کو لا کر دیں۔ اپنی موٹر اور سواری بھی ان کے استعمال کے لیے دیں اور جب اس کے عوض میں غریب اپنی جاتی خدمت کے لیے پیش کریں تو یہ مالدار ان سے کہیں کہ تم سے کوئی جزا نہیں چاہتے خدا سے لے لیں گے جب یہ طریقہ چالو ہو گا تو غریبوں سے امیر اور امیروں سے غریب جڑ جائیں گے۔

ایسے ہی حاکموں اور محکموں کو بتایا گیا کہ وہ ایک دوسرے کو فائدہ پہنچانے والے بنیں فائدہ کھینچنے والے نہ بنیں۔ حاکموں سے کہا گیا کہ حکومت کے جو اختیارات اور جو وسائل اُن کے پاس ہوں وہ اُن سے محکموں کو فائدہ پہنچائیں اور اُن کو سہولتیں پہنچانے کی کوشش کریں، ان کا تجارتوں اور زراعتوں میں ان کی مدد کریں اُن کے لیے قانونی مشکلیں پیدا نہ کریں، اُن سے لینے

اور کھینچنے والے نہیں بلکہ اُن کو دینے والے اور نفع پہنچانے والے بنیں۔ جب اہل حکومت ایسا کریں گے تو بسبک کے عوام اُن کو بدلتا ہی نہ چاہیں گے انکیشن کے ہنگاموں کی ضرورت ہی نہ ہوگی۔ اسی طرح محکوم عوام سے کہا گیا کہ وہ حکومت والوں سے لینے کی نہ سوچیں بلکہ ان کو اپنے جان مال سے فائدہ پہنچانے والے بنیں اور اُن کے مسائل میں ان کی مدد کریں اُن کے لیے مشکلات پیدا نہ کریں، اُن سے اگر کوتاہیاں ہوں تو درگزر کریں اور اللہ کے حوالہ کریں۔

الغرض ہر طبقہ کو دوسروں کی نفع رسانی کے طریقہ پر لگا یا گیا اور بتایا گیا کہ اپنے جان مال اور درد و فکر کا زیادہ حصہ دوسروں کے بنانے پر لگاؤ۔ یہ اسلام کا بتایا ہوا طریقہ ہے اگر اس پر چلا جائے تو ہر طبقہ کا دوسرے سے پورا جوڑ ہو گا اور ہر کام دیانت داری سے اور ٹھیک ٹھیک ہو گا، کوئی بے ایمانی سے روپیہ اور جائیداد پیدا کرنے کی فکر نہیں کرے گا اور اگر اس کے برعکس بن فائدہ اٹھانے کا ہوا تو بھوٹ ہی بھوٹ ہوگی اور لوگوں کی منتیں خراب ہوں گی۔ پھر یہ ہو گا کہ بیکاس لاکھ کے ٹھیکے والے بل پر صرف دس لاکھ کی لاگت لگائی جائے گی جس کی وجہ سے بل کمزور بنے گا، کوئی شرک ٹھیک نہیں بنے گی، کوئی کام ٹھیک نہ ہو گا۔ خوب سمجھ لو لینے والے ذہن سے کوئی تعمیر نہیں ہو سکتی، تعمیر نفع رسانی اور دوسروں کو دینے والے طریقہ سے ہو سکتی ہے۔ اور نفع رسانی کا ذہن جب ہی بن سکتا ہے اور اپنے پاس والی چیز دوسروں پر لگانے کا طریقہ جب ہی چالو ہو سکتا ہے جب یہ یقین دل میں اتر جائے کہ دینے والے تو بس اللہ ہیں، چیزوں سے کچھ نہیں ہوتا اللہ کے کرنے سے ہوتا ہے اور میں جب اس کی رضا کے مطابق استعمال ہونگا تو اللہ میرے سب کام بنادیں گے اور نعمتوں کے دروازے کھول دیں گے۔ اس کی شق نماز میں ہوگی۔

آج کہتے ہیں کہ موجودہ زمانہ میں اسلام چلنے والا نہیں ہے، صحیح ہے! لینے کا ذہن رکھنے والوں میں دینے کا طریقہ کیسے چلے، اسلام کو اپنی خواہش اور اپنی حالت کے مطابق بنا کے جلاؤ گے تو وہ اسلام رہے گا ہی نہیں وہ تو تمھاری بنائی ہوئی ایک نئی چیز ہو جائے گی۔ کسی نے اپنے بدن پر گودنے والے سے شیر کی تصویر بنوائی چاہی جب وہ سوئی اسے گودنے لگا اور تکلیف ہوئی تو گودنے والے سے کہا کہ کیا بنا رہے ہو؟ اُس نے کہا کہ پہلے شیر کی

دُم بنار ہوں، اس آدمی نے کہا کہ دُم چھوڑ دو بے دُم کے تو بھی شیر کی تصویر بن سکتی ہے، اُس نے دُم چھوڑ دی اور دوسری طرف سے بنا نا شروع کیا، اب اُس نے کہا کہ اب کیا بنا رہے ہو، اُس نے کہا کہ کان بنا رہا ہوں اُس نے کہا کہ بے کان کے بھی شیر بن سکتا ہے تم کان نہ بناؤ بے کان کا شیر بنا دو — تو بھائی دوستو! یہی اسلام کے ساتھ ہو رہا ہے کہ اپنے مزاج کے بدل جانے کی وجہ سے اسلام پر چلنا مشکل ہو رہا ہے تو اسلام کی قطع برید کی جارہی ہے اور اُس کو اپنی خواہش کے مطابق بنایا جا رہا ہے اس لیے رب کے پہلا کام یہ ہے کہ اپنے مزاج کو اسلام کے مطابق بنالیا جائے اور یہ جب بنے گا جب اس بات کا یقین پیدا ہو جائے کہ کسی مخلوق سے کچھ نہیں ہونا سب اللہ سے ہوتا ہے اور حالات کا بناؤ بگاڑ اور تعمیر و تخریب اور کامیابی ناکامی چیزوں کے ہونے نہ ہونے سے نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کے فیصلہ سے ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ بنانے اور بچکانے کا فیصلہ جب کریں گے جب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر آ جاؤں گا — تو اس راستہ پر چلنے کے لیے خارجی نہیں بلکہ داخلی دو لیتیں چاہئیں، خدا کا یقین ہو، خدا کا دھیان ہو، خدا کا خوف ہو — محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر خدا کے خزانوں سے ملنے کا اور نعمتوں کے دروازے کھلنے کا یقین ہو — ان اندرونی تبدیلیوں کے لیے کچھ کرنا پڑے گا، چیزوں سے کامیابی کا یقین ہٹانے کے لیے اور اللہ سے کامیابی کا یقین جانے کے لیے کچھ مدت کے لیے چیزوں میں سے ٹکنا ہوگا، ایمان کی مجلسوں میں بیٹھ کر ایمان کی باتیں سننا سنانا ہوگا، نماز کے فضائل اور اُس کے برکات معلوم کر کے اس یقین کے ساتھ نماز میں لگنا ہوگا کہ ہم خدا میں لگیں گے تو خدا ہم کو نوازیں گے، اسی طرح اذکار و تسبیحات کے فضائل معلوم کر کے اُن کے یقین کے ساتھ اُن میں لگنا ہوگا۔ دوسروں کے ساتھ اچھے سلوک اور خدمت کی مشق اس یقین کے ساتھ کرنی ہوگی کہ ہم جتنا اچھا سلوک اللہ کے بندوں کے ساتھ کریں گے ویسا ہی اچھا سلوک اللہ تعالیٰ اپنی شان عالی کے مطابق ہمارے ساتھ کریں گے۔ خاص کر ایمان کی نسبت سے ہر مسلم کے اکرام کی اور اپنے کو حقیر و کمتر سمجھنے کی مشق کرنی ہوگی — ان باتوں کی دوسروں کو بھی دعوت اپنی حاجت سمجھ کر اس یقین کے ساتھ دینی ہوگی کہ جب میں اللہ کے دوسرے بندوں میں اس کے لیے کوشش اور محنت کروں گا اور اس راستہ میں تکلیفیں اور ذلتیں اٹھاؤں گا تو اللہ تعالیٰ مجھے ان چیزوں سے

محروم نہ رکھیں گے۔ اس کی بھی مشق کرنی ہوگی کہ یہ سارے کام صرف اللہ کی رضا کے لیے ہوں۔ اس طرح کچھ مشق کر لینے سے انشاء اللہ سب طبقوں میں جوڑ کی شکل پیدا ہو جائے گی۔ امریکہ والوں نے سب کچھ بنالیا لیکن کالوں اور گوروں کو جوڑنے میں وہ بالکل ناکام رہے۔ اس طرح انہوں نے شراب بند کرنے کے لیے کروڑوں روپیہ خرچ ڈالا اور ساری کوششیں کر لیں لیکن بجائے کسی کے اُس میں اور زیادتی ہوئی، الحمد للہ اس تبلیغ کے عمل سے لاکھوں ایسے آدمیوں کے جرائم چھوٹ گئے جن کا جرائم چھوڑنا ناممکن معلوم ہوتا تھا۔

الحمد للہ اس کام میں سارے ہی طبقات لگ رہے ہیں، جو طبقہ اس پر محنت کرتے گا اور یہ باتیں اپنے اندر پیدا کر لے گا اُس سے سب لوگ جڑ جائیں گے، ہم اگر اپنے ہی ساتھ جوڑنا چاہتے تو جوڑنے کی یہ ترکیب آپ کو نہ بتاتے۔ ہم چاہتے ہیں کہ آپ سب اس طریقہ پر کچھ محنت کر لیں پھر دیکھیں کہ اللہ تعالیٰ آپ ہی کے ذریعہ کتنی آسانی سے سب طبقوں کو جوڑتا ہے۔

آج ہر طبقہ میں ہر جگہ جو تاجیل رہا ہے اور مسائل بگڑتے چلے جا رہے ہیں۔ اس کا علاج صرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ میں ہے۔ جو جتنا کرے گا اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ اتنا پالے گا۔

ہم نے اس کام کے لیے کوئی انجمن نہیں بنائی نہ اس کا کوئی دفتر ہے نہ رجسٹر ہے نہ فنڈ ہے۔ پھر مارے ہی مسلمانوں کا کام ہے، ہم نے موجودہ طریقہ پر کوئی علیحدہ جماعت بھی نہیں بنائی ہے۔ جس طرح مسجد میں نماز کے عمل پر مختلف طبقوں اور مشغلوں والے مسلمان آکر جڑ جاتے ہیں اور نماز سے فارغ ہو کر اپنے اپنے گھروں اور مشغلوں میں چلے جاتے ہیں، اس طرح ہم آپ سب سے کہتے ہیں کہ کچھ وقت کے لیے اپنے گھروں اور مشغلوں سے نکل کر یہ محنت اور مشق کر لیجیے اور پھر اپنے گھروں اور مشغلوں میں آکر ان اہولوں کے مطابق لگ جائیے۔ آپ نے اگر یہ چیز محنت کر کے حاصل کر لی تو دنیا بھر کے سائنس والے آپ سے یہ طریقہ سیکھنے آئیں گے اور خدا نے چاہا تو آپ دنیا کے امام ہوں گے۔

عبدالنبویؑ میں دینی محنت کا نقشہ

دینی محنت کرنے والے الفقارے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ
کا ایک خطاب

علیہ امتحان فریدی صاحب (مولانا)

یوں سمجھیے کہ ایک دینی محنت ہو بہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نے ایک خاص نقشے کے ساتھ کی ہے ہم چاہتے ہیں کہ اس محنت کو ان کے طریقے پر سمجھیں اور کریں۔

الحمد للہ احباب نے چند مقامات میں تقویر و تفسیر اس محنت کو سیکھنا شروع کیا ہے لیکن کسی جگہ کی محنت کامل نہیں ہو بلکہ ابتدائی درجوں میں ہو۔ اب اگر ہر جگہ کی محنت کرنے والے یہ سمجھیں کہ پوری محنت یہی ہو جو ہو رہی ہے تو پھر اصل شکل پر کوئی نہیں پہنچ پائے گا۔ اب جو انسان بھی محنت شروع کرے وہ یوں سمجھے کہ سیری محنت ابتدائی شکل پر ہے اس کو کرتے کرتے اس شکل پر پہنچنا ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے ساتھیوں نے کی تھی۔ جب وہ اصل محنت ہو تو انسان اپنی محنت کو اس کے مقابلے میں بالکل ادنیٰ سمجھے۔ لہذا اصل محنت کو سامنے رکھ کر نیت کرے کہ انشاء اللہ مجھے ترقی کر کے انتہا تک پہنچنا ہے۔

اب ایک تویہ سوچنا ہو کہ اس محنت کا فائدہ کیا ہے؟ دوسرے یہ سمجھنا ہے کہ وہ محنت کیا ہو؟ اس محنت کا فائدہ یہ ہے کہ محنت کرنے والوں کو اور ساتھ ہی ساتھ دوسرے انسانوں کو ہدایت مل جائے اور انسان دین پر اتنا ہی چلیں گے جتنی خدا کی طرف سے ہدایت ملے گی۔

تو اب محنت کی سطح جتنی بلند ہوتی جائے گی اتنی ہی خدا کی طرف سے ہدایت کی تقسیم عام ہوتی جائے گی وہ محنت جب ختم ہو جاتی ہے تو ہدایت مسلمانوں میں سے کلنا شروع ہو جاتی ہے پہلے ہدایت کا روبرو اور معاشرت میں سے نکلتی ہے کہ کاروبار میں جو دین کے احکامات ہیں ان کو چھوڑ کر دوسرے طریقوں کے کاروبار چلانے لگتے ہیں پھر فراغ نفس نکلتے ہیں اور پھر مختلف برائیاں داخل ہونے لگتی ہیں۔ حتیٰ کہ مسلمان دین سے نکلنے لگتے ہیں اور جب یہ دین کی محنت کی جاتی ہے تو ہدایت خدا کی طرف سے آتی شروع ہوتی ہے پھر جس درجے میں محنت ترقی کرتی جائے گی ہدایت پھیلتی جائے گی۔

ہدایت کی ایک سطح یہ ہے کہ نماز پڑھنے لگیں۔ دوسری یہ ہے کہ روزے رکھنا شروع ادا کرنے لگیں تیسرے یہ کہ مال کمانے اور خرچ کرنے میں احکامات شرعیہ کی تعمیل ہونے لگے۔ اس سے آگے یہ ہوتا ہے کہ خدا تمام انسانوں کو ہدایت دینے لگے۔ ہدایت کے بقدر دین زندہ ہوگا اور ہدایت محنت کے بقدر آئے گی۔ تو اب ہم جو یہ دیکھتے ہیں کہ لوگ دین پر نہیں چل رہے ہیں بلکہ اس سے نکل کر بے دینی میں داخل ہو رہے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ محنت نکل چکی ہے اب جتنی جہاں کے مبذول نے دین کی محنت شروع کر دی ہے اتنی خدا نے پاک نے ہدایت دینی شروع کر دی ہے اور بقدر ہدایت کے دین زندہ ہونا شروع ہو گیا ہے۔ جہاں نمازی نہیں تھے وہاں کچھ نمازی ہو گئے۔ جہاں روزے نہیں تھے وہاں کچھ روزے زندہ ہو گئے۔ جہاں حج نہیں تھا وہاں کچھ حج قائم ہو گیا۔ جہاں تعلیم کا رواج نہ تھا وہاں تعلیم ہونے لگی۔ لیکن ہدایت اس سطح کی ابھی نہیں ملی کہ کمائیوں کے اندر کے احکام پورے کریں اور کھانے پینے، مکان بنانے میں اور لبین دین میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم والی راہ اختیار کریں تو ابھی ہم مسلمان بھی اس کے محتاج ہیں کہ محنت کی سطح بلند ہو تاکہ پوری زندگی میں اسلام پر چلنے کی سعادت حاصل ہو اور دوسرے انسانوں کو بھی اسلام کے سمجھنے کی ہدایت ملے۔ اب اس محنت میں دونو عینیں ہیں۔ ایک تو محنت کرنے والوں کی تو اور بڑھانا دوسرے یہ محنت جو لوگ کر رہے ہیں ان کا مقدار محنت کی شکلوں میں بڑھنا۔ یہ دو علیحدہ لائنیں ہیں۔ اگر لاکھوں محنت کرنے والے بن جائیں مگر محنت تھوڑی تھوڑی کریں تو ہدایت تھوڑی تھوڑی آئے گی۔ اگر خدا ایسی صورت کرے کہ جو محنت کر رہے ہیں ان کی مقدار محنت بڑھ جائے تو مسلمانوں کو بھی ہدایت ملے گی اور تمام انسانوں

کو بھی لے گی۔

ابھی تک جو ہماری محنت کی نوعیت ہے وہ یہ ہے کہ مشغول لوگ اپنی مشغولیتوں میں سے حضور را
تھوڑا وقت اس طرح نکال رہے ہیں کہ ان کے دینی مشاغل میں فرق نہ پڑے۔ حق تعالیٰ شانہ نے
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں سے دین کے لیے قربانیاں دلوائیں ہیں تو اب محنت
کرنے والوں میں جتنی حضور والی قربانی پیدا ہوں گی محنت کی سطح بلند ہوگی اب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
اور ان کے ساتھیوں کی محنت بتلانا چاہتا ہوں جس سے ابھی ہم بہت دور ہیں۔ لیکن اگر اس محنت کو
سامنے رکھ کر چلتے رہیں گے خدا وہاں تک پہنچا دے گا کہ ہم کام کرنے والے کو محنت کے اس انتہائی نقشہ کو سامنے رکھ کر وہاں
تک پہنچنے کی نیت کرنی چاہیے یہ بات تو آپ لوگ جانتے ہیں کہ سارے عرب میں مدینہ والوں کی محنت دین پھیلا رہی۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کا عرب کا رقبہ چھوٹا نہیں تھا۔ ہندوستان کے برابر نہیں تو اس سے
بہت کم بھی نہ تھا۔ اس وقت دنیا میں کمائیوں کے جو طریقے رواج پذیر تھے وہ بھی نہ تھے پوسے ملک
میں کوئی حکومت قائم نہ تھی جس کے ذرائع وغیرہ کی نوکریوں کے ذریعہ بھی رزق کی سہولت حاصل نہیں
تھی۔ اس زمانے میں بیت اللہ پر آنے والے حجاج سے بھی وہاں کچھ وصول نہیں کیا جاتا تھا بلکہ حجاج
کی مدارات میں ہر ایک کچھ خرچ کرتا تھا۔ لہذا حج کا شعبہ بھی اس زمانے میں کمائی کا شعبہ نہیں تھا۔
کھیت اور باغات بھی گویا نہیں تھے تجارتی نظام بھی مکمل طور پر غیرہ کے علاوہ نہ تھا کہیں کہیں
کھجور، انگور اور انار کے کچھ باغات تھے۔ چند مقامات تھے جہاں چھوٹے پیمانے پر تجارت ہوتی تھی۔
غرض کہ پورا عرب عام طور سے تنگابھوکا بیاسا عرب تھا۔ نہ سب کے پاس کپڑے تھے نہ مکان تھے۔
پانی اور کھانا بھی پوسے عرب کو نہیں ملتا تھا۔ بھوک کی شدت میں کپڑے مکوڑے بھی کھا جاتے
تھے۔ یہاں تک کہ زمین پر پڑا ہوا خون غیر تحقیق کے کو کس چیز کا ہے کس جگہ کا ہرچاٹ جاتے تھے۔ اکثر
علاقے کمائی سے خالی اور بھوک سے بھرے ہوئے تھے۔ بادشاہوں تک کی ہمت نہیں تھی کہ اس
ملک پر حکومت کریں۔ حکومت کرنے کے لیے بھی اخراجات کی ضرورت ہے اس وقت نہ پٹرل تھا
نہ سونا عرب کے کنارے پر قیصر کسی کی حکومتیں فوجی نظام رکھتی تھیں کہ عرب ان پر کسی وقت بھی
چڑھائی نہ کر دیں۔ ورنہ کوئی نظام حکومت پوسے عرب بھر میں نہ تھا۔ تو جس ملک میں نظام
چلانے کے لیے حکومتوں تک کی ہمت نہ پڑتی ہو اس ملک میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے محنت کی

یہ جو مقامات تجارت و ذراعت کے مراکز تھے وہ سب ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں کہلے
سوائے مدینہ پاک کے آدمیوں کے سارے ملک کے خوشحال قبائل مخالف تھے۔ سارے عرب منتظر تھا
کہ کسے دالے اسلام لائیں تو ہم بھی لائیں اور مکہ والوں نے آپ کی زندگی کے آخری دو دن تک مقابلہ
کیا۔ اب ایسے حالات میں جتنا کام ہوا تمام کام مدینہ کی بستی سے ہوا۔ جہاں بھی کوئی ایمان لاتا
اسے مدینہ بلایا جاتا۔ تو مدینہ ایسی بستی بن گیا جہاں لوگ خاندان اور برادریاں چھوڑ چھوڑ
کر آکر رہنے رہے۔ اور جب قوم سے نکل کر آتے تھے تو اپنا مال بھی لے کر نہیں آ سکتے تھے۔ مدینہ
والوں کو ان کے رہنے کھانے پینے کا انتظام کرنا پڑا تھا۔ اب یہ ایسی بستی بن گئی جہاں مہاجر
اور انصاری برابر ہو گئے۔

آنے والوں میں کچھ تو تھے ہی فقیر کچھ کے روزگار ٹوٹ گئے، کچھ کے اموال مقام والوں
نے چھین لیے غرضیکہ مدینہ میں آنے والے سب ہی فقیر بن کر آئے۔ ان فقروں اور مدینہ کے انصار کو
لے کر آپ نے دین کی محنت کا کام شروع کیا۔ باہر سے آنے والوں کو کاہد بار کرنے سے نہیں ڈکا گیا جب تک
کما کی تسکین وجود میں آئیں معاویوں نے سب کی ضروریات مہیا کیں غرض کہ مدینہ میں بسے والوں پر اتنا بوجھ
پڑ گیا تھا اور ان کے حالات ایسے ہو گئے تھے کہ کم از کم دس سال تک اپنے کاروبار چلانے یا زیادہ اخراجات مہیا
کرنے کے سبب ان کو کہیں باہر نہیں بھجنا چاہیے تھا۔ کما کی دالے نظام کا یہی تقاضا تھا انصار پر چونکہ سب
آنے والوں کا خرچ بھی پڑ گیا تھا اس لیے کھیتوں اور باغات کے کام میں بھی زیادہ انہماک کی اور زیادہ دقت
لگانے کی ضرورت تھی تاکہ آنے والوں کے اخراجات پورے کر سکیں کیونکہ مدینہ کے انصار کے بہت گھروں پر
کئی کئی خاندان ٹھہر ہوئے تھے۔ الغرض ان ضرورتوں کے اعتبار سے باہر بھجنے کا بالکل موقع نہیں تھا۔
لیکن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ والوں کو کما کی چھٹی دینے کی بجائے دین کی پوری محنت اسی دس
سال میں کی اور کرائی اور دین کی محنت کا ایک ایسا نقشہ قائم کیا کہ انسان فی زندگی میں جو تقاضے ہیں گھر
والوں کی پرورش (دیکھ بھال) مال دولت کمانے کا عمل ان دونوں عملوں کو ہمارا جبرہ کہہ دیں کی محنت
عمل کو آگے بڑھایا اور صحابہ کرام کو ایسی تربیت دی کہ جس دقت اللہ کے راستے میں بھٹنے کو کہا جائے اور
جتنوں کو کہا جائے اور جہاں کے لیے کہا جائے سب تقاضوں کو چھوڑ کر نکل جائیں۔ یہاں تک کہ جو تکوین کو مغرب
کے دقت بھٹنے کو کہا انھیں مدینہ میں سونے نہیں دیا جس طرح کچے نمازی اذان کی آواز سن کر تمام کام چھوڑ

کرمناز کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح مدینہ والے خدا کے راستے میں نکلنے کی آواز پر کھڑے ہو جاتے تھے جس وقت المٹر کے راستے میں ایمان و دین کے تقاضوں پر آواز لگتی یہ آواز سودے خریدتے وقت سینس یاد دکان کھولتے وقت کان میں آئے یا خرید و فروخت کے انتہائی انہماک کے وقت سنی جانے پر آواز کھجور کے باغوں میں کھجوروں کے ٹوڑنے کے وقت گلے بکاج ہونے کے وقت گلے یا رخصتی ہونے کے وقت گلے عورتوں کے بچہ پیدا ہونے کے وقت گلے یا بیماری کے وقت گلے یا عزیزوں اور گھروالوں کی موت کے وقت گلے۔ اس کی مشق کر لی تھی کہ جس وقت آواز سنیں سب چھوڑ چھاڑ کر گل جائیں جو پاس ہو لیں جہاں ضرورت ہو چلے جائیں جسے وقت کا تقاضا ہو دہاں گزادیں جو جان پرستے اسے جھیلیں یہ مزار بن گیا تھا خدا کے راستے میں نکلنے والوں کا۔ مدینہ پاک کے دس سال کے قیام میں ڈیڑھ سو جماعتیں نکالیں جن میں سے ۲۵ سفروں میں آپ خود تشریف لے گئے۔ کسی میں دس ہزار آدمی نکلے کسی میں پچاس نکلے کسی میں تیس یا چالیس ہزار نکلے کسی میں تین سو تیرہ نکلے کسی میں کسی میں پندرہ کسی میں سات، یا آٹھ نکلے۔ مدت کے اعتبار سے کسی میں دو ماہ خرچ ہوئے کسی میں تین ماہ کسی میں بیس دن کسی میں پندرہ دن خرچ ہوئے۔ بقیہ جو سو او جماعتیں نکالیں ان میں بھی ہزار نکلے یا پانچ سو اور چھ سو بھی کم و بیش سب طرح کے نکلے رہے۔ مدت بھی چھ ماہ چار ماہ سب طرح کا وقت لگایا۔ حساب لگادو کہ ہر آدمی کے حق میں باہر گزارنے کا کتنا وقت پڑا۔ اور سال میں کتنے سفر کیے اگر سب سفروں کو جوڑ کر تخمینہ کر دگے تو سال میں چھ ماہ یا سات ماہ ہر آدمی کے حصہ میں آئیں گے اب اس نقل و حرکت کی کوشش سے مختلف مقامات کے انسانوں کو مدینہ آنے کی دعوتیں ملیں کہ اسلام مدینہ میں آکر سیکھو۔ چون کہ اسلامی زندگی ماحول سے آئے گی۔ اس زندگی کا ماحول صرف مدینہ میں تھا تو باہر نکلنے والوں کو مدینہ منورہ کے قیام کے زمانے میں باہر سے آنے والوں کو دین سکھانا پڑتا تھا پھر مدینہ والوں کو اپنے لیے بھی علم حاصل کرنے کے لیے وقت کا لٹا پڑتا تھا۔ مدینہ کے قیام کے زمانہ میں مسجدوں کے لیے وقت مانگا جاتا تھا۔ تاکہ سیکھنے سکھانے کا فہم مسجدوں میں قائم رہے اور آنے والوں کو سنبھالا جاسکے جب ان لوگوں نے روزانہ کی زندگی ایسی بنائی کہ اگر وہ دوسروں نے مل کر تجارت شروع کی تو باری لگائی ایلاکین ان کی کوئی کمی نہ تھی نہ کوئی وقت کوئی کام کو بیچو بیچ جاتا۔ کوئی شام کو بیچتا اور رات کو رہتا، عشاء بعد سے عبادت میں لگا رہتا پھر سوتا۔ کچھ عشاء پڑھتے ہی سو جاتے اور پھلے وقت میں تہجد ادا کرتے۔ اس طرح جو بیس گھنٹے مسجد میں تقامی مسلمان موجود رہتے۔ اب جو باہر سے

وقت پہنچتے آدمی مسجد میں ان کو سنبھالنے کو موجود ملے، کبھی تعلیم کے حلقہ ہو رہے ہیں تو آنے والوں کو اس میں بٹھاتے، نماز ہو رہی ہے تو اس میں شامل کر رہے ہیں۔ ذکر اذکار جس وقت ہو رہا ہے اس میں جوڑ رہے ہیں اس طرح آنے والے بھی اپنے کو خالی کسی وقت نہیں سمجھیں گے! اب حساب لگاؤ چھ سات ماہ تو باہر خرچ ہوئے مسجدوں کی باری میں بھی دو ڈھائی ماہ نکل گئے! اب دنیاوی ضرورتوں کے لیے کتنا وقت رہ گیا۔ ہر شخص کا وقت بے پردہ نقل و حرکت میں بہت سا لگ گیا اور کافی وقت مدینہ آنے والوں کے سنبھالنے میں لگ گیا۔ ذرائع آمدنی تو عام حالات سے بھی کم ہو گئے اور اخراجات کئی گنا زیادہ بڑھ گئے۔ باہر کی نقل و حرکت کا خرچ، اپنا اور گھروالوں کا خرچ جو دوسرے باہر سے مدینہ میں آئیں تو ان کا خرچ جو مدینہ کے غریباں ہر نکل رہے ہیں ان کا سفر خرچ، سواری، لباس، کھانا، باہر والے خوشحال آئیں ان کی بھی عیوشیں کرنا، پھر جن علاقوں میں تخط ہوتا وہ بھی مدینہ پاک آئے، انکی بھی مدد کرنا، غرضیکہ خرچ تو نقل و حرکت کے زمانے میں بھی اذقیام کے زمانے میں بھی بہت بڑھ گیا اور کمائی کی شکلیں ٹوٹ گئیں، تیجہ یہ ہوا کہ باہر بھی اور مقام پر بھی جاتے پھیلنے پڑے، سردی بھی سہی پڑی، گرمی بھی برداشت کرنی پڑی، غرض کہ ہر قسم کی تکلیفیں اٹھانی پڑیں پناہیٹ کاٹ کاٹ کر مقامی اور بیرونی خاکیوں کو چلایا، تو جب ایمان کا کام کرنے والوں نے ایمان کے تقاضوں کو کمائیوں اور گھر کے تقاضوں پر مقدم کر دیا تو حق تعالیٰ شانہ نے اس نقشہ سے خوش ہو کر تمام عرب کی بسنے والی قوموں کو اسلام میں داخل کر دیا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کی قربانی کی برکت سے ان تمام انسانوں کی تربیت ہو گئی جن کی تربیت کی حکومتوں کو بھی ہمت نہیں ہوتی تھی آپ ایسی حالت میں دنیا سے تشریف لے گئے۔ جب سارا عرب اسلام سے منور ہو چکا تھا اور مدینہ کا ایک ایک گھر مال سے خالی ہو چکا تھا، پھر حق تعالیٰ شانہ نے قیامت تک کے آنے والوں کو یہ دکھانے کے لیے کہ اسلام ذات محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی محنت سے پھیلا ہے آپ کے تشریف لے جانے کے بعد اکثر عرب قبائل کو پھر مرتد بنا دیا تاکہ قیامت تک کے آنے والوں کو پتہ چل جائے کہ جب بھی ہم اس محنت کو لے کر اٹھیں گے تو سارے عالم کے خاکے درست ہو جائیں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دصال ہوتے ہی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے مدینہ منورہ کے مسلمانوں کو بیٹھنے نہیں دیا بلکہ ایک مہینہ سب کو خدا کے راستے میں نکال دیا، اسی بھوک اور پیاس میں اسی غم کی حالت میں نکلا۔ یہاں تک کہ تین دن اور تین راتیں مدینہ پر ایسی گزریں کہ ہر وقت مٹے کا خطہ تھا اور مدینہ

پاک بانغ مردوں سے گویا بالکل خالی تھا۔ اکثر تو ملک شام کے رخ پر جیش اہل دین بھیجے گئے۔ بقیہ ڈیرہ سو قریب
دو جا میں نکلے ظاہر کے اعتبار سے نکلنے کا موقع بالکل نہ تھا۔ محض حکم کی تعمیل کے جذبے سے نکل گئے۔ اللہ رب العزت
اس محنت کی پوری دنیا کو تحیت دکھائی۔ ایک قبل عرصہ میں سارا عرب اسی نقشہ پر آگیا۔ ایک عرب گھرانہ بھی اسلام
سے باہر نہیں رہا۔ اور اس میں صرف ایک ماہ لگا۔ صرف یہی نہیں کہ مسلمان بن گئے، بلکہ ایمان کی پوری محنت پر لوٹ آئے۔
تو اصل ایمان کی محنت کا نقشہ یہ ہے کہ ایسی فضیلت پر پہنچ جائے کہ جس کو جس وقت جہاں کے لیے
کہا جائے سب متاعل چھوڑ کر راہ خدا میں چلا جائے، اور جب باہر کے آدمی دین سیکھنے کی لیے اس کے مقام
پر آئیں تو یہاں بھی ان کے ساتھ لگ جائے، تو اب آپ غور کیجئے کہ آج کی محنتوں میں اور اس محنت میں
کتنا فرق ہے۔ تو اصل سمجھو اس نقشے کو اور یہ سمجھو کہ ہماری دلی محنتیں ابتداء ہی ہیں اور ہمیں ان جیسی
محنت کرنے والا خدا ہے۔ پوری پوری جان لگانے والا خدا ہے۔

مختصر سی زندگی ہے! اس میں سے تھوڑا سا وقت ضروریات کے لیے کمانے پر لگائیں گے اور بقیہ
تمام وقت دین کی محنت پر صرف کریں گے! اب ذہن میں یہ رکھیں کہ چونکہ یہ قربانی حضور صلی اللہ علیہ وسلم
اور صحابہ کرام کے اندرون سے نکلی ہے اس لیے ان کے بدن اور درج کے افراد اس قربانی میں موجود ہیں
لہذا قضی یہ قربانیاں کام کرنے والوں میں بڑھیں گی تاہی ہدایت حق تعالیٰ شانہ کی جانب سے آئیگی۔
دین والوں سے نہیں پھیلے گا بلکہ دین کی محنت سے کمائیوں کے نقشے میں ہونے والی کمالات اور
کمیاں آئیں گی! اس قربانی سے پہلے کا اور جب یہ قربانیاں کمال تک پہنچیں گی تو ان قوموں کو آپ کے
ذریعہ ہدایت ملے گی جو آسمان پر اڑ رہی ہیں اور ہم غریبوں کی طرف دیکھتی بھی نہیں اور وہ مسلمان جو زندگی
کے کسی شعبے میں اسلام کی بات سننے کو تیار نہیں وہ اپنے تمام کاموں کو اسلام کے احکامات کے موافق بنا
ئے گا۔ اور آپ حضرات کی قربانیوں کا بدلہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حوض کوثر پر پہنچے ہوئے لوگوں کے جہاں آپ نے
انفسا سے ملنے اور ان کی قربانیوں کا صلہ دلوانے کا وعدہ فرمایا، بشرطیکہ سب سے کہ لو کہ خدا جو کچھ ان محنتوں
کے بعد دے گا۔ وہ حاصل کر کے دوسروں کو دیں گے اور خود ملیں گے! اس کرنے میں حضور کی جھلک پائی جائیگی
چونکہ آپ قربانیوں کے درمیں صحابہ کرام کے ساتھ تھے اور جب نعمتیں ملنے کا وقت آیا تو آپ شریفانے گئے۔ اس
طرح جو حضرات اپنی جان و مال کی قربانی کریں گے اور دنیا میں کچھ لینا نہیں چاہیں گے اور صرف آخرت پر نگاہ
رکھیں گے وہی حضرات آخرت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ قریب ہوں گے۔ انشاء اللہ۔

راہِ خدا میں نکلنے والے قافلوں کے لیے حضرت مولانا محمد یوسف صاحبؒ کی ہدایت

عظیم منظور نعمانی

[تبلیغی اجتماعات کا پروگرام عموماً یہ ہوتا ہے کہ پہلے ایک دودن پورے ذر و وقت کے ساتھ حاضرین کو اس کی دعوت اور ترغیب دی جاتی ہے کہ وہ ایمان و یقین اور ایمان والے اعمال اپنے اندر پیدا کرنے کے لیے کچھ مدت کے لیے اپنے ماحول اور روزمرہ کے مشاغل سے نکلیں اور دوسرے بندگانِ خدا کو بھی ان کی دعوت دینے کے لیے ایک خاص پروگرام کے مطابق وہ محنت و مجاہدہ کریں۔۔۔ اللہ کے جو بندے اس دعوت کو قبول کر لیتے ہیں ان کی جماعتیں ترتیب سے دی جاتی ہیں اور اجتماع کے اختتام پر ان کو ہدایات دے کر اور دعا کر کے رخصت کر دیا جاتا ہے۔۔۔ ابھی ۱۳۷۷ء میں کلکتہ کے قریب گراہٹ میں ایک اجتماع ہوا تھا، راقم سطور بھی اس میں شریک تھا، پہلے دودن کی دعوت و ترغیب کے نتیجے میں ایک ہزار سے کچھ اوپر بندگانِ خدا نے اپنے نام کھائے جن کو قریباً سو جماعتوں میں تقسیم کر دیا گیا، آخری دن حضرت مولانا محمد یوسف صاحبؒ نے جماعتوں کو رخصت کرتے وقت جو تقریر فرمائی تھی وہ اس عاجز نے اشارات میں قلمبند کر لی تھی۔ وہی ذیل میں موج لی جا رہی ہے۔ اس میں جو کچھ ہے وہ ضمیموں کی مدد سے حضرت مولانا مرحوم کا ہے، لیکن الفاظ کے بارہ میں یہ بات نہیں کہی جاسکتی]

خطبہ مسنونہ کے بعد مولانا نے فرمایا۔

آفتاب نورانی ہے۔ اس کے اندر نور ہے۔ وہ اپنے اس نور کے ساتھ جبر لگاتا ہے تو دنیا میں نور پھیلاتا ہے۔ اگر بجائے نورانی کے وہ خود ظلمانی ہوتا اور اس میں نور کے بجائے ظلمت ہوتی تو وہ دنیا میں ظلمت پھیلنے کا ذریعہ بنتا۔ آپ لوگ اپنے گھر چھوڑ کر محلِ مہبے میں اور دورِ قریب کی دنیا میں پھریں گے۔ اگر آپ میں نور ہوگا تو آپ کے ذریعہ نور پھیلائے گا۔ اور اگر آپ کے اندر ظلمت ہوگی تو وہی ظلمت پھیلائے گی، اس لیے آپ کو کوشش کرنی ہے کہ آپ کے اندر نور ہو اور آپ خود نورانی بنیں۔ کسی انسان کی ذات میں نور نہیں ہے۔ نور والے اعمال سے انسان میں نور آتا ہے اس لیے آپ لوگوں کو نور والے اعمال کرنے میں تاکہ آپ کے اندر نور آئے اور آپ کے ذریعہ نور پھیلائے، اور ظلمت والے اعمال سے اپنے آپ کو بچانا ہے تاکہ آپ ظلمت پھیلنے کا ذریعہ نہ بنیں۔

نور والے اعمال وہ محمدی اعمال ہیں جو اللہ کی رضا کے لیے کیے جائیں، ان اعمال کو آہنی کثرت سے اور قنصل اور کیوئی کے ساتھ کمرے کی ضرورت ہے کہ آپ ان کے نورانی رنگ میں رنگ جائیں۔ وہ نورانی اعمال یہ ہیں :-

(۱) اخلاص کے ساتھ ایمان و یقین حاصل کرنے کی دعوت جو انبیاء علیہم السلام کی خاص میراث اور اللہ کی مخلوق کے ساتھ سب سے بڑی خیر خواہی ہے۔

(۲) نماز اور جملہ عبادات جس میں ذکر و تلاوت، دعا و استغفار سب شامل ہیں۔

(۳) علم میں مشغولیت۔ خاص کر وہ علم جس میں انسانوں کے اعمال و افعال کے آخرت میں ظاہر ہونے والے نتائج کا بیان ہو یعنی ترغیب و ترہیب۔

(۴) اچھے اخلاق جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق تھے اور جن کی آپ نے تعلیم دی۔ جن کا خلاصہ اور حاصل ہے اللہ کی رضا کے لیے اس کی مخلوق کی خدمت اور اس کے ساتھ اچھا برتاؤ۔

یہ ہیں وہ نورانی اعمال جن کے مسلسل اور کثرت سے کرنے سے نور پیدا ہوتا ہے اور زندگی نورانی بنتی ہے، آپ کو انہی اعمال میں مشغول رہتے ہوئے بھرنے ہے۔

یاد رکھیے آپ صرف اپنے گھر اپنے گھر والوں، اور اپنے خاص ماحول کو چھوڑ کر عبادت ہے
 ہیں نفس اور شیطان کو چھوڑ کر نہیں جاسے ہیں۔ یہ دونوں دشمن ہر قدم پر اور دن رات
 آپ کے ساتھ رہیں گے، آپ کی بڑی عادتیں بھی آپ کے ساتھ جاد ہی ہیں، یہ سب چیزیں آپ کے
 ان اعمال کی طرف کھینچیں گی جن سے آپ میں ظلمت آئے اور آپ خدا سے دور اور اس
 کی رضا سے محروم ہوں، آپ ان دشمنوں کے شر سے صرف اس طرح بچ سکتے ہیں کہ اس
 بات کا پورا اہتمام کریں کہ سونے کے چھ سات گھنٹوں کے علاوہ دن رات کے تمام اوقات
 میں اپنے کو ان اعمال میں مشغول رکھیں۔ یا آپ ایمان کی اور ایمان والے
 اعمال کی دعوت دیتے ہوں، یا سناؤ اور ذکر و تلاوت وغیرہ کسی عبادت میں مشغول ہوں، یا
 تعلیم اور تعلیم میں لگے ہوں، یا کوئی خدمت والا کام انجام دے رہے ہوں۔
 نفس اور شیطان کے شر سے بچنے کی صرف یہی صورت ہے کہ آپ کا وقت ان
 کاموں سے فارغ اور خالی نہ ہو۔ ”خانہ خالی را دیومی گیرد“

پھر یہ اعمال بھی فوراً حاصل ہونے کا ذریعہ اسی صورت میں نہیں گے جبکہ صرف اللہ
 کی رضا کے لیے اور آخرت کے ثواب پر نگاہ رکھتے ہوئے کیے جائیں۔ اگر خدا نخواستہ نیت
 خالص نہ رہی تو یہی اعمال جہنم میں پہنچنے کے جائیں گے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی
 مشہور حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت میں سب سے
 پہلے تین آدمیوں کے بارے میں جہنم کا فیصلہ کیا جائے گا۔ اور جہنم میں سب سے پہلے انہی کو پھونکا
 جائے گا، ان میں ایک وہ عالم دین اور عالم قرآن ہوگا جو عمر بھر قرآن کیلئے کھانے
 میں مشغول رہا۔ دوسرا ایک دولت مند سختی ہوگا جس کو دنیا میں اللہ نے خوب دولت سے
 نوازا تھا، اور وہ اللہ کی دی ہوئی دولت نیکی کے کاموں میں خوب کشادہ دہی سے خرچ کرتا تھا
 اور میرا شخص ایک شہید ہوگا جو جہاد کے میدان میں دشمن کی تلواروں سے شہید ہوا ہوگا۔
 لیکن ان تینوں آدمیوں نے یہ اعمال خالصاً لوجہ اللہ نہیں کیے تھے، بلکہ دنیا میں ناموری
 اور شہرت و عزت حاصل کرنے کے لیے کیے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 قیامت کے دن جب یہ تینوں قسم کے آدمی اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش ہوں گے

تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ ہم دلوں اور نیتوں کا حال جانتے ہیں۔ تم لوگوں نے یہ اچھے اور
 فوری اعمال ہماری رعنا کے لیے نہیں کیے تھے، بلکہ دنیا میں ناموری اور شہرت کے لیے
 کیے تھے اور یہ چیز تمہیں دنیا میں مل چکی، اب تمہارے لیے یہاں کچھ نہیں۔ اس کے بعد
 ان کو ان کے انہی اعمال کی وجہ سے گھیسٹ کے جہنم میں بھگوادیا جائے گا۔ بلکہ حدیث میں
 یہ بھی ہے کہ یہ پہلے وہ جہنمی ہوں گے جن کے لیے سب پہلے جہنم کا فیصلہ کیا جائے گا۔ (العیاذ باللہ)
 سوچئے تو کس قدر لرزادینے والی ہے یہ حدیث، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث
 کو روایت فرماتے تو کبھی کبھی مارے خوف کے ان کی چیمیں غل جاتیں اور ان پر ہوشی کا
 دورہ پڑ جاتا تھا۔ اور ایک دفعہ جب ایک تابعی نے یہی حدیث حضرت ابو ہریرہ سے سُن کر حضرت
 معاویہ کے سامنے نقل کی تو حضرت معاویہ اتنے روئے کہ لوگوں کو ان کی جان کا خطرہ
 ہو گیا۔ بہت دیر کے بعد ان کی حالت ٹھیک ہوئی اور انہوں نے فرمایا۔

عَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مَنْ كَانَ	اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں سچ فرمایا اور اس کے
يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّاتُهَا	رسول علی رضی اللہ عنہ سلم نے اللہ کی طرف باطل صحیح
تَوَفَّى إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا	پر پھلایا جو کہ جو کوئی اپنے اعمال سے دنیا اور دنیا کی
لَا يَنْجُسُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ	ذریعہ نیت چاہے گا اس کو اس کے اعمال کا پورا نتیجہ
لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ	دنیا میں ہم نے دیکھے اور ان کیلئے ہمیں بالکل
وَحَبِطَ مَا صُنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ	نہیں کیا ہوگا۔ ان لوگوں کیلئے آخرت میں کائنات
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝	دور رخ کی آگ کے اور کچھ ہوگا اور جو عمل انہوں
	نے کیے تھے وہ ضائع جائیں گے اور بے کار
	لا حاصل ہوں گے ان کے اعمال۔

ہر حال نورانی اعمال نور پیدا کرنے کا ذریعہ ہی ضرورت میں ہو سکتے ہیں جبکہ وہ خالصاً اللہ کی رضا کیلئے
 اور آخرت کیلئے کیے جائیں، اسلئے آپ کہ ایک طرف تو اپنے تمام اوقات انہی اعمال میں مشغول رکھنے میں اور دوسری
 طرف اس کا بھی اہتمام کرنا ہو کہ نیت صحیح ہے شیطان جب کسی بندہ کو اچھے عمل سے ہٹا نہیں سکتا تو کسی
 نیت میں فساد ڈالنے کی کوشش کرتا ہو۔ اللہ کے عمل اگر غیر اللہ کیلئے کیے جائیں ان میں اللہ والی نسبت نہیں ہوتی۔

اور اگر اللہ کی رضا کیلئے وہ اعمال کیے جائیں جو درحقیقت رضا والے اعمال نہیں ہیں تو ان میں اللہ کی نسبت نہیں آتی اور وہ رضائے الہی کا وسیلہ نہیں بنے۔ اس لیے دونوں کوششیں ضروری ہیں۔ ایک اللہ کی رضا والے اعمال میں مشغولیت، ہمد دم ایسی مشغولیت کہ ان کا رنگ چڑھ جائے اور ثنیت کی صحت کا اہتمام جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر عمل سے مقصد اللہ کی رضا ہو۔ ساری کامیابی بس اللہ کی رضا میں ہے اور اس کی ناراضی میں تہام نہ ناکامی اور نادمی ہے۔

میں بتا چکا ہوں کہ اس نکلنے کے زمانہ میں بس چار کاموں میں اپنے آپ کو مشغول رکھنا ہے سب سے پہلی چیز ہے۔ ایمان و یقین کی اور ایمان دلے اعمال کی دعوت۔ اس دعوت کے لیے عمومی گشت ہوں گے خصوصی گشت ہوں گے۔ جن کے اصول و آداب گشت کے لیے نکلنے وقت بتلائے جائیں گے ان کو دھیان سے سنا جائے۔ پھر جب آپ دعوت کے لیے گلیوں اور بازاروں میں نکلے گے تو شیطان آپ کو وہاں کے نقشوں کی طرف متوجہ کرے گا۔ اس لیے سب سے پہلے دعا کرنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ شیطان نفس کے شر سے بچائے اور اپنی مرضی کے مطابق کام کرنے کی توفیق دے پورے گشت میں اس کا اہتمام رہے کہ بس اللہ کے جلال اور جمال پر اور اس کی صفات عالیہ پر نظر رہے۔ نگاہیں نیچی رہیں اور اپنا مقصد نگاہ کے سامنے رہے جس طرح جب کسی مریض کو اسپتال لے کر جاتے ہیں تو خود مریض اور اس کے ساتھی اسپتال کی عالی شان عمارتوں کو اردہاں کے نقشوں کو دیکھتی تھیں بلکہ ان کے سامنے بس مریض کا علاج ہوتا ہے۔

خصوصی گشت میں اگر دیکھا جائے کہ وہ صاحب جن سے آپ ملنے گئے ہیں اس وقت توجہ سے بات سننے کے لیے تیار نہیں ہیں تو مناسب طریقہ سے جلدی بات ختم کر کے ان کے پاس سے اٹھ آنا چاہیے اور ان کے لیے دعا کرنی چاہیے اور اگر دیکھا جائے کہ وہ صاحب توجہ ہیں تو پھر پوری بات ان کے سامنے رکھنی چاہیے اور وقت فراغ کرنے کے لیے بھی کہنا چاہیے خصوصی گشت میں جب دینی اکابر کی خدمت میں حاضری ہو تو ان سے صرف دعا کی درخواست کی جائے۔ اور ان کی توجہ دیکھی جائے تو کام کا کچھ ذکر دیا جائے۔ عمومی گشت کر کے لوگوں کو مسجد میں جمع کیا جائے۔ اور ان کے سامنے ایمان و یقین، نماز، ذکر اللہ، علم دین، اخلاق اور دینی جہد و جدوجہد کی بات رکھی جائے اور تفکیک کی کوشش کی جائے پھر تفکیک کر کے مطمئن

نہ ہو جائیں بلکہ جن لوگوں نے دعوت کیے ہیں اور نام لکھائے ہیں ان کو اللہ کے راستہ میں نکال دینے کی اور عددوں کو سب میں لے آنے کی پوری کوشش کریں اور اپنے امکان بھر اس کا انتظام کریں کہ ان کا وقت اچھی طرح گزرے۔ جو لوگ اس وقت نکلنے کا فیصلہ نہ کر سکیں ان کو مقامی گشت مقامی اجتماع، تعلیم، نماز، ذکر کی پابندی پر آمادہ کیا جائے اور ان کاموں کا نظام بنایا جائے۔ جب دعوت کے سلسلہ کی یہ ساری محنت کر چکیں تو اس کسان کی طرح جو زمین میں بیج بکھیر دیتا ہے اور پھر اللہ سے لوگ تپہ پورے الحاح کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں وہی تغلب الفلوب ہے وہی جس کو چاہے ایمان اور ایمان والے اعمال دیتا ہے اور جس کے لیے نہیں چاہتا اس کو محروم رکھتا ہے۔

دعوت کے بعد دوسرا کام تعلیم کا ہے جو جب تعلیم کیلئے مٹھیں تو اب مٹھیں دل مولیٰ اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے علم کی عظمت سے دبا ہوا ہو، فضائل کا مذاکرہ ہوا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم فرمائی ہوئی دعائیں یاد کی جائیں۔

جو وقت دعوت اور تعلیم سے خالی ہو اور کوئی دوسرا ضروری کام بھی اس وقت نہ ہو اس میں نو افل پڑے جائیں یا قرآن مجید کی تلاوت کی جائے یا ذکر و بیح میں مشغول کیا جائے۔ یا اللہ کے کسی بندہ کی خدمت کی جائے۔

جس طرح نماز میں آدمی یا قیام میں ہوتا ہے، یا رکوع میں یا سجدہ میں یا قیہ میں اسی طرح اللہ کے راستہ میں نکلنے کے بعد آدمی یا دعوت میں لگا ہوا یا تعلیم اور تعلیم میں یا ذکر عبادت میں یا اللہ کی کسی مخلوق کی خدمت میں۔ یہ چار کام اس پورے زمانے میں بطور اصل مقصد کے کیے جائیں گے اور اتنے کیے جائیں گے کہ یہی عادت و مزاج بن جائے یہ اجتماعی بھی کیے جائیں گے اور انفرادی بھی۔ اجتماعی سے مطلب یہ ہے جو جماعتی نظام کے تحت ہو، جیسے خصوصاً گشت اور عمومی گشت میں دعوت اور جماعت کی تعلیم کے وقت میں تعلیم اور جماعت کے ساتھ فرض نمازیں اور ان کے آگے پیچھے کی سنتیں اور جماعتی تقسیم کار کے مطابق کھانے وغیرہ کے انتظامات کی دوڑ دھوپ، یہ سب اعمال اجتماعی ہیں۔ انفرادی دعوت، انفرادی تعلیم، انفرادی عبادت، انفرادی خدمت وہ ہوگی جو جماعتی پر دو گرام کے

کے علاوہ کوئی شخص اپنے اس خالی وقت میں کرے جس میں کوئی اجتماعی کام نہیں ہے۔ مثلاً دوپہر کے کھانے کے بعد نظر تک کوئی جماعتی کام دعوت یا تعلیم وغیرہ کا نہیں ہے۔ ہر شخص کو اجازت ہے کہ وہ اس میں آرام کرے۔ اب اگر کوئی اللہ کا بندہ اپنے اس وقت میں آرام کرنے کے بجائے کسی شخص کے پاس جا کر دعوت ایمان کی باتیں کرے یا کسی اللہ کے بندہ کو کوئی دعا یاد کرائے یا اس کی نماز صحیح کرائے یا مسجد کے کسی کونہ میں کھڑے ہو کر نوافل پڑھنے لگے یا کسی ساتھی کی کوئی خدمت کرنے لگے تو یہ سب ستر میں انفرادی عمل کی ہوں گی۔

ہر حال اللہ کے راستے میں نکلنے کے زمانہ میں یہ چار کام اصل مقصد کے طور پر کیے جائیں اور حاجات بشری کے علاوہ اپنے کل اوقات ان ہی کاموں میں مشغول رکھے جائیں تب ان کے ذریعہ زندگی میں نور آئے گا اور پھر انشاء اللہ وہ نور متعدی ہوگا اور پھیلے گا۔ ان چار کاموں کے علاوہ چار ہی کام ناگزیر ضرورت کے طور پر کیے جائیں گے اور صرف بعد ضرورت ہی کیے جائیں گے۔ وہ چار یہ ہیں۔

۱۔ کھانا پینا ۲۔ قضاء حاجت ۳۔ سونا ۴۔ باہم بات چیت کرنا۔

یہ ناگزیر ضرورتیں ہیں ان کو بس اتنا ہی وقت دیا جائے جتنا ضروری اور ناگزیر ہو، سونے کے لیے دن رات میں بس چھ گھنٹے کافی ہیں۔

۴ باتیں وہ ہیں جن سے پورے اہتمام کے ساتھ بچا جائے۔

۱۔ کسی سے سوال نہ کیا جائے بلکہ کسی کے سامنے اپنی کوئی ضرورت ظاہر بھی نہ کی جائے۔ یہ

بھی ایک طرح کا سوال ہی ہے۔ ۲۔ اسراف سے بھی بچا جائے۔ اسراف یہ ہے کہ زبان سے تو سوال

نہ کر لیکن دل میں کسی بندہ سے کچھ حاصل ہونے کی طمع ہو گویا بجائے زبان کے دل میں

سوال ہو۔ ۳۔ اسراف سے بچا جائے۔ اسراف یعنی فضول خرچی ہر حال میں معیوب اور

مضر ہے لیکن اللہ کے راستے میں نکلنے کے زمانہ میں اس کے نتیجے میں حق میں بھی بہت کم

ہوتے ہیں اور دوسرے ساتھیوں کے حق میں بھی۔ ۴۔ بیزہ اجازت کسی ساتھی کی بھی کوئی چیز

استعمال نہ کی جائے بعض اوقات دوسرے آدمی کو اس سے بڑی ایذا پہنچتی ہے اور شرعیہ

قطعا حرام ہے۔ ہاں اجازت لے کر استعمال کرنے میں کوئی منافیہ نہیں۔

بس یہ میں ضروری ضروری باتیں جن کی پابندی اس راستہ میں نکلنے والوں کے لیے ضروری ہے۔ آپ لوگوں کے ۲۴ گھنٹے ان پابندیوں کے ساتھ گزرنے چاہئیں۔ ان اعمال کی پوری پابندی کرتے ہوئے آپ اللہ کی زمین میں اور اللہ کی مخلوق میں پھریں اور اپنے لیے اور پوری امت مسلمہ کے لیے اور عام انسانوں کے لیے اللہ تعالیٰ سے ہدایت مانگیں۔ بس یہی آپ کا عمل اور آپ کا وظیفہ ہو۔ اگر آپ نے ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ جو ارجمند الراحمین ہے ہرگز محروم نہیں رکھے گا۔

لکھنؤ کے مشہور معالج و طبیب اکرم سید عبدالعلی حسنی کے

چند مخصوص تجربات

سفوف ذیابیطس اس دوا کا استعمال کے چند ہی روز بعد بدشکری کی کمی ہونے لگتی ہے۔ چند ہفتے کے استعمال سے خون میں آبی شکر رہ جاتی ہے۔ میٹا بندرست آدمی کے خون میں چربی چاہیے۔ چند ہفتے استعمال کر لیا جائے تو دوا چھوڑ دینے کے بعد بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔ قیمت سے وہیں تو وہ ۵/۱۱ یا پتنگور شربت جیلام۔ جیلام میں یہ دوا بے حد مفید ہے۔ پانچ چھ ماہ استعمال کر لینے سے ہر مرض رفع ہو جاتا ہے۔ ایک پونڈ - 5/ شربت کھنڈ پتہ کی پتھریوں کا درد اور تھانی دوم بگو ان تینوں حالتوں میں اس شربت کا استعمال بھی مفید ہے۔ ایک پونڈ - 5/ شربت درد گردہ۔ پیشاب میں بھوری ریت آنا یا درد کے دورے آئیں تو یہ شربت استعمال کیجیے جن کی شکایت پرانی ہو اور پتھریاں پڑ گئی ہوں انھیں کئی ماہ بنایا چاہیے۔ قیمت ایک پونڈ - 5/ مرہم مسر۔ بھوڑوں مخصوص چپٹہ اور گردن کے بھوڑوں یعنی کاربیکل میں یہ مرہم مفید ہے۔ اس کے استعمال سے علین کا فور ہو جاتی ہے۔ قیمت 3/50

شیخ حسنی فارسی

۲۴ گون روڈ لکھنؤ

بغیر سہار کے



ناتانی اور ناقص غذا اور حیاتیات کی کمی سے عام طور پر بچے کمزور ہوتے ہیں اور بہت دیر تک بیمار رہتے ہیں۔ اگر بچے کو سہار نہ ملے تو بچہ کمزور رہے گا۔ اس لیے بچوں کو مناسب غذا اور ضرورت ہوئی ہے۔

سہار

سہار بچوں کی صحت و توانائی کا ضامن



دواخانہ علیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ (یو پی)



فون نمبر
332288

مارکا کا پتہ
CUBAYLE

بہترین چائے

کے لیے
یہ شریٹ مارک
یاد رکھیے

ہوٹلوں میں

ہماری چائے استعمال کیجئے تاکہ گاہک خوش ہوں

== ہمارے یہاں ==

نیل گری سے لے کر آرام تک کے تمام مشہور باغات کی چائے
مناسب نرخ پر فراہم کی جاتی ہے، تجسربہ شرط ہے

عباس علاء الدین اینڈ کمپنی

۱۴۴، حاجی بلڈنگس، ایس، ڈی ٹیل روڈ
نیل بازار، ممبئی ۲۳

چائے کے تھوک اور خوردہ بیوپاری

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دُعا

جن لوگوں نے حضرت مولانا مرحوم کو دُعا کرتے ہوئے نہیں دیکھا اور نہیں سنا وہ بالکل اندازہ نہیں کر سکتے کہ کسی کا دُعا میں یہ حال بھی ہوتا ہے اور کوئی اس طرح عجم دُعا بن کے بھی اللہ تعالیٰ سے مانگتا ہے حتیٰ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مولانا مرحوم کو جن نعمتوں سے نوازا تھا ان میں سے ایک عظیم ترین نعمت حقیقت دُعا تھی۔ ہماری بڑی آرزو تھی کہ اللہ کے کسی بندہ نے کسی اجتماع میں مولانا کی دُعا کو لفظ بلفظ لکھا ہو اور وہ ہم کو مل جائے لیکن اس کی امید اس لیے نہ تھی کہ اُن کی دُعا کے وقت ہر شخص اپنے اسکان کی حد تک غائب و باطن سے ان کی دُعا میں شریک ہونا چاہتا تھا اس لیے جو حضرات تقریروں کا لفظ لفظ لکھنا چاہتے تھے وہ دُعا کا ایک لفظ بھی نہیں لکھتے تھے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ہماری یہ آرزو اس طرح پوری فرمائی کہ ہمیں معلوم ہوا کہ مراد آباد کے آخری اجتماع میں آپ کی دُعا کے وقت ایک صاحب نے خفیہ طور پر پرکار مددگار بن کر آپ کی دُعا کا ذکر کر لی تھی، اُس کی مدد سے آپ کی دُعا لفظ بلفظ قلمبند کر لی گئی اور وہ بالکل حضرت مولانا مرحوم کے الفاظ میں ایک لفظ کی کمی بیشی کے بغیر ذیل میں درج کی جا رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ مراد آباد کے ان احباب کو جو اسے خیر عطا فرمائے جنہوں نے اس کو اہتمام اور محنت سے قلمبند کر کے مہمت فرمایا۔ دُعا میں جو الفاظ مکرر سر کر رہے ہیں وہ اصل دُعا میں اسی طرح تھے۔ (درود شریف کے بعد بالجہ دُعا اس طرح شروع فرمائی)

اللہ لا الہ الا هو الٰہی القیوم الم اللہ لا الہ الا هو الٰہی القیوم وغنت الوجوہ الٰہی القیوم
لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین، یا احد الصعد الذی لم یلد ولم یولد

ولم يكن له أنفواً أحد، يا أرحم الراحمين، يا ذا الجلال والإكرام يا ربنا
 ياسيدنا يا مولانا ^{يا غايته} ^{رغبتنا} ^{نطلبنا} ^{النفسا} وان لم آتضربنا وتوحيماً لنكون
 من الخاسرين. ربنا اغفر لنا وب علينا إنك انت التواب الرحيم. رب اغفر وارحم
 ربنا وزعمنا انك انت الاعز الأكرم. اللهم مصورت القلوب صورت قلوبنا على لما عتقك
 اللهم مصورت القلوب صورت قلوبنا على طاعتك، اللهم مصورت القلوب صورت قلوبنا
 على لما عتقك، يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على
 دينك يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك اللهم ان قلوبنا ونواصينا وجوارحنا
 بينك لم تزلنا منها شيئاً فإذا فعلت ذلك بنا فكن انت ولياً لنا واهدنا الى
 سواء السبيل، اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه
 اللهم ارزقنا حبك وحب رسواك وحب من ينفعنا به عندك والعمل الذي
 يبلغنا حبك اللهم اجعل حبك احب اليه شياً الى واجعل خشيتك اخوف الاشياء
 عندي. اللهم لا سهل الا ما جعلته سهلاً وانت تجعل الحزن سهلاً اذا شئت لا اله
 الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اسئلك صريحاً
 رحمتك وعفواً ففقرتك ونعمتك من كل ذنب والغنيمة من كل بر والسلا
 من كل اثم لا تدع لي ذنباً الا غفرته ولا هملاً الا فرجته ولا كربة الا نقستة
 ولا ضراً الا كشفته ولا حاجةً هي لك رضى الا قضيتها يا ارحم الراحمين. اليك
 رب فحسبنا وفي النفسنا فذل لنا وفي عين الناس فعتبنا ومن سئى الاخلاق فحسبنا
 وعلى صالح الاخلاق فقومنا وعلى الصراط المستقيم فثبتتنا وعلى الاعمال
 اعداءك اعداء الاسلام فانصرنا اللهم انصرنا ولا تنصر علينا اللهم اكرمنا ولا تمهنا
 اللهم آثرنا ولا تؤثر علينا اللهم زدنا ولا تنقصنا اللهم امكرنا ولا تمكر علينا اللهم ارحمنا
 ولا تسلط علينا من لاي رحمتنا اللهم اشرح صدرنا للاسلام اللهم بعب العباد الايمان
 وزينه في قلوبنا وكثره الينا انفر والنسوق والعصيان، اللهم اجعلنا من المرشدين للمهديين
 اللهم اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء

والصالحين وحسن ارضك رفيقا - اللهم اهد امة محمد صلى الله عليه وسلم اللهم يسر لهم الكتاب
والحكمة اللهم المهمهم مرشد امورهم ، اللهم اجعلهم دعاة اليك والى رسولك اللهم
تبتهم على ملّة رسولك اللهم اوزعهم ان يشكروا نعمتك التي امنت عليهم وان يؤمنوا
بعهدك الذي عاهدتهم عليه ، اللهم انصرهم على عدوك وعدوهم الى الحق امين
اللهم اهد هذه البلدة اللهم اهد هذا الملك اللهم اهد هذه الحكومة اللهم اهد الناس
جميعا اللهم اهد الناس جميعا اللهم اهد الناس جميعا اللهم عليك بصناديد اليهود والنصارى
والمشركين اللهم عليك باشدائهم على الاسلام والمسلمين اللهم اقطع ونبهم اللهم خذ ملكهم
واموالهم اللهم قل اسلحتهم اللهم اهلكهم كما هلكت عاد وثمود اللهم فذم اخذ عن يزوع قدر
اللهم اخرج اليهود والنصارى والمشركين من جزيرة الحبيب سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج اليهود والنصارى والمشركين من جزيرة الحبيب سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج اليهود والنصارى والمشركين من
جزيرة الحبيب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج اليهود والنصارى
والمشركين من جزيرة الحبيب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من جزيرة العرب اللهم اخرج
اليهودية والنصرانية والمجوسية والشيوعية والشرك عن قلوب المسلمين يا
مالك الملك تولى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتغز من تشاء وتذل من تشاء
بيدك الخير انك على كل شئ قدير اللهم ابد المسلمين في مشارق الارض ومغاربها
يا امام العادل والخير والطاعات واتباع سنن سيد الموجودات اللهم وفقهم لما تحب
وترضى واجعل اخرتهم خيرا من الاولى اللهم انصر الاسلام والمسلمين في مشارق الارض
ومغاربها اللهم اعز الاسلام والمسلمين في العرب والعجم اللهم اعلى كلمة الاسلام
والمسلمين في المملكة الهندية وغيرها من الممالك المتحدة اللهم ربنا اتنا في الدنيا
حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اللهم انا نسئلك العفو والعافية والفوز
في الدنيا والآخرة اللهم احسن عاقبتنا في الامور كلها واجزنا من خزي الدنيا وعذاب
الآخرة اللهم ارحمنا بترك المعاصي ابد ما بقيتنا اللهم اعنا على تلاوة القرآن وذكرك

کمال کر وہ گئے تھے اے خدا اس محنت کا بدلنا یہ ہمارا سب بڑا جہم ہے اس کو خصوصیت کے ساتھ معاف فرما اور اس محنت کو چھوڑ دینے کی بنا پر پھر جتنے جرائم میں ہم مبتلا ہوئے ایک ایک جرم کو اپنے کرم سے معاف فرما اور ایک ایک عصیاں کو معاف فرما ایک ایک گناہ کو معاف فرما اے اللہ کما یوں کی لائن کی ہماری عصیاں اور خراج کی لائن کی ہماری عصیاں اور معاشرت کی لائن کی ہماری عصیاں اے اللہ ہر لائن میں ہم عصیاں کے سمندر میں ڈوبے ہوئے ہیں اے اللہ نکلنے کی ہمارے لیے کوئی صورت نہیں دو یا ہو خود کمال نکل سکتا ہے جو ڈوبا نہیں ہے وہی نکال سکتا ہے، اے خدا ہم سب ڈوبے ہوئے ہیں اور تو ہی نکالنے والا ہے، اے اللہ عصیاں کے دریاؤں میں سے ہم کو نکال لے اپنے فضل سے نکال دے اپنے کرم سے نکال دے اے کریم نافرمانیوں کے دریاؤں میں سے اپنے کرم سے نکال دے اے اللہ اپنی رحمت کی سی ڈال اور ہمیں بھیج لے اور ہمیں عصیاں کی دریاؤں میں سے نکال دے اور ہمیں طاعت کی مشرکوں پر ڈال دے اے اللہ ہمیں قربانیوں کی ہار ڈالوں کی چڑیوں پر پہنچا دے۔ اے اللہ ہمیں دین کی محنت کے لیے قبول فرما، ہم سب کو دین کی محنت کے لیے قبول فرما۔ اور اے اللہ سو فیصد امانت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دین کی محنت کے لیے قبول فرما لے۔ علم کی محنت کے لیے ایمان کی محنت کے لیے عبادت کی محنت کے لیے ذکر کی محنت کے لیے اخلاق کی محنت کے لیے نمازوں کی محنت کے لیے حج کی محنت کے لیے روزوں کی محنت کے لیے زکوٰۃ کی محنت کے لیے ان سارے فرائض و عبادات کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے طریقے پرا جانے کے لیے ہم سب کو اس کی پوری پوری توفیق و محنت نصیب فرما لے اللہ اے اللہ ہماری زندگی کے شعبوں کی بد عملیوں کو بھی دور فرما، کمائی کی بد عملیوں کو دور فرما اور کمائی کے اعمال صالحہ کو زندہ فرما، گھر کی زندگیوں کو بد عملیوں کو دور فرما اور اعمال صالحہ کو گھر کی زندگیوں میں زندہ فرما، معاشرت کی بد عملیوں کو ختم فرما، اے اللہ عدل و انصاف والے اعمال کو ہماری معاشرت میں زندہ فرما، اے اللہ ہمیں نیک اعمال سے آراستہ فرما لے اور بُرے اعمال سے ہم کو نکال دے، اے خداوند قدوس جس قسم کے زمانے میں تو نے اس تبلیغ کے ذریعہ اس کلمہ و نماز و محنت کی صورت پیدا فرمادی اور ہمارے تمام دوستوں کو اس پر جمع ہونے کی اور کہنے سننے کی اور اپنی راہ میں نکلنے کی توفیق دی۔ اے اللہ جب تو نے اپنا کرم فرما کر اس کام کے کہنے سننے کا رخ پیدا فرمادیا، اور اس کی کام کی نقل و حرکت کا رخ پیدا فرمادیا ہے کریم اپنے کرم سے شب کو قبول فرما لے اور ان سب کی ایسی ترتیب فرما کہ نقل و حرکت مجھے پسند آجائے تو ہی اپنے کرم سے اس ترتیب کی اور نقل و حرکت کی ترتیب فرما تو ہی مرتبی ہے

تو ہی تربیت کرنے والا ہے اور تو ہی پاک و صاف کرنے والا ہے، اے اللہ اس نقل و حرکت کو قبول فرما اے اللہ اس نقل و حرکت کو قبول فرما اے اللہ اس نقل و حرکت کو قبول فرما، اے اللہ ان کو اخلاص نصیب فرما، اے اللہ ہم سب کو اخلاص نصیب فرما، اے اللہ ہم سب کو اپنی قدرت پر یقین نصیب فرما، ہم سب کو یقین نصیب فرما، ہم سب کو وعدوں پر یقین نصیب فرما، یا اللہ ہمارے عقیدوں کو درست فرما، اور اس محنت کے لیے ہمارے اہل و عیال پیدا فرما، اے خدا جن قربانیوں سے لے اللہ یہ مٹی کے گندے قطرے کا بنا ہوا انسان تیرا دوست بن جاتا ہے اور جن قربانیوں سے تیرا محبوب بن جاتا ہے اے خدا ان قربانیوں کی محبت ہمارے دلوں میں پیدا فرما، اے اللہ جس کرم سے تو نے یہ کام اٹھایا اب اس کام کو تکمیل کو پہنچا دے، اس کام میں گھنے والوں میں دنیا کی رغبت ان کے دلوں سے نکال دے، ملک و مال کی رغبت ان کے دلوں سے نکال دے، اقتدار کی ہوس ان کے دلوں سے نکال دے، دنیا کے نقشے کے بارے میں بے رغبتی ان کے دلوں میں پیدا فرما، موت کی حقیقت ان کو عطا فرما، قناعت کی دولت ان کو نصیب فرما، اے اللہ صبر و اخلاص، مجاہدے کی طاقت ان کو نصیب فرما، اے خدا جس مجاہدے پر انسان اندر سے تیرے انوارات سے جگمگا جاتا ہے اور تیرے صفات اخلاق ان اعلیٰ مجاہدوں پر لے اللہ ترقیات کے دروازے کھل جاتے ہیں اور اخلاق کی چوٹیوں پر انسان پہنچ جاتا ہے اے اللہ وہ مجاہدے کی دولت ہم سب کو نصیب فرما، اے اللہ جس طرح تو نے یہ کام اٹھایا اس کام کو ہدایت کے پوری دنیا آجائے گا اس کام کو منصفہ ذریعہ قرار دیدے اے اللہ ہمارے انسانوں کے لیے اور ہمارے ملکوں کے لیے اور ہمارے مسلمانوں کے لیے ہدایت ملنے کا سبب اس کو قرار دیک، ہمارے زبانون تو مولوں ملکوں میں اس محنت کے پہنچنے کے لیے قبول فرما، اے اللہ اللہ ہدایت عام فرما، ہمیں اور ہمارے ساتھیوں کو ہمارے رشتہ داروں کو اور اس کام میں گھنے والوں کو ان کے متعلقین اور رشتہ داروں کو اور ان سے تعلق و محنت رکھنے والوں کو اس ہدایت میں سے نصیب فرما جو مجاہدین کو ہدایت دیا کرتا ہے اور توحید اعمیوں کو ہدایت دیا کرتا ہے اور جو تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھیوں کو ہدایت نصیب فرمائی تھی اور تو نے انبیاء سابقین کو اور اولیاء اللہ کو ہدایت و قربانی عطا فرمائی تھی، اے اللہ اس ہدایت سے ہم سب کو کچھ پور حصہ نصیب فرما۔ اے اللہ ان خالی ہاتھوں کو اپنے کرم سے بھر دے خالی دلوں کو اپنے کرم سے بھر دے اپنے عشق سے اور اپنی محبت سے ہدایت کا فرماں ہمارے لیے فرما دے یا اللہ پوری امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اے اللہ، اے اللہ جو انھیں ضلالت کی طرف کھینچنے ان کے ہاتھوں

انھیں چھوڑا لے اور جو انھیں ہدایت کی طرف کھینچے ان کے ہاتھوں کی طرف ان کو منتقل کر دے، لے خدا اس بہت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو یہود و نصاریٰ شرکین و مجرمن کے ہاتھوں سے چھڑا لے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بنیادوں پر
 ان کو کھڑا کر دے، لے اللہ ان کے یقینوں کو ٹوٹھکے گا، ان کو ہدایت نصیب فرما، ان کو ایمان کی قوت نصیب فرما،
 ان کو معلوم نبویہ کا استقبال نصیب فرما، اسلام کی دولت ان کے سینوں میں اتار دے اور انہیں ان کے دلوں کو
 نصیب فرما دے اور دنیا کی بے رغبتی نصیب فرما کر علم دین سکھنے کے مطابق زندگی گزارنے کی ہدایت نصیب فرما دے
 انسانوں کو ہدایت نصیب فرما، اس ملک کے بنے والوں کو ہدایت نصیب فرما، لے اللہ اس ملک کے حاکم و حکومت
 کو یہاں کی اقلیت و اکثریت کو، لے اللہ اس راستے کی ہدایت نصیب فرما، لے اللہ ہندوؤں کی اور انڈیوں کی
 قسم سے جتنے انسان اور درندے انسان ہیں اور جن کو تجھے انسانیت سے نوازنا ہی نہیں لے خدا ایسے ایسوں
 کو جن جن کو ہلاک فرما، ایسوں کو زمینوں کو اس کے لیے بھاڑ دے ایسوں کے گھٹنوں کو ان پر توڑ دے، ایسوں
 سے نعمتوں کو اپنی جھین لے، ایسی عبرت ناک سزائیں عطا فرما کہ دنیا دیکھ لے کہ جو اپنی انسانیت کو بچا رہا ہے
 خدا اس کی صورتوں کو اس طرح بدلتا ہے لے خدا ظالم ترین مفسد ترین انسانوں کو جن جن کو ہلاک فرما،
 جن نالوں کی ہدایت سے قوموں اور ملکوں میں ہدایت آجائے ان کو ہدایت نصیب فرما، اور جن نالوں کی لے
 اللہ ہلاکت سے قوموں اور ملکوں کے ضلالت و فساد ختم ہو جائیں لے اللہ اس کو جن جن کو ہلاک فرما دے
 لے خدا لوٹ و کھسکے، ہول کو ختم کر، ظلم و ستم کے احوال کو ختم کر، عدل و انصاف کے احوال کو قائم کر
 علم و ذکر کے احوال کو قائم کر، خدمت خلق کے احوال کو قائم کر، تعاون و ہمدردی و محبت کے احوال کو قائم کر
 لے اللہ ہماری دعاؤں کو اپنے فضل و کرم سے قبول فرما، ہمارے عقروں و فضلوں کے قرضوں کی ادائیگی فرما ہمارے
 محتاجوں کی حاجتوں کو پورا فرما، ہمارے بیماروں کو تندرستی عطا فرما، جو آنکھ کے بیمار ہیں ان کو آنکھ کی شفا عطا
 فرما، لے اللہ جو معدے کے بیمار ہیں ان کو معدے کی شفا عطا فرما، اور بقیہ جتنے آدمیوں نے اس جلسے
 میں ہم سے دعاؤں کے لیے کہا یا آج تک اس سے پہلے ہم سے دعاؤں کو کیا یا آئندہ ہم سے وہ دعاؤں
 کو کہیں لے اللہ سب کی حاجتوں کو پورا فرما اور سب کی پریشانیوں کو ختم فرما لے اللہ اس جلسے کو
 سامنے ہی انسانوں کے لیے اور سامنے ہی مسلمانوں کے لیے اس جلسے کو انتہائی باعث خیر و برکت
 یا عشاء و ہدایت، باعث لطف و رفعت اور باعث، فلاح و فوز اپنے نصف و کرم سے فرما ہماری
 دعاؤں کو اپنے فضل و کرم سے قبول فرما۔ ان نکلنے والوں کو اپنے کرم سے قبول فرما۔ آمین

MISWAK

مِسْوَاک

خود تھہ دُش

استعمال کیجئے

اس میں کسی جانور کے بال نہیں ہیں

دینی نقطہ سے درست

دنوں نقطہ نقطہ سے درست

ہر جگہ ملتا ہے



ہم آپ کو مخلصانہ مشورہ دیتے ہیں کہ آئندہ صفحات میں
کتاب خانہ لفسان کی مختصر فہرست
پر ایک نظر ضرور ڈال لیں!

کتاب خانہ لفسان

ایک مقصدی ادارہ ہے

اس سے جو کتاب شائع کی جاتی ہے وہ وقت کے تقاضے، دور حاضر
کی دینی ضرورت اور لوگوں کے دینی فائدہ ہی کی غرض سے
— شائع کی جاتی ہے —

کتابیں طلب کرنے والے حضرات

(۱) اپنا پتہ صاف اردو میں لکھیں اور ہر سکے تو انگریزی میں بھی۔

(۲) اگر کسی کتاب کے بھیجنے میں یا بل میں ہم سے غلطی ہو جائے تو فوراً اطلاع دیجائے تلافی کی جائے گی۔

(۳) پاکستان کے حضرات کتابیں منگوانا چاہیں تو پہلے خط لکھ کر ہم سے دریافت کر لیں کہ
ان کی مطلوبہ کتابیں ہم بھیج سکیں گے یا نہیں، اور طریقہ کار کیا ہوگا۔

مینجر کتب خانہ لفسان، پچھری روڈ، لکھنؤ، یو پی

کُتُبُ خَاۡنَةُ اُلفتِ سارن کی مَطبُوعَاتُ

کلمہ طیبہ
کی حقیقت

از افادات مولانا عثمانی
اس میں اسلام کے کلمہ دعوت
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
کی تشریح
پوری تحقیق کے ساتھ ایسے کوثر
انعام میں کی گئی ہے کہ سطر سطر
سے ایمان و یقین میں
افسانہ ہوتا ہے
اور دماغ کے ساتھ دل بھی
متاثر ہوتا ہے
قیمت ۲۰/-

اسلام کیا ہے؟

تالیف مولانا عثمانی

دوسری دفعہ نظر ثانی اور معیار اضافہ و ترمیم کے لیے
پہلا نیا ادیشن
(انگریزی اور ہندی ادیشن بھی تیار ہو چکا ہے)
اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہو کہ
اللہ تعالیٰ نے اس کو کوئی خاص قبولیت و تاثیر عطا فرمایا
ہے۔ اسلام کے متعلق ضروری واقعات چل کر سننے کیلئے
ہی نہیں بلکہ کامل ایمان اور اللہ کا دل بننے کے لیے بھی
اس کا مطالعہ اور عمل افشاء و اللہ کا فی ہے۔
زبان نہایت آسان ہونے کے ساتھ نہایت شیریں و
پراثر، کتابت و طباعت اعلیٰ اور میاں علی محمد ۱۵/۵
ہندی ادیشن کاغذ اعلیٰ محمد ۲/۲، انگریزی ادیشن ۵/۵

نماز
کی حقیقت

از افادات مولانا عثمانی
ہر تہذیب و ملت کے مسلمان کو ہمارا غرض
مشورہ ہے کہ نماز کے تمام امور
اس کی روح و حقیقت سے واقف
ہونے کے لیے اور اپنی نماز میں
خشوع کی کیفیت پیدا کرنے کے لیے
اس رسالہ کا مطالعہ ضرور فرمائیں۔
کلمہ طیبہ کی حقیقت کی طرح یہ بھی غرض
عزیزات اور دل و دماغ کو کھلانا
متاثر کرتا ہے۔
قیمت ۱/-

معارف الحدیث یعنی احادیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ و تشریح

جو دور حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری حالت کو سامنے رکھ کر
مرتب کیا گیا ہے، احادیث نبوی کی جو اصل عربی و فارسی اور رُوح ہے یعنی اصلاح و ہدایت اور تزکیہ و تربیت

مولف نے پوری کوشش کی ہے کہ یہی غایت

انیس سو اسی

از عزیز مرید سید اختر حسین صاحب
مسلمان خاص و عام کو تہذیب و
ہنرمندی میں دل کی طرف متوجہ کرنے کا
اور اخوت کی روشنی میں جو غفلت تفریق
پر مبنی ہے اس کے علاج اور انفرادی
کے لیے ایک مقررہ ہیں نئے رسالہ
لکھا ہے۔
موضوع میں مولانا عثمانی کے قلم سے
بیش لفظ ہے
قیمت ۱/۵۰/-

رُوح اس کتاب کی بھی رہے، اور ارشادات
نبوی کے جو اثرات صحابہ کرام پر پڑتے تھے
ان کا کوئی عکس اس کتاب کے ناظرین پر بھی پڑے
اس کے ساتھ ہر حدیث سے متعلق سوالات کے
علمی و تحقیقی جوابات عام فہم انداز میں۔
ابھی تک تین جلدیں تیار ہو چکی ہیں۔
جلد اول۔ ایمان اور اخوت کے بیان کی حدیثیں
قیمت جلد - ۵/۵۰ غیر جلد - ۴/۴
جلد دوم۔ تزکیہ نفس اور اصلاح و اخلاق کی حدیثیں
قیمت جلد - ۵/۵۰، غیر جلد - ۴/۴
جلد سوم۔ طہارت اور نماز کے احکام کی حدیثیں
قیمت جلد - ۴/۴، غیر جلد - ۴/۴

برکات رمضان

از افادات مولانا عثمانی
اسلام کے ہم کر تمام رمضان اور
ماہ رمضان اور اس کے خاص اعمال و
ذرائع و وسائل اور عبادت و
کے فضائل و برکات اور ان کی مدد و
تائیدات کا نہایت خوش روش و خوش بیان
اور علمیت شاہ مظاہر کے طرز پر اس
سلسلہ احادیث کی یہی تشریح ہے
دل بھی متاثر ہو اور دماغ بھی روشن
قیمت ۱/۵۰/-

قرآن آپ کا کتنا ہو؟

از مولانا محمد منظور نعمانی
قرآن پاک نے نوع انسانی کو جن چیزوں کی طرف خاص طور سے دعوت دی ہے جو یہ کتاب قرآن پاک کی اس عظیم و بکھرے ترجمان پر ۳۰، ۱۰۰ باب میں متعلقہ قرآنی آیات کو غماض و غور سے اور روح پرور تشریحات کے ساتھ سمجھنے کا ایک ہے
جلد ۲/۱۰۰

دین و شریعت

از: مولانا محمد منظور نعمانی
یہ اسلام کیا ہے؟ اسے اوجھی سطح کی کتاب جو جس وسیعہ آخرت اور برسات، نماز، روزہ اور کوفہ و حج، اخلاق و معاملات، دعوت و جہاد، سیاست و حکومت اور احسان و نعمت کے مباحث پر ایسی تفصیلات دیتی ہیں جو کہ دلی دلچسپی اور عقل و وجدان، ایمان و اطمینان سے معمور ہو جاتے ہیں، جسے بڑے ارباب نظر و فکر اسلام پر ایک نئے جوش اور جان، نئے کتاب قرار دیا ہو کہ ان کی عظمت و شان پر ایک نئی جہت جلد ۲/۱۰۰ دین و شریعت کا انگریزی اور عربی میں تیار کیا ہو جلد ۲/۱۰۰

آپ حج کیسے کریں؟

ترجمہ مولانا محمد منظور نعمانی
(مفسر احادیث کے ساتھ جدید اور پیشہ حج و زیارت کے جوہر و مسائل اور احادیث و فتاویٰ کے ساتھ) میں شائع ہو چکی ہیں لیکن یہ کتاب بھی اس شخصیت میں ایسی بھی ممتاز اور منفرد ہے کہ حج کے احکام اور اس کا جو طریقہ بھی بہت آسان اور پیشہ طریقے پر بتاتی ہے اور وہ سن و سونو اور عیش کا وہ عہد بھی یاد کرتی ہے جو حج کی روح اور جان ہو قیمت جلد ۲/۱۰۰

حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور اعلیٰ دینی دعوت

تالیف: مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
شرح میں علامہ سید سلیمان ندوی کا فاضلانہ مقدمہ قیمت جلد ۲/۱۰۰
غیر مجلد ۲/۵۰
طبعاً علامہ حضرت مولانا محمد الیاسؒ مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی ۱/۵۰
امام ولی اللہ دہلویؒ
از مولانا عبدالحق شرنشہمیؒ قیمت ۱/۱۰۰

ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ حجاز

آج سے ایک سو پچاس برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہؒ کے شاگرد، ایک فاضل اور اہل دل بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب مراد آبادیؒ نے حرم تشریف کا سفر جسے ہی عارفانہ انداز میں کیا تھا، سو ادو سال کے اس سفر پر عرش کی شکل و صورت و فکر و بند کر کے انھوں نے کیا کار چھوڑی تھی، تاہم یہ کتاب اسے یہ غالب ہندوستان یا کم از کم شمالی ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہے۔ صاحب سفر کے دستِ علمی ذوق کی بنا پر اس عہد کے ہندو حجاز کے بہت ہی نادر حالات اور مشاہدات اسکے اندر آ گئے ہیں اور سفر چھانڈی و کافی کیفیات کا تو یہ عجیب و غریب ہی مرقع ہے۔
قیمت : ۱/۵۰

آسان حج

اسے آسان زبان میں آپ حج کیسے کریں کا مکمل خلاصہ سمجھنے کے لیے قلمباز حضرت علامہ حج کا بہترین مسلم دستاویز ہے۔ جیسی سادہ و آسان کی بہترین طباعت۔ جدید اور پیشہ قیمت ۱/۱۰۰

شاہ اسماعیل شہیدؒ

اور معاذین کے الزامات
مولانا محمد منظور نعمانی کے قلم سے ان الزامات کا تحقیقی جواب قیمت ۱/۵۰

تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

ترجمہ مولانا محمد منظور نعمانی
حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کے اس عظیم و بکھرے کارنامہ کی تفصیل و تفصیل جس کی وجہ سے اُس نے آپ کو بجائے ایک صدی کے بڑے ایک ہزار سے کا عہد مانا۔ اس کے علاوہ آپ کی سوانح حیات اور دین کی راہ میں شہرہ بیاں اور اسلام میں مقام تجدید کی حقیقت (یعنی ان کے مجدد الف ثانیؒ نہ کہ ان کی اولاد) (ڈیٹنگ ہے)
قیمت جلد ۲/۱۰۰

مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ

حضرت مجدد الف ثانیؒ کے بعد آپ کی سند صلاح و ہدایت کو آپ کے خلیفہ اور صاحبزادہ خواجہ محمد معصومؒ نے سنبھالا اور آپ کے کام کو تکمیل تک پہنچایا۔ آپ نے حج کی تربیت نے اور ایک ذہب عالمگیر کو تختِ حکومت پر جمادی میں سنبھالا اور ذاتی زندگی اور معاشرے میں فیر بنایا۔ آپ کے مکتوبات کا جو ذخیرہ تاریخی و معاصر اس کو تحقیق کے ساتھ ادوی منتقل کیا گیا ہے۔
قیمت جلد ۲/۱۰۰

معرکہ القلم

اکابر علماء و دیوبند پر مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی کے سنگین تحفہ الزامات کا تحقیقی جواب، مولانا نعمانی کے قلم سے
قیمت ۱/۵۰

اسلام و کفر کے حدود اور قادیانیت

از مولانا نعمانی قیمت ۱/۵۰

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ دار و ستارہ

از مولانا نعمانی قیمت ۱/۵۰

دوسرے اداروں کی متابل مطالعہ کمیتیں

حدیث پاک سے متعلق

قرآن پاک سے متعلق

<p>شرح شامل ترمذی از شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا عظیمی علیہ الرحمۃ جو کئے کے ساتھ ترمذی پر تالیف کتاب جو قیمت ۶/- ترجمان السنہ از حضرت مولانا عبدالحق صاحب تعمیم دینی طبعاً اردو میں حدیث کی مہارت محققانہ شرح جو بھی حضرت ہم جلدوں میں اردو میں جلدوں ۱۰-۱۲ جلدوں میں ۶/- جلد سوم ۱۲/- جلد کے لئے فی جلد ۱۲/- کا اضافہ</p>	<p>بخاری شریف کامل (اردو) تین جلدوں میں - جلد ۲۵/- زبدۃ البخاری اسانید اور بحارات حدیث کے بخاری شریف کی احادیث کا ترجمہ ۱۳ ترمذی شریف (اردو) دو جلدوں میں - جلد ۱۶/- مشکوٰۃ شریف (اردو) دو جلدوں میں - جلد ۱۶/- موطا امام مالک (دو در ترجمہ تین عربی) مندی اول کتابوں میں یہ حدیث نبوی کا سب سے قدیم سند محمد ہے قیمت - جلد ۱۶/-</p>	<p>جغرافیہ قرآنی قرآن مجید میں مذکور مقامات بلاد جغرافیائی تفصیل قیمت ۱۶/- بشریت انبیاء قرآن مجید سے بشریت انبیاء کا قابل بیانات از مولانا دیبا قیمت ۲۶/۵ قصص و مسائل از مولانا دیبا دی - قیمت ۲۶/- فہم قرآن از مولانا سید محمد اکبر آبادی جس بالی طور سے تالیف کیا جو کفر حدیث کے قرآن پاک کو نہیں سمجھا سکتا قیمت ۲۶/۵</p>	<p>درس قرآن قرآن پاک کی علم فہم قرآن پاک ایک صفحہ کے درس کی شکل میں مع ترجمہ تحت اللفظ و با معادہ ۳ جلدیں تیار ہو چکی ہیں جلدوں (نزل اول) جلد ۱۰/- جلد دوم (نزل دوم) جلد ۱۰/- جلد سوم (نزل سوم) جلد ۱۰/- جلد چہارم (نزل چہارم) جلد ۱۰/- ہر کلمہ میں رہنے کے قابل شائع کردہ ادارہ اصلاح و تبلیغ لاہور</p>
<p>تدوین حدیث از مولانا ابن عطاء الرحمن سیستانی تدوین حدیث کی مہارت تفصیل از تحفہ تدوین کے جس کے مطالعہ کے جس میں کوئی شربانی نہیں ہوتا کہ حدیث نبوی کا بوزیرہ ہم تک پہنچا جو وہ اس درجہ علمیان بخش طریقہ پر پہنچا جو کہ اس سے زیادہ علمیان بین طریقہ عالم امکان میں نہیں جو قیمت جلد ۶/۵</p>	<p>انتخاب صحاح ستہ (اردو ترجمہ تین عربی) قیمت ۱۶/- مشارقات الانوار بخاری (اردو) ۲۶/۵ جلد اول ۱۲/- جلد دوم ۱۲/- ترجمہ کے لئے از مولانا ترمذی جلد ۱۲/- حصص حصین (عربی متن کے ساتھ اردو ترجمہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول تدوین مقبولی مادی کا جو جلد ۱۶/- مختصر شیعہ لایمان از امام عقیلی ترجمہ اردو قیمت ۱۲/- بستان الحدیث کتاب حدیث کا تعارف اور ائمہ حدیث کا تذکرہ از شاعر و عالم صاحب قاضی بیگم جلد ۱۶/-</p>	<p>قرآن اور تفسیر از ڈاکٹر میرزا الدین ایم اے پی ایچ ڈی صدر تعلیمات حضرت میرزا طالعہ کریم جلد ۱۶/- جلد دوم ۱۶/- قرآن اور تصوف از ڈاکٹر دلی الدین قیمت ۱۶/- لغات لہر آن اردو زبان میں قرآن شریف کے تمام الفاظ و لغات کی تفصیل ترجمہ جلد اول ۱۶/- دوم ۱۶/- سوم ۱۶/- چہارم ۱۶/- (جلد کے لئے فی جلد ۱۶/- کا اضافہ) الغفران الکبیر رسول تفسیر پر شاہ دلی لکھنے کے لئے تفسیر محققانہ رسالہ کا اردو ترجمہ قیمت ۱۶/-</p>	<p>قصص قرآن از مولانا حفظ الرحمن صاحب اردو قرآن مجید میں نبی و علیہ السلام اور انکی دونوں کے جوہر سمجھنا اور بیان ہوئے ہیں علمی تاریخی اور جغرافیائی مباحث کے ساتھ انکی پوری تحقیق جس کا جلدوں میں جلد اول ۱۶/- جلد دوم ۱۶/- جلد سوم ۱۶/- جلد چہارم ۱۶/- جلد کے لئے فی جلد ۱۶/- کا اضافہ قرآنی شخصیتیں از مولانا عبدالجبار دیبا دی قرآن مجید میں شخصیتوں کے نام لئے ہیں انکا تحفہ تحقیقی تعارف ۱۶/- جہانات قرآنی از مولانا دیبا دی - قرآن پاک میں مذکورہ جہانات کا تذکرہ اور ضروری معلومات ۲۶/-</p>
<p>لغات الحکیمیت (اردو) شہر رخا دم حدیث مولانا جلدوں خال صاحب کی عربی کردہ لغات حدیث جو اپنے موضوع پر اساتذہ اہل علم بالحکامی دانی جو چھ ضمیمہ جلدوں میں قیمت میں ۶/- مختصر فضائل نبوی قیمت ۱/-</p>			

تاریخ و سیرت

<p>رحمۃ للعالمین (کامل) از قاضی سلیمان منصور لوری رح شیر بر بے نظیر مقبول از مجتہدین کتاب کو قیاس سے بے نیاز ہے۔ قیمت کامل - ۷/۶</p>	<p>زاد المعاد (اردو) از حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ موسو لہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات عظیمہ پر جو کتابیں گزشتہ صدیوں میں لکھی گئی ہیں ان میں علم و تحقیق کے لحاظ سے زاد المعاد کا خاص مقام ہے یہ ۳۲ جلدوں میں جو اس اردو ترجمہ اردو وال طبقہ کے لئے بڑی قیمت پر ترجمہ کی ۲۲ جلدوں میں جو قیمت مکمل جلد - ۴/۸</p>	<p>فاریخ خیر از رئیس احمد جعفری ندوی قیمت جلد - ۵/۵</p>	<p>ترجمہ تاریخ اٹکھار (دہلی) خلافت راشدہ سے مصر کے فاطمی خلافت تک کی تاریخ قیمت - ۱۳/۶</p>
<p>اسلام (آغا زدار لقا) (ادھر بولایا عاشق الہی شری) اصح السیر مولانا عبد الفتاح دانا پوری مرتب کی تالیف کردہ نہایت مفصلاً اور متن سیرت نبوی۔ قیمت - ۱/۶</p>	<p>فہرست مدلس حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں پر علامہ سید سلیمان ندوی کے خطبات جو مرحوم کی عام تحقیق کا مجموعہ ہیں۔ قیمت - ۳/۶</p>	<p>فاریخ مصر فاریخ حضرت محمد بن ابی حنیفہ کی شخصیت اسلام لانے سے پہلے بھی اور بعد میں بھی مایا کی تعمیر و کردار کے لحاظ سے بہت ممتاز تھی۔ وہ کیا باب عرب کی قائمہ و غیر عربی قسم کے ریاستوں تھے۔ انکی تفصیل سوانح مصر کے باقی فاضل استاد محمد ذری نے لکھی جو اس کا باب اردو ترجمہ شیخ محمد احمد نے کیا ہے۔ قیمت - ۱/۵</p>	<p>خلافت بنو امیہ نام ابن الاثیر جزوی کی تاریخ کا اردو ترجمہ از سید راشد احمد ندوی خلافت بنو امیہ کے بارہ میں سوچنے والوں کے لئے اس کا مطالعہ ضروری ہو دور نبوی امیہ کاں را یا ہ و سفید آپ کا اس میں لے گا جھڈا کی اسلحہ سے جھڈا تک قیمت - ۵/۵</p>
<p>فہرست مدلس حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں پر علامہ سید سلیمان ندوی کے خطبات جو مرحوم کی عام تحقیق کا مجموعہ ہیں۔ قیمت - ۳/۶</p>	<p>ترجمہ - از شاہ حسن عطایا لے حضرت ابوکر اور حضرت عمر کا زمانہ خلافت در اصل عہد نبوی کا ترجمہ تھا ان ۱۳ سالوں میں وہ ہوا جس نے دنیا کا رخ بدل دیا، اور جو طائرہ تاریخ انسانی کا ایک عجوبہ جو لوری تفصیل اس کتاب میں بھی جاگتی ہے۔ قیمت جلد - ۶/۵</p>	<p>فاریخ اسلام مصنف مولانا اکبر شاہی نجیب آبادی کامل تین حصوں میں حصہ اول - عہد نبوی اور خلافت راشدہ حصہ دوم - بنو امیہ و بنو عباس کا عہد حصہ سوم - اندلس دولت معاویہ سلجوقیہ عثمانیہ و خوارزم شاہیہ اور اس دور کی تمام مملکتوں حکومتوں کے تفصیلی حالات اور بنو امیہ و بنو عباس اور بعد میں لے ہوئے ہیں۔ قیمت مکمل پر حصہ - ۳/۶</p>	<p>فتوح البلدان (اردو) احمد بن محمد ابی بلال زری ترقی کی فتوح البلدان تاریخ اسلام کی قدیم سند کتابوں میں جو اردو ترجمہ اذیہ لوری نے نوڈی۔ قیمت - ۱۵/۶</p>
<p>رحمت عالم از مولانا سید سلیمان ندوی یہ کتاب خاص طور سے درج اور کتبوں کے طلبہ کیلئے لکھی گئی تھی۔ قیمت - ۱/۵</p>	<p>صدیق اکبر از مولانا سید احمد اکبر آبادی مولانا شبی مرحوم کے "الغارف" کے بعد اردو زبان میں سیرت محمدی کبر کا جو خلا محسوس ہوتا تھا اس کو اس کتاب کے کی حد پر کر دیا ہے جو نہایت کی شائع کردہ ہے۔ قیمت - ۶/۵</p>	<p>فاریخ سلطنت شائع کردہ مدۃ تصنیف دہلی عہد رسالت سے سلاطین ہند تک کیا یہ حصوں میں قیمت - مکمل - ۱/۵</p>	<p>تاریخ فاطمیین مصر از ڈاکٹر زاہد علی (اسکھوٹی) مصنف نے یہ کتاب خود فاطمیین مصنفین کی قلمی کتابوں سے اخذ کر کے لکھی ہے۔ حصہ اول - ۵/۵</p>
<p>سیرت محمدیہ از سید احمد رضا مرحوم صوبہ بونی کے ایک گز گز گز گز گز بیرون سے خصوصاً شہر مدینہ کے ایک کتاب لافلت آت محمد لکھی گئی جو نہایت نئی اور فزادہ افزا چیزوں سے پرور گئی ہے سیرت مرحوم نے لکھ میں بڑھ کر اس کے جواب میں "سیرت محمدیہ" لکھی تاکہ انکی اور معرکہ آلا اور کتاب قیمت جلد - ۱۳/۶</p>	<p>فاریخ مصر فاریخ حضرت محمد بن ابی حنیفہ کی شخصیت اسلام لانے سے پہلے بھی اور بعد میں بھی مایا کی تعمیر و کردار کے لحاظ سے بہت ممتاز تھی۔ وہ کیا باب عرب کی قائمہ و غیر عربی قسم کے ریاستوں تھے۔ انکی تفصیل سوانح مصر کے باقی فاضل استاد محمد ذری نے لکھی جو اس کا باب اردو ترجمہ شیخ محمد احمد نے کیا ہے۔ قیمت - ۱/۵</p>	<p>فاریخ سلطنت شائع کردہ مدۃ تصنیف دہلی عہد رسالت سے سلاطین ہند تک کیا یہ حصوں میں قیمت - مکمل - ۱/۵</p>	<p>تاریخ فیروز شاہی آٹھویں صدی ہجری کے ہندوستانی بادشاہ فیروز شاہ خلجی کی مکمل سوانح حیات اور اسکے پر گزشتہ عہد حکومت (عظیمہ) تاریخ کا قابل اعتماد تذکرہ جو اس دور کے ایک مصنف نے قلمبند کیا۔ (اردو ترجمہ) قیمت - ۲/۵</p>

<p>خلفائے راشدین اور اہلبیت کے اجمعی تعلقات ترجمہ مولانا احتشام الرحمن کا مدحی قیمت ۱/۵</p> <p>دعوت اسلام مصنفہ سر سھاس ازلہ ترجمہ از مولوی غایت اللہ دہلوی سر سھاس علامہ اقبال کے ساتھ ان کی کتاب سرچنگت اسلام کا ترجمہ سید احمد رضا روم نے کرایا تھا پڑھنے کے قابل کتاب ہے تاریخ خلافت الاسلام تصنیف محمد لطیف جمہ ترجمہ از مولوی الدین بی بی بی کندی، فارابی، بولی، ابن، امام علی ابن، ارشد ابن خلدون جیسے فلاسفہ اسلام کے حالات اور ان کے خاص انکاد نظر اور تیار کئے ارشاد قیمت ۱/۵</p> <p>ہزار سال پہلے از، مولانا ابیدین گلانی بی بی اور انجیل صدی جبری کے یا حوں نے جو کچھ اپنے سفر ناموں میں قیامات میں لکھا مولانا گلانی نے جو کچھ دیکھ نے ان سے اندر کے برتن مرتب کیا تھا قیمت ۲/۲۵</p> <p>البرامیکہ مصنفہ علامہ الزرقان کا پوری نظام الملک طوسی قیمت ۱۲/-</p> <p>حیات انور سوانح حضرت علامہ سید نور کشمیری قیمت ۳/۳</p>	<p>مغلیہ دور حکومت چار حصوں میں یعنی خانی خان نظام الملک کی ”مغلیہ اللباب“ کا اردو ترجمہ از محمود احمد فاروقی حصہ اول۔ باب سے چھ تک ۶/۵ حصہ دوم۔ دور شاہجہانی ۸/۲۵ حصہ سوم۔ دور عالمگیری ۱۱/- حصہ چہارم۔ شاہ عالم کے عہد تک ۱۱/- اقبال نامہ جہانگیری جہانگیر کے دور حکومت کی مکمل تصویر تصنیف شہر خان شیخ ترجمہ محمد زکریا ماں قیمت مجلد ۶/۵</p> <p>شاہجہان کے ایام اسی اور عہد اور کتاب زایہ مصنفہ ڈاکٹر برنیئر (فرانسیسی) ترجمہ محمد حسین قیمت ۱۲/-</p> <p>ماثر عالمگیری اس کا مصنف ساتی خان قانع کا کی حیثیت زندگی بھر اور دنگ زین کے ساتھ رہا۔ اسکے مطالعہ سے عالمگیری کی پوری تصویر آنکھوں کے سامنے آجاتی ہے ترجمہ مولوی ذوالی طالب قیمت ۶/۵</p> <p>سلاطین دہلی کے قریبی حجابات از۔ پروفیسر علی احمد نظامی قیمت مجلد ۹/- غیر مجلد ۸/-</p> <p>سفینۃ الاولیاء از۔ دارالعلوم، ترمذیہ ۵/۵</p> <p>مقدمہ ابن خلدون خلفہ تاریک پریم نظیر کتاب اور متعلقہ فنشوں اور تصویروں سے مزین قیمت ۱۵/-</p>	<p>تاریخ غرناطہ یہ کتاب لسان الدین محمد الخلیل الغرناطی کی کتاب ”الاحاطہ فی اخبار غرناطہ“ کا تیس اردو ترجمہ ہے۔ یہ ایک شہر کی ایک سلطنت کی تاریخ نہیں جو بلکہ ایک دور کی اور اسکے پوسے نمون کی تاریخ بھی ہے۔ ترجمہ از حکیم احمد شہر نزدی قیمت ۱۱/-</p> <p>خلیفہ عبدالرحمن الناصر ابن یوسف اسلامی حکومت کی صبح درخشاں طارق اور مولیٰ ابن نصیر سے طلوع ہوئی تو عبدالرحمن الناصر اس صبح کا نصف لہجہ تھا: ۵/۵</p> <p>سفر نامہ ابن بطوطہ ترجمہ، رئیس احمد حفصہ ابن بطوطہ نے جب دنیا کی سیاحت کے لئے کمر بستہ باندھی تو وہ ۲۵ سال کا جوان تھا اور عرب سیاحت ختم کی تو ۵۰ سال کا بوڑھا ہو چکا تھا محمد تقی کے زمانہ میں بہترین بھی آیا اور اس کا سفر میں کومین بھی گیا۔ ہر تعلیم یافتہ کو یہ سفر نامہ غور پڑھنا چاہیے۔ ترجمہ کی تہذیب در تہذیب نے اس کو اور زیادہ دیکھ بنا دیا ہے قیمت ۱۵/-</p> <p>امنیۃ الحقیقت نماز الکریمہ بجانب دینی انگریزوں کی برائی کے تحت مسلمان بادشاہوں کے ظلم و ستم کی جو داستان تاریخ کا جزا بن گئیں جنھوں نے جنرلوں کو ایک مسلمانوں کا دشمن بنا رکھا جو بولنے لگے اس کا بھان سب پرہ چاک کیا ہے۔ ۱۲/-</p>	<p>امام ابو حنیفہ کی سنی زندگی (از، مولانا تائب لسانی) قیمت مجلد ۱۲/-</p> <p>سیرۃ النعمان (از، علامہ شبلی نعمانی) قیمت مجلد ۱/۴ غیر مجلد ۳/۳</p> <p>امام عظیم ابو حنیفہ (از، مفتی عزیز الرحمن صاحب دینی) قیمت ۱/۵</p> <p>تاریخ دعوت و عزیمت مولانا ابی بو الحسن علی ندوی کی مشہور کتاب جو محمد وین مصحفین امت کے تذکرہ کی پریشانی ہے جلد اول پہلی صدی ہجری سے ساتویں صدی تک جلد دوم آٹھویں صدی کے صلح حدیبیہ امام ابن تیمیہ نیز ان کے تلامذہ کی خداوند حالات جلد سوم حضرت نظام الدین اولیاء و خواجہ غلام بجی بی بی رحمہ اللہ علیہ کے حالات اور اصلاحی و تجدیدی کارناموں کی تفصیل میں قیمت جلد اول ۶/- جلد دوم تین ششہ جلد سوم ۶/-</p> <p>حیات عبدالرحمن محمد مدنی از پروفیسر علی نظامی مجلد ۱/۴ تذکرہ صبح محمد طاہر سنہ قیمت ۱/۵۰</p> <p>تذکرہ الرشید (کامل جلد) از مولانا شمس الدین بی بی بی قیمت ۸/-</p> <p>سوانح قاسمی (کامل جلد) از مولانا گلانی قیمت ۱۵/-</p> <p>تذکرہ صبح الہند از مفتی عزیز الرحمن مجوری قیمت ۱۲/-</p>
--	--	--	---

<p>مختلف صوٹا پر قابل مطالعہ کتابیں</p> <p>مقالات احسانی</p> <p>تصوف و سلوک کے مفہوم پر مولانا نیر میناظم جن گیلانی تھے مقالات کا ضخیم مجموعہ، بمطالعہ قیہی علی تفسیر، قیمت جلد ۷/۵</p> <p>فقہ الاسلام</p> <p>تصنیف حسن احمد الخطیب ترجمہ سید احمد ارشد الہی اس میں اسلامی شریعت کے اصول اور فقہی قوانین کو جملہ اقوال میں پیش کیا گیا اور قرآن وحدیث اور ائمہ مجتہدین کے مکتوبات و روایات کی روشنی میں بتایا گیا جو کہ اسلامی قوانین میں اس قدر وسعت و یکجہ ہو کر ہر زمانہ کے تقاضوں کو پورا کر سکتے ہیں۔ نیز اسلامی قوانین کا مغربی قوانین سے مقابلہ کر کے انکی بڑی نابت کی گئی جو قیمت جلد ۱۲/۵</p> <p>اسلام کا نظام حکومت</p> <p>قیمت غیر مجلد ۷/۵ جلد ۱/۵</p> <p>مسلمانوں کا نظم و حکومت</p> <p>قیمت غیر مجلد ۷/۵ جلد ۱/۵</p> <p>اسلام کا اقتصادی نظام</p> <p>از مولانا حفیظ الرحمن رحمہ۔ جلد ۱/۵</p> <p>اسلام کا زرعی نظام</p> <p>قیمت غیر مجلد ۷/۵ جلد ۱/۵</p> <p>اسلام کا نظام عفت و عیبت</p> <p>قیمت ۳/۰</p> <p>اسلام کا نظام مساجد</p> <p>۷/۵</p> <p>اسلام کا نظام آرائشی</p> <p>۵/۵</p>	<p>نقش حیات</p> <p>حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی کی خود نوشت سوانح عمری جو حضرت شیخ الہندؒ کی مجاہدانہ مرکزت کا بھی آئینہ ہے۔</p> <p>جلد اول ۵/۵ جلد دوم ۷/۵</p> <p>مکتوبات شیخ الاسلام</p> <p>حضرت مولانا مدنیؒ کے مکتوبات جلد اول ۶/۵ جلد دوم ۷/۵ سوم ۲/۵</p> <p>ارشادات</p> <p>حضرت مولانا مدنیؒ کے اہم مضامین و خطبات کا مجموعہ۔ قیمت ۲/۵</p>	<p>تذکرہ شاہ ولی اللہ</p> <p>حضرت شاہ صاحبؒ کا ریاضی ماحول اور ان کی علمی و تمدنی خدمات مولانا سید میناظم جن نے ۱۶/۵</p> <p>جنگ آزادی شاہ</p> <p>مصنفہ خورشید مصطفیٰ بی بی ہیں ۱۸۵۷ء کی تحریک آزادی میں دہل وطن کا جدہ رہا و قربانی اور اسکی علمی تصویر پیش کرنے میں کیا ہے بے نظیر و قیمت ۴/۰</p> <p>۱۸۵۷ء کا تاریخی و زمانہ</p> <p>قیمت جلد ۲/۵ غیر مجلد ۵/۵</p>	<p>حیات امام ابن قیمؒ</p> <p>بالکل نئی اور طبعاً کتاب ناظرہ یونیورسٹی کے استاد زید العظیم شرف الدین کے قلم سے مترجمہ رشد احمد ارشد۔ قیمت ۱۲/۰</p> <p>سوانح حضرت رائے پوری</p> <p>امام ارشد و معرفت حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری و قترہ کی سوانح حیات مولانا پورچین علی ندوی کے قلم سے قیمت جلد ۶/۵</p> <p>سوانح حضرت مولانا محمد الیاسؒ</p> <p>از مولانا سید پورچین علی ندوی قیمت جلد ۳/۰ غیر مجلد ۲/۵</p> <p>تذکرہ</p> <p>حضرت شاہ فضل الرحمنؒ</p> <p>از مولانا سید پورچین علی ندوی قیمت ۲/۵</p> <p>سیر مولانا محمد علی ٹوگبرہیؒ</p> <p>مولانا ٹوگبرہی کی سیرت مولانا سید پورچین علی ندوی کی رہنمائی میں مولانا سید محمد حسنی ادیبؒ "نور حیات" نے لکھی ہے۔ قیمت جلد ۱۲/۵</p> <p>علمائے ہند کا شاندار علمی</p> <p>مولانا سید محمد صالح پٹنم جمہور علمائے ہند کی شہرہ آفاق کتاب آخری ادیشن قیمت ۶/۰</p> <p>علمائے صا و فیور</p> <p>از مولانا سید محمد صالح پٹنم قیمت ۲/۰</p> <p>مسلمانوں کا سر دین و دنیا</p> <p>از مولانا سید احمد اکبر آبادی قیمت جلد ۵/۰</p>
--	--	--	---

حرف اہم کتابیں

الطبقات الکبریٰ کا ترجمہ طبقات الاولیاء

امت محمدیہ کے اولیاء اکرام کے حالات میں سوس صدی پوری کے عالم
شیخ عبدالوہاب شہرانی کی کتاب "طبقات کبریٰ" مستند اور جامع ترین
کتاب ہے جس میں مصنف نے حضرت مدین اکبرؐ کے اس کتاب کے زیادہ
تصنیف (مشہور) نامکے اولیاء کا کافی تفصیل سے تذکرہ کیا ہے
ترجمہ نووی محمد الفنی صاحب رانی مرحوم نے کیا جو جو روایت تصنیف
حیدر آباد کے سابق اکادمٹ جنرل تھے۔ قیمت جلد ۱۲/۵

انسان کامل

تصنیف سید عبدالکوکیم اجمیلی، ترجمہ مولانا فضل میراں
تقویت کے حقائق و معارف اور اسلام اور روز بروز تقویت
عام اردو دار تحفہ اس سے مستفید ہو سکیں گے صرف
خواص کے لئے قابل استفادہ ہو قیمت ۱۰/۰

بچوں کے لئے سیرت تارک کی درسی کتابیں

از مولانا سید ابوالوحدی

رسول عربی۔ قیمت ۱۲/۱ خلافت ہشتمہ اول ۱/۱

خلافت راشدہ دوم ۱/۱

مختلف موضوعات پر مختلف اداروں کی مطبوعات

حدیث نبوی	تاریخ و سوانح	تصانیف شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا مکی مدظلہ
الادب المفرد (ترجمہ اردو) امام بخاری کا مرتب کردہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کا قابل دید مجموعہ ۱۲/- کتاب الکناز (ترجمہ اردو) ۸/- موضوعات کبیرہ موضوعات عربی کے بیان میں علامہ علی قاری کی مشہور کتاب اردو ترجمہ ۸/- فوائد جامعہ بر عجائب ما فیہ حدیث سے دلچسپی رکھنے والے ہر شخص کے لیے اس کا مطالعہ ضروری ہو۔ ۱۵/-	محسن اعظم اور محسن۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے تذکرہ میں قابل دید کتاب ہو۔ ۵/- سیرت النبی الرابعہ ۷/۵۰ حیات طیبہ۔ (سوانح حضرت شاہ اسماعیل شہید) ۵/۵۰ سید عطاء اللہ شاہ بخاری ۲/- آپ مہدی (اذ ظفر حسن ایک) مولانا سندھی مرحوم اور ان کے مابین وفات کی ہجرت کا بل کی انتہائی سنی آواز سرگزشت ۵/-	فضائل درود و شریف۔ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کی اہل مدینہ تصنیف مطالعہ کے عشق و محبت کا ذائقہ حاصل کیجئے قیمت ۱/۴۵ حکایات صحابہ ۱/۵۰ فضائل نماز ۷/۴۰ فضائل قرآن مجید ۱/۶۰/- فضائل رمضان شریف ۱/۵۵/- فضائل تبلیغ ۲/- فضائل حج ۲/۵۰ فضائل صدقات (کمل محل) ۷/۵۰ فضائل نبوی شیخ شاکر ترمذی ۶/-
فتاویٰ	مجلس تحقیقات و نشریات کی مطبوعات	بعض تصانیف حضرت حکیم الامت
فتاویٰ مولانا عبدالحی کمال ۱۵/- فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مکمل مرتبہ حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہ، ضخیم جلدوں میں۔ قیمت کمال جلد ۲۰/- فتاویٰ رشیدیہ کمال ۸/-	از شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ از مولانا عبدالحی حقانی رحمہ اللہ تبلیغ دین امام غزالی کی اہم تصنیف کا ترجمہ ۳/۵۰ مجلس تحقیقات و نشریات کی مطبوعات اسلام اور مغربیت کی کشمکش مولانا غلامی کی مرکز آثار کتاب ۵/- ہندوستانی مسلمان ۲/۵۰ طوفان سے ساحل تک ۵/- جزیرۃ العرب (جزائریہ) ۵/-	تعلیم الدین جلد ۱/۴۵ حیات المسلمین جلد ۱/۴۵ اصلاح الرسوم جلد ۱/۴۵ اعمال قرآنی ۱/۶۰ ہبرہ شکر (سوانح حضرت) ۱/۵۰ کرامات صحابہ ۱/۵۰ بہشتی زیور ۱۳/۵۰
تصوّف	اردو وینیات کا کامیاب نصاب	تصانیف مولانا عبدالحی کمال
الرسائل القشیریہ (عربی) ۱/- عقبیات (عربی) از شاہ اسماعیل شہید قیمت ۴/۵۰ ترجمہ عقبات (اردو) از مولانا گیلانی قیمت ۱/۵۰ انتخاب مکتوبات امام ربانی ۲/- شیخ عبدالقدوس گنگوہی اور ان کی تعلیمات۔ قیمت ۱/-	تیار کردہ: مکتبہ اچھا قاعدہ ۱۹/- اچھی باتیں کال (حصہ ۲/۹۴) ان کے رسول ۲۲/- حضرت ابو بکر ۲۴/- حضرت عمر ۲۴/- حضرت عثمان ۲۴/- حضرت علی ۴۴/- اچھے ۳۴/- حضرت خدیجہ ۵۰/- حضرت حمزہ ۲۵/- حضرت عائشہ ۶۲/- اسحاق نقشبندی	تجدید دین کمال ۱/- تجدید معاشیات ۵/- تجدید تصوف و ملوک ۵/- تجدید تعلیم و تبلیغ ۳/-

لفظِ مکران لکھنؤ

عزیز

عتیق الرحمن بن سہیل

فی چہ ساٹھ تے



(سنو)

محمد منظور نعمانی

قرآن آپ کی کیا کہتا ہے؟

— مَا لَیْفَ — ہمارے غور و نظر و محنت سے —

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے، لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ اس کو کلامِ آسمانی ماننے والی اُمت کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے

● (یہ کتاب) ●

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس میں ۳۰ ہفتوں کے تحت مختلف قرآنی آیات کو نہایت مؤثر اور دلچسپ انداز میں بیان کیا گیا ہے۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت و ترویج کا بیان اس کتاب کا شائبہ ہے۔
- یہ بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے، جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اعجازِ بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

نہایت اعلیٰ کتابت و طباعت، نمبر و کاغذ، ۳۰ ہفتوں، مجلہ نمبر گروہ پبلس، قیمت ۱۰/-

کے تجانبہ افتن لکھنو

ہندستان سے سالانہ چھڑتے
 ششماہی ہے
 پاکستان سے سالانہ چھڑتے
 ششماہی ہے

لفتن

ماہنامہ
 فی کابی ۶۰ نئے پیسے

غیر ممالک سے
 سالانہ چھڑتے ۳۰ اشکات
 ہوائی ڈاک سے
 ایک پونڈ

جلد ۳۳۰ بابتہ ۱۰ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۵ھ مطابق ستمبر ۱۹۶۵ء شمارہ (۷)

نمبر شمار	مضامین	مضامین رنگار	صفحہ
۱	نگاہِ ادلیں	علیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	حیدر عصری رجحانات کے مقابلہ میں	بی۔ ایو۔ احسن علی ندوی	۵
۳	دعوتِ اسلامی کا صحیح طریق کار	مولانا نسیم احمد صاحب فریدی	۱۶
۴	مسئلہ ولی الہی کا ایک گناہ شیعہ شریعت	نہیمہ حضرت مولانا محمد یوسف نمبر	۲۷
۵	ہمارے انفرادی و اجتماعی مسائل کا واحد حل	دراختیہ خزانہ	۳۱
۶	(حضرت مولانا محمد یوسف کی ایک تقریر)		
۷	مسلمانوں کو "امت" بننے کی دعوت (ایک تقریر)		
۸	مولانا کاظم زکریا (چند بھلیاں)		

اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی موت خریداری ختم ہو گئی ہے، براہ کرم آئندہ کے لئے سالانہ چھڑہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں ورنہ اگلا سالہ البصیغہ دی پی ارسال کیا جائے گا۔
 چھڑہ یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۱۵ تاریخ تک پہنچ جانی چاہئے۔
 پاکستان کے خوجید ارد۔ اپنا چھڑہ سکرٹری ادارہ اصلاح تبلیغ اشرعین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں۔
 تاریخ اشاعت :- رسالہ ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتے میں روانہ کر دیا جاتا ہے
 اگر ۱۵ تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔
 خط و کتابت اور ترسیل زر کا پتہ :- دفتر لفتن، کپری روڈ، لکھنؤ

(بولی) محمد منظور نعمانی پڑھ رہے ہیں تو پرانی لکھنؤ میں چھپو کہ دفتر لفتن کپری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

عقیق الرحمن بنعلی

مولانا محمد عاشق الہی میرٹھی نے اپنی تالیف ”تذکرہ انجیل“ میں ایک جگہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن کے تذکرہ کے ضمن میں تحریر فرمایا ہے کہ:-

”ایک مرتبہ زندہ حاضر تھا آپسے سراٹھا یا اور فرمایا، مولوی عاشق الہی ایکٹ کہوں! ہم نے اپنے بڑوں سے سنا ہے کہ ہندوستان میں علم کی اتنی کمی تھی کہ در در کیوں جاؤ خود ہمارے اُستاد میں بھی جنازہ کی نماز پڑھانے والا شکل سے ملتا تھا۔ اور آج علم کی کثرت کا یہ حال ہو کہ شہر و شہر کوئی قصبہ بلکہ شاید کوئی گاؤں بھی ایسا نہ ہو جہاں کوئی مولوی نہ مل جائے۔ اس کے بعد ذرا دوسرا پہلو دیکھو کہ غدر کا زمانہ گزرتے کچھ مدت نہیں ہوئی، کہ ابھی اسکے دیکھنے والے بھی زندہ ہیں۔ اور یہ بھی سب کو معلوم ہو کہ پچھانسی گڑی ہوئی تھی اور ان ناکردہ مظلوموں کا پرائیڈ بھڑکا تھا جن کو پچھانسی کا حکم دیا جا چکا تھا وہ لوگ آنکھوں سے دیکھ رہے تھے کہ ایک نیش کو اتارا جا رہا ہو اور دوسرے زندہ کو چڑھایا جا رہا ہے۔ اس طرح پر موت ان کی نظر کے سامنے تھی اور ان کو یقین تھا کہ چند منٹ بعد میرا شمار مردوں میں ہوا چاہتا ہو۔ یا میں ہمہ کوئی جھوٹا بھی ان کے متعلق ضعفِ ایمان کا یہ الزام نہیں لگا سکتا کہ کسی بچے نے بھی موت سے ڈر کر اسلام سے انحراف یا تبدیل مذہب کا خیال کیا ہو۔ باوجود قتلِ علم اور غلبہ جہان کے ان کا ایمان اتنا پختہ تھا کہ مرقا قبول تھا اگر مذہب پر حرف آتا قبول نہ تھا۔ اور آج بااثر کثرتِ علم ضعفِ ایمان کا یہ حال ہو کہ ذرا اونٹ سے کاخوت مارو پٹے بلکہ دو حوت انگریزی کے عطیہ کی طرح دلا کر جو چاہے کہلا لیا اور جو بوجھا ہے کہ الو عجیب بات ہو کہ قتلِ علم کے وقت ایمان میں

اتنی قوت اور کثرتِ علم کے زمانے میں ایمان کی اتنی کمزوری! — اسکے بعد سنہ ۱۱۸۵ھ
 میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک جگہ علامت قیامت بیان کیا کہ علم کا کم ہونا اور
 دوسری جگہ فرمایا کہ قیامت کے قریب علم زیادہ ہو جائے گا۔ اہل باطن نے بغیر دیکھے تو یہ فرات
 سے تطبیق دی تھی۔ مگر ہم برصیہوں نے اس وقت کو آنکھوں سے دیکھ لیا کہ صورتِ علم کثیر ہو گئی
 مگر حقیقتِ علم قلیل ہو گئی، اور یہی خاص علامت ہے قیامت کی۔“
 (مذکرۃ الخلیل ص ۱۱۴، مطبوعہ تحلیلین پریس، میرٹھ)

حضرت شیخ الہند کا یہ ارشاد گرامی یوں تو ہر مسلمان کے لیے قابلِ توجہ ہے کیونکہ اس میں کسی خاص
 مسلکی نقطہ نظر کی بات نہیں ایمان و اسلام کی ایک عمومی بات ہے، لیکن اُن لوگوں کے لئے تو یہ خصوصی
 طور پر توجہ طلب ہے جو شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے افتاب کو فخر اور آپسے عقیدت کو سرمایہ سعادۃ
 سمجھتے ہیں۔ اور پھر جو اس سلسلہ علم دین و اشاعتِ دین کے وارث بھی ہوں جس کی ایک تابناک
 کڑی اپنے وقت میں شیخ الہندؒ کی ذات گرامی تھی، اُن کے لئے تو یہ ارشاد گویا ایک مستقل تنبیہ ہے
 اور سب سے زیادہ اسکے مخاطب وہی ہیں۔

حضرت شیخ الہندؒ کے اس ارشاد میں اس مغالطے کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ مصائب اور
 آزمائشوں سے ڈر کر مکمل تبدیلِ مذہب کر لینا اور اسلام کو چھوڑ دینا یا ہی ایمان کی کمزوری ہے۔
 یہ درجہ ایمان کی کمزوری کا نہیں ایمان کے خاتمے کا ہے۔ ایمان کی کمزوری کا اطلاق تو اس سے کم درجہ
 ہی پر کیا جاسکتا ہے۔ یعنی اسلام سے کلیتہً انحراف تو نہ ہو بلکہ کسی معمولی خوف یا معمولی لاپرواہی سے آدمی
 اسلام کی سُننِ پیروی اور اسکے ساتھ کامل وابستگی میں کمزوری دکھائے۔ اور کسی معاملے میں
 اسلام کی تعلیمات کے خلاف کرنے یا کسی مسئلے میں شریعت کے حکم کے خلاف کہنے پر تیار ہو جائے۔ یہی وہ ایمانی
 کمزوری ہے جس کا ذکر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اپنے زمانے کے بارے میں فرما رہے ہیں۔

حضرت شیخ الہندؒ نے اس کمزوری کا ذکر اور اس پر افسوس کا اظہار صرف دینی اور ایمانی خدشے
 کے اعتبار سے فرمایا ہے۔ اور کم از کم علماء دین کی نظر میں تو اس کمزوری کا یہی پہلو سب سے زیادہ قابلِ توجہ
 ہونا چاہیے لیکن یہ دینی خسارے کا سودا اگر آدمی اپنی کسی ذاتی منفعت یا شخصی تحفظ و عافیت کے
 لئے نہیں کرتا بلکہ فی مفادِ مصلحت کے خیال سے کرتا ہے اور قوم و ملت کو بھی اسی راستے پر چلنے کی دعوت دیتا ہے

تو اس سے دنیا میں بھی کم از کم قوم کی کوئی بات بننے والی نہیں ہے۔ یہ قوم کے اندر اس بدترین بزدلی اور اخلاقی پستی کی تخم ریزی ہو جس کے تحت کسی دباؤ کے موقع پر قوم اپنے دینِ ایمان کا سودا کرنے پر بھی تیار ہو جائے۔ یہ کسی قوم یا جماعت کی بزدلی اور اخلاقی کمزوری کا آخری درجہ ہے کہ وہ کسی دباؤ کے موقع پر نہ صرف یہ کہ اپنے اصول و معتقدات کے اظہار سے کترانے لگے بلکہ انکے بالکل برعکس اصولوں پر اپنے اعتقاد کا اطمینان دنیا کو دلانے لگے۔ ایسی قوم اور ایسے لوگ دراصل صرف اپنے آپ کو دھوکہ دیتے ہیں دنیا ان کے بارے میں کسی دھوکے میں نہیں آتی۔ ہاں صرف ایک بات اس سے دنیا پر ظاہر ہو جاتی ہے کہ یہ اندر سے بالکل کھوکھلے ہیں اور انھیں جب اور جس طرح چاہیے چلا جاسکتا ہے۔ اپنے اصول و نظریات میں خستگی کسے کہتے ہیں، یہ بات مسلمانوں کے لئے کہیں اور سے کھینچی نہیں ہے۔ خود حضرت شیخ الہندؒ نے دودھ ندر کے جس عام ابتلا کا حالہ دیا ہو وہی اس لحاظ سے سنا مافیہ نہ کی تاریخ کی ایک حیات آفریں مثال ہے۔ لیکن ایک بالکل اس وقت کی مثال ہمارے سامنے ہے جو اگرچہ اصطلاحی ”ایمان والوں“ کی نہیں بلکہ دہریوں اور منکرینِ خدا کی ہو۔ مگرچہ ہمارے لئے قابلِ تقلید نہ ہو لیکن سبق آموز تو ہو ہی سکتی ہے۔

یہ مثال ہندوستان کی بائیں کیونٹ پارٹی کی ہے جو چین سے ہندوستان دشمن ساز باز کے الزام میں پورے ہندوستان میں محسوب ہو۔ سوائے ایک بڑے لیڈر کے اسکے تمام اہم افراد جیلوں میں سڑ رہے ہیں۔ لیکن اس تہا لیڈر (سٹرنبوری پور) نے عین اس موقع پر جبکہ پاکستان اور ہندوستان کے درمیان جنگ کی حالت پیدا ہو گئی تھی۔ اور پاکستان سے چین کا گٹھ جوڑ بالکل کھلا ہوا تھا، وزیرِ عظم ہند سٹر لال بہادر شاستری کی اس اپیل کے جواب میں کہ اس وقت تمام ہندوستانی بلا کسی اختلاف کے حکومت ہند کی حمایت کریں ذرا بھی لچک اپنے نظریات کے معاملے میں نہیں دکھائی اور پوری صفائی کے ساتھ یہ چند باتیں کہیں کہ

(۱) اگر وزیرِ اعظم سنجیدگی کے ساتھ مخالفت پارٹیوں کا تعاون چاہتے ہیں تو وہ مخالفت پارٹیوں کو کچلنے کی پالیسی برلین ڈیفنس آف انڈیا روڈ کو ختم کریں اور شہری آزادیاں مکمل طور پر بحال کریں۔

(۲) ملک کے دفاع اور خارجہ پالیسی کے بارے میں ہمارے اپنے نظریات ہیں۔ ہم اس

طریق کار کے خلاف ہیں جو چین اور پاکستان سے ہمارے تنازعات کے ایسے میں حکومت
اختیار کے ہوئے ہے۔ حکومت کی پالیسی سے متعلق ہم اپنے اس موقف کو ترک کرنے کے لئے
تیار نہیں ہیں۔

(۳) داخلی پالیسیوں کے سلسلے میں بھی حکومت کا موقف ایسا نہیں ہے جو تمام لوگوں
کو پوری طرح حکومت کی پشت پر لاسکے اسکے برخلاف بعض طبقات اور درجات کے
عوام اس طرح کی فکر دین میں ڈوبے ہوئے ہیں کہ حکومت کے لئے ان کے فونی جوش
کو ابھارنا نامکن ہوگا۔ حکمران پارٹی کا یہ سوچنا غلط ہے کہ عوام کی یہ بے چینی مخالف
پارٹیوں کے شرارت پسندانہ اقدامات کا نتیجہ ہے۔ اس بے چینی کی ایسا
خاص وجہ، جس کا تعلق کشمیر سے خاص طور پر ہے۔ یہ ہے کہ ملک میں آباد مختلف
سانی و ثقافتی گروہوں کو متحد کرنے کے سلسلے میں حکومت ناکام رہی ہے۔ ہمارے
ملک کا مطلق نظر ”تنوع میں اتحاد“ ہونا چاہیے اس بات کو محسوس کرنے میں کامی
کے نتیجے میں حکومت نے ایسی پالیسیاں بنائیں جن کی وجہ سے مختلف سانی و ثقافتی
گروہوں میں جن کشمیر کے عوام میں شامل ہیں بے اطمینانی پیدا ہو گئی۔

سرنبودری پد کا بیان طویل ہے۔ ہم نے صرف چند نقاط لئے ہیں۔ ان سے اتفاق
اور عدم اتفاق ایک الگ بات ہے۔ دیکھنے کی چیز اپنے موقف پر پختگی اور بے نونی ہو
اور اس لحاظ سے اپنا سلسلہ حال دیکھتے ہوئے یہ کہے بغیر نہیں رہا جاسکتا کہ

دیکھ مسجد میں نکستہ رشتہ تسبیح شبنم
بنکرے میں برہمن کی پختہ زنااری بھی دیکھ

حضرت مولانا محمد یوسف ممبر

کا پہلا ایڈیشن شائع ہوتے ہی ختم ہو گیا تھا۔ دوسرے ایڈیشن کی طباعت تقریباً ختم
ہو چکی ہے۔ مگر کی ہوئی فرمائشوں کی تکمیل فوراً شروع کی جا رہی ہے۔ (مدینہ)

جذہ فکری حجابات کے مقابلہ میں دعوتِ الہامی کا صحیح طریقہ کار

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

[یہ مقالہ رابطہ عالم اسلامی کے تنظیم کی فرمائش پر لکھا گیا تھا اور سال گزشتہ کی مومر اسلامی کے شعبہ دعوتِ اسلامی میں پڑھا گیا۔ ذہن میں اس کا ترجمہ مولانا عبدالمجید صاحب ندوی استادِ ادب و علوم ندوۃ العلماء کے قلم سے پیش کیا جا رہا ہے۔]

الحمد للہ وسلامہ علی عباده الذین اصطفیٰ اباعد اصل مومنوع پر گفتگو کرنے سے پہلے یہ امر واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ اسلام ایک عرصہ دراز سے اپنی ان خصوصیات کی بنا پر جو اللہ تعالیٰ نے اس کے اندر ودیعت فرمائی ہیں زندہ اور پائندہ ہے۔ اسلام خود اپنے اندر دوام کی صلاحیت رکھتا ہے۔ اس کے اندر کشش اور جاذبیت کی بے نظیر طاقت ہے، یہ اپنے بلند ترین نصب العین اور اعلیٰ پیغام کے سہائے ہی جھرا رہا ہے اور جیتا رہے گا۔ سلیم الفطرت طبیعتوں کو اپیل کرنے کی جو صلاحیت اس کے اندر ہو اس کی بنا پر یہ اپنا راستہ خود نکالتا ہے بغیر اس کے کہ کوئی حکومت اس کی پیروی کرے یا کوئی معاشرہ اس کا کامل نمونہ اور نمائندہ ہو، ماضی میں جس طرح یہ انفرادی کوششوں، شخصی اور متفرق جدوجہد سے پھیلتا اور بڑھتا رہا ہے

وہ آج بھی مورخین کے لئے حیرت و استعجاب کا موجب بنا ہوا ہے۔ پھر حال میں افریقہ امریکا اور ایشیا کے اندر نئے منطقوں میں جس طرح یہ اثر دلفوز کر رہا ہے اس سے اسکی اثر انگیزی کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ جرمنی اور جاپان کے نئے ملکوں میں بھی اس کے لئے نیامیدان کھل سکتا ہے اور اسکی رگ حیات کے لئے ان قوموں سے نیا اور تازہ خون فراہم ہو سکتا ہے اور اسکی غیر معمولی صلاحیتوں میں جس کی بنا پر علم و تمدن کا قافلہ کبھی آگے بڑھا تھا، مزید اضافہ ممکن ہے بشرطیکہ اسے اپنی دعوت و پیام کے لئے ایسے افراد اور جماعتیں مل جائیں جو اسلاف کی صفات کی حامل ہیں اور اپنے اندر اسکی صلاحیت بھی رکھتے ہوں کہ وہ مذکورہ بالا دونوں قوموں کی نفسیاتی کھینچوں اور ان کے فکری انتشار کو جس سے یہ دونوں قومیں دوچار ہیں اچھی طرح سمجھ سکیں۔ واقعہ یہ ہے کہ جرمنی اور جاپان کی پھر سے ابھرتی ہوئی یہ دونوں قومیں زندگی سے بھرپور اور عظیم صلاحیتوں کی حامل ہیں۔ اگر اسلام کی روشنی انھیں مل جائے تو یہ اپنی بلند حوصلگیوں اور غیر معمولی صلاحیتوں سے تاریخ کا دھارا بدل دیں اور یہ کوئی متباعد امر نہیں۔ تا تاریخوں اور ترکوں کی مثال ہمارے سامنے ہے اور پھر اکی طرح سے اپنے اپنے زمانہ میں ایرانیوں اور افغانیوں نے اسلام قبول کیا۔ ح۔

پاسباں مل گئے کعبہ کو صنم خانہ سے

اسلام اس حیثیت سے کہ وہ ایک دین اور شریعت ہے واقعہ یہ ہے کہ اب کوئی دین اور مذہب اس کا مد مقابل نہیں رہا، تمام ادیان اس سے علمی مقابلہ میں میدان ہار چکے ہیں اور مصافحہ زندگی سے اب دو جا پڑے ہیں۔ اسکے اور دوسرے ادیانؔ فراہم کئے مابین علمی اور کلامی کشمکش اور نزاع کی کہانی پُرانی ہو چکی ہے، اسلام اور دوسرے مذاہب کے موازنہ کا دور گزر چکا۔ اب اس قسم کے موازنوں سے بہت کم لوگوں کو دلچسپی رہ گئی ہے۔ چند متشرعین کو چھوڑ کر جو اپنی تحریروں میں یا ان کے سلفین جو اپنی تقریروں میں اسلام کے خلاف شکوک و شبہات پیدا کرنے کی ہم انجام دیتے رہتے ہیں اور جن کا دائرہ علمی حلقوں تک محدود ہے اب کسی کو ان کلامی اور نظریاتی مباحث سے دلچسپی باقی نہیں رہی ہے۔ ہندوستان اور دوسرے مشرقی ممالک میں اب کوئی مذہب بحیثیت مذہب کے علمی میدان میں اسلام کے خلاف صف آرا نہیں۔ اب اسلام وہ واحد مذہب ہے جو مادہ پرستی اور اکاد کے مقابلہ میں نبرد آزما ہے اور

جس کے پیروں میں تبلیغی جوش ہے اور جس کو معاشرہ پر اپنا اقتدار قائم رکھنے اور زندگی کی رہنمائی پر اصرار ہے۔ اس میدان میں کوئی مذہب اور کوئی دینی دعوت اسکی حریف اور مد مقابل نہیں ہے۔

یہی بات کہ دوسرے ادیان کو اسلامی معاشرہ پر کسی نئی فتوحات حاصل ہو رہی ہیں اور مسلمانوں کی بڑی تعداد کو اسلام سے برگشتہ کرنے میں وہ کامیاب ہو رہے ہیں تو یہ محض افتادہ خیال ہے۔ اس میں اگر ایک طرف بہت زیادہ مبالغہ ہے تو دوسری طرف کچھ قنوطیت اور فریب خوردگی کو بھی دخل ہے۔ ہم پورے اعتماد کے ساتھ کہتے ہیں اور اس سلسلہ میں ہمیں اللہ تعالیٰ کی نصرت و حمایت پر پورا یقین ہے کہ اندلس کا المیہ اب کبھی دہرایا نہیں جاسکے گا اور دیکھو کوئی مسلم معاشرہ مجموعی طور پر استغناء دی اور ادا کا شکار ہو گا اور کسی دین و مذہب کو قبول کرے گا اس اعتماد کا باعث صرف یہ نہیں ہے کہ مسلمانوں میں خود اعتمادی اور مخالفت دھاؤں کے مقابل میں انہی جگہ جے رہنے کی صلاحیت کچھ زیادہ ہو گئی ہے بلکہ اسکی وجہ یہ ہے کہ ان مخالفت مذاہب کے علمبردار اب عقائد کے میدان کو چھوڑ کر دوسرے میدانوں کی طرف متوجہ ہو گئے ہیں اور انھوں نے بنگالہ کی حکمت عملی بدل دی ہے، لیکن خطرہ کی بات دراصل یہی ہے اور اسی کی طرف ہم آپ کی توجہ مبذول کرانا چاہتے ہیں۔

امت مسلمہ کے لئے اس وقت سب سے بڑا خطرہ ذہنی و فکری ارتداد کا ہے جس کا بیج جدید فکری رجحانات اور فلسفے پھیلا رہے ہیں اور مسلم معاشرہ میں پوری آزادی کے ساتھ اس کی آبیاری کرنے میں مصروف عمل ہیں۔ یہ جدید فلسفے مخالفت مذاہب کے کسی درجہ میں بھی کم خطرناک نہیں۔ امت مسلمہ کو ایسے اپنے اسلامی عقیدہ اسلامی زندگی اور اسلامی مزاج سے برگشتہ کرنے میں یہ تحریکیں اور فلسفے بہت اہم اور موثر کر دار ادا کر رہے ہیں اس لئے کہ جو بھی ان کے دام میں آتا ہے وہ اس کو دین کا باغی اور اخلاقی قدردان کا دشمن بنا دیتے ہیں۔ اسکی بغاوت میں شدت اور دشمنی میں جوش و خروش پیدا کرتے رہتے ہیں اور ستم ظریفی یہ ہے کہ اس ارتداد پر اسلامی معاشرہ میں کسی قسم کی بے چینی اور اضطراب اب بھی نہیں پیدا ہونے پایا بلکہ لوگ اس کا نوٹس تک نہیں لیتے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ ایسا شخص اسلام سے نکل کر کسی دوسرے

مذہب کو اختیار کر لینے کا اعلان نہیں کرتا اور نہ وہ کسی گرجا اور کسی مندر میں داخل ہوتا ہے اور نہ مسلم معاشرہ سے کٹ کر وہ کسی دوسری برادری میں ضم ہو جاتا ہے کہ خواہ مخواہ لوگوں کی توجہ اسکی طرف ہو۔

اور خدا کا یہ فتنہ مسلم معاشرہ کو اپنی نیپٹ میں لے رہا ہے، اور ہر طرف سے اس پر تلاؤد ہے، پورا عالم اسلام اس فتنہ کی زد میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا جو وعدہ اس دین کی بقا اور اس کے ابدی اور سرمدی پیغام اور امت مسلمہ کی نصرت کے سلسلہ میں ہے اگر اس پر پورا اعتماد اور بھروسہ نہ ہوتا تو ان حالات کو دیکھ کر یہ یمنین گوئی کی جا سکتی تھی کہ آئندہ چل کر اس امت پر بھی مغربی اقوام یا جاپانیوں کی طرح لادینیت یا سیکولرزم کی چھاپ غالب آجائے گی، اور اسلام کا اثر معاشرہ حکومت ادب و ثقافت فکر و فلسفہ سب کے زائل ہو جائے گا جس کے نتیجے میں یہ امت خدا نخواستہ زندگی اور تاریخ میں اپنی قدر و قیمت اور مرکز کی حیثیت کھو بیٹھے گی اور اس طرح ایمان و روحانیت کا آخری پیرا بھی گل ہو جائے گا اور انسانیت اپنی اصلاح کی آخری امید سے بھی ہٹ کر دھو بیٹھے گی، اور یہ انسانیت کے تمام المیوں میں سے سب سے بڑا المیہ ہو گا۔

دعوت اسلامی کو ان تمام تحریکات سے جنگ کرنے کے لئے سب سے پہلے تعلیم و ثقافت کا میدان منتخب کرنا پڑا ہے کہ ہمیں سے ان کو غلبہ، سیادت کے لئے حساب دوئی کی وہ کجی بھی ملتی ہے جس سے ہر مسلم شخص کھلتا ہے، اور پھر اس طرح سیادت و فرمانروائی کی وہ کرسی ملتی ہو جہاں قوموں اور جماعتوں کے افکار اور نظریات پر کنٹرول کیا جاتا ہے۔

اسکے بعد دوسرا میدان ادب لٹریچر، پریس، صحافت، علم و فلسفہ اور سیاسیات و معاشیات کا ہے جن پر یہ تحریکات قابض ہیں اور ان پر اپنی اجارہ داری قائم کر رکھی ہے، دوسری طرف دینی دعوتوں اور دینی تحریکات کے قائدین اپنی کمزوری کو مٹا ہمتی اور غلط اندیشی کی بنا پر اس سے دست بردار ہو چکے ہیں حالانکہ اسکے برعکس اس سے پہلے ان کی زمام کار دینی تحریکوں کے قائدین ہی کے ہاتھوں میں تھی اور وہی اس میدان کے شہسوار تھے انھیں کی قیادت میں علمی اور ادبی تحریکات چل رہی تھیں اور

انہی کی رہنمائی میں علوم و ادب پھیل پھول رہے تھے، نئی نسل کی رہنمائی دینی قائمین کے ہاتھ میں اس وقت تک نہیں آسکتی جب تک فکری قیادت کی زمام کار ان کے ہاتھوں میں نہیں آجاتی۔ اس لئے اس بات کی بڑی ضرورت ہے کہ علمی ادبی اور فکری میدانوں میں اس عرصہ کے مجتہدانہ کمالات کا اظہار ہو اور جدید اسلحہ سے مسلح ہو کہ میدان میں اتر جائے، زندگی کے میدان میں اسلام کوئی اہم پارٹ نہیں ادا کر سکتا اور نہ دور جدید میں وہ اپنی محرومی حیثیت کی نمائندگی کر سکتا ہے جب تک کہ مدارس اور نظام تعلیم کا ڈھانچہ از سر نو بدل کر اسکو پورے اسلامی رنگ میں نہ رنگا جائے اسکی بنیاد اگر ایک طرف ایمان و عقیدہ و حمایت اور اسکے اعلیٰ پیام اور دعوت پر ہو تو دوسری طرف ان ترقیات اور تبدیلیوں کو بھی پوری طرح ملحوظ رکھا جائے جو حالات و زمانہ تاریخی عوامل اور فکر انسانی کے ارتقاء اور زندگی کی پیچیدگیوں سے پیدا ہو چکی ہیں۔ ان تحریکات کا مقابلہ خالص علمی انداز میں کیا جانا چاہیئے۔ علم و عقل تجربہ اور واقعہ کی روشنی میں ان کا توڑ کیا جائے۔ اسلام کے داعیوں دین کے علماء اور اسلامی محققین کو اپنے فرض کی ادائیگی کے لئے اس طرح کھڑا ہونا چاہیئے جس طرح امام ابو الحسن اشعری امام غزالی شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اپنے اپنے دور میں اٹھ کھڑے ہوئے تھے اپنے فرائض منصبی کو ادا کرنے کے لئے انھوں نے اپنے دور کے فکری رجحانات کا مطالعہ کیا اور نقد و تحقیق سے کام لے کر ان سب پر اسلام کی برتری ثابت کی۔ ضروری ہے کہ اس کام کے لئے علمی مجالس (ایکڈمیز) قائم ہوں جن میں ہمارے علماء و محققین اور ماہرین فن (ایپیشلٹ) جمع ہو کر بحث و تحقیق کا کام کریں اور ان موضوعات پر اس انداز کی تحقیقات کتابیں اور علمی مقالے لکھیں جن میں مطالعہ کی گہرائی بحث کی پختگی رائے کا وزن، استدلال کی قوت اور ادب کا حسن موجود ہو اور جو محالہ کیسب کی کتابوں اور لائبریریوں کا مقابلہ کر سکیں۔ پھر ساتھ ہی ان کی نشر و اشاعت کا کام جدید وسائل کے ذریعہ اعلیٰ پایہ پر ہونا چاہیئے ورنہ اگر کام اس ڈھنگ اور انداز سے نہیں ہوا تو نئی نسل کو ہم اضطراب اور پریشانی کے اس گرداب سے نہیں نکال سکتے جس میں

موجودہ ثقافتی دھاروں یا صلیبی پھیروں نے ان کو ڈال دیا ہے۔

اس سلسلہ میں ہماری نظر رابطہ عالم اسلامی پر جاتی ہے رابطہ اگر چاہے تو ہنریت عمرگی کے ساتھ اس کام کو انجام دے سکتا ہے، اسکے اس کام کی ایک حیثیت اور قدر قیمت بھی ہوگی۔ رابطہ اس غرض کے لئے ایک اعلیٰ علمی اکیڈمی قائم کر سکتا ہے اور اس میں عالم اسلام کی چیدہ اور منتخب شخصیتوں کو مناسب موقعوں پر جمع کر سکتا ہے پھر ان کی علمی تصنیفات اور تحقیقی مقالات کو عالم اسلام کی مختلف زبانوں اور بعض یورپین زبانوں میں ترجمے کر کے شائع کر سکتا ہے۔ رابطہ کو ان خطوط پر کام کرنے کے لئے غور و فکر کر کے ایک طریقہ کار متعین کرنا چاہیے اسکے بعد اس کے لئے ایجابی اور اعلیٰ اقدام کرنا چاہیے۔

دعوت اسلامی کی دوسری اہم ضرورت ان تحریکات کے مقابلہ کے سلسلہ میں یہ ہے کہ اسے کچھ ایسے مخلص داعی میرا ج میں جو دعوت کے تمام ضروری صفات سے تصف ہوں۔ دعوت اسلامی کو سیاسی طریقہ کار اور سبکی انجمنوں کے نقشہ عمل پر قیاس نہ کیا جانا چاہیے کہ ان کا انحصار زیادہ تر علمی نقشے، سوچے سمجھے اور لگے بندھے پروگرام اور مالیات پر ہوتا ہے۔ اسکے برعکس اسلامی دعوت کا دار و مدار ہر جگہ اور ہر دور میں جس چیز پر رہا وہ اخلاص عمل، انیائیت کے لئے سچی ہمدردی، دنیا کی دلفریبیوں سے بے مبنی گہری روحانیت اور نچتہ لہیت ہے۔ اس وقت دنیا میں اگر کوئی خلا ہے تو یہی ہے کہ ایسے رہنمائی کی غیر معمولی کمی ہے۔ مادیت کے کچلے ہوئے بیمار دلوں کا اگر کوئی ماوا بن سکتا ہے تو وہ یہی رہائیں ہیں یہ دلوں کی اس گہرائی تک پہنچ جاتے ہیں جہاں ایکسے اور باریکسے باریک غور و جتنوں کی رسانی ممکن نہیں۔ یہ ربانی ان گہرائیوں میں اتار کر اپنی انگلیوں سے مرہم کا پھایہ رکھ دیتے ہیں، یہ ربانی اس بات کی استطاعت رکھتے ہیں کہ باطل کے ہر پرفریب داؤل اور سحر کن کشش سے دامن بچالے جائیں اور اہل اقتدار کے دام پرانگ زمین سے کتر کر دنیا پر یہ ثابت کر دیں یہاں ایک دوسری دنیا بھی ہے جو اس مادی دنیا سے رفتی جہاں ہن اور دلفریبی میں کہیں بڑھ چڑھ کر ہے یہاں کچھ ایسی حقیقتیں اور غایتیں بھی ہیں جو اپنے اندر دیوی لذات سے کہیں زیادہ کشش رکھتی ہیں

اور اگر بات ایسی نہ ہوئی تو آج کل کو ماحول پر اور احوال کو نقد پر وہ کبھی ترجیح نہ دیتے۔ یہی وہ امر ہے جس نے جبار بن سلمیٰ کو اس دین کے بارے میں تحقیق و سوال پر آمادہ کیا اور بالآخر ایمان لانے پر مجبور کر دیا، انھوں نے ایک مسلمان پر نیرہ کا دار کیا، نیزہ سینہ سے پار ہو گیا۔ وہ ذہین پڑھیر ہو گیا اور خاک و خون میں تڑپنے لگا اور اسی عالم میں مباحثگی کے ساتھ اس کی زبان سے کلمہ ”نَزَتْ رَبُّكَ مِنَ الْكُتُبِ“ کعبہ کے رب کی قسم میں کامیاب ہو گیا جبار بن سلمیٰ کے دل میں یہ سوال پیدا ہوا کہ بھلا یہ کون سی کامیابی ہے؟ جب اس کا رشتہ حیات منقطع ہو چکا تو وہ خسارہ ہی خسارہ میں رہا پھر وہ اپنی کس کامیابی پر سرور ہو رہا ہو اس سوال اور جستجو کے نتیجہ میں جبار بن سلمیٰ پر یہ راز کھلا کہ فوز و فلاح کے اس ستور کا اصلی سرچشمہ کیا ہے چنانچہ وہ اسلام لے آئے اور پھر ان کا اسلام معیاری ثابت ہوا۔

عالم اسلام کے جس غلام کا ہم ذکر کر رہے تھے اسے پُر ہونا چاہیے اسی ایمان اور انہی پاکیزہ صفات کے ساتھ جن میں حرص و طمع کا ادنیٰ شائبہ بھی نہ ہو ہم ان دھاروں کا مقابلہ کر سکتے ہیں۔ یہ دھارے دراصل اسی حرص و طمع اور اسی حسبِ مال اور حسبِ جاہ اور ہوس اقتدار کی پیداوار ہیں ان مادی تحریکوں کے دہنا پر لے درجے کے موقع پرست اور خود غرض ہیں۔

تیسری چیز جس کی دعوت اسلامی کو بڑی ضرورت ہے وہ ایک ایسے اسلامی معاشرہ کا قیام ہے جہاں اسلام محض عمل میں نظر آئے اور جلتا پھرتا جیتا جاگتا دکھائی دے۔ ماضی میں اسلام کی تبلیغ اور اس کی اشاعت کا سب سے قوی ذریعہ ایسے ہی معاشرہ کا وجود تھا۔ مضطرب اور پریشانِ دل اور حقیقت کی جو یار و حیس اسی کے سایہ میں پناہ لیتی تھیں جس طرح کوئی ڈوبنے والا شخص ٹوٹی ہوئی کشتی کے تختوں کا سہارا لیتا ہے۔ اسلام کی طرف دعوت دینے والے اور روحانی اور اخلاقی قدروں کی طرف بلانے والے اپنی دعوت و پیام میں انرا فریخی اور سحر بانی میں طاقت اسی معاشرہ سے حاصل کرتے تھے کیونکہ ان کی پشت پر ایک جیتا جاگتا اور مثالی معاشرہ موجود تھا جس سے ان کی ہر اس بات کی تصدیق ہوتی تھی جس کی طرف وہ لوگوں کو بلاتے تھے۔ اور جس کی عظمت کے وہ گیت

گاتے تھے۔ جسے انسانی سعادت اور خوش بختیوں کا وہ ضامن قرار دیتے تھے چنانچہ ہر شخص جس کو اسلام کی دعوت پہنچتی یا جو اس کے نام اور صفت سے آشنا ہوتا وہ اس معاشرہ کے آئینہ میں اسلام کی اصلی اور واضح شکل و صورت دیکھ سکتا تھا۔

پس ان باطل دھاروں کا مقابلہ کرنے کی سب سے بہتر صورت ایک ایسے اسلامی معاشرہ کا قیام ہے خواہ وہ مختصر سیانہ پر اور ایک محدود دائرہ کے اندر ہی کیوں نہ ہو۔ دعوتی کام کے لئے ایک ایسے اسلامی معاشرہ کو وجود میں لانے کی سخت ضرورت ہے جہاں اسلامی تعلیمات عملی شکل میں پائی جائیں، جہاں اسلام کا اخلاقی و روحانی معاشرتی، اقتصادی اور سیاسی نظام قائم ہو، جہاں اسلامی تعلیمات پر عمل کے نتیجے میں ان اجتماعی اور اقتصادی شکلات کا وجود تک نہ ہو جن کی گتھیاں سلجھانے میں یورپ کے مفکرین اور اسکے دانشور ناکام رہے ہیں۔

پھر جب دنیا دیکھتے تھے کہ ان شکلات کا جو عمل اسلام پیش کرتا ہے اس سے کس طرح ساری گتھیاں خود بخود سلجھتی چلی جاتی ہیں اور کس طرح اس معاشرہ میں تقویٰ و طہارت پائیزگی و امانت، محنت و مردانگی، ہمدردی و غمخواری، محبت و مکاری اور عدل و انصاف کی روح جاری و ساری ہے جس کی طرف اسلام دعوت دیتا ہے اور جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا اور آپ کے بعد خلفائے راشدین اور تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین عمل کرتے آئے خب لوگ یہ سب کچھ دیکھیں گے تو یہی امر اسلام کی طرف متوجہ کرنے اور اسکے تعارف کا سب سے بڑا ذریعہ بنے گا اور ہم کو پروگنڈہ سے کے ہر اس ذریعہ سے بے نیاز کرے گا جس میں خرمج تو بہت زیادہ کرنا پڑتا ہے مگر فائدہ کم حاصل ہوتا ہے۔

اس اسلامی معاشرہ کے قیام کے لئے جو سب سے بہتر جگہ ہو سکتی ہے وہ یہی ملک (حجاز مقدس) ہے جہاں ہم لوگ اس وقت جمع ہیں اس مقام اور ملک کو جسے قرآن مجید میں ابلد الامین کہا گیا ہے ایک ایسا مثالی اور اسلامی شہر بننا چاہیے جو ہر دور میں حیاتِ ہلالی کی صحیح تصویر کشی کرے اور اس کے تمام خدوخال کو نمایاں اور اسکی ساری خوبیوں کو اُجاگر کر کے دکھائے۔ یہاں تک کہ ہر آنے والا خواہ اس کی مدت قیام کتنی ہی مختصر

کیوں نہ ہو پہلی ہی نظر میں اسکی خوبیاں محسوس کر لے اور اسکی عبادت سے لذت آشنا ہو جائے۔ اس شہر کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ فیصلہ فرما دیا ہے کہ آخر زمانہ تک یہ حج کام کر رہے گا اور عالم اسلامی کے مسلمان بحث بحث کہہ رہاں اسکی طرف آئیں گے۔ چنانچہ آنے والے دو دو اس بات کے یقین کرنے میں بڑی حد تک حق بجانب ہوں گے وہ ایک ایسے شہر کا رخ کر رہے ہیں جہاں ہر طرح پاکیزگی ہی پاکیزگی ہے جو دین کا مولد اور اسلام کا روحانی دار السلطنت ہے اس لئے ہر وہ چیز جس کا یہاں رواج ہو اور ہر وہ بات جس کا یہاں مشاہدہ کریں اس کو اسلامی سمجھیں اور اسکو حجت مانیں چونکہ وہ خود گہوارہ اسلام سے دور رہتے ہیں اس لئے ان کو حق ہے کہ یہاں کی ہر چیز کو اپنے عمل کے لئے حجت قرار دے لیں۔ عامۃ المسلمین کے نزدیک مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کا عمل آخری درجہ رکھتا ہے۔ اگر خدا نخواستہ اسلامی تعلیمات کی خلافت و زری یہیں سے ہونے لگی تو پھر اسلام کی کہاں امید کی جاسکتی ہے۔ ۴۔ چوں کہ کفر از کعبہ برخیزد گجا ماند سلمانِ نبیؐ یہ کچھ ان فی طبیعتوں کا خاصہ ہے کہ مرکز میں رہنے والوں کے عمل کو دلیل بناتے ہیں ان کے اس طرزِ استہلال کے خلاف آپ کتنا بھی زور و خطابت صرف کر دیں آپ ان کو مطمئن کرنے سے قاصر رہیں گے یہی عرت تہذیب و آداب زبان و محاورے اور فقہ کے بارے میں رہا ہے چنانچہ عربی زبان کے سلسلہ میں قریش کی زبان کو ہمیشہ نمکالی سمجھا جاتا رہا جو اسی طرح فقہ کے معاملہ میں اہل مدینہ کا عمل مذاہب اربعہ میں ایک حلیہ القدر مذہب (مذہب الکی) میں حجت اور مستند سمجھا جاتا رہا ہے اور قرطبہ والوں کا عمل ان کے دور و عروج میں مغرب کے بہت سے فقہاء مالکیہ کے نزدیک حجت رہا ہے اسی طرح آداب و تہذیب کے معاملہ میں بھی لوگ السلطنت اور مرکزی مقامات کے طور طریقوں کو سند مانتے رہے ہیں۔ اس سلسلہ میں دینی مصلعین اور دعوتی کام کرنے والوں کو بے اوقات بڑی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے جب کہ بعض حجاج یہاں کے بعض ان مشاہدات کو جو شریعت اسلامی سے میل نہیں کھاتے بطور حجت اور دلیل کے پیش کرنے لگتے ہیں۔

پورے عالم اسلام کے طویل و عریض رقبہ میں اسلامی معاشرہ کا عملی قیام ایک ناگزیر ضرورت

ہے کیونکہ ہم کی اپنی ایک دعوت ہے اور اس کی اپنی ایک سوسائٹی ہے اسی طرح سرمایہ دارانہ نظام کی بھی ایک دعوت اور اپنا ایک معاشرہ ہے بلکہ مادیت بھی اپنے وسیع مغنوں اور متنوع شکلوں میں اپنی ایک دعوت اور اپنا معاشرہ رکھتی ہے پھر کیا اسلام ہی ایک ایسا مسلک زندگی ہے جس کی اپنی دعوت تو ہے مگر اسکے مطابق کوئی معاشرہ دنیا میں موجود نہیں۔ ہمارے لئے یہ بڑے تنگ و عمار کی بات ہو۔ اگر ہم کوئی ایسا معیاری اسلامی معاشرہ قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے تو یہ تاریخ کے واقعات میں سے ایک اہم اور غیر معمولی واقعہ ہو گا اور یہ اسلام اور انسانیت کی سب سے بڑی خدمت ہو گی۔ جو ملک بھی اس آرزو کی نیکیں کرے گا اسے دنیا کے موجودہ نقشہ میں ایک ممتاز مقام حاصل ہو گا۔ اس ملک کو اتنی اہمیت حاصل ہو گی جو کسی بڑے سے بڑے طاقتور ملک کو میسر نہیں۔ اقصائے عالم کے بڑے بڑے علماء، محققین اور مفکرین اس ملک کو دیکھنے کے لئے شدید حال کر سینگے اور دہاں کے قیام کو اپنی بڑی سعادت سمجھیں گے۔ محققین کو تحقیق کے لئے سب سے بڑے موضوعات تھ لگے گا پھر اس حکومت کو جوان بنیادوں پر قائم ہو گی اسے دوسری بڑی حکومتوں کے مقابلہ میں وہ عظمت کا مقام حاصل ہو گا کہ اس کا رسواں حصہ بھی سفارتی تعلقات اطلاعات و نشریات اور پروپیگنڈے کے دیگر ذرائع سے حاصل نہیں ہو سکتا اور نہ مغربہ کی اندھی تقلید سے یہ عزت حاصل ہو سکتی ہے۔

یہ چند کلمات ہیں جو اس رابطہ عالم اسلامی کی فرمائش کی تعمیل میں وقت کی کمی، سفر کی صعوبت اور اپنی معذوری کی حالت میں اٹھا کر اسے کہے ہیں۔ یہ چند معروضات جن کے پیچھے ایک درد مند دل، فکر مند دماغ اور بے تاب روح ہے اگر آپ کی توجہ کو وقت کی اس اہم ترین ضرورت پر بند دل کر سکیں اور عظیم الشان فرض منصبی کی ادائیگی پر آپ کو آمادہ کر سکیں تو میں سمجھوں گا کہ میری کوشش کامیاب ہے اور میری یہ دراز نفسی رائیگاں نہیں گئی۔

سلسلہ دلی الہی کا ایک گنام متبع شریعت درویش

حضرت شاہ عبدالقادر صیومی

(از مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری)

حضرت شاہ ابوسعید حسنی قطبی رائے بریلوی کے مختصر حالات اور ان کے تعلقات حضرت شاہ دلی الشہ محدث دہلوی اور ان کے خاندان سے — مراسلات کی روشنی میں — ناظرین الفتن ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اب میں ان کے ایک خلیفہ مجاز کا تذکرہ کرنا چاہتا ہوں جو اگرچہ بہت کم مشہور بلکہ گنام ہیں اور علمی حیثیت سے بھی معروف نہیں لیکن اتباع شریعت اور روحانیت میں ان کا مقام بہت اونچا ہے۔ ان کی یہ خصوصیت ہی کیا کم ہے کہ وہ صرف دو واسطوں سے (بلکہ ایک حیثیت سے ایک واسطے سے) حضرت محدث دہلوی کے حلقہ طریقت میں شامل ہیں حضرت سید احمد شہید نے ان کی پابندی اوقات کی خاص طور پر اپنی زبان مبارک سے تعریف فرمائی ہے۔ میں نے یہ حالات ایک قلمی رسالے سے اخذ کئے ہیں جو حضرت شاہ عبدالقادر خالص پوری کی مختصر سوانح پر مشتمل ہے اور جس کے مطالعہ کا موقع مجھے کھنؤ میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی زیر مجرم کی عنایت سے ملا۔ یہ رسالہ حضرت خالص پوری کے صاحبزادے مولوی عبدالغفار خاں نے ۱۳۸۵ھ میں مرتب کیا ہے اور غالباً ان کے ہاتھ

کا ہی لکھا ہوا ہے۔ میں نے اپنے اس مضمون کے اندر اس رسالے کے مضامین میں سے اپنے ذوق کے مطابق ضروری مضامین اختصار کے ساتھ لئے ہیں اور حسب ضرورت مولف کے مفہوم کو برقرار رکھتے ہوئے ترتیب اور انداز نگارش میں تبدیلی کی ہے۔ کہیں کہیں مولف کے الفاظ بھی نقل کر دیئے ہیں۔ رسالے کی زبان اردو ہے اور قدیم طرز تحریر کا نمونہ ہے۔ میسر نزدیک یہ رسالہ غیر مبہوم ہے۔ اتنا اور عرض کر دوں کہ کسی اور تاریخ یا تذکرے میں مجھے حضرت خالص پوریؒ کے حالات نہیں ملے۔ البتہ مولانا حاجی محمد احسن صاحب نگر آدمی مرحوم نے وفیات الاخیار میں آپ کا نام تاریخ وفات اور مقام حجاز درج کیا ہے۔ اور خالص پور کے کے متعلق لکھا ہے ”ضلع کھنؤ میں بڑا موضع ہے اور پٹھانوں کی بستی ہے۔“

حضرت شاہ عبدالقادر خالص پوریؒ خورجہ میں پیدا ہوئے والد خاندان اور آبائی وطن

کا نام غازی خاں تھا آپ کے پردادا نعمت اللہ خاں نے سب سے پہلے خورجہ میں سکونت اختیار کی تھی۔ وہ عبداللہ خاں رئیس خورجہ کے یہاں رہتے تھے نعمت اللہ خاں کے پانچ لڑکے تھے جن میں سب سے بڑے حاتم خاں رسالہ تھے جو شاہ عبدالقادر خالص پوریؒ کے دادا تھے۔ حاتم خاں الہ آباد میں سکونت پذیر ہو گئے وہاں انھوں نے ایک پختہ سرائے بنوائی تھی جو بعد میں ایک سڑک کی تعمیر میں کھد گئی۔ حاتم خاں شہید ہوئے تھے ان کو الہ آباد ہی میں دفن کیا گیا۔ حاتم خاں کے بعد ان کے اہل و عیال پریشان حال ہو گئے۔ الہ آباد سے فرخ آباد پھر علی گنج آ گئے ذوالفقار خاں نے ان کی کفالت کی۔ غالباً شاہ صاحب کے والد نے خورجہ ہی میں اپنی سکونت کا تعلق باقی رکھا۔ شاہ صاحب قوم سے ترین پٹھان تھے آپ کی والدہ سیدانی تھیں۔

آپ بچپن میں کچھ نہیں پڑھا، بس نازیکہ لی تھی۔ ہوش سنبھالا تو جنگلی

عہد طفولیت

میں بکریاں چرانے لگے۔ جو تنخواہ دار معلم آپ کے بھائیوں کے پڑھانے پر مقرر تھا وہ آپ کے گھر کی مالی حالت کمزور ہو جانے کی وجہ سے دوسرے محلے میں ملازم ہو گیا۔ آپ اتنا کرتے تھے کہ اپنے بھائیوں کو اپنی نگرانی میں معلم کے پاس لے جاتے اور واپس لاتے تھے جو وہیں پڑھتے تھے ایک دن آپ نے معلم سے دریافت کیا کہ اگر میں پڑھنا شروع

کروں تو کیا مجھے پڑھنا آجائے گا؟ معلم نے کہا کیوں نہیں۔ ابھی طرح پڑھنا آجائے گا، شوق ہوگا تو خوب پڑھ لو گے۔ بعد ازاں آپ نے اپنے چچا شاہ نور صاحب سے رجوع کیا جو شاہ حبیب اللہ قوجی کے مرید تھے، عرض کیا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں کچھ پڑھ لوں۔ چچا نے فرمایا کہ اس سے ابھی کیا بات ہے؟ چنانچہ آپ نے بکریاں چرا کر ان موٹوں کر کے پڑھنا شروع کر دیا۔ اوّل کلام اللہ ختم کیا پھر کریمیا با معنی پڑھا۔ اُس کے پڑھنے سے جذبہ شوق بیدار ہوا۔ دوسرے با معنی پڑھنے اور جنگل میں جا کر ان شعر دہن کو یاد کرتے اور روایا کرتے تھے۔ اس کے بعد کچھ کتابیں فارسی کی اور رسائل دین کی پڑھیں۔ اس زمانے میں تو اتنی ہی تحصیل علم کا پتہ چلتا ہے۔ پھر مرشد کامل سے تعلق ہونے کے بعد بلکہ مرشد کے دھال کے بعد چالیس سال کی عمر میں مشکوٰۃ شریف پڑھنے کا ذکر آپ کے صاحبزادے نے کیا ہے جیسا کہ آگے آرہا ہے۔

درمیان میں عربی کس سے پڑھی کون کون سی کتابیں پڑھیں اس کا کچھ علم نہ ہو سکا۔

آپ فارسی کی تعلیم حاصل کر کے مرشد کامل کی تلاش

اکل حلال اور مرشد کامل کی تلاش اور اکل حلال کی فکر میں مصروف ہو گئے۔ اکل حلال حاصل کرنے کی غرض سے تعلیمی کا پیشہ اختیار کیا۔ تعلیمی اس انداز سے کی کہ کسی سے کچھ تنخواہ نہیں ٹھہرائی۔ جو دیر یا دہ لے لیا۔ تنخواہ کا تقاضہ بھی نہیں کرتے تھے بہت دنوں تک تعلیمی کی پھر کچھ عرصے پانچ گری اختیار کر لی اور اس میں بہت سی شقیں برداشت کیں۔ پیر کامل کی تلاش برابر جاری رہی جہاں کہیں کسی بزرگ کو سنا اس سے جا کر ملاقات کی۔ طبیعت میں شریعت کی پابندی بے انتہا تھی جب کسی کو ذرا خلاف شریعت دیکھا اس سے عقدا ہٹ گیا۔ رائے بریلی کے کچھ لوگوں نے آپ سے حضراتِ تکیہ کی تعریف

حضرت شاہ ابوسید سے تعلق طبیعت و توصیف کی اور یہ بتایا کہ وہ پابندی شریعت میں ممتاز ہیں وہاں اُس وقت حضرت شاہ علم اللہ قدس سرہ کی اولاد میں یہ چار بزرگ شریعت طریقت میں نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔

(۱) حضرت سید محمد عدل عسکری شاہ نعل

(۲) حضرت شہداء ابوسعیدؓ

(۳) حضرت مولانا شہداء محمد واضحؓ

(۴) حضرت میر محمد نعمانؓ

ان میں سب سے زیادہ تعریف حضرت شاہ ابوسعیدؓ کی لوگوں کی زبانی سنی دہ اس وقت راج بیت اللہ کے سفر میں تھے۔ جب سفر حج و زیارت سے واپس آئے تو آپ راتے بریلی حاضر ہوئے۔ پہلے حاجی مراد خاں کے تنگی میں اترے وہاں حضرت شاہ ابوسعیدؓ کا حال سنا کہ ان کا ہزاروں روپے کا خرچ ہے۔ داد و دہش کا بازار گرم ہے ایک زبردست لشکر خانہ ہے اور ایک عجیب و غریب شان ہے۔ یہ باتیں سُن کر آپ کو خیال ہوا کہ یہاں تو بظاہر درویشی کا کارخانہ معلوم نہیں ہوتا بنا بریں اُن کا قصد بغیر ملاقات واپس جانے کا ہوا۔ حاجی مراد خاں نے جو حضرت شاہ ابوسعیدؓ کے فیض یافتہ تھے آپ کو تجھا کیا میاں اتنی دور سے آئے اور بغیر ملاقات جا رہے ہو یہ کوئی اچھی بات نہیں ہے۔ جا کر ملاقات تو کر لو پھر جیسا تھا راجی چاہے دیا کرنا۔ اور یہ بھی کہا کہ حضرت کو اللہ تعالیٰ نے دین و دنیا دونوں بھر پور دیے ہیں۔ کچھ عظیم اور مدینہ منورہ میں ہزار ہا روپیہ خرچ کیا ہے اللہ فی اللہ خرچ کرتے ہیں، غرض حاجی صاحب کے کہنے سننے سے آپ خدمت شاہ ابوسعیدؓ میں حاضر ہوئے چند روز رہ کر کبھی حضرت رائے بریلویؒ کی شان امارت دیکھ کر ان کا اعتقاد نہ جما۔ واپس جانے کا ارادہ کیا۔ حضرت نے اپنی روشن ضمیری سے صورت حال کا اندازہ لگایا اور فرمایا۔ میاں عبدالقادر! تم کو پیر کی تلاش کرتے کرتے پچیس سال ہو گئے ابھی تک تمہیں موافق طبیعت پیر نہیں ملا! سن لو قیامت تک تم کو تھاری طبیعت کے موافق پیر نہیں ملے گا اس لئے کہ تم بے عیب پیر ڈھونڈ رہے ہو حالانکہ بے عیب ذات اللہ تعالیٰ کی ہے تم اس طرز عمل سے راہ سلوک کی برکات سے محروم رہ جاؤ گے۔ بہتر یہ ہے کہ جس میں دش نیکیاں اور دُور اِیاں ہوں اُسی کو غنیمت جان لو۔ یہ طریقہ بغیر پیر کے حاصل نہیں ہوتا اگر پیر کامل نہ بھی ہو اور شوق کامل ہو تو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تک جو پیران طریقت کا سلسلہ ہے وہ ذریعہ فیض بن جائے گا۔ حضرت کی یہ بات آپ کے دل میں*

* نوٹ:- آگے کے دو صفحوں کی ترتیب غلط ہو گئی ہے۔ ناظرین پہلے صفحہ ۲۱-۲۰ کے بعد صفحہ ۱۲-۱۱ درج کے بعد صفحہ ۲۲ (پہلا درجہ)

ہی کے سلسلے میں ہو گا۔ خبرِ دہم لوگ ان سے کچھ نہ بولنا چاہیے وہ مجھے زرد کو بھری کیوں کریں۔ یہ سن کر ہم سب مجبور ہو گئے اور تشویش تھی کہ کیا صورت بنے گی۔ اتنے میں میاں صاحب ہنر کے وقت تشریف لے آئے۔ آپ نے ان کو اپنے مصلے پر بٹھایا: ہ مصلے پر نہ بیٹھے، پھر آپ نے فرمایا: میاں صاحب مجھے آپ سے کچھ کہنا ہے انھوں نے فرمایا حضرت میں سب سمجھ گیا اور میں نے مان لیا۔ آپ کی خدمت میں تو بہ کر کے آیا ہوں اور اس امر کی دعا چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو توفیق نیک دے اور اپنے باپ دادا کے طریقے پر چلائے۔

امام المملین حضرت سید احمد شہیدؒ جب رجب بیت اللہ حضرت سید احمد شہیدؒ کی آپ کے باپ سے ملے

مظہ اور مدینہ منورہ گیا راتے میں اور ان مقامات مقدسہ میں بہت سے بزرگوں سے ملاقات کی مگر میں نے شاہ عبدالقادر بنی الخضر پوریؒ جیسا پابندِ اوقات اور سید محمد جامع جیسا کلام اللہ پڑھنے والا نہیں پایا۔ حضرت سید شہیدؒ خالص پور تشریف لائے تو وہاں بھی یہی فرمایا کہ آپ کی سی پابندی اوقات میں نے کسی میں نہیں پائی اس کو سن کر ازراہ تواضع آپ نے فرمایا کہ ”میاں مجھ جیسا ناکارہ تم نے نہ دیکھا ہو گا۔“

آپ کے صاحبزادے لکھتے ہیں کہ جب امام المملین حضرت سید احمد شہیدؒ سفر حج سے واپس آئے تو یہ عاصی ملاقات

کو گیا سید صاحبؒ نے مجھ سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ خان جی! ہمارے حضرت کا کچھ حال بیان کرو، میں نے عرض کیا حضرت ان کا عجیب حال ہو گیا ہے کبھی ہنستے ہیں کبھی روتے ہیں اور اشعار بھی بہت پڑھتے ہیں۔ سید صاحبؒ نے فرمایا کہ مجھے ان کی ملاقات کا بہت اشتیاق تھا اور یہ حال سن کر اور زیادہ اشتیاق ہو گیا مگر اس وقت چونکہ دہلی کے چند علماء میرے یہاں مہمان ہیں اسلئے ابھی نہیں جاسکتا ان حضرات کے تشریف لے جانے کے بعد جلد حاضر ہوں گا۔ فی الحال میرا سلام کہنا اور یہ کہنا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے صد ہا آدمیوں کے ساتھ حج کیا، اللہ تعالیٰ نے بہت سی ایسی ظاہری و باطنی نعمتیں مجھے عنایت فرمائیں کہ میں ان کو بیان نہیں کر سکتا۔ میاں عبدالغفار خاں بیان کرتے ہیں کہ میں نے

جم گئی۔ اُسکے بعد آپ نے عرض کیا کہ اب میں آپ ہی سے بیعت کرتا ہوں مگر شرط یہ ہے کہ خلافت شریعت کوئی عمل نہ کر دوں گا۔ خدمت آپ مجھ سے جو چاہیں لیں حتیٰ کہ بیت الخلاء کی صفائی پر متعین فرمادیں اس خدمت سے بھی گریز نہیں ہے۔

حضرتؒ نے فرمایا ”بھائی میں تم سے کیا خدمت لوں گا میں تو خود ہی تمہاری خدمت کر دوں گا“ شاہ عبدالقادر فرمایا کرتے تھے کہ عنایت الہی اور حضرت مرشدؒ کی توجہ سے میرا مطلب آٹھ دن میں حاصل ہو گیا۔ بعد حصول مقصود اپنے وطن جانے کی اجازت چاہی تو حضرتؒ نے اور حضرت کے صاحبزادے میاں سید ابواللیث صاحبؒ نے رد کیا، چنانچہ آپ آٹھ روز مرشد پر عرصہ تک رہے۔

آپ نے ابھی تک شادی نہیں کی تھی۔ پیر مرشد کی وفات کے بعد چالیس سال [شادی] کی عمر میں جب کہ مشکوٰۃ شریف پڑھ رہے تھے اس میں نکاح نہ کرنے پر تہدید کی حدیث آئی تو خوف لھا کر قصد نکاح کیا۔ نکاح کے لئے یہ شرط لگائی کہ کوئی رسم خلافت شرع نہ ہونے پائے اور عورت کا سب خاندان نمازی ہو۔ حضرت مولانا سید محمد واضحؒ نے ان شرطوں کو ملحوظ رکھ کر اپنے ایک مرید علی خاں سے فرمایا کہ وہ اپنی لڑکی شاہ عبدالقادر کو منسوب کر دیں، چنانچہ علی خاں کی صاحبزادی سے آپ کا نکاح ہو گیا۔ مولوی عبدالغفار خاں صاحب نے لکھا ہے کہ پیرزادہ

[امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا جذبہ] میاں کلم صاحب جو بانس بریلی کے رہنے والے اور

حضرت سید محمد مصحومؒ قدس سرہ کی اولاد میں تھے بڑے صاحب تجلّال اور غصہ در تھے۔ ان کا مزاج تو درویشانہ تھا مگر ظاہری شکل و صورت بالکل خلافت شرع تھی۔ میاں صاحب موصوف والد صاحب کے اوصاف سن کر باشتیاق تمام ملاقات کے لئے لکھنؤ سے خالص پور آئے۔ میں نے والد صاحب سے ازراہ احتیاط عرض کیا کہ میاں کلم صاحب آپ کے ملاقات کرنے تشریف لارہے ہیں ان کی ظاہری شکل و صورت خلافت شرع ہے آپ ان سے باخلاق پیش آئیے اور کچھ نصیحت نہ فرمائیے ان کے مزاج میں غصہ بہت ہے۔ آپ نے فرمایا۔ میاں کہہ چکے، سنو ان شاء اللہ تعالیٰ میرا پہلا کلام نصیحت

خالصپور اگر اسلام و پیام عرض کر دیا مگر اتفاق کی بات اسکے چند روز بعد آپ کی یہ کیفیت ہو گئی تھی کہ بالکل خاموش رہتے تھے۔ تھوڑے دنوں بعد امام اہلین حضرت سید احمد شہیدؒ کثیر التعداد و رفقاء کے ہمراہ خالص پور بغرض ملاقات تشریف لائے، مجھے بڑی ہمت ہوئی کہ میں نے اس وقت والد صاحب کا جو حال بیان کیا تھا اب وہ حال نہیں اب تو خاموش رہتے ہیں کسی سے کلام نہیں فرماتے اور جو کوئی عرض کرتا ہے تو اس سے یہ فرمادیتے ہیں ”میاں چپ رہو“ میاں تم نے سنا نہیں کہ ”جو بولا سوارا گیا“ جب سید صاحب نے آپ کو سلام کیا آپ نے ولیم کو سلام کہہ کر مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑھا دیا اور یہ مشہور عارفانہ رُباعی پڑھی۔

ہنکس کہ تراشت جاں را چہ کند فرزند عیال و خانماں را چہ کند
دیوانہ کنی ہر دو بہانش بخش دیوانہ تو ہر دو جہاں را چہ کند
پھر فرمایا لے سید!

خدا دارم، سہم دارم دگر مہیج نہاید
پھر یہ پڑھا۔ رب بن مجھ کو کچھ نہ سہائے نہ آگ لگے سب جل جل جائے
ایک سوچائیں آدمی حضرت سید احمد شہیدؒ کے ہمراہ آئے تھے اور ان کے علاوہ خالصپور کے باشندے بھی اس وقت موجود تھے ان کلمات کو سن کر سب کی آنکھوں میں آنسو آگئے۔
لکھنؤ کے ایک پیر زادے بھی ہمراہی میں تھے انھوں نے فرمایا سید صاحب آپ پر قربانہ جائے آپ نے ایسے اچھے بزرگ سے ملاقات کرادی۔

اسکے بعد حضرت سید احمد شہیدؒ نے سب صاحبوں کو
وہاں سے رخصت کیا صرف میاں عبدالغفار خاں سے
فرمایا کہ تم یہاں رہو۔ پھر فرمایا کہ حضرت میرے تین مقاصد
ہیں ایک تو میں یہ چاہتا ہوں کہ میرا جان و مال، ابا، تن بدن اور جو کچھ بھی ہے وہ سب
اللہ تعالیٰ کی راہ میں صرف ہو اور اللہ تعالیٰ تمھ کو قبول فرمالے۔ آپ کے اس کے لئے دعا
کا طالب ہوں۔

دوسرا مقصد یہ ہے کہ آپ مجھے کچھ وصیت کریں تاکہ میں اس پر عمل کروں آپ نے فرمایا
میاں میری وصیت کی کیا ضرورت ہے تم پر اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل ہے سید صاحبؒ نے
فرمایا حضرت کچھ تبرکات ہی فرمادیجئے اس وقت حضرت سید شہیدؒ آپ کی چار پائی کے نیچے
آپ کے سامنے بیٹھے ہوئے تھے، آپ ازراہ شفقت و محبت سید شہیدؒ کے سر مبارک پر ہاتھ بھرنے
جاتے تھے اور ان کی دائرہی میں خلال کر رہے تھے۔ بیکار آپ نے شرق کی طرف
ٹٹکی لگاؤ پھر تھوڑی دیر بعد سید صاحبؒ کی طرف منہ کر کے نصیحت و وصیت کے
یہ الفاظ ارشاد فرمائے۔

”میاں! استقامت اور پسر رعیت کے“

ان الفاظ کو تین مرتبہ فرمایا۔

تیسرا مقصد سید صاحبؒ نے یہ پیش کیا کہ آپ مجھے توجہ دیجئے۔ آپ نے فرمایا میاں میں اس
لاق نہیں ہوں۔ آپ کے صاحبزادے لکھتے ہیں کہ حضرت سید صاحبؒ نے مجھ کو ارشاد کیا
کہ میں اس سلسلے میں سفارش کروں میں نے عرض کیا کہ حضرت آپ تو صاحبزادوں کو بہت
مانتے ہیں اور سب سے زیادہ محبت آپ کو سید صاحب سے ہے لہذا آپ نے اگر کسی کو توجہ نہ دی
دی ہو تب بھی سید صاحب کو توجہ دیجئے اور توجہ تو آپ اوروں کو دیتے رہے ہیں۔
اس کو سن کر آپ نے اپنے صاحبزادے کو ڈانٹا اور فرمایا ”ارے تو کیوں بولتا ہے۔“
اور سید صاحب سے مخاطب ہو کر فرمایا ”میاں گھر کا بھیدی لٹکا ڈھائے“ پھر فرمایا
اچھا میاں تمھاری خوشی یہی ہے تو بیٹھو چنانچہ گھڑی بھر توجہ دی۔ توجہ سے فراغت
کے بعد حضرت سید صاحبؒ نے فرمایا کہ اس وقت نسبت قادر یہ تھی میں نسبت فقیرانہ
کا بھی مشتاق ہوں فرمایا کل غبر کو۔ دو سکر در حب وعدہ نسبت فقیرانہ کی
توجہ دی۔ اس موقع پر میاں عبدالغفار صاحبؒ نے لکھنے کے بعد کہ سید صاحب والد صاحب
کے پیر و مرشد کے لواحق تھے اور والد صاحب کے شاگرد بھی تھے۔ یوں رقمطراز ہیں۔
”بحمان اللہ سید صاحبؒ کیا عاشق اللہ کے تھے۔ کچھ اپنی غرض نہ تھی نہ فرج
کی نہ ملک کی فقط رضا مندی مالک حقیقی (مطلوب تھی) ویسے ہی مقبول ہوئے کہ

لاش بھی تصدیق ہو گئی اس کا بھی پتہ نہ لگا اور ہزار ہا آدمی دین اسلام سے نفی یاب ہوئے اس عاصی نے سید صاحب سے عرض کی تھی کہ آپ جہاد کو..... شریعت سے جانتے ہیں یہاں پہلے مسلمانوں کو اسلام پر پکا کیجئے پھر شریعت لیجائیے آپ کی ذات سے ہزاروں کلمہ گو (پکا) مسلمان ہوا ہے۔ غرض ان کو شوق، جہاد کا ایسا تھا، اور شہادت (بھی) جلد منظور الہی ہوئی۔

حضرت شاہ عبدالقادر خالصپوری نے ۳۴ اردی قعدہ ۱۲۴۰ھ بروز یکشنبہ [دفت] قریب صبح صادق وفات پائی۔ خالصپور میں مزار ہے۔ مولوی محمد علی صاحب کوئی بزرگ ہیں انھوں نے تاریخ وفات اس طرح لکھی۔

چو جستم سال تاریخ وفاتش
خرد گفتم، "بجنت شد مقاش"

۱۲۴۰ھ

ترقی کی طرف ایک اور قدم

— ﴿خَمِمْ﴾ —

حضرت میرزا محمد یوسف نمبر

۵۱۳۸۵
—
۶۱۹۶۵



”حضرت مولانا محمد یوسف ممبر میں وعدہ کیا گیا تھا کہ حضرت مولانا مرحوم کی بعض تقریریں وغیرہ جن کو نمبر ”بی میں شائع کرنے کا فیصلہ کیا گیا تھا، مگر وقت اور صفحات میں گنجائش نہ رہنے کی وجہ سے وہ اس میں شامل نہیں کی جاسکیں، آئندہ شمارہ میں ہر ناظرین کی جائیں گی۔ اسی وعدہ کے مطابق آئندہ صفحات میں حضرت مولانا مرحوم کی دو اہم تقریریں اور متعدد تقریروں کے منتخب اجزاء اور اقتباسات درج کیے جارہے۔ ان میں سے پہلی تقریر میاں جی عیسیٰ کی اُس بیاض سے لفظ بہ لفظ لی گئی ہے جس کا ذکر نمبر میں کیا جا چکا ہے۔ دوسری تقریر حضرت مولانا مرحوم کی زندگی کی آخری اہم تقریر ہے جو بعض خاص محرکات کی بنا پر تبلیغی کام سے متعلق رکھنے والے خواص کے ایک مجمع میں وصال سے تین ہی دن پہلے آپ نے فرمائی تھی۔ مسلمانوں کے مختلف طبقوں اور حلقوں میں شعوری اور غیر شعوری طور پر جو طبقہ فساد یا علاقائی عصبیت پیدا ہو رہی ہے جو مسلمانوں کے امت واحدہ ہونے کی صفت کے لیے سب سے قاتل ہے۔ مولانا کی یہ اہم تقریر اسی خطرناک مرض سے متعلق تھی اور جن لوگوں نے تقریر سنی تھی انہوں نے بتایا کہ اس تقریر کے وقت حضرت مولانا مرحوم پر تاثر اور رنج و الم کی عجیب کیفیت طاری تھی۔

ان دو تقریروں کے بعد چند مختلف تقریروں کے اہم اجزاء اور اقتباسات ہیں جن سے حضرت مولانا مرحوم کے مخصوص طرز فکر اور اس کی خاص بنیاد کو سمجھا جاسکتا ہے۔

سائے انفرادی و اجتماعی مسائل کا ایک حل

حضرت مولانا محمد یوسف عتہ کی ایک تقریر

{ یہ تقریر میاں جی محمد عیسے کی اس بیاض سے لفظ بلفظ نقل کی گئی ہے جس کا ذکر

پہلے کیا جا چکا ہے }

نہی عنک و فصلت علی رسولہ الٰہیہ

بھائی دوستو! بڑی وقت کی بات یہ ہے کہ اپنی غلط کاری کی بنا پر ہمارا ذہن انفرادی بن چکا۔ دین کے بارہ میں بھی اور دنیا کے بارہ میں بھی، یہاں کے بارہ میں بھی اور آخرت کے بارہ میں بھی۔ ذہن یہ بن گیا کہ بس اپنی ذات والے حال میں نگار ہے، خواہ دین کا حال ہے یا دنیا کا اس سے اپنا مسئلہ درست ہو جائے گا، حالانکہ شخصی احوال پر طاق و خرچ کرنے سے بلا مصیبت کم نہیں ہوتی بلکہ اعتنا ہی ہوتا ہے، اجتماعی احوال کو جب تک ٹھیک نہ بنایا جائے اس وقت تک شخصی حالات درست ہونا مشکل ہے۔ اگر اجتماعی زندگی کی خرابی پر کوئی اجتماعی مصیبت آپڑے تو پھر ہر کسی کی شخصی بھی بگڑاتی پھل جادے گی اور اس کے برعکس اگر اجتماعی زندگی کو بہتر بنانے کی سعی کی جا رہی ہوگی، تو ایک ایک شخص کا انفرادی مسئلہ بھی بہتر ہوتا چلا آئے گا، جب کسی قوم، ملک یا امت کا اجتماعی مسئلہ بگڑا ہو اور طاق و خرچ کی درستگی پر لگائی جائے تو وہ اجتماعی بھی درست ہو جاتا ہے اور ہر کسی کا شخصی بھی درست ہو جاتا ہے۔ جس غلط فہمی ہوتی ہے کہ ظالم مدبر کے نہ کرنے کی وجہ سے معاملہ بگڑا ہے، حالانکہ ہمارے ایک ایک مسئلہ کا مجبورا اور بننا اجتماعی مسئلہ کے ساتھ ہے۔ ہاں اگر تھوڑے سے آدمی اجتماعی مسئلہ پر طاق و خرچ لگا دیں تو سب کے مسائل اجتماعی اور انفرادی درست ہو جائیں گے اور

اگر کچھ لوگ بھی پوری قوم میں سے اس کا فکر رکھنے والے نہ ہوں تو اجتماعی کے ساتھ ہر کسی کا شخصی مسئلہ بھی بگڑ جائے گا اور سوائے حسرت و یاس کے کچھ حاصل نہ ہوگا۔ اجتماعی مسئلہ کے بگڑنے کی صورت میں اگر قوم کے اولیاء اللہ اس کے سدھار کے لیے راتوں کو رو رو کر بھی دعائیں کریں گے تو ان کی دعائیں بھی حالات کو بہتر نہیں بنا سکتیں۔ اگر خدا تعالیٰ کے ہاں سے فیصلہ ہو جاوے کہ کسی ملک کے انسان بھوکے میں تو اگر بھوکے بچنے کے لیے ایک ایک شخص پوری طرح جان بھی کھپا رہا ہو گا تب بھی ایک ایک کر کے بھوک سے ہلاک ہو جائیں گے اپنی ذات کے مسئلہ میں لگ جانا ہی تو اجتماعی کے بگاڑ کا ذریعہ ہے۔ جوں جوں اپنی ذات کیلئے جان کھپاوے گا اسی قدر اجتماعی حالات بگڑتے جائیں گے اور یہاں تک بگڑیں گے کہ احادیث میں آتا ہے کہ لوگ قبروں پر سے گزرتے ہوئے حسرت کریں گے کہ کاش ہم بھی قبروں میں ہوتے، آدمی آدمی کو کات کر کھا جاوے گا، یہ جب ہو گا کہ ہر کسی کا جذبہ جانوروں کی طرح صرف اپنی ہی ذات کے لیے ہو، ایسے انسان انسانوں کے جامہ میں درندے ہوتے ہیں، ساری پریشانی اس وجہ سے ہے کہ وقت تو اجتماعی مسائل کے لیے قربانی دینے کا ہے اور کوشش اس بات کی کر رہے ہیں کہ اچھا جب تک دوکان چلتی رہے چلاؤ، زمین میں لگا جاوے لگے رہو۔ محض اپنے گلے سے مسائل درست نہیں ہوتے بلکہ اللہ پاک ہی بگاڑتے ہیں اور وہ ہی بناتے ہیں۔

یقین اس بات پر جانا ہے کہ جس چیز پر اللہ پاک طاقت لگوانا چاہتے ہیں اس میں گلے سے تو مسائل ٹھیک ہوتے ہیں اور جن مخلوقات پر انسان از خود طاقت خرچ کرتا ہے اس سے مسائل بگڑتے ہیں۔ انفرادی بھی بگڑتے ہیں اور اجتماعی بھی۔ طاقتیں جب مخلوق پر خرچ ہونے لگیں تو خدا کا غضب نازل ہوتا ہے اور نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جو ایک دوسرے کے ہمدرد ہوتے ہیں وہ جان لیوا ہو جاتے ہیں، جس طرح چیزیں اللہ کی مخلوق ہیں اسی طرح حالات بھی اللہ کی مخلوق ہیں، سورج مخلوق ہے، چاند مخلوق ہے، زمین و آسمان مخلوق ہیں، اور سارے جانور بھی مخلوق ہیں، حالات چیزوں کی مخلوق نہیں ہیں، حالات مستقل طور پر اللہ کی مخلوق ہیں، یہ بات نہیں کہ اگر کسی نے چاہا تو امن کر دیا اور چاہا تو فساد کر دیا۔ نہیں بلکہ احوال

اشتر پاک کے لانے سے ظاہر ہوتے ہیں۔ جس طرح سوختِ اشتر کی مخلوق ہے اسی طرح وہ روشنی جو اس میں سے نکل رہی ہے وہ بھی اسکی مخلوق ہے۔ جب چاہتے ہیں سوچ سے روشنی نکالتے ہیں اور جب چاہتے ہیں سلب فرماتے ہیں کسی ہتھیار سے آدمی نہیں مڑ جاتا بلکہ جس طرح وہ آدمی اشتر کی مخلوق ہے اسی طرح اس کی موت بھی اشتر کی مخلوق ہے، جب اشتر پاک ارنا چاہتے ہیں تو موت وقوع میں آتی ہے، اسی طرح عستہ زوالت، فقر وفاقہ وغیرہ سب اشتر پاک ہی کی مخلوق ہیں، ہمیں غلہ سے پیٹ کا بھرنا ظر آتا جو اسی طرح سے دوسری چیزوں میں ہم غلط طور پر احوال کو دیکھنے کے عادی ہو گئے ہیں اور غلط تخیل قائم کرتے ہیں حالانکہ قرآن پاک میں صاف صاف ارشاد ہے کہ پانی ہم اُمارتے ہیں، کھیتی ہم اُگاتے ہیں، ایک عورت اگر خدا کی مخلوق ہے تو اس کے اندر میں جو کچھ ہے وہ بھی اشتر ہی کی مخلوق ہے، مخلوق کسی وقت خالق نہیں بن جاتی، جو اولیٰ چیز کو بنانے والا ہے دوسری کو بھی وہی بناوے گا، کسی مخلوق کو مخلوق میں (سے ظاہر ہوتا) دیکھ کر (اس مخلوق پر) طاقت خرچ ہوگی تو مسئلہ گزرتے گا۔

روٹی کھانے میں پیٹ بھرنا یعنی پیٹ بھرنے کی لازمی خاصیت) نہیں ہے حضرت مساوی فرماتے تھے کہ کبھی میری یہ حالت تھی کہ روٹی کھاتے کھاتے تیرے برابر جڑاؤ کھ جاتا تھا اور پیٹ نہیں بھرتا تھا۔۔۔۔۔

جو کچھ بھی ہے زمیں سے لے کر آسمان تک اور جو اس وقت موجود ہے اور جو آگے آنے والا ہے ساری ہی چیزیں اشتر کی مخلوق ہیں اور سارے احوال بھی اس کے مخلوق ہیں تو بس جب کچھ لینا ہو اس کے لینے کے لیے اشتر ہی پر طاقت صرف کی جائے، اگر خود سے گھبراہٹ ہے تو بھی رابطہ اشتر پاک سے ہی پیدا کیا جاوے، جس خوف کو اشتر پاک سے ہٹاؤ گے وہ ہمیشہ کے لیے ہٹ جاوے گا۔ اگر مخلوق پر طاقت صرف کر کے کوئی چیز حاصل کی تو وجود تو اس کا بھی اشتر ہی کے پیدا کرنے سے ملے گا تاہم مخلوق کے واسطے سے آنے کی صورت میں وہ فانی ہوگی، جو شخص اشتر سے نہ ملے بلکہ مخلوق سے لے تو بہت ہی بچھٹانا پڑے گا۔

اس لیے کہ جو مخلوق مخلوق میں سے آئے گی وہ فانی ہوگی اور اسکے فنا پر حسرت و انسوس ہوگا اور جو چیز اشتر سے آئے گی وہ ہمیشہ کے لیے ہوگی۔ لا اِلهَ اِلَّا اللہ کا مطلب ہی ہے کہ تمام مسائل کو ایک ذات باری تعالیٰ سے ہی حل کرنا ہے، لہذا وہ سب پر خستہ پا کر دے جو اس سے لینے کی ہیں۔ اگر

خدا تعالیٰ سے لینے کی تدبیر اختیار کی جائیں گی تو دنیا میں بھی لے گا اور آخرت میں بھی۔ غیر خدا پر طاقت لگا کر کرم جو سمجھ رہے ہیں کہ چیزوں سے کچھ پیدا ہو رہا ہے تو اس میں شرک کی بُرائی ہے۔ کوئی مخلوق اللہ پاک کے حکم کے بغیر کچھ دے نہیں سکتی۔ قرآن پاک میں جگہ جگہ بتلایا گیا ہے کہ مخلوقات میں کچھ نہ سمجھے بلکہ عقیدہ رکھے کہ اللہ ہی کرنے والے ہیں۔ اسی کو توحید کہتے ہیں جس طرح مخلوق سے فائدہ اٹھانے کی تدابیر ہیں اسی طرح خدا تعالیٰ سے لینے کی بھی تدابیر ہیں اساتے احکامات بعد کو آتے ہیں۔ پہلا حکم یہ ہے کہ اللہ پاک پر یقین پیدا ہو جائے اور اسی کے پیدا کرنے کے لئے انسانوں میں کوشش کی جائے۔ اس سلسلہ میں اگر تھوڑا سا یہاں خوفِ برداشت کر لیا جائے گا تو ہمیشہ کے خوف سے چھٹکارا ہو جائے گا۔ تھوڑی سی بھوک پیاس برداشت کر لی جائیگی تو ہمیشہ کی بھوک سے نجات مل جاوے گی، تھوڑا وقت بیوی بچوں کی بدائی میں گزر گیا تو ہمیشہ کا ساتھ نصیب ہوگا۔ حسدات صحابہ کرامؓ نے تھوڑے دن بھوک پیاس برداشت کی تو اس دنیا میں بھی بڑی بڑی سلطنتوں کے دبے ہوئے خزانے تک ان کے پیروں میں آپڑے، ضرورت ہے کہ ذاتی تاثر کسی چیز کا نہ رہے تب ہی لاکھ مال کے فتنوں سے بچاؤ ہو سکتا ہے اور اللہ کے لیے ہر کسی سے معاملہ کرنا آجائے۔ جب روپیہ نہ ہو تو بھی متاثر نہ ہو اور سب روپیہ آجائے تو اس سے بھی متاثر نہ ہو ایسے ہی لوگ مساح میں جو مخلوق کا تاثر ختم کر دیں۔ غرض یہ کہ اس وقت کے گناہ کی وجہ نہ ہو یہی ہے کہ ہم سب جو اللہ پاک کے نیکوں پر جان کھپانے والے ہوتے۔ وہ مخلوق پر جان کھپانے اور اسی سے لینے کے غلط تصور کے عادی ہو گئے، اللہ پاک کے نیکوں پر جان کھپانے پر جس قدر اللہ کی مددوں کا یقین ہو گا اسی قدر غیب سے دروازے کھلتے جاویں گے، اگر خدا کے دین کے لیے جان کھپانے والوں کی مقدار بڑھے اور اس پر یقین ہو تو چونکہ ساری مخلوقات اللہ کی ذات سے وابستہ ہے۔ ہماری مرغوبات ہوں یا مکروہات اللہ ہی کی طرف سے ہیں۔ جب یہ بات ہے تو دونوں کو پوری طرح مخلوق میں اللہ پاک کا یقین پیدا کرنے کے لیے ٹھوکریں کھاؤں اور راتوں کو اس کی جناب میں پوری طرح گریہ و زاری سے دعائیں مانگیں تو انشاء اللہ ہر طرح اجتماعی و انفرادی احوال درست اور موافق ہو جائیں گے۔

مسلمانوں کو اُمت بننے کی دعوت

{ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے دہال سے تین دن پہلے یعنی ۲۴ ذی قعدہ (مطابق ۳۰ مارچ) شعل کے دن، بعد نماز فجر راینڈ (ضلع لاہور) میں ایک اہم تقریر فرمائی تھی (یہ آپ کی زندگی کی اہم آخری تقریر تھی)۔ ہمیں یہ تقریر مولانا عبدالعزیز صاحب گھنٹی کے ذریعہ حاصل ہوئی ہے۔ یہ پوری تقریر ۲۲ صفحوں کی تھی، صفحات میں بحث کی کمی اور افراط کی سہولت فہم کے لیے ہم کچھ اختصار اور لفظی ترمیم کے ساتھ اس کو ذیل میں درج کر رہے ہیں۔ ہم نے انکی کوشش کی ہے کہ اس کا کوئی اہم حصہ چھوٹے نہ پائے۔ حضرت مولانا درستی نے حمد و ملوۃ کے بعد طاعت عادت تقریر اس طرح شروع فرمائی:

”دیکھو میری طبیعت ٹھیک نہیں ہے، ساری رات مجھے نیند نہیں آئی، اس کے باوجود ہنر دی سمجھ کے بول رہا ہوں، جو سمجھ کے عمل کرے گا اللہ تعالیٰ اسے تپکائے گا ورنہ اپنے پاؤں پہ کھڑی مارے گا“
اس کے بعد فرمایا:-

”یہ اُمت بڑی شفقت سے بنی ہے اس کو اُمت بنانے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نے بڑی شفقتیں اٹھائی ہیں اور ان کے دشمنوں یہود و نصاریٰ نے جیشہ اسکی کوششیں کی ہیں کہ مسلمان ایک اُمت نہ رہیں بلکہ ٹکڑے ٹکڑے ہوں، اب مسلمان اپنا اُمت بنادینی اُمت ہونے کی صفت کھو چکے ہیں، جب تک یہ اُمت بنے ہوئے تھے چہرہ لاکھ ساری نیپار بھاری تھے، ایک چکا مکان نہیں تھا، مسجد تک کچی نہیں تھی، مسجد میں چراغ تک نہیں جلتا تھا، مسجد نبوی میں ہر شے کے نوے سال چراغ جلتا ہے، سب سے پہلا چراغ جلانے والے تھے اور اُنکی

ہیں وہ سنیہ میں اسلام لائے ہیں۔ اور سنیہ میں قریب قریب سارا عیسائی اسلام میں داخل ہو چکا تھا مختلف قومیں، مختلف زبانیں، مختلف قبیلے ایک امت بن چکے تھے قریب یہ سب کچھ ہو گیا۔ اس وقت مسجد نبوی میں چراغ جلا، لیکن حضور جو فور ہدایت لیکر تشریف لائے تھے وہ پورے عرب میں بلکہ اس کے باہر بھی پھیل چکا تھا اور امت بن چکی تھی، پھر یہ امت دنیا میں انہی بدھ کو نکلی ملک کے ملک پیروں میں گرے۔۔۔۔۔ یہ امت اس طرح بنی تھی کہ ان کا کوئی آدمی اپنے خاندان، اپنی برادری، اپنی پارٹی، اپنی قوم، اپنے وطن، اپنی زبان کا حامی نہ تھا، مال و جائیداد اور بیوی بچوں کی طرف دیکھنے والا بھی نہ تھا بلکہ ہر آدمی صرف یہ دیکھتا تھا کہ اللہ و رسول کیا فرماتے ہیں، امت جب ہی بنتی ہے جب اللہ و رسول کے حکم کے مقابلہ میں سارے رشتے اور سارے تعلقات کٹ جائیں۔ جب مسلمان ایک امت تھے تو ایک مسلمان کے کہیں قتل ہو جانے سے ساری امت بل جاتی تھی اب ہزاروں لاکھوں کے گلے کتنے ہیں اور کانوں پہ جوں نہیں رنگتی۔

سلسلہ بیان جاری رکھتے ہوئے آگے آپ نے فرمایا۔۔۔

امت کسی ایک قوم اور ایک علاقہ کے رہنے والوں کا نام نہیں ہے بلکہ سیکڑوں ہزاروں قوموں اور علاقوں سے جڑ کر امت بنتی ہے جو کوئی کسی ایک قوم یا ایک علاقہ کو اپنا سمجھتا ہے اور دوسروں کو غیر سمجھتا ہے وہ امت کو ذبح کرتا ہے اور اُس کے ٹکڑے کرتا ہے اور حضور کی اور صحابہ کی محنتوں پر پانی پھیرتا ہے۔ امت کو ٹکڑے ٹکڑے ہو کر پہلے خود ہم نے ذبح کیا ہے۔ یہود و نصاریٰ نے تو اس کے بعد کئی کئی امت کو کاٹا ہے۔ اگر مسلمان اب پھر امت بن جائیں تو دنیا کی ساری طاقتیں مل کر بھی ان کا بال بیکا نہیں کر سکیں گی۔ اہم جو اور راکٹ ان کو ختم نہیں کر سکیں گے لیکن اگر وہ قومی اور علاقائی عصبیتوں کی وجہ سے باہم امت کے ٹکڑے کرتے رہے تو خدا کی قسم تمہارے ہتھیار اور تمہاری فوجیں تم کو نہیں بچا سکیں گی۔

سلسلہ تقریر جاری رکھتے ہوئے آگے آپ نے فرمایا۔۔۔

مسلمان ساری دنیا میں اس لیے پھرتے رہا اور رہا ہے کہ اُس نے امت اپنے کو ختم کر کے حضور کی قربانی پر پانی پھیر دیا ہے میں یہ دل کے غم کی باتیں کہہ رہا ہوں، ساری تباہی اس

جیسے کہ اُمت امت نہ رہی بلکہ یہ بھی بھول گئے کہ اُمت کیا ہے اور حضورؐ نے کس طرح امت بنائی تھی۔

امت بھرنے کے لیے اور مسلمانوں کے ساتھ خدائی مدد ہونے لیے صرت یہ کافی نہیں ہے کہ مسلمانوں میں تہذیب، ذکر، ہوس، مدرسہ ہو، مدرسہ کی تعلیم ہو۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قاتل ابن لُحیم ایسا نادھی اور ایسا ذاکر تھا کہ جب اس کو قتل کرتے وقت غصہ میں بھرتے لوگوں نے اسکی زبان کاٹنی چاہی تو اس نے کہا سب کچھ کر لیکن میری زبان مت کاٹو تاکہ زندگی کے آخری سانس تک میں اس سے اللہ کا ذکر کرتا رہوں۔ اس کے باوجود حضورؐ نے فرمایا ہے کہ علی کا قاتل میری اُمت کا سب سے زیادہ شقی اور بد بخت ترین آدمی ہوگا، اور مدرسہ کی تعلیم تو اب افضل اور فیضی نے بھی حاصل کی تھی اور ایسی حاصل کی تھی کہ قرآن پاک کی تفسیر بے لفظ لکھ دی، حالانکہ انھوں نے بنی اکبر کو گمراہ کر کے دین کو برباد کیا تھا۔ تو جو ایسا ابن لُحیم اور ابوالفضل فیضی میں تھیں وہ اُمت بھرنے کے لیے اور خدا کی غیبی نصرت کے لیے کیسے کافی ہو سکتی ہیں۔ سلسلہ تقریر جاری رکھتے ہوئے آگے حضرت مولانا نے فرمایا:-

حضرت شاہ اسماعیل شہید اور حضرت سید احمد شہیدؒ اور ان کے ساتھی دینداری کے بھانے بہترین مجموعہ تھے، وہ جب سرحدی علاقے میں پہنچے اور وہاں کے لوگوں نے ان کو اپنا بڑا بنایا تو شیطان نے وہاں کے کچھ مسلمانوں کے دلوں میں یہ بات ڈالی کہ یہ دوسرے علاقے کے لوگ اپنی بات یہاں کیوں چلے۔ انھوں نے ان کے ظلماتِ بخلوت کرائی، ان کے کہنے ہی ساتھی شہید کر دیے گئے اور اس طرح خود مسلمانوں نے علاقائی بنیاد پر امت پنے کو توڑ دیا، اللہ نے اسکی سزا میں انگریزوں کو تسلط کیا۔ یہ خدا کا عذاب تھا۔

یاد رکھو میری قوم اور میرا علاقہ اور میری برادری یہ سب امت کو توڑنے والی باتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کو یہ باتیں اتنی ناپسند ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ جیسے بڑے صحابی سے اس بارہ میں جو غلطی ہوئی (جو اگر دب نہ گئی ہوتی تو اس کے نتیجے میں انصار اور مہاجرین میں تفریق پیدا جاتی) اُس کا نتیجہ حضرت سعد کو دنیا ہی میں بھگتنا پڑا۔ روایات میں یہ ہے کہ ان کے جنات نے قتل کر دیا اور مدینہ میں یہ آواز سنائی دی اور بولنے والا کوئی نظر نہ آیا۔

(۱)
قتلنا سید الخزرج سعد بن عبادہ

رمینا ہ۔ ہم قدام یخط خواہد

اس واقعہ کے مثال قائم کر دی اور سب سے دیا کہ اچھے سے اچھا آدمی بھی اگر قومیت یا علاقہ کی بنیاد پر اُمت ہے تو توڑے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو توڑ کے رکھ دے گا۔

اُمت جب بنے گی جب اُمت کے سب طبقے بلا تفریق اس کام میں لگ جائیں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بعد ازاں کھو اُمت ہے تو توڑنے والی چیزیں معاملات اور معاشرت کی خوبیاں۔ ایک فرد یا طبقہ جب دوسرے کے ساتھ نا انصافی ہو کر ظلم کرتا ہے اور اس کا پورا حق اس کو نہیں دیتا یا اس کو تکلیف پہنچاتا ہے یا اس کی تحقیر اور بے عزتی کرتا ہے تو تفریق پیدا ہوتی ہے اور اُمت پنا توڑتا ہے، اس لیے میں کہتا ہوں کہ صرف کلمہ اور تسبیح سے اُمت نہیں بنے گی، اُمت معاملات اور معاشرت کی اصلاح سے اور سب کا حق ادا کرنے اور سب کا اکرام کرنے سے بنے گی بلکہ جب بنے گی جب دوسروں کے لیے اپنا حق اور اپنا مفاد قربان کیا جائے گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے اپنا سب کچھ قربان کر کے اور اپنے پر تلے بغیر جھیل کے اس اُمت کو اُمت بنایا تھا۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک دن لاکھوں کو دروں روپے آئے اُن کی تفسیر کا مشورہ ہوا، اس وقت اُمت بنی ہوئی تھی، یہ مشورہ کرنے والے کسی ایک ہی قبیلہ یا ایک ہی طبقہ کے نہ تھے بلکہ مختلف طبقوں اور قبیلوں کے وہ لوگ تھے جو حضور کی صحبت کے اعتبار سے بڑے اور خواہیں سمجھے جاتے تھے، انھوں نے مشورہ سے باہم طے کیا کہ تفسیر اس طرح ہو تو سب سے زیادہ حضورؐ کے قبیلہ والوں کو دیا جائے۔ اسکے بعد حضرت ابوبکرؓ کے قبیلہ والوں کو، پھر حضرت عمرؓ کے قبیلہ والوں کو۔ اس طرح حضرت عمرؓ کے قارب تیسرے نمبر پر آئے۔ جب یہ بات حضرت عمرؓ کے سامنے رکھی گئی تو آپؐ نے اس مشورہ کو قبول نہیں کیا اور فرمایا کہ اس اُمت کو جو کچھ ملا ہے اور مل رہا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے اور آپ کے صدقے میں۔ بات اس لیے بس حضور ہی کے تعلق کو مباد بنایا جائے جو نسب میں آپ سے زیادہ قریب ہوں ان کو زیادہ دیا جائے۔

دراہم قبیلہ خزرج کے سردار سعد بن عجلہ کو ہلاک کر دیا ہم نے اس کو تیرا نشانہ بنایا جو ٹھیک اس کے دل پر لگا۔

جو دوم سوم چارم نمبر پر ہیں ان کو اسی نمبر پر رکھا جائے، اس طرح سب زیادہ بنی باشم کو دیا جائے
اس کے بعد بنی عبد مناف کو پھر قصی کی اولاد کو پھر کلاب کی پھر کعب کو پھر مرہ کی اولاد کو
اس حساب سے حضرت عمر کا قبیلہ بہت پیچھے پڑ جاتا تھا اور اس کا حصہ بہت کم ہو جاتا تھا، مگر حضرت
عمرؓ نے یہی فیصلہ کیا اور مال کی تقسیم میں اپنے قبیلہ کو اتنے پیچھے ڈال دیا۔ اس طرح
بنی تھنی یہ اُمت !

اسی سلسلہ میں آگے فرمایا:

اُمت بنتے کے لیے یہ ضروری ہے کہ سب کی یہ کوشش ہو کہ آپس میں جوڑ بوجھت
نہ پڑے۔ حضورؐ کی ایک حدیث کا مضمون ہے کہ قیامت میں ایک آدمی لایا جائے گا
جس نے دنیا میں نماز، روزہ، حج، تبلیغ سب کچھ کیا ہو گا مگر وہ عذاب میں ڈالا جائے گا۔
کیونکہ اس کی کسی بات نے اُمت میں تفریق ڈالی ہوگی، اُس سے کہا جائے گا پہلے اپنے آپ پر
لفظ کی سرانجامت لے جس کی وجہ سے اُمت کو نقصان پہنچا، اور ایک دوسرا آدمی ہو گا جس کے
پاس نماز روزہ حج وغیرہ کی بہت کمی ہوگی اور وہ خدا کے عذاب سے بہت ڈرا ہو گا، مگر اس کو
بہت ثواب سے نوازا جائے گا، وہ خود پوچھے گا کہ یہ کرم میرے کس عمل کی وجہ سے ہے اس کو
بتایا جائے گا کہ تو نے فلاں موقع پر ایک بات کہی تھی جس سے اُمت میں پیدا ہونے والا ایک
فساد رک گیا اور بجائے توڑ کے جوڑ پیدا ہو گیا۔ یہ سب تیسرے اسی لفظ کا صلہ اور ثواب ہے۔
اُمت کے بتانے اور بگاڑنے میں جوڑنے اور توڑنے میں سب زیادہ دخل زبان کا
ہوتا ہے، یہ زبان دلوں کو جوڑتی بھی ہے اور پھاڑتی بھی ہے زبان سے ایک بات غلط
اور فساد کی نکل جاتی ہے اور اس پر لاکھیں چل جاتی ہے اور پورا فساد کھڑا ہو جاتا ہے اور ایک
ہی بات جوڑ پیدا کر دیتی ہے اور پھٹنے ہوئے دلوں کو ملا دیتا ہے۔ اس لیے سب سے
زیادہ ضرورت اس کی ہے کہ زبانوں پر قابو ہو اور یہ جب ہو سکتا ہے جب بندہ ہر وقت اس کا
خیال رکھے کہ خدا ہر وقت اور ہر جگہ اس کے ساتھ ہے اور اس کی ہر بات کو سن رہا ہے۔
اسی سلسلہ میں آگے فرمایا کہ:

بدینہ میں انصار کے دو قبیلے تھے دوسرے اور خدرج ان میں پشتوں سے صداوت اور

لڑائی چلی آرہی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب حیرت فرما کر مدینہ پہنچے اور انصار کو اسلام کی توفیق ملی تو حضور کی اور اسلام کی برکت سے ان کی پشتوں کی لڑائیاں ختم ہو گئیں اور اوس و خورج شیر و شکر ہو گئے۔ یہ دیکھ کر یہودیوں نے ابلیس بنائی کہ کسی طرح ان کو پھر سے لڑایا جائے۔ ایک مجلس میں جس میں دونوں قبیلوں کے آدمی موجود تھے، ایک سازتخی آدمی نے ان کی پڑائی لڑائیوں سے متعلق کچھ شعر پڑھ کے اشتعال پیدا کر دیا۔ پہلے تو زبانی ایک دوسرے کے خلاف چلیں، پھر دونوں طرف سے ہتھیار نکل آئے۔ حضورؐ سے کسی نے جا کر کہا، آپ فرما کر لائے اور فرمایا کہ میرے ہوتے ہوئے تم آپس میں خون خرابہ کر دو گے، آپ نے بہت مختصر مگر درو سے بھرا خطبہ دیا، دونوں فریقوں نے محسوس کر لیا کہ میں شیطان نے درغلائے، دونوں روئے اور گلے ملے اور یہ آیتیں نازل ہوئیں "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمْسُوهُنَّ إِلَّا دَاثَمُكُمْ تَسْلِيمُونَ"..... الخ

اے مسلمانو خدا سے ڈرو جیسا اُس سے ڈرنا چاہیئے اور مرنے دم تک پورے پورے مسلمان اور خدا کے فرمانبردار بندے بنے رہو۔ جب آدمی ہر وقت خدا کا خیال رکھے گا اس کے قہر و عذاب سے ڈرنا رہے گا اور ہر دم اسکی تابعداری کرے گا تو شیطان بھی اُسے نہیں بھکا سکے گا۔ اور اُمت پھوٹ سے اور ساری خرابیوں سے محفوظ رہے گی۔ آگے فرمایا:-

وَأَعْتَبُكُمْ بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْمَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا۔ اور اللہ کی رسی کو یعنی اکی کتاب کی اور اس کے دین کو سب مل کر مضبوطی سے تھامے رہو، یعنی پوری امتا عیس کے ساتھ اور اُمت کی صفت کے ساتھ سب مل جل کر دین کی رسی کو تھامے رہو اور اُس میں لگے رہو اور قوم کی بنیاد پر یا علاقہ کی بنیاد پر یا زبان کی بنیاد پر، یا کسی اور بنیاد پر ٹکڑے ٹکڑے نہ ہو اور اللہ کے اس احسان کو نہ بھولو کہ اُس نے تمہارے دلوں کی وہ عداوت اور دشمنی ختم کر کے جو پشتوں سے تم میں چلی آرہی تھی تمہارے دلوں میں الفت پیدا کر دی اور تمہیں باہم بھائی بھائی

بنادیا اور تم آپس میں لڑتے وقت دوزخ کے کنارے پر کھڑے تھے پس گرنے ہی والے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو تمام لیا اور دوزخ سے بچایا۔
اس کے آگے فرمایا کہ :-

شیطان تمہارے ساتھ ہے اس کا علاج یہ ہے کہ تم میں ایک گروہ ایسا ہو جس کا مضمون
ہی بھلائی کی اور کسی کی طرف بلانا اور ہر بُرائی اور فساد سے روکنا ہو وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِمْ عَنْ
تَبَدُّلِ الْخَيْرِ بِالدِّمْرِ دِيَارِ مُرْدُونَ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْخَيْرِ
أَمْتِمْ مِنْ أَيْكِمْ گروہ وہ ہو جس کا کام اور مضمون ہی یہ ہو کہ وہ دوزخ کی طرف اور ہر قسم
کے خیر کی طرف بلائے۔ ایمان کے لیے اور خیر اور نیکی کے راستے پر چلنے کے لیے محنت کرتا رہے،
نازوں پر محنت کرے، ذکر پر محنت کرے، جھوٹے ٹائٹے ہوئے علم پر محنت کرے،
بُرائیوں اور معصیتوں سے بچانے کے لیے محنت کرے اور ان معصیتوں کی وجہ سے اُمت ایک
اُمت بنی رہے۔۔۔۔۔ آگے فرمایا:

وَلَا تَكُونُوا أَصْحَابَ قُلُوبٍ أَلْفَاظُ قُلُوبٍ بَعِيدٍ مَا جَاءَهُمْ الْبَيِّنَاتُ
ذَاتُ لُغَاتٍ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔۔۔۔۔ جو لوگ ان ہدایتوں کے بعد بھی شیطان کی
بیرونی کر کے اور الگ الگ، راہ میں پہ چل کے اختلاف پیدا کریں گے اور اُمت کے امت پسے کو
توڑیں گے تو ان پر خدا کی سخت مار پڑے گی (أَلْفَاظُ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ)

دنیا کی ساری تعلیم اور ساری چیزیں جوڑنے والی اور جوڑنے کے لیے ہیں۔ نازیں جوڑے
روزہ میں جوڑے، حج میں قوموں اور ملکوں اور مختلف زبان والوں کا جوڑ ہے، تعلیم کے حلقے
جوڑنے والے ہیں، مسلمانوں کا اکرام اور باہم محبت اور متحدہ مخالفت کا لین دین یہ سب جوڑنے
والی اور حقیقت میں لے جانے والی چیزیں ہیں اور قیامت میں ان اعمال کے لیے محنت کرنے
والوں کے پھرے نورانی ہوں گے اور ان کے برغلاف باہم بغض و حسد و غیبت، جھگڑا، جری، توہین
تخفیر اور دل آزاری یہ سب بھوٹ ڈالنے والے اور توڑنے والے اور دوزخ میں لیا جاتا ہوا
اعمال ہیں اور ان اعمال والے آخرت میں رو بہا ہوں گے۔

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ

اَكْفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ فَعُذُوْا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝
 وَاِنَّمَا الَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ رَبَّهُمْ فَقِيْ رَحْمَةِ اللّٰهِ ۝
 جنہوں نے پھوٹ ڈال کے اور پھوٹ ڈالے اعمال کر کے اُست کو توڑا یہ گادہ
 قیامت کے دن تھروں سے کالے منہ اٹھیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ تم تے
 ایمان و اسلام کے بعد کفر و انوں کا طریقہ اختیار کیا، اب تم یہاں دوزخ کا عذاب
 چکھو اور جو ٹھیک راستہ پر چلتے رہے ہوں گے، ان کے ہرے ذرات اور چسکتے
 ہوئے ہوں گے اور وہ ہمیشہ اللہ کی رحمت میں اور جنت میں رہیں گے۔

میسرے بھائیوں دوستوں یا سب آیتیں اس وقت اُتری تھیں جب یہود نے انصار میں
 پھوٹ ڈالنے کی کوشش کی تھی، اور ان کے دو قبیلوں کو ایک دوسرے کے مقابل کھڑا کر دیا
 تھا۔ ان آیتوں میں مسلمانوں کی باہمی پھوٹ اور لڑائی کو کفر کی بات کہا گیا ہے اور آخر کے
 عذاب سے ڈرایا گیا ہے۔ — آج ساری دنیا میں امت پنا توڑنے کی محنت چل رہی ہے
 اس کا علاج اور توڑ بھی ہے کہ تم اپنے کو حضورؐ والی محنت میں لگا دو، مسلمانوں کو مسجدوں میں
 لاؤ، وہاں ایمان کی باتیں ہوں تعلیم اور ذکر کے حلقے ہوں، دین کی محنت کے مشورے ہوں،
 مختلف طبقوں کے اور مختلف برادریوں کے اور مختلف زبانوں والے لوگ مسجدِ نبویؐ کے طریقہ پر
 ان کاموں میں جڑیں۔ جب امت پنا آئے گا۔ ان باتوں سے بچیں جن سے شیطان کو پھوسٹ
 ڈالنے کا موقع ملے جب تین بیٹھیں تو اس کا خیال رکھیں کہ جو تھا ہمارے ساتھ اللہ ہے، چار
 پانچ بیٹھیں تو ہمیشہ یاد رکھیں کہ پانچواں اچھٹواں اللہ ہمارے ساتھ ہی موجود ہے، اور وہ
 ہماری ہر بات سن رہا ہے اور دیکھ رہا ہے کہ ہم امت بنانے کی بات کر رہے ہیں یا امت پنا
 توڑنے کی۔ ہم کسی کی غیبت اور غلو پوری تو نہیں کر رہے کسی کے خلاف سازش تو نہیں کر رہے۔
 — یہ امت حضورؐ کے خون اور فاقوں سے بنی تھی، اب ہم اپنی معمولی معمولی باتوں پر امت کو توڑ
 رہے ہیں، یاد رکھو نماز جمعہ پھوسٹنے پر بھی اتنی پروا نہیں ہوگی جتنی امت کے توڑنے پر ہوگی۔
 اگر مسلمانوں میں امت پنا آجائے تو وہ دنیا میں ہرگز ذلیل نہ ہوں گے نہ دوس اور امریکہ کی طاقتیں
 بھی ان کے سامنے ٹھکسکیں گی، اور امت پنا جب آئے گا جب اَدَلَّةٌ عَلَیْہِ وَہِیْنِیْنِ ہر مسلمان کا

عمل ہو یعنی ہر مسلمان دوسرے مسلمان کے مقابلہ میں چھوٹا بننے اور ذلت و تواضع اختیار کرنے کو اپنا لئے تبلیغ میں اسی کی مشق کرتی ہے۔ جو مسلمانوں میں آذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ دلی صفت آجائے گی تو وہ دنیا میں اَعَزَّ عَلَى الْاُخْرٰی یعنی کافروں کے مقابلہ میں زبردست اور غالب ضرور ہوں گے چاہے وہ کافر یورپ کے ہوں یا ایشیا کے۔

میرے بھائیو دوستو! اللہ رسول نے اُن باتوں سے شدت اور نفی منع فرمایا ہے۔ جن سے دلوں میں فرخندہ رُسوا و مچھوٹ کا خطرہ بھی ہو، دو دو چار الگ کاناپوسی کریں اس شیطان دلوں میں بولگانی پیدا کر سکتا ہے اس سے منع فرمایا گیا اور اس کو شیطان کا نام بتایا گیا۔ اِنَّمَا السَّيِّئُونَ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَيْسَ بَشَاذِهِمْ شَيْئًا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ اسی طرح تحقیر اور استہزاء اور مسخر سے منع فرمایا گیا۔ لَا تَسْخَرُوا مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ اَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ اس سے بھی منع فرمایا گیا کہ دوسرے کی کوئی بُرائی جو معلوم نہ ہو اس کو تجسس کر کے معلوم کیا جائے اور جو بُرائی کسی کی معلوم ہوگئی ہو اُس کو دوسروں کے سامنے ذکر کرنے سے منع فرمایا گیا، اور غیبت کو حرام کیا گیا، غیبت اس کا نام ہے کہ جو واقعی بُرائی کسی کی معلوم ہو اس کا ذکر کسی سے کیا جائے وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا یہ تحقیر اور مسخر اور تجسس اور غیبت سب وہ چیزیں ہیں جو آپس میں تفرقہ پیدا کر کے اُمت اپنے کو توڑتی ہیں، ان سب کو حرام قرار دیا گیا۔ اور ایک دوسرے کا اکرام و احترام کرنا جس سے اُمت جرتی بنتی ہے اس کی تاکید فرمائی گئی اور دوسروں سے اپنا اکرام چاہنے سے منع کیا گیا، کیونکہ اس سے اُمت جنتی نہیں بگڑتی ہے۔ اُمت جب بنے گی جب ہر آدمی یہ طے کرے کہ میں عزت کے قابل نہیں ہوں اس لیے مجھے عزت یعنی نہیں بلکہ دوسروں کی عزت کرنی ہے اور دوسرے سب لوگ اس قابل ہیں کہ میں ان کی عزت کروں، ان کا اکرام کروں۔

اپنے نفسوں اور اپنی ذاتوں کو قربان کیا جائے گا تو اُمت بنے گی اور اُمت بنے گی تو عزت ملے گی، عزت اور ذلت دوس اور ایک دوسرے کے نقصان میں نہیں ہے بلکہ خدا کے اتھار میں ہے اور اُس کے ہاں اصول اور ضابطہ ہے۔ ہر شخص یا قوم یا خاندان طبقہ چمکانیوالے اصول اور ضابطہ لاوے گا اس کو چمکا دیں گے جو شے دا لے گا اس کو مٹا دیں گے۔ یہود

نبیوں کی اولاد ہیں اصولی قوت سے تو اشر نے ٹھوکر مار کے ان کو توڑ دیا۔ صحابہ کرامؓ بڑے پرستوں کی اولاد تھے، انھوں نے چمکانے والے اصولی اعتبار کیے تو اشر نے ان کو تپکا دیا، اشر کی شہرت داری کسی سے نہیں ہے اس کے ہاں اصول اور ضابطہ ہے۔

دوستو! اپنے کو اس محنت پر بھونک دو حضور کی امت میں امت پنا آجاتے۔ ہمیں ایمان یقین آجائے، یہ ذکر و تسبیح اور تعلیم والی، خدا کے سامنے جھکنے والی، خدمت کرینوالی، برداشت کرنے والی، دوسروں کا اعزاز و اکرام کرنے والی امت بن جائے، بنوئی نہ کرنے والی، نافرمانی نہ کرنے والی، اپنے بھائیوں اور ساتھیوں کی تحقیر و تسخر اور تجسس و غیبت نہ کرنے والی امت بن جائے۔ اگر کسی ایک علاقہ میں بھی یہ محنت اس طرح ہونے لگے جس طرح ہونی چاہیے تو ساری دنیا میں بات چل پڑے۔

اب اس کا اہتمام کرو کہ مختلف قوموں، علاقوں اور طبقوں اور مختلف زبان والوں کو جوڑ جوڑ کر جماعتوں میں بٹھجو اور اصول کی پابندی کراؤ، پھر انشا اللہ امت بننے والا کام ہوگا اور شیطان اور نفس خدا نے چاہا تو کچھ بھی نہ بگاڑ سکیں گے

اس کے بعد حضرت مولانا نے دیہات میں محنت کرنے اور فضا بنانے پر خصوصیت کے ساتھ زور دیا۔ اور معمول و بنا پر تقریر ختم ہوئی۔

حضرت مولانا محمد الیاسؒ

ان کی دینی دعوت

(از مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی)

اس کتاب میں حضرت مولانا کے فاقی حالات و کمالات اور سوانح کے علاوہ ان کی اس دینی دعوت کے اصول اور فکری بنیادوں کو کچھ تفصیل سے بیان کیا گیا ہے جو ہائے اس عہد کی بلاشبہ سب سے وسیع و عمیق دینی و مصلحتی دعوت ہے، شروع میں حضرت علامہ سید سلیمان ندویؒ کا فاضلانہ اور صارفانہ مقدمہ ہے۔

قیمت ۲/۵۰ ————— مجلد ۳/۰

لکھنے کا پتہ: مکتب خانہ الفرتان، پٹھری روڈ، لکھنؤ

مولانا کا طرزِ فکر

چند جملکیاں

[اس عاجز کے پاس حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی مختلف تقریروں کے کچھ نمونے نوٹس تھے۔ یہ سارے نوٹس صحتِ اشارات میں تھے جو دراصل خود اپنے اشغاد اور اپنی یادداشت کے بے نوٹ کیے گئے تھے۔ ان میں سے چند نمونے مرتب کر کے ذیل میں درج کیے جا رہے ہیں۔ ہر نمونے کے مضمون کے متعلق پورا اطمینان ہے کہ وہ حضرت مولانا ہی کا ہے لیکن افغان کی ذمہ داری ہاتھ میں اتنا عاجز پرچہ ہی طرح آیاتِ قرآنی کے جو ترجمے کیے گئے ہیں ان کا ذمہ دار بھی یہ ناچیز ہی ہے۔ یہ مختلف تقریروں کے الگ الگ اجزاء ہیں 'اب یہ بھی پتہ نہیں کہ ان میں سے کون تو قریب کس زمانہ میں کی گئی تھی میں لوگوں نے مولانا کی تقریریں سنی ہیں اور ان کی دینا دعوت کو بنیادی طور پر سمجھا ہے۔ امید ہے کہ یہ نمونے انھیں بہت کچھ یاد دلائیں گے اور وہ ان میں اپنے بے رہنمائی کا کافی سامان پائیں گے۔

محمد منظور نعمانی

— (۱) —

یہ خیال غلط ہے کہ ملک و مال ہاتھ میں آجانے سے اسلام چھلکے گا۔ ملک و مال والے تو اسلام کو زندہ و زکوہ کر رہے ہیں۔ آج جن کے ہاتھوں میں حکومت اور اس کے خزانے ہیں وہ ابوبکر و عمر کے نمائندے نہیں ہیں بلکہ فیسر و کسریٰ اور شراد و قارون کے نمائندے ہیں۔ ان سے حیاتِ اسلامی کی توقع بالکل غلط ہے ان کے ہاتھوں اسلام کا جو حال ہے اس کو دیکھ کے تو دل کہتا ہے۔

”اَتَىٰ نَجِيجِي هٰذَا ۚ اللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهَا“ ————— (اللہ اس مردے میں اب کیسے جان ڈالے گا)

اسلام جب بھی چمکا ہے قربانیوں سے چمکا ہے آج بھی قربانیوں ہی سے چمکے گا۔ اسلام کے لیے اگر قربانیاں ہوں تو یہ دشمنوں کے گھیرے میں بھی چمکتا ہے اور جب قربانیاں نہ ہوں تو اپنی بادشاہت میں مٹ جاتا ہے۔

جو لوگ اخلاص کے ساتھ قربانیاں دیتے رہیں گے۔ ان کی طرف ملک و مال دالے ایک دن خود رجوع ہوں گے وہ وقت بڑی آزمائش کا ہوگا۔ اگر نظران کی حکومت اور دولت پر ہوگا اور یہ سمجھا گیا کہ اب ان کی دولت اور حکومت سے دین کا کام چلے گا تو سب کیا دھڑا بھاڑ ہو جائے گا اور اگر ان کے ملک و مال سے نظر ہٹا کے ان کو بھی قربانی کے راستے پر گایا گیا تو پھر ان سے بھی بڑے آئیں گے۔ ان کے ساتھ بھی ایسی کرنا ہوگا یہاں تک کہ حکومتوں کے صدور اور وزرائے اعظم آئیں گے ان کو بھی اسی راستے پر لگانا ہوگا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ دعوت اور قربانی کا راستہ ہے ملک و مال کا راستہ نہیں ہے۔

ایسوں کی ضرورت ہے جو روس اور امریکہ کی مادی فضاؤں میں بھی اسی یقین پر نئے رہیں کہ دین۔ ہفت دعوت کے راستے کی قربانیوں سے اور قربانیوں کے بعد کی دعاؤں سے چمکے گا اور اس یقین پر دعوت کے راستے میں قربانیاں دیتے رہیں، اور اللہ تعالیٰ کی قدرت قاهر اور کونی کوئی شان پر نگاہ رکھتے ہوئے امید و یقین کے ساتھ ہدایت کی اور جن کے دلوں پر مہر لگ چکی ہے اور ان کی وجہ سے ہدایت کا راستہ رک رہا ہے ان کی بربادی کی دعائیں کریں پھر یا تو ہدایت کے دروازے کھلیں گے یا وہ ہوگا جو شہادہ و فدا و فروع و دہان کے ساتھ ہوا۔

————— (۲) —————

تم دنیا میں سورج کی طرح نور کے ساتھ پھرو گے تو تم سے دنیا میں نور پھیلے گا اور نور تمہارے اندر ایمان سے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم دالے اعمال و اخلاق سے اور اخلاص کے ساتھ دین کی دعوت سے آئے گا۔ سورج میں تین باتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ نور کے ساتھ پھرتا ہے دوسرے مسلسل پھرتا ہے تیسرے یہ کہ جن کو روشنی پہنچاتا ہے ان سے خود کوئی فائدہ نہیں اٹھاتا۔ تمہارا حال بھی یہی ہونا چاہیے، نور کے ساتھ پھرو، مسلسل پھرو

اور ”لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا“ کو اپنا اصول بناؤ، دعوت کے عمل سے کوئی فائدہ نہ اٹھاؤ

— (۳) —

آج دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اور جو ترقیاں نظر آ رہی ہیں وہ مادہ پر محنت کا نتیجہ ہے ونبیاء علیہم السلام کا راستہ روح پر محنت اور روحانی ترقی کا راستہ تھا۔ وہ اللہ کی رضا والے اعمال پر محنت کر کے اور قربانیاں دے کے اللہ کی طاقت سے اپنے مسائل حل کراتے تھے۔ فرعون کے پاس فوج تھی، لشکر تھا اور ہر قسم کی مادی طاقت تھی۔ موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو بس روح کی ترقی دے دی اور اللہ کی رضا دے اعمال کے لیے تیار کیا ان سے فرمایا کہ اے میری قوم اگر تم نے ایمان والا راستہ اختیار کیا ہے تو پھر اللہ تعالیٰ پر اتھاؤ اور بھروسہ کرو اور پورے ایمان و یقین اور اٹھاؤ کے ساتھ اس سے مدد مانگو۔ (يَا قَوْمِ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ٥)

قوم نے کہا ہم نے آپ کی بات مان لی اور اللہ پر یقین و توکل کا راستہ اختیار کر لیا اور ہم اپنے اللہ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ فرعون اور فرعون کی حکومت کے ظلم و ستم سے ہماری حفاظت فرمائے اور اس کافر قوم کی غلامی کی مصیبت سے ہمیں نجات دلائے۔ (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ٥)

اس کے بعد قرآن مجید میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ و ہارون کو حکم دیا کہ اپنی قوم کی ایمانی تربیت کے لیے مصر میں خاص مرکز اور عبادت خانے قائم کرو اور اقامت صلوٰۃ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے ان کا تعلق جوڑ دو اور ان کی زندگی کو اللہ کی فرمانبرداری والی زندگی بناؤ اور ساتھ ہی فرمایا گیا کہ جب یہ باتیں عمل میں آجائیں تو قوم کو بشارت سنا دو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول کر لی اور اللہ کا فیصلہ ان کے حق میں ہو گیا۔ (وَاذْكُرْنَا اِلٰی مُوسٰی وَ اَخِيْهِ اَنْ يَّبُوْا الْقَوْمَ بِالْعَصْرِ يُؤْفٰكُوْنَ فَاجْعَلُوْا مِيْثَاقَكُمْ قَبْلَةً وَاَقِمُوْا الصَّلٰوةَ وَ لَبِئْسَ اَلْقَوْمُ بِمِيْنٍ ٥)

حضرت موسیٰ اور ہارون اللہ کے حکم کے مطابق بنی اسرائیل کی تربیت میں لگ گئے اور بنی اسرائیل نے اللہ تعالیٰ کے احکام کے مطابق اقامت صلوٰۃ کا عمل اور تربیت کی محنت شروع کر دی تو حضرت موسیٰ اور ہارون نے دعا کی کہ خداوند اتو نے فرعون اور

فرعونیوں کو دنیا کے جو سارے سامان سے رکھے ہیں وہ ان کے ذریعہ تیرے بندوں کو گمراہ کر رہے ہیں۔ اے مالک تو ان کے مال و دولت کو ملیا میٹ کر دے۔ اور جہانوں میں سے (وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ نِزْلَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُنَّ سَبِيلَكَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الدَّيَاثِرِ الْمَعِينِ بِرَبِّكَ إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝۵)

اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ و ہارون کی دعا قبول فرمائی ان کو حکم ہوا کہ بنی اسرائیل کو لے کر مصر سے نکل جاؤ وہ نکل گئے۔ اللہ نے ان کی پیغمبری راستہ بنا دیا جس سے وہ صحیح سمت پار ہو گئے۔ فرعون نے اپنے پورے لاؤ لشکر کے ساتھ ان کا تعاقب کیا اور وہ اپنے پورے لشکر کے ساتھ اسی میں غرق کر دیا گیا۔ یہ جو کچھ ہوا براہ راست اللہ کی طاقت سے ہوا۔ انبیاء علیہم السلام کا راستہ یہی ہے۔ وہ اپنے کو اور اپنے ساتھیوں کو بس اللہ کے حکموں پر ڈال دیتے ہیں اور اللہ کے راستے میں تکلیفیں اٹھاتے ہیں، قربانیاں دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی طاقت سے ان کے مسائل حل کرتا ہے۔ قرآن پاک میں اس کو سنئے اللہ کہا گیا جو اور فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ انزی ابدی قانون ہے۔

فَلَنْ يَجْعَلَ لِنِسَاءِ اللَّهِ تَحْوِيلًا وَلَنْ يَجْعَلَ لِنِسَاءِ اللَّهِ تَحْوِيلًا

فَلَنْ يَجِدَ لِسَنَةَ اللَّهِ يُدِيلًا وَلَنْ يَجِدَ سَنَةَ اللَّهِ تُحْوِيلًا

— (۴) —
 آج کل اس دنیا میں چیزوں کے حاصل کرنے کے لیے براہ راست چیزوں پر محنت کرنے کا رواج ہے، کعبیت والے کعبیت غلہ حاصل کرنے کے لیے بس کعبیت ہی پر محنت کرتے ہیں تجارت اور سوداگری والے ادھر کارخانوں والے بس روکاوٹوں اور کارخانوں پر محنت کرتے ہیں یہی محنت آج کل عام ہے۔ دوسرا راستہ یہ ہے کہ محنت و مجاہدہ کر کے اپنے اندر تقویٰ پیدا کیا جائے اور پھر اللہ تعالیٰ انعام کے طور پر اپنے خزانہ غیب سے چیزیں نصیب فرمائے اور برکت فرمائے قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

اسکے واسطے راستے پیدا کریں گے اس کو وہاں کو ذوق

وَنَزَقْنَاهُ مِنْ حَيْثُ لَا

علاؤ زائے جہاں سوائے ہم دگمان بھی نہ ہوگا۔

”لِحَتَّسِبْ“

عطا فرمائیے جہاں سوائے ہم دگم ان بھی نہ ہوگا۔

اور فرمایا گیا ہے۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَأَخْرِجْ لَهُ مَخْرَجًا

اور جو تقویٰ اختیار کرے گا اللہ اس کے
کاموں کو آسان کر دیں گے۔

اور ایک دوسرے موقع پر فرمایا گیا ہے

وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا
عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ

اور اگر ان لوگوں میں ایمان اور تقویٰ کی صفات
ہوتیں تو ہم ان پر زمین و آسمان سے برکتوں
کے دروازے کھول دیتے۔

ان آیتوں میں تقویٰ پر جو کچھ وعدہ فرمایا گیا ہے اس کا تعلق اسی دنیا سے ہے۔

اور یہ بات کہ تقویٰ کیا ہے اس کی تفصیل اس آیت سے معلوم ہوگی۔ اس آیت میں تقویٰ
کی ساری شرطیں بیان کر دی گئی ہیں۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى
الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ
السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي
الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ
وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ
فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ
وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ

نیکی کا سمایہ نہیں جو کہ تم مشرق کی طرف رخ
کر دیا مغرب کی طرف بلکہ اصل نیکی ان کی ہو
اور اللہ کی نگاہ میں نیکو وہ ہیں جو ایمان
رکھتے ہوں اللہ پر اور رشتوں پر اور اللہ
کی کتاب پر احسان کے نبیوں پر اور دیویں
اپنا مال اس کی چاہت کے باوجود انہیں فروخت
کو اور یتیموں مسکینوں کو اور (ضرورت مند)
مسازین کو اور سائلوں کو اور غلاموں
کو آزادی دلانے کے لیے اور قائم کریں
نماز اور ادا کریں زکوٰۃ اور عہد کرنے
والے اپنے عہد کے جب عہد کریں اور میر
دہر داشت سے کام لینے والے تنگی اور
تکلیف میں اور ثابت قدم رہنے

الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

والے، جنگ کے وقت بھی بندے ہیں
سچے اور یہی تقویٰ والے ہیں۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی کے متقی ہونے کے لیے یہ چند باتیں ضروری ہیں۔
ایک ایمان باللہ۔ یعنی اس حقیقت کا پورا یقین کہ سب کچھ اللہ کی ذات سے ہوتا
ہے اللہ کے سوا کسی سے کچھ نہیں ہوتا۔ اس لیے بس اسی کو راضی کرنے کی فکر کرنی چاہیے اور اسی
کے لیے مرنے کا چاہیے۔

دوسرے ایمان بالیوم الآخر۔ یعنی اس حقیقت کا یقین کہ یہ زندگی اصل زندگی
نہیں ہے بلکہ اس زندگی کے خاتمہ کے بعد ایک دوسری زندگی اور دوسرا عالم ہے اور وہی
اصل عالم اور اصل زندگی ہے اور یہ چند روزہ زندگی بس اس کی تیاری کے لیے ہے اور انسانوں
کی کامیابی اور ناکامی کا دار و مدار اسی آخری زندگی کی کامیابی اور ناکامی پر ہے۔

تیسرے ایمان بالملکۃ یعنی اس بات کا یقین کہ یہ عالم جن ظاہری اسباب سے
چلتا ہوا نظر آتا ہے دراصل ان اسباب سے نہیں چل رہا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کے
باطنی نظام کے ذریعہ اس سارے ظاہری نظام کو چلا رہا ہے۔ مثلاً ہمیں نظر آتا ہے کہ بارش
بادلوں سے اور ہواؤں سے ہوتی ہے اور زمین کی چیزیں بارش کے پانی سے اگتی ہیں۔
مگر پر ایمان کا مطلب یہ ہے کہ ہم اس بات کا یقین کریں کہ اللہ تعالیٰ یہ سارے
کام دراصل فرشتوں سے کر رہا ہے۔ گویا ان ظاہری اسباب کے پیچھے فرشتوں کا نظر نہ
آنے والا نظام ہے اور اس کے پیچھے اللہ کی ذات اور اس کا حکم اور اس کی مشیت ہو۔
چوتھے ایمان بالکتاب والنبیین۔ یعنی اللہ کی نازل کی ہوئی کتابوں اور اس کے

پیغمبر ہونے نبیوں کے بارہ میں یقین کہ تحقیقی علم دیا ہے جو اللہ کی کتابوں میں ہے اور جو
نبیوں کے ذریعہ انسانوں کو ملے۔ اس کے سوا جو کچھ ہے وہ غیر تحقیقی ہے اور ناقص ہے مثلاً
انسانوں کی فلاح اور کامیابی کا راستہ وہی ہے جو اللہ کے نبیوں نے اور اللہ کی نازل
کی ہوئی کتابوں نے بتایا ہے اگر دنیا بھر کے فلسفی اور دنیا بھر کے لیڈر اس کے خلاف کہتے
ہیں اور سوچتے ہیں تو غلط ہے اور ان کا جہل ہے۔

یہ چار باتیں ایمان و یقین کی لائن کی تھیں یعنی متقی ہونے کی پہلی شرط یہ بتلائی گئی کہ ان چار باتوں کے بارے میں یقین صحیح ہو۔ اس کے بعد فرمایا گیا "وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ" یعنی ایمان و یقین کی درستی کے ساتھ وہ مالیات کو بھی اس یقین کے مطابق بنائیں، مال کی طبعی چاہرت اور اس سے دل چسپی اور محبت کے باوجود اپنا کمایا ہوا مال وہ اللہ کی رضا کے لیے اللہ کے نبیوں اور کتابوں کی تعلیم کے مطابق اپنے ماحول کے ضرورت مندوں پر خرچ کریں، قرابت داریوں پر خرچ کریں، یتیموں، مسکینوں پر خرچ کریں، بے چارے پر دیسیوں کا بندوبست کریں، حاجت مندوں کو دیں، غلاموں کو آزاد کرانے پر خرچ کریں، غرض اپنی کمائی دوسروں پر لگائیں اور اس سے دوسروں کو آرام اور نفع پہنچائیں۔

اس کے بعد میری شرط تقویٰ کی یہ بتائی گئی کہ نماز قائم کریں جس کا مطلب یہ ہے کہ پورے اہتمام سے اچھی سے اچھی نماز پڑھنے کی کوشش کریں۔
جو تقویٰ شرط یہ بتائی گئی کہ زکوٰۃ بھی اہتمام سے ادا کریں۔

آخر میں اخلاقیات کی درستی کی شرط بیان کی گئی "فَكَلِمَاتُكَ تَوَنَّبُهُمْ إِذَا عَاهَدُوا" اور الصَّابِرِينَ فِي الْبَسَاءِ وَالصَّرَاءِ وَحَيَّةِ النَّاسِ" یعنی ان میں وفا کا عہد ہو، اپنا ذمہ داریوں کو پوری طرح ادا کریں اور رنگیوں اور تکلیفوں میں اور جنگ اور قربانی کے میدانوں میں صبر اور برداشت سے کام لینے والے ہوں، حالات سکھیں، ہی مخالف ہوں مگر ان کے پاؤں میں نفرت نہ آئے۔

اس سب کے بعد فرمایا گیا ہے کہ "أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ" وہ کو بھی اللہ کے سپے بندے ہیں اور یہی لوگ متقی ہیں۔
اس آیت سے معلوم ہوا کہ اپنے اندر تقویٰ پیدا کرنے کے لیے ان سب رنوں پر محنت کرنی ہوگی۔ ایمان و یقین کے لیے محنت، مالیات کے درست کرنے پر محنت، نماز پر محنت، زکوٰۃ پر محنت، اخلاق کی درستی پر محنت، جب یہ سب چیزیں صحیح ہو جائیں گی اس وقت آدمی متقی ہوگا اور پھر اس پر اللہ تعالیٰ کے خاص انعامات ہوں گے اللہ تعالیٰ

غیب سے اس کے مسائل حل کرے گا، اس کے لیے برکتوں کے دروازے کھلیں گے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے تقویٰ پر جو انعامات اس دنیا میں ہوتے ہیں اور متقی بندوں کے مسائل جو حل کیے جاتے ہیں ان کی شکایات مختلف ہوتی ہیں۔

اکثر تو ایسا ہوتا ہے کسی متقی بندے کو کسی چیز کی ضرورت پیش آئی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی بندہ کے دل میں ڈالا اور اس نے وہی چیز بدمذہب کے طور پر پیش کر دی یہ بہت عام اور متعارف طریقہ ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ضرورت پیش آئی اور اللہ تعالیٰ نے بغیر کسی واسطہ سے اپنے فضل سے اس کو حل فرمادیا۔ مثلاً ایک بندہ بیمار ہوا اس سے بیمار کی تکلیف شروع ہوئی اس نے اللہ سے شفا کی دعا کی۔ اللہ تعالیٰ نے بغیر حکیم ڈاکٹر اور بغیر دوا کے شفا عطا فرمادی۔

کبھی کسی بندہ کی ضرورت کے بارے میں اللہ تعالیٰ اپنے کسی دوسرے بندہ کو خواب میں بھی مطلع فرماتے ہیں۔ حسن ابن سفیان ایک بزرگ ہیں، ان کا واقعہ لکھا ہے کہ وہ اور ان کے دو ساتھی علم حدیث اور دین کی طلب میں مکہ ایک شہر میں قیام کیا جو تھوڑا بہت اپنے پاس تھا۔ سب ختم ہو گیا اس کے بعد جب فاقوں پر فاقے آنے لگے تو انھوں نے ملے کیا کہ اب ہم ایسی حالت میں ہیں کہ ہمارے لیے سوال جائز ہے۔ مشورہ ملے ہو کہ حسن ابن سفیان جا میں اور کسی سے کچھ مانگ کے لائیں یہ بے چارے نکلے لیکن انھیں شرم آئی کہ کسی مخلوق سے سوال کریں، تمہاری کا کوئی گوشہ تلاش کیا اور صلوة حاجت پڑھ کر اللہ سے دعا کی۔ اور واپس آگئے اور ساتھیوں سے کہا کہ میں تو کسی سے سوال نہیں کر سکا۔ میں نے بھی دعا کی ہے اور تم بھی بس اللہ سے دعا کرو۔ اسی رات کو شہر کے امیر نے خواب میں دیکھا کہ کوئی شخص اس کو آسمان کی طرف سے بڑے جلال کے انداز میں پکار رہا ہے، نگاہ اٹھا کے دیکھا تو نظر آیا کہ ایک شخص غصہ میں بھرا ہوا ہے اور نیزہ اس کے ہاتھ میں ہے اور وہ نیزہ کا رخ امیر کی طرف کر کے ڈانٹ کے کہہ رہا ہے

اورک الحمد للہ سفیان و اصحابہ حسن ابن سفیان اور ان کے ساتھیوں کی

قبل ان یموتوا۔ خبرے قبل اس کے کہ ان چاندل کا حاتمہ ہو جا

خواب ہی میں یہ بھی اشارہ ملا کہ وہ شہر کی کسی مسجد میں ہیں۔ امیر نے اٹھتے ہی شہر میں ان کی تلاش شروع کر رکھی اور جب حکومت کے بعض کارندوں نے ان لوگوں کو تلاش کر لیا اور پالیا اور امیر کی طرف سے کچھ اشرافیاں ان کو پہنچائیں اور ان سے کہا کہ امیر آپ ت ملنا چاہتے ہیں تو یہ اللہ کے مہذب خاموشی کے ساتھ شہر سے غائب ہو گئے تاکہ لوگوں پر ان کا راز نہ کھلا۔
تو اللہ تعالیٰ اپنے متقی بندوں کے مسائل بھی اس طرح بھی حل کرتا ہے۔

اور سب سے زیادہ عجیب واقعہ تو مشہور صحابی حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کا ہے۔ جو حدیث کی کتابوں میں مروی ہے۔ واقعہ یہ کہ روایت کیا گیا ہے کہ وہ اور ان کے گھر والے سخت فخر و فائدہ کی حالت میں تھے، گھر میں کچھ نہ تھا بس اللہ سے دعائیں کرتے تھے، اسی حال میں ایک چوہا حضرت مقداد کے سامنے سے گزرا، آپ نے اس پر اپنی چادر ڈال کر یا کسی طرح اس کو پکڑ کر بند کر لیا، تھوڑی دیر میں اس کا جوڑا آیا، اس نے اپنے ساتھی کو گرفتار دیکھا وہ اپنے بل میں گیا اور ایک دینار اپنے منہ میں لے کر آیا اور حضرت مقداد کے سامنے ڈال دیا اور وہ بیٹھا دیکھتا رہا، کچھ دیر کے بعد پھر بل میں گیا اور ایک دینار اور اسی طرح لاکر اس نے سامنے ڈال دیا۔ اس طرح یکے بعد دیگرے سو کد دینار اس نے بل سے نکال کے حضرت مقداد کے سامنے ڈال دیئے وہ گویا اپنے اس طرز عمل سے اور زبان حال سے حضرت مقداد سے عرض کرتا تھا کہ یہ اشرافیاں بطور خذیرہ کے قبول کر لو اور میرے ساتھی کو چھوڑ دو۔ آخر میں وہ ایک دینار اور لایا اور اس کے ساتھ ایک پٹھا ہو اکڑ بھی بل میں سے لایا۔ اس طرح گویا اس نے حضرت مقداد کو بتایا کہ اب کچھ نہیں رہا جو کچھ تمہارے سب میں نے حاضر کر دیا۔ حضرت مقداد نے اس چوہے کو چھوڑ دیا اور دونوں چوہے خوشی خوشی اچھلتے کودتے اپنے بل میں چلے گئے۔ اور ان سترہ اشرافیوں کو حضرت مقداد نے اللہ تعالیٰ کا عطیہ سمجھا۔ اور اپنی ضرورتوں میں ان کو استعمال کیا۔ تو کبھی ایسے غیر معمولی اور حیرت انگیز طریقوں سے بھی متقی بندوں کی مدد کی جاتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے فضل کے طریقے بے شمار ہیں۔ اللہ کے سوا ان کو کوئی جانتا بھی نہیں۔

اب دنیا میں صرف ادھ پر ادھادی چیزوں پر محنت کا رواج ہے۔ تقویٰ پیدا کر کے اور اللہ تعالیٰ سے صحیح تعلق قائم کر کے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے لینے کا راستہ لوگ

بالکل بھول گئے ہیں۔ حالانکہ یہی راستہ ہے جس کی دعا ہر نماز کی ہر رکعت میں کی جاتی ہے۔ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی ہے، اس میں سب سے پہلے اس یقین کو تازہ کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ رب العالمین ہے، وہی سب کا پروردگار اور کارساز ہے، وہ رحمن اور رحیم ہے۔ دنیا کے علاوہ عالم آخرت کا مالک بھی وہی ہے اور اس کی ذات و صفات سے اور اس کی ربوبیت اور رحمت سے استفادہ کا طریقہ یہ ہے کہ ”ایاتک نعبد وایاتک نستعین“ کو بس اس کی عبادت ہو اور اس سے دعا ہو، یہی صراطِ مستقیم ہے جو انبیاء اور صدیقین، مشہد اور صالحین کا راستہ ہے۔ حضرت نوحؑ نے اپنے دشمنوں کی بے پناہ اکثریت کے مقابلہ میں جو کامیابی حاصل کی اسی راستہ سے حاصل کی، حضرت ابراہیمؑ کو جو کامیابی نمرود کی حکومت کے مقابلے میں حاصل ہوئی اسی راستہ سے حاصل ہوئی، حضرت موسیٰؑ اور ان کی قوم کو فرعون اور اس کی فوج کے مقابلہ میں جو کامیابی حاصل ہوئی وہ اسی ”ایاتک نعبد وایاتک نستعین“ کے راستہ سے حاصل ہوئی، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کا راستہ بھی یہی تھا، اسی راستہ کی ہدایت کی دعا ہر نماز کی ہر رکعت میں اس طرح کی جاتی ہے ”اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین

انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“

بہر حال اللہ کے سارے نبیوں، رسولوں اور ان کی راہ پر چلنے والے سب مقبول، بندوں کا راستہ یہی ہے۔ اور اس کے برعکس جو لوگ اللہ کی ہدایت سے محروم ہیں اور جن پر خدا کا غضب ہے ان کا راستہ یہ ہے کہ وہ اللہ کی ذات و صفات کے یقین اور عبادت و استعانت سے بالکل بے پروا اور بے فکر ہو کر صرف ادنیٰ لائقوں پر محنت کرنے لگیں۔

(۵)

انبیاء علیہم السلام کا یہی نام اور تجربہ یہ ہے کہ رسولوں کا حل اور کامیابی نہ ان میں ہو نہ حکومت میں، اکثریت میں، بلکہ اللہ کے امر سے وابستہ ہو جانے میں اور اس کی راہ میں مجاہد کرنے میں جو قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کے جو واقعات بیان فرمائے گئے ہیں ان سب کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے حضرت نوحؑ اور ان کی قوم کا واقعہ، حضرت ابراہیمؑ اور ان کی قوم اور نمرود کا واقعہ، اسی طرح حضرت موسیٰؑ اور فرعون و قارون کا واقعہ، قرآن مجید میں پڑھیے اور غور

کجیے۔ ان سب واقعات کی روح بھی ہرگز اکثریت اور دولت اور حکومت کچھ نہیں اصل چیز
اللہ کا فیصلہ اور اس کی مدد ہوا اور وہ ان بندوں کے ساتھ ہے جو اس کے ہو جائیں اور اس کی
راہ میں قربانیاں دیں۔

(۶)

اللہ تعالیٰ کی مدد ذاتوں اور شخصیتوں کی وجہ سے نہیں آتی بلکہ ان کے اعمال اور اخلاق
اور اوصاف کی وجہ سے آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو مدد فرمائی اسی طرح
آپ کے صحابہ کرام اور بعد میں اولیاء کرام پر اللہ تعالیٰ کے جو انعامات ہوئے اور ان کی جو مددیں
فرمائی گئیں وہ ان کی شخصیتوں کی وجہ سے نہیں بلکہ ان کے اعمال اور خاص کر اللہ کے لیے ان کی
قربانیوں اور دین کے راستہ کی ان کی محنتوں کی وجہ سے فرمائی گئیں آج بھی جو کوئی اللہ کی رہ
مدیوں پر چلے گا ان کے اعمال اور ان کی دلی قربانی اور محنتوں کے راستہ پر چلے جائے۔ وہ اللہ
کی مددوں کو آتا ہوا خود آنکھوں سے دیکھ لے گا۔

اللہ کی نصرت اور غیبی مدد کا استحقاق اسی وقت تک رہتا ہے جب تک نظر میں اللہ پر ہوا وہ
یقین ہو کہ ہم سے یا کسی سے کچھ نہ ہو سکے گا، جو کچھ ہو گا صرف اللہ کی مدد اور اس کے کرم
سے ہو گا۔ غزوہ بدر اور خندق میں مسلمانوں کا حال یہ تھا کہ اللہ کے سوا کوئی سہارا اور
کوئی پناہ کی جگہ ان کے سامنے نہیں تھی اپنی کسی چیز پر ذرا بھی اعتماد نہیں تھا اس لیے نظر میں
اللہ کے کرم اور اس کی نصرت پر بھی تو پوری نصرت اور بھرپور مدد ہوئی۔ اور اس کے بعد
غزوہ احد اور غزوہ حنین میں جب اپنی تیرا د اور تیاریوں پر بھی کچھ اعتماد پیدا ہو گیا تو اللہ
تعالیٰ کی طرف سے مدد کا ہاتھ کھینچ لیا گیا۔

(۷)

مسلمانوں میں دین کی رسم اور صورت موجود ہے اس میں غیبتی امور و جہد کا مقصد یہ ہے کہ ان
میں دین کی روح اور حقیقت آجائے۔ ان میں دین کے منتشر اجزاء موجود ہیں تبلیغ کا مقصد یہ
ہے کہ ان میں پورا دین اپنی صحیح ترتیب کے ساتھ آجائے۔۔۔ یہ چھ نمبر جن تبلیغ میں مذکور
دیا جاتا ہے اور جن کی مشق کرائی جاتی ہے ان کا مقصد یہ ہے کہ مسلمان صحیح ترتیب کے ساتھ

دین پر پڑ جائیں اور اللہ تعالیٰ کے احکام اور اس نعمت کے ثواب و عذاب پر نظر رکھ کر زندگی گزارنا ان کا مزاج بن جائے۔

(۸)

آج دین کہ جن احکام پر مسلمان عمل نہیں کر رہے ہیں خواہ وہ احکام کسی شعبہ کے ہوں ان پر عمل کرنے سے یا تو مسلمانوں کے مال پر زد پڑتی ہے یا جان و جسم پر یا خواہشات پر اس لیے ان احکام پر عمل کرنا ان کے لیے سخت مشکل ہو رہا ہے اور وہ اسلام کے ماننے کے باوجود اس کے احکام کے خلاف زندگیاں گزار رہے ہیں۔ ہماری یہ جلد جہد جس کا نام تبلیغ ہے اور اس کے چھ نمبرز اس شکل کو حل کرنے کا ایک ذریعہ ہیں۔ اصل مقصد یہ ہو کہ ان نمبرز میں مسلسل مشغولیت اور ان کی مشق کے ذریعہ مسلمانوں کی زندگی کا رخ ان چیزوں کی طرف سے مڑ کر جن کی طرف پھٹ گیا ہے اللہ کے ادا و امر اور احکام کی طرف ہو جائے اور پھر وہ اس کی راہ میں ہر قسم کی قربانیاں تکلیفیں اور نقصانات برداشت کرنے کے قابل ہو جائیں۔

(۹)

ہمارے اس تبلیغی کام کا مقصد یہ ہے کہ مسلمان اللہ کے احکام کی پابندی دینی زندگی گزارنے لگیں۔ چھ نمبرز کی پابندی اور مشق سے ان میں یہ بات آسکتی ہے۔ لیکن ان نمبرز کے اخلاقیات جو مطلب عام لوگ سمجھتے ہیں اس سے یہ مقصد پورا نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ان کا جو مطلب ہم سمجھتے ہیں اور بتاتے ہیں اس کے مطابق کرنے اور لگنے سے انشاء اللہ وہ بات پیدا ہو جائے گی کہ جسمانی تکلیفوں اور مالی نقصانوں کے باوجود اور نفس کی خواہشات کے خلاف ہونے کے باوجود لوگ اللہ کے احکام پر چلیں گے۔

(۱۰)

اسلام میں جن اعمال کا حکم دیا گیا ہے اور جن کے عوض ثواب کا اور جنت کا وعدہ کیا گیا ہے۔ یہ چار قسم کے ہیں۔ ایک وہ جن میں اللہ تعالیٰ کی نیابت پر مثلاً رحم کا حکم ہے احسان کا حکم ہے سخاوت اور فیاضی کا حکم ہے عدل و انصاف کا حکم ہے ہجر مومن کو سزا دینے کا حکم ہے۔ ان اعمال اور اخلاق کی حیثیت یہ ہو کہ دراصل یہ اللہ تعالیٰ کی صفات

اور اس کے افعال ہیں اور بندہ ان کی حکم ہے کہ وہ اپنی حیثیت کے مطابق یہ اعمال کریں اور یہ صفات بریں (تخلقوا باخلاق اللہ)

دوسری قسم کے وہ اعمال ہیں جو دراصل نبیوں کے کرنے کے ہیں اور اسی ان کو پیغمبروں کی نیابت میں کرتے ہیں، جیسے دین کی دعوت و تبلیغ، تعلیم و تربیت، امر بالمعروف و نہی عن المنکر، اعلاء کلمۃ اللہ کی کوششیں اور اس کے راستہ میں قربانی وغیرہ وغیرہ۔ یہ دراصل نبیوں والے اعمال ہیں اور نبی، ان ہی کے کاموں کے لیے بھیجے جاتے ہیں۔ اسی ان کے کاموں کو کہہ کر کے نبی کے مقصد کی خدمت کرتے ہیں اور ان ہی کی نصرت اور نیابت میں ان راستوں پر محنت کرتے ہیں۔

تیسری قسم وہ اعمال ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حضور میں اپنی عبدیت اور بندگی ظاہر کرنے کے لیے اور اس کے ذریعہ اللہ کا قرب اور اس کی رضا حاصل کرنے کے لیے کیے جاتے ہیں۔ یہ نشان عبادت کی ہے۔ نماز، روزہ، حج، قربانی، ذکر و تلاوت وغیرہ عبادات اس قسم کے اعمال ہیں۔

چوتھی قسم وہ اعمال ہیں جو دراصل اپنی خواہشات اور بشری تقاضوں کے لیے کیے جاتے ہیں لیکن ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے احکام دیے ہیں کہ ان کو اس طرح کر دو اس لیے یہ بھی دینی اعمال ہو گئے، مثلاً نکاح کرنا، بیوی بچوں کو کھلانا، پلانا، کپڑے پہنانا، ان کو پیار کرنا، یا خرید و فروخت، اسی طرح کاشتکاری یا کارخانہ داری یا محنت مزدوری یہ سب وہ چیزیں ہیں جن کا تعلق دراصل ہماری خواہشات اور بشری ضروریات سے ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق احکام دیے کہ ان کو اس طرح کیا جائے اور ان میں کبھی ثواب رکھ دیا، اب یہ بھی دینی اعمال ہو گئے، لیکن ان کے دینی اعمال اور قابل ثواب ہونے کی ایک شرط تو یہ ہے کہ یہ اللہ کے دیے ہوئے احکام اور اس کے مقرر کیے ہوئے ضابطوں کے مطابق ہوں اور دوسری شرط یہ ہے کہ ان کی وجہ سے وہ اعمال ضائع نہ ہوں، جو ان سے مقدم اور زیادہ اہم ہیں، اب اگر ایک شخص اپنے کاروبار میں اور بیوی بچوں میں اس طرح مشغول ہوتا ہے کہ اس خشوعیت کی وجہ سے دین سیکھنے

کے لیے اور ایمان و یقین حاصل کرنے کے لیے اور اپنی نماز کو حقیقی نماز بنانے کے لیے اور خدا سے اپنے تعلق کو صحیح کرنے کے لیے وقت نہیں نکال سکتا تو اس کا بیوی بچوں کو پالنا اور کاروبار میں مشغول رہنا ہرگز دینی عمل نہیں ہے بلکہ سراسر دہال ہے اور ”اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فَتْنَةٌ“ کا مصداق ہے۔

(۱۱)

محنت کے دو میدان ہیں۔ ایک زمین اور زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں دوسرے ایمان اور ایمان والے اعمال۔ پہلی محنت کا معادعہ دنیا میں ملتا ہو، لیکن ایسا نہیں ملتا کہ محنت کرنے والے اس پر خوش اور مطمئن ہوں۔

دوسری محنت کا معادعہ دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ بھر پور ہے گا۔ یہاں جو کچھ نظر آتا ہے وہ بہت ناقص ہے، بیچاری آنکھ کا حال یہ ہے کہ وہ ہر چیز کی صورت کو دیکھ سکتی ہے حقیقت کو نہیں، کسی جسمانی چیز کی صورت اور اسے نظر آنے والی سطح اور شکل کو دیکھ سکتی ہے اس کی روح کو نہیں دیکھ سکتی، حد یہ ہو کہ خود اپنے کو نہیں دیکھ سکتی، اللہ کا غیبی نظام جو نظر نہیں آتا وہ لاکھوں کردوں درجہ زیادہ وسیع ہے، پھر آنکھ نہ کسی چیز کا ادراک دیکھتی ہے نہ آخر، صورت اس کا حال دیکھتی ہو، ہر چیز شروع میں مٹی تھی، آخر میں پھر اس کو مٹی ہونا ہو۔ آنکھ نے نہ اس وقت دیکھا جبکہ وہ پہلے مٹی تھی نہ وہ اس وقت کو دیکھ رہی ہے جب وہ پھر مٹی ہوگی، بلکہ صرف اس کو جو وہ شکل میں دیکھتا ہے جب کسی چیز کو دیکھو تو سوچو کہ کچھ نہیں، یہ پہلے مٹی تھی اللہ کی قدرت سے اس کی یہ شکل بن گئی ہے اور پھر ایک دن اس کو مٹی ہو جائے گی۔ اپنے بارہ میں بھی سوچو۔

قرآن شریف میں فرمایا گیا ہے ”فَمَا خُلِقْتُمْ وُفِيهَا تُعْبَدُكُمْ وَمَا خُلِقْتُمْ تَارَةً أُخْرَى“ ہمارے ہر حرکت میں دو سجدے رکھے گئے ہیں، اس کی یہ بھی ایک حکمت ہو کہ جب پہلے سجدے میں جائے تو یاد کرے کہ میں اسی زمین کی مٹی سے بنایا گیا ہوں، پھر دوسرے سجدے میں یاد کرے کہ زندگی کی معاد ختم کر کے مجھے پھر اسی زمین کا پیوند ہو جائے گا اور پھر اس سے آنکھ کر اللہ کے حضور میں پیش ہونا ہو اور اپنی زندگی کا حساب دینا ہے۔

ان لکھنؤیوں کے صرف دو دو تین تین نسخے ہمارے ہاں ہیں

امام ابو حنیفہؒ کی سیاسی زندگی

مولانا سید طاہر حسن گیلانیؒ کی معرکہ الآراء فاصلاۃ

تصنیف - قیمت ۱۲/۰
حیات امام مالکؒ

نالیف محمد ابو ذرہ (مصر)
ترجمہ عید اشرفی - قیمت ۱۰/۰

امام شافعیؒ

نالیف محمد ابو ذرہ (مصر) ترجمہ رشیدی جرجی قیمت ۱۲/۰

حیات امام ابن حزم

از پروفسر ابو ذرہ (مصر)

ترجمہ پروفسر غلام احمد جرجی قیمت ۱۸/۰

حیات شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ

نالیف استاد ابو ذرہ (مصر) ترجمہ رشیدی جرجی ۲۱/۰

حیات امام ابن القیمؒ

بالکل نئی اور بلند پایہ کتاب، قاہرہ پوزر کاشی کے

استاذ محمد العظیم شرف الدین کے قلم سے۔

ترجمہ سید رشید احمد رشید - قیمت ۱۲/۰

تذکرہ شاہ ولی اللہؒ

شاہ صاحبؒ کی سیاسی ماحول اور ان کی تجدیدی

خدمات، مولانا سید طاہر حسن گیلانیؒ کے قلم سے۔ ۲۴/۵

حیات طیبہ

سوانح حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ - قیمت ۵/۵

مولانا محمد علی رحمانیت تاریخ اور مائتہ سائیک

از: محمد سرمد صاحب - قیمت ۸/۰

سید عطاء اللہ شاہ بخاری

از خود شیخ کشمیری - قیمت ۲/۰

آپ بیتی: (از فخر حسن ایک) اب سے

پچاس سال پہلے دہلی جنگ عظیم کے زمانہ میں ہر محلہ لاہور

منہجی روح مولوں کے چند جانناز فقیر نے جلالہ عذیرہ ابو

منصور کے تحت ہندوستان سے کوئی جرح کی تھی آپ بیتی

لکھنؤیوں کا عمدہ سرگرفت ہے۔ قیمت ۵/۰

تاریخ عالم کا انسائیکلو پیڈیا

مشہور مغربی فاضل مولانا بیگم کے زیر انتہام ذیل کے

معروف دستاویز تاریخ دانوں نے تاریخ عالم کی

ان انسائیکلو پیڈیا میں کی تھی۔ مولانا غلام رسول نے

تفصیلاً ترتیب اور تصنیف کے ساتھ اس کو لکھنؤ میں نقل

کیا اور پڑی تصنیفی اور دیگر کامی سے حمایت اہم

معلومات کا حاشیہ میں نقل اضافہ بھی کیا۔ ماضی

اور حال سے پوری طرح باخبر رہنے کے لیے یہ کتاب نئی

مطبیعہ ہے لکھنؤ میں اس مدت میں امریکہ میں اس کے تین

ایڈیشن قریباً دس لاکھ کے نقل چکے ہیں تین بیچ میں ہیں

جلد اول - تاریخ اسلام

جو ابتداء اسلام سے جاسے اس زمانہ تک کے مسلمانوں

کے مدد جز اور دنیا بھر کی اسلامی حکومتوں کے احوال کے ساتھ

جاسے مرتب ہے۔ گویا پوری چودہ سو سالہ اسلامی تاریخ کا

جلد دوم - ابتداء سے عہد نبویؐ کے آخر تک کی

پوری دنیا کی عام تاریخ

جلد سوم - عہد نبویؐ کے بعد سے ۱۹۵۹ء تک

قیمت مکمل جلد ۳۶/۰

سیرۃ الرسول

تصنیف محمد حسین بیگل (مصر) ترجمہ محمد وارث کمال

سیرۃ نبویؐ کے موضوع پر ہمارے اس دور کی نہایت

اہم مدد معرکہ الآراء تصنیف ہے

قیمت ۱۲/۰

کرامات صحابہؓ

حدیث و سیرت کی مستند روایات میں صحابہ کرامؓ کی

کرامات کے جو واقعات منقول ہیں اس کتاب میں ان کو

اردو ترجمہ کے ساتھ جمع کیا گیا ہے۔ بیان نازہ کرنے

کے لیے اس کا مطالعہ ضرور کیجیے۔ قیمت ۱/۵

حیات امام ابو حنیفہؒ

نالیف شیخ ابو ذرہ (مصر)

ترجمہ غلام احمد جرجی - قیمت ۱۵/۰

مغلیہ دور حکومت

چار دستوریں
یعنی خانی خان نظام الملک
کی منتخب الالباب کا اردو ترجمہ
از محمد واجد فاروقی
حصہ اول - بارہ جہانگیر کی

حصہ دوم - نور شاہ جانی ۱۵۵۵ء

حصہ سوم - نور شاہ لکھنوی ۱۶۰۰ء

حصہ چہارم - شاہ عالم تیسرا ۱۶۵۷ء

اقوال نامہ جہانگیری

جہانگیر کے دور حکومت کے چار دستور

تصنیف بہتر خان کشتی ترجمہ محمد زکریا

۱۔ قیمت جلد ۶۰/۰

شاہ جہاں کے ایام ہجری

اور عہد او رنگ ثابت

مصنف ذکریہ (فراموشی)

ترجمہ خلیفہ محمد حسین قیمت ۱۲/۰

آشرخانگیری

اس کا مصنف سانی خان کانیہ لکھنوی

کی حقیقت زندگی اور رنگین

کے ساتھ دارا، ایک عطا شدہ

عائلیہ کی وی تصویر لکھنوی

سائنس آجانی ہے - ترجمہ ہجری

فدا علی طالب - قیمت ۵۰/۰

سلاطین ملی کے مذہبی جانات

از پروفیسر خلیفہ محمد ظہار

قیمت جلد ۹۰/۰ غیر جلد ۸۰/۰

سفینۃ الاولیاء

از داراشکوہ، ترجمہ ۱۵۵۵ء

مقدمہ ابن خلدون

فلسفہ تاریخ پر جدید التخییر کتاب

اردو ترجمہ متعلقہ لکھنوی اور

تصویر واک - قیمت ۱۵۰/۰

تاریخ غرناطہ

یہ کتاب اساتذہ دین محمد اعظمی لکھنوی
کتابت الاحاطہ فی اخیر غرناطہ کا
سلیس اردو ترجمہ ہے۔ یہ ایک شہر کی اسطیقت
کی تاریخ نہیں ہے بلکہ اس کے دور کی اور اس کے
پورے تمدن کی تاریخ بھی ہے۔

ترجمہ از حکیم احمد شہرمدی - قیمت ۱۰/۰

عجرت نامہ احمدلس

حصہ اول ۲ جلد

تصنیف - پروفیسر راجندر داس دت

ترجمہ - مولوی غلام احمد دہلوی مرحوم

مرحوم احمدلس پراگیزی اور دوسری مغربی

زبانوں میں تو ایک دین گشتہ جو عربی میں بھی

کافی لکھا گیا ہو اور ان دونوں زبانوں کے اندر

یہ ترجمہ کے طور پر اردو میں بھی احمدلس کی کتاب

میں لکھی ہوئی تصنیف میں پروفیسر دت کی کی کتاب

عام تحقیق و جانچ کے علاوہ اس کا طے بھی

منا ہے کہ اس سے بہت سی ان غلط افکار

بائوں کی وری ترمیم ہو جاتی ہے جو اس کے

اکثر مغربی تصنیفینہ اندر ہی سے سبب اس

اور مسلمانوں کے غلط لکھی ہیں اور جنہوں

کی ذہنیوں کو مسوم کر رہا ہے۔

اس کے مطالعہ سے یہ بات بھی کھل کر سامنے آ جاتی

ہو کہ اسلام اور مسلمانوں کے بارہ میں مغربی تصنیفین

اور مستشرقین کی غلط فکری کی خاص بنیادیں کیا

قیمت کامل جلد ۳۰/۰

خلیفہ عبد الرحمن الناصر

اندلس میں اسلامی حکومت کی عروج و زوال

طریق اور مونی ابن نصیر سے طلوع ہوئی

تو عبد الرحمن الناصر اس کا نصرت الہا تھا

قیمت ۵۰/۰

سفر نامہ ابن بطوطہ

ترجمہ محمد امجد علی، ابن بطوطہ
نے جبہ دنیا کی سیاحت کے لیے
کے مسرت ابن بطوطہ کو ۱۵ سال ۹
نوجوان تھا احمد جب یہ مسرت ہم
کی تو جاس سال کا مریض ہو چکا

مقدمہ تحقیق کے زمانہ میں وہ بہت

بھی آیا اور اس کا سفر میں کرچیں

بھی گیا۔ ترجمہ ابن بطوطہ

مقدمہ تحقیق کے زمانہ میں وہ بہت

و تہیہ مسکراہ اور بدو عجیب

بناوایا ہے۔ قیمت ۱۵/۰

اسلمیہ حقیقت نامہ

از اکبر شاہ خاں شہید اوی

بزرگوں نے یہ ساری امور

تحت مسلمان بادشاہوں کے ظلم

سم کی جو باتیں تاریخ کا

ہادی نہیں جنہوں نے منکر

آج تک مسلمانوں کا دشمن بنا رکھا

مولانا اس کتاب میں ان

پر وہ پاک کیا ہے۔ بڑی

کتاب ہے۔ قیمت ۱۲/۰

عبر و دنیا

مصنف غلام الدین

ترجمہ ذاکر محمود حسین

اس کے آئینہ میں پوری

دنیا دکھی جاسکتی ہے قیمت جلد ۱۳/۰

المشجر (اردو)

عربی لغت کی معروف کتاب

کے ساتھ اردو کتاب میں قیمت ۴۰/۰

تہذیب تمدن اسلامی

از رشید خاں، دینی مسائل اور

کیا یہ لکھی جاسکتی ہے

انفوسِ مکران لکھنؤ

مرتب

عتیق الرحمن شجانی

فی چہ ساٹھ نئے پیے



محمد منظور نعمانی

سالانہ چندہ	نفتستان	سالانہ چندہ
غیر ممالک سے	ماہنامہ	ہندوستان سے
..... ۱۲	لکھنؤ	پاکستان سے
ہوائی ڈاک سے		ششماہی
ایک پونڈ	(فی کاپی ۶۰ پیسے)	ہندوستان سے
		پاکستان سے

نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عقیق الرحمن سنہلی	۲
۲	نہات کا خالق - خدایا اتفاقی ؟	جناب وحید الدین خاں صاحب	۵
۳	مقالات طریقت	جناب محمد عہد الدین خاں ایم اے	۱۳
۴	افریقہ میں سلام اور نسل انوں کے مسائل	شیخ محمد عبود ریحتر اور مدینہ بنوری	۳۰
۵	در بارہ عالمگیری	جناب ڈاکٹر مسطفی حسن علوی	۴۰
۶	حضرت مولانا برہم عالم بریلوی	محمد منظور نعمانی	۵۵

تصحیح :- نثر شمارہ پر شملہ سے ستمبر کا مہینہ اور نمبر چھپ چکا ہو، اسکو کتب راہور پڑھ جائے

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اسکا مطلب ہوگا کہ آپ کی تربیت یا روایت کو کوئی دوسرا گروہ یا گروہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ تو
 مطلع ہوں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ہم کو میرا کہ جائے ورنہ اگلا شمارہ بعینہ وہی ہی ارسال ہوگا۔
 غبر خریداری ہے براہ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
 تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی ہفتے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر
 تاریخ نام بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع ۲۸ تاریخ نام آجانی چاہئے۔
 اسکے بعد سالہ بھیجے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر نفتستان، پکری روڈ، لکھنؤ

(موازی) محمد رفیعانی پرنٹر و پبلشر، ادب پورہ پرائمری ٹیوٹر سیمپلر، اگر دفتر الفرقان پکری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

عقین الرحمن سنبھلی

یہ محض خدا کا فضل ہے کہ وہ خطرات جو ہندوستان و پاکستان کے کسی تصادم کی شکل میں مسلمانانِ ہند کے لئے مفر تھے وہ تین ہفتے کے بھر پر تصادم کے باوجود واقعات کی صورت نہ اختیار کر سکے، لیکن پھر بھی ان حالات میں مسلمانوں کے لئے جو نزاکت پیدا ہو گئی ہے اس سے شاید کوئی دلیا نہ ہی انکار کر سکے، اور کم از کم ان لوگوں کو تو اس سے انکار ہوتا ہی نہ چاہیے جو اگرچہ اپنی نسبتوں کے لحاظ سے تجتہ و ادب پر حق نگاہ رکھنے والے ہیں، مگر ان کا سب سے بڑا سرمایہ ہو مگر اس نزاکت احساس نے انھیں مجبور کیا کہ اس جنگ میں اپنے وطن کی حمایت کو مسلمانانِ ہند کا وطنی اور سیاسی فریضہ قرار دینے ہی پر قیامت نہ کریں بلکہ ایک مذہبی فریضہ اور شریعتِ متدہ کا تقاضا بھی قرار دیں، اور اسے باوجود قراردادیں کہ ملک کے اندر بار بار مسلمانوں سے کہہ رہے ہوں کہ یہ کوئی مذہبی جنگ نہیں خاص سیاسی جنگ ہے، لیکن ہم یہ دیکھ کر حیران ہیں کہ نہ ہی لوگ جن کے موجودہ حالات کی نزاکتوں کے احساس کا ایک طرف یہ عالم ہے دوسری طرف وہ ان نزاکتوں سے اس قدر بیگانہ بھی ہیں کہ اپنی جماعتی تعلقوں کے تحت کہ وہ سرگرمی سے کام لے رہے ہیں ان کو تو اس کے اعلان کے لئے بھی انھیں حالات کو منتخب کریں اور پھر اساتذہ کبار جو قطعاً غفلت کا ہنر ملکہ اور بہت سی جدال انگیز باتوں کے ساتھ ساتھ یہ فوج بھی اس اعلان کا جزو ہے کہ اس ملی پلیٹ فام نے ہندوستان و پاکستان کی جنگ کے دوران نہایت بے تعلقی اور سرد دہری کا رویہ رکھا حتیٰ کہ اس کی کوئی جنگ تاکس سلسلے میں نہیں بلائی گئی، جبکہ پہلے ذرا ذرا سی باتوں پر اس کی نیشنگیں ہوتی رہیں۔

ہم یہ سطر میں بہت ہی ناخوشگواہی کے احساس کے ساتھ جمعیتہ علماء ہند کے جنرل سکریٹری جناب مولانا اسعد مدنی کے اس بیان پر لکھ رہے ہیں جو مسلم مجلس مشاورت سے استغفے کے طور پر جمعیتہ اور بعض دوسرے اخبارات میں شائع ہوا اور جس میں ڈاکٹر سید محمود صاحب (صدر مجلس) کو خطاب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ:-

”ہندوپاکستان کی جنگ کے دوران آپ نے اگرچہ ذاتی طور پر اپنی خدمات محاذ جنگ کے لئے پیش فرمائیں، مگر مجھے تعجب اور حیرت ہے کہ اس سلسلے میں مسلم مجلس مشاورت نے معمولی توجہ دینے کی ضرورت بھی محسوس نہیں کی۔ اور اس امر ہم اندازاً کم موقع پر مجلس کا کوئی اجلاس بھی طلب نہیں کیا گیا، حالانکہ اس سے پہلے معمولی معمولی باتوں پر اجلاس طلب کئے گئے ہیں۔“

(جمعیتہ سندس ایڈیشن) ۲۴ اکتوبر ۱۳۵۷ھ

راقم حروف کو مولانا اسعد صاحب کے ہمدردی کی نسبت ہے۔ اور شاید جمعہ کی بھی تعلق بھی ان کی محبت و عنایت سے برادرانہ رہا ہے، لیکن وہ جس عظیم ہستی کی یادگار ہیں، اس کے اٹھ جانے کے بعد سے برابری کے بجائے اُن کو بڑائی کے مقام پر رکھ کر دیکھنا ہی دلی کو پسند رہا۔ علاوہ ازیں وہ جس جماعت کے جنرل سکریٹری ہیں وہ چارے بزرگوں کی جماعت ہو، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمود حسن کی ذات عالی نے اسکی بنیادوں کو عظمت بخشی، حضرت مولانا انور شاہ کے تقدس اور پاک فہمی سے بھی اس نے فیض پایا، حضرت علامہ مفتی کفایت اللہ کی سرپرستی میں ایک طویل مدت اس نے گزارا اور پھر شیخ عرب و عجم حضرت مولانا سید حمین احمدی کی مددوں سربراہی کا نظارے امتیاز بھی اسکے حصے میں آیا۔ مولانا حفظ الرحمن صاحب اگرچہ اس خاص صفت کے ذمے نگراںوں نے جمعیتہ کے جنرل سکریٹری کی حیثیت سے ۱۳۵۷ء سے ۱۳۵۸ء تک کے پر آشوب دور میں مسلمانان ہند کی جس قدر وسیع پہلے پر خدمت کی اور جس مجاہدانہ انداز میں وہ ہر موقع پر اس تمام زوال و ملت کے لئے سینہ سپر ہوئے، یہ چیز ان کی شخصیت کو بھی جمعیتہ کے لئے ان بزرگوں ہی کی طرح موجب احترام و ابراعت اکرام بنا دیتی ہے۔ اس لئے مولانا اسعد صاحب کی ذاتی حیثیت کا سوائے ہو یا جمعیتہ کے جنرل سکریٹری ہونے کی حیثیت کا طبعی طور پر دونوں ہی صورتوں میں بڑا شکل کام ہو کہ ان پر کسی سبکاب تنقید کا مرحلہ

سر کیا جائے۔ اور مرحلہ کبھی ایسا جس میں اُن کے نازک جذبات کی رعایت بھی ممکن نہ ہو۔
لیکن افسوس ہو کہ زیر نظر بیان پر کسی بھی نسبت اور کسی بھی حیثیت کا لحاظ کر کے خاموشی کی گنجائش نہیں۔
یہ جماعتی اور قیادتی رقابت کی کار فرمایوں کا ایسا نمونہ ہو جو محترم اسعد میاں کی بلند و بالا نسبتوں کے لحاظ
سے ہی افسوس کی نہیں پوری امت کے مفاد اور مستقبل کے لحاظ سے کبھی بے پناہ خطرناک ہو۔

ابھرنی یادہ دن نہیں ہوئے ہیں کہ شیشنلوم اور دیگر لوزم کے نام پر کسانوں کی ایک جماعت کو جس سے
ہیں بھی سخت اختلاف رہتا ہو، مولانا اسعد میاں کی طرف سے سطحوں کے جانے پر ہم نے بلا نام لے
انہیں ٹوکا تھا کہ یہ باتیں ان کے شایان شان نہیں۔ نہ تو دینی لحاظ سے یہ دونوں اوزم کی فخر و مہابت
کا میدان بننے کے لائق ہیں اور نہ ہی مصلحت کے لحاظ سے ہندوستان کے موجودہ حالات اس بات کی
اجازت دیتے ہیں کہ سلمان علی الاعلان ایک دوسرے کے سیکولرزم اور شیشنلوم کی پائش کریں، لیکن
یہ گزراؤں رائیگاں ہی گئی۔ اور اب اس سے بھی اگے بڑھ کر آج کے جیسے نازک حالات میں مولانا
اسعد میاں کسی ایک جماعت نہیں بلکہ جمعیتہ علماء کے برسرِ اقتدار گروہ کے سوا مسلمانوں کی تمام اہم
جماعتوں اور مختلف حلقوں کے مشترک لیڈر فارم کی حبلِ لوطی کو پائش میں لاتے ہوئے انہما میرت
فرما رہے ہیں کہ اس نے ہندوستان اور پاکستان کی جناب کے دوران کوٹ بھی نہیں لی! —
لیکن اسعد میاں کو یہ بات بھولنی نہ چاہیے کہ انھیں بھی وطن کی راہ میں کچھ بھیل کر دکھانے کا موقع
نہیں ملا ہو جبکہ جس شخص (ڈاکٹر پ محمد صاحب) کو وہ حبِ لوطی کا سبق پڑھا رہے ہیں، اسکے
ہاں ہی اس راہ میں وہ سب کچھ بھیلے ہوئے سفید ہوئے ہیں، جو چندت جو ہر لال ہنر و، مولانا
ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر راجندر پرشاد اور اس صفت کے دوسرے اشخاص نے بھیلنا تھا جمعیتہ علماء
کی قیادت بننا بڑا مزہ ہو گا مگر اس کا مطلب تو نہیں ہونا چاہیے کہ آدمی فرق مراتب کو کبھی کیسر بھول
جائے! مولانا اسعد صاحب اگر جمعیتہ علماء کے بزرگوں کی روایات کا پاس فرماتے تو ان کا
تقاضا تو یہ تھا کہ اگر کسی سلمان میں کوئی دفعی کمزوری بھی ہوتی تو وہ اُن کی پردہ پوشی فرماتے
نہ کہ ڈاکٹر سید محمود جیسے بزرگ حبِ وطن کی حبِ لوطی کو بھی شکوک قرار دینے لگی سخی کی
بات۔ کاش! اسعد میاں محسوس کر سکیں کہ وہ کدھر جا رہے ہیں۔

کائنات کا خالق — خدا یا اتفاق

(از جناب وحید الدین خاں صاحب)

کائنات کے اندر جو حیرت انگیز نظم اور جو غیر معمولی حکمت و معنویت پائی جاتی ہے۔ مخالفین مذہب اس کو بطور واقعہ تسلیم کرتے ہیں مگر اس میں انھیں کسی ناظم و مدبر خدا کا اشارہ نہیں ملتا۔ بلکہ وہ اس کی دوسری توجیہ کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک یہ سب کچھ محض "اتفاق" سے ہو گیا ہے۔ لیکن کلمے کے الفاظ میں چھ بند اگر آپ رائٹر پر بیٹھ جائیں اور کروڑوں سال تک اسے بیٹھتے رہیں تو ہوسکتا ہے کہ ان کے یہاں کیے ہوئے کاغذات کے ڈھیر میں سے آخری کاغذ پر ششکپیر کی ایک نظم (SONNET) نکل آئے۔ اسی طرح ادبوں اور کلموں میں سالہ کی اندھا دھند گردش کے دوران یہ بوجہ کائنات بن گئی۔

THE MYSTERIOUS UNIVERSE, 3-4.

یہ بات اگرچہ سب سے پہلے خود بالکل لغو ہے۔ کیونکہ ہمارے آج تک کے تمام علوم ایسے کسی اتفاق سے قطعاً ناواقف ہیں جس کے نتیجہ میں اتنا عظیم، اس قدر بامعنی اور ایسا مستقل واقعہ وجود میں آجائے جیسی کہ یہ کائنات ہے۔ بلاشبہ ہم بعض اتفاقات سے واقف ہیں۔ مثلاً ہوا کا ایک جھونکا کبھی سرخ گلاب کے زہرہ (POLLEN) کو اڑا کر سفید گلاب پر ڈال دیتا ہے۔ جس کے نتیجہ میں نر و نرنگ کا بھول کھلتا ہے، مگر اس قسم کا اتفاق صرف ایک جھونکی اور آتشائی واقعہ کی توجیہ کرتا ہے۔ وہ گلاب کے پودے وجود کائنات کے اندر ایک حالت میں اس کی مسلسل موجودگی اور سارے نظام عالم سے اس کا حیرت انگیز ربط ہوا کے اتفاقی جھونکے سے سمجھا نہیں جاسکتا۔ اتفاقی واقعہ کے لفظ میں ایک جزوی صداقت ہونے کے باوجود کائنات کی توجیہ کے اعتبار سے وہ ایک لغو بات ہے۔ پروفیسر

ایڈون کانکلن (EDWIN CONKLIN) کے الفاظ میں زندگی کا بذریعہ حادثہ (ACCIDENT) وقوع میں آجانا ایسا ہی ہے جیسے کسی پرس میں دھماکہ ہو جانے سے ایک ضخیم لغت کا تیار ہو جانا۔

THE EVIDENCE OF GOD, P. 174.

کہا جاتا ہے کہ اتفاق کے حوالے سے کائنات کی توجیہ کوئی الٹا پٹا بات نہیں ہے، بلکہ محض جینز کے الفاظ میں وہ خالص ریاضیاتی قوانین اتفاق (PURELY MATHEMATICAL LAWS OF CHANCE) پر مبنی ہے۔ ایک مصنف لکھتا ہے:-

”اتفاق (CHANCE) محض ایک فرضی چیز نہیں ہے بلکہ ایک بہت ہی ترقی یافتہ صافی نظریہ ہے جس کا اطلاق ان امور پر کیا جاتا ہے جن میں قطعی معلومات ممکن نہیں ہوتیں۔ اس نظریے کے ذریعہ ایسے بے لاگ اصول ہمارے ہاتھ آجاتے ہیں جن کی مدد سے ہم صحیح اور غلطیاں باسانی امتیاز کر سکتے ہیں اور کسی خاص نوعیت کے واقعہ کے صادر ہونے کے امکانات کا حساب لگا کر صحیح اندازہ کر سکتے ہیں کہ اتفاقاً اس کا پیش آجانا کسی حد تک ممکن ہے۔“

THE EVIDENCE OF GOD, P. 23

اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ مادہ کسی خام حالت میں خود سے کائنات میں موجود ہو گیا اور پھر یہ بھی فرض کر لیں کہ اس میں عمل اور رد عمل کا ایک سلسلہ بھی اپنے آپ شروع ہو گیا۔ اگرچہ ان مفروضات کے لیے کوئی بنیاد نہیں ہے۔ جب بھی کائنات کی توجیہ حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ یہاں ایک اہل اتفاق مخالفین مذہب کی راہ میں حائل ہو گیا ہے۔ بد قسمتی سے ہماری ریاضیات جو قانون اتفاق کا قیمتی نکتہ ہمیں دیتی ہے، وہی اس بات کی تردید بھی کر رہی ہے کہ قانون اتفاق موجودہ کائنات کا خالق ہو سکتا ہے، کیونکہ سائنس نے معلوم کر لیا ہے کہ ہماری دنیا کی عمر، درجہ حرارت کیسے اور جو عمر اور حرارت اس نے معلوم کی ہے وہ قانون اتفاق کے تحت موجودہ دنیا کے وقوع میں آنے کے لیے بالکل کافی ہے۔

THE MYSTERIOUS UNIVERSE, P. 3

”اگر تم دس سکے کو اور ان پر ایک سے دس تک نشان لگا دو۔ اس کے بعد انھیں اپنی جیب میں ڈال کر اچھی طرح ملا دو۔ اب ان کو ایک سے دس تک بالترتیب اس طرح نکالنے کی کوشش کرو کہ ایک حکم کو نکالنے کے بعد ہر بار اس کو دوبارہ جیب میں ڈال دو۔ یہ امکان کہ نمبر ایک کا سکہ پہلی بار بھٹارے ہاتھ میں آجائے دس میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک اور دو بالترتیب بھٹارے ہاتھ میں آجائیں سو میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک، دو اور تین نمبر سلسلہ وار بھٹارے ہاتھ میں آجائیں ایک ہزار میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک، دو، تین اور چار نمبر کے سکے بالترتیب نکل آئیں، دس ہزار میں ایک ہے۔ یہاں تک کہ یہ امکان کہ ایک سے دس تک تمام سکے بالترتیب بھٹارے ہاتھ میں آجائیں دس بیلیون (دس ادب) میں صرف ایک بار ہے۔“

یہ مثال نقل کرنے کے بعد کرسٹی مارٹن (ACRESSY MORRISON) لکھتا ہے:-

THE OBJECT IN DEALING WITH SO SIMPLE A
PROBLEM IS TO SHOW HOW ENORMOUSLY
FIGURES MULTIPLY AGAINST CHANGE.

MAN DOES NOT STAND ALONE P.17

یعنی یہ سادہ مثال اس لیے دی گئی تاکہ یہ امر اچھی طرح واضح ہو جائے کہ واقعات کی تعداد کی نسبت سے امکانات کی تعداد کتنی زیادہ ہوتی ہے۔

اب اندازہ کیجئے کہ اگر کرب کی بعض اتفاقی سے ہو گیا ہے تو اس کے لیے کتنی مدت درکار ہوگی۔ ذی حیات اثرات کی ترکیب زندہ خلیوں (LIVING CELLS) سے ہوتی ہے۔ خلیہ ایک نباتی جیوٹا اور پیچیدہ مرکب ہے جس کا مطالعہ علم خلیہ (CYTOLOGY) میں کیا جاتا ہے۔ ان خلیوں کی تعمیر میں باہر کے کام آتے ہیں اور اس سے ایک پروٹین ہے۔ پروٹین ایک کیمیائی مرکب ہے جو پانچ عناصر کے ملنے سے وجود میں آتا ہے۔ کاربن، ہائیڈروجن، نائٹروجن، آکسیجن اور گندھک پروٹینی سالمہ (MOLECULE) ان عناصر کے تقریباً چالیس ہزار جو اہرسم (ATIMS) پر مشتمل ہوتا ہے۔

کائنات میں سو سے زیادہ کیمیائی عناصر بالکل منتشر اور بے ترتیب بکھرے ہوئے ہیں۔

اب اس امر کا امکان کس حد تک ہو کہ ان تمام عناصر کے بے ترتیب ڈھیر میں سے نکل کر یہ پانچوں عناصر اس طرح ابھریں کہ ایک پروٹینی سالمہ آپ سے آپ وجود میں آجائے جو مادے کی وہ مقدار ہے جس سے مسلسل ہلانے سے اتفاقاً یہ نتیجہ نکل سکتا ہو اور وہ مدت میں کے اندر اس کام کی تکمیل ممکن ہو، اس کا کچھ معلوم کی جا سکتی ہے۔

سوشل لینڈ کے ایک ریاضی دان، پروفیسر چارلس ایوین گائی (CHARLES E. GENE) نے اس کا حساب لگایا ہے اور اس کی تحقیق یہ ہے کہ اس طرح کے کسی اتفاقی واقعہ کا امکان ۱۰ کے مقابلہ میں صرف ایک درجہ ہو سکتا ہے (۱۰ کا مطلب یہ ہے کہ دس کو دس سے ایک سو ساٹھ مرتبہ بڑے درجہ ضرب دیا جائے۔ دوسرے لفظوں میں ایک کے آگے ایک سو ساٹھ ضرب دیا جائے کہ ایک ایسا عدد ہے جس کو الفا کا کی زبان میں ظاہر کرنا مشکل ہے۔

صرف ایک پروٹینی سالمہ کے اتفاقاً وجود میں آنے کے لیے پوری کائنات کے موجودہ مادہ کروڑوں گنا زیادہ مقدار کا مطلوب ہوگی جسے لکھا کر کے ہلایا جائے اور اس عمل سے کوئی نتیجہ برآمد ہونے کا امکان ۱۰ کے برابر ہے۔

پروٹین، اینزائمز (AMINO ACIDS) کے لمبے سلسلوں سے وجود میں آتے ہیں۔ اس میں سب سے زیادہ اہمیت اس طریقہ کی ہے جس سے یہ سلسلے باہم ملیں۔ اگر یہ غلط شکل میں یکجا ہو جائیں تو زندگی کی بقا کا ذریعہ بننے کے بجائے مہلک زہر بن جاتے ہیں۔ پروفیسر جے۔ بی۔ لیڈز (J. B. LEATHES) نے حساب لگایا کہ ایک سادہ سے پروٹین کے سلسلوں کو اربوں اور کھربوں (۱۰) طریقے سے یکجا کیا جاسکتا ہے۔ یہ امکان ہے کہ یہ تمام امکانات ایک پروٹینی سالمہ کو وجود میں لانے کے لیے محض اتفاق سے اکٹھا ہو جائیں۔

واضح ہو کہ اس انتہائی بعید امکان کا مطلب بھی یہ نہیں ہے کہ بے شمار مدت کی تکرار کے بعد لازماً یہ واقعہ ظور میں آجائے گا۔ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ ممکن ہے کہ ایسا ہو جائے۔ دوسری طرف یہ امکان بھی ہے کہ ہمیشہ دہراتے رہنے کے باوجود کبھی بھی کوئی ایسا واقعہ ظور میں نہ آئے۔ پھر پروٹین خود محض ایک کیمیائی شے ہے جس میں زندگی موجود نہیں ہوتی، پروٹین کے

یہ واضح ہو کہ اسے انتہائی حد تک ہموار کیا گیا ہے۔ اس کے آگے اور صفحہ لکھے ہیں۔

کے غلیہ کا جو بھرنے کے بعد اس میں زندگی کی حرارت کیسے پیدا ہوئی۔ اس کا جواب اس تو جیہ میں نہیں ہے پھر یہ بھی غلیہ کے صورت ایک ترکیبی جزو۔ پروٹین۔ کے صورت ایک ناقابل مشاہدہ ذرہ کے وجود میں آنے کی وجہ سے جو کہ مرکز ایک ذی حیات جسم کے اندر لٹکے ماسکھ کی تعداد میں ایسے مرکبات ہوتے ہیں۔ لے کائنات ڈو نوئے (LECOMTE DU NOUY) نے اس پر بہت عمدہ اور مفصل بحث کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس طرح کے امکان کے ظہور میں آنے کے لیے جس وقت جس مقدار مادہ اور جس پیمائش کی ضرورت ہوگی وہ ہمارے تمام اندازوں سے ناقابل یقین حد تک زیادہ ہو۔ اس کے لیے ایک ایسے عالم کی ضرورت ہے جس کا دائرہ اتنا بڑا ہو جس میں روشنی اتنی بھالی نور (ایک کے آگے ۲۰ صفر) سفر کرے اس کو بار بار سکنتی ہو۔ یہ حجم موجودہ کائنات سے بہت زیادہ ہے۔ کیونکہ ہماری جدید ترین کمکشان کی روشنی چند طین سالوں میں ہم تک پہنچ جاتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آئن سٹائن سے کائنات کی وسعت کا ہوا اندازہ کیا ہے اس عمل کے لیے قطعاً ناکافی ہو پھر اس مندرجہ کائنات میں پانچ سو نو تین حرکت فی سکنت کی رفتار سے اس کی ضرورت مقدار کو ہلایا جائے تب کہیں اس امر کا امکان پیدا ہوگا کہ پروٹین کا ایک ایسا سالمہ اتفاق سے وجود میں آئے جو زندگی کے لیے ضروری اور مفید ہے۔ اور اس سارے عمل کے لیے جس مدت کی ضرورت ہے وہ ۲۰۰۰۰ (ایک کے آگے ۲ صفر) طین سال ہے۔ مگر تمہیں بھولنا نہیں چاہیے ڈو نوئے لکھتا ہے کہ "زمین صرف دو طین سال سے موجود ہے اور یہ کہ زندگی کی ابتدا صرف ایک طین سال پہلے ہوئی جبکہ زمین ٹھنڈی ہوئی۔"

HUMAN DESTINY, 30-34

مائن نے اگرچہ ساری کائنات کی عمر دریافت کرنے کی کوشش کی ہے۔ چنانچہ اندازہ کیا گیا ہے کہ موجودہ کائنات پچاس کھرب سال سے موجود ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ طویش عمر بھی ایک مطلوبہ پورے مینی سالمہ کو وجود میں لانے کے لیے ناکافی ہے۔ مگر جہاں تک زمین کا تعلق ہو جس پر ہماری معلوم زندگی پیدا ہوئی اس کی عمر تو نہایت قطعیت کے ساتھ معلوم کر لی گئی ہے۔

ماہرین فلکیات کے اندازہ کے مطابق زمین سوئج کا ایک ٹکڑا ہے جو کسی بڑے ستارے کی کشش سے ٹوٹ کر فضا میں گردش کرنے لگا تھا۔ اس وقت زمین سورج کی مانند ایک جسم

شاید ہی جس میں کبھی بھی قسم کی زندگی پایا نہ گئے گا کوئی سوال نہیں تھا۔ اس کے بعد وہ آہستہ آہستہ ٹھنڈی ہو کر سبھ ہوئی۔ اس انجماد کے بعد ہی یہ امکان پیدا ہوتا ہے کہ اس میں زندگی کا آغاز ہو۔ زمین کی عمر، جب سے کہ وہ ٹھنڈی ہوئی، مختلف طریقوں سے نہایت صحیح طور پر معلوم کی جا سکتی

ہے، ان میں سے عمدہ طریقہ تابکار عناصر (RADIO-ACTIVE ELEMENTS) کی دریافت سے حاصل ہوا ہے۔ تابکار عناصر کے ایٹم کے بونی ذرات ایک خاص تناسب سے مسلسل خارج ہوتے رہتے ہیں اور اسی لیے وہ ہم کو روشن نظر آتے ہیں۔ اس اخراج یا انتشار کی وجہ سے ان کے بونی ذرات کی تعداد گھٹتی رہتی ہے اور وہ دھیرے دھیرے غیر تابکار دھات میں تبدیل ہوتے رہتے ہیں۔ یورینیم اسی قسم کا ایک تابکار عنصر ہے۔ وہ طویل انتشار کی وجہ سے ایک خاص اور متعین شرح سے سبسے میں تبدیل ہوتا رہتا ہے۔ یہ پایا گیا ہے کہ اس تبدیلی کی شرح کبھی کبھی سوئٹھ زین حرارت یا دباؤ سے متاثر نہیں ہوتی۔ ہم تبدیلی کی اس رفتار کو ایلیمینٹ میں حل بجانب ہیں۔ یورینیم کے ٹکڑے مختلف چٹانوں میں پائے جاتے ہیں اور بلاشبہ وہ اس وقت سے چٹان کا جزو ہیں جبکہ یہ چٹان سبھ ہوئی۔ یورینیم کے ساتھ ہم سبسے پاتے ہیں۔ ہم یہ بھی نہیں کوہ سبھتے کہ تمام سبسے جو یورینیم کے ساتھ پایا جاتا ہے وہ یورینیم کے انتشار (DISINTEGRATION OF-URANIUM-) سے وجود میں آئے ہیں۔ کیونکہ یورینیم سے بنا ہوا سبسے، عام سبسے سے کچھ ہلکا ہوتا ہے۔ اس لیے سبسے کے کبھی بھی ٹکڑے کے بارے میں یہ کہنا ممکن ہے کہ وہ یورینیم سے بنا ہے یا نہیں۔ اس سے ہم حساب لگا سکتے ہیں کہ یورینیم جس چٹان میں ہے وہاں کتنی مدت سے اس پر انتشار کا عمل ہو رہا ہے اور کچھ یورینیم چٹان میں اس وقت سے ہے جبکہ چٹان سبھ ہوئی اس لیے ہم اس ذریعہ سے خود چٹان کے انجماد کی مدت معلوم کر سکتے ہیں۔

اس طرح کے اندازے بتاتے ہیں کہ چٹان کے انجماد کو کم از کم چودہ سو میں سال گزر چکے ہیں۔ یہ اندازے ان چٹانوں کے مطالعہ پر مبنی ہیں جو ہمارے علم کے مطابق زمین کی قدیم ترین چٹانیں ہیں۔ کہا جا سکتا ہے کہ ممکن ہے زمین کی عمر اس سے بہت زیادہ مثلاً دگنا اور گنگنا ہو۔ مگر ارضیاتی مطالعہ کے دوسرے سواہر اس طرح کے غیر معمولی اندازوں کی تردید کرتے ہیں۔ چنانچہ جے ڈبلیو این بولٹون نے زمین کی عمر کا ایک بہتر اوسط دو ہزار ملین سال قرار دیا ہے۔ اب ظاہر ہے کہ جب صرف

ایک غیر ذی روح پر دہائی سالہ کے مرکب کو اتفاقاً وجود میں لانے کے لیے نیکو ہمارا کھ سے بھی زیادہ مدت درکار ہے تو صرف دو ہزار ملین سال میں زمین کی سطح پر زندہ اور مکمل اجسام رکھنے والے حیوانات کی دس لاکھ سے زیادہ اور نباتات کی دو لاکھ سے زیادہ اقسام کیسے وجود میں آئیں گی۔ اور ہر قسم میں لاتعداد حیوانات و نباتات پیدا ہو کر خشکی اور تری میں کیسے پھیل گئے۔ اور پھر انھیں ادنیٰ درجہ کی ذی روح اشیاء سے اتنی قلیل مدت میں انسان جیسی اعلیٰ مخلوق کیسے وجود میں آگئی جبکہ نظریہ ارتقاء انواع میں جن اتفاقی تبدیلیوں کے اوپر اپنی بنیاد کھڑی کرتا ہے۔ ان میں سے ہر تبدیلی کا حال یہ ہو کہ ماہر ریاضی پانچ (PATAU) نے حساب لگایا ہے کہ کسی ذی حیات میں نئی تبدیلی کو مکمل ہوتے ہوئے دس لاکھ پستوں کے گزر جانے کا امکان ہے۔ اس سے اندازہ کیجئے کہ اگر محض ارتقاء کے اندھے مادی علم کے ذریعہ کتے کی طرح پانچ انگلیاں رکھنے والے بدامجد کی نسل میں بے شمار تبدیلیوں کے جمع ہونے سے گھوڑے جیسا مختلف جانور بن گیا ہو، تو اس کے بننے میں کتنا عرصہ درکار ہوگا۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ امریکی عالم عضویات ایم۔ بی۔ کرڈر (MARLIN BOOKS KREIDER) کے یہ الفاظ کس قدر صحیح ہیں:-

THE MATHEMATICAL PROBABILITY OF A CHANCE
OCCURRENCE OF ALL THE NECESSARY FACTORS IN
THE RIGHT PROPORTION IS ALMOST NIL.

THE EVIDENCE OF GOD, P. 67

یعنی تخلیق کے تمام ضروری اسباب کا صحیح تناسب کے ساتھ اتفاقاً اکٹھا ہوجانے کا امکان ریاضیاتی طور پر قریب قریب نفی کے برابر ہے۔

یہ طویل تجزیہ محض اتفاقی پیدائش کے نظریے کی لغویت واضح کرنے کے لیے کیا گیا ہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہو کہ اتفاق سے نہ کوئی ایٹم یا مالے کیول وجود میں آسکتا ہے اور نہ وہ ذہن پیدا ہو سکتا ہو یہ سوچ رہا ہو کہ کائنات کیسے وجود میں آئی۔ خواہ اس کے لیے کتنی ہی طویل مدت فرض کی جائے۔ یہ نظریہ نہ صرف باہمیاتی طور پر محال ہو بلکہ منطقی حیثیت سے بھی وہ اپنے اندر کوئی وزن نہیں رکھتا یہ ایسی ہی لغویات ہو جیسے

کوئی کچھ کہ ایک گلاس پانی فرش پر گرے دُنیا کا نقشہ مرتب ہو سکتا ہو ایسے شخص سے بجا طور پر پوچھا جاسکتا ہے کہ اس اتفاق کے پیش آنے کے لیے فرش، کششِ ارضی، گلاس اور پانی کہاں سے وجود میں آئے۔

علمِ حیاتیات کا مشہور عالم ہیکل (HAECKEL) نے کہا تھا: مجھے ہوا، پانی، کیمیائی اجزاء اور وقت دو، میں ایک انسان بنا دوں گا۔ مگر یہ کہتے ہوئے وہ بھول گیا کہ اس اتفاق کو وجود میں لانے کے لیے ایک میل اور مادی حالات کی موجودگی کو ضروری قرار دے کہ وہ خود اپنے دعوے کی تردید کر رہا ہو۔ بہت خوب کہا ہے ماریں نے:-

”ہیکل نے یہ کہتے ہوئے جین (GENES) اور خود زندگی کے نکلنے کو نظر انداز کر دیا۔ انسان کو وجود میں لانے کیلئے اسکو سب سے پہلے ناقابلِ مشاوہ اہم فراہم کرنے ہوں گے، پھر ان کو مخصوص ڈھنگ سے ترتیب دے کر زمین بنانا ہوگا اور اسکو زندگی دینی ہوگی۔ پھر سبھی اسکی اس اتفاقی تخلیق کا اسکا کردار میں ایک کا بھی۔ اور بالعرض اگر وہ کامیاب بھی ہو جائے تو اسکو وہ اتفاق (ACCIDENT) نہیں کہہ سکتا بلکہ وہ اس کو اپنی ذہانت (INTELLIGENCE) کا نتیجہ قرار دے گا۔“

MAN DOES NOT STAND ALONE, P. 97

اس بحث کو میں ایک امریکی عالمِ طبیعیات جارج اری ڈیویس (EARL DAVIS) کے الفاظ پر ختم کروں گا:-

”اگر ایک کائنات خود اپنے آپ کو پیدا کر سکتی ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اپنے اندر خالق کے اوصاف رکھتی ہے۔ ایسی صورت میں ہم یہ ماننے پر مجبور ہوں گے کہ کائنات خود خدا ہو۔ اس طرح اگرچہ ہم خدا کے وجود کو تسلیم کر لیں گے لیکن وہ نرالا خدا ہوگا جو میک وقت ا فوق الفطرت بھی ہوگا اور مادی بھی۔ میں اس طرح کے کسی اہل تصور کو اپنانے کے بجائے ایک ایسے خدا پر حقیقت سے کہ ترجیح دیتا ہوں جس نے عالم مادی کی تخلیق کی ہے اور اس عالم کا وہ خود کوئی جزو نہیں۔ بلکہ اس کا فرمان روا اور ناظم و مدبر ہے۔“

THE EVIDENCE OF GOD, P. 71

مقالات طریقت

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے حالات میں کیا بات

از: محمد عبدالدین خاں صاحبِ علم لے ادارہ علوم اسلامیہ یونیورسٹی علی گڑھ

محدث شاہ کی دلی ہے، لوٹ مار، قتل و غارتگری کا دور دورہ ہے، کچھ، بھٹ اور مشہور طرقت تباہی مچائے ہوئے ہیں، نادر شاہ کا قتل عام اسی سرزمین میں ہو چکا ہے، ایوانی و تورانی امرا، نے بادشاہ کو اپنے ہاتھوں میں کسلا بنا لیا ہے اور ہندوستان میں مسلمانوں کا سیاسی انحطاط اپنی انتہا کو پہنچ چکا ہے جس دور کی ابتدا محمود غزنوی، ایک اور الشمس کی زمر آرائیوں سے ہوئی تھی آج وہ بہادر شاہ اول اور محدث شاہ کی زمر آرائیوں اور ہنگامہ ہائے ناؤ و فوٹس میں ختم ہو رہا ہے اور فلسفہ تاریخ کے مفکر کی یہ صدا افضاؤں میں گونج رہی ہے۔

آج کل کو بہت اُدل میں لغتِ پیرام کیا ہے

شمیر و سناں اول طاؤں در بابِ آخر

اس سیاسی بد امنی اور سائنس کی ہمتی کا اثر مذہبی زندگی پر کبھی پڑنا نہ دیکھا، اگر اللہ کے چند بیدار مغز بندے اس فطرت اور توہم پرستی کے بڑھتے ہوئے طوفان کو روکنے کے لیے کوشش نہ ہو جاتے اور ان تیز و تند ہواؤں میں مذہب و ثقافت کے چراغوں کو نہ بجاتے تو ان کا بھی وہی حال ہوتا۔

ان جوان مرد بہاویوں میں شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا نام بہرِ قربت نہ آتا، انھوں نے اور ان کے خاندان کے دوسرے بزرگوں نے ہندوستان میں اسلام کی وہی خدمت کی جو دہلی والی

کے اکابر نے پوری دنیا سے اسلام کی انجام دی تھی، انہوں نے اسلامی ہند کے اس عظیم فرزند کا صحیح اور غیر جانبدارانہ مطالعہ ایک نہ کیا جا سکا، کسی نے ان کو اپنے ذاتی فلسفے کے لئے آلہ کار بنایا، کسی نے ان پر صرف عقیدت و محبت کے باسی پھولی چڑھائے، کسی نے سب و شتم کی بارش کی، کسی نے ان کی تعریف میں زمین و آسمان کے قلابے ملا دیئے، ابھلکھلکھٹا اٹھا اس اور اداوں نے کام شروع کیا تو وہ بھی ان کی کتابوں کے ترجمے یا ان ہی پرانی ٹیڑھی ترچھی تصویروں کو دوبارہ سامنے لانے تک محدود رہے۔

مستقرین نے شاہ صاحب کے جتنے بھی تذکرے لکھے، ان میں سے اکثر کا یہی حال ہے، نہ ان میں واقفیت ہے نہ تاریخیت، اس لئے ان کے اکثر بیانات دل کو نہیں لگتے اور تصویر کا صحیح رخ سامنے نہیں آتا، ان تذکروں میں ایک تذکرہ مقالات طیفیت معروف، فضائل عزیز ہے، جسے عبدالرحیم ضیا حیدر آبادی نے لکھا ہے، یہ کتاب طبع تو آج سے تقریباً سو سال پہلے ہوئی تھی، مگر ایک طویل عرصے سے نایاب تھی، اور اس کے والے بھی بہت کم ملتے تھے، اسلئے ایک معلق کسی طرح کا خیال نہیں ظاہر کیا جاسکتا تھا، اتفاق سے یہ کتاب راقم کو حیدر آباد کے ایک ذاتی کتب خانے سے دستیاب ہو گئی، اس کے پڑھنے سے اندازہ ہوا کہ یہ تذکرہ مستحکم ہونے کے باوجود کسی بھی جدید، مفصل اور محققانہ تذکرے سے کم نہیں ہے۔

یہ کتاب تین سو بیس صفحات پر مشتمل شاہ صاحب کے انتقال کے باوجود سال بعد ۱۲۹۱ھ میں حیدر آباد میں لکھی گئی اور اس کے دو سو سال یعنی ۱۲۹۲ھ میں حیدر آباد ہی سے شائع ہوئی، تذکرے کے مصنف محمد عبدالرحیم ضیا حیدر آباد دکن کے رہنے والے اور شاہ عبدالعزیز صاحب کے خلفاء سے قریبی تعلق رکھتے تھے، وہ شاہ اٹھ صاحب (خليفة دہلوی) حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے خلیفہ اور شاہ گریڈ شاہ محی الدین صاحب ری دیوری کے مرید بھی تھے، فاضل تذکرہ نگار اسکے علاوہ اور کتابوں سے تصنیف اور صاحب دیوان شاعر بھی ہیں وہ اس کتاب کے ماخذ کے بارے میں لکھتے ہیں:-

”اکثر روایات اہل ہند ثقافت سے کہ بعض ان میں صحبت یافتہ خصوصاً کے ہیں جمع کر کے جواب کہ اس طریق سے حاصل نہ ہوئے، ان کو بذریعہ تحریر جناب فضیلت آب....

..... مولانا حافظ حاجی محمد عبدالقیوم صاحب دہلوی سید الشہداء العزیز القوی داماد و شاگرد حضرت

حضرت مولانا محمد احمق علیہ الرحمہ سے بعد دریافت و تحقیق کے اس کتاب میں لکھا ہے

یہ کتاب چھ مقالات (الباب) اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے، پہلے مقالے میں مصنف نے شاہ صاحب کے تفصیل حالات از ولادت تا وفات درج کئے ہیں، یہ باب چوبیس صفحات پر مشتمل ہے اور اس کتاب کا سب سے اہم اور پراثر معلومات باب ہے، دوسرا باب امور متعلق بعلوم ظاہر و باطن انشاء و صفحات میں جو تیس صفحات کا ہے، شاہ صاحب کے ”اجوبہ“ سے متعلق ستر صفحات میں ہے، چوتھا باب جو تیس صفحات کا ہے، شاہ صاحب کے ”اجوبہ“ سے متعلق ہے، پانچویں باب میں ان کے مختلف سلاسل طریقت کا ذکر ہے، تفصیل سے نہیں لکھا ہے، آخری باب میں شاہ صاحب کے اہل و ارشد خلفاء کے تفصیل حالات ساتھ صفحات میں ہیں، خاتمے میں اپنے پیر و مرشد سید شاہ محی الدین قادری دہلوی کے حالات جو اسی صفحات میں لکھے ہیں، کتاب کے ختمے میں مولانا محمد زمان شہید کا تذکرہ جو شاہ صاحب کے خاندان کے مشہور خلفاء میں ہیں، ۳۷ صفحات میں ہے۔

اس اجالی تعارف کے بعد اس پر تفصیلی نگاہ ڈالی جاتی ہے، تاکہ اسکی افادیت و اور

اہمیت کا صحیح اندازہ ہو سکے۔

کتاب کے شروع میں مصنف نے شاہ عبدالعزیز صاحب کے سلسلہ نسب اور آباؤ اجداد کے مولد و مکن وغیرہ کا حال لکھا ہے، اسکے بعد شاہ عبدالرحیم صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب کے حالات کسی قدر تفصیل سے دیے ہیں، اسکے بعد رقمطراز ہیں:-

”حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے اول اپنے ماموں کی دختر سے نکاح کیا تھا

ان سے مولوی محمد تہ اللہ علیہ السلام کے، آپ بڑے دلی کا من تھے، آپ پر جذب

بہت غالب تھا، مزار آپ کا مع دونوں فرزند کے بودخانہ کی مسجد

میں واقع ہے، بعد انتقال والدہ ماجدہ مولوی محمد صاحب کے شاہ صاحب مولود

نے دختر نیک اختر پیدا کیا، اللہ صاحب ساکن قصبہ سونی پت سہ ماہی بی بی ارادہ رحمۃ اللہ علیہا سے شادی کی۔ ان سے چار فرزند پیدا ہوئے، اولین مولانا شاہ عبدالعزیز دومین شاہ رفیع الدین، سومی شاہ عبدالقادر، چارمی مولوی عبدالغنی اور ایک دختر ستاہ بی بی امۃ العزیز، دختر مذکورہ کو مولوی محمد فاتی بن مولوی محمد عاشق ابن شاہ عبداللہ بن شیخ محمد بھلیٹی سے شادی کر دی، ان کا سلسلہ ابناک باقی ہے۔

اس کے بعد شاہ رفیع الدین صاحب، شاہ عبدالقادر صاحب اور شاہ عبدالغنی صاحب کی زندگی کے اہم واقعات لکھے ہیں، جو دلچسپی اور معلومات سے خالی نہیں، مگر اس مضمون میں اصل مقصد شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات سے بحث ہے، اس لئے طوالت کے خوف سے ان کو حذف کیا جاتا ہے، مگر اس سلسلہ میں ایک اہم بات فاضل مصنف نے یہ بیان کی ہے کہ شاہ رفیع الدین صاحب شاہ عبدالقادر کے بیعت کے معاملہ میں عام طور پر یہ گمان کیا جاتا ہے کہ چونکہ شاہ ولی اللہ صاحب کے انتقال کے وقت شاہ عبدالعزیز کے تینوں بھائی کم عمر تھے، اس لئے جس طرح شاہ عبدالعزیز صاحب ان حضرات کے ظاہری مربی تھے، اسی طرح باطنی مرشد بھی وہی ہوں گے، مگر عبدالرحیم ضیاء کے بیان کے مطابق شاہ رفیع الدین صاحب شاہ محمد عاشق بھلیٹی صاحب سے بیعت و اجازت رکھتے تھے اور شاہ عبدالقادر صاحب شاہ عبدالعدل دہلوی سے بیعت تھے، جن کا مراد حضرت خواجہ باقی بانہ کے احاطے میں ہے۔

کتاب کا اصل مقصد شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات بیان کرنا ہے، اللہ کے تکریم میں لکھتے ہیں:-

”حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب قاسم صرفہ..... دراز قد، لاغر اندام گندم رنگ، کھانسی شیم، سات سیم تھے، گوشت اور دھیس کے محبہ مبارک خوشنما اعتدال تھی، اکثر چند اس کے نیچے انگڑی اور پانچاٹھ شرعی، دستار کشی کلاہ بیچا، رومال بنی پاک نیلا اور پاپوش نری اور لمبے تھیں عصا بزر رکھتے تھے، اخلاق میں اللہ تعالیٰ اخلاق اللہ کے مسداق تھے، مراجع میں نہایت خوش طبعی

اور ہر ایک بات کا مذاق تھا۔

”ولادت آپ کی شب جمعہ بخت و سچ ماہ رمضان ۱۲۵۹ھ میں ہے اور نام تاریخی آپ کا غلام علیم ہے، کہتے ہیں کہ اسی شب شب قدر بھی تھی، اور آپ تم قرآن شریف بھی اسی شب کو کرتے تھے، اور تم میں شیرینی قسم ریوڑی سے تقسیم فراتے تھے، آپ کی عمر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کے انتقال کے وقت سولہ برس چھ مہینے کی تھی، فاتحہ سوم شاہ ولی اللہ صاحب کا خاں دوران خاں کے محل کلاں میں ہوا۔“

”مقام دہلی میں تین چار بیچ مولانا فرید الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کے سر مبارک پر باندھے۔ جناب مرزا مظہر جانجانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی شریک تھے، آپ نے علوم ظاہر و باطن اپنے پدر والا قدر سے پڑھا، اور مولوی عاشق صاحب پھلتی سے اسکی تکمیل کی۔ اور بابا فضل کشمیری سے جو نجلہ ارشد تلامذہ شاہ ولی اللہ صاحب تھے، بعض کتب حدیث کی سند لی، اور علم فقہ اپنے خسر مولوی نور اللہ صاحب جہولوی محمد عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھا، اور اکثر فیوض ظاہر و باطن مزار پر انوار پدید رزگواری سے حاصل کرتے تھے، تھوڑے وقت انکی قبر شریف پر مراقب رہتے تھے، کوئی علم دفن ایسا نہ تھا کہ جس میں آپ کو دستگاہ کامل نہ ہو۔ خطانگست و فصیح خوب لکھتے تھے، علم موسیقی میں ملکہ راسخ تھا کہ استادان فن زانو سے ادب تہہ کرتے تھے، تیر اندازی خلیفہ محمد شاہ سے گھوڑے کی سواری ملک میرا نسر چابک سواران محمد شاہ بادشاہ سے سکھی، تمام ہفتوں میں ہر روز اور شادی میں سب سے بڑھ کر، غرض آپ کی ذات جامع کمالات معاصرین پر فائز بلکہ کیتائے روزگار تھی، اور فیض باطن حضرت علی رضوی رضی اللہ عنہ سے اپنے پایا ہو۔“

”اور تین موضع آپ کی جاگیر تھی، ان کی سند عالم بادشاہ اور دولت اور دولت نے گوارہ فی تھی حسن پور اور مراد آباد پر گنہ سکندر آباد سے چاروں بھائیوں میں شریک اور ایک موضع یعنی محل جنہ پر گنہ بوڑھانہ سے بلا شریک آپ کے تصرف میں تھا،

چنانچہ وہ موضع اپنے دروں نو اسے مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب کو عطا کیا تھا، اب تک جاری ہو، مولوی نصر اللہ خاں صاحب کہتے ہیں کہ میری علمداری میں محلِ جنہ کے سالانہ بارہ سو روپے کھوار ہوتے تھے اور اب بھی وہی ہے سو اسکے اکثر جاسے فتوحات بلا قید سال دماہ اللہ تعالیٰ پہنچاتا تھا، جو شخص کچھ گزرا نہ تو قبول فرماتے اور نہ دیتا تو ذکر تک بھی نہ لاتے، ندمت طلباء اور فقراء وغیرہ کی بہت کرتے تھے، گویا جو دو کرم آپ کا سرشت تھا، جو سائل آتا تھا بے نیل مرام نہ جاتا تھا۔“

اس کے بعد شاہ صاحب کے درس و تدریس، تربیت باطن اور تصنیف کا ذکر ان اہمات میں کرتے ہیں :-

”جاننا چاہیے کہ دنیا میں فیضِ بخشی کے بہت طریقے ہیں، مگر ان میں تین طریقے مشہور معروف ہیں، ایک تدریس دوسرا تربیت باطن جسے مریدی کہتے ہیں، تیسرا تصنیف اور یہ ابوابِ نجمہ بہترین باقیات و الصالحات ہیں، ان امور میں حضرت کا پایہ بلند اور تہ ارجمند تھا، تدریس کا یہ حال کہ ہندوستان وغیرہ میں کوئی عالم کم نکلے گا جس کو حضرت سے واسطہ نہ ہو، کہتے ہیں کہ ایک برائیوں کے عالم نے حدیث شریف پڑھنے کا ارادہ کیا، مگر اس کو نادانی سے یہ خیال آیا کہ اس شخص سے پڑھے کہ جس کے سلسلے میں شاہ عبدالعزیز نہ ہوں، تمام ہندوستان پھرتے پھرتے حیران ہوا، جہاں گیا وہاں حضرت ہی کا فیض پایا، کوئی ایک واسطے سے کوئی دو یا تین واسطے سے حضرت کا شاگرد نکلا، یہ بات ایسی ہے کہ جیسے کسی نے انسانوں میں انہی نسبت کو فی چاہی مگر یہ قید لگائی کہ اس خاندان میں جو جس میں حضرت آدم علیہ السلام نہ ہوں۔“

”مگر آپ نے منتقل ہجر چار پانچ شخص کے اور دن کو بہت کم پڑھایا ہے یعنی اپنے تینوں بھائیوں کو کہ رفیع الدین صاحب والد کے انتقال کے وقت مہندی اور عبدالقادر صاحب صرف میر پڑھتے تھے، اور عبدالغنی صاحب قرآنِ شریف

حفظ کرتے تھے، تمام علوم پڑھایا اور اپنے داماد مولوی عبدالنقی صاحب کو مولوی عبدالقیوم صاحب، "مولانا انسٹی صاحب علیہ الرحمہ سے نقل کرتے ہیں کہ مولانا صاحب مجھ سے فرماتے تھے، میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ بعد علیہ اشوب حشم کے بھی پڑھائے ہوں مگر تمہارے والد مولانا عبدالنقی صاحب کو اور جناب غلام علی شاہ صاحب خدی علیہ الرحمہ بھی شاگرد ہیں، بخاری شریف پڑھی ہے۔ ان حضرات کے سوا اگر کسی کو پڑھایا ہے تو تین چار سبق سے زیادہ نہیں پڑھایا۔" اور منہج کو جو ایک رکوع قرآن شریف کا قریب طلوع آفتاب ہر روز ایک تفسیر کے ساتھ ناکرتے تھے، یہاں تک کہ بروز وفات بھی سنا ہے، اسکے قاری خاص مولانا انسٹی صاحب ہوتے تھے، اور آپ کے برادروں کے ساتھ مولوی مفتی الہی بخش صاحب ساکن کاندھلہ اور مولوی غلام الدین صاحب منت تخلص وغیرہ سامع تھے، اسی طریق سے انھوں نے تحصیل کی۔

شاہ صاحب کے درس اور شاگردوں سے متعلق اس کتاب کی روایت انوکھی اور عجیب سی ہے، مصنف لکھتے ہیں :-

"مولوی عبدالقیوم صاحب فرماتے ہیں، میں نے مولانا انسٹی صاحب پوچھا کہ حضرت اکثر لوگ جو کہتے ہیں کہ ہم شاہ صاحب کے شاگرد ہیں، شاہ صاحب نے ہمیں تعلیم کی ہے، اسکی کیا حقیقت ہے، آپ نے فرمایا کہ بعد مابینا ہونے کے شاہ صاحب پڑھنے کی دو صورتیں تھیں، ایک تو میں صبح کو قرآن شریف کا رکوع پڑھتا تھا، اس میں لوگ سامع رہتے تھے، دوسرے یہ کہ علماء و فضلاء اور بڑے بڑے بزرگوار اطراف سے حاضر ہو کر حصول اجازت تین تا تیر کا چاہتے تو حضرت شاہ صاحب فرماتے کہ چل قدمی کے وقت پڑھیں میں سنوں گا، اس وقت کچھ بیان بھی کرتے تھے، اس قسم کے شاگرد بے شمار ہیں۔ سو اس کے جمیعہ اور منگل کو قرآن شریف کا درس

سہ ان حضرات کے علاوہ مذکورہ نگار نے شاہ ابوسعید صاحب کو بھی شاہ صاحب کا شاگرد دیکھا ہے۔

بطور مدعا کے ہوتا تھا، اسکی کیفیت مرزا علی شاہ صاحب قادری چشتی اپنے استاد مولوی
یاد محمد صاحب مرحوم کی زبانی جو حضرت کے شاگردوں میں سے تھے، یوں بیان کرتے
ہیں کہ آپ کے وعظ میں ہزار بار آدمی رہتے تھے، ان میں جو پڑھ لکھے تھے وہ لوگ
ایک ایک تفسیر اپنی اپنی استعداد کے موافق عربی ہو یا فارسی لے کر بیٹھے رہتے،
جب کوئی آیت شروع کرتے تو حضرت ہر ایک سے پوچھتے کہ امام رازی کیا معنی کرتے
ہیں اور شیخ محمد الدین ابن عربی کیا فرماتے ہیں اور قاضی بیضاوی کیا لکھتے ہیں۔
علیٰ بن ابی القیس بس کے پاس جو تفسیر ہوتی وہ اپنا بیان کرتا، جب سب تفسیریں
ہو جاتیں تب آپ فرماتے، خیر یہ سب بیان ہو چکا، اب جو خدائے تعالیٰ نے
اس فقیر کے دل پر القا کیا ہے بیان کرتا ہوں، پھر وہ وہ مسامین فرماتے کہ
کسی مفسر کے تاثیر خیال میں بھی نہ آئے ہوں۔ سب لوگ کتابیں بند کر کے
حضرت کا منہ نکلنے دیتے اور ششدر ہو جاتے۔۔۔۔۔ مولوی یاد محمد صاحب رحمہ
مردوں خدمت نشین و بہت میں رہے ہیں اور کئی دورے قرآن مجید کے ان
کے روبرو ہوئے ہیں، ان دوروں کا قرآن مجید شروع سے آخر تک عشی
ان کے فرزند مولوی محمد انصاری صاحب کے پاس موجود ہے، حضرت شاہ ولی اللہ
صاحب بھی اسی طرح درس فرماتے تھے۔ اخیر درس ان کا اعداد احوال قرب
الذیقوی تھا، وہاں سے حضرت نے شروع کیا۔۔۔۔۔ اور
حضرت کا آخری درس آیہ ان اکرمکم عند اللہ اتقکم تھا، حضرت کے
بعد وہاں سے مولانا انصاری صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے شروع کیا۔

شاہ صاحب کے درس و تدریس کی کیفیت سننے کے بعد ان کے تصون اور طریقہ
تربیت باطن کا بھی کچھ حال تذکرہ نگار کی زبانی سنئے، یوں تو انھوں نے اس کا ایک مستقل
باب ہی قائم کیا ہے مگر اس باب میں بھی مختصر ارقطراز ہیں۔

”تربیت باطن کی یہ کیفیت ہے کہ آپ کو تمامی آداب سلوک اور اشتغال طریقت
میں دستگاہ کامل اور ملکہ راستہ تھا، جیسا چاہتے دیا طالبوں کو حسب اہمک

پہنچاتے تھے، کوئی طریقہ کے مقید نہ تھے، کیونکہ اپنے عزیز واقارب برادران کی اولاد یعنی مولوی مخصوص اللہ صاحب اور مولوی انیس صاحب اور مولوی یعقوب صاحب اور مولانا اسحق صاحب وغیرہ سے قادر یہ طریقہ میں بیعت لی تھی، اور اراک کو سلسلہ چشتیہ میں اور دوسروں کو سلسلہ نقشبندیہ میں مرید کرتے تھے، چنانچہ جناب سید احمد صاحب طریقہ نقشبندیہ میں مرید تھے مگر مولانا عبدالحی صاحب کو مولانا شاہ عبدالقادر صاحب سے بیعت تھی، اور شاہ صاحب خود صاحب طریقہ میں، کیونکہ آپ نے بعد تکمیل سلوک راہ ولایت اور سلوک راہ نبوت کے خاص ایک طریقہ سلوک راہ ولایت کا برعایت طبائع ابنائے دوزخ اور استخراج کیا ہے، وصول الی اللہ کے واسطے نہایت آسان دہل ہے، اس پیچیدہ نے اس خاص سلوک طریقہ علیہ عزیز یہ کو مقادیرہ پنجم میں..... لکھا ہے..... اور حضرت کی توجہ وغیرہ کا کوئی وقت مقرر نہ تھا، اگر کوئی خواہاں ہوتا تو فرماتے کہ تم غلام علی شاہ صاحب کے پاس جاؤ کہ وہ صاحب طریقہ..... اور اس کام کے ذمہ دار ہیں، یہ فقیر طریقہ تعلیم علوم ظاہری رکھتا ہے، اس پر بھی کوئی بہت خوش اور کماحقہ کرتا اور آپ کے ذہن عالی میں آتا تو اس کے واسطے ایک وقت معین فرماتے اور بجائے مقرر کرتے، مثلاً کسی کو بعد نماز مغرب اور کسی کو بعد نماز ظہر یا دوسرے وقت جو مناسب جانتے یقین کرتے، جیسے جناب سید احمد صاحب اور سید اللہ یا صاحب برہان پوری اور مولانا یعقوب صاحب اور شیخ غلام جیلانی صاحب باغ پتی اور حافظ قطب الدین صاحب بھلتی، یہ اکابر حضرت سے توجہ لے رہے ہیں اور تکمیل کو پہنچے ہیں.....“

مولانا انیس شہید اور مولانا عبدالحی صاحب کے شاہ صاحب اور شاہ عبدالقادر صاحب سے بیعت ہونے میں راقم کو اختلاف ہو، عام روایت کے مطابق یہ بزرگ سید احمد شہید سے بیعت تھے، ممکن جو ان میں سے کسی ایک نے تبرکاً بیعت کی ہو اور باقاعدہ تعلیم بعد میں سید احمد شہید سے حاصل کی ہو، بہر حال یہ بات تحقیق طلب ہے۔

شاہ عبدالعزیز صاحب کی تصانیف کے سلسلے میں بھی اس کتاب کی وائیں کچھ کم اہم نہیں ہیں اس سے ان کی بہت سی تصانیف کے بارے میں شبہات اور ابہام دور ہو جاتا ہے، لکھتے ہیں :-

”خوبی تصانیف کی تمام زلفیں پر ظاہر و باہر ہے، بیان کی احتیاج نہیں، تفسیر فتح العزیز، فتح الہام، سرالشیادیں، ربتان المحدثین، عجالاتہ الانفع، حواشی قول انبیس، یہ تمام کتابیں مشہور و مطبوع ہیں، سو ان کے علم معانی میں ایک رسالہ ہے۔ سو اس کے بعد وہ درمیر و ابد، سالہ پچھپچھاتی ہیں، حاجی محمد حسین صاحب سہارنپوری سلمہ اللہ تعالیٰ، مولوی نور الدین شرے روایت کرتے ہیں کہ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی ایک تفسیر فارسی تمام قرآن مجید کی اکبر آباد کے قاضی کے یہاں موجود ہے۔ مگر وہ بھی نہیں۔ تفسیر فتح العزیز کے لکھنے کا سبب یہ ہوا کہ آپ کی امام جو افی میں عادت تھی کہ بعد نماز عصر تشریف رکھتے، اخبار دیار و احوال کے گوشہ زرد ہوتے۔ دوسرے سخن و قصص بھی درمیان آتے اور اشخاص اسی قسم کے جمع ہوتے تھے، چنانچہ ایک کا سبتھ بھی دربار یوں سے بادشاہ شاہ عالم کے اسی وقت حاضر ہو کر قصص دیار عرض کرتا، آخر کار وہ کا سبتھ فیض صحبت سے مسلمان ہو کر شیخ مصدق الدین نام پایا، اور کمال کو پہنچا، ان ہی کے حسب استدعا ۱۳۵۸ھ میں تفسیر شروع ہوئی، چنانچہ خود بدولت رجا پے میں تفسیر کے یہ کیفیت مفصل تحریر فرماتے ہیں شیخ مصدق الدین کے فرزند مولوی کرم اللہ صاحب بڑے فاضل اور ولی کامل خلقا سے غلام علی شاہ صاحب کے ہوتے ہیں۔“

”مرزا غلام علی شاہ صاحب قادری حشقی اپنے استاد مولوی یار محمد صاحب قمر اللہ سے روایت کرتے ہیں تفسیر کے تمام حصے کی یہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ و صحابہ وسلم نے خواب میں جناب شاہ صاحب کو فرمایا کہ تم تفسیر لکھنا متوقف رکھو، مگر تمام کو دے دو اور تمام مفسروں کی محنت بے فائدہ ہوگی، کوئی کسی کی تفسیر نہ دیکھے گا، ٹھاری اتنی ہی تفسیر کوئی سمجھے تو تمام قرآن کے مضامین یکساں ہو گا،

اپنے حسبِ حکم موقوف کیا، سورہ بقرہ ناقص رہا، واقعی ایسی ہی تفسیر نادر ہے کہ اس کے وصف میں زبانِ قاصد ہے، باوجود ضوابطِ علمِ تفسیر کے صحتِ روایات و آدابِ سلوک اور احاطہ ذکاوت معارف ایسے ہیں کہ اور تفسیر میں کم ہوں گے جنابِ امامِ رازی قدس سرہ نے آیت کا ربطِ آیت سے دیا ہے، حضرت نے سو اس کے سورہ کو سورہ سے مربوط کیا ہے، اس کی تحریر کا یہ حال تھا کہ سورہ کا اتفاق نہ ہوا، اور جو لفظ فرمایا پھر دوبارہ وہ زبان پر نہ آیا، مولوی جید علی صاحبِ تہی الکلام علیہ السلام نے جو حضرت کے آخر وقت کے متفیضوں میں سے ہیں، جب خواہش سکندرِ عالم مغفورہ والیہ بھوپال تفسیر مذکور کا تکملہ تائیس جلدوں میں کیا ہے، راقم نے دیکھا ہے، بہت خوب لکھا ہے، اس عصر میں ایسی استعداد و لیاقت کی فرد نایاب ہو دوں گا نہ نہیں جو یہ ہمت کر سکے، مگر دونوں کا فرق کرنے والا اپنے حوصلے کے مطابق سمجھ سکتا ہے۔

”تحفہ اثنا عشر یہ بھی آپ کی زندگی میں یعنی ۱۱۱۲ھ میں طبع ہو کر شہرِ رمیٰ اور وہ بھی ایسی ہی ہے ساتھ لکھی گئی، کہتے ہیں کہ جب تحفہ اثنا عشر یہ چھپ کر شہرِ رپائی تو ایک کلکتہ کا کوئی نواب شیعہ مذہب تھا، اس کو نہایت شاق گذرا، اس نے وہ کتاب اور بہت سے روپے ایران کو روانہ کر کے وہاں کے فضلاء اور بلغا کو لکھا کہ یہاں سینوں کو اس کتاب کی عبادت اور مضمون پر ناز ہو رہا ہے کہ دونوں کا رد ہو دے۔ ایران میں تمام فضلاء اور اربابِ ثناء نے جمع ہو کر رد کیا۔“

۱۱۱۵ھ شاہ صاحب کی تفسیر فتح العزیز کے سلسلے میں بہت شواہد اور نادر و معتبر روایات راقم کو فراہم ہوئی ہیں جلی روشنی میں مختلف اور حیرت انگیز تاریخ برآمد ہوتے ہیں، چونکہ یہ بحث طویل ہے اس لئے اسے الگ مقالے کی شکل میں عنقریب پیش کیا جائے گا۔

۱۱۱۵ھ تحفہ کا یہ نسخہ بہت ہی اہم ہے، یہ پہلی بار تین سو کی تعداد میں ۱۱۱۵ھ میں کلکتہ سے شائع ہوا، راقم کی نظر سے اس کے دو نسخے گذرے ہیں۔

نام تمام کتاب بحرات و حرات دیکھی، کچھ نہ ہر سکا، آخر کو دہ روپے سب چاکر چکا کر اس کے جواب میں ایک نامہ لکھ کر روانہ کیا، اس کا مضمون یہ تھا کہ صاحب تحفہ نے جو اپنے مذہب کی قدیم کتابوں کا حوالہ دیا ہے، اس ملک میں وہ مذہب صدہا سال سے اٹھ جانے کے سبب وہ کتابیں بہت نہیں ہو سکتیں اور جو ہمارے مذہب کی قدیم کتابیں اس میں مذکور ہیں ہم نے انہیں دیکھا نہیں، مضمون کا رد تو کتابوں کی قدرت پر موقوف ہے، اسی عبارت اسی صاف اور بے تعقید کس منشی کا منہ ہے جو لکھ سکے، سبحان اللہ“

”آپ سے نظم و نثر بھی بہت یادگار ہے، اس محل پر پرکٹ فقط ایک بیت ایک قطعہ اور ایک قصیدے پر اکتفا کیا“

فاضل مذکورہ نگار نے شاہ صاحب کی وفات کا، بھی جو کیفیت بیان کی ہے، اسکی تفصیلات موجود روایات میں بیش قیمت اضافہ ہیں، ان سے اصل واقعات کی تمام کڑیاں مل جاتی ہیں، مصنف رقمطراز ہیں:-

”آپ بہت قلیل الغذا اور کثیر الامراض تھے، جب وقت قریب آیا تو چند روز سے غذا ترک کی، مرض کی شدت تھی، وعظ کا دن آیا، آپ نے فرمایا مجھ کو کپڑے دو، جب بیان شروع کروں تو چھوڑ دینا، دیا ہی کیا، یعنی وقت روحانی اور فیض ربانی کا غلبہ ہوا، آپ کو چھوڑ دیا، وعظ فرمانے لگے، ہزاروں آدمی جمع ہوئے اس حال میں بھی جیسا دور دالے سنتے تھے دیا ہی نزدیک دالے بھی سنتے تھے، بعد ازاں آیہ شریفہ ذوی القربی والیتیمی والملکین وابن السبیل کا بیان کیا، اسکے مطابق فقہ اور اباباب سب تقسیم فرمایا، من بعد قریب لاکھ روپے کے فقہ اور

(جوفٹ) آگے کی تین صفحوں کی ترتیب غلط ہوئی ہے۔ بار بار کہ ہم ہندسہ دیکھ کر پڑھتے۔ مرتب

لے اس کتاب میں جو اشعار ہیں وہ ادران کے علاوہ دیگر خطوط و مطبوعات سے جو اشعار مل سکے ہیں، انکی تعداد تقریباً ایک ہزار ہے جو راقم کے پاس موجود ہیں، اسکے علاوہ بعض نادردنی مرتبے و نشرجات ایک الگ مضمون کی شکل میں پیش خدمت ہوں گے۔

اصل میں کوٹنگ انور اس جائے کا نام تھا، اب زبان اردو عام خوش نزد کا چھتہ
 مشہور ہے، اور شیخ عبدالرحیم صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ رفیع الدین
 صاحب اور شاہ عبدالقادر صاحب مولوی عبدالغنی صاحب اور مولوی مخصوص اللہ
 صاحب وغیرہ قدس اللہ سرہ ان سب کے مزار ہیں ایک ہی احاطے میں ہیں۔
 اس کے بعد شاہ صاحب کی تاریخ وفات کے شاہ رؤف احمد مجددی، ارتضا علیخان
 صاحب گوپاموی اور حکیم مومن خاں مومن وغیرہ کے قطعات تاریخ درج کئے ہیں، جس سے یہ
 پوری طرح واضح ہوتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب کا انتقال ۱۲۳۹ھ میں ہوا تھا، نہ کہ ۱۲۴۰ھ
 میں، اصل میں موخر الذکر سال سب سے پہلے سرسید نے شاہ صاحب کے تذکرے میں آثار الصنادید
 میں غالباً غلطی سے لکھ دیا تھا، اسکے بعد سے متعدد تذکرہ نویسوں، مثلاً رحمان علی، رحیم بخش
 دہلوی اور اسماعیل گو دھوری وغیرہ نے، یہی سلسلہ سرسید سے نقل کر کے لکھا ہے، حالانکہ
 سرسید کی اس روایت کے خلاف بہت سائے شواہد قلمی خطوط اور تذکرے کی شکل میں موجود
 ہیں، اسی کے ساتھ ساتھ یہ قدیم تذکرہ اور اس کے ساتھ مختلف معصروں کے قطعات تاریخ
 وفات سے سرسید اور ان سے نقل کرنے والے حضرات کی تردید ہوتی ہے۔

تذکرہ نگار نے اسکے علاوہ اور بہت ساری باتیں اس کتاب میں ایسی درج کی ہیں
 جو کسی اور تذکرے میں اب تک نہیں ملتی مگر طوالت کے خوف سے ان کو حذف کیا جاتا ہو
 اور صرف انکی موسیقی کے سلسلے کی چند روایتیں ناظرین کی خدمت میں پیش ہیں۔

”روایت ہو حاجی محمد عین صاحب سہارنپوری سے وہ روایت کرتے ہیں مولوی
 وحید الدین صاحب بھلپتی سے کہ ”وہ شاگرد ہیں مولانا اسماعیل شہید کے اور خلیفہ ہیں
 سید احمد صاحب قدس سرہ کے اور تیرہ سال حضرت شاہ صاحب فرمولا نا عبد القادر صاحب

۱۔ تذکرہ علماء ہند ۱۲۲۰ھ ۵۲ حیات دلی ۱۲۲۰ھ ۵۲ شاہ عبدالعزیز صاحب موسیقی کے
 بہت اچھے عالم تھے، تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو راقم کا مقالہ ”شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی ایک
 نایاب تصنیف“ معارف، دسمبر ۱۹۶۲ء۔

قدس سرہ کی خدمت میں رہے ہیں، کہا انھوں نے کہ نواب نصر اللہ خاں دہلی
 راہپور کے یہاں ایک نوال سخی ہمت خاں بڑا صاحب کمال تین سو روپے اپنا
 کانکر لکھا، تمام گویے اسکو ملتے تھے، ثانی تان سین جلتے تھے، ایک دن اسکو
 خیال آیا کہ اگر مجھ کو تمام لوگ بڑا کمال دالا جانتے ہیں، اس کا کچھ اعتبار نہیں، میں
 اپنے ہنر کو جب تک حضرت کے محاک امتحان پر عرض نہ کروں اور ان کی زبان
 سے نہ نہ لوں تو کچھ نہ کہوں اپنے کو کچھ چیز بگھوں کس لئے کہ اس زمانے میں اس ذات
 جامع الکمال کی جیسی کوئی ذات نہیں اور کمال وہی معتبر ہے جو اہل کمال
 پسند کریں اور داد دیں اسی آرزو میں دہلی کو آیا وہ حضرت کا
 آخر زمانہ تھا کہ مینائی سلب ہو گئی تھی اور تمام حواس میں ضعف طاری تھا، رو بہ
 حاضر ہو کر سلام کیا، آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ اُدھمت خاں اچھے
 تو ہو، سنتے ہی نہایت حیران و ششدر ہوا، اور تمام حضار متعجب ہوئے کہ یہ شخص
 تو کبھی یہاں نہیں آیا اور نہ بھی حضرت نے اسکی ادا دہنی اور نہ صورت دیکھی،
 یہ کیا بات ہے کہ اس کا نام لے کر پکارا، اس نے بھی استغفار کیا تو فرمایا کہ تمھارے
 گانے کا لوگ ذکر کیا کرتے تھے کہ ان کی آواز میں یہ بات ہے اور اس طرح
 کا آواز پڑھاؤ ہے، وہ بات صاف تمھارے تکلم سے پائی گئی تو میں نے جانا
 کہ اس انداز کا تمھارے سوا کوئی نہیں ہے، جب اس نے اپنا مدعا عرض
 کیا کہ میں چاہتا ہوں اپنا جو ہر حضرت کے رو بہ عرض کر دوں، ارشاد ہوا
 کہ مناسب، پھر حضرت نے ایک دن حضرت شاہ رفیع الدین صاحب اور
 مولانا عبد القادر صاحب وغیرہ بڑے بڑے کلماء کو جمع کیا اور کوئی اختیار
 سے نہ رہا تب اسکی یاد ہوئی، اور وہ گانے لگا، جو جو چیزیں اس کو یاد تھیں
 سب سنا دیں، تمام حضار کو وقت ہوئی، حضرت شاہ رفیع الدین صاحب
 کہ نہایت مستقل مزاج تھے، ان کے بھی اشک جاری ہوئے، چادر منہ پر ڈالے
 ہوئے بیٹھے رہے، اور حضرت بھی کھنڈولے پر جمناں تھے، جب وہ سب گاجکا

دوسرا باب پیش قیمت جو رہا تھا اس میں سے چند ہزار روپے واسطے زادادہ سفر حجاز اور ادائے مناسک حج و عمرہ وغیرہ کے اپنے نواسے مولانا محمد اسحق اور مولانا محمد یعقوب رحمۃ اللہ علیہما کو عنایت کئے اور چند ہزار روپے مصارف و فوات و تعزیت کے لئے دیئے، بعد ازاں کچھ اشعار عربی اور فارسی پڑھے، اور بہت شعر ایسے کہ ایک مصرع دوسروں کا اور ایک مصرع اپنا، چنانچہ یہ شعر مشہور قدسی علیہ الرحمۃ کا۔^۱

روز قیامت چوں شود ہر کس بگیر دنا منے
من نیز حاضر می شوم تصویر جانان در بعض
بجائے مصرع ثانی آپ نے فرمایا:-

من نیز حاضر می شوم تفسیرت آں در بعض

پھر فرمایا کہ میرا کفن ایسے کپڑے کا ہو جو میں پہنے ہوں، کہ تا آپ کا ادھوتر کا اور پانچا منہ گاڑھے کا ہو تا تھا اور فرمایا کہ جنازے کی نماز باہر شہر کے ہو، اور بادشاہ میرے جنازے پر نہ آوے، چنانچہ ایسا ہی ہوا، ساتویں تاریخ ماہ سوال روز یکشنبہ ۱۲۳۹ھ وقت طلوع آفتاب کے روح پر فروح اس عالم گزران سے جانب عالم جادواں روانہ ہوئی، جس جائے آپ کو غسل دیا گیا تھا وہ خاک معطر ہوئی تھی، بہت لوگوں نے اپنے مکان میں اس کو رکھا تھا، اول بار دروازہ ترکان دہلی کے باہر مولانا محمد اسحق صاحب نے امام ہو کر نماز پڑھائی، بعد ازاں نصیر الدین صاحب لکھنؤی شافعی کے مقبرے میں جماعت سے نماز ہوئی، یہاں تک کہ پچیس بار جنازے کی تمانہ پڑھی گئی جوق در جوق آتے تھے اور پڑھتے تھے، بعض مقامات میں غائبانہ بھی نماز ہوئی ہے، مزار پر انوار آپ کا شاہجاں آباد کے باہر دہلی دروازے کی سمت ہندوؤں کے قریب خوش زور کے چھپتے میں واقع ہے۔^۲

۱۔ یہ جگہ میر درد و دوڑ کے ملنے جیل خانہ اور مولانا آزاد ٹیکل کالج کے پیچھے واقع ہو اور اب قبرستان ہندوؤں کے نام سے مشہور ہے، اسی قبرستان میں مولانا حفظ الرحمن صاحب یوہادی مرحوم کو بھی دفن کیا گیا ہے۔

نے بیان کئے ہیں جن کو نقل کرنے کی گنجائش اس مقالے میں نہیں ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب کے بہت سے تلامذہ کے تفصیلی حالات جواب بالکل نایاب ہیں، اس تذکرے میں ملتے ہیں خاص طور پر سید احمد شہید، شاہ اعظم، مولانا یعقوب اور مولانا سراج احمد خوجوی کے حالات دیکھنے سے تعلق دیکھتے ہیں، اس مختصر سے تعارف سے ناظرین اس کی اہمیت اور افادیت کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔

مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی اپ جج کیسے کریں؟ مفید اضافات کے ساتھ جدید ایڈیشن

جج و زیارات کے موضوع پر اب تک اردو میں بے شمار کتابیں شائع ہو چکی ہیں، لیکن یہ کتاب اپنی اس خصوصیت میں اب بھی ممتاز و منفرد ہے کہ جج کے احکام اور اس کا پورا طریقہ بھی یہ بہت آسان اور دلنشین طریقے پر بتاتی ہے اور ذوق و شوق کا وہ جذبہ بھی پیدا کرتی ہے جو جج کی روح اور جان ہی مجملہ ہے۔

آسان جج

اے آسان زبان میں ”آپ جج کیسے کریں؟“ کا ممکن خلاصہ سمجھئے۔ کم تعلیم یافتہ حضرات کے لئے جج کا بہترین معلم اور رہنما جو جی بی ساؤتھ کی بہترین طباعت۔ جدید ایڈیشن۔ قیمت ۱۰/-

ہندوستان کا سب سے پہلا

سفر نامہ حجاز

آج سے ایک سو پچاسی برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد، ایک فاضل اور اہل دلی بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب مراد آبادی نے حرمین شریفین کا سفر طے ہی مانشعار انداز میں کیا تھا۔ سواد سال کے اس پورے سفر عشق کی ممکن روایت قلم بند کر کے انھوں نے یادگار چھوڑی تھی، تارک کے اعتبار سے یہ غالباً ہندوستان کا کم از کم شہابی ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہے۔ صاحب سفر کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس جہد کے پند و حجاز کے بہت ہی نادر حالات و معلومات اس کے اندر آگے ہیں اور سفر حجاز کی ایسا ہی کیفیات کا تو یہ عجیب ترین ہی ہے۔

ملنے کا پتہ مکتب خانہ گفتار۔ قیمت ۱۰/- پکھری روڈ، دہلی

نے بیان کئے ہیں جن کو نقل کرنے کی گنجائش اس مقالے میں نہیں ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب کے بہت سے تلامذہ کے تفصیلی حالات جواب بالکل نایاب ہیں، اس تذکرے میں ملتے ہیں خاص طور پر سید احمد شہید شاہ انجمن، مولانا یعقوب اور مولانا سراج احمد خوجوی کے حالات دیکھنے سے تعلق دیکھتے ہیں، اس مختصر تعارف سے ناظرین اس کی اہمیت اور افادیت کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔

مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی
اپ جج کیسے کریں؟
مفید اضافات کے ساتھ
جدید ایڈیشن

جج و زیارت کے موضوع پر ایک اُردو میں بے شمار کتابیں شائع ہو چکی ہیں، لیکن یہ کتاب اپنی اس خصوصیت میں اب بھی ممتاز اور منفرد ہو کر جج کے احکام اور اسکا پورا طریقہ بھی بہت آسان اور دشمن طریقے پر تباہی بڑا و زور و شوق و رش کا وہ جذبہ بھی پیدا کرتی جو جج کی روح اور جان پر بخند

آسان جج

اے آسان زبان میں آپ جج کیسے کریں؟ کا مکمل خلاصہ کچھ کم تعلیم یافتہ حضرات کے لئے جج کا بہترین معلم اور ذہنا جو جیسی سائز آفٹ کی بہترین طباعت۔ جدید ایڈیشن۔ قیمت ۶۰/-

ہندوستان کا سب سے پہلا

سفر نامہ حجاز

آج سے ایک سو پچاسی برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد، ایک فاضل اور اہل دلی بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب راہ آبادی نے حرم شریفین کا سفر کر کے ہی عاشقانہ انداز میں کیا تھا۔ سو سال کے اس پورے سفر عشق کی مکی روئے و ظہر تذکرے انھوں نے یاد کا گچھوڑی تھی، تاریخ کے اعتبار سے یہ خانہ ہندوستان یا کم از کم شمالی ہندوستان کا سب سے پہلا سفر نامہ ہے۔ صاحب سفر کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس جہد کے پتہ و حجاز کے بہت ہی نادر حالات اور معلومات اس کے اندر آگے ہیں اور سفر حجاز کی ایمانی کیفیات کا خوبصورت عکس ہے۔

قیمت ۵۰/-

میلنے کا پتہ: مکتب خانہ نفقہ، کچھری روڈ، لکھنؤ

مؤتمراً سلامی

افریقہ میں اسلام اور مسلمانوں کے مسائل

از شیخ محمد البودی، ریسرچر جامعہ اسلامیہ، مدینہ منورہ
(ترجمہ: مولانا سعید الرحمن اعظمی، مدوۃ العلماء، لکھنؤ)

————— ❦ —————

جناب صدر، اور معزز دوستو!

آپ کی اس موثر کانفرنس کے جنرل سکرٹریٹ نے مجھے ایک ایسا تفصیلی مضمون لکھنے کی فرمائش کی جس کا موضوع ہو "براعظم افریقہ میں مسلمانوں کے مسائل اور ان کی سیاسی و سماجی حالت کو بہتر بنانے کے لیے متجاوزہ" تاکہ کانفرنس اس مسئلے پر غور کر کے کوئی عملی قدم اٹھا سکے۔ میں یہ مختصر مضمون اس فرمائش کی تعمیل میں پیش کر رہا ہوں جو حسب ذیل مباحث پر مشتمل ہے۔

- ۱۔ براعظم افریقہ میں مسلمانوں کی موجودہ پوزیشن۔
- ۲۔ اسلام اور مسلمانوں کی مخالفت طاقتیں
- ۳۔ مسلمانوں کی بہبودی میں رکاوٹ ڈالنے والے حالات
- ۴۔ موجودہ سیاسی مسائل اور ہمارا موقف۔
- ۵۔ اسلامی عنصر کو تقویت پہنچانے کے لیے ضروری اقدامات۔

۱۔ براعظم افریقہ میں مسلمانوں کی موجودہ پوزیشن

براعظم افریقہ کی مجموعی آبادی میں مسلمان ایک بڑی اکثریت ہیں۔ اس لیے کہ وہاں کی پوری آبادی ۲۵ کروڑ میں مسلمانوں کی تعداد ۵ کروڑ سے بھی متجاوزہ ہے۔ مسلمانوں کے اس مجموعے کی

عہدہ مؤتمراً سلامی مرکز کور میں پڑے گئے مقالات میں سے پہلا تھا۔ اگر بزرگ الفتیان میں دیا جا چکا ہے یہ دوسرا ہے۔ یہ تھا اب اسی طرح الفتیان میں شائع ہوتے رہیں گے۔ مرتب۔

اہمیت جو دینی اور ثقافتی اعتبار سے متحد ہے اس لیے اور زیادہ بڑھ جاتی ہے کہ افریقہ کے غیر مسلم باشندوں کی اکثریت بُت پرست قبائل سے تعلق رکھتی ہے جہاں ابھی تک کسی آسمانی مذہب کی رسائی نہیں ہو سکی ہے اور اس لیے ان کے اندر اسلامی دعوت کو پیش کرنے کے لیے ایک بڑا میدان موجود ہے۔ ہم پورے دثوق کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ اس بڑا عظم میں اسلامی دعوت کے پھلنے پھولنے کے جتنے مواقع ہیں سارے عالم میں شاید کہیں نہ ہوں، لیکن انیسویں یہ مواقع بھی محدود ہوتے جا رہے ہیں، اسلام دشمن طاقتیں ان کو ختم کرنے کے لیے ایٹمی چوٹی کا زور لگا رہی ہیں اور جب تک ان مواقع سے فائدہ اٹھانے کے لیے اسلامی اور عربی کوششیں وسیع پیمانہ پر ایک دوسرے کا ہاتھ نہ بٹائیں اس وقت تک ان سے فائدہ اٹھانے کا امکان نہیں ہو سکتا۔ بہت ممکن ہے کہ ہمیشہ کے لیے یہ مواقع ہمارے ہاتھ سے نکل جائیں..... اس بنا پر یہ کہنا بالکل بجائے کہ آئندہ بیس سال اس بڑا عظم میں اسلام اور مسلمانوں کے لیے فیصلہ کن مدت ہوگی اور اگر مطلوبہ کوششیں وسیع پیمانہ پر وجود میں آجائیں یہ امید ذرا بھی خوش فہمی پر مبنی نہیں ہوگی کہ افریقہ ایک اسلامی بڑا عظم بن جائے۔

اس بڑا عظم میں مسلم اکثریت کی کوششوں کے باوجود جو بعض علاقوں میں ۹۰ فی صدی سے بھی اوپر ہے، یہ ایک حقیقت ہے کہ مسلمان عام طور پر غیر مسلم اقلیتوں کے زیرِ حکومت ہیں۔ جن کی سیاسی پالیسیاں اسلامی اخوت سے ٹکراتی ہیں۔ یہ غیر مسلم اقلیتیں مسلمانوں پر ایسے نظام عائد کرتی ہیں جو نہ صرف اسلامی فکر کے منافی ہیں بلکہ دعوتِ اسلامی کی کامیابی کے مواقع کو بھی پوری طرح ختم کر دیتے ہیں۔ یہ حالات کئی باتوں کا نتیجہ ہیں:-

۱۔ جدید تعلیم سے مسلمانوں کی بالعموم محرومی اور دوری جس میں کچھ تو نوآبادیاتی سیاست کے قصور وارادہ کو دخل تھا تا کہ مسلمان حکمرانی کے قابل نہ ہو سکیں۔ دوسرے نو مسلم افولنے اپنی اولاد کو بے دینی کے اندیشے سے عیسائی اسکولوں میں داخل ہو کر تعلیم پانے سے باز رکھا۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ تمام کلیدی عہدوں اور زندگی کے اہم شعبوں پر غیر مسلموں کو چھاجانے کا موقع مل گیا۔ مزید برآں یہ کہ نوآبادیاتی تسلط نے جب ان ممالک کو آزادی دینے کا

ارادہ کیا تو اس کی مخصوص طور پر کوشش کی کہ جہان تک ہو سکے زمام حکومت غیر مسلم لیڈر شپ کے حوالے کی جائے اور پھر مختلف معاہدوں اور اقتصادی امداد کے ذریعہ ان کی پشت پناہی کا سلسلہ جاری رکھا جائے۔ اس کی مثال سنغال، تشاد، تنزانیہ، یوگنڈا، اور جابیا ہیں جن میں مسلمانوں کا تناسب ۷۰ سے لے کر ۹۸ کے درمیان ہے۔ لیکن اس کے باوجود ان تمام ملکوں میں حکومت عیسائی اقلیت کے ہاتھوں میں ہے جس کے دل میں اسلام سے بغض و عناد بھرا ہوا ہے اگرچہ انتہائی عیاری کے ساتھ اس کو چھپانے کی کم و بیش کوشش کی جاتی ہے۔

۲۔ اسلامی بنیاد پر اسلامی جماعتوں کے متحد ہونے کا تصور اب تک غیر واضح ہے جس کی وجہ سے مسلمان مختلف سیاسی گروہوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں بلکہ کچھ اس بنیاد پر بھی آپس میں اختلاف کھڑا کرتے ہیں کہ سیاسی سرگرمیوں سے دین کا کوئی تعلق ہی نہیں، حالانکہ اختلاف ان کے ہوا کوئی معنی نہیں رکھتا کہ مسلمان بحیثیت اکثریت کے جن حقوق کے حقدار ہیں علاوہ ان سے فائدہ نہ اٹھائیں اور ایک بے اثر اکثریت بن کر رہیں۔ اس اختلاف و انتشار کے افوناک نتائج کی مثالیں افریقہ کے ان ممالک میں بکثرت ہیں۔

۳۔ بعض اسلامی جماعتیں اسلام کا اپنا غلط تصور اور اس کی ایسی بگڑی ہوئی تصویر پیش کرتی ہیں جو باطل اور خرافات کا مرتع ہوتی ہے۔ اور جس کی وجہ سے نئی نسلیں اسلامی رشتہ سے ٹوٹ کر عصر حاضر کے نئے فلسفوں اور نئے نظریوں کی طرف دھکتی ہیں اور اس میں زندگی کے پیچیدہ مسائل کا حل ڈھونڈھتی ہیں، اسلامی اکثریت کی طاقتوں کو یہی چیز قدیم و جدید کے دو مکتب فکر میں تقسیم کرتی ہے، قدیم مکتب فکر عصر حاضر کی روح اور زندگی کے تقاضوں سے بالکل الگ تھلک رہ کر زندگی بسر کرنا چاہتا ہے تو جدید مکتب فکر قدیم کو ناقابل اعتناء تصور کرتا ہے۔ اور خالص جدید افکار کو اپنی ترقیوں کا ذریعہ اور اسی کو اپنے مسائل کا حل تصور کرتا ہے۔ گو یہ دونوں مکتب فکر ہر جگہ حتیٰ کہ بلاد عربیہ میں بھی موجود ہیں، لیکن افریقہ میں جہاں اسلام کے خلاف زبردست مہم چلائی گئی ہے اور جہاں اسلام کا مستقبل ایک مضبوط متحدہ اسلامی محاذ پر موقوف ہے، یہ تقسیم بیکار خطرناک ہو جاتی ہے۔

۴۔ افریقہ میں بہت سی آزاد مسلم حکومتیں موجود ہیں جن میں اس بات کی پوری صلاحیت

ہو کہ اس برعظم میں اسلامی لہر کو مضبوط کرنے میں ایک نوٹرول ادا کریں۔ لیکن وہ اپنے داخلی مسائل میں اس طرح پھنسی ہوئی ہیں کہ اس اہم کام کی طرف کوئی توجہ نہیں کر پاتیں۔ یہ مسائل بیرونی دسیہ کاریوں کا نتیجہ ہوں یا اندرونی اختلافات کا بہر حال ان حکومتوں کی اس دیکھ میں سرگرمی اور اثر اندازی کے لیے سم قائل ہیں۔ مثال کے طور پر سوڈان کے لیے جنوبی سوڈان کا مسئلہ، انجی کا اندرونی جھگڑا اور مراکش و الجزائر کا سرحدی تقصیب۔ اسی طرح سلیم افریقہ میں وہ تمام عیوب و اختلافات سر جو دیں جو عام طور پر عربی اور اسلامی ملکوں میں پائے جاتے ہیں۔ اور جو اسلامی تربیت کی کمزوری اور سامراج کے پیدا کردہ سیاسی اور اقتصادی احوال کا نتیجہ ہیں۔ اچھے کہ قومیت و وطنیت اور اشتراکیت وغیرہ کے غم سے بھی افریقہ میں ابھر رہے ہیں اور سب سے زیادہ خطرناک صورت حال یہ ہے کہ ان لیڈروں کے ارد گرد اسلامی ذہن رکھنے والے ایسے افراد یا جماعتوں کا بھی فقدان ہے جو انھیں صحیح رہنمائی دیں اور ان غلط بہاد کو روکنے یا کم سے کم اس کو سست کر دینے کا راستہ انھیں بتائیں۔ بعض جگہ اگر خوش قسمتی سے ایسے حکمران پائے جاتے ہیں جو اپنے ملکوں کی سیاست و معیشت کو اسلامی بنیادوں پر استوار کرنا اور اسلامی دین سے خود کو مربوط رکھنا چاہتے ہیں تو وہ دیکھتے ہیں کہ سامراج نے ایک طرف ان کو ایسے حالات میں چھوڑا ہے کہ بیرونی امداد کے بغیر ان کا کام کسی طرح نہیں چل سکتا اور دوسری طرف تخریب کاری کے ایسے جال بھیلادے گئے ہیں جو وقت ضرورت سامراج کے ادنیٰ اشارے سے اس کے کام آسکتے ہیں۔

افریقہ کے ایک ایک ملک کے تفصیلی حالات کو نظر انداز کر کے اگر پوسے برعظم پر ایک مجموعی نظر ڈالی جائے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ افریقہ کے بارے میں بڑی طاقتوں کی پالیسی بھی اس کی وحدت کے تصور ہی پر مبنی ہے اور اس نقطہ نظر سے وہ افریقہ کی غیر مسلم قیادتوں کو ہر ممکن طریقے پر اس وجہ غصہ ظاہر کر رہا ہے کہ اس کے لیے کوئٹاں ہیں کہ دنیا کی نظریں بھی قیادتیں افریقہ کی ترہان اور اس کے استبداد کی نشان دہی جائیں معلوم رہا ہوتا ہے کہ ان بڑی طاقتوں نے افریقیوں کے اندر اتحاد و یکجہتی کے رجحان کا اندازہ کر کے اس بات کا منہ منسوب بنایا ہے کہ کس طرح اس متحدہ افریقہ کی حکمرانی غیر مسلم عناصر کے

ہاتھ میں آجائے۔ اور اس کا تعاقب ہے کہ ہم ہر افریقی ملک کے حالات کا جدا جدا جائزہ لینے کے ساتھ
عسلی پالیسی کا مارا اس کی وحدت کے تصور پر بھی لکھیں، جہاں جہاں اسلامی قیادتیں موجود ہیں ان سے
واقفیت حاصل کریں اور جہاں یہ قیادت مفقود ہے وہاں اسے وجود میں لانے کی کوشش کریں
تا کہ افریقہ کے مسلمان پورے برعظم میں اپنا صحیح مولد ادا کر سکیں۔

۲۔ اسلام اور مسلمانوں کی مخالف طاقتیں

۱۔ عیسائی مشنریاں۔ آج سے قریباً ڈیڑھ صدی پیشتر جب عیسائی مشنریوں نے
افریقہ کی سر زمین پر قدم رکھا۔ ان کے سامنے صرف ایک مقصد تھا کہ افریقیوں کو عیسائی بنائیں
خواہ وہ مسلمان ہوں یا بت پرست۔ مسلمانوں کے معاملے میں ان کا خیال تھا کہ مسلمانوں کے عقائد
گمراہ دین اور ریاسی وابستہ ہیں لہذا اسے ان کو کمزور کر دینا، اسلام کے آغوش سے ان کو نکالنے
دینے کم سے کم ان پر سے اسلام کی گرفت کو کمزور کر دینے کی طرٹ ایک مؤثر قدم ہوگا اور اس کا
نتیجہ یہ ضرور ہوگا کہ اپنی اجتماعی زندگی کی اساس کمزور پڑ جائے پڑے بے وزن اور بے اثر گردوں
کی شکل میں رہ جائیں جن کے ہاتھ میں کوئی طاقت نہ ہو۔

ہم اگر یہ سمجھ لیں کہ عیسائی مشنریوں کا یہ حملہ بالکل ناکام رہا تو یہ بڑی غلطی ہوگی کیونکہ
ابھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ عیسائی اقلیتیں کس طرح بعض ان افریقی ملکوں تک پر قابض ہیں جن
کی غالب اکثریت مسلمان ہے۔ مشنریوں کے کچھ خاص طریقے اور بھی ہیں جو افریقیوں کے لیے
بڑے مؤثر ہیں اور ان سے کام لینے میں یہ برابر لگی رہتی ہیں۔ وہ طریقے کیا ہیں۔ اسکول،
شفاخانے اور پناہ گزین کمپوں جیسے دفاتر کا مومن کے ذریعے عوام میں نفوذ۔ اور پھر انھیں
اڈول سے وقت ضرورت اسلامی مالک میں بغاوت کی آگ بھڑکانے اور اندرونی کشمکشوں
کو ہوا دینے کا کام بھی لیا جاتا ہے۔ لیکن اب جبکہ افریقہ آزادی کی راہ پر گامزن ہو گیا ہے
عیسائی مبلغین کو یہ احساس ہونے لگا ہے کہ ان کے مشن کا گزشتہ سامراج سے تعلق آزاد
افریقہ میں ان کے لیے بڑی پریشانیوں اور دشواریوں کا باعث بن گیا ہے اور افریقہ کے
عوام مسیحیت کو ان سفید فاموں کے مذہب کی نظر سے دیکھتے ہیں جنہوں نے صدیوں ان کا

خون چوس رہے۔ اس صورتِ حال نے ان مشنریوں کو مجبور کیا ہے کہ وہ جگہ جگہ کانفرنسیں کر کے اپنے افسدہ سامراج کے تعلق کو دبا دینے کی اسکیمیں تیار کریں۔ اور جو افریقی ملک ابھی تک سامراج کے چنگھے میں ہیں ان کی آزادی کے مطالبات کی تائید کریں، بلکہ مختصر یہ کہ ہر ممکن کوشش سے سمیت کو سیاہ فاموں کا مذہب بنا کر پیش کریں۔

اس سلسلہ میں جنوبی افریقہ اور جنوبی رھوڈیشیا کے کلیسا کا رویہ ایک مثال کی حیثیت سے دیکھنے کے قابل ہے جہاں کانفرنسیں منعقد کر کے نسلی امتیاز کی مخالفت کی گئی اس طرح اب یہ بھی مشاہدہ میں آنے لگا کہ کلیسائی اہمیت بھی افریقی عیسائیوں کو دیے جانے لگے ہیں۔ یہ تمام باتیں اس وسیع منصوبے کا ایک جز ہیں جو افریقہ کی آزادی سے پیدا شدہ نئے حالات کا مقابلہ کرنے کے لیے بہت ادنیٰ سطح پر تیار ہو رہا ہے اور جس کا ایک اشارہ عیسائی دنیا کے موجودہ پوپ کی ایک حالیہ تقریر سے بھی ملتا ہے جس میں موصوٹے افریقہ کو "نئی سرزمین" کے نام سے یاد فرمایا۔

اس بات کے کہنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ عیسائیت کی تبلیغ کو سامراج سے الگ کرنے کے اقدامات ٹھنک دکھاوا ہیں جس سے ایک زوال پذیر طاقت اپنے آپ کو سنبھالنا چاہتی ہے، اور یہی کیا سامراج اس وقت اپنی پالیسیوں کو ہر پہلو سے بدلنے اور ایسی شکلیں اختیار کرنے میں لگا ہوا ہے جس سے افریقی دھوکے میں آسکیں۔ جیسے کہ اقتصادی اور ثقافتی ترقی اور ان جس کا مقصد ایک نئے انداز سے تسلط برقرار رکھنے کے سوا اور کچھ نہیں۔ ٹھیک جس طرح استعمار اور سامراج اپنا لبادہ بدل رہا ہے اس طرح اس کی دست راست عیسائی مشنریاں بھی ایک نیا روپ دھارنا چاہتی ہیں۔ اگرچہ دونوں کا مقصد بدستور ایک ہے اور دونوں ایک دوسرے کے معاون و مددگار!

عیسائیت کا تبلیغی نظام اپنے ان نئے طور طریقوں کے ساتھ ساتھ افریقہ میں اپنی کچھ مددگار طاقتیں بھی رکھتا ہے اور وہ دہاں کی دہاں حکومتیں ہیں جن میں عیسائیت کا پورا غلبہ ہے۔ اس چیز نے عیسائیت کو افریقہ میں کامیابی کا پورا موقع فراہم کر دیا ہے۔ اور اسی چیز نے ہم پر یہ لازم کر دیا ہے کہ افریقہ میں دعوتِ اسلامی کے مضبوط مرکز قائم کریں ورنہ

ہم اگر اس بارے میں کوتاہی کے مرتکب ہوتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ عیسائیت کے اس منصوبے کو کامیابی کی پوری آزادی دے رہے ہیں کہ وہ افریقہ میں اسلام کو باہر سے لا کر تھوپے ہوئے ناب کا شکل میں پیش کرے اور یہ وہ شکل ہوگی جسے آزاد افریقہ کا ذہن قبول کرنا کبھی گوارا نہیں کر سکتا۔ ہمیں اس نطرہ کی پیش بندی کے لیے پوری حکمت سے کام لینا ہے بخلاف اس کے یہ بھی ہے کہ یہاں اسلامی دعوت کا کام اہل افریقہ ہی کے ذریعہ سے ہو جن میں خود اسلام کی گہری جڑیں موجود ہیں۔

۲۔ سامراج۔ عیسائی مشن اور سامراج جس طرح ساتھ ہی ساتھ افریقہ میں داخل ہوئے تھے اسی طرح ان کی سرگرمیوں میں بھی حالات کے مطابق کمپیں کھلے طور پر اور کمپیں چھپے طور پر اتحاد قائم رہا۔ ایک طرف مشن کا کام یہ تھا کہ وہ اہل افریقہ کے دین و مذہب اور ثقافت و روایات کی بیخ کنی کرے اور ان کی قوت خود داری کے سوتے خشک کرے، دوسری طرف سامراج کا کام یہ تھا کہ وہ اس خلا سے فائدہ اٹھا کر ان قوموں کو غلام بنائے اور یہاں کی دولت سے اپنی قوم کو مالا مال کرے۔ یہ افریقہ کے دروغلامی کی بات تھی۔ اور اب جبکہ افریقہ آزاد ہو رہا ہے تو سامراج عیسائی شہزیروں کے کام سے ایک دوسرے انداز میں فائدہ اٹھا رہا ہے۔ افریقہ جب آزادی کے مرحلہ تک پہنچا تو عیسائی مشن کی وسیع جدوجہد کی بدولت قیادت و حکومت کی باگ ڈور سنبھالنے کے لیے ان کے رنگ میں رنگا ہوا ایک طبقہ تیار ہو چکا تھا۔ اب سامراجی طاقتیں ہر ممکن طریقے سے اس طبقہ کو اپنی جگہ دلا رہی ہیں اور امداد کی جو صورت بھی ان کے بس میں ہے (حتیٰ کہ بعض وقت فوجی مداخلت بھی) اس کے ذریعہ اس کو خیر طاقت کی پشت پناہی کر رہی ہیں (قریب ہی کے گزشتہ سالوں میں دیکھیے کہ مشرقی اور مغربی افریقہ کی ریاستوں اکیٹیا، بوگنڈا، اتھانیکا، جابون، اتشاد اور دہوجی میں حالات کو جوں کا توں رکھنے کے لیے کس تیزی سے برہنی فوجیں آدائی گئیں اور اس کے مقابلہ میں زنجبار کی بغاوت کو کس لاپرواہی کے ساتھ نظر انداز کیا گیا اسلئے کہ یہاں بغاوت اسلامی قیادت کے خلاف تھی۔ آج سامراجی طاقتیں اپنے اثر کی چھوٹی چھوٹی افریقی ریاستوں کے ذریعے افریقی اتحاد کے نام پر عیسائی قیادت کو مضبوط کرنے اور اسلامی قیادت کو ابھرنے سے روکنے میں انتہائی سرگرمی کے ساتھ منہمک ہیں اور اسلئے اس وقت انتہائی افسوس ہوتا ہے کہ جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بعض مسلم حکومتیں بھی ان کے جال میں پھنس گئی ہیں۔

اور ایسی تعاون کی راہوں سے دانستہ یا نادانستہ اسلامی قیادوں کی خلاف ورسیاں قیادوں کی مددگار بن رہی ہیں۔

۲۔ اسرائیل۔ تیسری اہم طاقت جو افریقہ میں سرگرم عمل ہو رہی ہے، اس کے ساتھ ساتھ یہ ہے کہ اسرائیل سلامتی اور عیسائی شہریوں سے الگ ہ کر کوئی کام نہیں انجام دے رہا ہے بلکہ انہیں کے دوش بدش ایک ہی اسکیم کے تحت عمل پیرا ہے۔ افریقہ میں اسرائیلی سرگرمیوں کا موضوع ایک تسلسل بحث چاہتا ہے جو حکومت مصر اور ج ذیل نظام میں بیان کر رہے ہیں۔

(الف) تاریخی پہلو۔ (ب) دینی پہلو۔ (ج) سیاسی پہلو۔ (د) اقتصادی پہلو۔ (ه) پر و پختہ۔

(الف) اسرائیلی سرگرمیوں کا تاریخی پہلو۔

سامراج نے یہ بات اچھی طرح ذہن نشین کر لی ہے کہ عرب ہی وہ قوم ہے جس نے اسلام کو عظیم افریقہ تک پہنچایا اور وہ اب بھی اپنے افریقی بھائیوں کی قوت کا سرچشمہ اور ان کیلئے مرکزِ تقویت میں بنی رہی ہے کہ افریقہ پر عظیم مستقبل اور سامراج کے ملی الزام کی ترقی کے امکانات بڑی حد تک عرب افریقہ کے ہم آہنگ تعلقات پر موقوف ہیں۔ ایسے سامراج کی ہر تہ کی کوشش رہی ہے کہ وہ افریقیوں کو عربوں سے متفرق کرنے کے تمام وسائل استعمال کرے۔ چنانچہ اس نے عربوں کو غلاموں کی تجارت اور ان کے ساتھ وحشیانہ سلوک کیلئے مطعون کیا اور اس سلسلہ میں بعض اسی افریقی اور شاہ متالوں کا پر و پختہ کیا گیا جن سے کسی بھی معاشرہ کا دامن پاک نہیں کیا جاسکتا۔ یہ پروپیگنڈہ اگرچہ افریقی مسلمانوں میں کامیاب نہیں ہو سکا، لیکن میناں کے غیر مسلم لیڈروں اور قائدین پر اس نے برا اثر ڈالا اور عربوں کی نسبت مخالفانہ نصاب پیدا کرنے کا سبب بن کر رہا ہے۔ یہی وہ نفاختی جس کو اسرائیل نے اپنے پروپیگنڈے کے لیے استعمال کیا، چنانچہ آج افریقہ میں غلامی کا موضوع اسرائیلی پروپیگنڈے کا ایک اہم باب بن چکا ہے، اسی طرح اسرائیلی پروپیگنڈہ اس ظلم و نا انصافی کی تصویر کشی میں بہت حد تک کامیاب ہے جس سے اسرائیل کو اپنا فطری حق واپس لینے اور اپنے ”عسلی وطن“ واپس جانے میں دھار دیا گیا ہے۔ اسرائیل نے اپنے باپے میں ان نام نہاد ظلم و نا انصافی کی تصویر کو اس ظلم و نا انصافی کے ساتھ ملا کر پیش کیا جس میں خود افریقی ایک عرصہ تک استعمار پسند قوتوں کے ہاتھوں مبتلا ہے۔ ہر اور اسکے بعد نعرہ لہیے کیا کہ اسرائیلی افریقی قوتوں نے اپنی اور مذہبی امتیاز کے سبب غلام قومیں ہیں اسلئے انکو دیناے ظلم و نا انصافی کا قلع قمع کرنے کیلئے متحد ہو جانا چاہیے۔

یہ لاکھ لاکھ وجوہ اور ناقابل اعتنا ہیں اور تاریخی اعتبار سے ان کا رد کرنا بالکل سہل ہے لیکن عربی، اسرائیلی ذرائع نے اس اہتمام بالکل نہیں کیا اور اسکو ایک بدیہی اور آپسے خناب چیز سمجھ کر چھوڑ دیا حالانکہ یہ پروپیگنڈہ تمام افریقی ممالک میں نہر کی طرح سرایت کر رہا ہے اور عربی افریقی تعاون اتحاد کی راہ میں ایک بڑی کاوش ثابت ہو گا۔

(دب) اسرائیلی سرگرمیوں کا دینی مُرخ

افریقہ کے اندر اسرائیلی سرگرمیوں میں ایک دینی عنصر بھی شامل ہے اور وہ یہ ہے کہ یہودی وہاں کے عیسائیوں کے مذہبی جذبہ کی تائید حاصل کرنے کے لیے اپنے معاملہ کو اس طرح پیش کرتے ہیں کہ اسرائیلی حکومت کا قیام دراصل ان عیسائی گورنوں کا ظہور ہے جو تمام عیسائی فرقوں کے مقدس صحیفوں ”عهد نامہ تبت بدیم“ اور ”عهد نامہ جدید“ میں وارد ہوئی ہیں۔ اور اس بنیاد پر عربوں کے ہاتھوں اس حکومت کا سقوط خود سچی غصیدے کے لیے ایک جسیلغ اور حکم الہی کی شکست ہے۔ اسرائیل کے لیے ایک بڑی پریشانی یہ تھی کہ عیسائیوں کی مقدس کتابوں میں صاف صاف مذکور تھا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو سولی پر چڑھوانے کے نامزد وہ یہودی تھے اور اس لیے یہ کتابیں یہودیوں کے لیے بے گناہ تھیں۔ یہی چیز عیسائی اور اسرائیلی اتحاد کی راہ میں، بالخصوص عوامی سطح پر اتحاد و مضامنت کی راہ میں ایک سخت رکاوٹ تھی اور عرب یا کسی بھی یہودی دشمن طاقت کو اسرائیل پر حملہ آور ہونے اور اس کے قلع قمع کر دینے کا بہترین موقع فراہم کرتی تھی۔ لیکن اسرائیل کی مصیبت دنیائے عیسائیت کے مرکزی ادارے کے اس حالیہ فیصلے نے دور کر دی کہ یہودی من حیث الہام حضرت مسیح کے خون سے بڑی ہیں۔ اور اس لیے اسرائیلی پروپیگنڈا اس فتوے کا اب جتنا بھی سہارا لے وہ کم ہے۔ اس کے ساتھ اسرائیل کو ایک اور چیز سے بھی فائدہ پہنچ رہا ہے اور وہ یہ کہ افریقہ کے عیسائی بالخصوص اور دنیا بھر کے ارباب کلیسا بالعموم افریقہ میں اشاعت اسلام کے اندیشے سے بہت ناگفت ہیں اور اس لیے کسی ایسے میسرے فریق کے خواہاں ہیں جو اس میدان میں عرب مسلمانوں کے ایک ازنی دشمن کی حیثیت سے ان کا حلیف بن کر رہا ہو۔

اسرائیل ایک طرف ان بنیادوں پر عیسائیوں کا تعاون حاصل کر رہا ہے اور دوسری طرف اُس کی یہ کوشش بھی ہے کہ فلسطین کے معاملہ میں مسلمانوں کی کج فہمی کو توڑ کر ایک بالواسطہ تائید حاصل کرے۔ اس سلسلے میں اس کے پروپیگنڈے کا رخ یہ ہے کہ فلسطین کا مسئلہ کوئی مذہبی مسئلہ نہیں بالخصوص سیاسی مسئلہ ہے۔ یہ پانی کی تقسیم یا سرحدوں کی تعینات کا معمولی جھگڑا ہے وغیرہ وغیرہ افسوس ہے کہ افریقہ کی بعض اسلامی قیادتیں اپنی کم نظری اور اسلامی شعور کی غامی کی بنا پر اسرائیل کی اس پال سے متاثر بھی ہو رہی ہیں اور اسی کے ساتھ ہم اس پہلو کو بھی نظر انداز نہیں کر سکتے کہ

بعض عرب سیاسی قیادتیں بھی اپنی جہالت یا حماقت سے اس اسرائیلی فریب کو مدد پہنچا رہی ہیں۔ وہ بار بار یہ آواز بن کرتی ہیں کہ فلسطین کا مسئلہ عرب قومیت کا مسئلہ ہے نہ کوئی اسلامی مسئلہ دینی۔ اور پھر اس پر ستر اور ان کا طرز عمل ہے کہ ایسے ہی متعدد دسکوں میں وہ مسلمانوں کے خلاف غیر مسلموں کی ہمنوائی کرتی نظر آتی ہیں اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ افریقہ میں ملکر کسی دینی یا سیاسی مسلم لیڈر شپ کو اسرائیل کی تائید پر مٹھون کبا جاتا ہے تو وہ فوراً ان عرب حکومتوں اور ان کے قائدین کے بیانات و طرز عمل ہی سے اپنے حق میں دلیل لاتے ہیں اور پھر برملا کہہ دیتے ہیں کہ قوم و وطن کا مفاد ہر چیز پر مقدم ہے۔

(ج) اسرائیلی سرگرمیوں کا سیاسی پہلو

افریقہ میں اسرائیلی سرگرمیوں کے پس پشت دراصل سامراجیوں کی شاطرانہ سیاست بھی کار فرما ہے۔ اس سیاست کا خلاصہ یہ ہے کہ افریقہ میں اسرائیل کے نفوذ کی سرپرستی کر کے اس علاقے میں عرب سیاست کا بہت اچھا فوڑ کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس شکل میں جو افریقی ریاستیں اسرائیل سے تعلقات استوار کریں گی ان سے عرب حکومتیں دشمنی مول لے لیتی ہیں تو اس طرح عرب افریقی اتحاد کے امکانات میں وہ زبردست رخنہ پڑ جائے گا جو عین مطلوب ہے اور اگر یہ حکومتیں اس سلسلہ پر سمجھوتے کی روش اختیار کرتی ہیں اور افریقی ریاستوں کو اسرائیل کے وجود کو ایک حقیقت کے طور پر تسلیم کرنے کی اجازت دیتی ہیں تو اسرائیل کا کام پھر یہ ہو گا کہ عرب افریقی تعلقات میں مستقل زہر چکانی کرے اور سامراج کا آلہ کار بن کر ان ریاستوں کو مسلمہ راجیوں کے حلقہ اثر میں لائے۔ اور اس سلسلے میں جو طریقے مفید مقصد ہو سکتے ہیں مثلاً اقتصادی اور فنی امداد یا پروپیگنڈہ اور اُس سے بھی آگے رشوت و فریب دہی ان سب میں یہ مانی ہوئی بات ہے کہ یہودی اپنا جواب نہیں رکھتے اور خود بھی انہیں بھڑکتے ہیں کہ اس میدان میں فستجاب دہی ہوں گے۔

اسی طرح خود افریقی سیاست کا ایک پہلو بھی اسرائیل کے لیے مددگار ہو رہا ہے اور وہ ہے افریقی اتحاد کے سلسلے میں افریقہ کی عرب اور غیر عرب قیادتوں میں رقابت کا جذبہ۔ کچھ خاص افریقی قیادتیں جن کی سامراج دشمنی شک و شبہ سے بالاتر ہے وہ اس خلوص کے باوجود اسرائیل کی پشت پناہ بھی ہیں اور یہ صرف اس لیے کہ وہ بعض طاقتور عرب قیادتوں کے

اثر و رسوخ سے خائف ہیں اور افریقہ میں عربی اور اسلامی اثرات کے نفوذ کے فرضی مظہر کے مقابلہ کے لیے اسرائیل کو ایک مؤثر مرکز کا وٹ سمجھتی ہیں۔

(۵) اسرائیلی سرگرمیوں کا اقتصادی پہلو۔

یہ ایک گھلی ہوئی بات ہے کہ افریقہ کی اکثر نوآزاد ریاستیں سامراج کی پھٹوسی ہوئی پس ماندگی کو دور کرنے کے لیے بیرونی اقتصادی امداد اور فنی تعاون کی سچی محتاج ہیں۔ ان ریاستوں کی اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے اسرائیل اپنا بھرپور تعاون پیش کرتا ہے اور کچھ خاص اسباب ہیں جن کی بدولت اسرائیل کو اس ہم میں کامیابی حاصل ہو رہی ہے۔

(۱) یہ کہ قومی لحاظ سے دنیا کی کوئی قوم اقتصادی فراست اور فنی ہمارت میں یہودیوں کا مقابلہ نہیں کرتی اور اسی طرح دنیا بھر میں یہودی سرمایے کا تسلط بھی کوئی دھکی گھپی بات نہیں ہے۔ یہ دوہری طاقت اسرائیل کو پرامتوقع فراہم کرتی ہے کہ افریقہ پر چادی ہوگا۔

(۲) یہودیوں کی حالی کمپنیاں غیر یہودی کمپنیوں میں بھی مختلف طریقوں سے دخل ہیں اور اس طرح بین الاقوامی تجارت و صنعت پر ان کا پورا اثر ہے

(۳) اقوام متحدہ کے ماتحت بین الاقوامی اداروں مثلاً یونسکو اور یونیسف یا بڑی طاقتوں کے قائم کردہ ایسے اداروں کے اکثر ارکان یہودی قوم سے تعلق رکھتے ہیں اور وہ افریقی ریاستوں میں اپنے فرائض اسرائیلی پالیسی کے ماتحت انجام دیتے ہیں۔

اس سلسلے میں ایک مزید بات یہ بھی کہی جاسکتی ہے کہ افریقہ میں اسرائیل کے اقتصادی نفوذ میں ایک بڑی حد تک ان حالات کا بھی دخل ہے جو مسلمان فلسطین کے سلسلے میں قائم ہو چکے ہیں مثلاً خلیج عقبہ اور آبنائے تیراں پر۔ اسرائیل کے قبضے نے مشرقی اور وسطی افریقہ میں اسرائیل کے حق میں برا نفسیاتی اثر ڈالا ہے۔

(۴) اسرائیلی سرگرمیوں میں پروپیگنڈے کا عنصر

گزشتہ ادراک میں اسرائیلی سرگرمیوں کے دینی، تاریخی یا اقتصادی پہلوؤں کی جو تفصیل پیش کی گئی ان سب سے مل کر اسرائیلی پروپیگنڈہ مشینری کی تکمیل ہوتی ہے جو براہ عظمیٰ افریقہ پر چھائی ہوئی ہے اور مزید برآں ہر شہر میں اسرائیل افریقہ دوستی کی انجینئر قائم کی

جاری ہیں جو اسرائیل سے آنے والے ہمانوں کے لیے لیکچروں کا انتظام کرتی ہیں اور یہودی کارندوں اور اہم افریقی شخصیتوں کے درمیان تعارف کے لیے جلسے منعقد کیے جاتے ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ تحائف پیش کرنے اور مصافحتی نمائندوں، ریڈیو کے نامہ نگاروں اور کابجوں ریویویشنوں کے پروفیسروں کے لیے سفروں کا انتظام کرنے میں گراں قدر رقمیں خرچ کی جاتی ہیں اور اسرائیل کے تعلیمی اور فوجی اداروں میں تعلیم پانے والے افریقی طلباء کی خیرس افریقی بنیاد میں نمایاں طور سے شائع کرا کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی جاتی ہے کہ اسرائیل ہر علم و فن کا مرکز اور افریقہ کا بہترین دوست ہے۔

اس سلسلے میں جہیں یہ بھی کتنا چاہیے کہ اسرائیلی پروپیگنڈے کو ماضی میں جس چیز نے سجدہ فائدہ پہنچایا ہے وہ عرب ملکوں کے باہمی اختلافات تھے۔ اسرائیلی ذرائع بڑی پابندی سے ان الزامات کو نشر کرتے تھے جو ایک عرب فریق دوسرے کے خلاف عائد کرتا تھا۔ ان باتوں کی مدد سے اُس نے افریقیوں کے سامنے عربوں کی تصویر پیش کی کہ وہ ایک منتشر اور باہم متخارب قوم ہیں جن میں کوئی کلمہ اشتراک یا اتحاد رائے نہیں اور اس لیے ان سے تعاون اُن پر تکلیف بالکل فضول ہے۔ اسی کے ساتھ اسرائیلی پروپیگنڈہ عربوں اور یہودیوں کے نزاع کی حقیقت سے ناواقف افریقیوں کو یہ باور کرانے میں بھی کامیاب ہوتا رہا کہ اسرائیل ہر مناسبت قیمت پر عربوں سے اپنا جھگڑا طے کرنے اور اُن سے مصالحت کرنے پر راضی ہے مگر عرب اُسے منکر دم لینے کے سوا کسی بات پر راضی نہیں۔

(۴) بین الاقوامی کمیونزم

کمیونزم کا تمام مذاہب کے بارے میں جو نقطہ نظر ہے اُس کے تحت اسلام کے بارے میں بھی کئی اور تصویر بچر اس کے نہیں ہو سکتا کہ اس کو نیت و نابود کر دیا جائے اور حقیقت اس بات سے نہیں بدل سکتی کہ بعض جگہ وہ سلام راج کے خلاف جنگ میں مسلمانوں کو بھی اپنے ساتھ لینے کی کوشش کرتا ہے۔

یہ ٹھیک ہے کہ موجودہ حالات میں کمیونزم اسلام کے لیے براہ راست کوئی خطرہ نہیں ہے اس لیے

کہ اس وقت اسے خود اپنے موجودہ دشمنوں سے فرصت نہیں ہے۔ لیکن واقعات و حالات کا طبعی انقلاب کسی سخت ٹکراؤ کا موجب بھی بن سکتا ہے۔ آج کمیونسٹ کو شاں ہیں کمزوروں اور طالب علموں کی تحریکوں اور کسانوں اور مختلف پیشے وروں کی نمائندہ اکھنوں پر قابض ہو جائیں اگر ان کو اس ہم میں کامیابی ہو جاتی ہے تو لازماً یہ طبقے اسلام کے ہاتھ سے نکل جائیں گے جیسا کہ روسی اور چینی در سگا ہوں سے تعلیم پاکر آنے والے طلباء کا حال یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ وہ اسلام اور اسلامی روایات کا ادنیٰ احترام کیم اپنے دل میں نہیں رکھتے۔

افریقہ میں اسلام کے لیے کمیونزم کا خطرہ اس لیے اور زیادہ قابل فکر ہے کہ وہاں دینی تنظیمیں اور اسلامی شعور کمزور ہے اور اس پر مستزاد یہ ہے کہ وہاں کی اسلامی جماعتیں جن الا قوامی کمیونزم سے کافی قریب بھی ہیں۔

(۳) مسلمانوں اور عربوں کے لیے موافق حالات

افریقہ میں مسلمانوں اور عربوں کے لیے صرف ناموافق اور مخالف حالات ہی نہیں ہیں بلکہ کچھ موافق اور سازگار حالات بھی پائے جاتے ہیں اور بشرط کوشش ان سے کافی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ مثلاً (الف) جنوبی افریقہ اور ر ہوڈیشیا میں افریقی عوام اور وہاں کی نسل پرست تعلیمی حکومتوں کے درمیان جو کشمکش برپا ہے اسکی وجہ سے افریقیوں میں ایک بڑی جماعت عرب اور اسلامی حکومتوں کی طرف دیکھتی ہے جو ان کو ہر جگہ ایک طاقتور عنصر تصور کرتی ہے۔ خواہ اقوام متحدہ کا دائرہ ہو یا اس کے باہر یہ جنوزت حال عربی اور اسلامی مسائل میں ملتی فریقہ کی ہمدردیاں حاصل کرنے کا بہترین موقع فراہم کرتی ہے اور افریقہ میں اسلامی اخوت کو مضبوط کر کے وہاں کے مسائل میں سرگرم کرنے کا بھی !

(ب) عیسائی نزدیک فریقہ میں اب تک اس تہمت سے بری نہیں ہو سکا کہ وہ خفیہ فام سامراج کا دین ہے۔ کلیسا نے اس الزام کی تردید میں ہر طرح کی کوشش کر ڈالی مگر وہ لوگوں کے ذہن سے اس تصور کو ختم کرنے میں ناکام رہا۔ اس لیے ابھی کچھ وقت تک ضرور عیسائی مذہب کے پھیلنے اور مقبول ہونے میں یہ تصور آڑے آتا رہے گا۔ اس زریں موقع سے اگر مسلمانوں

فائدہ نہ اٹھایا تو وہ ہمیشہ اپنی اس غلطی پر کھٹ افسوس ملتے رہیں گے۔

(ج) تجربہ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ کثرت پرست آبادیاں افریقہ میں اسلامی دعوت کو قبول کرنے میں سب سے آگے ہیں اور اس سلسلہ میں کوئی بھی منظم کوشش کی جائے تو ان کے بہت بڑی تعداد کو اسلام کا حلقہ بگوش بنایا جاسکتا ہے۔

(د) اسلامی ملکوں کی آزادی کے ساتھ ہی عربوں اور دوسرے مسلمانوں سے بہتر تعلق قائم کرنے کا طبعی رجحان، ان حکومتوں کا تعاون حاصل کرنے اور انکی جغرافیائی پوزیشن سے فائدہ اٹھا کر کسی بھی وسیع اسلامی منصوبے کو بروئے کار لانے کا بہترین موقع فراہم کرتا ہے۔

(ه) افریقہ میں بھی حسبِ نظریہ اسرائیل سے ایسی حرکتیں سرزد ہونا شروع ہو گئی ہیں جن سے ہمیشہ ہی دوسری قوموں میں نفرت کا جذبہ بھرا ہے۔ چنانچہ یہاں بھی یہ جذبہ ابھر رہا ہے اور یہودیوں کے دھوکے، فریب اور رشوت کے ذریعہ لوگوں کو ہمنوا بنانے کی مذموم عادتیں، جن کو نظر ہو رہی ہیں۔ افریقہ میں ان سے نفرت پیدا ہوتی جا رہی ہے اور وقت کے ساتھ اس میں اضافہ ہی ہوگا۔ ہمیں اس سے فائدہ اٹھانے کے لیے بھی تیار رہنا چاہیے۔

(۴) ضروری اقدامات

(الف) سیاسی میدان میں :-

سیاسی پہلو سے عرب اور دیگر اسلامی حکومتوں کے درمیان ایک مشترک لائحہ عمل تیار ہونا چاہیے جس میں تمام حالات اور تقاضوں کو مد نظر رکھا جائے اور اس میں اسرائیل سمیت تمام سامراجی اور نسلی طاقتوں کے خلاف افریقی حکومتوں سے تعاون کے امکانات کا سنجیدہ جائزہ بھی شامل ہو۔ اسرائیلی لائحہ عمل کو تیار کرنے میں زیادہ سے زیادہ توجہ دینے کی ضرورت ہے، اس لیے کہ ہمارے سیاسی موقع میں اگر کوئی خامی رہ گئی تو اس کے نتیجہ میں ہمارا برصغیر سے بڑا پروپگنڈہ اور موثر سے موثر اقتصادی تعاون بھی بے کار جاسکتا ہے۔

(ب) پروپگنڈے کے میدان میں :-

ایک ایسی پروپگنڈہ تنظیم جس کا تعلق صرف افریقہ سے ہو، ناگزیر ہے، اس کے ذریعہ

ان تمام الزامات کی تردید کی جائے جو سامراج نے عربوں پر لگائے ہیں اور جن کی نشر و اشاعت برابر مشنریوں اور صیہونی مرکزوں کی طرف سے ہوتی رہتی ہے، اسی طرح کچھ ملکوں میں مسلم صحت (پریس) قائم کرنے کے متعلق غور و فکر کرنا ضروری ہے۔ اس سلسلے میں نوجوان طبقہ کو صحافت اور نشر و اشاعت کے کاموں میں ہمارے حاصل کرنے کے لیے پورا تعاون دیا جائے تاکہ وہ قدیم و جدید طور پر نشر و اشاعت کے ذرائع سے سارا جیوں کی اجارہ داری کو ختم کر سکیں۔ اسی کے ساتھ ہیچ ضروری ہے کہ اس عداوت کو کم کرنے کی کوشش بھی کی جائے جو عرب اور مسلمانوں کے ساتھ غیر مسلموں کے دل میں موجود ہے۔

(ج) ثقافتی میدان میں

ثقافت کی راہ سے افریقی حکومتوں کے ساتھ تعلقات کو مضبوط بنانے کے لیے عرب اور دیگر مسلمانوں کے سامنے ایک وسیع میدان ہے۔ یہاں مسلمانوں کی موجودہ تعداد اور اسلامی عربی ثقافت کی طرف ان کا طبعی رجحان اس ہم کو بہت زیادہ سہل بنا دیتا ہے۔ بشرطیکہ نظم اور مسلسل طور پر اس کیلئے کوشش کی جائے۔ ہم اس کے لیے مندرجہ ذیل تجاویز پیش کرتے ہیں:-

- (۱) جس علاقے میں بھی مدرین اور واعظین کی ضرورت ہو برابر اور فورا فراہم کیے جائیں۔
- (۲) عربی اور اسلامی تعلیم کے لیے ایسا نصاب تیار کیا جائے جو افریقی ماحول اور حالات سے میل کھاسکے، نیز اس کے لیے نصاب کی کتابیں طبع کرانی جائیں۔
- (۳) عرب اور دیگر اسلامی ممالک کی یونیورسٹیوں اور کالجوں میں تعلیم پانے والے افریقی طلباء کے لیے تعلیمی وظائف جاری کیے جائیں اور مذہب و زبان کی تعلیم کے ساتھ دوسرے علوم کی تعلیم کا اہتمام بھی کیا جائے۔

(۴) افریقہ کے تمام موجودہ مدارس اور کالجوں کو ہر ممکن امداد کے ذریعہ مستحکم بنایا جائے اور حسب ضرورت مزید مدارس کھولے جائیں۔

(د) اقتصادی میدان میں

گزشتہ سطور میں ہم نے تفصیل کے ساتھ افریقہ کے لیے اقتصادی امداد اور فنی تعاون کی ضرورت کا ذکر کیا ہے۔ بلاشبہ ہی وہ خلا ہے جس سے سامراج اعم صیہونیت کو فائدہ

اٹھانے کا موقع مل رہا ہے، اس لیے عرب اور دیگر مسلم حکومتوں پر لازم ہے کہ وہ اس مقصد کے پیش نظر کوئی خاص پروگرام تیار کریں۔ مثال کے طور پر ہماری یہ تجویز ہے۔

(۱) قرض دینے کے لیے ایک مافی ادارہ کا قیام، اور افریقی ممالک میں مسلمانوں کے سرمایہ لگانے کی حوصلہ افزائی، اور ان تمام سرکاری اور پرائیویٹ کمپنیوں کا استحکام جن کے مالک مسلمان ہیں۔

(۲) ایک سرمایہ کار کمپنی کا قیام، جس میں افریقی اور غیر افریقی لوگ شریک ہوں۔

(۳) مسلمان اور عرب مدرسوں، انجمنیہ و لکڑوا کمزوں کے افریقہ جانے کی حوصلہ افزائی، اور ترقی و خوشحالی کے تمام منصوبوں میں افریقیوں کے ساتھ تعاون۔

(۴) ان تمام مسلمان اور عرب حکومتوں کو جو افریقہ کی مسلم نوآزاد حکومتوں کی مالی امداد کر سکیں اسکی ترغیب دی جائے

(۵) افریقہ میں غیر افریقی اسلامی ملکوں کے جو باشندے آباد ہیں ان کی متعلقہ حکومتوں کو متوجہ کیا جائے کہ وہ ان باشندوں میں تنظیم کی صورت پیدا کریں۔ نیز کوشش کریں کہ یہ لوگ افریقہ کی اسلامی جماعتوں سے قریب ہوں اور اسرائیلی سرگرمیوں پر خصوصی نظر رکھیں۔

ماء اللحم خاص

غذائیت سے بھرپور ایک اعلیٰ درجہ کا مرکب ہے۔
اس کے استعمال سے جسم میں نیا خون پیدا ہوتا
ہے اور بھوک خوب لگتی ہے۔ آپ کے سانس
نظام عضوی کو دوبارہ پختہ بنا دیتا ہے۔



دواخانہ طبیبہ کلج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



دربارِ عالمگیری

(گزشتہ سے پیوستہ)

(جناب ڈاکٹر مصطفیٰ احسن صاحب علوی ایم اے)

عربی اصول و قواعد کے مطابق قرآن پاک کے مطالب اور مفہیم کے بیان کرنے کا نام علم تفسیر ہے۔ اسی استقراء اور مشق و مہارت پیدا ہونا جس کے واسطے اس احکام شریعیہ کا باہمی وجہ اور صحیح طریقہ پر استنباط ہو سکے اور معانی قرآن تک رسائی۔ اس فن کی غرض و غایت سمجھی جاتی ہے، کلام الہی اس کا موضوع ہے جو بلاشبہ سراسر حکمتوں اور اسرار سے مالا مال ہے۔

پچھلے ادراقی اُلٹے اس میں گزر چکا ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ میں تفسیر اور آیات قرآنیہ کے افہام و تفہیم کا خاصہ رواج تھا اور وہ اجلہ علماء اور صحابہ جن کو مفسرین کا شیخ کہا جائے حضرت علیؓ عبد اللہ بن مسعودؓ عبد اللہ بن عباسؓ ابی بن کعبؓ اور زید بن ثابتؓ سمجھے گئے اور سمجھے جاتے ہیں۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کی مرویات کا شمار حضرت علیؓ کی مرویات سے زائد ہے۔ عبد اللہ بن عباسؓ کو ترجمان القرآن، جبر اللہ اور رئیس المفسرین کے القاب سے یاد رکھا گیا۔ اور یہ ان کا ایک امتیازی وصف بن گیا۔ ابی بن کعبؓ کو میدان القرآن کا لقب دیا گیا۔

یہ دور ختم ہوا ہی تھا کہ تابعین کا دور آیا۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے تلامذہ میں حضرت مجاہد بن جبرؓ سعید بن جبیرؓ عکرمہؓ طاؤس بن کيسانؓ حضرت عطاء بن ابی رباحؓ میں آئے ہیں۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں میں علماء کوفہ زائد ہیں اور ان میں طلحہ بن قیسؓ اور البراء بن

ممتاز ہوئے جن بصری، عطاء بن ابی سلتہ ضحاک بن مزاحم اور قنابہ بن سلامہ بھی فن تفسیر میں پیشوا ہی سمجھے گئے۔ علاوہ انہیں حمد تابعین کے بعد مفسرین کے ایک طبقہ نے صحابہ و تابعین کے اقوال پر مشتمل تفسیریں لکھیں اور صفیان بن عیینہ، دحیح، شعبہ بن حجاج اور اسحق بن راہویہ کا شمار اسی طبقہ میں کیا جاتا ہے۔

اس کے بعد ایک طبقہ اور پیدا ہوا اور اس نے تفسیری احادیث و اقوال سے اسناد کا حذوت کرنا شروع کیا ابو اسحق زجاج ابو علی فارسی ابو جعفر نخاس اور جعفر بن نخاس اس میں مشہور ہوئے اور واقعہ یہ ہے کہ تفسیر میں خادجی اور نائلہ غنائم عناصر کا سلسلہ اس وقت شروع ہوا جب اسناد کے حذوت کے ساتھ ساتھ مفسروں نے احادیث کے ناسخ و نسخہ اقوال میں ان کا شروع کر دیے۔ اس پر مستزاد آگے چل کر علماء مفسرین کے اقوال تقریباً ترک ہوئے اور مطلب دیا جس سے تفسیریں پڑھوئیں، انہیں اپنے ذوق کے مطابق اگر اقوال نقل ہوئے تو خوش تھی کہ مشور کے ساتھ یہ کھیلوں کی باتیں انھیں بند کر کے صحیح سمجھی جانے لگیں اور اسی طرح نقل ہوئیں۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ اب تک جو کچھ بھی تفسیری سلسلہ میں کام ہوا اور تصانیف کی گئیں ان میں نقل کو زائد نہ رہا۔ لیکن چوتھی صدی ہجری میں مسلمانوں میں جب مختلف علمی تحریکیں پیدا ہوئیں۔ صرف و نحو بلاغت معانی بیان فقہ منطق فلسفہ کلام تصوف کے موضوعوں نے رواج پایا اور ان میں سے ہر فن کے ماہرین نے تفسیریں لکھیں تو اپنے فن کا پورا مظاہرہ کر دیا۔ کلام پاک کے الفاظ اور آیات کو اپنے فن کے زادیہ نظر سے دیکھا اور اسی اعتبار سے اس کی توضیح اور تفسیر پر زائد نہ کر دیا۔ زجاج و اعدی ابو حیان وغیرہم نے اپنی تفسیروں میں لفظی تناسب اور وجہ اعراب کی بحثیں کیں۔ نقلی نے موزن کی شان سے قصص و حکایات کا اضافہ کیا اور قرطبی نے فقہی نقطہ نظر کو بالاتر رکھا۔ امام رازی نے منکلمات بحثیں جس شان سے چھیڑیں اور اس طوالت کے ساتھ کہ تفسیر رازی کے مطالعہ کرنے والے یہ کہے بغیر نہ رہ سکے کہ تفسیر رازی میں تفسیر کے سوا اب کچھ موجود ہے۔

سلسلہ کلام یوں ہی دراز ہو گیا اب اگر تمام اقسام و انواع تفسیر کو روشنی میں لایا جائے تو بات کہاں تک پہنچے اس لیے علماء اخلاف کی تفسیروں ہی کے اشاروں پر اکتفا کرتے ہیں۔

امام بخاری نے تفسیر کثافات لکھی اور اس کے متعلق خود فرمایا

ان التماسیر فی الدنيا بالاعد
ولیس فیہا العدوی مثل کثافات
ان کنت تنعی الہدی فالنم قرأتہ
فالجمہل کالداع والکثافات کثافات

اس کا علاج ۔

وہ ممتاز علماء و اہل علم نے تفسیریں لکھیں ان کے اسماء گرامی یہ ترتیب سے ہیں :-

- (۱) تفسیر وکیع - امام وکیع بن جراح کو فی شاگرد امام اعظم المتوفی ۱۹۰ھ
- (۲) تفسیر النسخی - قاضی امام حافظ ابوالہیثم بن مقبل المتوفی ۲۹۵ھ
- (۳) تفسیر الماتریدی - امام محمد بن محمد بن محمود امام المتکلمین المتوفی ۳۲۲ھ
- (۴) تفسیر ابی اللیث - نصر بن محمد نقیہ سمرقندی المتوفی ۳۸۳ھ
- (۵) تفسیر کثافات - ۲ جلد علامہ ابوالقاسم محمد بن عمر بخاری المتوفی ۵۲۸ھ
- (۶) تفسیر الخوارزمی - ابوالحسن علی بن عمران المتوفی ۵۲۹ھ
- (۷) تفسیر العلانی - ۱۰ مجلدات - علامہ محمد بن عبدالرحمن بخاری زاہد المتوفی ۵۴۶ھ
- (۸) تفسیر العنابی - امام ابو نصر احمد صاحب فتاویٰ عنابیہ المتوفی ۵۸۶ھ
- (۹) تفسیر الکبیر - ۲۰ مجلدات - شمس الدین ابوالنظر یوسف بسط بن جوزی المتوفی ۶۵۴ھ
- (۱۰) تفسیر ابوالعالی - ۷ مجلدات - برہان الدین بن ناصر حنین المتوفی ۶۸۹ھ
- (۱۱) تفسیر البیری - سعید الدین عبدالعزیز بن احمد المتوفی ۶۹۳ھ
- (۱۲) تفسیر دارک التنزیل - ۴ مجلدات حافظ الدین نسفی صاحب کسر الدقائق و مذا المتوفی ۷۱۱ھ
- (۱۳) تفسیر سراج الدین - علامہ جعفر بن عمر بن اسحاق محدث ہندی المتوفی ۷۷۳ھ
- (۱۴) تفسیر الباری - علامہ اکمل الدین محمد صاحب عنایہ المتوفی ۷۸۷ھ
- (۱۵) کشف التنزیل - ۲ جلد ابوبکر بن علی مصری نقیہ المتوفی ۸۰۷ھ
- (۱۶) تفسیر الزمخراوی - علامہ سید شرف الدین علی بن محمد جرجانی المتوفی ۸۱۶ھ

- (۱۷) تفسیر تبصیر الرحمن ۲ جلد۔ علی بن احمد گجراتی المتوفی ۸۳۵ھ۔
 (۱۸) تفسیر بحر موج۔ ملک العلماء قاضی شہاب الدین جون پوری المتوفی ۸۴۸ھ۔
 (۱۹) تفسیر ابن الاعراب۔ علامہ شیخ محمد بن احمد بن ابی المتوفی ۸۵۴ھ۔
 (۲۰) تفسیر ذخیرۃ الفقہ۔ شمس الدین محمد علی بن امیر حاج شایح منیہ المتوفی ۸۵۶ھ۔
 (۲۱) تفسیر الجانی۔ فی تفسیر سورۃ العصر نور الدین عبدالرحمن المتوفی ۸۵۹ھ۔
 (۲۲) تفسیر سورۃ الفاتحہ۔ مولانا معین الدین صاحب معارج النبوة المتوفی ۸۶۰ھ۔
 (۲۳) تفسیر ابن کمال پاشا۔ علامہ شمس الدین احمد بن سلیمان رومی المتوفی ۸۶۲ھ۔
 (۲۴) تفسیر ارشاد العقل السلیم الی مزایا الکتاب الکریم۔ شیخ الاسلام مفتی ابوالودود عبدی۔
 المتوفی ۹۸۶ھ۔

- (۲۵) تفسیر سوط الامام شیخ فیض اللہ حنفی شاعر دارالکبریا المتوفی ۱۰۸۵ھ۔
 (۲۶) تفسیر القرآن جامی ثانی۔ علامہ یعقوب المتوفی ۱۰۸۳ھ۔
 (۲۷) تفسیر عقد الجواهر۔ تفسیر سورۃ کوثر۔ شیخ عمر بن نجیم صاحب بحر الرائق المتوفی ۱۰۸۵ھ۔
 (۲۸) تفسیر القاری۔ ملا علی قاری علی بن سلطان محمد بنی المتوفی ۱۰۸۴ھ۔
 (۲۹) تفسیر روح البیان۔ ۹ مجلدات۔ علامہ شیخ اسماعیل آفندی المتوفی ۱۱۱۴ھ۔
 (۳۰) تفسیر ملا جیون، یعنی تفسیر احمدی جبر کا پورا نام ہے التفسیرات الاحمدیہ فی بیان
 الایات الشرعیۃ۔

ملا جیون اہمی علوم متبادلہ کی تفصیل سے بتا رہا تھا غرض نہیں ہوئے، عمر کا صرف سو گھواں
 سال تھا جب اس کو لکھنا شروع کیا اور اکیسویں سال میں پہنچے تھے کہ اس سے فراغت
 حاصل کر لی اور بقول ملا صاحب یہ زمانہ وہ تھا جب کہ علوم عقلیہ کی طرف لوگوں کی توجہ عام
 تھی اور منقولہ الہی سے ان کو کم کم ہی سرکار تھا۔ زمانہ محی الدین محمد اورنگ زیب کا تھا ہی۔
 شرع اور احکام شرعیہ کا دور دورہ تھا، حدود شرعیہ کا قیام اور رسوم کفریہ کا زوال ہو رہا تھا۔
 باوجود مصنف کی کم عمری کے پھر بھی یہ کتاب ایک معیاری کتاب تیار ہو کے سامنے آگئی۔

ع۔ یہ امام فخر الدین رازی کی تفسیر کبیر کے حاشیہ پر مصر میں طبع ہو گئی ہو۔

اب رہ گئی یہ بات کہ ملا صاحب کی اس طرف باوجود صغر سنی توجہ کیوں ہوئی، باوجود یکہ مالی و زر کی تنہا بھٹی نہ شاہی انعام و اکرام کی آرزو دل میں، اس کا عہد عالمگیری کے ذکر اور عالمگیری کی واجبی مع و تائش کے بعد ایک موقع پر اس طرح اظہار کرتے ہیں۔

ولیس هذا المدح منا طمعا للدنيا
و طلبا للآثمان والتمین بل
حسبة لله وحرصا لا زدياد
الدین اذ لم اکن من اهل
هذا الشأن ولا من فرسان
هذا الميدان.

میں نے جو تائش کی وہ دنیا کی لالچ میں
نہیں کی نہ گراں قدر انعام کی تمنا میں
بلکہ خدا واسطے اور دین کی بڑھوتری کی
لالچ میں اس لیے کہ میں اس طرح کے
لوگوں میں نہیں ہوں اور نہ اس میدان کا
سوار ہوں۔

اور اس موضوع پر قلم اٹھانے کی توجیہ ملا صاحب نے اپنے قلم سے یہ کی ہے۔

وقد كنت قد يما اسمع من
افواه الرجال الكرام ان الامام
الغزالی الذي هو من اجلة
علماء الاسلام قد جمع آيات
الاحكام بحسب الطائفة والامكان
حتى بلغت خمس مائة بلا زيادة
ولا نقصان.

عرصہ سے میں بڑے لوگوں کی زبانی سنتا
آیا تھا کہ امام غزالی نے جو اسلام کے
بڑے علماء میں شمار ہوتے ہیں انھوں نے
اپنی طاقت اور استعداد بھر دہ آیتیں
ایک جا کئی تھیں جن سے احکام شرعیہ کا
استنباط ہوتا ہے، ایسی آیات کا شمار
پانچ سو سے متجاوز نہیں نہ کم ہے۔

اور شاید انھیں اس کتاب تک رسائی نہ ہوئی چنانچہ نفس موضوع کا اشارہ دہاں سے ملتے ہی خود
کبرمیت باندھی اور یکایک شروع کر دیا۔

فامرت بلسان الالهام
ان استنبطها بعون الله تعالى و
توفيقه فاخذت اجمع
الآيات التي استنبطت عنها

ان غیبی کے حکم پر میں نے اللہ کی عہد او
توفیق کو سارا ابتلا کے احکام کا استنباط
کرنا شروع کر دیا۔ میں نے وہ آیات جمع
کرنا شروع کر دیں جن سے میں نے قواعد

الاحکام الفقہیہ والقواعد الاصولیۃ اصول عقائد اور مسائل فقہیہ کا انتخاب
والمسائل الکلامیۃ بسم کیا پھر میں نے بہترین طریقہ پر ان کی تفسیر
فشرحتہا باحسن وجہ من التفسیر اور شرح لکھی تو مکمل طرز بیان کے ساتھ
وشرحتہا بالکل جہۃ من التفسیر۔

تفسیر احمدی لکھتے وقت ملا صاحب کے پیش نظر مختلف فنون و علوم کی کتابیں تھیں مثلاً تفسیر
میں انوار التشریح اور مدارک التاویل۔ اس کے علاوہ آفاق فی علوم القرآن، شرح وقایہ ہدایۃ معبر شرح
فتاویٰ حمادیہ، حاشی، توضیح تلویح، شرح عقائد تفتازانی اور حاشیہ خیالی وغیرہ وغیرہ، اپنی تفسیر
میں ملا صاحب نے یہی نہیں کیا کہ جو کچھ ان کتابوں میں لکھا ہے اسی کو نقل کر دیا، بلکہ ان میں اپنی
طرت سے اور اضافے بھی کیے۔

وقد الحققت الیہا بعض ما ذکر بعض مفسرین نے جو کچھ لکھا ہے اس کے
فی کتب السیر والمحدثین فضلا علاوہ سیر کی کتابوں اور محدثین کی لکھی
علیٰ ما اورده بعض المفسرین باتوں میں سے بھی میں نے اس میں اضافے
وضممت الیہا من الاجاث کیے ہیں اور بعض اونچی اونچی بحثیں اور
الشریفة والذکت اللطیفۃ لطیف لطیف لکھتے بھی میں نے بڑھا دیے
ما لم اظفر فی کلامہم بالتصریح ہیں، وہ ایسے ہیں کہ میں نے دوسروں کے
بہا ولم اجد الاشارة الیہا۔ بیان میں اس طرح کھل کر لکھے ہوئے نہ
پائے اور میں نے ان کے اشارے بھی
نہ دیکھے۔

علوم قرآنیہ اور ما یتعلق بالقرآن پر مقدمہ میں اجمالی بحث کی ہے اور بہت ہی جامع
ہے۔ احکام قرآنیہ کے استنباط میں ترتیب قرآنی کو ملحوظ خاطر رکھا ہے۔ سورہ فاتحہ میں ان کی
رہے میں مسائل کی تفصیص اور تعین نہیں ملتی، ہاں اس میں کچھ احکام فقہیہ مسائل کلامیہ اور
توحید وغیرہ وغیرہ کی جھلک ملتی ہو۔ اس کے بعد سورہ بقرہ ہے۔ اس سے یہ مسائل مستنبط ہوتے
ہیں کہ تمام اشیاء میں اصل اباحت ہے، نماز اور زکوٰۃ کی فرضیت کا بہتے ملتا ہے عتقت انبیاء

عدمِ امامت کفار اور اجماع کی حجیت فضائلِ شہداء، ایمانِ مفصل، وجوبِ قصاص یا عفو وغیرہ کے مسائل کا مختلف آیتوں سے استخراج کیا جاتا ہے

ایک آیت مآصوبہ سے لاکھ اس پر ایک عنوان قائم کرتے ہیں، مالا لکھ ظاہر عنوان کا آیت سے کوئی تعلق ظاہر نہیں ہوتا لیکن اپنے اندازِ بیان اور منکر دعوے سے اپنا مدعا ظاہر کر لے جاتے ہیں اور سننے اور سمجھنے والا مطمئن ہو جاتا ہے۔ بیشتر مسائل میں علماء کے اختلافات کی پہلے تصریح کرتے ہیں ان کی آراء نقل کرتے ہیں۔ ان پر عالمانہ بحث کے بعد مرجح بات کو مشرح و بسط کے ساتھ مدلل اور مبرہن کر دیتے ہیں۔ کہیں پہلے آیت اور اس کا شانِ نزول بیان کیا پھر مختصر الفاظ میں اس کی تفسیر کی اور دوسری آیات کو ملنے لاکے اس کے مطلب کی وضاحت کہیں نسخ اور انا کے معانی کی وضاحت کی، پھر دونوں میں فرق ظاہر کیا، پھر کتاب کے سنت سے منہج ہونے یا نہ ہونے کی بحث کی پھر خفیہ کا مسلک کہ سنت سے کتاب کا نسخ جائز ہے اور شوافع کے نزدیک نہیں اس کی تصریح کی اور آخر میں لکھ دیا۔

و نحن نقول ان التسخیر لیس
بم کتے ہیں کہ واقعہ نسخ سے تبدیل
بتبدیل فی الواقع بل ہوا
نہیں ہوتی، بلکہ وہ نص بیان ہوتا ہے
بیان محض فجازان بین اللہ
اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے کلام کی انتہا
مدۃ انتہاء کلام رسولہ اور صولہ
مدۃ انتہاء کلام رسالہ
بیان کرے اور اس کا رسول اپنے رکے کلام
کی انتہا ظاہر کر دے اس میں یکدھرج ہے۔

نور الانوار اصول فقہ کی کتاب ہے اس میں خفیت کو جس طرح مستحکم اور مضبوط کیا گیا ہے
اسی طرح تفسیر احمدی میں بھی احسان سے قیاس ہی قیاس کی سکرائی کا اعتراض رفع کر کے
قرآن اور سنت رسول کو خفیت کا نشا اور مولد بنانے کی پوری پوری ماسحی جملہ شامل ہیں۔
تفسیر احمدی میں کئی مقامات پر ملا حیون علیہ الرحمہ کے کچھ تفردات بھی ہیں۔
تفسیر میں آیات

وقالوا هذه نعام و هذه حجارة لا یطعمون الا من نشاء من عہم
وانعام حرمت ظهورها وانعام لا یدکرون اسماء اللہ علیہا افتراء

علیہ سبجز یہ ہم دعا کا نوافل غفرون۔
کی مکمل لفظی تحقیق اور تفسیر کے بعد عام علماء نے جن جن مسائل کا ان سے استخراج کیا ہے
اس کو ظاہر کرنے کے بعد خصوصی اور اہل مسائل کا ملا صاحب استنباط کر کے لکھتے ہیں۔

ولمیری ان ما اخبر الله تعالى بقسم کتابوں کو جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان
بشأنه حال الکفار فی ذلك آیات میں کفار کی بدعالی اور بدکرداری
اصدق دلیل علی بطلان هذه کا ذکر کر لیا ہے ان سے کفار کی ان مردہ
المسوم الحق اشتهرت بین بعض رسوم کا بالکل ٹھیک ٹھیک ابطال ہو جانا
الانام وتغرد بهذه الحاطری و ہے جن کا بعض لوگوں میں چلن اور رواج
هو اعلم بحقیقة الحال۔ ہے اور اس بات کے بیان میں عمرت
میرے ہی ذہن کی رسائی ہوئی ہے اور
انہر حقیقت سال سے زیادہ واقف ہوں۔

ملا عبد السلام

قصبہ دیوہ ضلع پارہ بنگی (اتر پردیش) کے رہنے والے تھے۔ وہاں ہی پیدا ہوئے لیکن تحصیل علوم
مستاد لکی اپنے نانا ملا عبد الحکیم کے پاس قصبہ کا کوری ضلع لکھنؤ میں رہ کے کی۔ ان کا سلسلہ
نسب امام زین العابدین بن امام حسین بن علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تک منسبی ہو تا ہے تحصیل
علوم کا کچھ زمانہ ملا عبد السلام لاہوری تلمذ فتح اللہ شریازی لہقہ بر عہد الملک کے پاس بھی
گزر رہے عہد شاہجہانی میں مؤخر الذکر مدرسہ شاہجہانی میں مدرس تھے۔ اپنے استاد کی وفات
کے بعد ان کی جگہ انھوں نے لی۔ ملا عبد الحکیم والد ملا قطب الدین سہا لوی ٹاڈا نیال چوری
اور ملا عبد القادر فاروقی ان کے ارشد تلامذہ میں سے ہوئے ہیں اور شاید بالآخر ان کے عہد
میں ہندوستان سلسلہ تلمذ انھیں شخصیتوں پر منسبی سمجھا گیا ہے۔ شاہ تراب علی کشف التواری
میں لکھتے ہیں:-

ملا عبد السلام مرحوم کہ شاگرد مخدوم شیخ عبد الحکیم و پردیش کردہ انحضرت

بودند در عهد سلطنت شاہجہاں اولاً مدرسہ لاہور بعد مفتی لشکر بادشاہی گشتند
از علمائے قول آں وقت بودند در قصبہ دیوہ حویلی کہ واقع حجاجی محلہ است محل
سکونت شان بود نیز حبیبہ خود را جبہ کردہ بودند مع قدرے زمین مزدورچ چک بستہ
از موضع اودھیا مکودہ موافی و زمین داری خود چنانچہ نو سہ او بر آں قاضی اند
ان کو عہد عالمگیری میں خزانہ علم کھجیا گیا۔

در عہد فوجی نظیرہ داشت بادشاہ بسبب اسنادش و تجربہ علوم بسیار اکلم و
میکرد و نزد خود می نشاندند از علمے اردوئے معلی بنام ملا بود چنانچہ تاعمرہ عہد
خدمت مذکور از وقتل میر داشت۔

یہ صاحب تصانیف بھی تھے، تہذیب اور سارا اصول کی شرحیں انھوں نے لکھیں اور
ایک کتاب فی حکمت و منطق میں بھی اشراحت معالیہ کے نام سے کتب خانہ انوریہ کوری
میں نقلی موجود ہے۔ یہ کتاب آپ نے اپنے فرزند شاہ ابوالمعالی کے لیے ان کے زمانہ درس میں
لکھی تھی۔ ان کا مزار قصبہ دیوہ میں ہے۔ راقم اسطورہ کو اس کی زیارت کا موقعہ ملا ہے۔
(باقی)

لے کشف المتاری صفحہ ۱۳۶۔ ۲۵ روالہ بڑھ و بہار شیخ خیر الزماں صدیقی لکھنؤ۔

افشار کی اشاعت خاص

بیا حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مولانا مرحوم کی تسلیفی و موت کے فکری اور علمی پہلوؤں کو سمجھنے
کا ایک مستند ذریعہ ہے۔

دوسروں کے مضامین کے علاوہ خود مولانا کی تقریروں اور مکتوبات کے مزین۔
دوسرا ایڈیشن، قیمت علاوہ محصول ڈاک - ۲/- روپیہ

ایک سادہ

حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی مقیم مدینہ طیبہ کی وفات

آج ہی سرفہر کو عصر مغرب کے درمیان اس عظیم سانحہ کی خبر ملی کہ شیخ وقت اور جلیل القدر عالم دین حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی (مقیم مدینہ طیبہ) کا اصال ہو گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہم اغفرلہ وارحمہ واکرم نزلہ والحقہ بسلفہ الصالحین من عبادک الذین رضیت عنہم ورضوا عنک۔

اس دنیا میں کسی آدمی کا پیدا ہونا اور اٹھ جانا کوئی غیر معمولی بات نہیں ہو۔ روزانہ ہزاروں انسان اس دنیا میں آتے ہیں اور اسی طرح ہزاروں موت کے راستے سے چلے جاتے ہیں لیکن وہ بندے جو اپنے احوال و اوصاف اور فیوض و برکات کے لحاظ سے انبیاء علیہم السلام کے وارث ہوتے ہیں ان میں سے کسی کا اٹھ جانا بلاشبہ انسانی دنیا کے لیے بہت بڑا سانحہ ہوتا ہو جس سے زمین و آسمان بھی متاثر ہوتے ہیں۔

صحیح بخاری شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے۔

یذهب الصالحون الاول فالاول
انہ کے نیک بندے ایک ایک کر کے اٹھتے چلے
وتبقى حفالة كحفالة السعیر
بائیں گے اور ایسے لوگ رہ جائیں گے جو ان کی
والتمسوا لیبالیہم اللہ بالہ۔
نیک ایسے ہوں گے جیسے جو کی محسوس یا سوچی
کھجوروں کے پھلنے جن کی اللہ کے ان کوئی قدر
قیمت نہ ہوگی۔

یہ گنگار راقم السطور اپنے مشور کے گزشتہ قریب چالیس سالوں میں یہ نظر برابر دیکھتا رہا ہو۔ حضرت شیخ الحداد حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری قدس سرہا کی تو صرف زیارت نصیب ہوئی، ان کے بعد معلیم الامت حضرت تھانوی حضرت الامام مولانا محمد اوز شاہ کشمیری، حضرت مولانا حسین احمد مدنی، حضرت مولانا محمد الیاس ادر شہنا حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری (قدس سرہا) کا کچھ قرب قلع بھی اللہ تعالیٰ نے نصیب فرمایا، ان سب کی وفات یہی محسوس ہوا کہ دین اور علم و معرفت کا نور دنیا سے اٹھتا جا رہا ہے، اذ قلت اکی علیک لے رہا ہو۔ ہمارے ان اکابر و مشائخ کی کچھ یادگاریں باقی تھیں اور باقی ہیں ان میں ایک بڑی صاحب فیض شخصیت حضرت مولانا محمد یوسف کی تھی جس کو اللہ تعالیٰ کے فیصلہ نے اسی سال ہم میں سے اٹھا لیا اور وہ ہمارے اس سال کا بہت بڑا دینی سانحہ تھا، حضرت مولانا بدر عالم صاحب کی وفات بھی ہماری دینی دنیا کا بڑا عظیم سانحہ ہے۔

مولانا موصوفت رشتہ وقت بھی تھے اور اس دور کے جلیل القدر عالم دین بھی، عصر حاضر کی خصوصیات اور اسکے تعاضلات کو سمجھنا اور علوم نبوت کی تشریح اس کی اہلیت اور اس کے پیدائشہ مسائل بھی میں ہوں ان کا خاص امتیاز تھا۔ ان کی شہرہ آفاق تصنیف ترجمان السنہ ان کے اس کردار کی آئینہ دار ہے۔ انھوں نے اس کی صورت میں جلدیں مولانا لکھ سکے جو شائع بھی ہو گئی ہیں۔ (جو تھی جلد حال ہی میں پاکستان میں شائع ہوئی ہو۔)

مولانا موصوفت حضرت الامام مولانا محمد امجد علی شاہ کشمیری کے ممتاز تلامذہ میں سے تھے، پہلے دورہ حدیث مظاہر العلوم میں پڑھ چکے تھے، اسکے بعد حضرت شاہ صاحب سے علمی استفادہ کی غرض سے دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا۔ دوبارہ دورہ حدیث یہاں پڑھا، پھر چند سال تک دارالعلوم میں درس بھی پڑھے۔ بعد میں جب تقاضا و قدر کے ایک فیصلہ نے حضرت شاہ صاحب صاحب مولانا شبیر احمد عثمانی وغیرہ کو جامعہ اسلامیہ (دہلی) میں بھجوا دیا تو مولانا بدر عالم صاحب بھی جامعہ کے ایک استاد کی حیثیت سے ان حضرات کے ساتھ یہاں آ گئے اور یہاں کئی سال تک مسلسل حضرت شاہ صاحب کے درس بخاری میں بیٹھ کر حضرت کے درسی افادات تسلیم کرتے رہے جبکہ بعد میں عربی میں مرتب کیا اور فیض الباری کے نام سے وہ چار جلدوں میں مصر میں چھپ کر شائع ہوئی۔

سکے میں مولانا مدرج ہندوستان سے پاکستان چلے گئے اور ہر سال کے ہجری ۱۳۵۰ء میں دہلی سے حجاز مقدس آ گئے اور جنت البقیع میں دفن ہونے کی آرزو کے ساتھ مدینہ طیبہ میں قیام کر لیا۔

کئی سال ہوتے ہوئے ایک ایک کثرت میں ایسے مخرج ہو گئے تھے کہ بچنے کی کوئی توقع نہ تھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا فیصلہ بھی نہڑ رکھنے کا تھا، زندہ رہے لیکن اسکے بعد صرف لیٹے رہ سکے تھے۔ بیٹھنے کے قابل بھی نہ تھے۔ گردنی و علمی افادہ و افاضہ کا سلسلہ الحمد للہ عافیت مل۔ لیٹے لیٹے دینی اور اصلاحی گفتگو ہر وقت فرماتے رہتے تھے۔

عام مسلمانوں کے انکار و خیالات اور اعمال و افلاک کی اصلاح کیلئے "جواہر المکرم" کے نام سے آسان زبان میں احادیث نبویہ کی شرح کا ایک سلسلہ جاری فرما رکھا تھا، اسکے معنی پہلے جب یہ عاجز مدینہ طیبہ حاضر ہوا، تو اس کا دوسرا حصہ شایع فرمایا تھا، آج خبر وفات ملنے پر اس کو اٹھا کر دیکھا تو جسم اللہ اور حمد و صلوة کے بعد مولانا نے اس میں لکھا تھا۔

"اس وقت عالم کے انقلابات کا ہونا ایک نقشہ اور علماء و صالحین کا بڑی تیزی سے اٹھنے چلنے جانے کا جبرتناک سماں میری آنکھوں کے سامنے ہوا اس لیے اس سلسلہ کی چند احادیث اس حصہ میں بے اختیار درج ہو گئی ہیں تاکہ اہل فہم و سعادت اپنی تھیں فرصت کر کے کا و مضامین نہ کریں اور جتنی جلد ممکن ہو اعمال خیر میں بہت سے کام لیں۔"

عجب نہیں کہ مولانا پر اپنی وفات کا قرب نہ تکلف مہا ہو، اور یہی ان کے لیے اس سلسلہ کا باعث اور محرک ہوا ہو۔ اللہ تعالیٰ مولانا مرحوم کے دینی و علمی فیض کو تاقیامت جاری رکھے اور مسلسل ترقیات اور رفیع درجات کا اس کو ذریعہ بنائے اور اپنی رحمت و درمنا سے ان کو نوازے اور سبائے گان و متعلقین کو صبر جمیل اور احتساب کی تلقین دے اور ان کی پوری سرپرستی و نگرانی فرمائے۔ ناظرین کرام سے بھی دعا کی درخواست ہے۔

انفوس کون

حضرت

عشقِ حسینؑ

فی پرچہ ساٹھ نمبر

محمد منظور نعمانی



(مستقل)

قرآن آپسے کیا کہتا ہے؟

— مثالیں — مولانا محمد مظہر نعمانی

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے، لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ ”کو کلامِ آسمانی“ ماننے والی امت کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے۔

(یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس سے عوام الناس کو حق تعلقہ قرآنی آیات کو نہایت مؤثر اور روح پرور شرحات کی طرح سمجھائی گئی ہے۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت و توحید کا بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے، جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے عجایب و بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

تہاج علی گانات، جماعت مدرسہ کھنڈ، مدرسہ صفات، مدرسہ مکر و مش، رحمت - ۱۴

کے چنانہ افق بن لکھنؤ

سالانہ چندہ	العقلم	سالانہ چندہ
غیر ممالک سے		ہندوستان سے ۶/-
۱۲ شلنگ		پاکستان سے ۶/-
ہوائی ڈاک سے		ششماہی
ایک پونڈ		ہندوستان سے ۳/۵۰
	(نی کاپی ۶۰ پیسے)	پاکستان سے ۴/-

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہِ اولین	عقلم الرحمن سنبھلی	۲
۲	معارف و کدیت	محمد منظور نعمانی	۹
۳	اسلام اور اجتماعی انصاف	استاذ احمد زکی یانی	۱۹
۴	حضرت شاہ ابوالرضا دہلوی	مولانا نسیم احمد فریدی	۳۲
۵	دربارِ عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ احسن علوی	۴۲
۶	لبرل اسلام (ترجمہ)	جناب وحید الدین خاں	۴۸

اگر اس ارہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اسکا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی ہو براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ دسمبر تک جملے درجہ اگلا شمارہ بھینچنے ہی پی ارسال ہوگا۔
 غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
 تاؤ رکنج اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی ہفتے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ہر تاریخ تک کبھی کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع ۲۸ تاریخ تک آجانی چاہیے۔ اسکے بعد رسالہ بھینچنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

دفتر، لفٹین، کپری روڈ، لکھنؤ

(نوٹ: محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، اڈیٹر و پراپرٹیز نے تو رپریس میں چھپو کہ دفتر الفرقان کپری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

عقبن الرحمن سنبھلی

ہر گت سلسلہ کو مسلمانانِ ہند کی مختلف جماعتوں اور مختلف حلقوں کے نمائندوں میں ملت کے مشترک مسائل اور مشترک مقاصد کے لئے اشتراکِ عمل کی جو ملکی سی شکل رونما ہوئی تھی، انہیں ہے کہ اکتوبر ۱۹۵۶ء میں اس میں پہلا شگاف بھی نمودار ہو گیا!

اتحاد و اشتراک کی یہ شکل ”آل انڈیا مسلم مجلس شاورت“ کے قیام سے بنی تھی جس میں ذاتی طور سے ملت کا اعتماد کار کھنے والی متعدد نمایاں شخصیتوں کے علاوہ جمعیتہ علماء ہند، جماعت اسلامی ہند اور مسلم لیگ وغیرہ کے اعلیٰ عہدیداران شامل تھے۔ کوئی شبہ نہیں کہ یہ شکل کچھ بہت پائیدار بنیادوں پر قائم نہیں تھی۔ اور ایسے جھوٹے موجود تھے جن سے نہ صرف اسکی مسنویت بہت کچھ متاثر ہو سکتی تھی بلکہ اس کا وجود ناک خطرے میں پڑ سکتا تھا۔ مثلاً اس کا بنیادی تخیل تو یہ تھا کہ مختلف جماعتوں اور کارکن حلقوں کا ایک وفاق بنے اور ملک کے مخصوص حالات سے پیدا ہونے والے مشترک ملی مسائل جو مشترک جدوجہد اور متحد نمائندگی چاہتے ہیں ان میں سارا کام اسی کے ماتحت یا کم از کم اس سے مربوط ہو کر ہو۔ لیکن مجلس کی تائیدی قرار داد میں اس تخیل کی بالکل وضاحت نہیں آئی، بلکہ اسکے برعکس مجلس میں بعض جماعتی حضرات کی شرکت اس مفروضے کے ماتحت ہوئی کہ اس سے کسی جماعت کے سر کوئی پابندی نہیں آتی، چنانچہ انہوں نے مجلس کی تائیس میں اس صراحت ہی کے ساتھ حصہ لیا کہ ان کی شرکت ذاتی اور انفرادی حیثیت میں ہے، جماعتی حیثیت میں نہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ یہ بات مجلس کا قیام بالکل بے معنی کر دیتی تھی اور کم سے کم ملت ہی

میں مجلس کو انتشار کا حادثہ پیش آسکتا تھا، کیونکہ مجلس کسی ایسے کام کے لئے قائم نہیں کی جاتی تھی جو ان جماعتوں کے دائرہ کار سے باہر ہو۔ اس کا توحید کا کام دہی مسائل تھے جن میں یہ سب جماعتیں الگ الگ کم و بیش کام کر رہی تھیں۔ مجلس کا کام یہ تھا کہ ان میں مشترک لائحہ عمل اور مشترک جدوجہد وجود میں لائے۔ اور یہ کام جماعتوں کے پابندی قبول کے بغیر ایک دن بھی کیونکر ہو سکتا تھا؟ _____ اس لئے اس ناقص شکل میں مجلس کا قیام کوئی بہت امید افزا چیز نہیں تھی۔ مگر جمعیت علماء کے حضرات اسی ذہن کے ساتھ آئے تھے کہ وہ ذاتی حیثیت میں شریک ہو رہے ہیں اس لئے جماعتی حیثیت سے کوئی ذمہ داری قبول کرنے پر آمادہ نہیں تھے، لہذا اس ناقص شکل ہی کو نالبا اس اندیشے سے گوارا کیا گیا کہ ۹ اگست ۱۹۴۷ء کا نامزدہ منا ورتی اجتماع اگر اتحاد و اشتراک کی کسی ظاہری شکل سے بھی خالی ہاتھ اٹھا تو یہ مضطرب قوم کی امیدوں کے لئے دیا دھچکا ہوگا جس کی پھر شاید تلافی نہ ہو سکے۔ دوسری طرف شاید یہ امید بھی کارفرما تھی کہ جب مرحلہ اطمینان سے مجتہد کرمی تفصیلات طے کرنے کا آئے گا تو ان حضرات پر خود ہی یہ بات واضح ہو جائے گی کہ مجلس اپنے اصل مقاصد میں کوئی ایک قدم بھی ان لوگوں کی شرکت کے ساتھ اس وقت تک نہیں اٹھا سکتی جب تک یہ جماعتی طور پر مجلس کے قیام کو منظور نہ کر لیں۔ اس لئے جو نقص اور جھجھول تائیمی قرارداد میں رہا جارہا ہے وہ آگے خود ہی دور ہو جائے گا۔ لیکن ایسا نہیں ہوا۔ اور مجلس کا جو دستور پاس ہوا اس میں بھی تائیمی قرارداد کا یہ نقص دور نہیں ہو سکا، جس میں مجلس کو ٹوٹ پھوٹ کا حادثہ پیش آ جانے یا بے معنی رہے مصروف ہو کر رہ جانے کے امکانات پوشیدہ تھے۔

ہمارے یہ خیالات آج نکات بعد الوقوع کی حیثیت نہیں رکھتے۔ ہم نے نفستان اکتوبر ۱۹۴۷ء کے اپنی صفحات میں اس مسئلہ کی طرف اشارہ کیا تھا۔ اور پھر دسمبر ۱۹۴۷ء کے ادارے میں بہت کھول کر یہ بات لکھی تھی کہ اگر مجلس کو باقاعدہ جماعتی وفاق کی حیثیت نہیں دی جاتی تو پھر یہ انتشار کے حادثے سے نہیں بچ سکتی۔ بہر حال یہ مسئلہ دستور سازی کے مرحلے میں بھی صاف نہیں ہو سکا۔ اور اسی اشارے میں مسلم یونیورسٹی کا ہنگامہ خیز مسئلہ اکھڑا ہوا مجلس نے اس پر ایک

اہم قرارداد منظور کی جس میں مسئلہ کو اپنے ہاتھ میں لینے کا اعلان کرتے ہوئے دیگر ضروری اقدامات کے علاوہ قانونی چارہ جوئی کا بھی فیصلہ کیا۔ اور اس کے لئے ایک سب کمیٹی مقرر کر دی۔

منطقی اعتبار سے مجلس کی اس قرارداد کا نتیجہ یہ ہونا چاہیے تھا کہ جن جماعتوں کے ذمہ دار مجلس میں شریک تھے وہ جماعتیں اس مسئلے میں جداگانہ اقدامات سے پرہیز کرتیں۔ مگر قانونی اعتبار سے ان جماعتوں پر اسکی کوئی ذمہ داری نہیں تھی، کیونکہ ان کے ذمہ داروں نے اپنے جماعتی حقوق مجلس کو تفویض نہیں کئے تھے۔ یہی وہ مبہم اور جھوٹا رپورٹیشن تھی جس میں ایک طرف جمعیتہ علماء نے جائز سمجھا کہ وہ مجلس کو نظر انداز کر کے اپنے طور پر مسلم یونیورسٹی کے لئے قانونی چارہ جوئی کرے۔ اور دوسری طرف مجلس سے تعلق رکھنے والے کچھ دوسرے افراد کو یہ بات سخت قابل اعتراض معلوم ہوئی کہ جمعیتہ کے ذمہ دار مجلس میں بھی شریک ہیں اور اسے نظر انداز بھی کر رہے ہیں۔

جمعیتہ کا اقدام قابل اعتراض ضرور تھا۔ مگر صرف منطقی طور پر تھا، دستور مجلس کے اعتبار سے قانونی طور پر اس میں کوئی گرفت کی بات نہیں تھی۔ اس لئے مجلس کے ذمہ داروں کو توقع تھا کہ وہ معاملے کے منطقی پہلو کو انہما میں اور اندرونی طور پر اور باب جمعیتہ سے یہ دریافت کریں کہ اس طرح مجلس کے کیا معنی رہ جائیں گے؟ مگر مجلس کی طرف سے کسی دوسرے فرد کو نہ تو اندرونی طور سے اس پر اعتراض کا حق تھا اور نہ علانیہ، لیکن معاملے کے اچھا دُنبے جس طرح جمعیتہ کو اس غلط اقدام کا موقع دیا اسی طرح کچھ دوسرے افراد سے اس دوسری غلطی کا ارتکاب کرادیا۔ اور بجائے اسکے کہ مجلس کے پیشتر کا مجلس کے کسی حلقے میں بیٹھ کر اس مسئلہ پر بات چیت کرتے باہر ہی باہر دست و گریباں ہو گئے۔ اور اس کا انجام ہوا مجلس سے جمعیتہ کا اظہار بیزاری اور تیزلی سکرٹری جمعیتہ کا استعفیٰ۔

ہمارے اس نقطہ نظر سے، اس بانجامی کی بنیادی طور پر ذمہ دار مجلس کی وہ تالیسی قرارداد ہے جس کے اہم نام نے اس بات کی اجازت دی کہ جماعتی ارکان اگر چاہیں تو کسی بھی مسئلے پر مجلس کو نظر انداز کر کے اپنی جماعت کے پلیٹ فارم سے آزادانہ کام کریں۔ اور خود مجلس

کامیاب دائرہ کار بھی سائل میں، اور انہی میں اپنی سرگرمیوں کی بنیاد پر وہ مسلمانوں کو کھوڑا یا بہت اہل کرتی ہیں، یہ جماعتیں اگر انہی سائل میں اپنی جداگانہ سرگرمیاں ترک کر کے سارا کام مشترک پلیٹ فارم سے کریں تو اپنے انفرادی وجود کے لیے عام مسلمانوں کی دلچسپی آخر کس بنیاد پر حاصل کر سکیں گی؟ یہ ہے وہ نفسیاتی گروہ جو آج تک مشترک پلیٹ فارم کے قیام کا راستہ روکے رہی ہے اور جب تک یہ گروہ نہیں کھلے گی صحیح معنی میں کوئی مشترک پلیٹ فارم وجود میں نہیں آسکے گا۔

(الفرقان دسمبر ۱۳۸۵ء، نگاہ اولیں)

کھلی ہوئی بات ہے کہ یہ وجود جماعتوں میں سے جمعیتہ علماء پر سب سے زیادہ چپاں ہوتی تھی۔ اور اسی وجہ سے مجلس کے ساتھ شروع دن سے اس کا طرز عمل دیکھ کر ہمارے لئے یہ بات گویا بالکل یقینی تھی کہ وہ زیادہ دن مجلس کے ساتھ ظاہر داری بھی نہیں بھانکے گی۔ اس کے علاوہ ایک وجہ اور بھی تھی۔ اور وہ یہ کہ جمعیتہ علماء اسلام لیگ اور جماعت اسلامی کے ساتھ ہندو مسلم پاکستان اور حکومت سے متعلق سوالات میں اشتراک عمل کر کے، اپنا کیریئر خراب کرے، یہ بہت اہمونی بات تھی۔ تمہیں کیسے یہ بات ہو گئی تھی کہ اسکے ذمہ داروں نے ان دو جماعتوں کے ساتھ مجلس میں شرکت منظور کر لی، ورنہ یہ بات سمجھ میں آنے والی تھی نہیں۔ چونکہ سنہ ۱۳۸۵ء کا مسلم کنونشن پوربلی میں جمعیتہ کے زیر اہتمام ہوا تھا اس میں یہ دونوں جماعتیں اسی لئے شریک نہیں کی جا سکیں، اور پھر مجلس مشاورت میں شرکت منظور کرنے والے ارباب جمعیتہ نے دو تین مہینے بعد جو جمہوری کنونشن منعقد کیا اس میں بھی ان دونوں جماعتوں کو دعوت بہر حال نہیں مل سکی پس یہ بات واقعی بڑی حیرت انگیز تھی کہ ان دو کنونشنوں کے درمیان میں ایک وقت ارباب جمعیتہ کیسے ان دونوں جماعتوں کے ساتھ معاہدہ اشتراک کرنے پر تیار ہو گئے۔ اور اسکے برعکس یہ بات ذرا بھی حیرت انگیز نہیں کہ مجلس سے استغنے میں ان دونوں جماعتوں سے اپنے نظریاتی بعد کے سوال پر بہت زور دیا گیا۔ ورنہ دراصل یونہی ہے اور ہم اس میں جمعیتہ کو ذرا بھی خطا وار نہیں گردانتے۔ حیرت انگیز بلکہ قابل اعتراض جو چیز ہے وہ یہ ہے کہ جو کام بعد میں کرنا ہی تھا وہ پہلے ہی کیوں نہ کیا گیا۔ جماعت اسلامی اور مسلم لیگ کے نظریات کے بارے میں چند دن کے لئے کوئی ذہول ہو جانا

کا تو سوال تھا نہیں اور نہ ہی ایسا تھا کہ ان کے اندر کسی تبدیلی کا یقین حاصل کیا گیا ہو، پھر اس بنیاد پر شروع ہی میں مجلس کے اندر آنے سے معذرت کیوں نہ کر دی گئی؟ اس میں کوئی برائی نہ تھی، ایک نظر باقی بات تھی! لیکن اس وقت شرکت کرنے کے بعد آج یہ کہہ کر الگ ہونا کہ جمعیت کے ادران و دہانتوں کے درمیان سیکولرزم وغیرہ کے مسائل پر ہم آہنگی نہیں ہے، بڑی ستم ظریفی کی بات ہے۔ اسی طرح اگر مسلم یونیورسٹی کی رٹ کے سلسلے میں جماعت اسلامی کے اخبارات سے کچھ مناقشہ ہو گیا تھا تو وہ اسکی شکایت مجلس سے کر سکتے تھے، کوئی بحث لے جانے کا مطالبہ کر سکتے تھے، مگر یہ تو کوئی بات نہ تھی کہ شکایت ہوئی جماعت اسلامی سے اور استغفے دے دیا گیا مجلس سے.....

..... جماعت اسلامی کا تو اس سے کوئی نقصان نہیں ہوا البتہ مجلس کو نقصان پہنچ گیا۔ خود مجلس سے اگر کوئی شکایت کی گئی ہے تو وہ یہ ہے کہ مستقل دستور اور تنظیم اس وعدے کے خلاف ہو جو صدر مجلس نے ان حضرات سے کیا تھا! لیکن یہ جاننے کے بعد کہ جو دستور بنا ہے اور اس میں جو تنظیمی اصول منظور کئے گئے ہیں وہ ان حضرات کی رضامندی سے اور ان کی ترمیمات قبول کر کے بنا ہے، کوئی اس شکایت کو کوئی وزن دے سکتا ہے؟

اس سارے تجربے کو مختصر کیا جائے اور بات چند لفظوں میں کہی جائے تو یوں کہنا جا سکتا ہے کہ یہ ارباب جمعیتہ تہہ نہیں کیے مجلس میں شامل ہونے کی غلطی کر بیٹھے تھے۔ اور پھر اسکی تلافی کے لئے انھوں نے پہلے ہی دن سے ایسا رویہ اختیار کیا کہ خود مجلس ہی انھیں علمہ کی کا کوئی موقع دیدے۔ لیکن جب مجلس نے انھیں اس طرف سے باطل ہی مایوس کر دیا تو مجبوراً خود ہی پیش قدمی کرنا پڑی اور جیسے تیسے اس غلطی کی تلافی کولی۔ ہمارا یہ تجربہ یقیناً ان حضرات کو بہت ناگوار گزرے گا۔ مگر ہم ایمانداری کے ساتھ اس کے علاوہ کوئی دوسری رائے قائم نہیں کر سکتے۔ مجلس نے اس استغفے پر اپنے ۱۶ نومبر کے جلسے میں منظوری کی جو قرارداد پاس کی ہے وہ یقیناً اس کے ابتک کے رویے سے بہت مختلف ہے، مگر ہمارا خیال ہے کہ یہ صورت ہرگز پیش نہ آتی، اگر اس استغفے میں غیر ضروری طور پر ”حب الوطنی“ کی نمائش کے لئے مجلس کی وطن دوستی کو ناپنے کی کوشش نہ کی جاتی۔ یقیناً یہ ایک ناقابل تہمل بات تھی اور اس پر نرمی غلط فہمیوں کا درد اذہ

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

نَفْلِي رُوزے

[معارف الحدیث کے اس سلسلہ میں "کتاب الصوم" کی احادیث کی تشریح ایسے دو سال پہلے انیسٹارن کی چند اشاعتوں میں کی گئی تھی اس میں وہ حدیثیں درج ہونے سے رہ گئی تھیں جن کو محدثین "صیام التطوع" (نفلی روزے) کے زیر عنوان درج کرتے ہیں اور جن میں مختلف ہمینوں اور مختلف دنوں میں نفلی روزے رکھنے کی ترغیب وارد ہوئی ہے۔ یہ نفلی روزوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی خاص ہدایت مروی ہے۔ آج کی صحبت میں وہی حدیثیں پیش کی جا رہی ہیں۔]

نماز اور زکوٰۃ کی طرح روزوں کا ایک نصاب اور کورس تو اسلام کا رکن اور گویا شرط لازم قرار دی گئی ہے جس کے بغیر کسی مسلمان کی زندگی اسلامی زندگی نہیں بن سکتی۔ اور وہ رمضان کے پورے مہینے کے روزے ہیں۔ اس کے علاوہ شریعت اسلام میں روحانی تربیت اور تزکیہ کے لیے اور اللہ تعالیٰ کا خاص تقرب حاصل کرنے کے لیے دوسری نفلی عبادات کی طرح نفلی روزوں کی بھی تعلیم دی گئی ہے، اور بعض خاص دنوں اور تاریخوں کی خاص تفصیلات اور برکتیں بیان فرما کے ان کی خصوصی ترغیب دی گئی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیم و تلقین کے علاوہ اپنے عمل سے بھی امت کو ان نفلی روزوں کی ترغیب دیتے تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ آپ اس کی بھی پوری

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

نَفْلِي رُوزے

[معارف الحدیث کے اس سلسلہ میں "کتاب الصوم" کی احادیث کی تشریح ایسے دو سال پہلے الفتان کی چند اشاعتوں میں کی گئی تھی اس میں وہ حدیثیں درج ہوئے ہیں جو کہ گمراہیوں سے کوٹھڑیوں میں "صیام التطوع" (نفل روزے) کے زیر عنوان درج کرتے ہیں اور جن میں مختلف ہمینوں اور مختلف دنوں میں نفل روزے رکھنے کی ترغیب وارد ہوئی ہے۔ یا نفل روزوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی خاص ہدایت مروی ہے۔ آج کی صحبت میں وہی حدیثیں پیش کی جا رہی ہیں۔]

نماز اور زکوٰۃ کی طرح روزوں کا ایک نصاب اور کوہِ تسلیم کا رکن اور گویا شرط لازم قرار دی گئی ہے جس کے بغیر کسی مسلمان کی زندگی اسلامی زندگی نہیں بن سکتی۔ اور وہ رمضان کے پورے مہینے کے روزے ہیں۔ اس کے علاوہ شریعت اسلام میں روحانی تربیت اور تزکیہ کے لیے اور اللہ تعالیٰ کا خاص تقرب حاصل کرنے کے لیے دوسری نفل عبادات کی طرح نفل روزوں کی بھی تعلیم دی گئی ہے، اور بعض خاص دنوں اور تاریخوں کی خاص تفصیلات اور برکتیں بیان فرما کے ان کی خصوصی ترغیب دی گئی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیم و تلقین کے علاوہ اپنے عمل سے بھی امت کو ان نفل روزوں کی ترغیب دیتے تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ آپ اس کی بھی پوری

احتیاط فرماتے تھے کہ لوگ نفلی روزوں میں حدا عدال سے آگے نہ بڑھیں اور ان کا اتہام اور پابندی فرض روزوں کی طرح نہ کریں بلکہ حدود اللہ کا لحاظ رکھتے ہوئے اپنے فرائض کو فرائض کی طرح ادا کریں اور نوافل کو نوافل کے درجہ میں رکھیں۔۔۔ اس مختصر تمہید کے بعد اس سلسلہ کی حدیثیں ذیل میں پڑھئے !

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْجَسَدِ الصَّوْمُ۔

رواہ ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر چیز کی کوئی زکوٰۃ ہے (جس کے نکلنے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے) اور جسم کی زکوٰۃ روزے ہیں۔ (سنن ابن ماجہ)

ماہ شعبان میں نفلی روزوں کی کثرت :-

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يُعْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا آيَتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرِ قَطٍّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ اكْتَرَمَبْنَهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ

رواہ البخاری و مسلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور (نفلی روزوں کے بارہ میں) یہ تھا کہ آپ کبھی کبھی مسلسل با ناعہ روزے رکھنے شروع کرتے یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب ناعہ ہی نہیں کریں گے، اور کبھی اس کے برعکس ایسا ہوتا کہ آپ روزے نہ رکھتے اور مسلسل بغیر روزے کے دن گزارتے یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب آپ بلا روزے کے ہی رہا کریں گے۔ اور فرمائی ہیں حضرت صدیقہؓ کہ۔۔۔ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی پورے مہینے کے روزے رکھے ہوں، اور میں نے نہیں دیکھا کہ آپ کسی مہینے میں شبان سے زیادہ نفلی روزے رکھتے ہوں۔ (اسی حدیث کی بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ آپ شبان کے (قریباً) پورے مہینے ہی کے روزے رکھتے تھے)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے پہلے جز کا مطلب تو یہ ہے کہ نفلی روزوں کے بارے میں آپ کوئی لگا بندھا دستور معمول نہیں تھا، بلکہ کبھی آپ مسلسل بلاناغہ روزے رکھتے تھے اور کبھی مسلسل بغیر روزے کے رہتے تھے، مقصد یہ تھا کہ اُمت کے لیے آپ کی پیروی میں مشکل اور تنگی نہ ہو، بلکہ وسعت کا راستہ کھلا رہے۔ اور ہر شخص اپنے حالات اور اپنی ہمت کے مطابق آپ کے کسی روئے کی پیروی کر سکے۔ دوسرے جز کا مطلب یہ ہو کہ آپ پورے اہتمام سے پورے مہینے کے روزے صرف رمضان کے رکھتے تھے (جو اللہ نے فرض کیے ہیں)، ماہِ شبان میں دوسرے مہینوں کی بہ نسبت زیادہ روزے رکھتے تھے۔ بلکہ اسی حدیث کی ایک روایت میں ہے کہ قریب قریب پورے مہینے شبان کے روزے رکھتے تھے اور بہت کم دن ناغہ فرماتے تھے۔

ماہِ شبان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ نفلی روزے رکھنے کے کئی سبب اور کئی حکمتیں بیان کی گئی ہیں جن میں سے بعض وہ ہیں جن کی طرف بعض حدیثوں میں بھی اشارہ ملتا ہے۔ چنانچہ حضرت اسامہ بن زید کی ایک حدیث میں ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اسی مہینے میں بارگاہِ الہی میں بندوں کے اعمال کی پیشی ہوتی ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ جب میرے اعمال کی پیشی ہو تو میں روزہ سے ہوں۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہِ شبان میں بہت زیادہ روزے اس لیے رکھتے تھے کہ پورے سال میں مرنے والوں کی فرست اسی مہینے میں ملک الموت کے حوالہ کی جاتی ہے۔

آپ چاہتے تھے کہ جب آپ کی وفات کے بارہ میں ملک الموت کو احکام دیئے جا رہے ہوں تو اس وقت آپ روزے سے ہوں۔

اس کے علاوہ رمضان کا قرب اور اس کے خاص انوار و برکات سے مزین و نابست پیدا کرنے کا شوق اور داعیہ بھی غالباً اس کا سبب اور محرک ہو گا۔ اور شعبان کے ان روزوں کو رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہوگی جو فرض نمازوں سے پہلے پڑھے جلنے والے نوافل کو فرضوں سے ہوتی ہے، اور اسی طرح رمضان کے بعد شوال میں چھ نفل روزوں کی تعلیم و ترغیب آگے درج ہونے والی حدیث میں آ رہی ہے۔ اس کو رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہوگی جو فرض نمازوں کے بعد والی سنتوں اور نفلوں کو فرضوں سے ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

رمضان کے بعد شوال کے چھ روزے :-

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ ————— رواه مسلم

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ماہ رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد ماہ شوال میں چھ نفل روزے رکھے تو اس کا یہ عمل ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہوگا۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) رمضان کا مہینہ اگر ۲۹ ہی دن کا ہو تب بھی اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ۳۰ روزوں کا ثواب دیتے ہیں اور شوال کے ۶ نفل روزے شامل کرنے کے بعد روزوں کی تعداد ۳۶ ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے کرم یا نہ قانون ”الحسنة بعشر امثالها“ (ایک نیکی کا ثواب دس گنا) کے مطابق ۳۶ کا دس گنا ۳۶۰ ہو جاتا ہے اور پورے سال کے دن ۳۶۰ سے کم ہی ہوتے ہیں — پس جس نے پورے رمضان مبارک کے روزے

رکھنے کے بعد سوال میں ۶ نفلی روزے رکھے وہ اس حساب سے ۲۶۰ روزوں کے ثواب کا مستحق ہو گا جس
اجر و ثواب کے لحاظ سے یہ ایسا ہی ہو جیسے کوئی سبزد سال کے ۲۶۰ دن برابر روزے رکھے۔

ہر مہینے میں تین نفلی روزے کافی ہیں:-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ
فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَصُمْ وَنَمْ
فَإِنَّ لِحَدِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ
لَزَوْجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لَزُورِكَ عَلَيْكَ حَقًّا لِأَصَامَ مِنْ
صِيَامِ الدَّهْرِ صَوْمَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمَ الدَّهْرِ كُلِّهِمْ
كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَأَقْرَأَ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي
أُطِيقُ أَكْثَرَهُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصَّوْمِ صَوْمَ دَاوُدَ
صِيَامُ يَوْمٍ وَأَفْطَارُ يَوْمٍ وَأَقْرَأْ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيْلًا مَرَّةً وَلَا
تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ

رواہ البخاری و مسلم

حضرت عبداللہ بن عمر دین العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ مجھے بتایا گیا ہے کہ تم نے یہ معمول بنا رکھا ہے
کہ تم ہمیشہ دن کو روزہ رکھتے ہو اور رات بھر نوافل پڑھتے ہو کیا واقعی ایسا ہی ہو
میں نے عرض کیا کہ ہاں حضرت! میں ایسا ہی کرتا ہوں، آپ نے فرمایا یہ طریقہ پھوڑو
روزے بھی رکھا کرو اور نوافل بھی کیا کرو، اسی طرح رات کو نماز بھی پڑھا کرو اور
سو یا بھی کرو، کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے (یعنی اسکی عبادت نہیں ہو کہ
جسم پر حد سے زیادہ بوجھ ڈالو اور اس کے ضروری تقاضے بھی پورے نہ کرو) اسی
طرح تمہاری آنکھ کا بھی تم پر حق ہے (کہ تم اس کو سونے اور آرام لینے کا موقع دو)
اسی طرح تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہو اور تمہارے ملاقاتیوں و مہمانوں کا بھی تم پر

حق ہو، (تم کو جائز نہیں کہ ان کی حق تلفی کر کے اللہ کی عبادت کرو، منو) جو ہمیشہ بلا غلطی روزہ رکھے اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں، ہر مہینے میں تین دن کے نفلی روزے رکھ لینا ہمیشہ روزہ رکھنے کے حکم میں ہے اس لیے تم ہر مہینے میں تین روزے رکھ لیا کرو اور مہینے میں ایک قرآن پاک (تہجد میں) ختم کر لیا کرو۔ (عبداللہ بن عمر کہتے ہیں) میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں (اس لیے مجھے زیادہ کی اجازت مرحمت فرمائیے) آپ نے فرمایا تو پھر تم داؤد علیہ السلام کے روزوں کا طریقہ اختیار کر لو اور وہ یہ کہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار یعنی روزہ کا ناعہ، اور تہجد میں سات راتوں میں ایک قرآن ختم کر لیا کرو اور اس سے زیادہ نہ کرو۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ کا ذوق عبادت بہت بڑھا ہوا تھا، وہ ہمیشہ دن کو روزہ رکھتے اور رات بھر نوافل پڑھتے اور اس میں روزانہ پورا ستر آن مجید ختم کر لیتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اسکی اطلاع ہوئی تو آپ نے ان کو وہ ہدایت فرمائی جو حدیث میں مذکور ہوئی اور ان کو عبادت میں اعتدال اور میانہ روی کا حکم دیا اور فرمایا کہ تم پر اپنے جسم و جان اور اپنے مالی تعلق کی بھی ذمہ داریاں ہیں اور ان کی بھی رعایت اور ادائیگی ضروری ہو۔ آپ نے پہلے انھیں مہینے میں تین نفلی روزے رکھنے اور تہجد میں پڑے مہینے میں ایک قرآن پڑھنے کے لیے فرمایا، اور جب انھوں نے عرض کیا کہ میں آسانی اس سے زیادہ کر سکتا ہوں لہذا کچھ زیادہ کی مجھے اجازت دیدی جائے تو آپ نے انکو صوم داؤد کی روشنی ہمیشہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کی، اور ہفتہ میں ایک قرآن ختم رات کے نوافل میں پورا کر لینے کی اجازت مرحمت فرمادی اور اس سے زیادہ کے لیے منع فرمادیا۔ لیکن اس حدیث سے یہ بات ظاہر ہو کہ آپ کی ممانعت کا نشانہ یہ نہیں تھا کہ زیادہ عبادت کرنا کوئی بُری بات ہو، بلکہ یہ ممانعت برنابائے شفقت تھی جس طرح چھوٹے بچوں کو زیادہ بوجھ اٹھانے سے منع کیا جاتا ہو، یہی وجہ ہو کہ ان کے یہ عرض کرنے پر کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں آپ نے ان کو مہینے میں صرف تین روزوں کے بجائے صوم داؤد کی یعنی ۱۵ دن روزہ اور ۱۵ دن افطار کی اور مہینے میں قرآن ختم کرنے کے بجائے ہفتہ میں قرآن ختم کرنے کی اجازت دیدی، بلکہ ترمذی کی روایت کے مطابق بعد میں صرف پانچ دن میں قرآن پاک ختم کرنے کی بھی اجازت دے دی تھی۔ اور بعض صحابہ کو حضور نے

تین دن میں قرآن ختم کرنے کی بھی اجازت دی ہے یہ

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
كَيْفَ نَصُومُ؟ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا
رَأَى عُمَرُ غَضَبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ
نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرَدِّدُ
هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مَنْ
نَصُومُ الدَّهْرُ كُلَّهُ قَالَ لِاصْبِرْ وَلَا أَفْطِرْ وَأَقَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يَفْطِرْ
قَالَ كَيْفَ مَنْ نَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَاكَ أَحَدٌ قَالَ
كَيْفَ مَنْ نَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَاكَ صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَيْفَ
مَنْ نَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ وَدِدْتُ أَنْ تَطَوَّقْتُ ذَاكَ ثُمَّ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى
رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ اخْتَسِبَ عَلَى اللَّهِ
أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ
اخْتَسِبَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ _____ رواه مسلم

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
ایک شخص آیا اور اس نے حضور سے پوچھا کہ آپ روزے کس طرح رکھتے ہیں؟ (یعنی نفی
روزے رکھنے کے بارے میں آپ کیا معمول دوستور ہے؟) اسکے اس سوال سے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو ناگواری ہوئی (یعنی چہرہ مبارک پر تکدر اور برہمی کے آثار ظاہر ہوئے)
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (جو حاضر تھے) جب آپ کی ناگواری کی کیفیت کو محسوس کیا تو کہا
رضینا باللہ رباً وبالاسلام دیناً و
ہم رضی ہیں اللہ کو اپنا رب مان کر اور اسلام کو
بمحمد نبیاً نعوذ باللہ من غضب
اپنا دین بنا کر اور محمد علیہ السلام کو نبی مان کر اللہ
اللہ و غضب رسولہ۔
کی پناہ لے لی تاہم میں نے اس کے رسول کی ناراضی سے

حضرت عمر ابوبکر اپنی ہی بات دہرائے رہے، یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

مزا ج مبارک میں جو ناگواری پیدا ہو گئی تھی اس کا اثر زائل ہو گیا، تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ وہ شخص کیا ہو جو ہمیشہ بلا نافع روزہ رکھے اور اسکے باہ میں کیا ارشاد ہو؟ آپؐ نے فرمایا نہ اُسے روزہ رکھنا نہ انظار کیا، پھر حضرت عمرؓ نے عرض کیا اور اس آدمی کے باہ میں کیا ارشاد ہو جو دو دن روزے رکھے اور ایک دن نافع کرے یعنی غیر روزہ کے ہے؟ آپؐ نے فرمایا کیا کسی میں اسکی طاقت ہو؟ (یعنی یہ بہت مشکل ہو ہمیشہ روزہ رکھنے سے بھی زیادہ مشکل ہو اسلئے اس کا ارادہ نہ کرنا چاہئے) حضرت عمرؓ نے عرض کیا اور اسکے باہ میں کیا ارشاد ہو جو ہمیشہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن نافع کرے؟ آپؐ نے فرمایا یہ مومن داؤدؑ ہو یعنی حضرت داؤد علیہ السلام جن کو اللہ نے غیر معمولی جہانی قوت بخشی تھی اُن کا معمول یہی تھا کہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن نافع کرتے تھے حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ اس آدمی کے باہ میں کیا ارشاد ہو جو ایک دن روزہ رکھے اور دو دن نافع کرے؟ (اور اس طرح اوسطاً ہر مہینہ میں دس دن روزہ رکھے) آپؐ نے فرمایا کہ میرا جی چاہتا ہو کہ مجھے اسکی طاقت عطا فرمائی جائے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہر مہینے کے تین نفلی روزے اور رمضان ۳۰ رمضان یہ (اجمہ و ثواب کے لحاظ سے) ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہو (لہذا جو صوم دہر کا ثواب حاصل کرنا چاہے وہ اس کو اپنا معمول بنالے) اور یومِ عرفہ (۹ ذی الحجہ) کے روزہ کے بارہ میں اسید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے کرم سے کہ وہ صفائی کرنے کا اس سے پہلے سال کی اور بعد کے سال کی یعنی اسکی برکت سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہوں کی گنجائش حاصل جائیگی، اور یومِ عاشورا (۱۰ محرم) کے روزے کے بارہ میں اسید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ وہ صفائی کرنے کا اس سے پہلے سال کی۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کا اصل مفہوم و مقصد تو ظاہر ہو لیکن چند ضمنی باتیں و ضاحت طلب میں انہی کے باہ میں کچھ عرض کیا جاتا ہے۔

حدیث کے بالکل شروع میں ہو کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ آپ کس طرح روزے رکھتے ہیں، یعنی نفلی روزوں کے باہ میں خود آپ کا معمول اور طریقہ کیا ہو؟ آپ کو اس سوال پر ناراضی اور ناگواری ہوئی — یہ ناراضی اور ناگواری ایسی ہی تھی جیسی شفیق استادِ او

مرتب کو کسی شاگرد اور زیر تربیت طالب و مرید کے غلط اور نامناسب سوال سے ہوتی ہے۔ سوال کرنے والے کو اصل بات دریافت کرنی چاہیے تھی یا یہ پوچھنا چاہیے تھا کہ میرے لیے نفلی روزوں کے بارے میں کیا طرز عمل مناسب ہے؟ اُس نے بجائے اس کے حضور کا معمول دریافت کیا تھا، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندگی کے بہت سے شعبوں میں اُن بہت سے اسباب کی بنا پر جو آپ کے منصب نبوت اور صلح امت سے تعلق رکھتے تھے ایسا طرز عمل بھی اختیار فرماتے تھے جس کی تقلید ہر ایک کے لیے مناسب نہیں ہے۔ اس لیے سائل کو آپ کا معمول دریافت کرنے کے بجائے اصل مسئلہ دریافت کرنا چاہیے تھا۔ — استاذ اور مربی کی اس طرح کی ناگواری بھی دراصل تربیت ہی کا ایک جزو ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سوال سے حضور کی ناگواری کو محسوس کر کے کل مسلمانوں کی طرف سے عرض کیا: "رَضِیْنَا بِاللّٰهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِیْنًا وَبِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ نَبِیًّا لِّعَوْدِیْنَا لِلَّهِ"۔ تَضَيَّبَ اللّٰهُ وَغَضِبَ رَسُولُهُ"۔ اس کے بعد آپ نے نفلی روزوں ہی کے بارے میں صحیح طرز پر یہ بات فرمائی کہ "اَلْمَاتُ كُنْتُ اَدْرُسُ لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ"۔ ان کے جوابات فرحت فرمائے۔

جو شخص ہمیشہ بھلا نافرمان روزہ رکھے اس کے بارے میں آپ نے جو یہ فرمایا کہ "لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ"۔ (اِس نے روزہ رکھنا نہ افطار کیا) اس سے آپ کا مقصد ناپسندیدگی کا اظہار ہے اور مطلب یہ ہے کہ یہ غلط ہے، نہ صوم نہ افطار ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوالات کے جوابات کے بعد آپ نے اپنی طرف سے جو مزید فرمایا اُس کا مطلب یہ ہے کہ روزہ کے باب میں عام مسلمان کے لئے بس اتنا کافی ہے کہ وہ رمضان کے فرض روزے رکھا کرے، اس کے علاوہ ہر مہینے میں تین نفلی روزے رکھ لے، جو "الْحَنِیْہُ بَعَثَ امَّاہَا" کے حساب سے ثواب میں تیس روزوں کے برابر ہوں گے اور اس طرح ان کو صومِ ذمیر کا ثواب مل جائے گا۔ مزید نفع مندی اور کمائی کے لئے یومِ عرفہ اور یومِ عاشورہ کے دو روزے بھی رکھ لیا کرے، حضور نے امید ظاہر فرمائی کہ رب کریم کے کرم سے مجھے امید ہے کہ یومِ عرفہ کا روزہ ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کی غلط کاریوں کا اور یومِ عاشورہ کا روزہ پہلے سال کی غلط کاریوں کا کفار و بن جائے گا۔

واقعہ رہے کہ عرفہ کے دن جو دراصل حج کا دن ہے روزہ کی ریضیت اور ترغیب غیر حاجیوں کے لئے ہے، حاجیوں کی اس دن کی غامضی خاص اور مقبول ترین عبادت میدانِ عرفات کا وقوف ہے جس کے لئے ظہر و عصر کی نماز مختصر اور ایک ساتھ پڑھ لینے کا حکم ہے اور ظہر کی ستیوں بھی اس دن چھوڑ دینے کا حکم ہے اگر حاجی لوگ اُس دن روزہ رکھیں گے تو ان کے لئے عرفات میں وقوف اور آفتاب غروب ہونے ہی ازاد ہے۔

کو چل دینا مشکل ہو گا اس لئے حاجیوں کے لئے عرفہ کے دن روزہ رکھنا پسندیدہ نہیں ہے (بلکہ ایک حدیث میں مخالفت بھی وارد ہوئی ہے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنے عمل سے بڑی تاکید کی تعلیم امت کو دی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے عرفہ کے دن ٹھیک اس وقت جب کہ آپ میراں عرفات میں اپنے اونٹ پر تھے اور وقوف فرما رہے تھے سب کے سامنے دودھ نوش فرمایا تاکہ سب دیکھ لیں کہ کون آپ روزہ سے نہیں ہیں۔



غیر حاجیوں کے لئے یوم عرفہ کا روزہ دراصل اس دن کی ان کمیتوں اور برکتوں میں شریک اور حصہ دار ہونے ہی کے لئے ہے جو عرفات میں حجاج پر نازل ہوتی ہیں اور اس کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ اللہ کے جو صاحب ایمان آیتے حج میں شریک نہیں ہیں وہ اس پورے دن روزہ رکھ کر اس دن کی خاصا خاص برکتوں اور برکتوں میں کسی درجہ کا حصہ لیں، اسی طرح یوم النحر یعنی بقرہ عید کے دن غیر حاجیوں کو قربانی کا اجر کم دیا گیا ہے اس کا راز بھی یہی ہے، واللہ اعلم۔

یوم عاشورہ اور کا روزہ نفلی روزوں میں اس لحاظ سے سب سے زیادہ اہم ہے کہ رمضان مبارک کے روزوں کی فرضیت سے پہلے وہی فرض تھا، جب رمضان کے روزے فرض کیے گئے تو اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور صرف نفلی درجہ رہ گیا۔ اس کے بارہ میں احادیث آگے متعلق عنوان کے تحت انشاء اللہ درج ہوں گی۔

شریعت نزلہ

معمولی بخسار
کھانسی، زکام
اور نزلہ کے لئے

دواخانہ طبیہ کلج یونیورسٹی علی گڑھ

مؤتمرا سلامی

مفتالہ سوم

اسلام اور اجتماعی انصاف

جناب احمد ذکی یمنانی

(وزیر پٹرول و معدنیات مملکت سعودی عرب)

آج سے چودہ سو سال پہلے عالم بشریت پر خوفناک اندھیرا چھایا ہوا تھا، جس میں انسان کا دکوئی احترام تھا اور نہ اسے آزادی کی نعمت میسر تھی۔ جنگل کے قانون کا دور دورہ تھا اور نفسانی خواہشات اور استبداد کا مکہ چلتا تھا۔ عین اس وقت اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں کی بہتری منظور ہوئی اور اُس نے اس خطہٴ ارض کو جو سب سے زیادہ تاریک تھا، اس غرض کے لیے منتخب فرمایا کہ دہاں ایک ایسی شمع ہدایت روشن کرے جس سے ساری دنیا نور حاصل کرے اور اس طرح وہ انسان کو اس کی عزت و آزادی واپس لوٹائے اور عدل و انصاف اور سادات کی بنیادوں پر ایک اچھا معاشرہ وجود میں لائے۔

غرض ایک سچیزہ بروئے کار آیا۔ سرزمین مکہ اور اس کے گرد و پیش کے معاشرے، جہاں نسب پر عزت و شرافت کا دار تھا اور عیش و عشرت میں غرق آبادوں کی خدمت میں غلام مشقتیں اٹھاتے تھے، ایک نئے معاشرہ کی شکل اختیار کر گئی جس میں انسان گنگھی کے دندانوں کی طرح برابر تھے۔ اور وہ سب مل کر اس طرح ایک جسم بن گئے کہ اگر اس کے ایک حصے کو کوئی شکایت ہوتی تو سارا جسم تکلیف محسوس کرتا۔

ہماری آج کی دنیا ایک مملکت حیرت و اضطراب اور گھپ اندھیرے میں زندگی گزار رہی ہے، صنعت و حرفت کی تمام روشنیاں ان اندھیدوں کو دور کرنے سے عاجز اور اہل دنیا کو اطمینان قلب اور حقیقی آزادی واپس دلانے سے قاصر ہیں۔ کمینہ و رشویعت (کیونزم) کی انسلاط اور

مستبد سرمایہ داری کی تعریف کے درمیان انسان اپنا احترام کھو چکا ہے۔ اہل اقوام عالم اصلاح احوال کے لیے جو بھی تجربے کرتی ہیں، ان سے حالات اور بھی خراب اور بدتر ہو جاتے ہیں، آج عقلا اور دانش مند اسی نازک صورت حال پر غور کرنے میں مصروف ہیں۔ اور ان کے سامنے معاشرے کے ایک دوسرے سے نفرت کرنے والے اور متضاد گروہوں کی باہمی طبقاتی کشمکش کا سب سے بڑا مسئلہ ہے۔

اجتماعی ظلم کا ہمہ گیر مسئلہ | حج اور کان اسلام میں سے ایک رکن ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے ہم لوگ اپنے منافع دیکھیں اور باہم مل کر اپنے مشکلات کے بابے میں اصلاح و مشورہ کریں۔ ہم سب کے سب اللہ کے سامنے جواب دہ ہیں کہ اس اجتماعی ظلم کے مسئلے پر غور کریں جس کی جڑوں نے ہر جگہ پھیل کر سلطان کی شکل اختیار کر لی ہے، اور اس کی جو کبھی دوا کی جاتی ہے اس سے مرض اور بڑھتا ہے۔

ہم یہاں مکہ میں ہیں جو منبع ہدایت اور مصدر نور ہے۔ اس لیے یہاں ہم سے یہ توقع نہیں ہونی چاہیے کہ ہم دوسروں کی طرح ان تجربوں کی طرہ و رجوع کریں جو ناکام ہو چکے ہیں۔ یا کم از کم ان کی کامیابی یا ناکامی سے کوئی سبق نہ لیں۔ ہمیں یہ نہیں کرنا چاہیے کہ انہی چیزوں کو باہر سے درآمد کریں اور ان کے داخلی ہونے اور ان کے نقصانات کے باوجود یہاں انھیں نافذ کرنے لگ جائیں۔ دران حالیکہ ہمارے پاس ایک کامیاب تجربہ موجود ہے جس کا ہم سے قریب ترین تعلق ہے۔ یعنی ہم اس کے ہیں اور وہ ہمارا ہے "کِتَابُ اُحْکَمَتِ اَیَاتِہٖ مِنْ لَدُنْ عَزِزٍ مُبْحِیْمٍ" یہ کتاب ہے جس کی حکمت آیات ہیں اور زبردست اور حکمت دہ کی طرہ سے نازل ہوئی ہے، اور وہ شریعت ہے جس نے ایسا نظام عدل و انصاف قائم کیا جو فرد کے احترام و آزادی کا محافظ ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی اسے جماعت کا سرگرم غلام بناتا ہے۔ اس نظام میں نہ فرد جماعت پر مسلط ہوتا ہے اور نہ جماعت میں اس کی ذات فنا ہوتی ہے۔ البتہ جب جماعت کی مصلحتوں سے اس کی ٹکر ہو تو اس وقت بے شک فرد کے حقوق ختم ہو جاتے ہیں۔

میرے نزدیک آج ہمارے لئے اس مسئلہ سے بڑھ کر جس کی طرف میں نے اوپر اشارہ کیا ہے کوئی اور مسئلہ نہیں اور کسی دوسرے مسئلے کا مل تلاش کرنا اس سے زیادہ ضروری نہیں۔ لیکن یہ حل ہمارے دین اور ہماری تاریخ سے اخذ ہونا چاہیے۔ ہم نے اگر یہ نہ کیا تو جو امانت ہمیں دی گئی ہے وہ گویا ہم نے ضائع کر دی اور مسلمان اقوام کو طوفان کے حوالے کر دیا کہ وہ انھیں بھاگ لے جائے۔ اور پھیلیاں ان کو نگل جائیں۔

مگر اس سلسلے میں صرف اتنا کافی نہیں کہ ہم لوگوں سے یہ کہہ کر کہ اس مشکل کا حل یہ ہے کہ اسلام کو علی جامہ پہنایا جائے اور اس کے ادا و احکام کی پیروی کی جائے، اپنے ملکوں کو لوٹ جائیں۔ جہاں پریشاں حال انسانوں کی چٹخیں اور کھوکھوں کی آہیں ہمارے کانوں سے آکر گھونٹیں اور ہمارے پاس کوئی مسوچا سمجھا فتنہ نہ ہو جسے ہم اپنی قوموں کی مشکلات کے حل کے طور پر پیش کر سکیں۔ ان حالات میں ہم یہ یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ اسلام سے ایسے احکام کا استنباط کریں جن سے موجودہ مشکلات کا علاج ہو سکے۔ اس کے بعد احکام کی تطبیق کے لئے علی نظر سے غور و فکر کیا جائے پھر ہم خود کو ان احکام الہی پر عمل درآمد کے لئے مکلف نہ کریں۔ اور اس راہ میں نہ ہمیں جانوں کی پروا ہو اور نہ مال کی۔

مجھے یہ دعویٰ نہیں کہ اسلام نے اجتماعی ظلم و فساد کو ختم کرنے اور عدل کو وجود میں لانے کے لئے، جو وسائل تجویز کئے ہیں میں ان پر اس قدر سیر حاصل بحث کر سکتا ہوں کہ جس سے آپ کے سامنے ان مشکلات کا پورا حل اپنی علی شکل میں سامنے آسکے یہ چیز میری وسعت سے باہر ہے اور میری حقیر معلومات اس سطح تک پہنچنے سے قاصر ہیں۔ لیکن مجھے جب اس آہم موضوع پر اظہارِ خیال کی دعوت دی گئی تو یہ بھی پسند نہ ہو کہ اسے قبول نہ کروں۔ میں شاید اس میں حصہ لے کر اتنا نوکری سکتا ہوں کہ جن حضرات کو مجھ سے زیادہ کتاب کا علم اور لوگوں کی مشکلات کا تجربہ ہے ان کے سامنے غور و فکر کا ایک دروازہ کھول دوں۔ تاکہ ان امور پر زیادہ تفصیل و مباحث کے ساتھ گفتگو ہو سکے۔ پس میں مسئلہ کو اور صرف اس کے بنیادی پہلوؤں کو پیش کرنے پر اکتفا کرتا ہوں اور اس کے بعد حل کی طویل گفتگو آپ کے لئے چھوڑتا ہوں۔

اب جماعتی ظلم کی کئی قسمیں ہیں۔ ان میں سے ایک ظلم تو وہ ہے جس کا نشانہ فرد یا فرد قبا ہے۔ یہ ظلم فرد کی شخصیت کو ختم اور اس کی آزادی و احترام کی نفی کر دیتا ہے۔ اور یہ سب جماعت کے نام اور معلومت عامہ کے عنوان سے ہوتا ہے۔ اس ظلم کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ فرد کی حالت

نہ ہو کر رہ جاتی ہے اس کی صلاحیتیں مردہ اور اس کا جوش پُرمردہ ہو جاتا ہے اور وہ جماعت کے لئے کسی کام کا نہیں رہتا۔ اور یہ وہ چیز ہے جو آج اتہا پسند اشتراکی نظاموں کے زیر سایہ پائی جاتی ہے اسی طرح غیر اشتراکی نظاموں میں بھی فرد کو رنگ، مذہب اور قومیت کی بنیاد پر عزت افزائی سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ اور جماعت اپنے ایک جز کو کاٹ کر پھینک دیتی ہے، اس کی صلاحیتوں اور قوتوں سے محروم ہو جاتی ہے اور فرد اس امتیازی ملک اور محرومی کے مصائب اٹھانے پر مجبور ہو جاتا ہے۔ اس کے برعکس یہ صورت بھی ہوتی ہے کہ جب فرد کی ہوسنایاں جماعتی مصالح سے سرکش پڑاؤ ہو جاتی ہیں تو خود جماعت ہی ظلم کا شکار ہو جاتی ہے۔ اس نظام میں اجارہ داری کا دور دورہ ہوتا ہے۔ فرد دروں کا خون چوسا جاتا ہے۔ لوگوں سے ان کی رذری چھین لی جاتی۔ اور یوں دولت چند افراد کے ہاتھ میں جمع ہو جاتی ہے۔ غالب اکثریت مصیبتیں اٹھاتی اور اقلیت عیش کوٹی ہے معاشرے کا توازن بگڑ جاتا ہے اور آسے دن کی شورشوں اور انقلابوں کے لئے راہ ہموار ہو جاتی ہے۔ یہ وہ نتائج ہیں جو استحصال پسند اور غیر متوازن سرمایہ دارانہ نظاموں میں سامنے آتے ہیں۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فرد اور جماعت دونوں ہی بیک وقت اجتماعی ظلم کا نشانہ بن جاتے ہیں جبکہ جماعت پر کوئی ایسا فرد مسلط ہو جاتا ہے جو اپنی ہوا دہوس پر جماعتی مصلحتوں کو قربان کرے اور اس کی خاطر لوگوں کی عزت و آزادی کا گلا گھونٹ دیا جائے۔

عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اجتماعی ظلم کا مبداء و مصدر مال ہے۔ اور یہ کیفیت اس وقت رونما ہوتی ہے جب فرد اور جماعت حریف ہو کر ترازو کے دو پلوں میں کھڑے ہو جاتے ہیں اور ہلکا کسی ایک طرف جھک جاتا ہے۔ اس مفروضہ پر جو جو علاج بھی اس سلسلے میں تجویز کئے جاتے ہیں نہایت تنگ و درخالص مادی نقطہ نظر پر مبنی ہوتے ہیں۔ انھیں علاج نہیں بلکہ اندھا دھن عمل کہنا چاہیے کہ ظلم کا تو رجحان ہی ظلم سے اور جس طرح کا علاج کینیہ پروری سے کیا جاتا ہے۔

اس بارے میں جہاں تک اسلام کا تعلق ہے اس نے کبھی بے شک ال و دولت کو خواہشِ امتیازی نہیں دیا ہے۔ اور اس پہلو سے اپنی خصوصی توجہ اس پر مبذول کی ہے کہ اجتماعی ظلم کا ایک بڑا سبب مال بھی لیکن اسلام نے اس مسئلہ سے مختلف طریقوں سے نمٹنے کی کوشش کی ہے۔ اس کے پیش نظر سے بڑی چیز یہ ہے کہ فرد اور جماعت کے یہ جو دو پلڑے ہوتے ہیں ان کو برابر رکھا جائے۔ اور اگر وہ

کسی ایک کا جھکنا ناگزیر ہو، تو وہ پورا جماعت کا ہو۔ اسلام کے نزدیک اجتماعی عدل و انصاف کے معنی صرف یہ نہیں کہ لوگوں کو مساوی اجرتیں ملیں اور اس طرح اقتصادی ناہمواری نہ پیدا ہو سکے، جیسا کہ کمیونزم کا تصور ہے، اور جو اس تصور کی تطبیق میں ناکام ہو چکا ہے۔ اس کے برخلاف اسلام ایک ایسی انسانی مساوات چاہتا ہے، جو بہت سی قدروں کی جامع ہو۔ اور ظاہر ہے ان قدروں میں سے یقیناً ایک قدر خالص اقتصادی بھی ہوگی جس کے مطابق سب کو ایک سے مواقع حاصل ہوں اور سب افراد اپنی علی صلاحیتوں کے اظہار میں آزاد ہوں۔

اسلامی عدل اجتماعی کے اسی وسیع نقطہ نظر کی بنا پر صرف جماعت اور افراد کے حقوق کی حفاظت کرنے والے قوانین کا نافذ کر دینا کافی نہیں ہے۔ بلکہ اس سے پہلے اور پھر اس کے ساتھ اس پر جوش اسلامی دعوت کی ضرورت ہے، جس سے معاشرہ کا انداز فکر عادلانہ بنے اور محبت اخوت کی گرمی جاری و ساری ہو جائے۔ کیوں کہ ہمہ جہت عدل و انصاف صرف اسی طاقت سے وجود میں آسکتا ہے۔

بہر حال میں اس مقالے میں ”اول“ حق ملکیت سے بحث کرنا چاہتا ہوں کیوں کہ عدل اجتماعی کی بحث میں یہ سب سے پہلا اہم مسئلہ ہے۔ پھر ”مساوات“ کے بارے میں اسلام کا موقف پیش کروں گا۔ اس کے بعد تعمیری بحث ”اجتماعی کفالت“ کی ہوگی اور پھر ”خاتمہ“ میں اس بحث کے نتائج آپ کے غور و فکر کے لئے پیش کرنا چاہوں گا۔

۱۔ مال

حق ملکیت اور افراد کے حقوق | دولت کے بارے میں اسلام کا نقطہ نظر عادلانہ اور دانش مندانہ ہے۔ سب سے پہلے تو وہ انفرادی ملکیت کی حمایت کرتا ہے۔ وہ اس ملکیت کو اتنا ہی قابل احترام سمجھتا ہے، جتنا انسانی جان کو (۱)۔ و صاحب مال کو مال کی حفاظت کا ہر طریقہ سے حق دینا ہے جس میں تنال بھی شامل ہے۔ اگر مال کا مالک اس کی حفاظت کرتا ہو یا جان و دے، تو شہید ہوگا (۲)۔ اگر اس کے ال پرچہ دست درازی کرے، تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا (۳)؛ اگر کوئی شخص اس کے مال کو غصب کرے تو وہ

اللہ کے غضب کا سختی ہوگا (۱۷)۔

ایک فرد اگر شرعاً جائز طریقوں سے مال حاصل کرتا ہے تو وہ اسے بلا کسی روک ٹوک کے استعمال کرنے کا حق رکھتا ہے (۱۸) تاکہ اللہ کی دی ہوئی نعمت کے آثار ظاہر ہوں (۱۹) بلکہ اس بارے میں کنجوسی ممنوع ہے اسی قدر جس قدر نفول خرچی (۲۰) وہ اس مال کو شرعاً جائز طریقوں سے اخراج و استعمال کے لئے استعمال کر سکتا ہے بشرطیکہ اس سے جاہلیت کے مفادات و مصالح پر زور نہ پڑے جیسا کہ صاحب مال کا انتقال ہو جائے تو اس کی متروکہ ثروت اس کے عزیزوں اور داروں پر تقسیم ہوگی۔ اور دولت کو ایک جگہ جمع نہیں ہونے دیا جائے گا۔ (۲۱)

اسلام میں ملکیت کا تصور | اسلام کی نگاہ میں "ملکیت" ایک نیابت اور اجتماعی ذمہ داری ہے۔ چنانچہ باوجود اس کے کہ اسلام نے انفرادی ملکیت کے حق کو تسلیم کیا ہے

اور اسے ہر طرح کی ضمانت دی ہے اس کے ساتھ ساتھ اس نے مال کے مالک کے لئے بھی ضروری کی قرار دیا ہے کہ وہ اس دینی اساس کو اچھی طرح سے سمجھ لے، جس پر کہ اس کی ملکیت قائم ہے اور اس اہم مقصد کو جانے جس کی بنا پر اسے ملکیت میں تصرف کرنے کا حق دیا گیا ہے۔ اور یہ اس لئے کہ صاحب مال کے اندر ایسی نفسیاتی استعداد پیدا ہو جائے کہ وہ طمع و حرص سے بچ کر اس اجتماعی فرائض کو ادا کر سکے جو بحیثیت مال کے مالک کے اس پر عائد ہوتا ہے۔

قرآن مجید نے بار بار اس پر زور دیا ہے کہ مال کا اھلا مالک اس کا دنیاوی مالک نہیں ہے بلکہ اس کی حقیقت تو محض ایک نائب اور وکیل کی ہے اصل مالک تو اللہ ہے۔ ارشاد ہوتا ہے اللہ ما فی السموات وما فی الارض (۲۲) جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے، وہ سب اللہ کا ہے، اللہ نے اپنے بندوں کو اس ملکیت کے استعمال کے لئے نائب بنایا ہے۔ "امنوا باللہ ورسوله و انفقوا مما جعلکم مستخلفین فیہ" (۲۳) ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور جس مال میں اس نعم کو نائب بنایا ہے اس میں سے خرچ کرو۔ قرآن مجید میں جہاں غلاموں کی مکاتبہ کا ذکر ہے، وہاں فرمایا گیا ہے۔ "واللہم من مال اللہ الذی اتاکم" (۲۴) اللہ کے مال میں جو اس نے تمہیں دیا ہے، انھیں دو، گویا جن کے پاس مال ہے۔

وہ محض واسطہ میں۔ مال تو اللہ کا ہے۔ اور انھیں اللہ نے اس مال پر اپنا نائب وکیل بنایا ہے

یہ ہے اسلام کے نزدیک ملکیت کی دینی اساس۔ بھگواس کا بہ مطلب انہیں کہ یہ چیز مالک کے حق تصرف میں عملاً کوئی رکاوٹ بنے۔ ہاں اس حالت میں یہ چیز ضرور رکاوٹ ہے جبکہ فرد بشر لفظ وکالت کی خلاف ورزی کو ناجائز ہے نہ اسے یوں سمجھئے کہ ملکیت کی دو قسمیں ہیں، ایک ملکیت شیعہ اور ایک ملکیت منفعہ۔ اب مذکورہ بالا اصول پر شیعہ کا مالک تو حقیقی طور پر بشر تائی ہوگا۔ اور منفعہ کی ملکیت مالک کو حاصل ہوگی یعنی وہ مال و دولت میں آزادی کے ساتھ تصرف کرے جیسے کہ وہ ملکیت کے متولی کو اختیار ہوتا ہے الا یہ کہ وہ واقف کے شرائط کی خلاف ورزی کرنے لگے۔

حق ملکیت کے استعمال پر پابندیاں استعمال پر ایسی پابندیاں عائد کی ہیں کہ اس سے دوسروں کو نقصان نہ پہونچے اور اس طرح صاحب مال کے اختیار کو محدود کر دیا ہے۔ قرآن مجید نے بہت سے مقامات میں اس سلسلے میں اور دیگر حقوق کے معاملات میں زیادتیوں کے ارتکاب سے بکا ہے۔ خاص طور سے وصیت، طلاق اور دوسروں سے اپنا حق طلب کرنے جیسے معاملات میں زیادتی کرنے کی سخت ممانعت آئی ہے (۱۲)

حقیقی اور مالکی مذہب اس سلسلے میں فقہ اسلامی کے دو مذہبوں (حقیقی اور مالکی) نے جو احکام و حنفی اور مالکی مذہب | تواعد بیان کئے ہیں ان سے ظہورِ زیادتی اور عدل و انصاف کے درمیان ایسی واضح حد بندی ہو جاتی ہے جو دوسرے قانونی نظام میں نہیں پائی جاتی اور نہ ہی دو حاضری کی قانونی نکتہ کو اس کی باریکی تک رسائی ہوئی ہے۔ ان دونوں مذہبوں میں حسب ذیل مین اصولوں کو بنیاد ٹھہرایا گیا ہے۔

- ۱۔ نہ خود نقصان اٹھایا جائے نہ دوسرے کو پہونچایا جائے۔
- ۲۔ دوبرائیوں میں ایک برائی اختیار کرنا اگر یہ نہ ہو تو کمترین برائی کو اختیار کیا جائے۔
- ۳۔ جماعتی مصلحت کو انفرادی مصلحت پر مقدم رکھا جائے۔

ہم دونوں مذہبوں کے احکام کی روشنی میں انفرادی حقوق پر بین پابندیاں ضروری قرار دے سکتے ہیں۔ کسی حق کو صرف اسی غرض کے لئے استعمال کرنے کی اجازت ہے جس غرض کے لئے وہ حق ملا ہے۔ امام مالک نے اسی اصول کو احوال شخصی کے مسائل پر منطبق کیا ہے۔ خاص کر نابالغ و

کے مال پر باپ کی نوبت کے مسئلے میں (۱۴)، اور باپ کے اس حق میں کہ وہ نابالغ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر سکتا ہے (۱۵) نیز اس حق میں کہ وہ نابالغ لڑکی کے نکاح پر مقرر ہو سکتا ہے (۱۶)، امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ ولی کے ان حقوق سے زیر ولایت افراد کی مصالح کا تحفظ مقصود ہے پس اگر ولی ان کی مصلحت کے خلاف کام کرے تو وہ قابل رد ہوگا۔

امام ابو حنیفہ اور صاحبین امام ابو یوسف اور امام محمد نے اسی بنیادی اصول کو نابالغ پر حق ولایت اور نکاح کے لئے کسی وکیل کی ولایت عامہ کو محدود کرنے میں بھی استعمال کیا ہے۔ اگرچہ اس ذیل میں نکاح کے لئے وکالت عامہ کی بعض شکلوں میں امام صاحب اور صاحبین کے درمیان اس اصول کے انطباق میں اختلاف بھی واقع ہوا ہے۔ جیسے امیر کسی شخص کو حکم دے کہ کسی دغیر منین عورت سے اس کا (امیر کا) نکاح کر دیا جائے اور وہ شخص اس حکم سے فائدہ اٹھا کر کسی کی باندگی کو امیر کے عقد میں دے دے تو امام صاحب کے نزدیک یہ جائز ہوگا، لیکن صاحبین کے نزدیک عورت کا کھوٹنا ضروری ہے (۱۷)۔

۲۔ کسی حق کا استعمال اگر عام عادت کے خلاف دوسروں کے لئے باعث ضرر ثابت ہو تو اسے غیر قانونی قرار دیا جائے گا۔

امام مالک نے اس اصول کو عمومی حیثیت سے پڑوس کے تعلقات کی تنظیم (۱۸)، مکاتوں کی کھڑکیاں کھولنے سے پیدا ہونے والے مخصوص تنازعات کی بندش (۱۹)، شرک اموال کی تقسیم (۲۰) اور غیر آباد زمینوں پر قبضہ گیری (۲۱) کے مسائل میں استعمال کرتے ہوئے فیصلہ دیا ہے کہ ان معاملات میں جائز حقوق کے استعمال سے اگر عام عادت کے خلاف کسی کو ضرر پہنچے تو صاحب حق کو اپنے حق کے استعمال سے روکنا واجب ہوگا۔

اسی طرح امام ابو حنیفہ اور ان کے صاحبین نے اسی اصول سے کئی مندرجہ مکانات کے مالکوں کے حقوق و فرائض کی تعیین، موکل کی غیر موجودگی میں وکیل کو اس کی وکالت سے دست بردار ہو جانے کی ممانعت اور کسی آجر کے اس حق کو مشروط کر دینے میں کام لیا ہے کہ وہ اجیر سے کیا ہوا معاملہ ضائع کر سکتا ہے (۲۲)، ان کے نزدیک یہ حق کسی عذر ہی پر معنی ہو سکتا ہے، اگر کوئی معقول عذر نہیں ہے تو اس حق کا استعمال ظلم قرار دیا جائے گا۔

۲۔ کسی ایسے حق کے استعمال کی اجازت نہیں دی جاسکتی جس کا مقصد خود کوئی فائدہ اٹھانا نہ ہو بلکہ دوسرے کو نقصان پہنچانا ہو۔

امام مالک نے اس اصول کو خاص طور پر پڑوسیوں کو اپنی ملکیت کے کسی ایسے استعمال سے باز رکھنے میں استعمال کیا ہے جس سے محض دوسرے پڑوسی کو ضرر ہو جو کوئی نفع نہ ہو (۲۳)، امام ابو حنیفہ نے بھی اس سے ایسے ہی مسائل میں کام لیا ہے۔ امام ابو یوسف کی کتاب الخراج، اس اصول کی تطبیقات و مثالوں سے بھری ہوئی ہے جن میں سب سے اہم چیز یہ طعن ہے کہ امام ابو یوسف غیر آباد زمینوں کو آباد کرنے کے معاملے میں عام افراد کے علاوہ حکومت کو بھی اس شرط کا پابند کرنے ہیں کہ اس حق کے استعمال سے کسی دوسرے کا نقصان نہ ہو۔ (۲۴)

اوپر جو کچھ مذکور ہوا، اس سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ حقوق اور ان کے استعمال کے متعلق حنفیہ اور مالکیہ کا نقطہ نظر آپس میں ملتا ہے۔ ان کے نزدیک ہر حق سے ایک غرض اور مقصد وابستہ ہوتا ہے جسے پورا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اگر صاحب حق اس مقصد کی خلاف ورزی کرتا ہے اور وہ اپنے اس حق کو دوسروں کی ضرر رسانی کے لئے استعمال کرتا ہے۔ تو اس کا ایسا کرنا ظلم اور زیادتی سمجھا جائے گا اور اس حق کا کوئی قانونی جواز نہیں رہے گا۔ امام شافعی اس نظریہ کے علی الاطلاق حامی نہیں ہیں۔

امام شافعی کا مسلک امام شافعی کے نزدیک صاحب حق اپنے حقوق میں علی الاطلاق مختار ہے وہ جیسے چاہے، اسے استعمال کر سکتا ہے خواہ اس میں اسے کوئی فائدہ نہ ہو، یا دوسروں کو اس سے نقصان پہنچے۔ لیکن بعض قرآنی احکام اور مستقل عادات کے آگے وہ بھی مجبور ہوئے کہ اپنے اس اصول کو مطلق نہ رہنے دیں (۲۵)، اور ان کے بعد ان کے جوشاگرد آئے، انھوں نے امام صاحب کی اس رائے سے بہت زیادہ اختلاف کیا اور اس بارے میں حنفیہ اور مالکیہ کے مسلک پر چلے۔ امام شافعی کی اس رائے کے خلاف شواہع میں سے جن حضرات نے لکھا ہے ان میں اہم ترین شخصیت امام غزالی ہیں۔ انھوں نے نکاح، طلاق، عیادہ اور پڑوسی غیرہ کے حقوق پر ان کے اجتماعی مقاصد کی روشنی ہی میں بحث کی ہے۔ (۲۶)، متاخرین میں سے اس نظریہ کے قواعد و ضوابط کے اثبات میں ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ کا بڑا اہم کردار رہا ہے۔ انھوں نے

امام شافعی کی رائے کی مخالفت کی چونکہ یہ رائے ظلم کی موجب اور عدل و انصاف کے منافی ہے (۲۷) چنانچہ نویں صدی ہجری کے فقہاء کے ہاں تقریباً یہ رائے عام طور پر تسلیم کی جانے لگی کہ حق کے استعمال پر دوسروں پر ظلم و زیادتی کی اجازت نہیں ہونی چاہیے (۲۸)۔ مجلۃ الاحکام المعملیہ کی اکثر ذمات میں اس نظریہ کی تطبیقات ملتی ہیں (دفعت ۱۱۹۸-۱۲۱۲)۔ اسی طرح قدوسی پاشا مرحوم نے اپنی کتاب الاحوال العینہ میں اس نظریہ کی بعض تطبیقات بیان کی ہیں (دفعت ۵۴-۵۵)۔ ۱۹۴۸ء میں اپنے حق کے استعمال میں ظلم و زیادتی کے ارتکاب کے اس نظریہ کو جہاں کہ وہ شریعت میں ہے، مصر میں داخل کیا گیا ہے

اسلام کا نظریہ ملکیت اور یورپی ماہرین قانون | یورپ کے ماہرین قانون میں سے جو لوگ اسلام کے نظریہ ملکیت، اس کے مقاصد اور انفرادی حقوق کے استعمال پر اس کے حائد کردہ تود سے متاثر ہوئے، ان میں سے ایک، فرانسیسی پروفیسر دوچی ہیں۔ موصوف ایک عرصہ تک قاہرہ میں لاکالج کے پرنسپل رہے تھے۔ اور ظاہر ہے اس دوران میں ان کا مصر کے علماء و فقہاء سے ملنا جانا رہا۔ پروفیسر دوچی نے اپنا، بمخالف اجتماعی، "اجتماعی کھالت" کا مشہور نظریہ پیش کیا ہے۔ اس ضمن میں وہ ملکیت کی یہ تعریف کرتے ہیں کہ، "ایک اجتماعی عمل ہے۔ جبہ ازاں انھوں نے اس کی بالکل اسلامی نقطہ نظر کے مطابق تشریح کی ہے۔ پروفیسر موصوف کا یہ نظریہ مغرب میں خوب مقبول ہوا۔ ۱۹۱۶ء میں جب روس میں انقلاب اکوڑ ہوا، تو ملکیت کے بارے میں بالٹوکیوں کے اپنے جو نظریے تھے، وہ حقیقت واقعی کے سامنے بے ٹھہر سکے اور وہ انھیں روس کے اس وقت کے حالات میں منطبق کرنے میں کام رہے۔ انقلاب کے پانچ سال بعد لینن مجبور ہو گیا کہ وہ محض بورژوائی تو انہیں ملکیت کو بحال کرے تاکہ ان کو شیوعیت کی منزل تک پہنچنے سے پہلے کے عبوری دور میں نافذ کیا جائے۔ اسے N.E.P. زبور اکنا ملک پالیسی کا نام دیا گیا۔ لینن نے اپنی اس پالیسی کی تشکیل میں پروفیسر دوچی کی تحریروں سے استفادہ کیا۔ اس کا خود بہت سے روسی ماہرین قانون نے اعتراف کیا تھا۔ لیکن بعد میں واپس ان تحریروں سے پھر گئے ہیں (۲۹)۔ لینن کے اس قانون کی پہلی دفعہ یہ ہے کہ یہ قانون شہری حقوق کی حفاظت کرتا ہے، سوائے ان حالات کے جب کہ انھیں اجتماعی و اقتصادی اغراض کے حائل استعمال کیا

لیکن اس سے قطع نظر جس کی بنا پر اسلامی شریعت اور یہودیت روس کے قانون کی اس دفعہ میں مشابہت پائی جاتی ہے اس سے خواتین کے لئے وہ ایک دوسرے سے مشابہت نہیں دیکھتے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ روس کی بالشویک سرزمین اسلامی فکر کے لئے سازگار نہیں ہے جیسے کہ وہ زادیہ نظر جس سے روس مولے کو دیکھتا ہے، شریعت اسلامی کے زادیہ نظر سے مختلف ہے۔ یہاں اصل نقطہ نظر یہ ہے کہ ملکیت کی کمال حفاظت کی جائے جبکہ بالشویک نظریہ بالکل علی العکس ہے۔ وہ سرے سے ملکیت کا ہی انکار کرتے اور اسے اصلاً اطل قرار دیتے ہیں۔ لیکن بعد میں جب انھیں حقائق واقعی بخور کرتے ہیں، تب وہ ملکیت کو اس شرط کے ساتھ تسلیم کرتے ہیں کہ اس کا استعمال اجتماعی و اقتصادی اغراض کے لئے ہو۔

بہر حال یہ بات قابل ملاحظہ ہے کہ ۱۹۲۳ء میں پیش کی ہوئی لینن کی عارضی حکیم اب ایک مستقل حقیقت اختیار کر گئی ہے۔ لینن کے بعد روسی لیڈروں نے اس میں اور بھی توسیع سے کام لیا ہے اور اس طرح ہر سن سال میں بالشویک نظام کی ناکامیوں سے پرہیز جلد اٹھتا جا رہا ہے۔ آج ایک شخص پوسے وٹوک کے ساتھ کھنے کا حق رکھتا ہے کہ اس وقت کا ملکی روسی نظام اس کے بالشورم سے بے حد جدا ہے۔ اور وہ وقت دور نہیں ہے جب شیعویت کے خواب کو آخری شکست نصیب ہوگی جسے خبر ہے کہ یہ بعد تین ماہ سے گزر رہا ہو۔ قافلہ ان ناکامیوں کے نتیجے میں اس اسلامی طرز فکر کی کو نہ اپنا لے جس کا بیج بہر حال اس کے ذہن میں بڑھ چکا ہے لکھیا ہوا تو یہ اسلام کے مخدوم میں سے کوئی انوکھا معجزہ نہ ہوگا۔ ————— باقی

حوالے

- مضمون میں ماثیوں کے نشانات درہند سے، حوالوں کیلئے ہیں۔ اس قسط کے چلے اورچ ذیل ہیں
- ۱۔ ایما الناس، دماء کھروا، اکر علیکم حرام، ان تلقوا رباکم کحرمتہ، یومکم هذا کحرمتہ شہرکم هذا۔
 - دے لو گے جو بے شک تمھارے خون اور تمھارے اموال تم پر نااہل حرمت ہیں یہاں تک کہ تم اپنے ریسے لو ایسے ہی قابل حرمت جیسے یہ دن اور جیسے یہ مہینہ) ۲۔ من قتل دون ماله فهو شهید (آخر حجلہ، لیشخان) (جو اپنے مال کی حفاظت میں اراکما وہ شہید ہے) ۳۔ والشارق والستار فاقطوا یدہما جزاء جاکسبا۔ نکالنا من الله والقرآن: المائدہ ۴) دھوری کہنے والے مرواد عورت کا ہاتھ کاٹ دو یہ منرا ہے اللہ کی طرف سے ان کے اس فعل کی جو انھوں نے کیا،
 - ۴۔ من قطع ماله امری مسلم لیسحق لقی، الله عز وجل دھو علیہ غضبان۔ (مسند امام احمد) جس نے

کسی مسلمان کا بوجھ کیسے مال لے لیا تو وہ اللہ تعالیٰ کو اس حالت میں ملے گا کہ اللہ اس پر ناراض ہوگا۔ ۵۔ علی بن حویر
 رضی اللہ عنہ اتقوا عروج البعادۃ والطیبات من الرزق (القرآن الاحقر) (۱) یعنی کہ دو کس نے اللہ کی قافی زینت
 چیز کو جو اس نے بندوں کیلئے پیدا کیا اور زندگی کی اچھی چیز کو حرام ٹھہرایا، یا جسی آدم خذ و ازینک عندی مسجد (القرآن الاسرار)
 یعنی آدم ہرگز نہ کے وقت زینت اختیار کر دے۔ ۶۔ ما فانا انک اللہ مالک فلیما، ثلثہ اللہ علیک وکلامتہ ربو و دوسائی
 جب اللہ تعالیٰ تمہیں مال دے تو اللہ کی نعمت اور بگو کہ تم پر اثر دیکھا جائے چاہیے۔ ۷۔ ولا تجعل يدک مفلوۃ فی
 عنقک ولا تبسطها کلى البسط فقطعد ملوماً محموراً (القرآن الاسرار) اور نہ اپنا ہاتھ گردن سے ہسی بانہ
 لینا چاہیے اور نہ بالکل ہی کھول دینا چاہیے ورنہ الزام خوردہ اتی دست ہو کر پیچھو ہو گے۔ ۸۔ للرجال لعیب
 مصاقرک والوالدان والاقریبون وللنساء لعیب ما ترک والوالدان والاقریبون۔ (القرآن: النساء)
 ان باب اور قرابت وار کچھ چھوڑ جائیں اس میں سے مردوں کیلئے حصہ ہے اور عورتوں کے لئے ابھی حصہ ہے جو ان
 باب اور قرابت وار چھوڑ جائیں۔ ۹۔ لہ ما فی السموات وما فی الارض (القرآن: الشوری) کیلئے ہے جو کچھ
 ہے آسمانوں میں اور زمینوں میں۔ ۱۰۔ القرآن سورۃ المائدہ۔ ۱۱۔ القرآن سورۃ النور ۳۲-۱۲۔
 سورۃ مائتہ کے بارے میں آیت ہے:۔ من بعد یتبعہ لے یومی بما اوریں غیر مضار حصیۃ من اللہ
 واللہ علیہ حلیم۔ (البقرہ، طلاق کے حق کے بارے میں آیت ہے:۔ الطلاق مرتبہ فاما مک بقرۃ
 اذ قسح باحسان) اپنا حق طلب کرنے کے بارے میں آیت ہے:۔ ولا تاكلوا اموالکم بالباطل وتدلوا
 بها الی الحکام تاکلوا فروعاً من اموال الناس بالاشم والانتہ تعلمون ۱۳۔ المدونۃ الکبریٰ
 کہ امام مالک (امام عبدالرحمن بن القاسم سے امام بخاری کی روایت جردہ ص ۱۹۹) ۱۵۔ المدونۃ
 الکبریٰ جزم ص ۱۴۰۵۔ ایضاً ص ۱۴۰۵۔ کتاب الخراج امام ابو یوسف و ہما مشہ ابجاص الصغیر جزم
 حاشیہ ص ۳۳۔ ۱۸۔ المدونۃ الکبریٰ جزم ص ۲۳۵-۱۹۔ ایضاً جزم ص ۱۹۴-۲۰۔ ایضاً جزم ص ۲۵۱
 ۲۱۔ ایضاً جزم ص ۱۹۵-۲۲۔ کتاب الخراج حاشیہ ص ۱۰۲-۱۰۳-۲۳۔ المدونۃ الکبریٰ جزم ص ۱۹۲، ۱۹۵
 ۲۴۔ کتاب الخراج ص ۵۳-۲۵۔ کتاب الامام شافعی جزم ص ۱۸۹، ۲۰۱، ۲۱۱-۲۶۔ ایضاً علوم
 الدین، امام خزائی، جزم ص ۱۱، ۲۵، ۳۵، ۳۶، ۳۸، ۴۱، ۴۶۔ اعلام الموقعین، امام ابن القیم جزم
 ص ۱۴۳، ۱۴۴-۲۸۔ ابن عابدین، سرد المحتار علی المدس المختار پر حاشیہ الزیلعی
 ربیع الحقائق شرح کنز الدقائق)

صرف سائل کا شرک ہونا ہی کافی نہیں ہے بلکہ ان سائل کے لئے جدوجہد کے بارے میں سب کا
 ذمہ از کلوی ہم آہنگ ہونا چاہیے تو یہ ایک معقول بات ہوتی، اور اس بنا پر جمعیت اگر عند کر دیتی تو
 اس کو طاقت نہیں کی جا سکتی تھی۔ لیکن اس نے اس جرأت اور صاف گوئی کے بجائے یا اس لئے
 کہ رہنمایان جمعیت کے ذہن میں یہ نظریاتی بات اس وقت مضبوط شکل میں تھی ہی نہیں اس
 صاف گوئی کے لئے صاف دکھا جائے (ایک مذہب شکل اختیار کی۔ اس نے دل میں عدم اشتراک
 کا تہیہ رکھا اور اس پر عمل کیا، لیکن اوپر سے اشتراک پر ضمانداری کا لبادہ بھی اوڑھ لیا اور
 کوشش یہ کی کہ اس لبادے کو اس پر اتارنے کی ذمہ داری دوسرے اپنے سہلے لیں، لیکن جب یہ
 نہوا تو اپنی غلطی کا اعتراف کرتے یا اسے نباہنے کے بجائے اس انداز سے اپنا دامن چھڑایا کہ نہ تو
 ملت کے اندرونی مصاحب کی کوئی پردہ کی اور نہ خارجی نزاکتوں کا کوئی لحاظ!

بہر حال جمعیت نے مجلس سے علیحدگی اختیار کر لی، اور چاہے اسے صرف برسرِ اقتدار گروہ کی
 علیحدگی کہا جائے لیکن جب تک وہ گروہ برسرِ اقتدار ہے، جو آج ہے، یہ جمعیت ہی کی علیحدگی
 کہلائے گی اور اس صورت میں مجلس کی وہ ”کُل ملت نہا سندہ“ حیثیت باقی نہیں رہ جائے گی جو
 اس کا بنیادی تخیل تھی۔ اس لئے ضروری ہے کہ اگر کان مجلس معاملہ پر از سر نو غور کریں۔ مجلس جو تمام
 مسلم جماعتوں میں اشتراک عمل کا پلیٹ فارم بننے کے عنوان سے قائم ہوئی تھی، اس کے لئے یہ ہرگز
 مناسب نہیں ہو گا کہ کوئی جماعت اسے حرلین کی نظر سے دیکھے، جیسا کہ جمعیت کی طرف سے یہ صورت
 پیدا ہو چکی ہے اب یا تو مجلس اپنے بنیادی تخیل میں ترمیم کر کے اسے محض اپنی موجودہ محدود حیثیت
 کے مطابق بنانے پر اکتفا کرے۔ یا بالکل کسی نئے تخیل پر اسکی از سر نو تنظیم کی جائے۔ یہ تخیل کیا ہو؟
 یقیناً یہ سلسلہ بہت قابل غور ہے۔ مگر دونوں میں سے ایک بات بہر حال ہونا ضروری ہے۔

حضرت شاہ ابوالرضا محمد فاروقی دہلوی

حالات — ملفوظات — مکتوبات

(۱) مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی

پچھلے دنوں مجھے مکتوبات شاہ ابوالرضا محمد کا ایک قلمی نسخہ برائے مطالعہ دستیاب ہوا۔ اس مجموعہ میں ۴۴ مکتوبات ہیں۔ ان میں سے اکثر مکتوبات نے مجھے بہت متاثر کیا۔ میرا دل ارادہ تو یہ تھا کہ ان مکتوبات پر یہی ایک مقالہ لکھوں، بعدہ مناسب یہ معلوم ہوا کہ پہلے حضرت شاہ ابوالرضا محمدؒ کے حالات لکھوں۔ حالات کے بیان کرنے میں اختصار کا لحاظ رکھنے کے باوجود اتنے صفحہات ہو گئے جتنے صفحہات میں مکتوبات پر تبصرہ کرنے کا قصد تھا۔ اچھا ہوا کہ اس بہانے اس عظیم شخصیت کے ذکر خیر کی سعادت نصیب ہو گئی جس نے میدانِ تسلیم و رضا میں گامزن ہو کر اور راہِ نعت و درویشی اختیار کر کے ایک مثالی نمونہ قائم کیا۔ جس نے اپنے نفسِ گرم سے محفلِ فقر اور بزمِ تقویٰ کو گرمادیا، جس نے اپنی تمام عمر، توکل و استقامت کے ساتھ ساتھ اتباعِ سنت میں گزار دی جس نے دہلی اور اطرافِ دہلی کے تشنگانِ معرفت کو مسجدِ فیروز آباد کے ایک تالے دار کی طرح حجبے میں بیٹھ کر سیراب کیا۔ سچ پوچھئے تو حضرت شاہ عبدالکبیر دہلویؒ کی پرورش و تربیت اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ پر بالواسطہ اس ذاتِ ستودہ صفات کے فیوض، برکات کا نمایاں اثر پڑا اور ان دونوں شخصیتوں کی تعمیر میں اس درویشِ حق آگاہ کی سیرت کو کبھی بہت کچھ عمل ہے۔ میں نے یہ حالات انھاس العارفین، نزہۃ الخواطر جلد ۱، حیاتِ دہلی اور زیاراتِ اولیاء دہلی سے اخذ کر کے

ایک خاص ترتیب کے ساتھ مرتب کیے ہیں۔

حضرت شاہ ابوالرضا محمد دہلویؒ، حضرت شیخ وجیہ الدین فاروقی شہیدؒ کے صاحبزادے اور حضرت شاہ عبدالرحیم دہلویؒ کے برادر کلاں تھے۔ آپ غالباً ۱۰۴۵ھ یا ۱۰۴۴ھ میں پیدا ہوئے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے ایک مستقل رسالہ شوارق المعرفۃ اپنے علم بزرگوار کے حالات میں لکھا ہے جو باریک قلم سے ساٹھ صفحات پر مشتمل ہے اور انفاس العارفین میں شامل ہے۔ اس میں حضرت شاہ ابوالرضا محمدؒ کے حالات، ملفوظات، کرامات، کچھ حکایات اور بعض سادات درج ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے اپنے علم محترم کا زمانہ نہیں پایا، اس لیے کہ وہ آپ کی پیدائش سے بارہ سال پہلے اس عالم فانی سے رخصت ہو چکے تھے۔ اسی بنا پر آپ نے علم محرم کے سوانح و ملفوظات لکھنے سے پہلے تصریح فرما دی ہے کہ مجھے یہ واقعات ایک دو واسطوں سے پہونچے ہیں، چنانچہ شوارق المعرفۃ کو اس عنوان سے شروع فرمایا ہے۔

”مستم ثانی در احوال معارف مآب امام الطریقۃ والحقیقۃ..... محذورنا مولانا شیخ ابوالرضا محمدؒ“

قسم اول میں اپنے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کے وہ احوال و ملفوظات تحریر فرمائے ہیں جن کو اکثر و بیشتر براہ راست اپنی آنکھوں سے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا ہے۔ شوارق المعرفۃ میں شیخ ابوالرضا محمدؒ کی تعلیم کے متعلق کوئی تفصیل نہیں ہے۔ تعلیم جس سے ان کے تمام اساتذہ اور تمام کتب درسیہ کا پتہ چلتا، اس اتنا معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے حافظ نصیر دہلویؒ سے (جو عہد شاہجہانی کے بڑے جید عالم تھے، اور حضرت خواجہ عبید اللہ غوث خواجہ خردؒ ابن حضرت خواجہ بابائیؒ سے تعلیم حاصل کی۔ اس موقع پر حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے۔

”فی الحقیقۃ علوم ایشان ہمہ درسیہ بودند“ یعنی در حقیقت ان کے تمام علوم دہبی اند لگتی تھے۔

تجربہ و تامل | تعلیم سے فراغت کے بعد کچھ عرصے اپنے والد ماجد شیخ وحید الدین شہید کے حکم سے ایک امیر کبیر کے دربار میں ملازم ہو گئے۔ وہاں آتے جاتے رہے۔ آخر کار تجربہ تام اور توانائی کئی کا غلبہ موزادریہ ملازمت چھوڑ دی۔ بعد ازاں مسجد فیروز آباد کے ایک حجرے میں رہ کر پوری زندگی گزار دی۔

رفیقہ حیات کی | حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ مجھے شہرت و وقار کے ساتھ یہ بات پہنچی ہے کہ عم بزرگوار نے جب راہ فقر کو اختیار کیا تو اپنی اہلیہ محترمہ سے فرمایا کہ اے رفیقہ حیات ہم نے جس راستہ کو اختیار کیا ہے وہ ایک نواز گزار راستہ ہے، یقیناً اس راہ میں جو تکالیف پھیلنی پڑیں گی وہ سخت جگر خراش اور جان گسل ہوں گی۔ مگر ہم نے تو اب یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ اس راہ کو مصائب و تکالیف کی وجہ سے نہیں چھوڑیں گے۔ اب تمھارا مسئلہ رہ جاتا ہے، اس کے بارے میں یہ کہنا ہے کہ ہماری حالت فقر و درویشی کے باوجود، لذیذ غذاؤں اور عمدہ لباسوں سے قطع نظر کہے اگر ہماری رفاقت منظور کرو تو تمہارا، ورنہ تمھیں اختیار ہے۔ اس نیک بخت دیندار اور وفاساز بیوی نے یوں کر اپنے تمام زیورات امار دیئے اور معمولی لباس پہن کر اپنے شوہر کی رفاقت کا عہد کیا۔

پیر و مرشد | آپ نے راہ سلوک کو کس کی رہنمائی میں طے کیا؟ اور آپ کے پیر و مرشد کون تھے؟ اس سلسلے میں حضرت شاہ صاحبؒ کے بیان سے جو معلوم ہوتا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ ادیبی المشرّب تھے، براہ راست اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے دعائی فیوض حاصل کیے تھے۔ یہ بھی لکھا ہے کہ عم بزرگوار خود یہ بات فرمایا کرتے تھے کہ ایک درویش تھے جو حضرت شیخ تاج الدین سنبلیؒ کے خلیفہ تھے اور حضرت خواجہ خردؒ کے پاس آیا حایا کرتے تھے۔ ان کے حالات بہت امیختے تھے، ایک دن حضرت خواجہ خردؒ نے اپنی ایک مجلس میں یہ فرمایا تھا کہ جو شخص طالب معرفت ہو اُسے چاہیے کہ اس درویش سے تعلق بیعت پیدا کرے میں بھی اُس مجلس میں موجود تھا جب میں نے یہ بات سنی تو میرے دل میں ان بزرگ سے

بیعت ہونے کا تقاضہ پیدا ہوا۔ مگر میں نے ان سے بیعت نہیں کی۔

جیسا کہ لکھا جا چکا مسجد فیروز آباد کے ایک تنگ حجرے میں آپ کی ہائٹ
عسک کے بعد میر | تھی۔ ابتدا میں اکثر ایسا ہوا کہ دو دو تین تین فاقے متواتر آئے۔

فاقوں کے بعد جو کی چند روٹیاں میر آجاتیں تھیں اور کچھ چھاپہ نصیب ہو جاتی وہ روٹیاں
محمد جان طمان اور دوسرے غریب معتقدین لے آتے تھے۔ ان روٹیوں کو آپ فقرا اور
مستحقین پر سادی تقسیم فرمادیتے اور بطور سدرت خود بھی کچھ متبادل فرما لیتے تھے۔

کچھ عرصے تک آپ کے گھر میں چولہا، ہنڈیا، چکی وغیرہ کچھ نہ تھا، پھر اللہ تعالیٰ
نے ایسا کیا کہ برکت تمام ظاہر فرمائی اور اپنے بندوں کے قلوب کو آپ کی طرف متوجہ کر دیا۔
چنانچہ ایک وسیع چوبلی آپ کے اہل و عیال کے واسطے تعمیر کرائی گئی اور منجانب اللہ توسیع مذق
کا انتظام بھی ہو گیا۔

امراء و سلاطین سے کنارہ کش رہتے تھے، حتیٰ کہ حضرت عالمگیری جیسے دیندار
استغفار | بادشاہ کو بھی باوجود ان کی درخواست کے اپنی ملاقات کا موقع نہیں دیا۔

غرض کہ امراء و دروڑ سا کی طرف ان کو بالکل التفات نہ تھا ان کے دیا بھی بڑی شکل سے
قبول فرماتے تھے۔ البتہ مخلص غبار کے معمولی دیا یا جلد شرف قبولیت حاصل کرتے تھے۔
چنانچہ کفش دوزی کرنے والے اور آٹے کی محنت کرنے والے یا اسی قسم کی محنت مزدوری
کرنے والے غریبوں کے چار دیا پانچ پیسے بھی بڑی خوشی سے قبول فرما لیتے تھے۔

حضرت شاہ صاحب کی تحریر کے مطابق آپ قوی العلم، فصیح اللسان
سیرت و صورت | عظیم الوریع، وسیع المعرفہ اور نرم زبان بزرگ تھے۔ آپ کا

قد لانا، بدن پھر راتھا، رنگ میں سرخی و سپیدی کے ساتھ ایک نرم کی ملاحظہ بھی تھی۔
ڈاڑھی گنجان نہیں تھی۔ رخساروں پر گوشت اس قدر کم تھا کہ چہرے کی تمام رگیں ابھری
ہوئی نظر آتی تھیں۔

آپ ہر جمعہ کو بعد نماز جمعہ وعظ فرمایا کرتے تھے وعظ کا طریقہ یہ تھا کہ
وعظ و درس | شروع میں تین حدیثیں زبانی پڑھتے تھے۔ خوب ٹھہر ٹھہر کر۔

ان اہادیث کے پڑھتے وقت مجلس مجمع کی ہر جانب نگاہ رکھتے تھے، پھر ان حدیثوں کا فارسی زبان میں ترجمہ کرتے تھے۔ بعد اس زمانہ کی اردو میں بھی ترجمہ فرماتے تھے اور ان اہادیث کے متعلق جو مناقب ضروری تشریحات ہوتی تھیں ان کو بھی بیان فرماتے تھے مگر اعتدال کے ساتھ۔ یعنی تشریحات میں نہ زیادہ طولالت ہوتی تھی اور نہ بہت زیادہ اختصار و ایجاز ہوتا تھا۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اگرچہ تفسیر نہیں فرمائی مگر قرینے کی دلالت سے گمان غالب یہ ہے کہ کل تقریر اردو ہی میں ہوتی ہوگی۔

شروع شروع میں ہر علم کا درس دیتے تھے اور طالبان علوم جو حق در حق آپ کی اعلیٰ استعداد اور خوبی تقریر کی وجہ سے آپ کے حلقہ درس میں شامل ہوتے تھے۔ آخر میں فقط دو کتابوں کا درس دیتے تھے بیضادی اور مشکوٰۃ المصابیح۔ باقی زیادہ وقت توجہ الی اللہ اور خاص مریدین سے معارف بیان کرنے میں گزرتا تھا۔ وحدت وجود کے قائل تھے اور اس مضمون میں بقول حضرت شاہ صاحبؒ ”تحقیق عظیم“ رکھتے تھے۔ اپنی مجالس میں صوفیائے کرام کی باریک باریک باتوں کی تشریح و وضاحت بھی فرمایا کرتے تھے۔

غلبہ عشق اور مسلک توحید وجودی کے ساتھ ساتھ اتباع سنت جذبہ اتباع سنت کا بھی انتہائی خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ جب آپ مسجد میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے مسجد کے باہر کھڑے ہو جاتے پہلے مایاں پاؤں جو تے سے نکالتے اور بائیں جوتے پر بایاں پاؤں رکھ کر پھر دایاں پاؤں مسجد میں رکھتے تھے۔ مقصود اس سے یہ تھا کہ ان دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے جن سے یہ طریقہ ثابت ہوتا ہے۔ ایک مقام پر حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں ”حضرت اثاں چندان مفید بود کہ بیچ ادب و سنت از ایشان ترک نمی شد“ اسی ”آخر العمر“ یعنی آپ شریعت کے اتنے پابند تھے کہ آخر عمر تک کوئی مستحب علی اور سنت طریقہ آپ سے ترک نہیں ہوا۔

غلبہ ورع و احتیاط حضرت شاہ صاحبؒ، شیخ مظفر ہسکیؒ کی زبانی بیان فرماتے

ہیں کہ اوائل میں جب میں رہتک سے حضرت کی خدمت میں آتا تھا تو مصری کے کچھ کوڑے دے دیے کے طور پر لے آتا تھا۔ حضرت ان کو قبول نہیں فرماتے تھے صرف اس احتیاط کی بنا پر کہ دیہات و قصبات کے رؤساء کی بیع و شرا قانون شرعی کے مطابق نہیں ہوتی۔ اسکے بعد میں نے یہ کیا کہ یہ دیر آپ کی خدمت میں پیش کرنا موقوف کر دیا، البتہ آپ کے بچوں کو مصری کے کوڑے لا کر دے دیتا تھا۔ ایک بار ایسا ہوا کہ میں نے حسب معمول بچوں کو کوڑے دیے بچے ان کوڑوں کو لے کر آپ کی خدمت میں چلے گئے، آپ نے ان میں سے کچھ تناول فرمایا پھر ایک دن میری طرف مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ تم نے تمھاری لائی ہوئی مصری کھالی تھی۔ اب ہم نے تو رعایتِ زائدہ سے دست کشی کر لی ہے آئندہ جو ظاہر شرع کا حکم ہوگا اسی پر عمل کریں گے۔

کراماتِ روشن ضمیری حضرت شاہ صاحبؒ نے آپ کی کرامات بڑی تفصیل سے لکھی ہیں اور روشن ضمیری کے بھی کئی واقعات بیان فرمائے ہیں۔ یہاں ان سب کا احاطہ مقصود نہیں، صرف ایک واقعہ اس سلسلے میں لکھا جاتا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ حافظ عنایت اللہ نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک شخص جو بڑا جید فاضل تھا اور محاذِ دہلی و مناظرہ میں بھی پوری مہارت رکھتا تھا۔ (ادرجہ کی سکونت غالباً دہلی کے باہر کہیں کی تھی)۔ مجھ سے ایک دن کہنے لگا کہ میں نے شہرِ دہلی کے علماء و فضلاء کو آزمایا، یہاں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس پر میں غائب نہ آیا ہوں۔ میں نے اس سے کہا کہ کبھی تم مجلسِ شیخ ابوالرضا محمدؒ میں بھی حاضر ہوئے ہو؟ اُس نے جواب دیا کہ میں نے نہ اسے کہ شیخ ابوالرضا محمدؒ عوام کے سامنے تفسیرِ حسینی کا وعظ کیا کیا کرتے ہیں اور اس سے زیادہ ان کا مبلغ علم نہیں ہے۔ میں نے کہا ایسی بات نہ کہو ان سے ملاقات تو کرو، چنانچہ وہ جمعہ کے دن مجلسِ وعظ میں آیا، وعظ کے بعد اس کے دل میں یہ آیا کہ ان سے مناظرہ کروں، حضرت نے اس وقت اس کی جانب ایک خاص توجہ فرمائی، اس توجہ کا ہونا تھا کہ اس کا عجیب حال ہو گیا، صرف و نحو کا کوئی قاعدہ تک اس کے حافطے میں نہ رہا دیگر علوم کا تو کیا ذکر ہے۔ اس نے جب اپنا یہ حال دیکھا تو ذمات کے ساتھ اظہارِ نیاز و زند

(۶) فرمایا۔ اگر کسی کو اہل سنت کا ترکہ دیکھو تو جان لو کہ یہ بھی ارادۃ الہی کے بغیر نہیں ہے۔ لیکن اس شخص کو نصیحت و تذکیر بھی ضرور کرنی چاہیے۔ فان الذکر یتنفع المؤمنین اس لیے کہ نصیحت و تذکیر مومنین کو نفع پہنچاتی ہے۔ اب چاہے تو میں بے ایک کو نفع پہنچے۔ اکل ایسا سمجھو کہ کسی کی کمینہ نہ بھاگ جائے اور وہ ہر کوچہ و بازار میں آواز لگائے۔ اگرچہ کمینہ کسی ایک جگہ موجود ہو اور اس کی خبر بھی ہزاروں سننے والوں میں سے کوئی ایک ہی لائے

(۷) فرمایا۔ ایک فاضل نے ایک صوفی سے دریافت کیا کہ صوفیاء اتنی ریاضات اور اتنے مجاہدات کیوں کرتے ہیں؟ صوفی نے جواب دیا کہ اگر تجھ سے کہا جائے کہ اتنی محنت کرے گا تو تجھے سلطنت مل جائے گی یا بادشاہ تیرے پاس آئے گا۔ پھر تو محنت و مجاہدہ کرے گا یا نہیں؟ فاضل نے کہا کہ ایسی صورت میں تو ہر کوئی محنت و مجاہدہ کرے گا۔ صوفی نے کہا کہ بسبب ریاضات و مجاہدات حضرت حق با عظمت الوہیت خانۂ قلوب صوفیاء میں جلوہ گر ہو جاتے ہیں، پھر وہ ریاضات و مجاہدات کیوں نہ کریں؟

(۸) اِذَا تَحَيَّرْتُمْ فِي الْأُمُورِ فَاسْتَعِينُوا بِأَصْحَابِ الْقُبُورِ۔ (یعنی جب تم امور دنیا میں متحیر و پریشان ہو جاؤ تو اصحابِ قبور سے استعانت کرو) اس مقولے کے بارے میں فرمایا کہ اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ احوال موتی کو یاد کرنا اور ان سے عبرت حاصل کرنا۔ امور دنیا سے توجہ کو ہٹا دیتا ہے اور شکرِ معاش کو مضحکہ کر دیتا ہے (لہذا قبر کا دھیان فکر دنیا کو کمزور کرنے کا بہترین ذریعہ ہے)۔

(۹) فرمایا۔ لوگوں کے ادلیا سے انکار کا ایک بڑا سبب شرکتِ مکان ہے کہ ایک محلے میں یا ایک شہر میں سکونت رکھتے ہوں اور شرکتِ زمان بھی ایک سبب ہے کہ ہمہ صومعاصر ہوں۔ اور شرکتِ نسبت بھی ایک سبب ہے کہ وہ دلی عزیزوں میں سے ہو۔ عوام اکثر اس شخص کے معتقد ہوتے ہیں جو خدام بہت رکھتا ہو اور عبادت بھی بہت کرتا ہو اگرچہ وہ عبادت زیادہ عجیب کے ساتھ ہو۔

(۱۰) فرمایا۔ علم الیقین۔ دھواں دیکھ کر آگ کے وجود پر استدلال کرنا ہے۔

عین الیقین براہ راست آگ کو دیکھتا ہے۔ اور حق الیقین اپنے اندر آگ کا علم ہوتا ہے۔
شاہدہ، عین الیقین میں ہوتا ہے اور وصول و شہود، حق الیقین میں۔

علاوہ مجموعہ مکتوبات کے آپ کا ایک رسالہ ہے جس کا نام اصول الولاية لاصل
تالیفات الانبیاء ہے۔ اس کا ایک قلمی نسخہ انقر کے مطالعہ سے گزر رہا ہے۔ حضرت
شاہ صاحبؒ نے افلاس العارنین میں اس رسالے کے بھی کچھ اقتباسات درج فرمائے ہیں۔
حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ شیخ مظفر دہلویؒ نے ذکر کرتے تھے کہ حضرت
وفات ایشان فرمایا کرتے تھے کہ ہماری عمر پچاس اور ساٹھ کے درمیان ہوگی۔ جب

حضرتؒ کی عمر پچاس سال سے متجاوز ہوگئی تو مجھے برابر آپؒ کی وفات کا اندیشہ لگا رہا۔ جب
آپؒ کی عمر پچھن سال کی ہوگئی تو مجھے ایک تقریب میں شرکت کے لیے دہتک جانا ہو گیا۔
چلتے وقت میں نے ہمت کر کے اپنا اندیشہ ظاہر کیا اور اس سلسلے میں استفسار کیا۔ حضرت
نے تبسم فرمایا اور یوں ارشاد فرمایا کہ تم کو وطن جانا چاہیے۔ اس فکر میں مست پڑو۔
میں دہتک چلا گیا، میرے پیچھے حضرتؒ کا انتقال ہوا۔ جب دہتک سے واپس آیا تو
شاہ عبداللہ گلشن دہلویؒ نے (جو حضرت شیخ عبداللہ اُحدؒ کے مشہور خلیفہ اور ہندستان کے
معتز شاعر ہیں) مجھے حضرتؒ کے اواخر ایام حیات کا ایک واقعہ سنایا جس میں حضرت شیخ
عبداللہ اُحدؒ میرے حضرت مجدد الف ثانیؒ کا وفات سے کچھ دن پہلے ملاقات کے لیے تشریف
لانا اور دیگر تمام باتیں تفصیل سے بیان کیں۔

پیر بھائیوں نے اس طرح بیان کیا کہ حضرتؒ چند روز پیشتر کچھ کسل اور کمزوری محسوس
کرتے تھے۔ دو ایک دن پیشتر سے کھانے کی طرف بالکل رغبت نہیں دہی تھی، نیز چیزوں
سے پہلے سے بھی زیادہ بے تعلقی پیدا ہوگئی تھی۔ کسی چیز کی طرف التفات نہیں فرماتے تھے۔
وفات کے دن جب نماز عصر کے لیے مسجد میں جانا چاہتے تھے تو اہل خانہ سے ملنے گئے اور

۱۰ شراوق المعزۃ (منہرجہ افلاس العارنین) سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ ابوالرضا محمدؒ کی اہلیہ محترمہ
حضرت شیخ عبداللہ اُحدؒ کی قریبی رشتہ دار تھیں۔

وہاں سے اس طرح رخصت ہوئے جیسے کہیں سفر پر جانے کی تیاری کر رہے ہوں۔ نماز عصر پڑھنے کے بعد مقامات حضرت خواجہ نقشبذ کو مطالعے کے لیے طلب کیا۔ ایک مرید نے اس وقت حضرت کے سامنے (حقالی میں) پان میں کئے۔ ایک دوپان اس میں سے لے کر کھائے۔ پھر خنداں و شاداں اپنے حکیم سے ٹیک لگائی بس اتنی ہی دیر میں دیکھتے دیکھتے آپ کی روح اہل پرداز ہو گئی۔

نزع کے عالم میں اپنے بھائی سیدنا حضرت شیخ عبدالرحیمؒ کی طرف اشارہ کیا کہ ان کو بلاؤ۔ کچھ لوگ ان کو بلانے کے لیے کھڑے ہو گئے اور کچھ لوگ یہ گمان کر کے کہ آپ پر غشی طاری ہو گئی آپ کو اٹھا کر گھر تک لائے اس وقت حضرت شیخ عبدالرحیمؒ آگئے۔ دریافت فرمایا کیا بات ہے؟ جب غور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ روح مبارک پر واز کر چکی ہے۔ یہ واقعہ ۱۱ محرم الحرام ۱۱۸۵ھ کا ہے۔

مزادات اولیا درہلی میں ہے کہ آپ کا مزار بی بی فاطمہؒ کے مزار سے آگے جو محلہ **مزار** کو راستہ جاتا ہے وہاں ہے اور بی بی فاطمہؒ کا مزار قلعہ کھنہ کے سامنے سرک سے دائیں طرف جو مسجد و مدرسہ سنگ سرخ سے بنا ہوا ہے اس کے برابر سے گئے راستے جا کر تھوڑی دور گنجان دھنوں میں ایک چار دیواری کے اندر ہے۔ (مزاد اولیا درہلی ص ۲۲ و ۲۳)

لھوظات کے ضمن میں شیخ مظفر دہلویؒ کے بیان سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے **اولاد** کئی صاحبزادے تھے۔ مگر نام صرف ایک صاحبزادے شیخ محمد فخر العالم کا کافی ہے جو بے بڑے تھے اور جنہوں نے اپنے والد ماجد کے مکتوبات کو جمع کیا ہے۔

(باقی)

۱۔ انفس المؤمنین ہی میں ہے کہ بعض مریدین نے آپ کا تاریخ وفات، آفتاب حقیقت۔ سے نکالی ہے۔ مگر اس بات سے ۱۱۸۵ھ برآمد ہوتے ہیں۔ — دائرہ علم بالصواب

دربارِ عالمگیری

(دربارِ عالمگیری مصطفیٰ حسن علوی ایم اے (پی ایچ ڈی)

(۵)

ملا عبد السلام دیوی مذکور الذکر کو تلمذ اپنے والد بزرگوار سے بھی تھا اور دربارِ عالمگیری سے الحاق کے قبل دربارِ شاہجہانی سے ان کے تعلقات یہ ہیں، اور وہی زمانہ تھا کہ جب غالباً سارہ وغیرہ کی شرح کے قبل یا اس کے ہی دوران میں افضل الدین خاقانی شروانی کی کتاب تحفۃ العراقرین کی شرح لکھی تھی، اسی میں حمد و نعت اور منقبت کے بعد وجہ تصنیف پر روشنی ڈالی ہے اور اپنے نام سے پہلے

خوشہ چین خرمین دانائی عبد السلام و شیخ کبیر
لکھنے کے بعد یوں رقمطراز ہوئے ہیں کہ بعضے

دوستان و یاران ارجمند

کے بہیم اصرار سے

دریں اداں فرخندہ زمان معید کہ ہزار و پنجاہ و ہفت ہجری است موافق سنہ
جلوس بہت مہینت مانوس سلطان جلاطین جہاں خاں خواجہ قلی سیر سلطنت
آفتاب آسمان خلافت شہنشاہ دی پناہ شہاب الدین محمد صاحبقران ثانی شاہجہاں
بادشاہ خلد اللہ ملکہ و سلطنت در مدت پانزدہ روز از کن بطون بمصر من
ظہور و جلوه داد۔

تھے تو عالم بڑے پائے کے اور ان کی موت "موت العالم موت العالم" کی مصداق بنی ہوگی لیکن تذکرہ نویسوں نے سنہ وفات کہیں لکھا نہیں، مآثر الکرام میں علامہ سید غلام علی بلگرامی نے بس صرف یہ لکھ دیا کہ دیوبند ضلع بارہ بنکی کے رہنے والے تھے، لاہور تشریف لے گئے تو اپنے ہم نام ملا عبد السلام لاہوری سے علمی استفادے کے اس کے بعد بہ عہد شاہجہانی چندے پر منصب افتا عسکر نامور گھر دید
عہد عالمگیری سے انصال اور شاغل کا تذکرہ نہیں کیا۔

شیخ عظمت اللہ کا کوری

لا عظمت اللہ ان کے والد ملا عزیز اللہ یہ قصبہ کا کوری مضافات لکھنؤ کے رہنے والے تھے، ان کو دربار عالمگیری میں خاص تقرب حاصل رہا یہ اپنے عہد کے ممتاز علما میں شمار ہوتے رہے۔ خداداد ذہانت اور قوت حافظہ میں ان کی نظیر کم ہی تھے، علوم دینیہ اور خاص کر فقہ اور جزئیات فقہ میں ایسے حادی تھے کہ عالمگیری نے انہی بیٹی زیب النساء کو فقہ کی تعلیم انھیں سے دلائی۔ کتاب چشمہ فیض میں مفتی فیض بخش ان کے متعلق رقمطراز ہیں :-

لا عظمت اللہ کہ فضیلت برجستہ می داشت نواب زیب النساء عالمگیر
را سائل فقہی تعلیم فرمود دایں حویلی موسومہ بہ پرانی حویلی کہ سابق از خشت بخت
بود جانی خان در عہد جمعیت الدولہ خشتائے آن را بردہ بعد از ان شیخ طویل علی
آزرا خام درست گردند بلا شرکت در تصرف فرزندان شیخ غلام نبی مرحوم ست
احداث کردہ لا عظمت اللہ بود۔

اس کے علاوہ جو اہل الانشا میں شیخ غلام مرتضیٰ کے ان کے متعلق یہ الفاظ ہیں :-
"لا عظمت اللہ توسل از سرکار زیب النساء صبیہ عالمگیری بادشاہ گرفتہ بود
نواب محمد یار خان پسر بہمن یار کہ از عظام و دربار شاہی بود پس شفقتاً و عطوفت بلا
مرحوم می گرد چنانچہ خدمت فوج داری و امانت سرکار خیر آباد و معاملات دیگر
بتو جہاتش بنام پسران جبار اللہ مقرر و معوض گشت۔"

ملاحجہ اللہ

ان کی تعلیم و تربیت علاوہ دیگر سرآمد روزگار علماء و فضلاء کے اپنے والد بزرگوار مسلمان غفلت اللہ استاذ ربیب النساء و دختر عالمگیر سے ہوئی اور ان کی نشو و نما شاہانِ دہلی کی دیہی فضاؤں کی منت کش ہے، قیمت کے بڑے یا در تھے سن رشتہ ہی سے بڑے عہدوں پر فائز رہے۔ انھیں منظم الملک کا خطاب عالمگیر نے دیا اور شاہی مصالح کی دیکھ بھال کے صلہ میں ہفت ہزاری کے منصب پر فائز رہے، ان کو ترخانی پوزیشن بھی حاصل ہوئی اور اس پوزیشن کی بدولت یہ مختلف ٹیکوں سے مستثنیٰ تھے اور انھیں خلعت اور طرح طرح کے انعام اور ایک وافر سالانہ رقم برابر خزانہ شاہی سے ملتی رہی ترخانہ قدیم ترکوں کا ایک اعزازی لقب تھا۔ ترکوں کے لفظی معنی امان نامہ یا سدا مارت کے تھے۔ یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ عالمگیر اپنے آباد اجداد کی روش کے خلاف خطابات دینے میں بہت ہی سخت اور محتاط تھا اور چھان بین کی بجائے تو پتہ چل سکتا ہے کہ اس کے زمانے میں سوائے غیر معمولی خدمات والوں کے دوسروں کے لیے یہ عنایتیں خالی خیال ہی ہوئی ہیں لیکن ملاحجہ اللہ کی رفعت شان کی یہ ایک دلیل ہے کہ ان کو سب طرح کے خطابات و انعامات سے نوازا گیا، کشف التواری میں میر شاہ تراب علی لکھتے ہیں :-

”شیخ جبار اللہ منصب دار بادشاہی دو سالہ دار صاحب فیل و سوار شدند۔ و زیادہ تر

از پدر خود صاحب اقتدار و نامدار شدند“

انھیں جابگیر میں منصب ہونہ ملا تھا اور دہاں ہی جبار اللہ نگر نام سے ایک سببی بسائی تھی جب چلتے اور سفر کرتے تھے تو توپوں کی سلامی دی جاتی اور ایک بڑی تعداد خدم و خشم کی ہوتی تھی، چنانچہ چشمہ فیض میں منشی فیض بخش کا بیان ان کے متعلق یہ ہے۔

”منصب ہونہ کو متصل با بڑی ست در جاگیر او بود..... حالادیران ست..... چہار

زنجیرِ فل و چار ضربِ توپ با خود می داشت و دہ ہزار سوار و پیادہ ملازم رکابِ او بودند
..... افغانہ طبع آباد..... کہ نواب می گویا نیند و افغانہ روم سوارانم نگر و عالم نگر
ہمیشہ رفیق و نوکر او بودند۔

اثاث البیت کی وہ فراوانی تھی کہ اپنے گھر پر اس کے رکھنے کی گنجائش نہ پا کے دوسری
حوٹلی تعمیر کرائی۔

چوں در حوٹلی گنجائش خود و سمان خویش نیافت حوٹلی دیگر در مقابلِ ایں معبرنج
اور بعد و اندرونِ ایں حوٹلی و دیوان خانہ وسیع در فنج شعل برآمکنہ متعدده و دروازہ
بزرگ کہ فیل با عماری در آید دبالائے ایں بارہ دری خوبصورت خوش ترکیب پائین
ایں طویلہ ایوان و بیرونِ ایں جلوخانہ و بازار بادوکا ہنائے پختہ کمال استحکام
بنائندادہ۔

یہ بڑے صاحبِ دل محیر اور فیاض تھے جواہر الافشاں منشی غلام مرتضیٰ سے ان کی
فیاضی پر یہ ریکارڈ ہیں۔

شیخ فیضیے بود کہ باغوشان و اقارب علی قدر مراتب سلوک و مراعات
می نمود و اپان دزد ہا بر قوم در مردم برادری تقسیم می نمود..... و مردم بادرانش
از کوچک و بزرگ محروم نگذاشت..... مردم بغیاضیش مضہبا برداشتند و
خوش زندگانی کردند۔

اس صاحبِ جہتِ شخصیت اور اس ذات پر شکوہ کی یاد چند زبانوں پر ہے یا چند
صحیفوں میں، اس کے علاوہ ان کے بنا کردہ قلعہ کے کچھ حصے بارہ دری محل اور ایک مسجد
سے باقی ہے، باقی رہے نام اللہ کا۔ اس کے علاوہ ایک قردلی جس کے دستہ پر جواہرات
جڑے ہیں اور میان پر اعلیٰ قسم کی مینا کاری موجود ہے۔ ان کی قبر قبضہ کا کوری کے تنکیہ
بے نواشہ میں اسپتال کی عمارت کے مضافات میں اب تک ہے اور زبانِ حال سے اپنی
ویرانی کا مرثیہ پڑھ رہی ہے اور گویا گزرنے والوں سے کہہ رہی ہے ۵

فاتحہ پڑھتے جلیں تربتِ ترخان بہ ذرا ان سے مدد بھی ہو فرصت بھی ہو دستور بھی ہو

لیکن بایںہمہ لوگ پاس سے گزرتے ہیں اور کسی کو توفیق نہیں ہوتی، یہی شخصیت وہ شخصیت تھی کہ بقول صاحب جواہر الانشا:

”در عہد عالمگیر بادشاہ بیچ کار بے ضابطہ از خطاب و سواری فیل و پاکی جہالان
و عطائے سر تیج مرصع نمی شد و احد سے راجمال و یارائے نہ کہ از مرکز اعتدال و
مرتبہ خود پایردن گذارد و کار سے خلافت ضابطہ نماید لیکن شیخ جہار انشا، از حضور
بادشاہ بہ منصب و جاگیر سرفرازی می داشت و عطائے پاکی جہالدار و سر تیج
مرصع شدہ نامور بہ سواری فیل بود و ہم ہفت ہزار سوار و پیادہ بہ دستخط خود نوکر گرفتہ
عمل محالات متعلقہ می نمود و سامان کاری داد

مولوی حکیم عبداللہ

عہد عالمگیر کی نامور شخصیتوں میں سے ہوئے ہیں، دربار سے تعلق بھی ان کا رہا انھوں نے
عمر سو سال سے بھی زائد پایا اور عالمگیر کے بعد کے دربار بھی انھوں نے دیکھے کہتے ہیں کہ
ان کے مزار پر پانی پھرنک کے دعا میں لوگ لگتے اور بارانِ رحمت کے لیے ہاتھ اٹھاتے
تو باریش ہو جاتی۔ ان کا مزار قصبہ کاکوری کے ایک محلہ دلی نگر میں ہے۔ اہل قصبہ ان کے دربار
قیام وطن میں آئے اور ان کے ملفوظات سے متفید ہوتے یہی جواہر الانشا کے مصنف جن کا
ذکر صفحہ ۱۰۱ میں ہوا ان کے ارشد تلامذہ میں سے ہوئے ہیں۔ فنِ طب میں کمال رکھتے
اور زبانی میں شہرہ آفاق انھیں حاصل ہوا، بڑے بڑے امراء اور نواب زادے مرنے اور ہلک
بیادوں میں ان کا علاج کر کے فائدے اٹھاتے اور انھیں جاگیروں سے نوازتے، یہ کہیں سال
محض علم طب کے حصول میں وطن سے باہر رہے اور جب وطن اس مدتِ مدید کے بعد آئے تو
اعزہ و اقربا کو ان کی شناخت کرنے میں دشواری ہوئی، ان کی فراموشی اور رسائی دماغ کا یہ
عالم تھا کہ ایک شخص ان کے سامنے سے گزرا جو بظاہر اچھا خاصا تھا آپ پاس والوں سے اس کو
دیکھ کے کہنے لگے کہ آپ لوگ اس بھڑک مردے کو دیکھ لیں اس میں قوت اور سکت نہیں مگر
جل پھر رہا ہے، اس کے مرنے کے دن قریب ہی ہیں، چنانچہ ایسا ہوا کہ ایک ہی ہفتہ میں

مرض کا بھراں ہوا اور وہ چل بسا، اکثر متحفیض مرض کے لیے نبض اور قارورہ بھی نہ دیکھتے اور صورت دیکھ کے مرض کو تاڑ لیتے۔ ان کا بیشتر وقت یاد الہی اور کتب حکمت کے مطالعہ میں گزرتا، ذاتِ عجب تپِ دق اور اسماءِ کبریٰ کے بڑے بڑے سچیدہ علاج کیے اور مرضیوں کو شفا ہوئی، ان کی بے نیازی کا یہ عالم تھا کہ خواہ کیسے ہی ذی ثروت لوگ ان کو علاج کے لیے گھر پر بلاتے مگر وہ کہیں نہ جاتے، ان کے تحفہ تلافی قبول کرنے سے بھی احتراز کرتے، بڑے قانع اور بڑے صابر و رضا باطن تھے۔ شروع شروع شیخ شہداء اللہ کھنوی کی ہمراہی میں دلی گئے اور بعد چندے منصب دار شاہی ہو گئے۔ زمانہ طفولیت ان کا اپنے والد امجد کی نگرانی میں گزرا خوش نویسی کی مشق حاصل کی اور وقت کے بڑے بڑے خوش نویسیوں پر فوقیت حاصل کر لی۔ فارسی پڑھی تو ایسی کہ اس میں بیطلوی انھیں حاصل ہو گیا۔ نیز نثر نویسی اور شعر گوئی میں انھیں پورا پورا تیار حاصل تھا ان کے اکثر معاصرین ان کی شاکردی کا دم بھرتے، دست کاری میں بھی امتیاز حاصل تھا۔ لوگ اللہ کی دست کاری کا لوہا نہاتے۔ جب یہ سب کچھ حاصل کر چکے والد امجد کے حکم سے علوم عربیہ کی تحصیل میں لگ گئے۔ ابھی متوسطات تک پہنچے تھے کہ والد امجد کا سایہ اٹھ گیا۔ جنین کے مضافات میں کسی راجہ کے یہاں نوکری کر لی اور ۱۲ برس تک اس راجہ کی صحبت میں عیش و عشرت سے گزرا و قاتل کی۔ اتفاق سے راجہ علم موسیقی کا برائشائی تھا اس فن سے خود تو واقف تھا سچی اسکے دربار میں بڑے بڑے موسیقی کے ماہر جمع رہتے ان کی دیکھا دیکھی مولوی حکیم عبداللہ کو بھی شوقِ دانگیر ہوا اور ۱۴ سو روپے جمع کر کے آلات موسیقی خریدے، خود نہایت ہی ذوقِ نغمہ، خوش سخن اور خوش آواز تھے یہ اس کے بعد ہوا کہ ملازمت سے برداشتہ خاطر ہو کر کل ماناں عیشِ شانہ اور گھوڑا تک بیچ ڈالا اور اس کو بیچ کے فنِ طب کی کتابیں خریدیں کھمبھی داس عہد کے حکماء سے درس لیتے اور ادھر ادھر کچھ پڑھتے رہتے۔ عطار دکن کی دد کاؤں پر بیٹھ کے دواؤں کی تاپ تول اور دواؤں کی پہچان حاصل کرتے رہے اور کہتے ہیں کہ حکیم علوی خاں دہلوی سے انھوں نے رجوع کیا اور فن کے کال بنے، جب علم طب سیکھنا شروع کیا تو اللہ تعالیٰ سے یہ عہد بھی کر لیا کہ اللہ ہی دوا کر دے گا۔ علوی خاں نے انھیں بہت سے ذاتی تجربات بتائے۔ طب میں ان سے شے نہ سیکھوئے اور کھمبھی بھی فنِ طب کے علاوہ دوسرے فنون کے درس بھی دیتے۔ بعد حصولِ طب وطن آئے اسکے گوشہ نشینی اختیار کر لی اور خلقِ اللہ کو طرح طرح کے فائدے پہنچاتے رہے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

مترجمہ

دعیدالدین خان

لبرل اسلام

مسلمانوں کا جدید تعلیم یافتہ طبقہ نئے دور کے تقاضوں کے مطابق اسلام پر جس نظر ثانی کی ضرورت محسوس کرتا ہے، اس کے قیادت کے طور پر انٹرنیشنل، اپریل ۱۹۶۵ء میں ایک تحریر "لبرل اسلام" کے عنوان سے شائع ہوئی تھی۔ یہ دراصل مسٹر اصغت فیضی کی کتاب "A MODERN APPROACH TO ISLAM" کا ایک حصہ تھا، ذیل میں اس کتاب کے چوتھے باب "اسلام کی تعمیر نو" (THE REINTERPRETATION OF ISLAM) کا ترجمہ دیا جا رہا ہے۔

اسلام کا مطالعہ، ایک تاریخی منظر کی حیثیت سے، پچھلی دو صدیوں میں نہایت احتیاط کے ساتھ کیا گیا ہے، سولہ یا سترہ ملکوں میں اس کا پھیلاؤ اور اس کے پیروں کی کثرت، مختلف اقتصادی، مذہبی اور نسلی قوتوں کا نتیجہ تھا۔ آج دنیا میں مسلمانوں کی تعداد تقریباً چار سو ملین ہے۔ اب یہ عام طور پر مان لیا گیا ہے کہ اسلام نے ایک عظیم تہذیب پیدا کی۔ اور یہ کہ ادب، سائنس، فلسفہ، دینیات، تاریخ اور قانون کو ترقی دینے میں اس کے علماء کا اہم حصہ ہے۔ جمالیات کے میدان میں مسلمان تعمیرات کے اعتبار سے سب سے آگے تھے۔ اس کے آرٹسٹوں نے نقاشی اور موسیقی پر گہرا اثر ڈالا، اور دستکاری مثلاً برتن سازی، بچہ کاری، خطاطی، جلد سازی، زردوزی، لپاس سازی اور طباشی کے فنون کو ترقی دی۔ اور اب تاخیر کے بعد، علماء کے درمیان عام طور پر تسلیم کر لیا

گیا ہے کہ اسلام کا پھیلاؤ خون کے بامے اور آئین چڑھائے ہوئے عربوں کی تلوار کا نتیجہ نہیں تھا بلکہ محمد ابن عبداللہ کی تعلیمات اور آپ کی شخصیت کا نتیجہ تھا جن کو ماننے کی انسانیت کے عظیم محنتوں میں سے ایک شمار کرتا ہے۔

یہ ایک تازہ ترین خیال ہے۔ ورنہ قدیم یورپ میں محمد کو مرگی زدہ جہل ساز، تفرقہ انداز اور جھوٹا رسول سمجھا جاتا تھا اور کا فرانہ بُت پرستی کے موضوع (PAGAN IDOL) سے زیادہ آپ کی حیثیت نہیں تھی۔ رائے کی یہ تبدیلی اسلام اور اس کی زبانوں کے مطالعہ میں اضافہ کی وجہ سے ہے اور صداقت کے اس انکشاف کی وجہ سے ہے جو علمی تحقیق کا طریقہ اختیار کرنے کے بعد حاصل ہوئی ہے۔ "ایک جھوٹا رسول جو دھیانہ قوت استعمال کرنے کا عادی تھا۔" یہ تاریخ کی اہم ترین تہذیبی قوتوں میں سے ایک (اسلام) کی بالکل سادہ سی وجہ بن گئی تھی۔ گاندھی کے ظہور اور ہندوستان کی آزادی کے بعد ثابت ہو گیا کہ انسانی قوت کے مقابلہ میں تلوار ایک کمزور ہتھیار ہے۔ اس طرح علمی دنیا آہستہ آہستہ اسلام کو مطالعہ کا ایک قیمتی موضوع سمجھنے کی طرف آئی اور اب یہ ایک بدیہی مسئلہ قرار پایا چکا ہے کہ اسلام اور اس کی قوتوں کا فہم اس کے مذہب اور قانون کے گہرے مطالعہ کے بغیر ناممکن ہے۔ یورپی مستشرقین نے انیسویں صدی کے دوران میں اس اعتبار سے کافی کام کیا ہے۔ مگر ہمارے اد پر سب سے زیادہ احسان ڈیج مشرق سی۔ اینڈک ہرگروڈجی (C. SNOUCK HURGRONJ) کا ہے جو اسلامی فلسفہ قانون کے مطالعہ کے جدید اسکول کا بانی ہے۔ اس کے بعد گولڈ زیہر (GOLD ZIHER) دن سنک (WENSINCK) برسٹر اسر (BERSTRAESSER) نے اس کی پیروی کی۔ اور اب اس زمرہ میں سین ٹلانا (SANTILLANA) طیسٹ (MILLIOT) شاخست (SCHACHT) اور ٹان (TYAN) کے نام ہیں۔ ۸۵

اسلام میں قانون (LAW) مذہب (RELIGION) سے الگ نہیں۔ دونوں حلقے ایک ہی نہر میں بہتے ہیں اور ناقابل امتیاز ہیں۔ ان کو شریعت اور فقہ کے نام سے جانا جاتا ہے۔ یہ گویا اسلام کے مذہبی قانون کے دو پہلو ہیں۔ شریعت کا دائرہ زیادہ وسیع ہے وہ اپنے حلقہ میں

سارے انسانی اعمال کو لے لیتی ہے۔ فقہ نسبتاً محدود ہے اور اسی شعبہ سے بحث کرتی ہے جس کو عام طور پر قانونی اعمال (LEGAL ACTS) کہا جاتا ہے۔ شریعت ہمیشہ ہم کو الہام کی یاد دلاتی ہے۔ یعنی وہ علم جس کو ہم قرآن و حدیث کے سوا کہیں سے حاصل نہیں کر سکتے۔ فقہ میں عقلی قوتوں پر زور ہے اور علم نبوت سے استنباط کیا جاتا ہے۔ شریعت کا راستہ خدا اور اس کے رسول نے مقرر کر دیا ہے، فقہ کی عمارت انسانی کوششوں سے کھڑی ہوتی ہے۔ فقہ میں کوئی عمل قانونی ہوتا ہے یا غیر قانونی، مایحیض و مالا حیض، جائز یا ناجائز۔ اور شریعت میں پسندیدگی یا ناپسندیدگی کے اعتبار سے عمل کے مختلف درجے ہیں۔ فقہ ایک اصطلاح ہے جو قانون کے لیے فنی مفہوم میں استعمال ہوتی ہے اور شریعت رااستبازی کا وہ قانون ہے جو براہ راست خدا نے مقرر کیا ہے۔ تاہم صفائی کے ساتھ یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ دونوں کے درمیان امتیازی خط صاف طور پر کھینچا ہوا نہیں ہے اور مسلم علماء خود بھی اکثر اوقات دونوں اصطلاحوں کو مترادف الفاظ کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔ کیونکہ تمام انسانی اعمال کا معیار (CRITERION) خواہ وہ شریعت کے دائرے کا ہو یا فقہ کے دائرے کا، ایک ہی ہے۔ اور وہ ہے ایک معیاری ضابطہ کی پیروی کر کے خدا کی رضا حاصل کرنا۔ ۸۶۔

مذہب کا دعویٰ ہے کہ خدا ایک ہے اور ہم سب اس کے بندے ہیں، جمہوریت کا اصرار ہے کہ اسٹیٹ ایک ہے اور اس کے قوانین سب پر یکساں حیثیت سے عائد ہوتے ہیں، قوانین غیر شخصی اور خارجی احکام (OBJECTIVE RULES) ہیں جن کو ریاست اپنے تمام شہریوں پر بلا استثناء نافذ کرتی ہے۔ مگر مذہب کی بنیاد عظیم معلمین کے شخصی تجربات پر ہے۔ اس کی اپیل شخصی، فوری اور وجدانی ہوتی ہے۔ جبکہ اس کے احکام اور اس کے طور طریقے کسی گروہ میں عمومی حیثیت سے نافذ کیے جاسکتے ہیں۔ اس کا اندرونی عقیدہ مخصوص طور پر شخصی ہے، کوئی ریاست مذہبی وفاداری کو اس طرح بالجبر نافذ نہیں کر سکتی جس طرح وہ اس کے قوانین کو نافذ کر سکتی ہے۔ مذہب اسلام ایک خدا اور اس کے پیغمبروں پر عقیدہ رکھنے کی تعلیم دیتا ہے۔ مگر اسلام ایسا نہیں کر سکتا اور نہ اسے کرنا چاہئے کہ وہ متعین کرے کہ کس طرح لوگوں کے اوپر اس عقیدے کی اطاعت کو بزور نافذ کیا جائے۔ بزور نافذ کرنے سے مراد (۱) ایک چیز

کے کرنے کا حکم دینا اور (۲) اس کی عدم تعمیل پر سزا دینا ہے، عقیدے کا ایک معاملہ کس طرح خارجی طاقت کے ذریعہ نفاذ کا معاملہ بن سکتا ہے۔ ایک معلم مجھے تعلیم دے سکتا ہے، وہ اپنے نمونہ سے مجھے متاثر کر سکتا ہے، وہ میرے جذبات کو بھڑکا سکتا ہے، اگر کسی طرح ممکن ہے کہ وہ مجھے اپنے عقیدے پر مجبور کر سکے۔ اس طرح ایک قانونی حکم جو ذریعہ ریاست نافذ کیا جاسکتا ہے اور ایمان و ضمیر جو تمام نہ ایک شخص کا ذاتی معاملہ ہے، دونوں کے درمیان کھلا ہوا فرق ہے۔ ۸۶

آج اسلام کی سب سے بڑی مشکل یہی ہے بشریعت، قانون اور مذہب دونوں پر مشتمل ہے۔ مذہب کی بنیاد روحانی تجربہ (SPIRITUAL EXPERIENCE) پر ہے۔ قانون کی بنیاد اجتماع کی خواہش ہو جو اسکی مقصد کے ذریعہ ظاہر ہوئی ہو یا کسی ایسے حکم کے ذریعہ ظاہر ہوئی ہو جو قانون سازی کا مجاز ہو۔ مذہب اپنے اندر دینی مغز کے اعتبار سے ناقابل تغیر ہے۔ یہ اندر دینی مغز ہے خدا کی محبت خدا کے لیے جس کے ترانے تمام دنیا کے عارفوں اور صوفیوں نے گائے ہیں۔ اگر بشریعت ان دونوں چیزوں کا نام ہے تو ہر ایک دوسرے کو برابر مخالف سمت میں کھینچتی رہیں گی۔ خدا کی معرفت ایک، راز ہے اور انسان ہمیشہ اس کی تلاش میں رہے گا۔ اس تلاش میں ہر عقیدے کے لوگ بلا لحاظ مذہب برابر ہیں۔ مگر قوانین میں ملک ملک اور زمانے زمانے کے لحاظ سے فرق ہوتا ہے، ان کے لیے ناگزیر ہے کہ سماج کے بدلے ہوئے حالات سے مطابقت پیدا کرنے کی کوشش کرتے رہیں۔ عربوں کے قوانین انکیمو پر منطبق نہیں کیے جاسکتے، آسٹریلیا کے قدیم باشندوں کے قوانین انڈیا کے ذریعہ علاقے کے لیے غیر موزوں ہیں۔ قوانین وقت اور حالات کی کٹھالی میں دھات کی مانند ہیں۔ وہ پگھلتے ہیں، وہ آہستہ آہستہ مختلف شکلوں میں منجمد ہوتے ہیں۔ وہ دوبارہ پگھلتے ہیں اور مختلف صورتیں اختیار کرتے ہیں۔ اتفاقاً کہ یہ طریقہ انسانی سماج سے ہمیشہ ہے۔ کوئی بھی چیز ساکن نہیں ہے سوا اس کے جو مردہ اور خالی از حیات ہو۔ قوانین بھی ساکن نہیں رہ سکتے ہندوستان ہماری آنکھوں کے سامنے بقیہ دنیا کے ساتھ تبدیل ہو رہا ہے۔ یہ تبدیلیاں نتیجہ میں فطرت کے اوپر ہمارے کنٹرول کا، زندگی کے بارے میں ہمارے نظورات کا، اور ہماری اس خواہش کا

کہ ہم انسان کے سماجی حالات کو ردی دیں۔ ہماری مقصد تو ان کا ایک سیلاب بہا رہی ہے اور قانون سازی کی یہ کوشش سماج کے اندر ہمارے عمل کو متعین کر رہی ہے۔

مگر انسان کا ذہن اور اس کا ضمیر آزاد ہیں۔ اس کو اجازت ہونی چاہیے کہ کائنات کی آخری حقیقتوں کے بارے میں جو عقیدہ چاہے رکھے۔ اس کے عقیدہ اور خیال کو بری نہیں پہنائی جاسکتی۔ اس طرح اسلام میں ایک اندرونی کشش جاری ہے۔ اولاً مذہبی قانون کے سرزدہ تصورات (AGELESS CONCEPTS) جدید تمدنی قانون سے منکر رہے ہیں۔ مثال کے طور پر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ جو حکومت جاری کرتی ہے۔ ہم یہ اور سود کا لینا یا دینا شریعت کے اعتبار سے ممنوع ہے۔ جبکہ جدید ریاست (MODERN STATE) میں نہ صرف اس کی اجازت ہے بلکہ وہ اس کی حوصلہ افزائی کرتی ہے۔

ثانیاً۔ پرانے قانون کے تشدد کو ختم کرنے کے لیے اسلام کے قدیم قانون پر ایک نئے نظام کا قلم لگایا جا رہا ہے، ایوں کہنا چاہیے کہ ایک نیا قانونی مجموعہ شریعت کی جگہ لے رہا ہے۔ اول الذکر کی ایک مثال ہندوستان کا اسلامی قانون (MUHAMMADAN LAW OF GIFTS) ہے جس میں انگلستان کا اصول مساوات فقہ (اصل اسلامی قانون) کے ساتھ جوڑا گیا ہے۔ بخیر الذکر کی مثال ہندوستان کا قانون شہادت ہے جس نے اسلام کے قانون شہادت کو مکمل طور پر بدل دیا ہے۔ تمام اسلامی ملکوں میں یہ دہرا عمل جاری ہے۔ دنیوی قانون (SECULAR LAW) شریعت کے قانون کو ختم کر رہا ہے اور اس کی جگہ لیتا جا رہا ہے۔ شمالی افریقہ میں فرانسیسی اصول قانون، وسط ایشیا میں روسی قانون، ہندوستان میں انگلش کامن لا، انڈونیشیا میں ڈچ قانون، اور سب سے بڑھ کر بین الاقوامی قانون جو اتنا زیادہ متاثر ہوا ہے کہ نہ صرف قانون کا ظاہری ڈھانچہ بدل گیا ہے، بلکہ اس نے مسلمانوں کے تصور انصاف تک کو بدل دیا ہے۔

یہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ شریعت قانون اور مذہب دونوں ہی، قانون عین اپنی فطرت کے اعتبار سے تبدیلی کو قبول کرتا ہے۔ اس کے برعکس مذہب کا مغز ناقابلِ تغیر ہے، یا کم از کم خدا کا عقیدہ غیر متبدل آدرش (UNALTERABLE IDEAL) ہے، ایک دائمی تلاش

(PERENNIAL QUEST) ہے۔ اگر اسی طرح کی دو مخالفت قوتیں ایک ساتھ رکھی جائیں تو ان کے درمیان ٹکراؤ ہونا لازمی ہے۔ یہی وہ ٹکراؤ ہے جو اس کتاب کا بنیادی موضوع ہے۔ میرا حل یہ ہے کہ:-

- ۱۔ مذہب اور قانون کی تشریح بیسویں صدی کی اصطلاحات میں کی جائے
 - ۲۔ اسلام میں مذہب اور قانون کے درمیان فرق کیا جائے۔
 - ۳۔ اس بنیاد پر اسلام کی تعبیر کی جائے اور اسلام کے عقیدے کو ایک نیا مفہوم دیا جائے۔
- اگر اس تجزیہ سے بعض ایسے عناصر میں ترمیم واقع ہو جائے جن کو ہم روح اسلام کا جزو سمجھتے رہے ہیں یا انھیں بالکل چھوڑ دینا پڑے تو ہمیں حالات کے اس فیصلے کو قبول کرنا چاہیے۔ اگر اندرونی عقیدہ بچایا جاسکے اور اس کو طاقور بنایا جاسکے تو اس قسم کا آپریشن اگرچہ وہ کافی تکلیف دہ ہوگا، وہ ایک ایسے جسم کو صحت اور طاقت دے گا جو خون کی کمی کی وجہ سے سوکھ رہا ہے اور جس کی نہ نہائی کے لیے کوئی تازہ آئیڈیل موجود نہیں۔ ۸۸

تعبیر نو کی ضرورت | جب ہم مسلمانوں کے عقیدے کا جائزہ لیں تو ہم کو عام طور پر اسخ العقیدہ اور غیر اسخ العقیدہ کے درمیان فرق کرنا چاہیے۔ یہ کوئی علمی تقسیم نہیں ہے اور ہم کو اس مفروضہ پر نہیں چلنا چاہئے کہ ایمان و عنبر کے معاملات کی بالکل دد ٹوک طریقہ سے تقسیم ممکن ہے۔ لوگوں کے عقائد میں باریک باریک فرق ہیں۔ کوئی لاادریت کا قائل ہو اور کوئی بے اعتقادی میں مبتلا ہے۔ عقیدہ کا معاملہ کچھ ایسا ہے کہ ریاضیاتی طرز کی تقسیم غلط نتیجہ تک پہنچائے گی۔ اس لیے ہماری عام اور چمک دار تقسیم یہ ہوگی:

- ۱۔ اسخ العقیدہ مسلمان۔
- ۲۔ غیر اسخ العقیدہ یا زیادہ بہتر الفاظ میں غیر مقلد (NON-CONFORMIST)

۱۔ پہلے مذہب کے قانونی احکام دور جدید کے لیے ناموزوں نظر آئے پھر شعائر اور عبادت اور مذاہب غیر ضروری روایات قرار دے کر فرست سے خارج کر دیے گئے۔ اب عقیدہ وہ کیا تھا مگر وہ بھی جدید تصورات سے ہم آہنگ کرنے کا کوشش میں کسی متین شکل میں آتی نہیں رہا بلکہ محض ایک مجہول آئیڈیل بن کر رہ گیا جس کی تلاش میں انسان ہمیشہ سرگرداں رہے گا اور شاید کبھی پانے سکے گا۔

وحید الدین

راسخ العقیدہ سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اسلام کے باضابطہ عبادتی رسوم (REGULAR RITUAL) میں اعتقاد رکھتے ہوں، خواہ اس کی پابندی کرتے ہوں یا نہ کرتے ہوں اور وہ اب بھی اس پر مطمئن ہوں کہ بحیثیت مجموعی مذہب کا جو ڈھانچہ ائمہ نے مقرر کیا ہے، وہی اصل مذہب ہے اور عبادت کی جو رسوم ہیں وہ آج کے مسلمانوں کے لیے بھی معتد ہیں اور اس میں کسی قسم کی انقلابی تبدیلی خطرناک ہوگی۔ یہ ناممکن ہے اور شاید نامناسب بھی کہ ہم اس گروہ کی مزید تفصیلات میں جاؤں۔ مثال کے طور پر کچھ لوگ سنجیدگی کے ساتھ مخصوص عبادتی رسوم پر عقیدہ رکھتے ہیں اور بڑے چلنے پر اس کے اوپر عمل کر رہے ہیں جیسے نماز، روزہ، حج وغیرہ۔ اگر وہ بعض احکام شریعت پر عمل نہ بھی کر پاتے ہوں تو وہ سمجھتے ہیں کہ یہ ان کی غفلت ہو اور یہ ان کے لیے بہتر ہوگا کہ وہ عبادتی رسوم کے قدیم ڈھانچہ کو پوری طرح برقرار رکھیں۔ ان میں کچھ ایسے لوگ ہیں جو عبادتی رسوم میں بہت معیاری ہیں مگر عقیدہ اور کردار میں کمزور ہیں۔ اور ایسے لوگ بھی ہیں جو کردار میں بختہ ہیں مگر عبادتی رسوم میں تشبہ ہیں۔ کچھ ایسے ہیں جو خدا پر اور اسلام کی نشاۃ ثانیہ پر زبردست اعتقاد رکھتے ہیں، ان میں کچھ ایسے ہیں جو زندگی کے دھارے کے ساتھ بہہ رہے ہیں، قسمت کی طرف سے بے فکر ہیں، ضمیر کی غلش سے آزاد ہیں۔ مگر بچوں کے سے عقیدہ سے ان کا داغ پڑے۔ یہ سب اور دوسرے وہ لوگ جو اسلام پر اس کے قدیم ڈھانچہ اور عقیدہ کے مطابق ایمان رکھتے ہیں، وہ ہماری تقسیم کے مطابق راسخ العقیدہ مسلمان ہیں، خواہ عقیدہ، کردار اور عمل کے اعتبار سے وہ کتنے ہی مختلف ہوں اور خواہ وہ عقائد کی پوری فہرست کو مانتے ہوں یا نہ مانتے ہوں۔ ۸۹

غیر تقلد (NON-CONFORMISTS)، یا اگر آپ چاہیں تو ان کو غیر راسخ العقیدہ (UNORTHODOX) کہہ لیجئے۔ وہ بنیادی طور پر پہلے گروہ سے مختلف ہیں۔ غیر راسخ العقیدہ کی اصطلاح کو نظر انداز کرنا چاہیے۔ سچ بوجھے تو اسلام میں راسخ العقیدہ اور غیر راسخ العقیدہ کی اصطلاح سرے سے نہیں ہے۔ صرف ایک منظم جریج ہی راسخ العقیدہ، غیر راسخ العقیدہ اور بدعتی کے معیار مقرر کر سکتا ہے۔ اگر جریج نہ ہو تو کسی شخص کے بارے میں یہ تصور کرنا ہی مشکل ہوگا کہ فلاں شخص بدعتی ہے اور فلاں راسخ العقیدہ ہے۔ مگر دعائی و صاحت کے لیے ہم کہہ سکتے ہیں کہ غیر زقلہ وہ ہے جو اسلام کے باضابطہ عبادتی رسوم (نماز وغیرہ) پر عقیدہ نہیں رکھتا

اور ائمہ کی مقرر کی ہوئی بنیاد کو قبول نہیں کرتا۔ ایمان کی معیاری تعریف یہ ہے :-

۱۔ زبان سے استہارہ۔

۲۔ عقیدے کی سچائی (SINCERITY OF BELIEF)

۳۔ اصول اسلام کے مطابق عمل (جس کا شارع نے مقرر کیا ہو)

غیر مقلد۔ پہلی چیز کو چھوڑ کر شکل ہی سے کسی اور پر پورے معنی میں عمل کرتا ہے عقیدہ کا مخلصانہ اقرار اسلام کی واحد کسوٹی ہے۔ عقیدہ، بعض معاملات میں غلط فہمی پر مبنی ہو سکتا ہے۔ جیسے اسلام کے عبادتی رسوم اپنی تمام تفصیلات کے ساتھ ناقابل قبول ہیں۔ یہی وہ نقطہ نظر ہے جو غیر مقلدیت پیدا کرتا ہے۔ اگر آپ نظریاتی طور پر متفق ہوں مگر عمل نہ کرتے ہوں جب بھی آپ راسخ العقیدہ ہیں۔ البتہ اگر آپ بعض عقائد یا اصول کا انکار کرتے ہوں۔ سو اخذ اور اصول کے عقیدہ کے، تب آپ غیر مقلد ہیں۔

ہندوستان کے تعلیم یافتہ مسلمانوں میں ایک اچھا خاصا تناسب اسی طبقہ سے تعلق رکھتا ہے۔ ان میں کچھ ایسے ہیں جو ائمہ کو تسلیم نہیں کرتے، کچھ نماز کو ضروری نہیں سمجھتے۔ کچھ ایسے ہیں جن کا اعتقاد ہے کہ عمل ہی عبادت ہے (WORK IS PRAYER) کچھ ایسے بھی ہیں جو خود مذہب کے خلاف بحث کرتے ہیں مگر حاج کا اصلی معیار پھر بھی باقی رہتا ہے۔ کیا آپ اس اسلام کو جسے ائمہ نے مرتب کیا ہے، بحیثیت مجموعی اور عام طور پر ساری انسانیت کے لیے مفید اور صحیح سمجھتے ہیں۔ ۹۰

میرا عاجزانہ جواب، اسلام کی صداقت کو ملتے ہوئے اور اس کا احترام کرتے ہوئے،

نفی میں ہے اور اس لیے میں ایک غیر مقلد ہوں (NON-CONFORMIST) ہوں۔ یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ میں مذہب کا منکر (NON-BELIEVER) نہیں ہوں، منکر وہ شخص ہے جو بذات خود مذہبیت کی واقفیت یا اسلام کا انکار کرے یا کم از کم مذہبی عقائد کے بعض بنیادی اصولوں کو چیلنج کرے۔ ایک غیر مقلد مذہب کے بعض اعمال یا

۱۰ غیر مقلد کا لفظ بیان اس معنوم میں نہیں ہے جس معنوم میں وہ مذہبی معلقوں میں استعمال ہوتا ہے بلکہ معنوم کے اپنے معنوم میں ہے جس کا ذکر اوپر ہوا۔

تصورات پر معترض ہو سکتا ہے یا اس کا انکار کر سکتا ہے، مگر پھر بھی وہ بنیادی طور پر ایک مذہبی شخص ہوگا۔ وہ مذہب میں اپنی ذاتی بصیرت کے مطابق اعتقاد رکھتا ہے نہ کہ روایتی تصورات کے مطابق۔ تاریخی شہادتیں بتاتی ہیں کہ غیر مقلد اکثر بہت گہرے عقیدے کے لوگ رہے ہیں اور غیر مقلد وہ اسی لیے تھے کہ مذہب میں وہ غیر متزلزل عقیدہ رکھتے تھے، میں یہ ماننے سے انکار کرتا ہوں کہ عقائد کا موجودہ ڈھانچہ ہمارے لیے مفید ہے یا ہمارے آج کے دور میں بھی وہ اپنے اندر صداقت رکھتا ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ اپنے عقیدے کی از سر نو تشریح کروں۔ یہ میرا ارادہ نہیں ہے کہ میں ایک نیا فرقہ بناؤں اور نہ میں کوئی مذہبی معلم ہوں۔ مگر اس تلاش اور اس ہم میں قطعیت کے ساتھ میں یقین رکھتا ہوں کہ اسلام جیسا کہ میں نے اسے سمجھا ہے وہ بیسویں صدی کے انسان کو بہت کچھ دے سکتا ہے۔ میں اس موضوع تشریح کو قبول نہیں کر سکتا جو سنی اماموں یا شیعہ مدارس فکر نے پیش کی ہیں۔ پیچیدہ تفصیلات، بے معنی عبادتی رسوم اور بے روح تصورات نے مجھے جمود میں مبتلا کر دیا ہے۔ ذیل میں کوشش کروں گا کہ مختصر طور پر اسلام کی آزادانہ تشریح (LIBERAL INTERPRETATION) کی ایک اسکیم پیش کروں۔

(باقی)



افسانہ لکھنؤ

مرتب

عتیق الرحمن بن جہاں

فی پرچہ ساٹھ نئے پیے

(مستند)

محمد منظور نعمانی

آب حج کیسے کریں؟

حج و عمرات کے متعلق اردو زبان میں بہتر کتابیں دستیاب نہیں تھیں۔ اب اس کتاب کی شائع ہونے سے ہر مسافر کو اس کی ضرورت ہوگی۔ اس کتاب میں حج و عمرات کے احکامات اور مسائل پر تفصیل سے بحث کی گئی ہے۔ اس کتاب کو ہر مسافر کو اپنے سفر کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب کی شائع ہونے سے ہر مسافر کو اس کی ضرورت ہوگی۔ اس کتاب کو ہر مسافر کو اپنے سفر کے لیے ضروری ہے۔

کاغذ مجموعہ قیمت نمبر ۳/۴

اسان حج | یہ کتاب زبان میں ہے کیسے کریں؟ کاغذ مجموعہ قیمت نمبر ۳/۴

اردو کی پڑھ سکتے ہیں وہ اس کے مطالعہ سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

قیمت نمبر ۱/۲

نماز کی حقیقت

از انکسار مولانا غفرانی

ہر قلم کار اپنے موضوع پر لکھتا ہے۔ لیکن مولانا غفرانی نے نماز کی حقیقت کو اتنے سادہ اور آسان بیان کیا ہے کہ ہر مسافر کو اس کی ضرورت ہوگی۔ اس کتاب کو ہر مسافر کو اپنے سفر کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب کی شائع ہونے سے ہر مسافر کو اس کی ضرورت ہوگی۔ اس کتاب کو ہر مسافر کو اپنے سفر کے لیے ضروری ہے۔

قیمت ۱/۲

بکات رمضان

از انکسار مولانا غفرانی

اسلام کے ہر عمل کو اپنے صحیح طریقہ سے کرنا ضروری ہے۔ بکات رمضان کے احکامات اور مسائل پر تفصیل سے بحث کی گئی ہے۔ اس کتاب کو ہر مسافر کو اپنے سفر کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب کی شائع ہونے سے ہر مسافر کو اس کی ضرورت ہوگی۔ اس کتاب کو ہر مسافر کو اپنے سفر کے لیے ضروری ہے۔

قیمت ۱/۲

کلمہ طیبہ کی حقیقت

از انکسار مولانا غفرانی

اس میں اسلام کے کلمہ طیبہ کی حقیقت اور اس کے فائدے پر تفصیل سے بحث کی گئی ہے۔ اس کتاب کو ہر مسافر کو اپنے سفر کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب کی شائع ہونے سے ہر مسافر کو اس کی ضرورت ہوگی۔ اس کتاب کو ہر مسافر کو اپنے سفر کے لیے ضروری ہے۔

قیمت ۱/۲

اسلام کیا ہے؟

ایم ایف مولانا غفرانی

اردو اور ہندی دونوں زبانوں میں اس کتاب کے کچھ نسخے ہوں گے۔ اس کتاب میں اسلام کی حقیقت اور اس کے فائدے پر تفصیل سے بحث کی گئی ہے۔ اس کتاب کو ہر مسافر کو اپنے سفر کے لیے ضروری ہے۔ اس کتاب کی شائع ہونے سے ہر مسافر کو اس کی ضرورت ہوگی۔ اس کتاب کو ہر مسافر کو اپنے سفر کے لیے ضروری ہے۔

مکتبہ انصاریہ

سالانہ چندہ
غیر مالک سے
۱۲ - پیسے
خواجہ داگ سے
ایک پونڈ

الفتن

ماہنامہ
(فی کاپی ۶۰ پیسے)

سالانہ چندہ
ہندوستان سے ۶/-
پاکستان سے ۴/-
ششماہی
ہندوستان سے ۳/۵۰
پاکستان سے ۲/-

جلد ۳۲ بابۃ شعبان ۱۳۸۴ھ مطابق جنوری ۱۹۶۵ء شمارہ

نمبر شمارہ	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	ایک مردِ مومن کی شہادت	محمد منظور نعمانی	۱۳
۳	معارف الحدیث	" " "	۱۴
۴	تجلیاتِ مجددِ العالیؑ ثانیؒ	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۲۴
۵	شریعت کا جادو قومیہ شاہ ولی اللہؒ کی نظر میں	مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی	۳۴
۶	روزہ	جناب نذیر الدین خان صاحب	۴۴

اگر اس دائرے میں ○ سرخ نشان ہے، تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی مدتِ خریداری ختم ہو گئی ہو، براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع، ہر جنوری تک جائے روزہ الاشاہ بصیغہ دی نی ارسال ہوگا۔
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ ادارہ، اصلاح و تبلیغ، اسٹریٹنگ لائنگ لاہور کو بھیجیں، در صورت ایک ماہہ کا ورڈک ڈریویم کو اطلاع دے دیں، ڈاک خانہ کی رسید ہم کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

نمبر خیریداری :- براہ کرم خط و کتابت ادنیٰ آڈس کے کوپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
تاریخ اشاعت :- الفتن ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روزہ کر دیا جاتا ہے اگر تاریخ تک بھی کسی صاحبِ ذمے تو فوراً مطلع فرمائیں، اسکی اطلاع ہم تاریخ کے اندر آبائی چاہیے اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری خیریت نہ ہوگی۔

دفتر الفتن، کچھری لہور، لکھنؤ

(بولی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر، ایڈیٹر و پبلشر، توپر پریس میں چھپو اگر دفتر افریقان کچھری لہور لکھنؤ سے شائع کیا

جیدہ میں جگہ نہ دیں، ہم ان کو مشنوں کے لیے سعی کریں جن کا وضع طور پر اپنے اپنے ادارہ میں نقشہ کھینچنا ہے اور پھر پاکستان کی اندرونی ریاست اور وہاں کی جماعت کے آپس کے تنازعات سے ہمیں کوئی بچپی نہیں رکھنا چاہیے۔ عورت صدر بنے یا مرد ہمیں کیا یہ ہمارا مسئلہ نہیں ہو۔ ہمارا مسئلہ تو آپس کا اتحاد ہے۔ یہ اتحاد ہے تو ملت بھی ایک باہر تہ زندگی اس ملک میں پالے گی۔

امید ہو کہ میری ان گزارشات پر بہودانہ طور پر غور فرمائیں گے۔

آپ کا خادم

.....

جہانگ نڈائے ملت کا قتل ہے، راقم مطور اپنی صحت کی بنا پر اس کی ادارت سے اب بیکدوش ہو چکا ہے۔ ویسے بھی اُفسترن اور نڈائے ملت کو ایک سمجھ کر گفتگو کرنا صحیح نہیں ہے لیکن جب مراسلہ نگار نے اس کا ذکر کر دیا ہے تو اتنا کہ دنیا مناسب ہو کہ اب تک کی بالیسی کے اعتبار سے نڈائے ملت اس طرح کے مسائل سے خود ہی دور رہتا ہے۔

لیکن اُفسترن کا معاملہ اس سے مختلف ہو اس کا مقصد اشاعت دین حق کی اشاعت اور دینی مشنوں سے مسلمانوں کی حفاظت ہو۔ اس کا فرض ہو کہ جس بات کو دین میں حق جانے اسے حق کہے اور جس چیز کو باطل سمجھتا ہے اسے باطل کہہ کر دے۔ اس کا نام ہی زالفقران اپنے مضمون کے اعتبار سے اس کے اس فرض دین کو باطل سے جدا کر کے دکھانے کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ اور وہ اگر کسی مصلحت کی خاطر اپنے اس فرض سے چشم پوشی کرتا ہو تو یہ بات خواہ دوسروں کی نظر میں کیسی ہی اچلی ہو، مگر اس کی اپنی نظر میں ایک جرم ہوگی۔

جہاں تک مشرک خطرات کے مقابلہ میں ملت کے اتحاد و اشتراک کا سوال ہے، اُفقران اسے ہندوستان میں نفس اسلام کی بقا کا ذریعہ سمجھتا ہے اور اس لیے اس کی تائید ہی نہیں اس کی دعوت و تلقین کو بھی اپنا فرض جانتا ہے اور اس فرض کو وہ اپنے امکان بھر انجام بھی دے گا مگر لیکن اس دعوت و اتحاد کا یہ مطلب اس کے لیے ناقابل قبول ہے کہ کہیں دین کی تحریک دیکھ کر

اس پر بھی خاموش رہے اور دنیا میں جو کچھ بھی ہوتا ہو اس سے آنکھیں بند کر کے بس اس پر نظریں جمائے رکھے کہ مجلسِ مشاورت کا قافیہ اتحاد، خیر و عافیت کے ساتھ اپنی منزلِ مقصود کو پہنچ جائے۔

مجلسِ مشاورت کی شکل میں دُعا ہونے والا اتحادِ بینکِ الفرقان کو عزیر سے اگر الفرقان تو ہوا تو یہاں مطالب بھی نہیں سمجھتا کہ جو لوگ اس اتحاد میں شریک ہیں ان کی بھی کسی بات سے اختلاف نہ کیا جائے کہ یہ کہ مجلسِ مشاورت کی بنیاد خود اس اصول پر نہیں ہو۔ مجلسِ مشاورت اپنے دائرے سے باہر اختلافات کے وجہ کو تسلیم کرتی ہو، اور اسکے ساتھ اس بات کی دعوت دیتی ہو کہ وہ شرک کی مسائل جن میں کوئی اختلاف رائے نہیں ہو ان میں الگ الگ کام کرنے کے بجائے مل کر کام کیا جائے۔ پس اس لحاظ سے خود ان شرکائے اتحاد کے درمیان میں بھی اگر کچھ اختلافی دائرے میں تو یہ بات اس اتحاد کے خلاف نہ ہوگی کہ ان دائروں کے صحیح حد کو خیال رکھتے ہوئے ایک دوسرے سے اظہارِ اختلاف کیا جائے اور جو بات کسی کو غلط نظر آئے تو اس پر اپنے ضمیر کے مطابق تنقید کی جائے!

یہ محض ہمارا خیال نہیں جو اتفاق سے خود جماعتِ اسلامی ہند کے امیر مولانا ابواللیث صاحب کی نظر ہمارے سامنے موجود ہو جو ہمیں پوری تائید ہم پہنچاتی ہو۔ مجلسِ مشاورت نے اپنی تائیس کے بعد سے پہلا کام ملک کے مختلف فرقوں کے تمناؤں کو لوگوں کے دستخطوں سے ایک بیان جاری کرنے کا کیا تھا جس میں ملک کے سب فرقوں سے اتحاد و یکجہتی اور ردِ اداوری کی قطعاً قائم کرنے کی اپیل کی گئی تھی۔ اس پر دستخط مولانا ابواللیث صاحب نے بھی کیے تھے لیکن اسکی اشاعت کے بعد انھیں محسوس ہوا کہ اسکے بعض فقروں سے دستِ اداویان کی تائید نکلے گی۔ سو مولانا خود مجلسِ مشاورت کی اپیل کا تھا، مجلسِ مشاورت اور اس کے صدر محترم کے وقار کا تحقار جنھوں نے ہندوستان کے نہایت تمناؤں غیر مسلموں کے دستخط اس پر کرائے تھے۔ یہ مصراعہ وحدتِ اداویان کی کوئی تائید ان فقروں میں بھی نہیں۔ لیکن مولانا نے ان سب پہلوؤں کے باوجود اپنی دینی ذمہ داری اور ایمانی ضمیر کا تقاضا ہی محسوس کیا کہ اس لحاظ سے ان فقروں کو غلط کہیں اور ان کے موبہوم عنہوم سے اپنی ریأت کا علانیہ اظہار کیا کہ میں کس چنانچہ مولانا کا یہ زیدیہ بیان، رکنِ تبرکے دعوت (دہلی) میں شائع ہوا۔ پس جب یہ پوزیشن بنا جو تو ہمارے لیے یہ بات ناقابلِ فہم ہو کہ جماعتِ اسلامی پاکستان جبکہ مجلسِ مشاورت کے کوئی واسطہ ہو نہ وہ مسلمان ہند کی کوئی جماعت ہو، اسکی کسی بات پر تنقید کرنے میں مجلسِ مشاورت کا اتحاد کیوں مانع آئے؟

بیشک ہم اپنے ملک کے مسلمانوں کی یعنی خود اپنی مصلحت میں اس بات سے انکسین بنا کر سکتے ہیں کہ پاکستان میں عورت صمد مملکت ہوتی ہو یا مرد۔ اور فی الواقع ہمیں مسئلہ کی اس نوعیت سے کوئی خاص عجمی بھی نہیں کیونکہ یہ مسئلہ پاکستان کا اندرونی مسئلہ ہے لیکن یہ رویہ ہمارے نیلے اس صورت میں کیسے جائز ہو سکتا ہے جب مسئلہ عورت کی صدارت کے شرعی جواز اور عدم جواز کا ہوا دہم یہ دیکھ رہے ہیں کہ جماعتی سیاست کے مصلح پر اپنی ابر کے ساتھ ساتھ شریعت کی آبر بھی زلزلہ کی جا رہی ہو کیا دین اور شریعت کے معاملات پر گفتگو میں بھی نکلوں کی سیاسی اور جغرافیائی حد بندیوں میں شامل ہوتی ہیں؟ اور کسی مسلمان کے لیے یہ بات جائز ہو سکتی ہے کہ وہ شعور و اختیار رکھتے ہوئے بھی دنیا کے کسی حصہ میں شریعت کا نام پر ہوئی پرستی کا تہا نہ خاموشی کے ساتھ دیکھتا ہے؟ پھر جبکہ یہ تہا نہ ہو بھی رہا ہو ایسے لوگوں کے ہاتھوں جن کی شہرت و اقامت دین کے علمبرداروں کی حیثیت سے ہو جن کے قول و فعل کے اثرات پاکستان کے اندر تک ہی محدود نہ ہوں بلکہ خود ہمارے ملک کے لحاظ سے تو صورت یہ ہو کہ ان کے ذہنی حلقہ اثر کے اعتبار سے ہندوستان و پاکستان کے درمیان کوئی تعزین ہی نہیں ہو کیونکہ پاکستان کی جماعت اسلامی اول سے آخر تک جن شخصیت کی فکری اور علمی قیادت کی آئینہ دار ہے وہ مولانا مودودی ہیں۔ اور مولانا مودودی صاحب کے فکری اثرات کے بارے میں کون ہندوستان و پاکستان کی تعزین کر سکتا ہو؟ وہ اپنے فکری حلقہ اثر کے اعتبار سے جتنے پاکستانی ہیں بلاشبہ اتنے ہی ہندوستانی بھی ہیں۔

بہر حال جماعت اسلامی پاکستان اور مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی یہ خصوصیت ہندوستان کے کسی دینی رسالہ پر اور بھی زیادہ لازم کرتی ہو کہ وہ اگر اپنی سیاسی ضرورتوں کے ماتحت لوگوں کو احکام شریعت کے بارے میں منہاٹے دینے لگیں تو سمجھتی کے ساتھ اس کا نوٹس لیا جائے۔

مولانا مودودی اور ان کی جماعت کا جو مسلک سیاست میں عورتوں کے حصہ لینے کی قطعی مخالفت کا رہا ہے وہ ہر شخص پر واضح ہو جس کو ان کے اثر و تہا نہ کے مطالعے سے کچھ سمجھ ہی ہو لیکن ہم اسکے باوجود ان سے ہرگز کوئی تعزین نہ کرتے اگر صرف اتنی بات ہوتی کہ انہوں نے وقتی یا دائمی طور پر اپنے مسلک کو چھوڑ دیا ہم کوئی خدایہ خیال نہیں کہ کسی شخص یا جماعت کی عوامی تبدیلی کے راستہ میں حائل ہوں۔ اور جس بات کہ خود صحیح سمجھتے ہوں دوسروں کو بھی اس کے اختیار کرنے یا اختیار کیے نہ مہینے پر مجبور کریں، ہر شخص کو اختیار ہے

کہ وہ اگر اپنے کل کے مسلک کو غلط سمجھنے لگا یا اس پر قائم رہنا اُسے منطقی نظر آنے لگا تو حرج اور ملک میں پہلی کا اعلان کرنے سے یا خاموشی سے دوسری راہ اختیار کر لے اسی طرح پاکستان کی جماعت اسلامی بھی منطقی فاطمہ جناح کی حمایت میں کھڑی ہو جاتی تو صرف اس بات پر کم از کم ہم اس کا دامن نہ پکڑتے۔ زیادہ سے زیادہ مولانا دریا بادی کی طرح اس کے "تروحم" کو جاننے کا ماتم کر لیتے، لیکن اس کی جو چیز اس مسئلے میں متفقہ اور محاسبہ پر مجبور کرتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ اپنی کمزوری یا مسلک میں تبدیلی کا اعتراف کرنے کے بجائے اپنے نئے موقف کی حمایت میں ایسے ایسے دلائل تراشنے اور ایسی عوام غریب باتیں کرنے پر تل گئی ہو کہ ان کو اگر کچھ تسلیم کیا جائے تو نہ صرف اس مسئلہ میں لوگوں کے ذہن خراب ہوئے بغیر غیر ارادہ کیسے ہو سکتے ہیں اور کتنی ہی بچی بچی لڑکی اور انھوں نے دُروغی گمراہیاں لوگوں کے ذہنوں میں جو پکڑ کر رہ جاتی ہیں۔

چوتھوں بھی اس مسئلہ میں کسی لاگ لپیٹ اور جنبہ داری کے بغیر گہری نظر سے جماعت اسلامی پاکستان کے موقف کا جائزہ لے گا وہ بلاشبہ اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ جماعت اسلامی کو کوئی بھی شرعی مجبوری منطقی فاطمہ جناح کی حمایت کے لیے پیش نہیں آئی تھی، وہ مجبوری دراصل اس کی اپنی سیاسی مجبوری تھی۔ اگر نہ شرعی مجبوری کے افسانے میں چھپایا اور پھر اس کے ماتحت تن من دھن سے منطقی فاطمہ جناح کی حمایت کا جواز ثابت کرنے کے لیے وہ ایمان سوز حربے ارادہ عوام غریب باتیں اور درگاہ کرام دلائل تراشی کر پھیلے، بلکہ ان کا ہمارے نگاہوں کو ہار گھار گیا، کہ اگر برائے اعظم سے اس ملک کا ایک منفق علیہ مسئلہ ان کی آواز میں اپنی آبرو کھو بیٹھا اور جسے سمجھ آتی باتیں اس کے مستحق ہونے لگیں۔

بالکل اُنکھوں سے دیکھتی ہوئی بات ہے کہ پاکستان کے متحدہ حزب اختلافات کی طرف سے جب منطقی فاطمہ جناح کی امید داری طے کی گئی تو اس میں تعلقاً یہ سوال سامنے نہیں آیا کہ وہ کونسی شرعی مجبوری یا مصلحت ہے جس کا بنیاد وجود و دردت ہونے کے انھیں مملکت کی سربراہی کے لیے کھڑا کرنا جائز ہو گا۔ اس متحدہ محاذ میں جماعت اسلامی پہلے دن سے شریک تھی اور اخبار میں طبعہ جانتا ہے کہ منطقی فاطمہ جناح کا نام کافی پہلے سے متحدہ محاذ کے امکانی امیدواروں کی فہرست میں آ رہا تھا ظاہر ہے کہ جماعت اسلامی نے کبھی اس پر غور کیا ہو گا، لیکن وہ کونسی شرعی مجبوری یا مصلحت اس نام کی تائید کے لیے اس عرصہ میں دریافت نہ کر سکی تھی کہ جس منگ میں متحدہ محاذ نے یہ فیصلہ کیا اس میں جماعت کے نامزدوں نے اس

فیصلہ پر مامونین کیا۔ بلکہ اپنے شرعی مسلک کا عذر کہہ کے ذریعہ طور پر رائے دی سے احتراز کیا کہ اس معاملہ میں اب اتفاق یا عدم اتفاق کا فیصلہ پوری جماعت ہی کر سکتی ہے! اب اس مرحلے کے بعد جماعت کی مجلس شرعی طلب ہوئی اور اس نے ایک شرعی فتوے کے ساتھ اس فیصلے کی تائید کا فیصلہ کیا۔

سوال یہ ہے کہ اس فتوے میں جو وجوہ جواز پیش کیے گئے ہیں، کیا کوئی بھی منصف مزاج آدمی یہ باور کر سکتا ہے کہ یہ پہلے سے جماعت اسلامی کے اہل الرائے کی نظر میں نہیں تھے۔ دوسرے اہل علم سے مشورہ کرنے کے بعد ہی اپنے ملک کے یہ حالات اور صدر الیوب کے چہرہ سالہ در در کے یہ تنازع ان حضرات پر کھلے آیا یہ کوئی غیبی خبریں تھیں کہ کوئی الہام و القار ہو انہوں نے حالات کا پتہ چلا دیا، پھر یہ اہل علم کی خدمت میں برائے استفسار پیش کیے جا سکے؟ کوئی عقل سے گورا ہو تو دوسری بات ہے مرنے جن حالات پر دھواں دھار تقریریں یہ حضرات عرصے سے کر رہے تھے جن کے ذکر اور جن کی مذمت سے ان کے اخبارات و رسائل بھرے چلے آ رہے تھے، کوئی نہیں مان سکتا کہ شروع میں جب فاطمہ جناح کا نام ان کے سامنے آیا تو یہ سب باتیں ان کے ذہن سے محو ہو گئی تھیں! پس اگر ان حالات کے وجود سے فاطمہ جناح کی تائید و حمایت کا جو ازگنا تھا تو ہم پوچھنا چاہتے ہیں کہ اس میں اس وقت کتنی تکلف سے کیوں کام لیا گیا۔ جب تک متعدد محاذ کی باقی سب جماعتوں نے اپنے طور پر فیصلہ کر کے مس فاطمہ جناح کی امیدواری کا اعلان نہ کر دیا؟ اگر یہ ایسی ہی شرعی ضرورت تھی کہ اس کے بغیر اسلام کی گاڑی پاکستان میں آگے نہیں بڑھ سکتی تھی۔ تو پھر اس فیصلہ کی تائید ہی نہیں تحریک کا جماعت اسلامی سے بڑھ کر کس پر تھی تھا کیوں نہیں اُس نے کہا کہ اس گاڑی کا راستہ چونکہ پاکستان میں صرف فاطمہ جناح کی ہین ہی کے ہاتھوں صاف ہو سکتا ہے، اس لیے ہم ان کا جھنڈا اس کے پلے اٹھائیں گے اور پاکستان میں اس سادہ کا حقدار ہم سے زیادہ کوئی اور نہیں ہے!

الغرض جس فاطمہ جناح کی شخصیت کا وزن کوئی ڈھکی چھپی چیز تھی اور نہ ددرا یونی کے حالات کوئی پردہ راز میں تھے۔ لیکن اس کے باوجود جماعت اسلامی ان کے نام کی تحریک پھر تائید کا فیصلہ بھی متعدد محاذ کی باقی جماعتوں کے ساتھ نہیں کر سکی، تو اس کا مطلب اس کے سوا کیا ہے کہ وہ کوئی گنجائش شراعی کی نہیں سمجھتی تھی۔ اور ہمارے لیے یہ سمجھنے کی معقول درجہ موجود ہے کہ اس نے اندرونی طور پر اس کی مخالفت بھی کی ہوگی۔ کیونکہ اسی ددرا یونی کے اندر اس میں کسی شخص نے مولانا مودودی

کی شرعی تائید مس خاظم جناح کی صدارت کے لیے حاصل کرنا چاہی تھی اور مولانا نے اپنے پچھلے موقف کے عین مطابق دلائل کے ساتھ اس پر انکار کر دیا تھا۔ لیکن جب بات اس کے قابو سے نکل گئی اور پوزیشن یہ ہو گئی کہ اب اگر متحدہ محاذ کے فیصلے کی توثیق نہیں کرتے تو گھر کے رہیں گے نہ گھاٹ کے، کیونکہ اپنی ساری سیاست کو تو اس متحدہ محاذ سے وابستہ کر دیا تھا تو ناچار اسے اپنی سیاسی مجبوری کے آگے سر جھکانا پڑا۔ اور دوسرے گمنام اہل علم کی گردن پر رکھ کر یہ فتویٰ اس نے راتوں رات تیار کیا کہ عورت کو امیر بنانا ہے تو شرعاً حرام لیکن ایسا حرام نہیں ہے کہ کسی شدید ضرورت سے بھی حلال نہ ہو سکے۔ اور دھر ملک کے جو حالات ہیں وہ اس بات کی شدید ضرورت ہی ظاہر کرتے ہیں کہ اس خاظم جناح کو بطور صدارتی امیدوار کے قبول کر لیا جائے۔

ہم بڑے پچھتے ہیں کہ یہ سختی سازی نہیں تو اور کیا ہے یہ شدید ضرورت اس وقت کیوں نہیں یاد آئی جب مس جناح کا نام متحدہ محاذ کے زیر غور تھا اور بعد میں کون سے ایسے حالات ملک میں رونما ہو گئے جو پہلے نہیں تھے؟ سوائے اس کے کہ متحدہ محاذ کے بانی سب شریکوں نے جماعت اسلامی کی رائے کی پردہ نہیں کی۔ اور جماعت اسلامی اس پوزیشن میں اپنے آپ کو نہیں سمجھتی تھی کہ متحدہ محاذ کو چھوڑنے کے نتائج کا مقابلہ کر سکے۔ ناچار اس نے اپنی متاعِ دین بھی اس محاذ کے قدموں میں لاکر رکھ دی۔ اور پھر یہ ظاہر کرنے کی ہمت چول کہ اس میں نہیں تھی کہ ہم اپنی مجبوری میں اپنے لیے یہ جائز سمجھنے پر مجبور ہو گئے ہیں کہ اس منکر شرعی سے عارضی طور پر سمجھوتہ کر لیں۔ اس لیے اپنی کمزوری کی پردہ پوشی کیلئے اس نے پوری پاکستان قوم کے نام فتویٰ صادر کیا کہ جماعت اسلامی صرف اپنے ہی لیے اپنے مخصوص حالات کے ماتحت مس خاظم جناح کی حمایت جائز نہیں سمجھتی ہے بلکہ یہ جواز پوری قوم کے لیے ہے۔ اور جواز بھی ایسا جو جب کے معنی رکھتا ہے کہ کن من دمن سے مس خاظم جناح کو کامیاب بنانے کی جلد جہد کرنا چاہیے۔

ہم تو ڈوبے ہیں ضمیمہ تم کو بھی لے ڈوبیں گے

یہ سوال وجواب حاضر المیزان لاہور پاکستان، نے اپنی ۱۱ دسمبر ۱۹۷۳ء کی اشاعت میں مکمل جواب کے ساتھ شائع کیا ہے۔

یہ بے مغز بے دلیل اور سراسر سخن سازانہ فتویٰ بھلے خود کیا کم فتنہ تھا کہ جماعت اسلامی پاکستان کے جس اخبار میں ہم نے یہ فتویٰ پڑھا اس کی اگلی اشاعت کے ادارہ میں یہ الفاظ ہماری نظر سے گزرنے لگے ”جب سے محترم ناظم جناح کا نام صدارتی امیدوار کی حیثیت سے منظر عام پر آیا ہے بعض مذہبی حلقوں نے زبردستی سے یہ پروپیگنڈہ شروع کر دیا ہے کہ شریعت کی مدد سے عورت صدر مملکت نہیں بن سکتی۔“ (ہفتہ وار شہاب ۸ اکتوبر ۱۹۷۷ء)

یہ جن الفاظ پر ہم نے خط لکھنا دیا ہے اس میں ذرا پروپیگنڈے کا لفظ ملاحظہ فرمائیے۔ اسی کو ہم نے ایمان سوز حربے سے تعبیر کیا ہے اور خدا گواہ ہے کہ ان سطر دوں کا لکھنے والا اس لفظ کو پُر مدد کر رہا گیا کہ اللہ اللہ! اب یہ فوجت آگئی کہ جماعت اسلامی مذہبی حلقوں کی اس بات کو پروپیگنڈا قرار دے کہ اگر وہ شریعت عورت صدر مملکت نہیں بن سکتی!

پھر اسی اخبار کی اسی اشاعت میں مولانا مودودی کا یہ چیلنج ہماری نظر سے گزرا کہ ”کوئی شخص یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ اگر وہ شریعت عورت کا سربراہ مملکت ہونا حرام ہے اور اس سلسلے میں امتنان کی قطعی گنجائش نہیں ہے۔“

ہم چونکہ ”حرام“ تو سوائے جماعت اسلامی کی مجلس شوریٰ کے (جس میں مولانا مودودی شریک نہیں تھے) کسی نے نہیں کہا پھر یہ چیلنج مولانا س کو فرما رہے ہیں، لیکن آگے دیکھا تو امتنان کی گنجائش کا سوال بھی لگا ہوا ہے تب سمجھ میں آیا کہ یہ مجلس شوریٰ کی غلطی بنا ہی جا رہی ہے یعنی ایسا ذمہ چیلنج کیا ہے کہ آدمی بے ہی نہ کر سکے کہ مولانا کے چیلنج کا مقصد حرمت کا ہی انکار ہے یا صرف استثناء کا دعویٰ اخیر اس سے کو ہونے لگا کہ آگے بڑھے تو نظر آیا کہ مولانا نے اپنی جماعت کے فیصلے کی حمایت کرتے ہوئے ملکہ سبار کے قرائی تھہ کے حوالے سے یہ دلیل پیش کی کہ

”جس وقت وہ حضرت سلیمانؑ پر ایمان لائے انہیں تو حضرت سلیمانؑ کو وحی نازل نہیں ہوئی کہ عورت کو سربراہ مملکت نہیں رہنا چاہیے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ عورت کے سربراہ مملکت ہونے میں حرج نہیں ہے۔“ (شہاب ص ۱۲)

یعنی دلیل میں مولانا اور والد انجیڈا قائم نہیں رکھ سکے اور یہ بات کھل کر آگئی کہ وہ سرے سے حرمت ہی کا

انکار کرنا چاہتے ہیں۔ یا یوں یہ کہہ لیجئے کہ دلیل حسب مطلب مل سکی کیونکہ یہ دلیل استثنائی نہیں ملتی جو ان کی ہوا بہر حال یہ وہ چیز ہے جس کے لیے ہم نے گمراہ کن دلائل کا لفظ استعمال کیا ہے۔

حد ہو گئی اپنی کمزوری کو چھپانے کی کہ اگر استثناء کی کوئی دلیل ہاتھ نہ آسکی تو ممکن جو از ہی نکال کر دکھادیا اور یہ بھی خیال نہ آیا کہ اگر سب کے دلائل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے تو پھر اصل اسلامی حکم کا کیا ہے گا۔ جو جماعت اسلامی کی کتابوں میں بھی پورے دلائل کے ساتھ لکھا ہوا ہے اور جس کے متعلق راجح نمک کہا جا رہا ہے کہ ہم اب بھی اس پر قائم ہیں لیکن اس دلیل کے بعد وہ حکم اور وہ مسئلہ کہاں رہ گیا؟

بہر حال اس وقت پورے مسئلہ پر کوئی سیر حاصل گفتگو ہمارے پیش نظر نہیں تھی بلکہ ہمیں جو محنت اسلامی پاکستان کے سلسلہ میں اپنا سوت دھارنے کے لیے کچھ سخت الفاظ استعمال کرنا پڑے تھے ضروری تھا کہ اس کے اسباب کی طرف بھی کچھ اشارہ کر دیں۔ یہ تھوڑی سی تفصیل اسی بنا پر کہ نا پڑی ہمیں امید ہے کہ محترم مراصلہ نگار نے اور ان کے ساتھ ان کے ہم خیال دوسرے لوگوں نے بھی ہمارے نقطہ نظر کو سمجھ لیا ہوگا اور وہ ہمیں اس معاملہ میں معذور جانیں گے کہ جماعت اسلامی پاکستان پر کسی تنقید وغیرہ کو افشائے کذب سے بچاؤ دیں۔ ہم اس جماعت پر کوئی تفریحا تنقید نہیں کرتے اور نہ تفریحا کسی تنقید کو نقل کرتے ہیں۔ ہمارے نزدیک یہ دین کی حفاظت کا مسئلہ ہے۔ کیونکہ مولانا مودودی کی یہ جماعت جو اپنی سیاسی ضرورتوں کی خاطر جی کی انتہا معلوم نہیں (دین کا حلیہ بگاڑ دینے پر آمادہ ہو گئی ہے تو پھر ہندوستان اور پاکستان دونوں کے اندر دین کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی فتنہ نہیں ہو سکتا۔ اور ہم ایسے فتنہ کے معاملہ میں کسی سے نہ مصالحت کر سکتے ہیں نہ کسی کی رعایت۔

ہاں یہ ہم بھی نہیں چاہتے کہ ہماری ان تنقیدوں کا جماعت اسلامی ہند پر اثر پڑے لیکن اگر واقعہ یوں ہی ہے کہ ان تنقیدوں سے ہمسایہ کی جماعت کے خلاف بھی تاثر پیدا ہوتا ہے تو اس میں ہمارے بس کی کوئی بات نہیں بلکہ سچی بات تو یہ ہے کہ اس میں زیادہ تصور ان تاثر لینے والوں کا بھی نہیں۔ جماعت اسلامی پاکستان اور جماعت اسلامی ہند بے شک ضابطہ میں بالکل ایک

دوسرے سے بے تعلق ہیں لیکن دونوں کا ٹکری سرچشمہ تو ایک ہی ہے۔ ہندوستان کی جماعت اسلامی اگرچہ پاکستان کی جماعت اسلامی سے کوئی رابطہ نہیں رکھتی لیکن اس کے ارکان و ممبران اور متبعین مولانا مودودی کے افکار سے ذہنی فیض تو کج بھی اسی طرح حاصل کرتے ہیں جیسے تقسیم ماقبل اور نہ بھی وہ پہلے دالی بات ہو بلکہ اب کہیں کہیں اختلاف رائے ہونے لگا ہو تب بھی یہ ذمہ داری تو تمام تر جماعت اسلامی ہند کے رسائل و اخبارات ہی پر عائد ہوتی ہے کہ وہ ایک طرف تو ان کی تمام قابل تائید باتوں کی تائید بالواسطہ یا بلاواسطہ کرتے ہیں ان سے متعلق قابل ذکر باتوں کو خصوصیت سے چیلٹی دیتے ہیں اور مختلف طریقوں سے ایک ہیر و اور اکمیل شخصیت کا تصور ان کے بارے میں دیتے ہیں۔ دوسری طرف ان کی جن باتوں کی تائید نہیں کر سکتے ان پر ایسی گہری خاموشی اختیار کر لیتے ہیں کہ چاہے ہندوستان کی صحافتی دنیا میں ان پر ایک ہنگامہ برپا رہے مگر ان کی خاموشی کسی پہلو نہیں ٹوٹتی۔ اور لوگ ترس جاتے ہیں کہ کچھ تو کہیں۔ مثلاً اے طور پر یہ عورت کی صداوت کا مسئلہ ہی لے لیجیے۔ ہندوستان پاکستان کے سارے پریس کا اس وقت سب سے سرگرم اور دینی مسابیح ہے لیکن جماعت اسلامی ہند کے اخبارات و رسائل جیسے کسی اور دنیا میں نکل رہے ہوں۔

ہمارے خیال میں اگر ان باتوں میں جماعت اسلامی ہند کا پریس اپنا رویہ بدل دے تو جماعت کے مخالفوں کا ذہن بھی اس کے بارے میں بدل جائے گا۔ کیسی عجیب بات ہے کہ جماعت اسلامی کے دستوں کو اس بات کی خوشنکایت پیدا ہو کہ لوگ مولانا مودودی اور جماعت اسلامی پاکستان کے گناہ ان کے سر کیوں ڈالتے ہیں لیکن اس کی جرأت نہ کی جائے کہ ان گناہوں کو گناہ کہہ کر اپنی برائت کا اظہار کر دیا جائے۔ اور یا اگر ان باتوں کو گناہ نہیں حتیٰ صواب سمجھا جا رہا ہے تو ملاحظہ کر اس کا ساتھ دیا جائے۔ اور اس تائید حق اور شہادت حق کی خاطر ہر طاقت اور ہر نقصان کو گوارا کیا جائے۔

الغرض یہ مخالفوں کا تاثر تو جماعت اسلامی ہند کے پریس اور اہل قلم کی پالیسی کا نتیجہ ہے۔ یہ نہ افغان لکھنؤ کا پیدا کردہ ہے اور نہ اس کو رد کننا افغان لکھنؤ کے بس کی بات ہے۔ جماعت اسلامی ہند

کی جو پالیسی اپنے کام اور اپنے نظریات کی تبلیغ و اشاعت کے سلسلہ میں ادھر چند سال سے نمایاں طور سے بدلی ہے اس کا یہ کھلا ہوا نتیجہ ہے کہ ہمیں اس کے اصل نظریات سے اسی اخلاق کے باوجود جو جماعت اسلامی پاکستان یا مولانا مودودی سے ہمیں ہے اس سے کوئی تعرض کرنے کی ضرورت پیش نہیں آتی۔ لیکن ہم یہ رد یہ پاکستان کی جماعت اسلامی کے بارے میں تو ہمیں اختیار کر سکتے۔ پیغمبرؐ کو وہ بالکل دوسرے حال میں ہے۔ اب یہ جماعت اسلامی ہند کا کام ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس زد سے کالے جو اس پر جماعت اسلامی پاکستان کی بدولت پڑ جاتی ہے اور جب تک وہ خود اپنی اس شکل کو حل کرنے کے لیے کمر بستہ نہ ہو کسی کی بھی مدد اس معاملہ میں اس کے کام نہیں آ سکتی۔



آپ کے پاس

افتان ۸۳ء کے حسب ذیل پرچے ہوں اور آپ کو ان کی کوئی خاص ضرورت نہ ہو تو براہ کرم دفتر الفتان کو قیماً یا بلا قیمت جیسے پسند کریں ارسال فرمادیں شدید ضرورت ہے۔

محرم - صفر و ربیع الاول - شعبان - رمضان شوال

۸۳ھ منہج

۸۳ھ

۸۳ھ

۸۳ھ

صفحہ ۱۔ اس شمار میں کتابیات اہم اسلامی کی قسط پور آخری قسط لکھی گئی ہے۔ اس کو قارئین و فرما دیں۔ اس کی ایک کاپی مفت ملے گی۔

ایک مرد مومن کی شہادت

== از ==

محمد منظور نعمانی

افسوس کے ناظرین کو شاید یاد بھی ہو اسے کوئی ڈیڑھ سال پہلے اپنے سفر حجاز کے تذکرہ کے سلسلے میں جدہ میں مقیم اپنے ایک بہت خالص اور مخلص دوست ارشد صاحب کا میں نے محرم ۱۳۳۵ھ (جون ۱۹۱۵ء) کے شمارہ میں ذکر کرتے ہوئے ان کے بارہ میں لکھا تھا کہ

ارشد صاحب پہلے پاکستان میں محکمہ تار و ٹیلیفون کے افسروں میں تھے

اب غالباً دو ڈھائی سال سے سودی حکومت نے مستعاران کی خدمات حاصل کر لی ہیں

جدہ ہی میں قیام رہتا ہے..... یہ ہمارے ان خوش نصیب دوستوں میں سے ہیں جن پر

بڑا ہی رشک آتا ہے، قریباً ۲۰ سال سے ان سے تعلق ہے، تبلیغی کام سے بڑا گہرا تعلق

رکھتے ہیں، جہاں تک یاد آتا ہے اسے تقریباً ۲۰ سال پہلے سیوات کے ایک تبلیغی اجتماع

ہی میں ان سے پہلی ملاقات ہوئی تھی، جہاں رہتے ہیں اپنے منہجی خدمات مثالی طور پر

انجام دیتے ہیں لیکن ان کی اصل فکر دین کی فکر کی ہوتی ہے۔ اندر ہی جانتا ہوں کہ ان کے

ذریعہ اس کے کتنے بندگان کا تعلق اپنے مالک سے جڑا ہے، اب سے چند سال پہلے

حکومت پاکستان کی طرف سے وہ جاپان بھیجے گئے تھے، ان کی دعوت کے نتیجہ میں

اور ان کے ساتھ پر سکریٹوں جاپانی مشرت باسلام ہوئے جن میں بعض بڑے فاضل اور

بعض بد مذہب کے ممتاز راہب اور رویش بھی تھے۔ کچھ کل جدہ میں بھی ایک

جاپانی نو مسلم فاضل (متر بیتا) ان کے پاس مقیم ہیں یہ ان کو انگریزی کے ذریعہ

قرآن مجید کا انگریزی ترجمہ پڑھاتے ہیں اور وہ اس کو جاپانی زبان میں منتقل کرتے

ہیں۔ قریباً دس پاروں کا ترجمہ مختصر و مفاد تھی نوٹوں کے ساتھ ہو چکا ہے۔

۱۵ میں وقت یہ سطور لکھی گئیں اس وقت تک ارشد صاحب کی رخصت جدہ ہی میں تھی اس کے بعد وہ محکمہ منتقل ہو گئے تھے۔

۱۶ محمد شہر جاپانی زبان میں قرآن پاک کا ترجمہ اور مضامین نوٹوں کا یہ کام اب مکمل ہو گیا ہو۔ اس کام کی مالی کفالت تاجدار اسلام (دکن مسئلہ) نے کی ہوں اسی کی طرف اشارہ ارشد اس کی طاعت و شاعت کا اہتمام ہو گا۔

یہ ارشد صاحب کا بہت ہی مختصر تعارف تھا۔ میں نے اس کے ساتھ یہ بھی لکھا تھا کہ، برابر کی سلسلہ کو جب یہ ناچیز جتدہ کے ہوائی اڈہ پر اترتا تو ارشد صاحب موجود تھے۔ کسٹم وغیرہ کے قانونی مسائل کے بعد وہ مجھے اپنی کوٹھی پر لے گئے جہاں اسی دن یا ایک دن پہلے کے آئے ہوئے کئی پاکستانی اور کئی امریکن حجاج بھی مقیم تھے، ارشد صاحب کے بعض ساتھیوں نے مجھے بتایا کہ جب موسم حج شروع ہوا ہے ان کی کوٹھی اسی طرح ان کے جلنے پہنچنے والے خاصکر تبلیغی کام سے تعلق رکھنے والے حجاج کا مسافر خانہ بنی ہوئی ہے، ہوائی یا بحری جہازوں کی آمد پر اکثر وہ خود جلتے ہیں اور اپنی موٹر پر بٹھاکے ان کو اپنے ہاں لے آتے ہیں، ان کی ہما اندازی کرتے ہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہو کہ اخیر شب میں اپنے ہی موٹر پر ان کو سکھ مکرمہ پہنچاتے ہیں اور وہاں مسجد حرام میں تہجد اور فجر پڑھنے کے واپس ہوتے ہیں۔ اور صبح جتدہ پہنچنے کے اردو اور انگریزی میں قرآن مجید کا درس دیتے ہیں جبکہ روشنی میں عمریتا جا بانی میں ترجمہ کرتے ہیں اور نوٹس لکھتے ہیں۔ میں ارشد صاحب سے بتا تو بہت پہلے سے تھا لیکن اس سفر میں قریباً ۲۰ گھنٹے جوان کے ہاں ٹھہرا ہوا امدان کا عذاذہ بردگام اور دینی سرگرمیاں علم میں آئیں تو یہ تاثر کئی گنا بڑھ گیا۔

پھر ایک ٹھیک ایک سال پہلے آخر دسمبر ۱۳۳۷ھ میں وہ حجاز مقدس سے ایک چلہ کا وقت لے کر بھوپال کے تبلیغی اجتماع میں آئے، اجتماع کے بعد انھوں نے جامعہ کے ساتھ ملک کے مختلف مقامات کا دورہ کیا اس سلسلہ میں لکھنؤ بھی دو دن قیام رہا، یہاں ان کی ایک تقریر کا خود مجھ پر اتنا اثر پڑا کہ عمر بھر میں شاید ہی کسی کی تقریر کا اتنا اثر ہوا ہو۔

اب اس کے ٹھیک ایک سال کے بعد بھی اسی ہفتہ (۲۶، ۲۷، ۲۸ دسمبر) بھوپال میں تبلیغی اجتماع ہوا۔ یہ عاجز ۲۶ کی صبح کو جب ہاں پہنچا تو تاج الدین ساجد کے صحن میں قدم رکھتے ہی پہلی المناک خبر یہ سنی کہ ارشد صاحب اسی ہفتہ ایک تبلیغی سفر میں مدینہ طیبہ سے مکہ منظر آتے ہوئے موٹر کے ایک حادثہ میں شہید ہو کر وصال بحق ہو گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

حادثہ کی تفصیل جو حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کے نام آئے حجاز مقدس کے ایک تبلیغی کارکن کے خط سے اور بھوپال کے اجتماع کے لیے دہاں سے آنے والے ایک دوست کے معلوم ہوئی وہ یہ ہے۔

۱۳ شعبان (منجبتہ وجہ) کو مدینہ طیبہ میں تبلیغی اجتماع تھا۔ یہ حجاز مقدس میں اس طرح کا

پسلا اجتماع تھا جس طرح کے اجتماعات تبلیغی کام کے سلسلہ میں ہندوستان یا پاکستان میں ہوتے ہیں جن کے لیے مہینوں پہلے سے محنتیں کی جاتی ہیں، اور صاحب نے اس اجتماع کے لیے بہت پہلے سے بڑی محنت کی تھی۔ پھر جب اجتماع کے دن آئے تو وہ پورے اہمک اور سرگرمی سے اجتماع کے کاموں میں لگے رہے اجتماع کے مختلف حلقوں میں کئی تعزیریں خود بھی کیں، اس کے لیے خاص طور سے کوشش کرتے رہے کہ کچھ لوگ بھوپال کے اجتماع میں شرکت کے لیے ہوائی جہاز سے فوراً ہندوستان جانے پر آمادہ ہو جائیں، اللہ تعالیٰ نے اس میں ان کو کامیاب بھی کر دیا۔

۱۴ اور ۱۵ کی درمیانی شب میں مسجد نبویؐ میں تنہی کی نماز پڑھ کے اور درودِ اقدس پر سلام عرض کر کے ایک حبیب کے ذریعہ وہ مکہ معظمہ کے لیے روانہ ہوئے ان کے ساتھ دو نو مسلم جاپانی رفیق بھی تھے۔ ایک عمر متیا اور دوسرے محمد مصطفیٰ نامی جو حال ہی میں آئے تھے۔ ان کے علاوہ دو پاکستانی تھان بھی تھے ایک محمد حسن خطیب اور دوسرے شبیر حسین لہستانی۔ یہ شعبان کی پندرھویں شب مبارک تھی، ارشد صاحب نے روزہ کی نیت کر لی تھی اور عمرہ کا احرام بھی باندھ لیا تھا، گھڑی ارشد صاحب خود ہی چلا رہے تھے۔ بالغ پہنچ کر (جو مدینہ طیبہ اور مکہ معظمہ کے قریب وسط میں ہے) گاڑی میں پٹرول ڈالوایا، یہاں سے پہلے تو لہستانی صاحب نے گاڑی چلانا شروع کی۔ ابھی ۱۰۔۵ منٹ ہی چلے ہوں گے کہ ایک بوڑھے حبیب پھیلی اور اٹ گئی۔ ارشد صاحب اور لہستانی صاحب دونوں کے شدید غم میں آئیں، باقی ساتھی بھی زخمی ہوئے مگر بہت زیادہ نہیں، ارشد صاحب تو عادت کے ۱۵۔۲ منٹ بعد ہی روزہ اور احرام کی حالت میں اور تین ماہ خدائیں جان بچن ہو گئے، اسی حال میں انھوں نے وصیت کی کہ ان کو مکہ معظمہ لے جا کے جنتِ اعلیٰ میں دفن کیا جائے، چنانچہ ایسا ہی ہوا مدینہ صلیبیہ میں غسل دیا گیا، بعدِ شام شریف میں نمازِ جنازہ پڑھی گئی اور انہی روزہ اور وصیت کے مطابق جنتِ اعلیٰ میں مرشدِ عالم حضرت حاجی امداد اللہ اور حضرت مولانا اجتہ اللہ کیرانوی قدس سرہم کے پہلو میں دفن کیے گئے۔ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے راستہ کے شہیدوں میں شامل فرمائے اور مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے۔ لہستانی صاحب جہدہ کے ہسپتال میں داخل کیے گئے لیکن معلوم ہوا کہ دوسرے یا تیسرے ہی دن ان کا بھی انتقال ہو گیا، اللہ تعالیٰ ان کی بھی پوری پوری مغفرت فرمائے اور آخرت میں بھی ان کو ارشد صاحب کا رفیق بنائے اور دونوں کے سپاہیوں کے لیے اس صدمہ کو اپنے قرب کا ذریعہ بنائے اور صبر جمیل عطا فرمائے۔

۱۶۔۵۔۱۳۳۵ھ

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(گزشتہ سے پیوستہ)

اپنے اہل و عیال کی ضروریات پر خرچ کرنا بھی صدقہ ہے۔

اپنے اہل و عیال کی ضروریات پر اپنی اپنی حیثیت کے مطابق کم و بیش خرچ تو سب ہی کرتے ہیں لیکن اس خرچ کرنے سے لوگوں کو وہ روحانی خوشی حاصل نہیں ہوتی جو اللہ کے نیک بندوں کو دوسرے ضرورت مندوں اور مساکین و فقراء پر صدقہ کرنے سے ہوتی ہے۔ کیونکہ اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کو لوگ کارِ ثواب نہیں سمجھتے بلکہ اس کو مجبوری کا ایک آدا ان یا نفس کا ایک تقاضا سمجھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا کہ اپنے اہل و عیال اور اعزہ و اقارب پر بھی لوجہ اللہ اور ثواب کی نیت سے خرچ کرنا چاہئے۔ اس صحت میں جو خرچ اس میں ہوگا وہ سب صدقہ کی طرح آخرت کے بیک میں جمع ہوگا بلکہ دوسرے لوگوں پر صدقہ کرنے سے زیادہ اس کا ثواب ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تعلیم سے ہمارے لیے خیر و سعادت کا ایک بہت بڑا دروازہ کھل جاتا ہے، اب ہم جو کچھ اپنے بیوی بچوں کے کھانے پینے پر حتیٰ کہ ان کے جوتوں پر جائز حدود میں خرچ کریں وہ ایک طرح کا صدقہ اور کارِ ثواب ہوگا، اس شرط یہ ہے کہ ہم اس ذہن سے اور اس نیت سے خرچ کریں۔

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا اتَّقَى الْمُسْلِمُ نَفَقَةَ عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَأَنَّهُ لَمْ

صَدَقَهُ

رواہ البخاری و مسلم

حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی صاحب ایمان بندہ اپنے اہل و عیال پر ثواب کی نیت سے خرچ کرے تو وہ اس کے حق میں صدقہ ہوگا (اور وہ عند اللہ ثواب کا مستحق ہوگا) (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ؟ قَالَ جَهْدُ مَلْعَلٍ وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ _____ رواہ ابوداؤد

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کون صدقہ افضل ہے؟ آپ نے فرمایا وہ صدقہ افضل ترین صدقہ ہے جو غریب آدمی اپنی محنت کی کمائی سے کرے، اور پہلے اُن پر خرچ کر دجن کے تم ذمہ دار ہو (یعنی اپنے بیوی بچوں پر) (سنن ابی داؤد)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عِنْدِي دِينَارٌ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى وَلَدِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى أَهْلِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْفَقْهُ عَلَى خَادِمِكَ قَالَ عِنْدِي آخَرُ قَالَ أَنْتَ أَعْلَمُ _____ رواہ ابوداؤد و ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میرے پاس ایک دینار ہے (بتائیے کہ میں وہ کہاں خرچ کروں اور کس کو دے دوں) آپ نے فرمایا (اسے مقدم یہ ہے) کہ اپنی ضرورتوں پر خرچ کر دو، اُس نے کہا کہ اس کے لیے میرے پاس اور ہے۔ آپ نے فرمایا تو اس کو اپنی اولاد کی ضروریات پر خرچ کر دو، اُس نے کہا کہ اس کے لیے میرے پاس اور ہے، آپ نے فرمایا تو اس کو اپنی بیوی کی ضروریات پر خرچ کر دو،

اُس نے کہا کہ اس کے لیے میرے پاس اور ہے، تو آپ نے فرمایا کہ پھر اس کو اپنے غلام اور خادم پر صرف کر دو، اُس نے کہا کہ اس کے لیے میرے پاس اور ہے تو آپ نے فرمایا کہ تم زیادہ واقف ہو کہ تمہارے اہل قرابت میں کون زیادہ ضرور مند اور مستحق ہے) (سنن ابی داؤد و سنن نسائی)

(تشریح) غالباً ان صاحب کے ظاہری حال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اندازہ کیا تھا کہ یہ خود ضرور تند اور تنگ حال ہیں اور ان کے پاس بس ایک دینار ہے اور یہ اس کو ثواب آخرت اور اللہ کی رضا کے لیے کہیں خرچ کرنا چاہتے ہیں اور ان کو یہ معلوم نہیں ہے کہ مومن بندہ جو کچھ اپنی ضرورتوں پر خرچ کرے یا اپنے بیوی بچوں اور غلاموں پر (جن کی اس پر ذمہ داری ہے) خرچ کرے وہ سب بھی صدقہ اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور ثواب کا وسیلہ ہے، اس لیے آپ نے ان کو بالترتیب یہ مشورہ دیا — عام اصول اور حکم یہی ہے کہ آدمی پہلے اُن حقوق اور ان ذمہ داریوں کو ادا کرے جن کا وہ ذاتی اور شخصی طور پر ذمہ دار ہے اس کے بعد آگے بڑھے — ہاں وہ خاصانِ خدا جن کو توکل و اعتماد علی اللہ کا بلند مقام حاصل ہو اور اُن کے اہل و عیال کو بھی اس دولت میں سے حصہ ملے اور اُن کے لیے یہ صحیح ہے کہ خود خالق سے رہیں، بیٹوں پر پتھر باندھیں اور گھر میں جو کھانا ہو وہ دوسرے اہل حاجت کو کھلا دیں — خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خواص صحابہ کا حال اور طرز عمل یہی تھا — **يَهْدِيهِمْ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ ظُلُمَاتٍ إِلَىٰ نُورٍ بِإِذْنِهِ** (قرآن مجید انحر)

اہل قرابت پر صدقہ کی خاص فضیلت :-

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **الْصَّدَقَةُ عَلَى الْمَسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحْمِ ثِنْتَانِ صَدَقَةٌ وَصِلَةٌ** — رواه احمد والترمذی والنسائی وابن ماجہ والدارقطني
سليمان بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی اجنبی مسکین کو اللہ کے لیے کچھ دینا صرف صدقہ ہے اور اپنے کسی

عزیزِ قریب (ضرورت مند) کو اللہ کے لیے کچھ دینے میں دو پہلو ہیں اور دو طرح کا ثواب ہے، ایک یہ کہ وہ صدقہ ہے اور دوسرے یہ کہ وہ صلہ رحمی ہے (یعنی حق قرابت کی ادائیگی ہے) جو بجائے خود بڑی نیکی ہے۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، سنن ابی)

عَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكَ قَالَتْ فَرَجَعْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقُلْتُ إِنَّكَ رَجُلٌ خَفِيفٌ ذَاتُ الْمِيدِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَ نَابِ الصَّدَقَةِ فَأَتَيْهِ فَأَسْأَلُهُ فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يُخْزِي عَنِّي وَالْأَصْرُ فُتْهَا إِلَى غَيْرِكُمْ قَالَتْ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بَلْ اسْتَيْبِهِ أَنْتِ قَالَتْ فَأَنْطَلَقْتُ فَإِذَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتِي حَاجَتَهَا قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُلْقِيَتْ عَلَيْهِ الْمَهَابَةُ فَقَالَتْ وَخَرَجَ عَلَيْنَا بِلَالٌ فَقُلْنَا لَهُ إِنَّمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ امْرَأَتَيْنِ بِالْبَابِ تَسْأَلَانِيكَ الْخُرُوجَ الصَّدَقَةَ عَنْهُمَا عَلَى أَنْ رَاجِعَهُمَا وَعَلَى أَيْتَامٍ فِي جُجُورِهِمَا وَلَا تُخْبِرُهُ مِنْ رَحْنٍ قَالَتْ فَدَخَلَ بِلَالٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هُمَا قَالَ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَزَيْنَبُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الزَّيَانِ قَالَ امْرَأَةٌ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ لَهُمَا أَجْرَانِ أَحَبُّ الْقَرَابَةِ وَأَحَبُّ الصَّدَقَةِ

رواه البخاری و مسلم

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی زینب سے روایت ہو کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک خطبہ میں خاص طور سے عورتوں کو مخاطب کر کے)
 فرمایا کہ اے خواتین تم کو چاہیے کہ راہ خدا میں صدقہ کیا کرو اگرچہ تم کو اپنے زیورات
 میں سے دینا پڑے (آگے زمین بیان کرتی ہیں کہ) میں نے جب حضور کا یہ ارشاد
 سنا تو میں اپنے شوہر عبداللہ بن مسعود کے پاس آئی اور میں نے ان سے کہا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم عورتوں کو خاص طور سے صدقہ کی تاکید فرمائی ہے
 راہ میں چاہتی ہوں کہ میرے پاس جو کچھ ہے اُس میں سے راہ خدا میں خرچ کرنے
 کی سعادت حاصل کروں) اور تم بھی تنگ حال اور خالی ہاتھ ہو، اب تم رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کرو کہ اگر میں تم کو کیا
 دے دوں تو کیا میرا صدقہ ادا ہو جائے گا۔ (اگر میرا تم کو دینا صحیح ہو تو
 میں تم ہی کو دے دوں گی ورنہ دوسرے ضرورت مندوں پر خرچ کر دوں گی۔
 کہتی ہیں کہ عبداللہ بن مسعود نے مجھے یہ کہا کہ تم خود ہی جا کر حضور سے دریافت
 کرو، تو میں خود گئی، وہاں پہنچی تو دیکھا کہ انصار میں سے ایک عورت آپ کے
 دروازہ پر کھڑی ہے اور اس کی غرض بھی وہی ہے جو میری غرض ہے (یعنی
 وہ بھی یہی مسئلہ معلوم کرنے کے لیے حاضر ہوئی تھی) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اللہ تعالیٰ نے ایک خاص ہیبت دی تھی جس کی وجہ سے ہر ایک کو
 آپ سے دو بد بات کرنے کی جرأت نہیں ہوتی تھی اس لیے میں خود آپ کے قریب
 پہنچ کر پوچھنے کی ہمت نہیں ہوئی) اتنے میں (آپ کے خاص خادم اور مؤذن)
 بلال باہر نکلے، ہم دونوں نے اُن سے کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں عرض کیجئے کہ دو عورتیں دروازہ پر کھڑی ہیں اور آپ سے یہ پوچھنا
 چاہتی ہیں کہ اگر وہ اپنے ضرورت مند شوہروں اور اُن بیٹیوں پر جو خود ان کی گود
 میں پرورش پا رہے ہیں صدقہ کریں تو کیا یہ صدقہ ادا ہو جائے گا (اور ہم کو
 اس صدقہ کا ثواب ملے گا) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ نہ بتانا کہ ہم کون
 دو عورتیں ہیں، — بلال آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان دونوں

عورتوں کا سوال آپ کی خدمت میں عرض کیا، آپ نے پوچھا کہ وہ کون عورتیں ہیں؟ بلال نے عرض کیا کہ ایک عورت تو انصار میں سے ہے اور دوسری زینب ہے آپ نے فرمایا کون سی زینب؟ بلال نے عرض کیا عبداللہ بن مسعود کی بیوی زینب آپ نے فرمایا ہاں (اُن کا صدقہ ادا ہو جائے گا، بلکہ اس صورت میں) ان کو دوسرا ثواب ملے گا ایک صدقہ کا ثواب اور دوسرا صلہ رحمی کا ثواب۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ الْكُثْرَى الْأَنْصَارِيُّ بِالْمَدِينَةِ مَلَا مِنْ تَحْلٍ وَكَانَ أَحَبَّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ بَيْرُ حَاءَ وَكَانَتْ مُسْتَقْبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُهَا وَيَشْرِبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٌ قَالَ أَنَسٌ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ هَ قَامَ أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ هَ وَإِنَّ أَحَبَّ مَالِي إِلَيَّ بَيْرُ حَاءَ وَإِنِّهَا صَدَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَرْجُو بَرَّهَا وَدُخْرَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَضَعَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ خَبَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَخْ لَخْ ذَالِكَ مَالٌ رَابِحٌ وَقَدْ بَرِمْتُمْ مَا قُلْتُمْ وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عِيَمَةٍ

رواہ البخاری و مسلم

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کعبہ کے باغات کے لحاظ سے مدینہ کے انصار میں سب سے زیادہ دولت مند حضرت ابو طلحہ انصاری تھے اور انھیں اپنے باغات اور جائدادوں میں سب سے زیادہ محبوب بئر حاء تھا ایہ ان کے ایک قیمتی باغ کا نام تھا، اور یہ مسجد نبوی کے بالکل سامنے تھا اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ہیں تشریف لے جایا کرتے تھے اور اس کا نفیس یا بی ثوق سے) نوش
فرماتے تھے۔۔۔ اس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ۔۔۔ جب قرآن
مجید کی یہ آیت نازل ہوئی ”لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ“
رنیکی اور مقبولیت کا مقام تم کو اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اپنی
محبوب چیزوں کو تم راہ خدا میں خرچ نہ کرو) تو حضرت ابو طلحہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے
”لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ“ اور مجھے اپنی ساری مالیات
میں سے زیادہ محبوب و پر حاء ہے اس لیے اب وہی میری طرف سے اللہ کے
لیے صدقہ ہے، مجھے امید ہے کہ آخرت میں مجھے اس کا ثواب ملے گا اور وہ میرے
لیے ذخیرہ ہوگا۔ لہذا آپ اس کے بارہ میں وہ فیصلہ فرمادیں جو اللہ تعالیٰ آپ کے ذہن
میں ڈالے (یعنی جو مصرت اس کا مناسب سمجھیں فرمادیں) رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا وہ وہ یہ تو بڑی نعمتہ اور کار آمد جابدا ہے، میں نے تمہاری
بات سن لی اور تمہارا اشارہ سمجھ لیا، میں مناسب سمجھتا ہوں کہ تم اس کو اپنے غرقہ
قریبی رشتہ داروں میں تقسیم کر دو، حضرت ابو طلحہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں یہی
کروں گا، چنانچہ انہوں نے وہ بارغ اپنے قریبی رشتہ داروں اور چچا زاد بھائیوں
میں تقسیم کر دیا۔
(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) بعض روایات میں تفصیل کے ساتھ بتایا گیا ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے اپنا یہ
بارغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے مطابق اپنے خاص اقارب ابی بن کعب،
حسان بن ثابت، شداد بن اوس اور زبید بن جابر پر تقسیم کر دیا تھا۔ یہ بارغ کچھ رشتہ
تھا اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ بعد میں حضرت معاذیہ نے صرف حضرت حسان
بن ثابت کا حصہ ایک لاکھ درہم میں خرید لیا تھا۔

(فائدہ) چونکہ آدمی کا زیادہ واسطہ اپنے عزیزوں قریبوں ہی سے رہتا ہے اور زیادہ تر
معاملات انہیں سے پڑتے ہیں اس لیے اختلافات اور تنازعات بھی زیادہ تر اقارب ہی میں

ہوتے ہیں جن کی وجہ سے اس دنیا کی زندگی بھی عذاب بن جاتی ہے اور آخرت بھی برباد ہوتی ہے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تعلیم و ہدایت پر عمل کیا جائے اور لوگ اپنے قربت داروں پر اپنی کمائی خرچ کرنا اللہ کی رضا و وسیلہ سمجھیں تو دنیا اور آخرت کے بڑے عذاب سے محفوظ رہیں، کاش دنیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ہدایت کی قدر سمجھے اور اس سے فائدہ اٹھائے۔

مرنے والوں کی طرف سے صدقہ :-

صدقہ کیلئے؟ اللہ کے بندوں کے ساتھ اس نیچے اور اس امید پر احسان کرنا کہ اس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا اور رحمت اور ہر بانی نصیب ہوگی اور بلاشبہ وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا کرم و احسان حاصل کرنے کا خاص و خاص وسیلہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی بتایا کہ جس طرح ایک آدمی اپنی طرف سے صدقہ کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے ثواب و صلہ کی امید کر سکتا ہے اسی طرح اگر کسی مرنے والے کی طرف سے صدقہ کیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس کا ثواب و صلہ اُس مرنے والے کو عطا فرمائے گا۔ پس مرنے والوں کی طرف سے اور اُن کے ساتھ ہمدردی و احسان کا ایک طریقہ اُن کے لیے دُعا و استغفار کے علاوہ یہ بھی ہے کہ ان کی طرف سے صدقہ کیا جائے یا اسی طرح ان کی طرف سے دوسرے اعمال خیر کیجے ان کو ثواب پہنچایا جائے۔ اس بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مندرجہ ذیل حدیث پڑھیے!

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُمِّي أَفْتَلَمْتُ نَفْسَهَا وَأَطْنَمْتُ لَوْ تَكَلَّمْتُ تَصَدَّقْتُ فَقَالَ لَهَا أَجَبٌ إِنَّ تَصَدَّقْتُ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ

رداء التجاری و سلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میری والدہ کا بالکل اچانک اور

دفعتہ انتقال ہو گیا اور میرا گمان ہے کہ اگر وہ موت دوق ہونے سے پہلے کچھ بول سکتیں تو وہ ضرور کچھ صدقہ کرتیں تو اب اگر میں ان کی طرف صدقہ کروں تو کیا اس کا ثواب ان کو پہنچ جائے گا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہاں پہنچ جائے گا۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ رَافِعِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ تَوَقَّيْتُ أُمَّهُ وَهُوَ عَائِبٌ عَنْهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّيْ تَوَقَّيْتُ وَآنَا عَائِبٌ عَنْهَا أَيْنَعُهَا شَيْءٌ أَنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنِّي أَشْهَدُكَ أَنَّ حَاطِطِي الْخِرَافَ صَدَقَةٌ عَلَيْهَا

رواہ البخاری

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ کی والدہ کا انتقال ایسے وقت ہوا کہ خود سعد موجود نہیں تھے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں گئے ہوئے تھے) حبیان کی دایہی ہوئی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میری عدم موجودگی میں میری والدہ کا انتقال ہو گیا تو اگر میں ان کی طرف صدقہ کروں تو کیا وہ ان کے لیے نفع مند ہوگا؟ (اور ان کو اس کا ثواب پہنچے گا؟) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں پہنچے گا، انھوں نے عرض کیا تو میں آپ کو گواہ بناؤں کہ میں نے اپنا بارغ خراف اپنی مرحومہ والدہ کے لیے صدقہ کر دیا۔ (صحیح بخاری)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ الْعَاصِ بْنَ وَائِلٍ نَذَرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ يَتَخَذَ مِائَةً بُدْنَةً وَأَنَّ هِشَامَ بْنَ الْعَاصِ خَازِنَ حَصْنَةِ ثَمُودَ وَأَنَّ عَمْرُوَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَمَّا أَبُوكَ لَوْ أَقْرَبَا التَّوْحِيدَ فَصُمْتُ وَلَصَدَّقْتُ عَنْهُ لَفَعَهُ ذَلِكَ

رواہ احمد

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کے دادا
عاص بن داؤد نے زمانہ جاہلیت میں سواؤنٹ قربان کرنے کی نذر مافی تھی جبکو
وہ پورا نہیں کر سکے تھے، تو ان کے ایک بیٹے ہشام بن العاص نے تو بچاؤں کو
کی قربانی (اپنے باپ کی اس نذر کے حساب میں) کر دی اور دوسرے بیٹے عمرو
بن العاص نے (جن کو اللہ نے اسلام کی توفیق دے دی تھی) رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے اس بارہ میں دریافت کیا تو آپؐ فرمایا کہ اگر تمھارے باپ ایمان لے
آئے ہوتے اور پھر تم ان کی طرف سے روزے رکھتے یا صدقہ کرتے تو وہ ان
کے لیے نفع مند ہوتا اور اس کا ثواب ان کو پہونچتا۔ لیکن کفر و شرک کی حالت میں
مرنے کی وجہ سے اب تمھارا کوئی عمل ان کے کام نہیں آسکتا (مندانہ)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حدیثوں میں (اؤان کے علاوہ بھی بہت سی
حدیثوں میں جو کتب حدیث کے مختلف ابواب میں مروی ہیں) یہ بات پوری صراحت کے ساتھ
بیان فرمائی ہے کہ صدقہ وغیرہ جو قابل قبول نیک عمل کسی مرنے والے کی طرف سے کیا جائے
یعنی اس کا ثواب اس کو پہونچایا جائے وہ اس کے لیے نفع مند ہوگا اور اس کو اس کا ثواب
پہونچے گا، اس راستہ سے ہم اپنے ماں باپ اور دوسرے عزیزوں قربوں اور دوستوں محسنوں
کی خدمت ان کے مرنے کے بعد بھی کر سکتے ہیں اور اپنے دیے اور تحفے انکو براہِ رسیم کر سکتے ہیں۔

مُسند حمیدی

اہل علم کے لیے ایک غیر معمولی تحفہ

امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری کے اساذ خاص امام حمیدیؒ کا مکتب فرمایا ہوا مجموعہ حدیث جو پہلی مرتبہ
ہندوستان کے فاضل اساذ حدیث حضرت مولانا حبیب الرحمن الاعظمی مدظلہ کی قیادت میں جمع کیا گیا ہے۔

بہترین کاغذ برائے درجہ کے ٹائپ سے چھپائی ہوئی۔ جلد اول = ۹/ جلد دوم = ۹/

کتب خانہ انفسان، پچھری روڈ، لکھنؤ

آخری قسط

تجلیاتِ مجددِ الفِ ثانی

مکتوبات کے آئینے میں

ترجمہ از ————— مولانا سیم احمد فریدی امر دہلی

مکتوب ۹ :- مولانا طاہر بخشی کے نام ————— [معرفت اور ایمان حقیقی کا مشرق]

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات ————— واضح ہو کہ تمہارا مکتوب جو شیخ سجاد علی کے ہاتھ بھیجا تھا پہنچ گیا۔ ————— الحمد للہ کہ تم سلامتی اور عافیت کے ساتھ ہو۔ ————— اس مکتوب میں چند سوال تم نے کیے تھے اُن کا جواب جو کچھ معلوم ہو سکا لکھا جاتا ہے۔ ————— ابھی طبع غور کرنا۔

ایک سوال یہ تھا کہ درمیان معرفت و ایمان حقیقی کیا فرق ہے؟ ————— اس کا جواب یہ ہے کہ معرفت (پہچان) اور چیز ہے اور ایمان، دیگر شے ہے۔ ————— اس لیے کہ معرفت "شناختن" ہے اور ایمان "گرویدن" (مائل ہونا) ہے۔ ————— ایک جگہ "شناختن" کا وجود ہوتا ہے مگر گرویدن کا وجود نہیں ہوتا۔ ————— (چنانچہ) اہل کتاب کو ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں معرفت حاصل تھی اور وہ شناخت کرتے تھے کہ یہ پیغمبر ہیں مگر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ (اہل کتاب پیغمبر کو خرازاں کو اس طرح پہچانتے تھے جس طرح اپنی اولاد کو پہچانتے ہیں) لیکن دشمنی و کدش کی وجہ سے چونکہ گرویدن کی نہ تھی اس لیے ایمان

متحقق نہ ہوں۔ اور جس طرح ایمان کی دو قسمیں ہیں، صورتِ ایمان اور حقیقتِ ایمان اسی طرح معرفت کی بھی دو قسمیں ہیں۔ (۱) صورتِ معرفت (۲) حقیقتِ معرفت۔ صورتِ ایمان وہی ہے جس کو حضرت حق سبحانہ نے اپنی کمالِ رافت اور مہربانی سے شریعت کے اندر نجاتِ اخروی کے لیے کافی قرار دے دیا ہے۔ یعنی صورتِ ایمان "گر ویدنِ قلب" ہے، نفسِ آمادہ کے انکار و سرکشی کے موجود رہتے ہوئے۔ اور صورتِ معرفت بھی اسی لطیفہٴ قلب تک محدود ہے، نفسِ آمادہ کی جہالت کے ساتھ ساتھ، حقیقتِ معرفت یہ ہے کہ آمادہ جہالتِ جبلتی سے باہر نکل آئے اور شناسائی کا مقام پیدا کر لے۔ اور حقیقتِ ایمان بھی نام ہے آمادہ کی گرویدگی کا درجہ شناسائی پر پہنچنے اور اپنی طبعی آمادگی و سرکشی سے نکل کر نفسِ مطمئنہ بننے کے بعد۔ اگر سوال کریں کہ شریعت میں تصدیقِ قلبی کا اعتبار کیا گیا ہے۔ یہ گرویدن "دہی تصدیقِ قلبی ہے یا اُس کے علاوہ اور کوئی شے ہے؟ اگر وہ علاوہ تصدیق کے کوئی اور چیز ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ ایمان میں تین چیزیں محسب ضروری ہوں۔ (۱) اقرار (۲) تصدیق (۳) گرویدن۔ حالانکہ یہ بات علماء کی مقرر کردہ بات کے خلاف ہے۔ اس صورت میں عمل جس کو بعض علماء نے ایمان کے اندر اعتبار کیا ہے ایمان کا جزوِ چہارم ہو جاتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ "گر ویدن" بالکل تصدیق ہی ہے اس لیے کہ تصدیق جو کہ حکم ہے اذعان و یقین کے معنی میں ہے، اسی کو "گر ویدن" سے تعبیر کر لیا گیا ہے۔ اگر دریافت کریں کہ جب اہل کتاب ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بعنوان نبوت مہانتے تھے لا محالہ وہ آپ کی نبوت کا حکم بھی کرتے تھے اس طرح اذعان اور گرویدن کا مقام ان کو بھی حاصل تھا اس لیے کہ اس تقدیر پر حاکم عینِ گرویدن ہے۔ پس اُن کے حق میں ایمان کس لیے متحقق نہ ہوگا اور کس وجہ سے وہ دائرہ کفر سے باہر نہ آئیں گے؟ جواب یہ ہے کہ وہ بعنوان نبوت تو جانتے پہچانتے تھے لیکن وجہِ تعصب و عناد اُن کے قلب کو اذعان نہیں حاصل ہوتا تھا کہ وہ آپ کی نبوت پر حاکم کریں فقط معرفت و تصور کا حصول تھا۔ اذعان حاصل نہیں ہوا تھا کہ تصدیق بن جاتا نیز ایمان تک پہنچتا اور کفر سے نکلتا۔ باریک فرق ہے۔ سنو اور

اپنے دعبانِ صحیح کی راہ پر گامزن ہو جاؤ۔

عناد و دشمنی کی موجودگی میں نبی اللہ فعل کذا (نبی اللہ نے ایسا کیا) تو یہ کہا جاسکتا ہے لیکن جب تک اذعان پیدا نہ ہو اِنَّہ نبی اللہ (بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے نبی ہیں) یہ نہیں کہا جاسکتا۔ اس لیے کہ پہلی صورت میں نقطہ تصور ہے اور معرفت مشورہ (جو معرفت لوگوں میں مشورہ ہے) کا حوالہ ہے اور دوسری صورت میں تصدیق ہے جو کہ اذعان و گردیدن پر مبنی ہے۔ جب تک اذعان نہ ہو تصدیق کہاں سے رونما ہوگی؟ نیز صورتِ اولیٰ میں مقصود، اثباتِ نبوت نہیں ہے بلکہ نبی کے فعل کا اثبات ہے اور صورتِ ثانیہ میں مقصود، اثباتِ نبوت ہے جس کو جذبہ عناد و دشمنی برداشت نہیں کر سکتا۔ پس (پہلی صورت میں) اذعان کس طرح ہو سکتا ہے۔ اور اگر فرض کر دے حصول اذعان، تصدیق و حکم پیدا ہو جاتا ہے تو وہ بھی داخلِ تصورات اور (محض) صورت تصدیق ہے۔ جب تک اذعان نہ ہوگا اس وقت تک حقیقت تصدیق رونما نہ ہوگی اور ایمان حاصل نہ ہوگا۔ یہ مسئلہ اصولی مسائلِ کلام میں سے ہے اور بہت باریک مسئلہ ہے۔ بڑے بڑے علماء اس کے حل کرنے میں عاجز ہو گئے ہیں اُن میں سے بعض نے مجبوراً کتبِ مالک کو ایمان میں بڑھایا ہے اور ”گردیدن“ کو زائد پر تصدیق قرار دیا ہے۔ اور ایک دوسری جماعت نے بھی جس نے تصدیق کو عین گردیدن کہا ہے اس معنی کو اچھی طرح حل نہیں کیا ہے اور اجمال پر اکتفا کر لیا ہے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ ہَدَانَا لِهٰذَا وَمَا کُنَّا لَنَهْتَدِیْ لَوْ لَا اَنَّ ہٰذَا اَسْنَا اللّٰہُ (اللہ کی حمد ہے جس نے ہم کو لہذا کی ہدایت دی اگر اللہ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم راہِ یاب نہ مہرے)۔ سنو سنو مرکبِ اصنافی جیسے ہی اللہ اور مرکب تو صیغی جیسے ہٰذَا السَّیِّئِ یہ دونوں مرکب ہر چند اس حکم کو متضمن ہیں کہ آپ اللہ کے نبی ہیں اور مثل میں عنوانِ نبوت کے ساتھ معرفت پر۔ لیکن اس امر کی تصدیق کا حاصل ہونا کہ بیشک آپ نبی ہیں یہ اذعان پر موقوف ہے جو کہ مثبتِ ایمان ہے۔ غلام زید فعل کذا (زید کے غلام نے فلاں کام کیا) اور رَجُلٌ صَاحِبٌ حُكْمٍ بَکْدَا (نیک مرد نے فلاں حکم لگایا) یہ دونوں

جملے بے اذعان کے ثابت اور دوزخ میں عنوان غلامیت اور عنوان صلاحیت کی ہر ثابت ہے لیکن ان میں اذعان نہیں ہے کہ ہر ایک کی غلامیت و صلاحیت کی تصدیق حاصل ہو جائے۔

مکتوب (۹۹)۔ جناب ریادت مآب ارشاد پناہ میر محمد مومن بلخی کے نام۔

[اکابر اور ارادہ النہر کے برکات کے بیان میں]

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى — مَنْ لَمْ يَشْكُرِ الْمَاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ (جس نے انسانوں کا شکریہ ادا نہ کیا اُس نے اللہ کا شکر نہیں کیا) حقوق علماء و مشائخ اور ارادہ النہر — اللہ تعالیٰ ان کی سعی و شکر کرے — ہم پہاڑ گان و دور افتادگان بلکہ تمام اہل اسلام ہندوستان کے اوپر اس قدر ہیں کہ احاطہ تحریر و تقریر میں نہیں آسکتے۔ ہم نے اہلسنت و جماعت کے آراء و صحیحہ کے مطابق، درستی اعتقاد کو انھیں (اور النہری) بزرگوں کی تحقیقات سے اخذ کیا ہے۔ ملک علماء حنفیہ کے بموجب، صحت عمل کو بھی انھیں بزرگوں کی تہقیقات سے حاصل کیا ہے۔ نیز ملوک طریقہ نقشبندیہ بھی اس ملک ہندستان میں اسی سرزمین اور النہر کی برکات سے ماخوذ ہے۔ اور مقام جذبہ و سلوک، فتاویٰ، سیرالی اللہ اور سیر فی اللہ کی تحقیق، کو ولایت خاصہ اس سے وابستہ ہے۔ اسی مقام کے اکابر کے فیوض سے مستفاد ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ خواہ ظاہر کی اصلاح ہو یا باطن کی فلاح ہم کو اسی جگہ سے حاصل ہوئی ہے۔

شکر فیض تو چین چوں کند اے ابر بہار
کہ اگر خار و اگر گل، ہمہ پروردہ تست

اللہ تعالیٰ اس علاقے کو اور یہاں کے رہنے والوں کو آفات و بلیات سے محفوظ رکھے۔
بحرمتہ سید السادات صلی اللہ علیہ وسلم

عہ چون کہ ملک توران جس میں طبع بھی ہے دریاں جیون سے دوسری طرف دانت ہے اس لیے ایرانی ملک توران کو اور النہر کہتے ہیں۔
عہ لے ابر بہار تیرا شکریہ چین کس طرح ادا کر سکتا ہے۔ جن کے خار ہوں یا گل سب تیرے ہی پرورش کیے ہوئے ہیں۔

اس فضیلت و برتری کے باوجود۔۔۔ وہ احباب جو اپنی بعض ضروریات کے سلسلے میں اس دیار سے ہندوستان آتے ہیں وہاں کے بابرکت حضرات کے الطاف و کرمات کا تذکرہ خصوصاً آنجناب کی عنایات کا جو اس احق کے حال پر ہیں۔۔۔ ذکر کرتے ہیں اور بیان کرتے ہیں کہ آنجناب کو کچھ سے حسرت نظر ہے اور تیرے بعض علوم و معارف کو آنجناب نے مطالعہ کر کے پسند فرمایا ہے۔ بزرگوں کی اس قسم کی بشارت، باعثِ ازدیاد امید داری ہو جاتی ہے۔ بعض اذواق و مواجید کے لکھنے کی ہمت دلاتی ہے۔۔۔ ان آیام میں شیخ ابوالکلام صوفی وہاں سے آئے ہوئے ہیں انہوں نے بھی آنجناب کے الطاف اور طرح طرح کی عنایات کا اظہار فرمایا ہے۔۔۔ بنا بریں جناب عالی کے اخلاق عالیہ کو پیش نظر رکھ کر چند کلمات کے ذریعے باعثِ دردِ سرین کر خود کو آپ کی یاد داری کے حوالے کر رہا ہوں۔۔۔ اس فقیر کے بعض مسودات کی نقل برادرم خواجہ محمد ہاشم کشمی نے۔۔۔ جو کہ فقیر کے دوستوں میں سے ہیں۔۔۔ صوفی ابوالکلام مذکور کے سپرد کر دی ہے اس لیے اس پر اکتفا کرتا ہوں اور اس غرض سے اس قسم علوم و معارف صوفیہ کوئی بات تحریر نہیں کر رہا۔۔۔ آپ حضرات کی عنایات و اشتیاق سے امید ہے کہ خاص اوقات میں دعائے خیر اور دلائل سلامتی خاتمہ سے فراموش نہیں فرمائیں گے۔۔۔

رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَكَهْنًا آمِنًا عَمْرِنَا دَشْدًا ۱۰
اس فقیر کی دعا ہے فقیرانہ، بنیاد پناہ سید میرک شاہ، علامۃ الوری مولانا حسن ادا ناصر الشریعۃ حافظ الملتہ قاضی تولک۔۔۔ ادا ام الشرفی بکاکتم۔۔۔ کو پہنچادیں۔۔۔
آنجناب کے صاحبزادوں سے بھی فقیر زادے التماس دعا کرتے ہیں۔۔۔

مکتوب۔۔۔ شیخ عبد اللہ کے نام۔۔۔ [مذاق غلامیہ کے مطابق آیات قرآن کی تفسیر و تادلہ کی جگہ]
سَلَامُكَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَعَافَاكَ عَنْ الْبَلِيَّاتِ۔۔۔ کتاب تبصیر الرحمن

عہ یہ کتاب علامہ علی ابن احمد شافعی ہمامی کا تصنیف ہے۔ اس کو تفسیر ہمامی بھی کہتے ہیں۔۔۔ علامہ ہمامی اپنے زمانے کے اکابر علماء میں سے تھے اور عارف کامل تھے۔ وحدت الوجود کے قائل تھے۔ ان کی ادب و محبت کی نصیحت (باقی صفحہ پر)

جو تم نے بھیجی تھی اُس کے بعض مواقع کا مطالعہ کر کے داس بھیج دیا گیا۔
 کمرانا۔ اس کتاب کے مصنف، مسلکِ فلاسفہ کی جانب بہت میلان رکھتے ہیں۔
 نزدیک ہے کہ وہ حکماء کو انبیاء علیہم السلام کے برابر کر دیں۔ (اس میں) سورۃ ہود کی
 ایک آیت پر نظر پڑی اس کی تفسیر بطرزِ حکماء اُٹا دی کر دیا ہے (وہ آیت اور تفسیر یہ ہے) "وَأُولَٰئِكَ
 الَّذِينَ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ" (الانبياء) "وَاللَّهُ يَخْتَارُ" (الاحقاف) "وَاللَّهُ يَخْتَارُ" (الاحقاف)
 کا ترجمہ یہ ہے، یہ (حکماء) وہ ہیں جن کے لیے آخرت میں سوائے نار کے کچھ نہیں۔ تفسیر
 کا مضمون یہ ہے کہ باتفاقِ انبیاء و حکماء اُن کے لیے آخرت میں کچھ نہیں ہے سوائے حسی عقلی
 آگ کے)۔ اجماعِ انبیاء علیہم السلام کے بعد باتفاقِ حکماء لکھنے کی کیا گنجائش تھی؟
 پھر عذابِ اُخروی کے سلسلے میں حکماء کے قول کا رکنا اسے مراد بنا رہی تھی نہیں بلکہ نادرِ عقلی مراد
 ہے، کیا اعتبار ہے؛ علی الخصوص جبکہ حکماء کا قول، مخالفِ قولِ انبیاء علیہم السلام ہو۔
 فلاسفہ جو عذابِ عقلی ثابت کرتے ہیں اُس سے اُن کا مقصود، عذابِ حسی کیا ہے۔
 حالانکہ اجماعِ انبیاء عذابِ حسی کے حق میں متفق ہوئے۔ (اس کتاب کے) دوسرے
 مواقع میں بھی آیتہائے قرآنی کی تفسیر موافق مذاقِ حکماء کی گئی ہے جیسے وہ اہلِ ظن کے
 کے خلاف ہی کیوں نہ ہو۔ اس کتاب کا مطالعہ بغیر امتیازی استعداد کے (ضرور ہٹے خبیثہ

عزاد و غلامانِ طراز انبیاء کی ہے۔ اور قولِ انبیاء اور حکماء کو

حاشیہ صفحہ گزشتہ

ہیں۔ غالباً معقولات کی آمیزش کی بنا پر حضرت مجددؑ کو اس تفسیر پر یہ تبصرہ کرنا پڑا۔ ورنہ اپنے رنگ میں یہ
 تفسیر ممتاز حیثیت رکھتی جو۔ دلائلِ آیات میں اسی تفسیر کو بہت بلند مقام حاصل ہے۔ مولوی جمال الدین وزیر جوہاں کی
 مالی اعانت سے یہ کتاب مصر میں دو ملبودوں میں چھپ گئی ہے۔ علامہ ہاشمی قوم فوائت سے تھے۔ یہ قوم حلقہ
 بن برصغیر کے زمانے میں ان کے ظلم سے تنگ آکر عرب سے ہندوستان آ گئی تھی اور کوکن کے علاقے میں ساحلِ بحر پر
 آباد ہو گئی تھی اسی بنا پر اس کو کوکن کہا جاتا ہے۔ علامہ ہاشمیؒ کی پیدائش ۱۰۳۵ھ میں اور وفات
 ۱۰۸۵ھ میں آخرِ مہاشہ کو جو کے دن ہوئی۔ آپ کی قبر مائے علامہ ممبئی میں ہے۔

(زہرۃ النواظر جلد ۳۔ و تذکرۃ مللک ہند)

بلکہ ضرر ائے غلبہ سے خالی نہیں ہو۔ اس حقیقت کا اظہار ضروری سمجھتے ہوئے یہ چند کلمات لکھے گئے

مکتوب (۱۰۲) میر محمد نعمان اکبر آبادی کے نام — [ترغیب مجاہدات و تربیت طالبان
حق تعالیٰ کے بیان میں]

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ — اس طرن کے فخر کے
اعمال و ادوار لائق حمد میں — اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْخَمْدُ وَالْمِنَّةُ دَائِمًا وَعَلَىٰ
كُلِّ حَالٍ — عرصہ ہو گیا کہ تم نے اپنے احوال خیر کمال کی کوئی اطلاع نہیں دی۔ امید ہے
کہ اپنی حالت میں رہتے تبدیلی کر لی ہوگی اور کاہلی سے عمل کی جانب اور فراغت سے
مجاہدہ کی طرن متوجہ ہو گئے ہوں گے۔ یہ وقت (نیکوں کی) کا شکر اری کا ہے جو ہم
غور و خواب نہیں ہے۔ آدھی رات سونے کے لیے رکھیں اور باقی آدھی رات طاعت و
عبادت کے لیے مقرر کریں اگر اس کی ہمت نہیں۔ سکتے تو تنہائی رات کی بیداری کو لازم
قرار دیں اور کوشش کریں کہ اس دولت کے حصول کی مدد و دست میں مستی نہ واقع ہو۔
مخلوق کے ساتھ بس اس قدر اختلاط و انبساط رکھیں کہ ان کے حقوق کی ادائیگی ہو جائے۔
ضرورت کو بقدر ضرورت تک ہی رکھا جاتا ہے۔ مخلوق کے ساتھ قدر حاجت سے زیادہ
تعلق رکھنا فضول بات ہے اور مالا یمنی (لغو) میں داخل ہے۔ باادقات اس پر ضرر ہے
عظیم مرتب ہوتے ہیں اور یہ بات ممنوعات شریعت و طریقت میں داخل ہو جاتی ہے۔
مُرشد جب کہ مُریدوں کے ساتھ حد سے زیادہ انبساط و اختلاط کا معاملہ رکھے گا یقیناً
مُریدوں کو عقیدت و ارادت کے دائرے سے باہر نکال دے گا اور ان کی طلب میں فتور
پیدا کرے گا۔ میں اس سے اللہ کی مناہ مانگتا ہوں۔ اس امر کی قیاحت کو بھی طرح ذہن نشین
کر کے طالبوں کے ساتھ اس طرح کا سلوک رکھیں کہ ان کے اُسن و العن کا سبب ہو نہ کہ ان کی نفرت کا
باعث۔ مخلوق سے کیوں ضروری ہو کیونکہ بقدر ضرورت مخلوق سے تعلق رکھنا قسم قائل ہے۔ تم کو اللہ
کی توہین سے یہ بات مبہوت میسر ہے۔ یہی ایسے عجب و نادار کیا کر سکتے ہیں وہ تو (مجبوراً) برابر ارباب
تفرقہ (دوسرا) کے ساتھ جمع ہوتے ہیں۔ اس نعمت کی قدر جانو اور طالبین کے حالات سے ابھی
طرح خبردار رہو اور ظاہر و باطن سے ان کی تربیت کی جانب متوجہ رہو۔ زیادہ کیا لکھوں۔

شریعت کا جادہ قوشاہ ولی اللہ کی نظر میں

(جناب غلام مصطفیٰ صاحب قاسمی)

[حیدرآباد (پاکستان) سے الرحیم نامی ایک ماہر اور مجلہ قریب دو سال سے نکل رہا ہے جس کا مقصد حضرت شاہ ولی اللہؒ کے علوم و معارف کی اشاعت ہے۔

ذیل کا مضمون اس کے فاضل مدیر کے قلم سے ہے رسالہ کی علمی افادیت کی بنا پر پہلی خواہش تھی کہ اس پر الفتان میں تبصرہ کے ذریعہ اپنے ناظرین کو متعارف کرائیں۔ یہ تو نہ ہو سکا۔ البتہ اس مضمون کی اشاعت کے اس کے فی الجملہ تعارف کی تعریف بن رہی ہے۔

ادارہ

شریعت کے لغوی معنی اگرچہ نہ اسراہ منہاج اور پانی کا گھاٹ وغیرہ آئے ہیں لیکن اصطلاحی معنوں میں شریعت سے مراد وہ الہی احکامات ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبروں کے ذریعہ اتارے تاکہ وہ لوگوں کو تارکی سے نکال کر نور کی طرف لائے۔ اور ان کو صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت کرے۔

شریعت کے یہ احکامات دو قسم کے ہیں۔

۱۔ مقتضات یہ کیفیت اعتقاد سے تعلق رکھتے ہیں علم کلام کی تدوین ان احکام کے لیے

ہوتی ہے۔

۲۔ وہ احکام جن کا تعلق کیفیتِ عمل سے ہے۔ احکام کی اس دوسری قسم کا نام فروعی اور عملی ہے۔ علم فقہ میں ان ہی احکام سے بحث کی جاتی ہے۔ احکام کی ان دو اقسام کی تفصیل میں اگرچہ اسلام کے مختلف طبقوں کا اختلاف رہا ہے لیکن اجمالی طور پر یہ سب فرقے اس

پر متفق ہیں کہ شریعت نام ہے اس قانون الہی کا جس کو پیغمبر اسلام انسانیت کی دنیوی و اخروی فلاح و بہبود کے لیے اپنے پروردگار کی طرف سے لائے۔ اس لحاظ سے شریعت کے احکام کی اہمیت مسلم ہے۔ اور اگر اہل دانش و ادب کے علاوہ اس کے کسی ابدی حکم سے انحراف نہ رہا ہے۔ ائمہ فقہاء کی طرف سے شریعت کے ماخذ اگرچہ چار بیان کیے گئے ہیں یعنی کتاب اللہ سنت، اجماع امت اور قیاس مگر سب نے اصل ماخذ کتاب اللہ کو ہی مانا ہے، گویا نص صریح کے ہوتے ہوئے کسی بھی دوسری دلیل کی طرف جانے کی ضرورت نہیں۔ علمائے اسلام میں سے بعض محققین کی تو یہ رائے ہے کہ احادیث نبوی کا ایک حصہ خود قرآن مجید سے ہی مستنبط اور اس کے لیے نمونہ شرح کے ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ایک جگہ حدیث کے علوم کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے

ہیں :-

اور حدیث کے علوم میں سے ایک علم	ومن علومہ تفسیر القرآن
قرآن کی تفسیر اور اس سے احکام کا	والاستنباط منہ وهو اعظم
استنباط ہے اور یہ بہت بڑا علم ہے۔	العلوم۔ دستور علیہ منہ
ہم اس سے یہاں کچھ ذکر کرتے ہیں۔	کفافاً۔
و اللہ! اللہ پاک نے چند اشیاء	امراً للہ سبحانہ باشیاء
کے متعلق اجمالی حکم فرمایا ہے جیسے نماز	مطلقہ کا الصلوٰۃ، والزکوٰۃ۔
زکوٰۃ اور جیسے یہ قول باری تعالیٰ کو تو	وکقولہ: سبحم اسم ربک الاعلیٰ
اپنے بند پروردگار کے نام سے بھیج دیا اور اپنے	وسبحم جمہد ربک وغیر ذلک
پروردگار کی تعریف کے ساتھ تسبیح کہ اسی طرح دوسری	فوقہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
کئی آیات ہیں۔ اس کے بعد پیغمبر علیہ السلام نے اس کے	وسلم باوقات معینۃ۔ و امر
یہ اذکار عین فرمائے اللہ تعالیٰ نے تمام حکم	اللہ بامور کقوموا و کبروا تل
تلاوت قرآن، رکوع اور سجدہ	ما اوحی الیک و ارکعوا واسجد
کا حکم فرمایا ہے۔ پیغمبر علیہ السلام	فبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم انہا ارکان الصلوٰۃ۔ نے ان کو اس طرح بیان فرمایا کہ ان سب

احکام کو نماز کے ارکان بتائے۔

اسی جگہ آیات قرآنی کی چند دوسری مثالوں کے ذکر کے بعد شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

ونحن قد تتبعنا جميع ما اور کتاب الصلوٰۃ میں جتنی احادیث داوہ

وصل الیہما من الاحادیث ہمیں ملی ہیں، ان میں غور و فکر کرنے

الواردۃ فی کتاب الصلوٰۃ کے بعد ہمیں یہ بات واضح ہو گئی کہ یہ سب

فوضیع لنا انہما مستنبطہ کلہا احادیث حکمی استنباط کے ساتھ کتاب اللہ

من کتاب اللہ سبحانہ وتعالیٰ سے اخذ اور مستنبط ہیں اور ہم اس موضوع

استنباط احکامیہا وعسیٰ الخیاطہ پر ایک جامع اور مستقل رسالہ لکھنے کا خیال

فی رسالۃ منفردۃ لہ رکھتے ہیں۔

پہلی صدی ہجری کے اواخر اور دوسری صدی کے اوائل میں جب اسلامی حکومت کا دارِ ہر
دریغ ہوا۔ اور اس کے ساتھ نئے واقعات و مسائل بھی درپیش آئے تو امت محمدیہ کا ایک طبقہ
یعنی کوہجہتدینؑ کہا جاتا ہے، اٹھ کھڑے ہوئے اور انھوں نے اپنی علمی کوششیں شروع کیں۔
ان کو احکام کی عقل تلاش کرنا پڑی، جنہیں شارع علیہ السلام نے بصراحت یا بدلائل فرمایا تھا۔
اس سلسلہ میں شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

ان من جملة احکام الشرع من جملہ احکام شریعت کے ایک یہ ہے

انہ صلی اللہ علیہ وسلم عہد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت

الی امتہ صریحاً و دلالتاً انہ کو بصراحت یا بدلائل یہ ارشاد فرمایا کہ

متی اختلف علیہم لخصوصہ جب ان میں آپ کے مخصوص احکام

او اختلف علیہم معانی لخص کے بارے میں اختلاف ہوا آپ کی خصوص

من لخصوصہ فہم مامورون میں سے کسی شخص کے معنی میں وہ باہم

بالاجتہاد واستفراغ الطاقة مختلف ہوں تو ان کو حکم ہے کہ اجتہاد

لہ الخیر اکثر (عربی) ص ۱۰ مطبوعہ مجلس علمی

فی معرفۃ ما ہوا الحق من
کری ادران اختلافی احکام ادر معانی
میں سے امر حق معلوم کرنے میں خوب
ذکر نہ

طبیعت کا زور نکالیں۔

یہی وجہ ہے کہ جمہور علما کی یہ متفقہ رائے ہے کہ جس حکم شرعی کو مجتہد اپنی کوشش اور
اجتہاد سے استنباط کرتا ہے وہ شارع علیہ السلام کی طرف منسوب ہو سکتا ہے۔ خواہ وہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ مبارک سے لیا گیا ہو یا وہ اس علت کی طرف منسوب ہو
جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال سے ماخوذ ہے۔

شاہ صاحب کے الفاظ میں لے یوں زیادہ صراحت سے بیان کیا گیا ہے۔
کل حکم متکلم فیہ المجتہد
جس حکم میں مجتہد اپنے اجتہاد سے گفتگو کرتا ہو وہ
باجتہاد منسوب الی صاحب
شارع علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی طرف منسوب
الشرع علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات
ہوتا ہو خواہ آپ کے الفاظ مبارک کی طرف منسوب
ہو یا اس علت کی طرف جو آپ کے الفاظ
من لفظہ نہ سے لی گئی ہے۔

جب ان مجتہدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی سامعی جملہ سے شریعت کے مسائل اور
احکام مدون ہو چکے، تو ان سے بلا ضرورت، باہر جا کر کوئی دوسرا راستہ اختیار کرنا فتنہ کا دروازہ
کھولنے کے مترادف ہے۔ شاہ صاحب نے ان مجتہدین کے مذاہب اختیار کرنے کی تاکید
ادراں کو چھوڑنے ادران سے باہر جانے کی نمانعت کے بارے میں ایک جگہ ایک باب
باندھا ہے جس کے سرورس میں وہ فرماتے ہیں :-

اعلم ان فی الاخذ بھذہ المذہب
الاربعة مصلحة عظيمة و
جاننا چاہیے کہ ان چاروں مذہبوں
کے اختیار کرنے میں ایک بڑی مصلحت
فی الاعراض عنھا کھا مفسد
ہے ادران سب کے سب سے روگردانی
کبیرۃ و لحن نبین ذلک
کرنے میں بڑا فائدہ جو ادرہم اس بات

۱۔ عقدا بحیثہ تا یفہد شاہ ولی اللہ ص ۳۲ مطبوعہ مجتہدائی ۱۲۷۴ھ عقد الحمد ص ۲۵

بوجہ ۱۰

کو کئی دہوں سے بیان کرتے ہیں۔

شاہ صاحبؒ نے ان وجوہ کی تفصیل کے بعد علامہ ابن حزم اندلیسی کے تقلید کو حرام قرار دینے

پر مبسوط رد فرمایا ہے۔

اسلام کے ادا اہل و در سے لے کر تیسری اور چوتھی صدی تک شریعت کے بارے میں بڑا اہتمام رہا اور اس سلسلے میں اجتہادی رنگ کی تعلیم بھی جاری رہی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس اپنے صحابہ کو دینی مسائل کی علمی اور علمی تعلیم فرماتے تھے۔ آپ کے چھ صحابہ تو ایسے عظیم مجتہد اور قانون شریعت کے بڑے عالم نکلے کہ آپ کے عہد مبارک میں بھی وہ فتوے دیا کرتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اللہ کو پیارے ہو گئے تو دوسرے صحابہ ان فقہاء صحابہ ہی کی طرف شرعی مسائل میں رجوع کرتے تھے۔ پھر تابعین نے صحابہ سے شریعت کی تعلیم حاصل کی اور اس طرح یہ سلسلہ آگے بڑھتا گیا۔

مدینہ منورہ چونکہ مبطل دہی تھا۔ پھر تیسرے خلیفہ حضرت عثمانؓ کے آخری دور تک جمہور صحابہ کا مکان اور مقر مدینہ طیبہ ہی رہا اس لیے مدینہ منورہ کے کئی تابعی بزرگوں نے فقہ و حدیث کے متعلق صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے جو متعدد روایتیں اور اقوال منقول تھے ان کو جمع کرنے کی کوشش کی۔ مدینہ منورہ میں سات فقہا ایسے ہوئے جنہوں نے فقہ میں عظیم مرتبہ حاصل کیا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ اگرچہ صحابی تھے لیکن اپنے والد بزرگوار ناردق اعظم کے فیصلوں کے متعلق فقہائے سبعہ میں سے ایک فقید سعید بن حبیب سے دریافت کرتے تھے کیونکہ سعید بن حبیب کو صحابہ کے فیصلوں پر بڑی دسترس تھی۔ ان سات فقہاء کے علوم اور مسائل امام مالکؒ کے اساتذہ اور مشائخ تک پہنچے جن کو امام دارالہجرہ مالک نے جمع کیا اور ترتیب دے کر لوگوں کے سامنے پیش کیا۔ اس طرح یہ مذہب ان کی طرف منسوب ہوا جس کو بڑے بڑے علماء دلائل کی بنا پر قرناً بعد قرن مانتے آئے۔ شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں:

لا یھا (ای المدینۃ) ماویٰ اور یہ اس لیے کہ مدینہ طیبہ ہر عہد اور

۱۰ عقد الجی ص ۳۳ ۱۱ مقالات الکوتبری ص ۱۲۰ مطبوعہ مصر

الفقهاء وجميع العلماء في
كل عصر ولذلك ترى
مالکایلا زمر محجۃ ہم لہ
ہر زمانہ میں فقہائے اسلام اور علماء
کا مساجد و اداریٰ اور مرکز رہا ہے اور یہی
وجہ ہے کہ امام مالک ان کے طریق کو
نہیں چھوڑتے۔

باقی مذاہب کو کبھی اسی پر قیاس کر لیجیے۔ مثلاً گو نہ جس کی بنیاد حضرت فاروق اعظم نے رکھی
اور ان کے ارشاد کے مطابق عرب کے مختلف قبائل وہاں بسائے گئے اور جن کی تعلیم کے لیے
فاروق اعظم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کو کوذ کی طرف یہ کہہ کر روانہ فرمایا۔ اے اہل کوذ!
عبداللہ بن مسعود جیسے فقیہ کی تو مجھے بھی ضرورت تھی لیکن میں اپنے اوپر تمہیں ترجیح دے کر
اسے تمہاری طرف بھیج رہا ہوں۔

جلد کتب حدیث اور کتب طبقات عبداللہ بن مسعود کی عظمت شان سے ملو ہیں۔ آپ کے
مخصوص تلامذہ میں سے علقمہ بن قیس، اسود بن یزید، عمر بن میمون، زید بن عسیم اور مسروق
شمار کیے جاتے ہیں۔ یہ سب بالعموم اور علقمہ بالخصوص حضرت ابن
مسعود کے فیض صحبت سے بہت زیادہ مستفید ہوئے۔ بقول علامہ ذہبی یہ کسی دوسرے صحابی
کو علم میں ان پر ترجیح نہیں دیتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود خلافت فاروق اعظم سے لے کر حضرت عثمان کی خلافت کے
آخری دور تک کوذ میں فقہ اور شریعت کی تعلیم دیتے رہے جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ شہر کوذ فقہاء
سے بھر گیا اور جب حضرت علیؓ نے اپنے دارالسلطنت کو کوذ کی طرف منتقل کیا تو وہ کوذ میں
فقہاء کی کثرت کو دیکھ کر بڑے خوش ہوئے اور فرمانے لگے۔

رحمہم اللہ ابن ام عبد (عبداللہ بن مسعود)
مسعود قد ملأ هذا القرية
علما
اللہ ابن ام عبد (عبداللہ بن مسعود)
پر رحمت فرمائے تحقیق اس نے اس
شہر کو علم سے مالا مال کر دیا۔

اس کے بعد سیدنا علیؓ کے علوم سے بھی اہل کوذ مستفید ہوتے رہے۔ پھر تو یہ شہر کثرت فقہاء

لے حجتہ اللہ البالغہ ص ۱۴ طبع مصر ۱۳۰۵ھ تذکرۃ الحفاظ اصناف طبع دائرة المعارف حیدرآباد دکن

محمد بن مفسرین اور علوم لغت عربیہ کے لحاظ سے جملہ بلاد اسلامیہ میں بے مثال شہرت کا مالک بن گیا۔ اور اس کے حضرت علیؑ کے دار خلافت بننے سے بڑے بڑے فقہانے اس میں سکونت اختیار کی اور اس شہر کی علمی وقوت بہت بڑھ گئی۔ صرف کوڑھ میں بردایت عملی پندرہ سو صحابہ کرام نے سکونت اختیار فرمائی تھی۔ اور وہ صحابہ ان کے علاوہ ہیں جو کوڑھ کے گرد و نواح یا عراق میں سکونت پذیر ہوئے۔

اب اگر سیدنا علیؑ اور حضرت ابن مسعودؓ کے تلامذہ کی فہرست تیار کی جاوے تو اس کے لیے ایک ضخیم دفتر چاہیے۔ یہ تو سب ائمہ حدیث کے ہاں مسلم ہے کہ صحابہ کرام عبد اللہ بن مسعودؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت سے شاہرت رکھنے والے سمجھتے تھے۔ بالکل اسی طرح ابن مسعودؓ کے مخصوص شاگرد علقمہ کے متعلق تابعین کی یہ رائے تھی کہ وہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی سیرت کے حامل ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے ان تلامذہ کی تعلیم اور تربیت سے ابراہیم نخعی، ابواسحاق بسیمی، عائشہ اور زہری جیسے ائمہ پیدا ہوئے۔

حافظ ذہبی، ابوداؤد و سجتانی کے تذکرے میں بعض ائمہ سے نقل کرتے ہیں کہ ابراہیم نخعی سیرت میں علقمہ سے شاہرت رکھتے تھے۔ علقمہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے اور عبد اللہ بن مسعودؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شاہرت رکھتے تھے۔ نقادان حدیث نے تو ابراہیم نخعی کے مرادیل کو بھی صحیح مانا ہے۔ امام شعبی کے متعلق حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی یہ رائے بھی سن لیجیے۔

موا حفظ لہامنی وان کنت
قد شہد لہامع رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
یعنی شعبی غازی کو مجھ سے زیادہ یاد رکھنے والا ہے اگرچہ میں ان غازی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا۔

اس جماعت فقہا کی صحبت اور تربیت سے امام ابو حنیفہ پیدا ہوئے۔ ان فقہاء کے آثار کہ امام ابو حنیفہ کے دو بڑے شاگردوں امام ابو یوسف اور امام محمد نے جمع کیا اور کچھ آثار مصنف ابن ابی حنیفہ میں مدون ہوئے۔ امام ابو حنیفہ نے اس طریقہ میں ایک اور تحقیقی اضافہ کیا اور یہ کہ ان ائمہ فقہاء کے آراء اور علوم کو چالیس تلامذہ (جو کہ بذات خود بہت بڑے فقہاء تھے) کی مجلس شوریٰ کے سامنے بحث و تمحیص کے لیے رکھا اور بحث و تحقیق کے بعد جو رائے متفقہ یا اکثریت آراء

سے منظور کی جاتی تھی اس کو مدون کیا جاتا تھا۔ اور پھر یہ سب آرر امام محمدؒ کی کتب ظاہر الروایۃ میں مدون ہو گئیں۔ خطیب بغدادی ابن کرار کی سند سے لکھتے ہیں کہ ہم ایک نون دیکھ کے ہاں بیٹھے تھے کہ ایک شخص نے کسی مسئلے کے متعلق یہ کہا کہ ابو حنیفہ نے اس میں خطا کی۔ یہ سن کر دیکھ فرمانے لگے کہ ابو حنیفہ کیسے خطا کر سکتے ہیں۔ حالانکہ ان کے پاس ابو یوسف اور زفر جیسے قیاس کے ماہر تھے۔ یحییٰ بن ابی زائدہ اور حفص بن غیاث جیسے حفاظ حدیث تھے جاسم بن معین جیسے لغت عربیہ کے ماہر تھے اور داؤد طائی اور فضیل بن عیاض جیسے زہاد و متوہع تھے جن شخص کے اس قسم کے ہم نشین ہوں وہ خطا نہیں کریں گے اور اگر خطا کرتے تو یہ سب اس کی تردید فرماتے۔ امام ابو حنیفہ کے بعد امام شافعیؒ آتے ہیں انھوں نے مدینہ طیبہ اور کوفہ کے علوم کے ساتھ مکہ مکرمہ کے علوم کو ملا دیا۔ امام شافعیؒ نے مکہ کے علوم کو مسلم بن خالد سے حاصل کیا۔ انھوں نے ابن جریرؒ سے اور ابن جریرؒ نے عطاء سے اور عطاء نے ابن عباس سے یہ علوم حاصل کیے۔ یہاں تک تو ائمہ اہل سنت کے مذاہب فقہ کے متعلق مختصر عرض کیا گیا۔ ظاہر ہے کہ جملہ مذاہب فقہ قرآن و سنت سے استدلال کرتے ہیں اور اجتہادی مسائل میں ہر ایک امام کا طرز استنباط دوسرے سے الگ ہے۔ اس میں طبائع اور خطوں کے اختلاف کو بھی بڑا دخل ہے جس کی علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ تاریخ میں تصریح فرمادی ہے لیکن آج کا دوران اختلافات اور امت کے تشتت و اختراق کا متحمل نہیں ہو سکتا چاہے ہم نئے دور کے تقاضوں سے کتنی ہی چشم پوشی کریں اور ان سے آنکھیں بند کر لیں اور کوشش کریں کہ انھیں نہ دیکھیں لیکن حقیقت اپنی جگہ حقیقت ہوگی اور ہماری اس چشم پوشی سے قوم کا نوجوان طبقہ کبھی مطمئن نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ طبقہ علماء میں سے بصیرت اور غائر نظر رکھنے والے علماء نے اس ضرورت کو محسوس کیا ہے ہمارے بزرگ و دست اور وقت کے محدث مولانا محمد یوسف صاحب بنوری نے اس سلسلے میں پہل فرمائی ہے۔ جزاء اللہ الخیر الجزاء۔

شاہ دہلی اللہ صاحب کی نو لغات سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ موصوف اپنے دند میں ان اختلافات سے خوش نظر نہیں آتے اور جیسے موصوف نے تصوف کے مختلف مشارب میں ہم آہنگی پیدا کرنے کی کوشش فرمائی۔ اسی طرح فقہی اختلافات کو کم کرنے کے بھی وہ بڑے کوشاں تھے۔

آپ کی تصنیفات میں تعین کا یہ پہلو اکثر نظر آئے گا۔ اس لیے آپ کو شریعت کے ”جادوہ قویہ“ کے تعین کے لیے بھی سوچنا پڑا اور آپ نے اس سلسلہ میں اپنی مشہور تالیفات تصنیفات الہیہ میں جو تحقیق فرمائی ہے اس کو ہم قارئین کے لیے پیش کرتے ہیں۔ یہاں طوالت سے اجتناب کرتے ہوئے اصل عبارت کو چھوڑ کر صرف ترجمہ پر اقتصار کیا جاتا ہے۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں۔

”دنیا کا مختلف طرق اور مذاہب میں بٹ جانا اور امت کا گردہ در گردہ ہونا ایک ایسا بڑا سانحہ ہے جس نے امت کے عوام اور خواص دونوں کو ڈر دیا ہے۔ بعض اہل اللہ پر فقہائے اسلام کے ہر قول کا ارتباط شریعت محمدیہ سے منکشف تو ہوا لیکن اس کے لیے اس جادوہ قویہ کا انکشاف نہ ہوا۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے منکشف کیا اور اس سے اللہ تعالیٰ راضی تھے۔ اصل میں جس کو یہ طریقہ ہاتھ آیا اس نے حظ دافریا یا اور جس نے اس کو نہ پایا وہ اس خط و آخر کے حاصل کرنے میں کامیاب نہ ہوا۔ اگرچہ تکلیف اٹھانے کی وجہ سے وہ بھی مابور ہو گا۔ اس قسم کے اہل اللہ فقہائے بعض اقوال کو بعض پر ترجیح دینے کے بارے میں خاموش رہے اور مختلف اقوال کے درمیان تطبیق دینے کی صورت نکالی کہ اختلاف کو عزیمت اور رخصت پر حل کیا (اور یہ کہا کہ) جو شخص عزیمت کی ادائیگی پر قوت رکھتا ہے تو عزیمت پر حل کرے اور جس کی قوت جسمانی یا قوت روحانی اس کا تحمل نہیں کر سکتی تو وہ رخصت کو اختیار کرے۔ شرعی نے (اپنی کتاب) میزان میں اس کو مفصل بیان کیا ہے۔ اور شرعی سے پہلے اس اصل اور قاعدے کی طرف شیخ نجی الدین محمد بن علی بن عربی نے سبقت فرمائی ہے۔

کچھ اہل اللہ ایسے بھی گزرے ہیں کہ ان کو شریعت کا وہ جادوہ قویہ نظر آیا جو کہ ظاہر شریعت کی طرف رہنمائی کرتا ہو اور وہ طریقہ جن کو جمہور مسلمانوں نے کبار تابعین سے اور تابعین نے کبار صحابہ سے اور صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح حاصل کیا ہے جیسے کوئی چیز ہاتھ کے ذریعہ لی جائے۔ یا اگرچہ وہ بعینہ متواتر نہ ہو لیکن متواتر سے قوی مشابہت رکھتی ہو اور ایسے شخص کو اہل الرائے کے مذاہب کنہیوں کی طرح نظر آئے پھر اس بحث کنندہ حکم دین کی نصرت اور اس سے مدافعت کا خیال کرتے ہوئے (اپنے زعم میں) راجح کو ترجیح دیتے رہے۔ یہ طریقہ اکثر محدثین کا ہے، انھوں نے اس میں بڑی سستی فرمائی۔

کچھ اہل اللہ ایسے بھی ہیں جن کو مذکورہ دونوں باتوں پر اطلاع ہوئی۔ انہوں نے سب مذاہب کو اس طرح مانا کہ سب شریعت کے دائرہ میں داخل ہیں اور ان پر عمل کرنے کی دین میں گنجائش ہے مگر ان میں سے فضیلت جادۂ قیام کو ہے۔ اور یہی طریقہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کامل طور پر مرضی اور پسندیدہ ہے۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں: میرے اوپر اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمتوں میں سے ایک نعمت یہ ہے کہ مجھے اس نے تیسری جماعت میں سے بنایا۔ اور میرے لیے شریعت کی اصل اور بقیان کو متکشف فرمایا۔ یہ بقیان وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لبتین للناس ما نزلنا علیہم یعنی تم لوگوں سے اس کو بیان کرتے رہو جو کہ لوگوں کی طرف آتا ہے۔

اس کی مثال (اس طرح سمجھیے کہ) اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اقموا الصلوٰۃ وآتوا الزکوٰۃ یعنی نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دیا کرو۔ اقامت کا لفظ "قامت السوق" کے عربی محاورے سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں بازار لگ گیا۔ یہ اس وقت کہا جاتا ہے جب بازار میں خرید و فروخت شروع ہو جائے۔ اس سے یہاں مقصد ہے رواج اور اشاعت۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقصد پر ترجیح کو اس طرح بیان فرمایا کہ اذات نماز کی تین فراموشی: رکعات نماز کے عدد بھلائی صفت دیا ہیئت، نماز کی تعلیم فرمائی۔ اذان کو شروع فرمایا۔ جماعت سے نماز پڑھنے کی تاکید فرمائی۔ مساجد کی تعمیر اور ان میں حاضر ہونے کو مستحب قرار دیا۔ یہ تمام چیزیں "اقامت صلوٰۃ" کی بقیان اور تفسیر ہیں۔ اگر اس طرح واضح اور مفصل بیان نہ ہوتا تو ہم اس کو کبھی سمجھ نہ سکے۔ اسی طرح زکوٰۃ دینے کو اس طرح بیان فرمایا کہ نصاب کی تعیین کی اور مقدار واجب و محض واجب اور دوسری چیزوں کو واضح فرمایا۔

اس کے بعد پھر اس بقیان اور تفسیر کی وضاحت اور تفسیر صحابہ اور تابعین کی طرف سے ہوئی۔ اسی کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح اشارہ بھی فرمایا۔ اقتدا و بالذین من بعدی ابی بکر و عمر۔ یعنی میرے بعد ابو بکر اور عمرؓ کی پیروی کریں اور یہ فرمایا: اصحابی کا لہجہ باہم اقتدیتم اھتدیتم۔ میرے صحابہ ساروں کی طرح (روشن) ہیں جس کسی کی پیروی کرو گے تو راستہ پاؤ گے۔ اس کی مثال یوں سمجھیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

سفر میں نماز کو قصر فرمایا۔ سفر ہمارے ہاں مبہم چیز تھی حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباسؓ کے عمل سے اس کی وضاحت ہو گئی کہ وہ چار بردیا نماز سے عبارت ہے۔

اس کے بعد پھر قدمائے مجتہدین کے ہاتھوں اس کی وضاحت اور اس کے اصول اور فروع کی تدوین ہوئی۔ جس کی مثال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

اِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ۖ وَارْكَبُوا
اس آیت میں صرف تین اعضاء کے دھونے اور چھوٹے کے مسح کا ارشاد ہے۔ یعنی چہرہ ہاتھ
کھینوں تک اور پاؤں کو ٹخنوں تک دھویا جائے اور سر کا مسح کیا جائے۔ اب مجتہدین نے اس میں
اس طرح بحث کی کہ غسل کے معنی میں صرف پانی کا بہانا یا اس میں دلک بھی شرط ہے اور درجہ یا چہرے
کی حد فلاں جگہ سے فلاں تک ہے۔ اور "الی المرافق" کے معنی ہیں "تحت المرافق" یعنی کھینوں
کے ساتھ۔ اور مسح میں صرف مسح کا نام کافی ہے۔ اگرچہ ایک یا دو بال پر ہی ہو یا ریشہ اس (چوٹا ہوا)
پٹے سر کا مسح ضروری ہو۔ اس طرح یہ مذاہب جو میں نے اس کے بعد مذہب کے پیروکار متاخرین فقہانے مذہب کے قواعد کو
سمانے دکھ کر ان سے دوسرے مسائل کی تخریج کی اور ان مذاہب کی شرح بیان فرمائی۔

شاہ صاحب فرماتے ہیں۔ میرے لیے یہ تمام چیزیں جس طرح نفس الامر میں اپنی ترتیب
سے واقع ہیں، اس طرح واضح کی گئی ہیں جیسے کہ میں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں، اور
دین میں جو کچھ کہا گیا ہے اس کو میں نے بالواسطہ یا بلاواسطہ اصل شریعت میں پایا۔ مذاہب
کے اس اختلاف کے متعلق یہ گفتگو کتنی صادق آتی ہے کہ اس کی مثال ایک درخت کی ہے
جس سے بڑی بڑی ٹہنیاں پھوٹیں۔ پھر ان ٹہنیوں سے دوسری چھوٹی ٹہنیاں نکلیں اور ٹہنیوں پر
پتے اور پھول نکل آئے۔ یا اس کی مثال ایک ایسے پانی کے چشمے کی ہے جس سے بڑی نہریں
نکلیں اور بڑی نہروں سے دوسری چھوٹی چھوٹی نہریں نکلیں اور ان چھوٹی نہروں سے بہتوں کو کھرا
گیا۔ اور اس سے زمین بھی سیراب ہو گئی۔

شاہ صاحب فرماتے ہیں (کہ جادہ قویہ کے سلسلہ میں) میرے لیے شاہراہ اور وسط
طریق کا بھی انکشاف ہوا، جس کی رات (کبھی) اس کے دن کی طرح روشن ہے۔ اس کا اول آخر
کی طرح ہے اور ان غنمی اور مٹے ہوئے آثار کے راستے بھی معلوم ہوئے جن پر چل کر آنحضرت صلیم

ادراں کے صحابہ کے راستے تک کبھی رسائی نہیں ہوتی۔ جب تک رائے سے کام نہ لیا جائے اور ادوام اور ایسے شخص کی تقلید کے بارے سے آزاد نہ ہو جو خطا اور ثواب کا حامل ہے اور اس کے صحیح اور غلطی قول سے تخریج ہوتی ہو۔ ہو سکتا ہے کہ جب رائے سے کام لیا جائے اور ادوام اور ایسے شخص کی تقلید کا بوجھ اٹھایا جائے جو خطا اور ثواب کا صاحب ہو اور پھر مصیب اور غلطی کے قول پر تخریج کا بوجھ اٹھانا پڑے۔

میرے لیے اس رائے کی حقیقت بھی منکشف کی گئی جس کی سلف نے مذمت کی ہے اور چند فقہار کو اس کی طرف منسوب کیا ہے۔



جی ہاں۔۔۔ ذہن سیرج۔ خاص روٹی جس نے
حقائق بخش جوئی ہوئی نہایت جنت تک وہاں کو پہنچا۔
ہندوؤں کے سبب شک خیز اور زعفران سے بنی
اور تین سے تیار کیا گیا۔ **لحم خاص** خاص ذہن
میں رکھا ہے۔ جس کے استعمال سے طاقت اور
جوانی حاصل ہوتی ہے۔ اور جسم کو
مضبوط بناتی ہے۔ اور تھکاوٹ کو دور کرتی ہے۔
اور بہت سی بیماریوں کو دور کرتی ہے۔
اور بہت سی بیماریوں کو دور کرتی ہے۔
اور بہت سی بیماریوں کو دور کرتی ہے۔

لکھنؤ کے مشہور علاج و طبیب ڈاکٹر حکیم سید عبدالحی حسنی کے
چند مخصوص محبتات

سفوف ذیابیطس اس روئے استعمال کے چند ہی روز میں
کی ہونے لگتی ہے جو پینے کے استعمال سے خون میں آتی نظر نہ جاتی ہے
تندرست آدمی کے خون میں ہونی چاہیے جس سے استعمال کر لیا جائے تو
دور ہو جائے گا۔ فائدہ قائم رہتا ہے۔ قیمت دس توڑہ 3/5
پانچ توڑہ 2/5

شربت جذام جذام میں یہ دور ہیضہ و پانچ چھ استعمال
کر لینے سے یہ مرض دور ہو جاتا ہے۔ ایک پونڈ 5/5
شربت کندر۔ پتہ کی پھریوں کا درد، آریخان، اور مکران
میں حال میں اس شربت کا استعمال ہیضہ و تھکاوٹ کی روک
شربت درد گردہ۔ شباب میں بھوری ریت آنا اور سنگ پیدا
ہو جانا یا رنگ رک کر شیب آنا اور دوسرے اعضاء کو شربت
استعمال کیوں جس کی کاربہ برائی ہو اور پھر یاں پر لگی ہوں نہیں
کئی ماہ چلنا چاہیے۔ ایک پونڈ 5/5

مرہم سرخ پھوڑوں، مخصوص پھیلاؤ گردن کے پھوڑوں
یعنی کانچل میں یہ مرہم مفید ہے اس کے استعمال سے جلن کا درد جاتی ہے
اور پھر چھ صاف ہو جاتا ہے۔

مینبر حسنی فارمیسی، ۳ گون روڈ
لکھنؤ

روزہ

ایک تقریر جو گزشتہ رمضان میں کی گئی تھی

از جناب حید الدین خاں صاحب

رمضان کا مہینہ روزے کا مہینہ ہے اس مہینے کے متعلق حدیث میں آیا ہے کہ یہ ایک ایسا مہینہ ہے جس کا پہلا حصہ رحمت ہے اس کا دوسرا حصہ مغفرت ہے اور اس کا آخری حصہ آگ سے نجات دیتا ہے۔ اس وقت ہم اسی مبارک مہینے سے گزر رہے ہیں۔ ہم میں سے ہر شخص کے لیے موقع ہے کہ وہ اس مہینے کی سادات کو حاصل کرے خوش نصیب ہے وہ جس کے حق میں حدیث کے یہ الفاظ پورے ہوں اور اس مہینے کی رحمتوں اور برکتوں میں اس کو پورا پورا حصہ ملے۔ ایسا شخص حدیث کی پیش گوئی کے مطابق عنقریب اُن سے اس طرح نکلے گا کہ دروزخ اس پر حرام کر دی گئی ہوگی اور جنت اس کے لیے واجب ہو چکی ہوگی۔ انشاء اللہ ہم سب کو اپنے ان خوش نصیب بندوں میں شامل فرمائے۔

روزہ کے لیے اسلام میں ”صوم“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ صوم کے معنی ہیں ٹھہرنا، رک جانا عربی میں کہتے ہیں صامت التریح (ہوا رک گئی) مناء صائم دھمرا ہوا پانی نونت کے ایک عالم لکھتے ہیں:-

الصوم۔ فی الاصل الامساك عن الفعل	صوم کا اصل مطلب ہے رکنا۔ خواہ یہ رکنا
مطعمًا كان او کلامًا او مشيًا ولذا لا	طعام سے ہو یا کلام سے یا چلنے پھرنے سے
قیل للمفسر ان الممسك عن السیر والعلف	چنانچہ جس گھوڑے کا چارہ اور سفر
صائم، قال الشاعر	دراے تربیت، روک دیا جائے تو اس
خیل صیام واخری غیر صائمة	کو صائم گھوڑا کہتے ہیں

شریعت کی اصطلاح میں روزہ ایک ایسے عمل کا نام ہے جب بندہ خدا کے حکم سے صبح صادق سے غروب آفتاب تک کھا پینا اور بعض دوسری اپنی خواہشات مطلقاً ترک کر دیتا ہے چھوڑنے اور ترک کرنے کا یہ عمل کس لیے ہے اس کا مقصد قرآن مجید میں یہ بتایا گیا ہے :-

کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ
مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔
اے مسلمانوں تم پر روزے فرض کیے گئے
جن طرح وہ پہلی امتوں پر فرض کیے گئے تھے۔

بعض ص ۱۸۳ — تاکہ تم میں تقویٰ پیدا ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ روزہ کی عبادت اس لیے مقرر کی گئی ہے تاکہ ہم میں تقویٰ کی صفت پیدا کی جائے۔ تقویٰ کے معنی ہیں بچاؤ، پرہیزگاری، اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں ان چیزوں سے بچ کر زندگی گزار دی جائے جو اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہیں جو اللہ کو غضب ناک کرتے ہیں جو اللہ سے دور کرنے والے ہیں ایسے اعمال سے پرہیز کرنے کا نام تقویٰ ہے۔ یہاں میں ایک دایت نقل کر دوں گا۔ جس سے تقویٰ کی حقیقت سمجھنے میں مدد ملتی ہے :-

عن عمر بن الخطاب رضی اللہ
انہ سأل ابی بن کعب عن
التقوی فقال له اما سلکت طریقا
ذا شول؟ قال بلی، قال فما
علمت، قال شمرت واجتهدت،
قال ذلك التقوی۔
تفسیر ابن کثیر جلد اول صفحہ ۴۰

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ انھوں نے حضرت ابی
بن کعب سے پوچھا تقوی کیا ہے؟ انھوں نے
جواب دیا کہ آپ ایسے راستے سے نہیں گزرے
ہیں جہاں کانٹے، راجھاڑیاں ہوں، فرمایا،
ہاں گزرا ہوں، انھوں نے پوچھا پھر اس وقت
آپ نے کیا کیا، فرمایا میں نے اپنے کپڑے
سمیٹ لیے اور اس سے بچتا ہوا گزر گیا۔ انھوں

نے کہا، اسی کا نام تقوی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ دنیا کا یہ راستہ جس سے گزر کر ہمیں اپنے رب تک پہنچنا ہے، اس میں ہر طرف ہمارے
اتمان کے لیے حرام اور ناجائز چیزوں کی جھاڑیاں اپنے کانٹے اور شاخیں پھیلائے ہوئے ہیں، ہماری
بہترین عقلی دیہے کہ ہم ان جھاڑیوں سے بچتے ہوئے اس راستے سے گزر جائیں۔ اگر ہم ایسا کر سکے
تو گویا کہ ہم نے تقویٰ کی زندگی پالی۔

اب ہم سمجھ سکتے ہیں کہ روزہ ہمیں کس طرح رکھنا چاہیے۔ روزہ رکھنے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ کھانا پینا چھوڑنے کے ساتھ ہم نے تمام غلط باتیں بھی چھوڑ دی ہوں جس طرح ہم روزہ توڑنے والی چیزوں سے بچتے ہیں اسی طرح ہم ان چیزوں سے بچیں جو ایمان خراب کرنے والی ہیں۔ حدیث میں آیا ہے:-

من صام رمضان وعرف
حدودہ وتحفظ مما ینبغی له
ان یتحفظ کفر ما قبلہ

جس نے رمضان کے روزے رکھے اور اس کا حور
کچھ نا ادران باتوں کا محاذ رکھا جس کا اسے محاذ
رکھنا چاہیے اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیے
جائیں گے۔ (زرعیب و ترسیب)

جس طرح رمضان میں ایک مہینے کے لیے اللہ تعالیٰ کو مطلوب ہے کہ آپ دانہ پانی نہ پیئیں نہ ڈالیں اسی طرح سال بھر ادھار ساری عمر کے لیے اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ آپ برے کام اور غلط کارہ و اکسایاں نہ کریں۔۔۔۔۔ کچھ الفاظ ہیں جن کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ ان کو اپنی زبان سے نہ نکالیں، کچھ مناظر کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ اسے اپنی آنکھ سے نہ دیکھیں، کچھ آوازوں کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ اسے اپنے کان سے نہ سنیں، کچھ چیزوں کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ کے ہاتھ ان کو نہ چھوئیں، کچھ راستوں کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ کے پاؤں ان پر نہ چلیں، کچھ باتوں کے متعلق وہ چاہتا ہے کہ آپ کے دل و دماغ میں جگہ نہ پائیں۔۔۔۔۔ غرض آپ کے ہر عضو اور پورے وجود سے وہ کچھ چیزوں کا روزہ رکھوانا چاہتا ہے۔ اور رمضان میں آپ کا کھانے پینے کا روزہ اسی وقت مکمل ہوگا جب آپ دوسرے مہینوں کے دوسرے روزے بھی رکھ رہے ہوں۔ جو سال بھر روزہ دار رہتا ہے وہی رمضان کے روزے کو پاتا ہے، جو دوسری منگی ہوئی چیزوں سے رکا رہتا ہے، اسی کا کھانے پینے سے رکتا مقبول ہوتا ہے۔

روزہ اولاً اسی قسم کی بچہ بچہ دلی زندگی کی تربیت ہے۔ ایک مہینہ کے لیے چند عادی اور ضروری چیزوں کو محدود وقت میں اللہ کی رضا کے لیے چھڑا کر ہمیں یہ سبق دیا جاتا ہے کہ اسی طرح ہم ساری زندگی میں ان تمام چیزوں کو چھوڑ دیں جو ہم کو خدا کی ناراضی کی طرف لے جانے والی ہوں۔ وہ تمام چیزیں جن کو خدا نے حرام قرار دیا ہے یا ان سے منع فرمایا ہے، مسلمان کو ان سے عمر بھر کے لیے روزہ رکھ لینا ہے۔ اور کبھی ان کے قریب جاننا ہے۔ ایسا شخص جس نے روزہ رکھ کر کھانا پینا چھوڑ دیا ہو، مگر اسی کے

ساتھ وہ بری عادتیں نہ چھوڑی ہوں جن کے لیے خدا کی شریعت میں کھلی ممانعت موجود ہے تو اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں۔ حدیث میں آیا ہے:-

لَيْسَ الصَّيَامُ مِنَ الْاَكْلِ وَالشَّرْبِ اِنَّمَا الصَّيَامُ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ۔
روزہ صرف کھانا اور پینا چھوڑنے کا نام نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ نوا اور بیہودہ گوی کو بھی چھوڑنے کا نام ہے۔

دوسری حدیث ہے:-

مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعُلَّ بِهٖ فَلَيْسَ لِلّٰهِ حَاجَةٌ فِیْ اَنْ يَّبْرَحَ طَعَامُهٗ وَشَرَابُهٗ۔
جن نے جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرنا نہ چھوڑا تو اللہ کو اس کی حاجت نہیں کہ وہ اپنا کھانا اور پینا چھوڑ دے۔

ایک شخص اگر ایک دن روزہ رکھتا ہے اور اسی کے ساتھ جھوٹ، لگائی، غیبت، چوری اور دوسرے برے کاموں میں بھی پڑا رہتا ہے تو ایسا شخص حقیقتہً روزہ دار نہیں ہے۔ اس قسم کا روزہ حدیث کے الفاظ میں خدا کی جائز کا ہوئی چیز سے روزہ رکھنا اور اس کے بعد خدا کی حرام کی ہوئی چیز سے انکار کر لینا ہے۔ چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ ایک بار آپ نے دیکھا کہ مدزے کے زمانے میں ایک شخص پچھنے لگانے والے سے پچھنے لگو رہا ہے۔ دونوں روزہ رکھے ہوئے تھے۔ اور اسی کے ساتھ دونوں کسی کی غیبت کر رہے تھے۔ آپ نے یہ دیکھ کر فرمایا:-

اَفْضَلُ الْحَاجِمِ وَالْمَحْجُومِ
ایسے ہی روزوں کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ مرنے کی جھوک دیکھنے والے کا دوسرا نام ہے۔
رَبِّ صَائِمٍ لَّيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهٖ كَثْرَةُ رُزْءٍ وَلَا يَبْرَحُ يَوْمَهُ رُزْءًا سِوَا الَّذِي جَاءَ مِنْهُ۔
جو کہ صوم اور کچھ نہیں ملتا۔

اگر ہم اپنے روزے کو دائمی روزہ بنانا چاہتے ہیں وہ روزہ جس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ الصوم لی وانا اجزی بہ روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کا بدلہ دوں گا۔ تو اس کی سب سے پہلی ضروری شرط یہ ہے کہ ہم ان تمام چیزوں کو چھوڑ دیں جن کے متعلق ہمیں معلوم ہو کہ خدا نے ان سے منع کیا ہے ہم ہم بھر کے لیے ایک ایسی زندگی گزارنے کا فیصلہ کریں جن میں ہم تمام غلطی اور

نا جائز باتوں سے روزہ رکھے ہوئے ہوں اس کے بغیر روزہ رکھنا، اپنے آپ کو صرف بھوک پیاس کی مشقت میں مبتلا کرنا ہے کیونکہ ایسی زندگی کے ساتھ روزہ رکھنے کا وہ فائدہ بزرگ نہیں ہو سکتا جس کے لیے روزہ ہمارے ادب پر فرض کیا گیا ہے۔

۲۔ مگر چھوڑنے کا یہ عمل صرف ان چیزوں تک محدود نہیں رہتا جن سے منع کیا گیا ہے۔ بلکہ وہ ان چیزوں تک پہنچ جاتا ہے جس سے روکا نہیں گیا۔ جس طرح روزہ میں آپ دیکھتے ہیں کہ براہ راست جن چیزوں سے روکا گیا ہے وہ تو صرف تین ہیں — کھانا پینا اور دوا ہی تعلقات اور یہ بھی صرف دن بھر کے لیے مگر دن کا یہ عمل رات پر بھی اثر انداز ہوتا ہے اور چند چیزیں چھوڑنے کی وجہ سے بغیر چیزیں بالواسطہ طور پر اس کی زد میں آجاتی ہیں — نیند میں فرق پڑ جاتا ہے، سموات بگڑ جاتے ہیں آرام لیے کا موقع نہیں ملتا، صحت کمزور ہو جاتی ہے۔ پہلے کی طرح آزادی باقی نہیں رہتی اور اس طرح تقویٰ پوری زندگی اس کی پیٹ میں آجاتی ہے یہی حال ثنی تقاضوں کا ہے۔ خدا کا دین ہم سے دو قسم کی قربانیاں مانگتا ہے۔ ایک حرام چیزوں سے بچنا اور دوسرے خدا کے دین کے مطابق ٹھیک ٹھیک زندگی گزارنے اور خدا کے کام میں اپنا پورا حصہ ادا کرنے کے لیے اپنے جائز حقوق اور جائز خواہشوں میں کمی کرنا۔ اس دوسرے عمل کے بغیر کسی بھی راہ میں پوری طرح اپنا فرض انجام نہیں دیا جاسکتا۔ روزہ جس طرح پہلی قسم کی چیزوں کے ترک کا سبق ہے۔ اسی طرح وہ دوسری قسم کی قربانی کی مشق ہے۔ روزے میں آدمی کو ان چیزوں کے بارے میں مشقت میں ڈالنا جو اس کا جائز اور فطری حق ہیں، یہ گویا اسی دوسری طرح کی قربانی کا سبق دینا اور اس کا تجربہ کرانا ہے۔ روزہ اس بات کی علامت ہے کہ خدا کی راہ میں آدمی کو صرف ناجائز چیزیں نہیں چھوڑنی ہیں بلکہ اس راہ میں اسے جائز چیزوں سے بھی دست بردا ہونا ہے کھانا پینا لذت اور آرام یہ سب انسان کے لیے بالکل جائز چیزیں ہیں مگر کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بیزیں بھی خدا کی راہ میں رکاوٹ بن جاتی ہیں اس وقت ضروری ہوتا ہے کہ وہ اپنی ان واقعی ضرورتوں کو بھی چھوڑ کر آگے بڑھ جائے۔ جیسے ایک کامیاب تاجر بعض اوقات اپنی مصروفیتوں میں اتنا منہمک ہوتا ہے کہ شیو کرنا بھول جاتا ہے۔ بردقت کھانا کھانے کا اسے موقع نہیں ملتا، بستر پر جانے کی نوبت نہیں آتی، تقریحات چھوٹ جاتی ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ جو شخص قانونی قسم کی حرام چیزوں کو چھوڑنے کے

یہ سمجھ لے کہ اب جو کچھ ہے وہ سب ہمارے لیے جائز ہی جائز ہے۔ وہ کبھی خدا کے دین پر ٹھیک ٹھیک قائم نہیں رہ سکتا۔ اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو کھانے کے معاملے میں صرف اس بات کا لحاظ رکھے کہ فلاں چیز زہر ہے، اس کو نہیں کھانا چاہیے اور فلاں چیز انسان کی غذا ہے اس کو کھانا چاہیے۔ اور یہ بھول جائے کہ چیزوں کی مقدار ان کی نوعیت، موسم اور مزاج کے ساتھ ان کی مطابقت کا لحاظ بھی لگنا پڑتا ہے۔ اگر ان باتوں کا لحاظ نہ رکھا جائے تو بہترین غذا بھی کسی وقت آدمی کو اسی قسم کا نقصان پہنچا سکتی ہے جو کسی زہر کے کھانے سے لے سہو پونچتا۔

روزہ میں اور دین کے اس دوسرے تقاضے میں بہت گہرا تعلق ہے۔ اسی لیے روزہ کے مہینہ کو شہرہ الصبر (مہینہ صبر) کہا گیا ہے اور روزہ کے متعلق ارشاد ہوا ہے کہ الصیام نصف الصبر (روزہ آدھا صبر ہے)۔ صبر کے معنی ہیں برداشت کرنا، تشکلوں کے باوجود اپنی جگہ جمے رہنا۔ گو یہ روزہ اس بات کی تربیت ہے کہ سختی کی راہ میں کبھی کھانا پینا چھوڑنے کا سوچا آئے تو وہ کھانا پینا بھی چھوڑ دے۔ لذت اور آرام کے تقاضے ایک طرف کھینچ رہے ہوں اور خدا کا دین دوسری طرف بلا رہا ہو تو وہ لذت اور آرام کی خواہش کو دبا کر خدا کے دین کی طرف مڑ جائے دین کا کام ٹھیک طور پر انجام دینے کے لیے اپنے معمولات میں فرق کرنا پڑے تو خوشی سے گوارا کرے نہ کہ عادات و معمولات کے اور پر دین کو قربان کر دے۔ روزہ اس بات کا نام ہے کہ آدمی صبر اور برداشت کے ساتھ ہر اس چیز کو قبول کرے جو دین کی راہ میں اسے پیش آئیں۔ خواہ وہ اپنی ناک پر ضرورتوں کو چھوڑنے کا معاملہ ہو یا راحت و آرام کو چھوڑنے کا معاملہ۔

بڑی دکان، ادنیٰ ملازمت، پھیلا ہوا کاروبار — یہ سب انسان کے لیے باطل جائز ہیں لیکن ان چیزوں میں پھنسنے کی وجہ سے اگر ایسا ہو کہ آدمی دقت پر اجتماعی کے ساتھ نماز ادا نہ کر سکے، اس کے پاس خدمت دین اور ولادت قرآن کے لیے دقت نہ رہے تو ایسی حالت میں ضروری ہے کہ وہ قناعت کی راہ اختیار کرے، وہ اپنے ذہنی کام کو گھٹائے اور آخرت کے نقصان کو گوارا نہ کرے۔ عمدہ مکان، بہترین لباس، اعلیٰ فزنیجہ اور شاندار سواری، یہ سب جائز چیزیں ہیں، ان میں سے کسی چیز کو بھی اللہ نے حرام نہیں کیا ہے لیکن ان کی موجودگی کے معنی اگر یہ ہوں کہ آدمی کے گھر میں بجائے خدا کے انھیں چیزوں کا چرچا ہونے لگے، وہ خدا کی یاد سے آدمی

کو غافل کر دیں، وہ بڑائی اور کامیابی کا جھوٹا احساس آدمی کے اندر پیدا کرنے لگیں، تو اس وقت یہ جائز
 سامان بھی بنت بن جاتے ہیں اور ضروری ہو جاتا ہے کہ انھیں توڑ کر آدمی اپنے آپ کو ان کے نقص
 سے بچائے۔ دنیا کے علوم حاصل کرنا اور اپنے بچوں کو اعلیٰ تعلیم دلا کر ان کے معاشی مستقبل کو بہتر
 بنانا بالکل جائز کام ہیں لیکن اگر اس تعلیم کی قیمت یہ ہو کہ بچوں کو سر سے پیر تک "مغربی" بنادینا
 پڑے، ان کے عقائد متزلزل ہونے لگیں، ان کی عبادات جمودت جائیں۔ اسلامی شعائر اور اسلامی
 آداب سے وہ عاری ہو جائیں، تو ایسی تعلیم شیطان کی شاگردی سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتی جس
 سے مسلمان بچوں کو دور رکھنا ضروری ہے۔ دنیا کی لذتیں اور دنیا کے سارے سامان بالکل
 جائز ہیں لیکن اگر ان کے درمیان اپنے کو رکھنے کی وجہ سے آدمی کا دل سخت ہونے لگے، وہ
 وہ رقت اور خشیت سے خالی ہو جائے، تو اس وقت ان چیزوں کی حیثیت آکاس بیل کی ہو جاتی
 ہے اور ضروری ہوتا ہے کہ درخت کی زندگی بچانے کے لیے اسے کاٹ دیا جائے۔

یہ دوسرا سبق ہے جو رد زے سے ہمیں ملتا ہے۔ وہ ہمیں بتاتا ہے کہ اگر دینی کا تقاضا ہو
 تو ہمیں چاہیے کہ نعمتوں کا دسترخوان سامنے ہوتے ہوئے بھی تم ان سے رد زہ رکھ لو۔

۳۔ رد زہ کی تیسری حیثیت یہ ہے کہ وہ دلوں میں نرمی اور گد اخٹگی پیدا کر کے اس کو اس
 قابل بناتا ہے کہ وہ تقویٰ اور تعلق باللہ کی لطیف روحانی کیفیت کا حامل بن سکے۔ انسان کا وجود
 دو چیزوں سے مرکب ہے۔ مادیت اور روحانیت، مگر وہ خدا جس کو ہمیں پانا ہے وہ ایک
 خالص غیر مادی وجود ہے۔ اس لیے اس کو پانے کے لیے ضروری ہے کہ ہمارے وجود کا مادی
 حصہ زیادہ سے زیادہ دب گیا ہو اور اس کا روحانی حصہ زیادہ سے زیادہ ابھر آئے۔ رد زہ ہماری
 مادی خوراک کو گھٹا کر ہمارے ساتھ ہی عمل کرتا ہے۔ وہ ہماری روحانیت کو بڑھاتا ہے۔ وہ
 ہماری مادیت کو کم کر کے ہماری حسی قوتوں کو بیدار کرتا ہے۔ وہ ہمارے اندر وہ استعداد پیدا کرتا
 ہے جس کے بعد ہمارے اوپر خالص روحانی تجلیات کا نازل ہو سکے۔

اسی لیے حدیث میں رد زے کو زکوۃ الجسد کہا گیا ہے۔ یعنی رد زہ وہ عمل ہے
 جس سے جسم کو پاک کیا جاتا ہے۔ اور قرآن مجید میں اسی چیز کو "تیسیر" کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے
 نزل قرآن کے مہینے میں رد زہ رکھنے کا حکم دیتے ہوئے ارشاد ہوا ہے:-

یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید
بکم العسر (بقوہ) خدا تمہارے لیے یسر فرما کرنا چاہتا ہے تم
کو عسر میں ڈالنا نہیں چاہتا۔

یسر کے معنی آسانی کے ہیں یعنی کسی کام کو سہل الحصول بنا دینا اور عسر اس کا ضد ہے۔ روزہ بظاہر
ایک سختی کا حکم ہے کیونکہ اس میں آدمی کو بھوک پیاس اور بے آرامی کو برداشت کرنا ہوتا ہے مگر یہ
سختیاں دراصل سختیاں نہیں ہیں کیونکہ یہ ہماری حسی قوتوں کو بیدار کر کے ہم کو اس قابل بناتی ہے
کہ ہم تعلق باللہ کی دولت کو پا سکیں۔

نزدل قرآن کے مینے کو روزہ کا مہینہ قرار دینے کی مصلحت بھی یہی ہے قرآن بظاہر آج
ایک ایسی کتاب ہے جو لفظوں میں لکھی ہوئی ہر گھر میں موجود ہے اور ہر شخص جب چاہے اسے پڑھ
سکتا ہے مگر محض اسی طرح الفاظ قرآن کو دہرا لینے سے کوئی شخص قرآن کو نہیں پا جاتا۔ قرآن وہ
عظیم ترین حقیقت ہے جس کے متعلق کہا گیا ہے کہ اگر اس کو پہاڑ پر اتارا جائے تو وہ بھی کانپ
اٹھتا اور پھٹ جاتا۔ ایسی حقیقت سے آشنا ہونا کوئی آسان کام نہیں ہے۔ یہ محض ایک کتاب
پڑھ کر اس کے مطالب کو جان لینا نہیں بلکہ یہ خدا کے کلام کا بندے کے دل میں جگہ پانا ہے جو کچھ
اللہ کے رسول پر اترا تھا اس کو دوبارہ اپنے قلب پر اتارنا ہے۔

بنی اسرائیل کے مصر سے نکلنے کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے اوپر اپنے احکام
مازل کرنے کا فیصلہ فرمایا تو انھیں ہدایت کی کہ وہ پہاڑ پر جا کر ایک مہینہ تک روزہ رکھیں اور
ادب عبادت کریں۔ (بعد کو یہ مدت چالیس روز کر دی گئی) اس کا مقصد دراصل ان کے اندر کلام
الہی کا حال بننے کی استعداد پیدا کرنا تھا۔ ٹھیک ہی صورت ہمارے ساتھ بھی اختیار کی گئی ہے۔
قرآن مجید جس مینے میں اترا اس کو اللہ تعالیٰ نے تمام امت کے لیے روزے اور عبادت
کا مہینہ قرار دے دیا۔ یہ حضرت موسیٰ کی طرح ہماری تیس روزہ عبادت ہے تاکہ ہم قرآن کو اخذ
کرنے کے قابل ہو سکیں یہ قرآن کی زبان میں ہمارے لیے تیسرے کا انتظام ہے۔ اس میں دراصل
اس بات کا اشارہ ہے کہ جو لوگ اللہ سے اس درجے تعلق قائم کرنا چاہیں کہ ان پر اللہ اپنے کلام
کے ساتھ اتر آئے۔ وہ اس سے حقیقی طور پر آشنا ہو جائیں ان کو اپنے جسم کو مشقت اور بے
آرامی میں ڈال کر اس کے لیے اپنے آپ کو تیار کرنا ہوگا، اپنے وجود کے مادی عنصر کو مغلوب کرنا

اور اس کے ردِ حافی غصہ کو ابھارنا دہ ناگزیر عمل ہے جس کے بعد وہ اپنے کو اس کے قابل بنا سکتے ہیں۔

یہ ردِ ذہ کی حقیقت۔ یہ ایک مخصوص عمل ہے جس کے ذریعہ ہم دینی حقیقتوں کا تجربہ کرتے ہیں۔ ردِ ذہ کی حالت اپنے ادبِ طاری کر کے ہم اپنے آپ کو اسکے لیے تیار کرتے ہیں کہ ہم دینی تقاضوں کو ٹھیک ٹھیک انجام دے سکیں۔ اب جو شخص اس سے بے خبر ہے کہ ردِ ذہ کی حقیقت کیا ہے اور دین کے تقاضوں سے اس کا کیا تعلق ہے۔ اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو کسی کامیاب دکاندار کو دیکھے کہ خرید و فروخت اور حساب کتاب کی شمولیت میں بعض اوقات اس کا کھانا پانی پھوٹ جاتا ہے اور یہ سمجھ کر کہ بس "کھانا پانی پھوٹنا" ہی اس کی کامیابی کا راز ہے۔ وہ مصنوعی طور پر بھوکا رہنا شروع کر دے۔ ظاہر ہو کہ اس قسم کی نقالی سے کوئی شخص کامیاب دکاندار نہیں بن سکتا۔ ایک کامیاب دکاندار کے لیے فادہ کی نوبت اناموض ایک علیحدہ عمل نہیں ہے بلکہ اس کی اصل زندگی سے اس کا گہرا تعلق ہے۔ یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو الگ سے لاکر مصنوعی طور پر اس کے ادب پر چکا دی گئی ہو بلکہ وہ اس کے حقیقی وجود اور اس کی واقعی سرگرمیوں کا براہ راست طور ہے۔ اسی طرح ردِ ذہ وہی ردِ ذہ ہے جو آدمی کی اصل زندگی کے ساتھ پوری طرح متعلق ہو گیا ہو جو اس کی اندرونی حالت کا ایک خارجی اظہار ہو اس کے بغیر محض صبح سے شام تک بھوکا پیا سا رہنا 'ردِ ذہ' نہیں بلکہ ردِ ذہ کی نقل ہے۔ وہ مصنوعی ردِ ذہ ہے نہ کہ حقیقی ردِ ذہ۔

آثارِ اشتن

کی تائید میں القول الحسن فی الرد علی ابکار الملن وفی تائید آثار الشتن بفضلہ تعالیٰ چھپ کر شائع ہو، یہی جو صفحات ۱۸۴ ورق ۹۲ سائز ۲۶x۲۰ قیمت جلد ص ۱۰۰
چار روپیہ صرف۔ پاکستانی حضرات کا رڈ کھڑکھ کر دریافت فرمائیں کہ مینی آرڈر کہاں بھیجا جائے۔

فوتانی بن محدث شوق نیموی
ٹیلہ شاہ بیر محمد، لکھنؤ، یو۔ پی۔ ۲

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

جلد سوم

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ کی دو جلدیں پہلے تیار

ہو چکی ہیں

اب خدا کے فضل سے تیسری بھی تیار ہو گئی ہے جس کا مدت انتظار تھا

اور ترجمہ، تشریح کے ساتھ، حدیث

نبویؐ کا ایک جدید مجموعہ ہے جو

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کے قلم سے ترتیب پا رہا ہے

اس کی تشریحات کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ دورِ حاضر کی ذہنی اور فکری کیفیت کو ملحوظ

رکھا گیا ہے۔ دوسری اہم خصوصیت یہ ہے کہ مؤلف کی خاص کوشش پوری کتاب

میں یہ رہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات صحابہ کرام کے قلوب

پر پڑتے تھے کسی درجہ میں قارئین کے دلوں پر بھی وہی اثرات مرتب ہوں۔

جلد اول: ایمان اور آخرت کے بیان سے متعلق حدیثیں، صفحات ۲۸۰ قیمت مجلد ۵/۵۰، غیر مجلد ۴/۵۰

جلد دوم: تزکیہ نفس اور اصلاح اخلاق کی حدیثیں، صفحات ۲۴۰ ۵/۵۰ ۴/۵۰

جلد سوم: طہارت اور نماز کے تمام ادب کی حدیثیں، صفحات ۵۰۰ ۸/- ۷/-

نَاشِر: کتب خانہ اُلفتِ سنی، پچھری روڈ لکھنؤ

حجاج کرام کیلئے ضروری اطلاع

مکتہ المکرمہ پہنچنے پر جب آپ کو گھڑی خریدنی ہو تو

ACT
WATCH
SARJAT

سارجنٹ وچ

MAZBOO
WATCH
RITIM

مضبوط رستم وچ

خریدئے

خواجہ بورت ڈرائنگ چلنے میں پیرا قیمت میں کفایت

ایک دھاپہ

روٹیکس، اوٹیکا، ویسٹ اینڈ، رومر وغیرہ گھڑیاں
خریدنے کیلئے ذیل کے پتہ پر تشریف لا کر اپنا قیمتی وقت بچائیے
المشہد

باک محل شارع الغزہ مکتہ المکرمہ

افسانہ لکھنؤ

مکتب

عقلمند حسین شاہ

فی رحبہ ساٹھ ستر پے



(سبیل)

محمد منظور نعمانی

سالاہ چنک	لکھنؤ	سالاہ چنک
غیر ہمالاکے		ہندوستان سے ۶/-
۱۲ شنگ		پاکستان سے ۷/-
ہواخ ڈاک سے		ششماھی
ایک پونڈ		ہندوستان سے ۳/۵۰
	۶۰ پیسے	پاکستان سے ۳/-

جلد ۳۲ ماہ رمضان المبارک ۱۳۸۳ھ مطابق فروری ۱۹۶۵ء شمارہ ۹

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن منجھلی	۲
۲	دیباچہ معارف الحدیث (جلد سوم)	محمد منظور نعمانی	۹
۳	تجلیات مجدد الف ثانیؑ	مولانا نسیم احمد فریدی	۱۷
۴	شریعت کا جادہ قومیہ	مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی	۲۵
۵	عورت کی سربراہی کی حمایت	عتیق الرحمن منجھلی	۳۳
۶	انسان - جن کو سائنس دریافت نہ کر سکی	جناب حید الدین خاں صاحب	۴۹ - ۵۶

اگر اس دائرے میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں، یا خریداری کا ارادہ نہ تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۰ فروری تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ ذی پی ارسال ہوگا۔

پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور صورت ایک سادہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دیں۔ ڈاک کی نہ کی سیر بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور پی آر کے کوپن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔

تاریخ اشتہار :- لکھنؤ ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر ۲۰ تاریخ تک کسی کی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع فرمائیں اسکی اطلاع ۲۰ تاریخ کے اندر آجانی چاہئے اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر لکھنؤ ، پچھری روڈ ، لکھنؤ

(مولوی محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر ڈیڑہ پورہ پراثر نے تو پریس میں چھپوا کر دفتر لکھنؤ پچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

از _____ عتیق الرحمن شیعلی

پاکستان کے صدارتی انتخاب میں جن لوگوں نے مس فاطمہ جناح کی حمایت یہ کہہ کر کی کہ کم از کم بعض خاص حالات میں تو عورت کو سربراہ مملکت بنالینے کا جواز شریعت میں ہے ہی، انھوں نے اپنے اس قول کی تائید میں جتنے معتبر علماء کے بھی فتوے اور فیصلے پیش کئے اُن سب میں کم و بیش یا تو غلط بیانی تھی یا زبردستی کی مطلب برآری۔ سوائے ایک فتوے کے جو دارالمعلوم دیوبند کے صدر مفتی جناب مولانا سید ہمدی حسن نے اسی زمانہ میں بعض لوگوں کے سوال پر دیا تھا۔ اس فتوے میں اگرچہ بڑے وغیرہ کی بعض شرطیں ایسے صاف الفاظ میں مذکور تھیں جن کے بعد مس فاطمہ جناح جیسی عورتوں کے مسئلے میں اس فتوے کو دلیل جواز بنانا کسی دیندار آدمی کو ذریعہ نہیں دے سکتا۔ لیکن نفس اس مسئلہ میں کہ کسی عورت کو سربراہ مملکت بنانے کی شریعت میں اصولی طور پر کوئی گنجائش ہے یا نہیں؟۔ یہ فتویٰ اُن لوگوں کی پوری تائید کرتا تھا جو گنجائش کے مدعی تھے۔ اور جیسا کہ ہم نے عرض کیا ہمارے نزدیک اس نوعیت کا یہ تنہا فتویٰ تھا۔ اسکے علاوہ جو فتوے اور عبارتیں قابلِ لحاظ علماء کی اس معاملہ میں پیش کی گئیں وہ محض فحکاری اور سیاسی پروپیگنڈے کا درجہ رکھتی تھیں۔

دارالمعلوم دیوبند ہماری مادر علمی ہے، اسکے دارالافتاء سے ایسے فتوے کا اجرا ہمارے لئے بہت ہی حیرت انگیز اور موجب اضطراب تھا۔ اپنی مسلسل علالت کی وجہ سے طبیعت خطا و کوتاہی کی بھی متحمل نہ تھی۔ انتظار رہا کہ شاید دارالمعلوم سے کوئی وضاحت آوے اور معلوم ہو کہ فتوے کی اصل نوعیت

کچھ اور تھی جسے پاکستان میں کچھ لوگوں کی سیاسی ہمنواؤں نے اُسی طرح بالکل غلط رنگ دے دیا جیسے دوسرے بہت سے فتوؤں اور عبارتوں کے ساتھ کیا گیا ہے۔ لیکن یہ دیکھ کر بہت ہی مایوسی ہوئی کہ دارالعلوم دیوبند کے دفتر سے جو وضاحت اس بارے میں شائع ہوئی وہ کوئی 'معنی' ہی اپنے اندر نہیں رکھتی تھی۔ اس حقت میں کہا گیا کہ فتوے کے آخر میں یہ شرط بھی درج تھی (جسے اخبارات میں حذف کر دیا گیا ہے) کہ عورت کو (کسی دینی مصلحت کے لئے) صرف اُسی وقت سربراہ مملکت بنالینا جائز ہے جب اس ذریعہ سے اُس مصلحت کا حصول یقینی ہو، مگر یہ شرط نہ اس شرط کے کوئی 'معنی' تھے اور نہ اس وضاحت کے کوئی 'معنی'! اور جن لوگوں نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ پیشگی یقین کی طرح حاصل کیا جاسکتا ہے، مستقبل کے معاملات میں زیادہ سے زیادہ ظن غالب ہی انسان قائم کر سکتا ہے، انہوں نے بالکل ٹھیک کہا۔ بہر حال اس مرحلہ پر ہم نے حضرت مفتی صاحب (مولانا تیرہویں جن صاحب) کو ایک مفصل خط لکھا، اور ایک طالب علمانہ ذہن سے جو اشکالات اس فتوے پر عائد ہوتے تھے پوری صراحت کے ساتھ وہ سب حضرت مفتی صاحب کی خدمت میں پیش کر دیئے۔

ہمیں بید مستر تھے کہ ہمارے بزرگ مفتی صاحب نے بغیر اس خوف کے کہ ان کی علمی شان پر کوئی حرج آئے گا، اور بغیر اس کے کہ اس میدان میں ان کے مخاطب کی کیا حیثیت ہے، بلا تاویل و بلا تاویل اپنے فتوے سے رجوع فرمایا، اور پوری صراحت کے ساتھ رجوع فرمایا۔ حضرت مفتی صاحب کے گرامی نامہ کی نقل حسب ذیل ہے:

عزیزی مولوی عتیق الرحمن صاحب کلم اللہ تعالیٰ وبارک فیہ علیکم!
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا کرنامہ بلکہ ہدایت و سوال نامہ دیوبند سے ہوتا ہوا ۱۰ شعبان ۱۴۰۲ھ کو شائع ہوا، جو مجھ کو بلا میں دو ماہ سے بوجہ علالت کے وطن میں ہوں اٹھنے بیٹھنے کی دشواری ہے، دعا کا طالب ہوں۔ آپ کی طویل تحریر بوقتِ پُرعی، اگرچہ میدانِ تحریر وسیع ہے اور کچھ نہ کچھ گوشت و توریت ہی کی صورت ہو، لیکن الحق احق ان یتبع۔ کتابوں کی ورق گردانی اور مطالعہ مفادیم و

لے اس جملہ کا مطلب سمجھنے میں شاید وقت ہو سکے اس کی شرح کر دی جائے گی۔ یہ کس فاضلِ خلیج کو معاف میں یہ بات

صراحتِ نصوص سے یہی ثابت ہے کہ عورت اسلامی نظریے کے ماتحت صدرِ مملکت اور سربراہِ سلطنت نہیں ہو سکتی، اُس کا حاکم ہونا مردوں پر جائز نہیں ہے۔ اس بنا پر میں اپنے پہلے جواب سے جس کا آپ نے حوالہ دیا ہے رجوع کرتا ہوں اور اسی کا قائل ہوں کہ شرعاً عورت حکمران یا اختیار نہیں ہو سکتی۔ جواب میں بیشک خامی اور کوتاہی مجھ سے واقع ہوئی اللہ تعالیٰ معاف فرمائیں۔ حق کی طرف رجوع کرنے اور اپنی غلطی کا اقرار کر لینے میں مجھے کوئی باک نہیں۔ مخدوم مولانا منظور صاحب کی خدمت میں سلام سنوں کے بعد طلبِ دعا کی درخواست ہے۔ جواب میں اختصار کا راستہ اختیار کیا ہے طبیعت بھی ناساز ہے اور سوال و جواب کی طوالت سے بھی فریقین کو نجات حاصل ہے۔ والسلام (دستخط)

بیتِ ہندی حسن عفی عنہ

جہاں تک اصل مسئلہ کا تعلق ہے اُس میں مفتی صاحب کا یہ مکتوب کسی شرح و بیان کا محتاج نہیں، البتہ شروع میں ”تغلب و توریث“ کے الفاظ جس جملہ میں آئے ہیں اُسکے سمجھنے میں شاید عام طور پر قارئین کو دقت ہو۔ اس جملہ کی شرح یہ ہے کہ مفتی صاحب کا جو فتویٰ پاکستان میں استعمال کیا گیا (جو ایک پاکستانی مستفتی کے جواب میں تھا) اسکے علاوہ خود ہندوستان میں بھی کسی صاحب کے جواب میں مفتی صاحب نے جو ازہری کا فتویٰ کچھ مختلف الفاظ میں دیا تھا۔ وہ الفاظ یہ تھے:۔

”ایسی عورت جو باپردہ رہتی ہو، نظم و نسقِ سلطنت اور امورِ مملکت سے بخوبی واقف ہو،

اور اسلام اور مسلمانوں کی خیر خواہ اور بڑی ہو، ضرورت اور مجبوری کی صورت میں وہ

صدر وزیر بن سکتی ہے۔ ہندوستان میں ایسے نظائر موجود ہیں“

ہم نے اس کو بھی سامنے رکھتے ہوئے مفتی صاحب کی خدمت میں عرض کیا تھا کہ ہندوستان میں جو ایسے نظائر موجود ہیں اُن کے بارے میں پہلی بات تو یہ ہے کہ وہ شریعت میں کس اصول سے معتبر ہوں گے؟ اور پھر دوسری بات یہ کہ وہ نظائر تو پاکستانی مسئلہ سے (جس کے متعلق مستفتی کا سوال تھا) مختلف نوعیت رکھتے ہیں۔ یہاں تو صدر کو اپنی مرضی سے منتخب کرنا ہے جبکہ اُس دور میں حکمران یا وراثت بن جاتا تھا یا تغلباً (زبردستی قبضے سے) اور ان دونوں صورتوں میں یہ تو کہا جاسکتا ہے کہ فتنہ و فساد سے بچنے کے لئے فاسق کی طرح عورت کی سربراہی بھی گوارا کر لینا جائز ہے، مگر اُس عورت اور اُسکے معاونین کے فعل کو تو جائز نہیں کہا جاسکتا۔

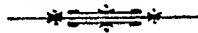
پھر آخر میں ہم نے یہ گزارش کی تھی کہ شاید آپ کے ذہن میں برطانوی عہد کی ایسی ریاستوں کے بعض نظائر رہے ہوں گے، اور ان کی حد تک آپ کے ارشاد میں کوئی کلام نہیں ہے کیونکہ ”اولاً تو وہ ”حکومتیں“ نہیں تھیں، چند نمائشی اختیارات اور القاب و آداب کے کھلونے تھے، اور وہ بھی انگریز کے دیئے ہوئے، اور ہر وقت اُسی کے رحم و کرم پر۔ پھر وہاں مجبوری بھی واقعی معنی میں ہوتی تھی کہ ذکر میں سے کوئی بھی وارثِ ریاست نہیں ہے، اور مزید برآں یہ کہ اس صورت میں عورت اگر گدی کو لات ہی مارے تو صرف اپنا ہی نقصان نہ کرے۔ بلکہ ریاست کے مسلمانوں کو جو تھوڑی بہت آزادی اپنے معاملات میں اس گدی کی بدولت حاصل تھی وہ بھی جائے۔ چنانچہ ان سب باتوں کے لحاظ سے ایسی صورت میں کوئی کلام ہی نہیں ہو سکتا۔ ہماری اس گزارش کے بعد مفتی صاحب کو موقع تھا کہ وہ اپنے فتوے کا محل ایسی ہی نام نہاد حکومت کو قرار دیتے اور اس کے الفاظ میں جو وسعت نظر آتی تھی اُس کی نفی فرما دیتے، یا قلع و دارِ اُردا کی شکل سے مخصوص کر کے اپنے الفاظ کی کوئی تاویل فرما لیتے۔ جملہ ذرا الجھا ہوا ہے لیکن ہم اپنے عریضے کی روشنی میں اس کا مطلب یہی سمجھتے ہیں کہ مفتی صاحب نے اس جملہ میں ازراہ حق پرستی تاویل وغیرہ کی گنجائش سے فائدہ اٹھانے اور لوگوں کے لئے کسی غلط فہمی یا جملہ سازی کی گنجائش چھوڑ جانے سے انکار کیا ہے۔ اللہ ان کو اس بلند کرداری کی پیش از پیش جزا دے۔ انھوں نے حق کے آگے اپنے کو پست کر دینے کا بہت ہی اعلیٰ فہم پیش کیا ہے۔ ہمارا حقیر دعا ہے اور ناظرین کرام سے بھی دعا کی درخواست ہے کہ حسد و اند و موصوف کو علالت کی شکایت سے نجات دیکر صحت اُردائی فرمائے۔

مفتی صاحب کے فتوے کا وقتی طور پر جو اثر پڑنا تھا وہ تو بیشک پُرچیکا، اور اس لحاظ سے یہ رجوع اور اس کے لئے کوشش کچھ پہلے ہوتی تو بہتر تھا لیکن اس کا دوسرا اچھا پہلو یہ ہے کہ اُس وقت یہ رجوع کسی سیاسی اثر یا مصلحت سے متسم ہو سکتا تھا، اب الحمد للہ اس کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اور اسی کے ساتھ ہم یہ بھی واضح کر دیں کہ ہم نے مفتی صاحب کی خدمت میں محض علمی سوالات اور اُردا کا لات پیش کئے تھے، کسی خاص جماعت یا کسی خاص گروہ کے فائدہ اٹھانے کا سوال سامنے رکھ کر نہیں درخواست کی تھی کہ وہ اپنے فتوے پر نظر ثانی فرمائیں۔ مفتی صاحب کے اس رجوع کے بعد کچھ ضرورت نہیں معلوم ہوتی کہ ہم اپنا عریضہ بھی سامنے لائیں، اب تو اس کی اشاعت نرمی خود نہائی ہو گی، ورنہ ہم اس کو بھی ناظرین

کے سامنے پیش کر دیتے۔

مفتی دارالعلوم دیوبند کے اس فتوے کے علاوہ جو دوسرے علماء و ائمہ کرام کے اقوال کا حوالہ عورت کی امارت کے جوازیں دیا گیا ہے اُن کا جائزہ ہم اپنے ایک مستقل مضمون میں لے رہے ہیں، جو اسی اشاعت میں شامل ہے، اور اس جائزے سے انشاء اللہ یہ بات ظاہر ہو جائے گی کہ یہ حوالے یا تو مکمل افزاء اور بہتان ہیں اور یا ان سے زبردستی اپنا مطلب نکالنے کی کوشش کی گئی ہے۔ ہماری خواہش یہ کہ یہ پورا مضمون اسی اشاعت میں آجائے، لیکن کچھ امکان اس کا بھی ہے کہ دو قسطوں میں کرنا پڑے۔

ناظرین کے علم میں ہے کہ اللہ کے فضل سے ”معارف الحدیث“ کی تیسری جلد بھی کتابی شکل میں تیار ہو گئی ہے۔ ادارہ الفت سن کے لئے وہ دن سید ہی مسرت اور شکر کا ہو گا جب اس مبارک سلسلے کی تمام جلدیں تکمیل کو پہنچ جائیں گی۔ ہر نظر کو آج بھی اندازہ ہو افسانہ العزیز کتاب کی تکمیل اسے اور سہا ثابت کرے گی کہ اللہ نے وقت کے مطابق دین اور اُمت کی ایک بڑی خدمت کی توفیق ادارہ الفت سن اور اس کے محترم بانی کو عطا فرمائی ہے۔ اس جلد کے پانچ سو صفحات ہیں۔ عمدہ مفید کاغذ اور نہایت اعلیٰ درجہ کی کتابت و طباعت۔ آئندہ صفحات میں جہاں ”معارف الحدیث“ کی قسط جایا کرتی تھی، اُس جگہ اس نئی جلد کا دیباچہ ہدیہ ناظرین کیا جا رہا ہے تاکہ الفت سن کے صفحات میں بھی اس جلد کی فی الجملہ تکمیل ہو جائے۔ یہ دیباچہ اس جلد کی کتابت و طباعت وغیرہ کا بیعینہ نمونہ بھی ہے۔



چند قیمتی کتابیں جو خاص کر علماء و طلبہ علم دین کے کام کی ہیں

لغات القرآن

از مولانا عبد الرشید نعمانی و مولانا عبد السلام علی
قرآنی الفاظ کے معانی و مصداق مرآت
عام لغت کی کتابوں سے نہیں متعین کیے گئے
اس لیے عربی میں بھی علماء نے صرف لغات
القرآن پر تکیہ کیا ہے لیکن یہ اردو میں
اسی نوعیت کی نہایت مہیض و موافق حاصل کتاب
جو چھ ضخیم جلدوں میں مکمل ہے 37/5 جلد
قیمت جلد 3/1

لغات الحدیث

از مولانا وحید الزماں مرحوم
قرآن پاک کی طرح حدیث کے الفاظ و
معانی کا علم بھی علماء اسلام کی توجہ کا مستحق
و موضوع دلچسپ ہے یہ کتاب اردو میں اس علم کا
ایک قابل اعتماد ذخیرہ و مطالعہ علم حدیث
کے لیے ناگزیر۔ مکمل چھ جلدوں میں و جلد
فی جلد 13/1

مسند حمیدی (عربی)

یہ کتاب ہندوستان ہی نہیں پوری دنیا کے
اسلام کے اہل علم کے لیے ایک نادر تحفہ ہے۔
یہ امام بخاری کے استاد امام ابو حنیفہ رحمہ
کے توفیق میں جو حدیث کا پہلا کتابی ذخیرہ
جو عرب کے علمبرداروں نے جمع کر کے
کتب خانوں کی زینت تھے ہمارے
ملک کے نامور عالم حدیث حضرت مولانا
حبیب الرحمن اعظمی نے مدتوں کی محنت و جدوجہد
میں تامل و تدبیر سے اسے لکھنے و جمع کرنے کا کام کیا
مکمل کتابی شکل دی اور پھر تصنیف و تالیف کے
طبعیت کا انتظام کرایا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ دولت

مرآت و معارف روپے میں۔

جامع ترمذی (اردو)

ترمذی شریف حدیث کی ان چھ کتابوں میں
سے ہر جو صبح ترائی مانی جو۔ اسکی شخصیت
یہ ہے کہ امام ترمذی حدیث کا مرتبہ بھی بیان
کرتے ہیں کہ کس پاسے کی جو۔ اور جو بھی تکرار
حدیث سے نکلتا ہو اس میں اس کا اخلال
بھی بیان کرتے جاتے ہیں۔ اس کا اردو
ترجمہ و جلدوں میں ہوا ہے قیمت مکمل 17/1

انتخاب صحاح ستہ

(اردو ترجمہ مع اصل عربی)
صحاح ستہ کا مطلب وہ حدیث کی چھ
کتابیں جو سب سے مستند ہیں۔ اس کتاب میں
ان کی آٹھ سو حدیثوں کا ایک انتخاب کر دیا
گیا ہے۔ جلد 5/0

فتاویٰ رشیدیہ

علامہ دیوبند میں حضرت مولانا رشید احمد
گلگامی کا جو مقام چودہ کھنٹی نہیں ہے۔ وہ
دو مل ملک دیوبند کے بانیوں میں سے ہیں
اور اس ملک کی جیسے بہتر ترجمانی کتاب
آپ ہی کے فتوؤں کا مجموعہ ہے۔ غیر علیہ 7-
جلد 9/5۔

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند

دارالعلوم دیوبند کی سنا فادریں بڑی بڑی
علیہ ہستیوں مدنی و افتخاری ہیں یہ تصنیف
کے قلم سے سیکڑوں سال پر مشتمل احکام کا

مجموعہ جو چار جلدوں میں ہے۔ 17/1

امام ابو حنیفہ

شیخ محمد ابو ذرہ (مصری) اس وقت عالم ہلام
کے مایہ ناز عالموں میں سے ہیں۔ اسلامی قانون
فہرہ کا خاص موضوع ہے۔ اسلامی فقہ کے
اس پرانے کی کتاب میں ہر طرف خراج تحسین پایا
ہے اور وہ بھی بابران کے ترجمے ہوئے ہیں
یہ امام اعظم ابو حنیفہ پران کی لکھی ہوئی
کتاب کا ترجمہ ہے جو پاکستان سے شاخ ہوا
ہے۔ قیمت جلد 15/1

الجمال و الکمال

(تفسیر سورہ یوسف)
(از قاضی محمد سلیمان منصور پوری)
قاضی سلیمان صاحب اردو کے ایک معروف
سیرت نگار تھے ہیں۔ ان کی یہ کتاب گویا
قرآن کی زبان کردہ سیرت و سنی کا مجلس
مجلس ہے۔ یہ بھی پاکستان کا طبع ہے۔
قیمت جلد 7/0

نور الدرایہ شرح ہدایہ

فقہ حنفی کی مشہور دسی کتاب ہدایہ کی شرح
ہدایہ کی شرح میں اللہ کی راہ سے لکھ کر
اور شرح مولانا محمد نعیم صاحب آباد دیوبند
نے لکھی شرح کی ہے۔ فی الحال چھ حصے۔
قیمت فی حصہ 2/0

مصحح اللغات

عربی الفاظ کے اردو ترجمے کے لیے ایک
بہ نفع و کنیزی۔ جو مقبول ہے۔
قیمت جلد 17/1

چند مفید مسلمانی، دینی اور تاریخی کتبائیں

وحی الہی

(از مولانا سعید احمد اکبر آبادی)
وحی کی حقیقت پر ایک مختصر کتاب،
جسکے مطالعہ سے وحی کی صداقت کا یقین ملے
وہابی پرچار کی ہوجاے۔ اور یہ تعلیم کے پیرا
کردہ شوکرانہ ایک ایک کر کے صاف ہوجاتے
ہیں۔ قیمت غیر ملکی - ۳/۳۰ مہلہ - ۴/۴۰

فہم قرآن

قرآن مجید کے آسان پوسنے کے کیا معنی ہیں؟
اور قرآن کا صحیح فہم کیا ہے؟ قرآن کے لیے رسول
پاک کے اقوال و افعال کا معلوم کرنا کیوں
ضروری ہے؟ یہ کتاب، اسی طرح کے کامیاب بحث
پیش کرے گی۔ تصنیف مولانا اکبر آبادی
قیمت غیر ملکی ۲/۲۵ مہلہ ۲/۲۵

اخلاق اور فلسفہ اخلاق

از مولانا حفظ الرحمن صاحب مرحوم
علم اخلاق پر ایک فاضلانہ کتاب جس میں
تمام قدیم و جدید اخلاقی نظریوں کو سامنے
رکھ کر اصول اخلاق اور اخلاق پر
تفصیلی بحث کی گئی ہے اور عقائد پر بھی واضح
کیا گیا ہے کہ اسلام کا نظام اخلاق سب پر
فوقیت رکھتا ہے۔ قیمت غیر ملکی ۵/۵۰ مہلہ ۵/۵۰

اسلام کا نظام حکومت

(از مولانا محمد الانصاری خاوری)
اسلام کوئی حکومت کا دعویٰ ہوا دوسرے

اس شعبہ زندگی میں دنیا کو کیا خاص پیغام
دیا۔ مسئلہ کے تمام علمی اور علمی مبدعوں پر مبنی
کلام قیمت غیر ملکی - ۶/۶۰ مہلہ - ۷/۷۰

مسلمانوں کا نظم مملکت

از ڈاکٹر حسن ابیہام حسن (مصری)
مسلمانوں نے صدیوں دنیا کے اکثر حصے
جو حکومت کی اس حکومت کا علمی نظام کیا تھا
اور حکومت کے جتنے شعبے ہوتے ہیں مسلمانوں نے
ان کا نظم کس طرح کی فن سیاست پر مبنی
میں مسلمانوں کے اہم نقوش کا ایک علمی مجموعہ
مترجم مولانا علیم اللہ صدیقی قیمت غیر ملکی
۴/۴۰ مہلہ ۵/۵۰

مسلمانوں کا عروج و زوال

(از مولانا سعید احمد اکبر آبادی)
مسلمانوں کے سیاسی عروج کے کیا اسباب تھے؟
اور کن عوامل نے انھیں زوال پذیر کیا؟ ایک
علمی اور تاریخی جائزہ جو بصیرت افزا ہوگا
اور عبرت انگیز بھی قیمت غیر ملکی ۴/۴۰ مہلہ ۵/۵۰

انسانی دنیا پر مسلمانوں کے

عروج و زوال کا اثر
(از مولانا سعید ابوالحسن علی ندوی)
مسلمانوں کے عروج و زوال کی تاریخ نہیں
بلکہ ایک باطل سے ناواقف نظر سے اس عروج و
زوال کے دنیا پر اثرات کا جائزہ لیا گیا
آخر میں اور پیغام عمل دینے والی کتاب
قیمت ۴/۴۰ مہلہ ۵/۵۰

تاریخ دعوت و علمیت

یہ کتاب مولانا علی میراں ندوی کی اہم ترین
تصنیف ہے جو ان کا اسلام کے اہم کارکنوں
کو تفصیل سے سامنے لاتی ہے جو محض مدللہ ہر
ضرورت کے موافق پر اسلام کی صحیح ترجمانی اور
مسلمانوں کی اصلاح کے لیے لکھا گیا۔ تین جلدوں
میں مکمل جلد اول - ۶/۶۰ دوم - ۶/۶۰ سوم - ۵/۵۰

سوانح قاسمی

مولانا سید مناظر احسن گیلانی کے قلم سے
باقی دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا محمد قاسم
ناٹوٹی کی علمی، علمی اور عرفانی زندگی کی
تفصیل تین ضخیم جلدوں میں مکمل - ۱۵/۱۵۰

نقش حیات

حضرت مولانا حسین احمد مدنی کی خود نوشت
سوانح حیات جو بتاتی ہے کہ اسی علمیت
کس طرح بنی جس میں جو قبول تمام خط و کتابت
مقام شریفیت در لکھنؤ ان عشق کے مصداق
ہوں مکمل دو جلدوں میں - ۸/۵۰

طوفان سے ساحل تک

مترجم حسن فاضل محمد اصحاب کی تہذیب
اسلام کی انکس سرگزشت کا مختصر ترجمہ جس کا
خاص پیغام یہ ہے کہ مغربی تہذیب کی لائی ہوئی
ہلاکتیں سے نجات اسلام ہی کا عوض میل
سکتی ہے۔ قیمت مہلہ - ۵/۵۰

موصول ڈاک بذمہ خریدار

دیساجہ

انمؤلف

بائشہ حسن الرستم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

اسلام میں بلکہ کسی بھی مذہب میں — جس کو مذہب کہا جاسکتا ہو — نبی اور رسول کے بغیر ہدایت کا کوئی تصور ہی نہیں۔ نبی اور رسول ہی پر براہ راست ہدایت کا نزول ہوتا ہے، وہی بندوں کو اللہ کی ہدایت پہنچاتا ہے، وہی اسکے اصولوں کی تشریح کرتا اور احکام کی عملی نکلیں بتاتا ہے، پھر اس سلسلہ میں پیدا ہونے والے ضروری سوالات کا وہی جواب دیتا ہے۔ اسلئے ہدایت کے نظام میں رسول ہی کی حیثیت مرکزی او بنیادی ہے، اور وہی انسانوں کے لئے ہدایت کا ماخذ ہے، اور اسی لئے اُس پر ایمان لانا اور اُس کو اللہ کا مقرر کیا ہوا راہنما ماننا نجات اور سعادت کی بنیادی شرط ہے — ہمارے اس دور کے لئے بلکہ چھٹی صدی عیسوی سے اس دُنیا کے آخری دن یعنی قیامت تک کے لئے اور پورے عالم انسانی کے لئے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے نبی و رسول ہیں۔ اُن کے خاتم النبیین ہونے کا یہی مطلب ہے کہ اب قیامت تک انہی کی نبوت و رسالت کا دور ہے، اب اللہ کی رضا اور اُس کا قرب حاصل کرنے کی راہ صرف وہی ہے جس کی طرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے رہنمائی فرمائی — قرآن مجید میں خود آپ کو مخاطب کر کے فرمایا گیا ہے:

”قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
وَاللّٰهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ قُلْ اَطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُولَ فَاِنْ تَوَلَّوْا خِاتَ اللّٰهُ
لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ“ (آل عمران - ۴۷)

(اے پیغمبر! تم صاف صاف بتا دو کہ اے لوگو! اگر تم خدا کو چاہتے ہو اور اس کی رضا و رحمت اور اُس کے پیار کے طلبگار ہو تو اس کا راستہ صرف یہ ہے کہ تم میری پیروی کرو اور میری بتائی ہوئی

راہ پر چلو، ہر طرف اسی طرح تم اُس کی بخشش اور اُس کے پیار سے ہمتہ پاسکو گے — اے رسول! تم کہہ دو کہ اے لوگو! اللہ اور اُس کے رسول کی یعنی میری فرمانبرداری کرو، اگر وہ نہ مانیں تو اللہ کی محبت اور اس کا پیار کبھی حاصل نہیں ہوگا نہ ماننے والوں کو)۔

جب آپ پر ایمان لانا اور آپ کا اتباع اور آپ کے اسوۂ حسنہ کی پیروی قیامت تک پیدا ہونے والے سارے انسانوں کے لئے نجات اور رضائے الہی کی شرط قرار دی گئی تو ضروری تھا کہ باتو آپ کو اُس دنیا کے خاتمہ تک زندہ رکھا جاتا تاکہ ہدایت و رہنمائی کے لئے نفیس نفیس آپ کی طرف رجوع کیا جاسکتا یا آپ کی پوری تعلیم و ہدایت اور آپ کے اسوۂ حسنہ کو اس طرح محفوظ کر دیا جاتا کہ بعد میں آنے والے بھی پورے علمی اقتدار اور قلبی اطمینان کے ساتھ اُسی طرح آپ سے تعلیم و ہدایت لے سکتے جس طرح سے اور جس اعتماد و اطمینان کیساتھ آپ کے زمانہ کے لوگ لیتے تھے۔

قیامت تک آپ کو زندہ و باقی رکھنا حکمت الہی کے خلاف تھا، اسلئے دوسرا بندوبست فرمایا گیا۔ آپ کی لائی ہوئی ہدایت کا ایک حصہ جو اسی قانون اور بنیادی دستور کی حیثیت رکھتا ہے جس کے الفاظ بھی آسمانی اور الہامی ہیں یعنی قرآن مجید اُس کو تو اللہ تعالیٰ نے لفظ بہ لفظ محفوظ کر دیا۔ تاریخ سے واقفیت رکھنے والے غیر مسلم بھی جانتے ہیں کہ اس کا لفظ لفظ محفوظ ہے۔ اس کے علاوہ زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق آپ کی تفصیلی ہدایات، آپ کے رہنما ارشادات و خطبات، آپ کے اعمال و افعال اور اخلاق و عادات کو کیا آپ کی پوری زندگی جو دراصل قرآن مجید کی تشریح و تفسیر اور اسکی ہدایت و تعلیم کی عملی تصویر ہے، اس کو بھی اللہ تعالیٰ نے آپ کی اُمت سے حدیث کی تدوین اور حفاظت کا معجزانہ کام لیکر ایسا محفوظ کر دیا کہ قریباً چودہ سو برس گزر جانے کے باوجود آپ کی پوری پیغمبرانہ زندگی کا ریکارڈ اس طرح موجود اور محفوظ ہے کہ گویا اپنی خصوصیات کے ساتھ آپ خود اس دنیا میں رونق افروز ہیں۔ اگر

کسی باتو فیق بندے کی حدیث کے ذخیرے پر نظر ہو اور اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمانی رابطہ بھی نصیب ہو تو وہ محسوس کرے گا کہ گویا حدیث کے آئینہ میں اس کی نظر کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری زندگی کی عکسی تصویر ہے، وہ آپ کو اٹھٹھ ٹپختے، چلتے پھرتے، ہستے بولتے، نماز پڑھتے، لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے، اللہ کے حضور میں دعا کرتے، اس میں زار زار روتے اور آنسو بہاتے، حرام باندھے، حج کرتے، حج میں طواف اور سعی کرتے، قربانی کرتے اور حلق کرتے، مسجد کے صحن میں نزاعات کا تصفیہ کرتے،

مجرموں کے لئے سزائوں کے احکام جاری فرماتے اور میدان جنگ میں مجاہدین کی صفوں کی قیادت کرتے دیکھے گا۔ اپنے دل کے کانوں سے آپ کے ارشادات سُننے گا۔ جلوت اور عام مجالس کے علاوہ خلوت کی آپ کی ایسی ہیست سی باتیں بھی اُسکے علم میں آئیں گی جو اپنے قریب ترین عزیزوں دوستوں حتیٰ کہ اپنے ماں باپ کی بھی وہ نہ جانتا ہوگا۔ ابھی چند دن پہلے کی بات ہے اپنے ملک کے ایک مشہور و معروف غیر مسلم فاضل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ کی زندگی کے محفّظ ناموں نے ہی کے موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے اُن کی بعض غلط فہمیوں اور عقلی الجھنوں کو دور کرنے کے لئے مجھے کہنا پڑا تھا کہ: ”میرے والد ماجد کا انتقال جس وقت ہوا اُس وقت میری عمر قریباً پینتالیس سال کی تھی، گویا میں فہم و شعور کے ساتھ قریباً ۴۰ سال اپنے والد ماجد کے زیر سایہ رہا ہوں، لیکن میں تم کھا کے کہہ سکتا ہوں کہ حدیث کے ذریعہ جتنا کچھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں جانتا ہوں اتنا اپنے والد ماجد کے بارے میں نہیں جانتا۔“ ————— الحمد للہ مجھے اطمینان ہے کہ یہ بات میں نے غلط نہیں کہی تھی۔

صحابہ کرام جن کو دولت ایمان کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشق کی نسبت بھی نصیب تھی جو کچھ آپ سے سُننے تھے اور جو کچھ آپ کو کرتے دیکھتے تھے اس کو یاد رکھتے تھے اور ذوق و شوق کے ساتھ اُسکے تذکرے کرتے تھے۔ یہ ایمان اور عشق و محبت کا قدرتی تقاضا بھی تھا اور وہ اس کو اپنی اہم ذمہ داری بڑی سعادت اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور قرب کا وسیلہ بھی سمجھتے تھے۔ ————— بعض صحابہ مثلاً عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ آپ کے ارشادات خود آپ کی اجازت سے قلبی نہ بھی کرتے تھے بلکہ

پھر جن لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ نصیب نہیں ہوا، اور انھوں نے آپ کے فیض یافتہ صحابہ کرام کو پایا انھوں نے معلومات و محفوظات کا وہ سارا ذخیرہ اُن سے حاصل کیا۔ اس دور میں (یعنی دو زبّاعین میں) خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خاص توجہ اور تحریک کے کتابی شکل میں صحابہ کرام کی روایت سے احادیث کی جمع و تدوین کا کام شروع ہوا۔

۱۵ صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ کا یہ بیان موجود ہے کہ عبداللہ بن عمرو حدیثیں لکھا کرتے تھے۔ اور مسند احمد اور سنن ابی داؤد میں خود عبداللہ بن عمرو بن العاص کا بیان مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے اس کی اجازت چاہی تھی اُو آپ نے مجھے اس کی اجازت دی تھی۔ ۱۶ عمر بن عبدالعزیز نے مدینہ طیبہ کے اپنے امیر و قاضی (فقہ ۳۷ پر)

چنانچہ ابن شہاب زہری اور عمامہ بن منبہ جیسے علما تابعین نے اس کام کا آغاز کیا، پھر ان کے تلامذہ میں اس کا عام رواج ہو گیا۔

اس دور کی مرتب کی ہوئی کتابوں میں سے امام مالک کی موطا آج تک متداول ہے، اسکے علاوہ جو بہت سے مجموعے اس دور میں مرتب ہوئے تھے وہ مستقل صورت میں اگرچہ آج سامنے نہیں ہیں لیکن بعد کے تیار شدہ مجموعوں میں وہ پورا علمی سرمایہ محفوظ ہو گیا ہے۔

اس دور کے بعد امام عبد الرزاق، امام ابن ابی شیبہ، امام احمد، اور حافظ الحدیث حماد جیسے سیکڑوں حضرات نے اپنے اپنے انداز پر اس کام کو آگے بڑھایا۔

ان کے بعد امام بخاری، امام مسلم اور اصحاب سنن کا زمانہ آیا، انھوں نے اس سلسلہ میں وہ کام کیا جو ان کی مرتب کی ہوئی کتب صحاح کی شکل میں آج ہمارے سامنے ہے۔

ان کے بعد انہی کے طرز پر حدیث کے سیکڑوں مجموعے تیار ہوئے اور حدیث کی روایت اور تدوین و حفاظت کا یہ کام کئی صدی مسلسل اسی طرح ہوتا رہا۔ ساتھ ساتھ راویوں کی تنقید اور جرح و تعدیل کا کام بھی خاص اہتمام سے ہوتا رہا، اور اسکے نتیجے میں چالیس ہزار سے زیادہ ادیان حدیث کے احوال سے متعلق اسماء الرجال کے عنوان سے ایک مستقل فن اور ایک پورا کتب خانہ تیار ہو گیا۔

اسی کے ساتھ احادیث سے اصول و احکام کے استخراج و استنباط کا کام بھی برابر ہوتا رہا، جس کا ابتدائی نمونہ امام مالک، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کی کتابوں میں دیکھا جاسکتا ہے، اور امام بخاری کے تراجم ابواب تو اس کی بہترین مثال ہیں۔

بعد کی صدیوں میں ہر دور کے علماء اُمت نے احادیث کے ان مجموعوں یا انہی سے مرتب ہونے والی دوسری مؤلفات کو اپنی خدمت اور توجہ کا مرکز بنایا، اور ہر زمانہ میں اس کی ضرورت اور اہل زمانہ کے مذاق کے مطابق ان کی شرحیں لکھی گئیں، اور یہ سلسلہ اب تک جاری ہے۔

(ملا کا بقیہ حاشیہ)

ابو بکر بن حزم کو لکھا تھا:۔ انظر ما کان من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاکتبه خافی خفت دروس العلم و ذهاب العلماء۔ (صحیح بخاری)۔

ہمارے اس زمانہ کی غالباً سب سے اہم ایک خصوصیت یہ ہے کہ مغربی علوم و نظریات کی ترقی اور اشاعت نے پوری انسانی دنیا کے طرز فکر اور علمی مزاج کو بہت زیادہ متاثر کیا ہے، اسلئے تعلیمات محمدیؐ کے آج کے امیون کی یہ خاص ذمہ داری ہے کہ وہ اس ذہنی و فکری تبدیلی کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس بیسویں صدی کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ہدایت کو پیش کریں۔

اللہ تعالیٰ نے اُسے دو سو سال پہلے ٹھیک اُس وقت جبکہ ان مغربی علوم و انکھار کی ترقی کا آغاز ہو رہا تھا اس کام کی بنیاد حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاتھوں سے رکھوا دی تھی۔ اُن کی بے نظیر کتاب ”حجتہ اللہ البالغہ“ میں اس کام کے کرنے والوں اور اس راہ پر چلنے والوں کیلئے پوری روشنی موجود ہے۔ اس عاجز کا خیال ہے کہ حدیث و سنت کے بارے میں ہمارے اس دور کے ذہنوں کو مطمئن کرنے کا جیسا سامان اس کتاب میں ہے ایسا پورے اسلامی کتب خانہ کی کسی دوسری کتاب میں نہیں ہے۔

اس ناچیز نے چونکہ بیسویں صدی کے ذہن اور اس دور کی خصوصیات کو سامنے رکھ کر اردو میں شرح حدیث کا یہ سلسلہ شروع کیا تھا جس کی یہ تیسری جلد اب شائع ہو رہی ہے اسلئے اس میں دوسری شرح حدیث کی نسبت زیادہ استفادہ ”حجتہ اللہ البالغہ“ ہی سے کیا گیا ہے۔

اس کتاب میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کے مقاصد و مطالب کی وضاحت اور اس کی حکمت کے بیان میں جو طریقہ اختیار کیا ہے اس کی ایک خصوصیت تو یہی ہے کہ اُس سے اس دُور کے ذہن بھی پوری طرح مطمئن ہو سکتے ہیں۔ اسکے علاوہ دوسری بڑی اور اہم خصوصیت اس کی یہ ہے کہ اس کی روشنی میں اُمت کے فقہاء و مجتہدین کے فقہی و اجتہادی اختلافات کی واقعی نوعیت سامنے آ جاتی ہے اور ایسا نظر آنے لگتا ہے کہ ان ائمہ کے یہ تمام فقہی مسالک ایک درخت کی قدرتی شاخیں یا ایک بڑے دریا سے نکلنے والی نہریں ہیں، ان سب کا سرچشمہ ایک ہی ہے اور ان میں کوئی تضاد اور حقیقی اختلاف نہیں ہے۔ افسوس ہے کہ ہماری درس گاہوں میں ابھی تک یہ ولیؒ طریقیہ رواج نہیں پاسکا، حالانکہ ہمارے اس دور کے لئے اللہ تعالیٰ کی یہ خاص انخاص نعمت ہے۔

معادۃ الحدیث کی یہ تیسری جلد ابواب طہارت اور ابواب صلوٰۃ پر مشتمل ہے۔ اس میں بہت سی حدیثیں اُن مسائل سے متعلق بھی ناظرین کرام پڑھیں گے جن میں فقہاء کے مسالک مختلف ہیں، اس عاجز نے

ان کی تشریح میں حضرت شاہ صاحبؒ ہی کے اصولی طریقے کی پیروی کی ہے۔

اس جلد سے متعلق کچھ ضروری باتیں

معارف الحدیث کی پہلی جلد میں ایمان اور آخرت سے متعلق، اور دوسری میں تزکیہ قلب و نفس اور اصلاح اخلاق سے متعلق احادیث مرتب کر کے پیش کی گئی تھیں، اس تیسری جلد میں اسلام کے پورے نظام عبادت یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج اور اذکار و دعوات کے ابواب کی حدیثیں جمع کر کے نذر ناظرین کرنے کا ارادہ تھا، لیکن صرف نماز اور طہارت کے ابواب کے صفحات پانچ سو کے قریب ہو گئے، اسلئے اس جلد کو اسی پر تمام کر دینا پڑا باقی حصہ انشاء اللہ جلد چوتھی میں پیش ہو گا، اندازہ یہ ہے کہ اس کی ضخامت بھی اتنی ہی ہو جائیگی۔

پہلی جلد ۱۳۷۳ھ میں شائع ہوئی تھی، دوسری اس کے ۳ سال بعد ۱۳۷۶ھ میں شائع ہو گئی تھی، یہ تیسری جلد بعض خاص رکاوٹوں کی وجہ سے قریباً ۸ سال سے وقفہ سے اب شائع ہو رہی ہے، لیکن اسکے بعد والی جلد کے بارے میں امید ہے کہ وہ انشاء اللہ آنے والے سال ہی میں ناظرین کی خدمت میں پیش کی جاسکے گی۔

طہارت چونکہ بہت سی عبادات کے لئے خاص کر نماز کے لئے شرط قرار دی گئی ہے، اسلئے عام محدثین کا یہ دستور ہے کہ وہ اپنی مؤلفات میں نماز اور دوسری عبادات کی حدیثوں سے پہلے ابواب طہارت کی حدیثیں ذکر کرتے ہیں، اسی طریقے کی پیروی میں اس جلد میں بھی پہلے ابواب طہارت کی حدیثیں درج کی گئی ہیں جن کی تعداد صرف نثر ہے، اسکے بعد ابواب نماز کی حدیثیں ہیں جن کی تعداد ۳۵۱ ہے۔ ان حدیثوں کے انتخاب اور ترتیب کا کام بہت غور و فکر سے کیا گیا ہے۔ حدیث پر نظر اور دورِ حاضر کے علمی و دینی تقاضوں کی خبر رکھنے والے حضرات اگر غور فرمائیں گے تو محسوس کریں گے کہ ترجمہ اور تشریح سے قطع نظر یہ انتخاب و ترتیب بجائے خود ایک کام ہو گیا ہے۔

اس سے پہلی دو جلدوں کی طرح اس جلد میں بھی احادیث کے ترجمہ و تشریح میں اصل مطبع نظر یہ رہا ہے کہ ہمارے اس دور کے ذہن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کی عظمت اور

قدرو قیت کو سمجھیں، اور ان کے اندر اُس کے اتباع کا جذبہ پیدا ہو، اور اُس نور اور روشنی سے وہ بھی حصّہ لے سکیں جس سے آپ کی اس تعلیم و ہدایت کے ذریعہ صحابہ کرامؓ کو حصّہ ملا تھا۔ اسلئے عائشہ علیہا السلام اور دوسری بخون سے دانستہ بچا گیا ہے اور اپنی بساط بھر آسان اور نوثرانہ نمازیں اعدادیث کا بس مقصد و پیام وضع کرنے اور حضرت شاہ ولی اللہؒ کے طریقے پر حسب ضرورت اس کی رُوح اور حکمت و مصلحت بیان کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے۔

آمین اور رفع یدین جیسے اختلافی مسائل کے بارے میں ناظرین کو ذہنی انتشار اور پریشانی دماغی سے بچانے کے لئے جہاں کچھ لکھنا پڑا ہے تو امکان بھر اس کی کوشش کی گئی ہے کہ مناظرانہ بحث کی شکل نہ بنے۔ اب اس میں جو صحیح اور صواب ہے وہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہے، اور جو غلط ہے وہ اس ناقص العلم کے علم و فہم کا قصور ہے۔

پہلی دو جلدوں کی طرح اس جلد کی حدیثیں بھی زیادہ تر ”مشکوٰۃ المصابیح“ سے لی گئی ہیں اور تخریج میں اسی پر اعتماد کیا گیا ہے، نیز اسی کی پیروی میں یہ طریقہ بھی اختیار کیا گیا ہے کہ جو حدیث صحیح بخاری یا صحیح مسلم سے لی گئی ہے وہ حدیث کی اگرچہ دوسری کتابوں میں بھی ہو لیکن حوالہ صرف صحیح بخاری یا صحیح مسلم ہی کا دیا گیا ہے، کیونکہ کسی حدیث کا ان میں سے کسی ایک میں ہونا بھی اس کی صحت کی کافی ضمانت ہے۔ بعض حدیثیں ”جمع الفوائد“ سے بھی لی گئی ہیں اور چند ”کنز العمال“ سے بھی، لیکن ان کے لئے کنز العمال کا حوالہ التزاماً دیا گیا ہے۔ بعض حدیثیں براہ راست صحاح کی کتبوں صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد وغیرہ سے بھی لی گئی ہیں، یہ وہی حدیثیں ہیں جو ان الفاظ کے ساتھ مشکوٰۃ یا جمع الفوائد میں مذکور نہیں ہیں۔

جیسا کہ پہلی دونوں جلدوں کے دیباچہ میں بھی لکھا جا چکا ہے چونکہ اس سلسلہ (معارف اللہ) کا اصل مقصد دعوت اور تذکیر و تفہیم ہے اسلئے متن حدیث کے ترجمہ میں نحوی ترکیب اور لفظی ترجمہ کی پابندی ضروری نہیں سمجھی گئی ہے، بلکہ حدیث کے مقصد اور پیام کو واضح کرنا پیش نظر رکھا گیا ہے، اور اسی نقطہ نظر سے کسی حدیث کو مقدم یا مؤخر کیا گیا ہے۔

اپنے باتوفیق ناظرین سے آخری گزارش یا وصیت

پہلی دونوں جلدوں کے دیباچہ میں بھی یہی کی گئی تھی اور اب بھی یہی ہے — کہ

حدیث نبوی کا مطالعہ صرف اضافہ معلومات کے لئے اور علمی سیر کے طور پر ہرگز نہ کیا جائے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اپنے ایمانی تعلق کو تازہ کرنے کے لئے اور رشد و ہدایت حاصل کرنے اور عمل کرنے کی نیت سے کیا جائے، نیز درس و مطالعہ کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و محبت کو دل میں بیدار کیا جائے اور اس طرح ادب اور توجہ سے پڑھا یا سنا جائے کہ گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک میں ہم حاضر ہیں اور آپ فرماتے ہیں اور ہم سن رہے ہیں — اگر ایسا کیا گیا تو قلب و روح کو ان نوار و برکات اور ایمانی کیفیات کا کچھ نہ کچھ حصہ انشاء اللہ ضرور نصیب ہوگا جو عہد نبوی کے ان خوش نصیبوں کو حاصل ہوتی تھیں جن کو اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست روحانی و ایمانی استفادہ کی دولت عطا فرمائی تھی —

آخری کلمہ اللہ کی حمد ہے، اور اس خدمت کے اتمام کیلئے خیر توفیق کی

استدعا — اور

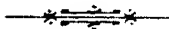
غلطیوں اور گناہوں کی معافی کی التجا!

اللہ کی رحمت اور اس کے بندوں کی دعاؤں کا محتاج و طلبگار

ناجز و گنہگار بندہ

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

یکم رمضان ۱۳۸۴ھ — ۵ جنوری ۱۹۶۵ء



اخیری قِسط

تجلیاتِ مجددِ الفِ ثانی
مکتوبات کے سہ سہ میں

ترجمہ ————— مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی

[احمد شہد کہ یہ سلسلہ جو صفحہ ۱۹۹ میں شروع ہوا تھا، اس قسط پر بخیر و خوبی تمام ہوا ہے۔ گزشتہ اشاعت کی قسط پر غلطی سے آخری قسط لکھ گیا تھا امید ہے کہ ناظرین نے تصحیح فرمائی ہوگی۔] ————— ادارہ

مکتوب (۱۰۳)۔ شیخ حمید اجمیری کے نام :- [تحصیل کمال و تکمیل کی ترغیب میں]

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ ————— برادرِ مہر شیخ حمید کا مکتوب گرامی پہنچا۔ خوشوقت کیا۔ اس زمانہ پُر فتن میں یہ کتنی بڑی نعمت ہے کہ کسی شخص کی صحبت سے ایک جماعت و گروہ کو جنابِ قدسِ خداوندی جملِ مصلطانہ سے رغبت ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کے ماسویٰ سے لوگوں کے دل سرد ہو جائیں اور اس کے باوجود وہ شخص اس دولت پر مغرور نہ ہو اور اپنے کام سے بے فکر نہ رہے۔ کیونکہ مثلِ مشہور ہے ہنزدہلی دورِ است (ابھی دہلی دور ہے) معلوم نہیں کہ ستویں سے ایک کام بھی انجام پا گیا ہے یا نہیں؟ اور یہ حالات جو طالبوں کو ابتداء میں ظاہر ہو جاتے ہیں اور ذوق و لذتِ شخصے ہیں یہ تو بالکل ایسے ہیں جیسے بچوں کو الف، ب، کا سین پڑھائیں۔ اصل کام یہ ہے کہ حروفِ تہجی سے آگے درجہ مولویت (فاضلیت) پر فائز ہوں اور اذواق و اشواق کے ذریعہ درجہ ولایتِ غاصدہ

میں داخل ہو جائیں گے۔

ہم نواز ایوان استغنا بلند است ترا فکر رسیدن ناپسند است
چاہیے کہ اپنے اوقات کو آباد رکھیں اور شریعت و طریقت سے ظاہر و باطن دونوں حیثیتوں سے
آرامتہ رہیں۔ دوسرے کی تکمیل اپنے کمال کی فرع ہے اور کمال 'درجہ' دلالتِ خاصہ
میں ہے۔ لیکن جب کہ تمھاری صحبت میں طالبوں کے اندر رشد و ہدایت ظاہر ہوتی
ہے اور احوال و موجد رو نما ہوتے ہیں اگرچہ وہ احوال بجد فنا و بقانہ ہوں۔ غنیمت
ہے۔ اور اس زمانہ میں (اسی کمیابی کی مناسبت) یہ چیز بھی کبریتِ احمد (اکسیر) کا حکم رکھتی
ہے۔ اس تعلیم طریقت کے کام کو بھی کر لیکن مناسب بلکہ لازم یہ ہے کہ جس کسی کو تعلیم
طریقت دو بعد استعاذہ و توجہ تعلیم دو۔ اور اس عمل سے ترساں و لرزاں بھی رہو، ایسا
نہ ہو کہ اس (میری مریدی) کے راستے سے شیطان کا غلبہ تم پر ہو جائے۔ ہم اللہ سے
پناہ مانگتے ہیں شیطان کے شر سے۔ جو تعداد (ذکر کے سلسلے میں) تم کو بتائی تھی اگر اسکو
پورا کر دیا ہے تو اس سے دو گنی تعداد کو پورا کر دے اس کے بعد خبر کرنا کہ مناسب حال ہدایت
کی جائے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اُن دوستوں کو جو تم سے وابستہ ہیں میری دعا ہو بخدا
سید بخیتی نے جو صحیفہ شریفہ بھیجا تھا وہ بھی پورے ہو گیا۔ اللہ کا شکر ہے کہ اس زمانے میں
جو کہ کمالِ قرب قیامت اپنے اندر رکھتا ہے اور حدیث میں آیا ہے "قیامت قائم
نہ ہوگی مگر بُرے لوگوں پر" (یعنی جب نیک آدمی مر جائیں گے اور صرف بد لوگ باقی رہیں
گے اس وقت قیامت ہو جائے گی اور جب تک نیکوں کا وجود دُنیا میں ہے قیامت نہ
آئے گی)۔ ایسے وقت قرب قیامت میں بھی لوگوں کے دل حضرت حق سبحانہ و
تعالیٰ کی طرف کھینچ رہے ہیں اور وہ اس درگاہِ اقدس کے دالہ و شیراہ ہیں۔ احبابِ
توحید ہے کہ غیبت کی حالت میں دُعا سے سلامتی خاتمہ کرتے رہیں گے۔ رَبَّنَا
آتِنَا لَنَا نُورًا وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ والسلام اَدْلَاوَا خُرا۔

عہ ابھی ایوان استغنا بہت اونچا ہے اور تجھے رسائی کی فکر ناپسند ہے۔

مکتوب (۱۰۵) :- شیخ حسن برکی کے نام — [ترغیب براہیل سنت و تہدید از بدعت]

صمیمہ شریفہ برادرِ شیخِ حق۔ احسن اللہ امارہ۔ پہونچا۔ خوشوقت کیا۔
اس میں علوم و معارفِ مندرج تھے اُن کے مطالعے نے فرحت پر فرحت بڑھائی۔ الحمد للہ
کہ علومِ صحیحہ اور معارفِ صادقہ ہیں کتاب و سنت کے مطابق اور عقائدِ فرقہ ناجیہ (اہل سنت)
کے موافق ہیں۔ حضرت حق سبحانہ استقامت نصیب فرمائے اور مقاصدِ علیہ کی انتہا تک
پہونچائے۔ بدعتوں کے دور کرنے اور مٹانے کے بارے میں بھی تم نے کچھ لکھا تھا۔ کتنی
بڑی نعمت ہے کہ اس طرح کی غلط بات بدعت میں کوئی خوش نصیب بدعتوں میں سے کسی ایک
بدعت کو مٹانے کی توفیق پائے اور سنتوں میں سے کسی ایک سنت کو زندہ کرے۔ احادیث
صحاح میں آیا ہے کہ جو کوئی ایک سنت کو زندہ کرے گا دراصل ایک اس سنت پر عمل ترک
کردیا گیا ہو۔ تو اس سنت کو زندہ کرنے والے کو توبہ شہیدوں کا ثواب ہے۔ اس مقام
سے اس عمل کی عظمت کا اندازہ لگائیں۔ لیکن اتنا ملحوظ رکھیں کہ کوئی فتنہ کھڑا نہ
ہونے پائے اور ایک حسد، ظہورِ ہزار سسئہ کا باعث نہ بن جائے اس لیے کہ آخر زمانہ
ہے اور صنعتِ اسلام کا وقت ہے۔

رسالہ جو بھیجا تھا اُس کے مطالعے سے بھی ستریں حاصل ہوئیں۔ الحمد للہ کہ تم کو
علوم میں اس فقیر سے بہت مناسبت ہو اور کشف میں بھی مطابقت ہے، نیز نظر بھی
بہت بلند ہے۔ بخوارِ احتضار کہ حالات اور علوم و استفسارات پر مشتمل تھا میں نے خواجہ
محمد ہاشم کشمیری کے سپرد کر دیا تھا کہ جوابات لکھنے کے وقت اس کو میرے سامنے پیش کر دیں
آفاقاً انھوں نے اس کو گم کر دیا اس بنا پر جوابات کی تفصیل میں توقف ہوا جوابات یاد
نہ گئی تھی اُس (کے جواب) کو کچھ دیا گیا۔ مجھلا یہ ہے کہ احوال، پسندیدہ ہیں اور صحبت
علوم حاصل ہے۔ دوسری بات یہ لکھنا ہے کہ مغفرت مآب مولانا (احمد برکی) کے بچوں
کی تعلیم و تربیت میں سبھی طبع کو ملحوظ رکھیں اور ان کو آدابِ ظاہر و باطن کی ہدایت کریں۔
تمام دوستوں کو بلکہ دہاں کے جمیع اہل اسلام کو شریعت اور التزامِ سنت کی راہ دکھائیں۔

اور بدعت کے ارتکاب سے ڈراتے رہیں اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے۔ مکاتیبِ جلد ثالث میں سے بعض مکتوبات خواجہ محمد ہاشم نے لکھ کر نقیض بھیجے ہیں ان سے نفع حاصل کر دیں گے۔ اوقاتِ فقیر مختلف ہیں، بعض اوقات علوم و معارف کی تحریر کی جانب ہے اختیارِ رغبت ہوتی ہے اور بعض دوسرے اوقات میں باوجود یکہ عجیب و غریب اسرار کا ورود ہوتا ہے مگر لکھنے سے طبیعت بھاگتی ہے یہاں تک کہ ہاتھ میں قلم پکڑنا اچھا معلوم نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے تمھارے مکتوبات کے جواب کی تفصیل میں بھی کمی واضح ہو جاتی ہے اور تکلف سے کچھ لکھ نہیں سکتا۔ باقی حالات بہتر جب حمد ہیں۔ ہر اہلِ شکر سے بہ عنایتِ خداوندی خلاصی و رہائی نصیب ہو گئی ہے۔ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ استغاثت سے لکھے۔ اس جگہ کے تمام دوستوں کے لیے دعواتِ مخصوصہ میں درالسلام۔

مکتوب ۱۰۶ :- صاحبزادگانِ گرامی قدر! حضرت خواجہ محمد معصوم اور حضرت خواجہ محمد سعیدؒ کے نام — [آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غایب ہونا]

فرزندِ انِ گرامی کا مکتوب پہنچا۔ اللہ کا شکر ہے کہ صحت و عافیت سے ہو۔ ایک تازہ منامی بشارت آج نمودار ہوئی ہے لکھتا ہوں۔ غور سے سنیں۔ گزشتہ رات جو کہ شنبہ کی رات تھی۔ مجلسِ سلطان جہانگیر میں گیا تھا۔ ایک پہر رات گزرنے کے بعد واپس آگیا۔ تین پارے حافظ سے سنے۔ دو پہر رات گزرنے لگی تھی کہ نیند میری آئی۔ حلقہٴ صبح کے بعد۔ چونکہ رات کی ماندگی تھی۔ سو گیا۔ خواب میں دیکھتا ہوں کہ حضرت رسالتِ پناہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیر کے لیے اجازت نامہ تحریر فرما رہے ہیں جس طرح کہ مشائخ کا طریقہ ہے اپنے خلیفہ اور کو اجازت نامہ لکھا کرتے ہیں۔ ایک دوست بھی اس وقت موجود ہے۔ اس اثنا میں یہ بات ظاہر ہوئی کہ گویا اجازت نامے کے اجراء میں کچھ تاخیر ہے۔ تاخیر کی وجہ بھی اس وقت نقیض کے ساتھ معلوم ہو گئی ہے۔ وہ دوست جو اس کام کے سلسلے میں پیش کار کی حیثیت سے ہے گویا کہ دوسری مرتبہ اس اجازت نامے کو خدمتِ اقدس سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم میں لے جاتا ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اجازت نامے کی پشت پر ایک اور اجازت نامہ خود تحریر فرمایا کہ

یاد دوسرے کو لکھنے کے لیے حکم فرمایا ہے یہ بات تعین کے ساتھ نہ معلوم ہو سکی۔ لیکن اس اجازت نامے کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت ہونا معلوم و متعین ہے۔ لکھنے یا لکھوانے کے بعد اپنی تحریر مبارک سے اس کو مزین فرمایا ہے۔ اس اجازت نامے کا مضمون و مفہوم یہ ہے کہ اجازت نامہ دنیا کی جگہ اجازت نامہ آخرت دیا گیا ہے اور مقام شفاعت سے حصہ عنایت فرمایا گیا ہے کاغذ بھی طولانی ہے اور سطریں بھی بہت زیادہ تحریر فرمائی گئی ہیں، میں اس دست سے دریافت کر رہا ہوں کہ پہلا اجازت نامہ کون سا ہے اور بعد کو جو اجازت نامہ تحریر فرمایا گیا ہو وہ کون سا ہے؟۔ میں اس وقت یہ محسوس کر رہا ہوں کہ میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک جگہ ہیں اور جس طرح بیاباب کے ساتھ گزربسر کرتا ہے میں بھی اسی طرح زندگی بسر کر رہا ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کے طبیعت میرے حق میں اجنبی نہیں ہیں (بلکہ مجھ سے واقف ہیں) میں اس کاغذ کو بیٹھ کر اپنے ہاتھ میں لیے ہوئے فرزندِ انِ محرم کی طرح دستِ حلِ حرمِ شریفین ہو گیا ہوں۔ عظیم المرتبت اُہمات المؤمنین، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں مجھ سے بعض عذرات کے متعلق اہتمام کے ساتھ فرما رہی ہیں اور ارشاد فرما رہی ہیں کہ ہم تمہارا انتظار کر رہے تھے۔ یہ یہ امور انجام دیئے جائیں۔ اسی اثنا میں آنکھ کھل گئی..... ان آیات میں سوا رب غریب اور علوم عجیبہ ظاہر ہو رہے ہیں..... لڑکے دور ہیں اور خاتمہ عمر نزدیک آ پہنچا دیکھو کیا ہوتا ہے؟۔ ”اللہ جو کرتا ہے اسی میں خیر ہے“ یہ کہتا ہوں اور صبر کرتا ہوں۔ رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ أَتٰبَعِ الْهَدٰی۔

مکتوب (۱۰۶) :- خواجہ محمد اشرف کے نام۔ [نسبت رابطہ اور لذتِ طاعات میں خلل کس طرح واقع ہوتا ہے]

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات۔ تمہارا مکتوب پہنچا۔ الحمد للہ کہ صحت و عافیت سے ہو۔ تم نے دریافت کیا تھا کہ کیا وجہ ہے کہ جب نسبتِ رابطہ میں خلل واقع ہوتا ہے تو تمام طاعات کی ادائیگی میں لذت محسوس نہیں ہوتی؟ جاننا چاہیے کہ جو چیز نسبتِ رابطہ میں نقصان و خلل کا باعث ہوئی ہے وہی مانعِ لذتِ طاعات ہے۔ کبھی ایسا

ہوتا ہے کہ سبب خلل رابطہ، قبض (مبط و کشادگی قلب کا نہ ہونا) ہوتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ لغزشوں کے ارتکاب کے باعث چاہے لغزشیں تھوڑی سی ہوں — قلب پر کدورت، عارض ہو جاتی ہے — پہلی صورت بُری نہیں ہے بلکہ سلوک کے لازم میں سے ہے اور دوسری صورت کے عارض ہونے پر توبہ و استغفار کے ذریعے تدارک کرنا چاہیے۔ تاکہ اللہ کے کرم سے اس کا اثر زائل ہو جائے۔ چونکہ قبض اور کدورت کے درمیان امتیاز کرنا مشکل ہوتا ہے اس لیے بہر حال توبہ و استغفار فائدہ مند ہے، حق تعالیٰ استقامت کے ساتھ رکھے — والسلام۔

مکتوب (۱۱۲) :- قاضی اسلم کے نام — [صفات باری تعالیٰ نہ عین ذات ہیں نہ غیب ذات

الحمد لله وسلامٌ على عباده الذين اصطفى] — علمائے اہل سنت و جماعت نے — اللہ تعالیٰ ان کی سب سے مشکور فرمائے — واجب الوجود کی انھوں صفات حقیقیہ کے بارے میں کیا اچھی بات فرمائی ہے کہ ”نہ وہ عین ذات ہیں اور نہ غیر ذات“ — یہ معرفت عقل کے طور و انداز سے ماورائے اس حقیقت کو انھوں نے نور فرامست سے — پایا ہے — عقلاء و حکماء اس قول مذکور کو ارتفاع نفیضین سمجھ بیٹھے (اور اسی وجہ سے لافین لافیر کو نہیں مانتے) انھوں نے یہ نہیں سمجھا کہ حصول تناقض کے لیے اتحاد مکان اور اتحاد زمان بھی شرط ہے اور جب اس ذات اقدس کے لیے مکان و زمان کی گنجائش ہی نہیں ہے تو پھر تناقض کس طرح متصور ہوگا؟ — اور وہ جو (بعض) علماء نے تناقض کو دفع کرنے کے لیے لفظ غیر

عہ میر محمد اسلم ہردی، میر زادہ صاحب رسالہ کے والد ماجد ہیں۔ خواجہ کوہی جو کہ مرغی مشائخِ خراسان تھے ان کے مورث اعلیٰ تھے۔ ہرات میں پیدا ہوئے لاہور کے علماء سے استفادہ کیا۔ بعد تکمیل علم آگرہ آئے۔ سلطان جہانگیر نے ان کو کابل کا قاضی بنایا۔ بعد عسکر سلطانی کا قاضی بنایا۔ بعد وفات جہانگیر عہدہ ساین پر بحال ہوئے شاہ جہان بھی ان کا بہت اکرام کرتے تھے۔ لیکن وجہ علالت سلسلہ میں مستغنی ہو کر لاہور چلے گئے وہیں وفات ہوئی اور میں دفن ہوئے (میر جہاناب قلمی مولانا ملک فرالدین حسنی رائے بریلوی) زہرہ، خواجہ علیہ پنج میں آثار الامراء کے حوالے سے تاریخ وفات سلسلہ اور مقام دفن کا نام مذکور ہے۔ سیدہ الزمان میں علامہ آزاد بلگرامی نے ان کا مدفن لاہور دکھا ہوا۔

میں تادیل کی ہے (کہ غیر کے معنی مبائن اور منفک کے ہیں یعنی صفات باری، باری تعالیٰ سے جدا نہیں ہیں) اور لفظ غیر کے ایک خاص معنی چاہے ہیں۔ اس تادیل کی چنداں ضرورت نہیں ہے بلکہ نظر کشفی اس خاص معنی کے نکالنے کو منع کرتی ہے اور غیرت کی نفی کرتی ہے، خواہ غیرت کسی معنی میں ہو..... اور یہ جو کہا گیا کہ یہ معرفت (طوبہ عقل کے ماوراء ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ عقل اس معرفت تک راہ یاب نہیں ہوتی اور اس کے ادراک سے عقل، قاصر ہے یہ بات نہیں ہے کہ عقل اس کے برخلاف حکم کرتی ہے۔ اس کے برخلاف کس طرح حکم کرے گی؟ جب کہ اس کا تصور تک نہیں کر سکتی بلکہ وہ (معرفت) اس کے احاطہ ادراک سے باہر ہے پھر بھلا (بیجاری عقل) اثبات و نفی کا حکم کیسے لگا سکتی ہو۔ رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ لَنَا مِرَّةٌ اِصْرًا رَشَدًا

مکتوب (۱۱۶) :- خواجہ ابوالکلام کے نام [خدمتِ خلیفہ ترغیب]

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ تم کو خداوند تعالیٰ اور مرکز عدالت پر استعانت نصیب فرمائیں۔ کتنی بڑی دولت ہے یہ کہ خداوند تعالیٰ کسی بندے کو بعض فضائل کے ساتھ مخصوص کر کے اپنے بندوں کے حوائج کی کنجش اس کے دست تصرف میں دے اور اس شخص کو ان لوگوں کا لمبا و مادی بنادے۔ کتنی بڑی نعمت ہے کہ مخلوق کی ایک جماعت کو کہ اپنے کمالِ کرم سے اس کو اپنا عیال فرمایا ہے۔ اس شخص سے متعلق کرنے اور اس جماعت کی تربیت و پرورش کو اس کے سپرد کرنے۔ وہ سعادت مندی ہی ہو گا جو اس دولت پر حمد پروردگار کرے اور وہ دانشمند ہی ہو گا جو اس نعمت پر شکر خدا بجالائے اور حق تعالیٰ کے عیال (مخلوق) کی خدمت گاری کو اپنی سعادت تصور کرے نیز اپنے مولائے حقیقی کے بندوں اور بندگیوں کی تربیت کو اپنا اثر و سیمہ سمجھے۔ الحمد للہ کہ آپ کے علاقے کے لوگ آپ کے ذکر خیر سے تری زبان ہیں اور آپ کے کرم و احسان کا تذکرہ کیا کرتے ہیں۔

مکتوب (۱۲۰) :- میر منصور کے نام

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ تمہارے مکتوبات

یکے بعد دیگرے پہنچے۔ خوشوقت کیا۔ اللہ کا شکر ہے کہ بے منافقتی فقراء کے ارباب موجود ہوتے ہوئے بھی فقراء سے محبت و ارتباط کا جو معاملہ رکھتے تھے۔ اس میں کوئی فرق واقع نہیں ہوا اور کسی قسم کی منافات و کوتاہی رد نہا نہیں ہوئی بلکہ ارتباط سابق میں اور پختگی پیدا ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ اس طائفہ صوفیہ کی محبت میں استقامت عطا فرمائے کیونکہ یہ چیز سرمایہ سعادت ہے۔ شغفت شوارا! اس زلمے میں یکو رہنے کا شوق غالب آگیا ہے اور گوشہ نشینی اختیار کر لی ہے اور (فی الحال) سوائے جہ کے مسجد میں نہیں جاتا۔ جماعت عجمی خافہا ہی میں منعہ ہوتی ہے۔ (عام طور پر) لوگوں سے ملاقات بھی بند ہے۔ اوقات جمعیت قلب کے ساتھ بسر ہو رہے ہیں اور تمام عمر کی آرزو اب سیرائی ہے۔ سجد اللہ سبحانہ علی ذلک۔ باقی احوال صوری بھی عافیت سے محروم ہیں اور "فرزندان متعلقاً" بھی جمعیت خاطر کے ساتھ گزر بسر کر رہے ہیں۔ جناب خواجہ عبداللہ (صاحبزادہ حضرت خواجہ باقی باللہ دہلوی) ماہ مبارک رمضان سے پہلے دہلی تشریف لے گئے۔ احمد لکھنؤ کہ خواجہ عبداللہ نے یہاں آکر بہت فائدہ حاصل کر لیے اور ان کو ترقی تمام سیر ہوئی نیز غلبات توحید سے دریائے تنزیہ میں غوطہ زن ہو کر دریائے تنزیہ کی گہرائی کی طرف متوجہ ہیں اور ظاہر سے باطن بلکہ باطن کے باطن کی طرف چل رہے ہیں۔ حافظ بہار الدین جو کہ دہلی جا رہے ہیں یہاں کے احوال شاید تفصیل سے بیان کریں۔

(بقیہ مضمون صفحہ ۳۲)

ساری احادیث کو جمع کرنے کی ضرورت ہوگی اور یہ اس دور میں بڑا مشکل ہے۔ اس کے جواب میں میں (شاہ صاحب) کہتا ہوں کہ اس میں زیادہ دوسری کی ضرورت نہیں ہے! اکتب حدیث میں سے، صرف موطا صحیحین (صحیح بخاری اور صحیح مسلم) سنن ابوداؤد اور جامع ترمذی کی طرف لوٹنا چاہیے۔ یہ کتابیں مشہور و معروف ہیں اور قلیل مدت میں ان پر درس ہو سکتی ہے لیکن ان کتابوں میں جاوہ قومیہ کی معرفت نور باطن کی محتاج ہے اور یہ نور اللہ تعالیٰ ہی عطا کرتا ہے، پس اگر تیرے طلب میں یہ نور باطن نہ ہو اور تیرے بھائیوں میں سے کسی نے اس کی طرف سبقت کی ہو اور اس نے تجھے ایسی زبان میں سمجھا دیا جس کو تم سمجھتے ہو تو اس کے بعد (جاوہ قومیہ کے خلاف جانے میں) تجھے معاف نہ کیا جائے گا۔

(مکتوبہ حضرت شاہ صاحب دہلوی)

شَرِيعَتِ كَلْبَانِہٖ فَوْزِ شَاہِ دِلِی السَّیِّدِ كُنْظَرِیْنِ

مولانا غلام مصطفیٰ قاسمی

شاہِ دلی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ انھیں شریع علیہ السلام کی جانب سے امت مرحومہ کے اختلافات و دور کرنے کا ردِ معافی اِقْبَا ہوا تھا، مگر اس کے ساتھ ساتھ جہاں تک فقہی فروعات کا تعلق ہے، آپ کی اولاد اور آپ کے تربیت یافتہ تلامذہ سب کے سب ان امور میں امام ابوحنیفہؒ کے پیرو تھے، لیکن اس ضمن میں ان کے طریقے میں وہ جمود نہیں تھا، جو آج کل پایا جاتا ہے، اور یہ کہ شاہ صاحبؒ کے بتائے ہوئے جادہ تو کیمہ پر ان کا عمل تھا، میرے اس مدعا کے پہلے جزو کے اثبات کے لیے فیوض الحرمین کی مندرجہ ذیل عبارت ملاحظہ فرمائیے۔

ان التبی صلی اللہ علیہ وسلم	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک
نفع الخ نفعہ اُخریٰ فبین ان مراد	ردِ معافی سوال کے جواب میں، ایک اور
الحق فیک ان شجع شملاً من شمل	خوشبو آئی اور ظاہر ہو کہ یہ حق تھا، ان کی
الامۃ المرحومۃ بک وایاک ان	مراد ہے کہ تیرے ذریعہ امت مرحومہ
تحالف العوم فی الغزوۃ	کے تختہ کو دور کرے اور خبردار

فروع میں کبھی قوم کا مخالف نہ ہوتا۔

شاہ صاحبؒ حنفی مذہبِ فقہ کی تقلید میں جمود کے امکان کو اپنے تجویز کردہ جادہ تو کیمہ کے ذریعہ ختم کرنے کی کوشش فرماتے ہیں اور اس کے ساتھ ہی ایک مکاشفہ میں فقہ حنفی کے

ساتھ سنت کی تطبیق کا ایک نمونہ پیش کر کے فقہی تقلید کے حامیوں کے لیے غور و فکر کا دروازہ کھول دیتے ہیں فرماتے ہیں۔

ثم كشف لي أئمة جازهری
منه تطبیق السنة بفقہ الحنفیة
من الاخذ بقول احد الثلاثة
وتخصیص عموماتهم والوقوف
على مقاصدهم والاقتصار على
ما يفهم من لفظ السنة وليس
فيه تأويل بعيد والاضرب
لبعض الاحادیث بعضها ولا رفضا
لحدیث صحيح بقول احد من
الائمة وهذه الطريقة ان
أتمها الله وأكملها فهي الكبريت
الاحمر والاكسير الاعظم به
پھر میرے لیے ایک اور نمونے کا انکشاف کیا
جس سے فقہ حنفی سے سنت کی تطبیق کا راستہ
کھل گیا (جو یہ ہے) کہ ائمہ ثلاثہ (امام
ابو حنیفہ ابو یوسف اور محمد) میں سے کسی
ایک کے قول کو اختیار کیا جائے اور ان کے
عمومات کی تخصیص، اور ان کے مقاصد پر توقف
کے بعد سنت کے ظاہر الفاظ سے جو مہتمم
ہوتا ہے، اس پر اقتصار کیا جائے۔ اس
میں نہ تو بعید تاویل کی ضرورت پڑتی ہے اور
نہ بعض احادیث کا بعض سے کراؤ ہوتا ہو
اور نہ کسی ایک امام کے قول کے لیے صحیح
حدیث کو چھوڑنا پڑتا ہے اس طریقے کو اگر
اللہ تعالیٰ پورا اور کامل کرے تو کبریت
احمر اور اکسیر اعظم ہے۔

اس تحقیق کا حاصل یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ احناف میں سے جس امام کا قول صحیح حدیث کے
موافق ہو، اس کو اختیار کیا جائے اور اسے اپنا فقہی مذہب قرار دیا جائے۔ اس طرح کسی امام
کے قول کے لیے صحیح حدیث نہیں چھوڑنی پڑے گی۔
فقہی تقلید کے سلسلے میں شاہ صاحبؒ اپنے زمانے کے عوام کی حالت بیان کرتے
ہوئے تعلیمات الہیہ میں فرماتے ہیں۔

آج کل ہمیں عوام کی یہ حالت دیکھنے میں آئے گی کہ انھوں نے متعذبین کے مذاہب فقہ میں سے کسی ایک امام کے مذہب سے اپنے آپ کو ایسا وابستہ کر رکھا ہے کہ اگر کوئی اس (مخصوص) مذہب کو اس کی تقلید کے بعد چھوڑ دے چاہے وہ چھوڑنا ایک مسئلے ہی میں کیوں نہ ہو، اس کو وہ دین و اسلام سے نکلنے کے مراد خیال کرتے ہیں! اس سے تو یہ سمجھ میں آتا ہے کہ جس کی تقلید کی جا رہی ہے وہ (ان کے خیال میں) ان کی طرف ایک بنی مرسل ہے جس کی اطاعت ان پر فرض کی گئی ہے۔

چوتھی صدی ہجری سے قبل امت کے ادیس لوگ (فقہاء میں سے) کسی ایک مذہب کے پابند نہ تھے۔ ابو طالب قوت انقلاب میں لکھتے ہیں کہ کتابوں کے مجموعے سب نئی چیزیں ہیں، لوگوں کے اقوال کو (سند میں) پیش کرنا ان میں سے کسی شخص واحد کے قول پر فتوے دینا ہر شے میں اس کے قول کو حجت جان کر اس کو نقل کرنا اور اس کے مذہب پر تقفہ حاصل کرنا یہ پہلے لوگوں کا طریقہ نہ تھا۔ پچھلے دور کے عوام کا یہ دستور تھا کہ وضو، غسل، نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، نکاح، بیع اور دوسرے روزمرہ کے پیش آنے والے امور کے احکام کو اپنے آباد اجداد اور اپنے شہر کے اساتذہ سے سیکھتے تھے اور جب کوئی نیا واقعہ ان کو پیش آتا تھا تو مفتیوں کی طرف رجوع کرتے تھے چاہے وہ مدینہ کے مفتی ہوں یا کوئٹہ کے۔ وہ ان کے فتوے پر عمل کرتے تھے۔ (باقی) ان میں سے خواص لوگ جو کہ حدیث کے اصحاب حامل تھے اور جاننے والے تھے، وہ ان مسائل میں جو احادیث اور آثار سے واضح طور پر معلوم ہوتے تھے صرف شارع علیہ السلام کی تقلید کرتے تھے اور جہاں ان کے بارے میں انھیں واضح حدیث نہ ملتی تھی وہ ان میں دوسرے ائمہ کے اقوال اور آراء کی اس وقت تک پیروی کرتے جب تک ان کو حدیث سے ان کے متعلق کوئی واضح دلیل نہ مل جاتی خواص میں سے جو لوگ تخریج مسائل کے اہل ہوتے تھے، وہ فقہاء میں سے کسی فقہ کے قول منصوص یا بصورت عدم قول منصوص اس کے بتائے ہوئے قواعد پر مسائل کی تخریج کرتے تھے۔

بعض اہل کشف ایسے بھی گزرتے ہیں کہ جب لوگوں نے (فقہاء کے) مذاہب کی تقلید کو اختیار کیا تو وہ کسی ایک مذہب کی پابندی کے خلاف تھے، جیسے کہ شیخ ابن عربی انھوں

نے فتوحات کئیا اور اپنی دوسری تالیفات میں لکھا ہے کہ بندہ اپنے (نکری) ارتقا کے دوران ان لوگوں کے مقامات سے گزرتا ہے جو فقہاء میں سے کسی ایک مذہب کی پابندی کرتے ہیں۔ وہ اپنے اس ارتقا میں اس بنیاد پر چلتا ہے جہاں سے اس مقلد کے امام نے اپنے اقوال حاصل کیے تھے۔ وہاں وہ دیکھتا ہے کہ جمع ائمہ کے اقوال اس ایک ہی سمندر سے جلو بھرتے ہیں۔ (ایسی حالت میں) اس سے کسی ایک مخصوص مذہب کی پابندی اور تقلید چھوٹ جاتی ہے اور وہ اپنی سابقہ رائے کے خلاف سب مذاہب کو یکساں اور مساوی خیال کرتا ہے (اہل مرکا شیعہ میں سے) بعض اس لیے (کسی خاص فقہی مذہب کی) پابندی کرتے ہیں تاکہ عوام میں اختلافات پیدا نہ ہو یا انہیں خواب میں بعض مذاہب کے متعلق کچھ جہات مرجع نظر آتے ہیں اس لیے وہ اس کی تقلید کو اختیار کر لیتے ہیں۔

بعض نقاد علماء ایسے بھی گزرے ہیں کہ اپنے عمل میں یا دوسروں کے لیے فتاویٰ دینے میں کسی خاص مذہب کے پابند نہ تھے جیسے کہ ابو محمد جوینی۔ انھوں نے محیط نامی ایک کتاب لکھی ہے جس میں انھوں نے کسی ایک مذہب کے اقوال کا التزام نہیں کیا۔ اس روایت کو شیخ جلال الدین سیوطی اور شیخ عبد الوہاب شمرانی نے ایک ایسی جماعت سے نقل کیا ہے جس کا احصاء مشکل ہے۔ لیکن ظاہر اور مشہور یہی ہے کہ اکثر فقہاء کسی ایک مذہب کے پابند ہوتے تھے۔ بہر حال علماء کے اس قسم کے (فقہی) اختلاف نے قوم کو خون زدہ کر دیا۔ اور بعض کو بعض کے اقوال کے انکار پر اکسایا اور پھر اس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی صریح حکم بھی مردی نہیں جس کی طرف نہ رجوع کیا جائے۔

یہ لکھنے کے بعد شاہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرماتے ہیں :-

میرے ادا پر اللہ کی بڑی نعمتوں سے ایک بڑی نعمت یہ ہے کہ مجھ پر یہ منکشف ہوا کہ شائع علیہ السلام نے ہمیں ایسے دو علم عطا فرمائے ہیں جو احکام کے لحاظ سے ایک دوسرے سے متضاد اور مراتب میں متغایر ہیں۔ ایک علم مصلح و مفاد اور دوسرا علم شرائع و حدود اور میں ان دونوں کو گویا اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں۔ یہ وہ صاحب شرف علم ہے جس کی طرف مجھ سے پہلے کسی نے سبقت نہیں کی اور نہ کسی نے اس کے اصول اور فروع کو بیان کیا اور نہ

اس پر مسائل کو حل کو کیا۔

میرے اوپر اللہ کی بڑی نعمتوں میں سے ایک نعمت یہ بھی ہے کہ جادۂ قویہ کے ضبط و ترتیب کے بعد مجھ پر فقہاء کے اختلاف کے اسباب کا کبھی انکشاف ہوا۔ جادۂ قویہ کی طرف بعض ایسی تفصیل اور تقریبات میں اشارہ کر چکا ہوں جو کہ مقدمات کلیہ میں محصور اور مضبوط ہیں جس نے ان کو سمجھا اور ان پر یقین کیا، وہ مواضع اختلاف کے سمجھنے میں نیت دہل نہیں کرے گا اور جادۂ قویہ کو اپنی آنکھوں کے سامنے منتقل طور پر تشبیل پائے گا۔ وہ تفصیل کو ایک ضروری امر خیال کرے گا۔ کو طریقہ نبوت (ملت) کو اس کے مآخذ اور منبع سے لینے والوں کے فہم کے اختلاف سے (تفصیل کا) یہ اختلاف پیدا ہوا ہے۔

بعد ازاں شاہ صاحب اسی کتاب میں اختلاف کے چار منازل کو اس طرح بیان فرماتے ہیں۔ میرے لیے یہ علم منکشف ہوا کہ اختلاف کے چار منازل ہیں۔

۱۔ اختلاف مردود جس کے قائل اور پیروکار کو معاف نہیں کیا جائے گا۔ فقہ کے مدۂ مذہب اربعہ میں یہ اختلاف قلیل الوجود ہے۔

۲۔ اختلاف اس کے قائل کو تب تک معذور سمجھا جائے گا جب تک کہ اس اختلاف کے خلاف اس کو کوئی صحیح حدیث نہ پہونچی ہو۔ صحیح حدیث پہونچنے کے بعد بھی اگر وہ اس پر اڑا رہا، وہ معذور نہیں ہے۔

۳۔ اختلاف مقبول جس میں شارع علیہ السلام نے دونوں باتوں کا اختیار دے رکھا ہو، جیسے قرآن مجید کو سات حمدوں سے پڑھنا۔

۴۔ ایسا اختلاف جس کے بارے میں ہم نے شارع علیہ السلام کے بعض اقوال سے اجتہاد اور استنباط کے طور پر سمجھ رکھا ہے کہ اس کے دونوں اطراف مقبول ہیں اور انسان کو ان میں سے کسی ایک پر عمل کرنے کے لیے مکلف بنایا گیا ہے، لیکن یہ بھی اپنے حکم میں مطلق نہیں ہے بلکہ اجتہاد اور ظن تاکید اس کی تقلید کے لیے ضروری ہے۔

اس قسم کے کئی علوم پر سے میرے لیے پردہ اٹھایا گیا اور مجھے یہ بھی بتایا گیا کہ ہر ایک (فقہی) مذہب میں ظاہر اور شاذ دونوں ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے مذہب میں

ظاہر الروایت وہ ہے جس کو اصول خمس نے جمع کیا ہو اور امام محمد نے بصراحت یہ کہا ہو کہ یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے یا اس پر ان کا اعتماد رہا ہے۔ امام مالک کے مذہب کا ظاہر الروایت ہے جس کی ابن قاسم نے صراحت کی ہو یا مدنی (اس کے متعلق) یہ رائے پائی جائے کہ یہ امام مالک کا وہ قول ہے جس پر ان کا اعتماد رہا ہے۔ امام شافعی کے مذہب کا ظاہر الروایت وہ ہے جس پر شیخین یعنی رافعی اور نووی دونوں نے اعتماد ظاہر کیا ہو اور یہ صراحت کی ہو کہ یہ شافعی کا مذہب ہے اور ان کا مشہور اور معمول بقول ہے۔ ان کے سوا اگر کوئی روایت غیر مشہور لوگوں سے یا ایسے لوگوں سے ملے جو ان کے مذاہب پر عبور نہیں رکھتے تو وہ شاذ روایت کہلائے گی۔

اسی طرح شریعت مصطفویٰ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی دو قسمیں ہیں۔ ظاہر اور شاذ۔ ظاہر شریعت کے لیے چند مراتب ترتیب دیئے گئے ہیں۔ ۱۔ اقویٰ یعنی سب سے قوی تر تو وہ ہے جو قرآن مجید کی نص میں اس طرح پائی جائے کہ اس کے سمجھنے میں کوئی حفاظ ہو۔ ۲۔ دوسرے مرتبے پر ظاہر شریعت وہ ہے جو احادیث متفیضہ صحیحہ سے ماخوذ ہو اور یہ احادیث صحیح بخاری صحیح مسلم نیشاپوری اور موطا امام مالک میں اس طرح مردی ہوں کہ ان میں تعارض نہ ہو اور روایات کے الفاظ اختلاف فاحش سے سبزا ہوں۔ اس سے میری مراد یہ ہے کہ ان میں چار شرائط پائے جائیں۔ وہ اپنے معنی اور مراد میں واضح ہوں۔ اہل زبان پر ان کا مطلب پوشیدہ نہ ہو اور وہ مشہور روایت ہوں جنہیں صحابہ میں سے تین یا تین سے زیادہ نے روایت کیا ہو پھر ہر طبقے میں ان کے راوی بڑھتے گئے یہاں تک کہ حفاظ حدیث اور نقاد فقہاء کا طبقہ آگیا۔ اور وہ ان سے راضی ہوئے اور ان کے قائل ہوئے اور وہ احادیث ان تین کتابوں میں مردی ہوں، کیونکہ ان تینوں کتابوں کی اسلام میں وہ شان ہے جو دوسری کتابوں کی نہیں ہے اور علمائے حدیث دفعہ کے ہاں ان کتابوں کی وہ قبولیت ہے جو دوسری کتب کی نہیں اور ان کتابوں کی وہ محبت ہے کہ اس جیسی صحت دوسری کتابوں میں نہیں دیکھی گئی۔

کتب حدیث کی ان تینوں کتابوں کے ساتھ قوم کا جو اہتمام رہا وہ دوسری کتابوں

کے ساتھ نہیں رہا۔ ان کتابوں کی شرح غریب ضبط شکل تخریج فقہاء و راویوں کے بیان پر خاص زور دیا گیا یہ ایسی بات ہے جس سے صرف وہ نا آشنا ہو سکتا ہے جو قوم کے ملازم سے اجنبی ہو۔ مزید یہ کہ احادیث نبویہ میں تعارض نہ ہو، ان کتابوں میں خاص طور پر آپس میں کوئی ٹکراؤ نہ ہو۔ امام مالکؒ سے (کسی مسئلہ میں) اس طرح منقول ہونا کہ یہ بڑے بڑے صحابہ ائمہ تابعین کا مذہب ہے جس پر زمانہ نبوت سے لے کر ان (امام مالک) کے زمانہ تک اہل مدینہ عمل کرتے آئے ہیں۔ (یہ بھی مذکورہ کتب کی روایت کے حکم میں ہے) پھر اس پر شافعی احمد بخاری اور ان جیسے حدیث اور فقہ کے (ائمہ) جامعین نے کوئی تعقیب نہیں کیا بلکہ اس کو پسند کیا اور اس کے قائل ہوئے۔ اور اس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی صحیح یا حسن حدیث سے بصراحت تأیید ہو، اگرچہ یہ احاد اخبار سے ہی کیوں نہ ہو یا اخبار کی دلالت یا اشارت سے تائید ہو۔ یا (اس سلسلے میں) صحابہ و تابعین کی ایک بڑی جماعت کے آثار کو پیش کیا گیا ہو۔ ایسی واضح قیاس اور صحیح استنباط سے اس کو قوی بنایا گیا ہو۔

سفیان ثوری کی روایت بھی امام مالکؒ سے منقول روایت کے حکم میں ہے۔ لیکن امام مالک سے (کسی روایت کا) منقول اور مروی ہونا بیشتر اوفق ہوتا ہے۔ بدسردوں سے منقول روایات کا یہ پایہ نہیں مشہور کتب حدیث میں اگر کوئی صحیح یا حسن حدیث مروی ہو، اور اسے جس طرح روایت کیا گیا ہے، اس سے حجت قائم ہوئی اور فقہاء کی ایک جماعت کا اس پر عمل رہا۔ یادہ حدیث صحیح اور قوی استنباط ہے اور اس کی صحت کی ایک جماعت نے شہادت دی تو یہ بھی اس امام مالک کی روایت کے حکم میں ہے۔

یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہر شریعت اور آپ کے سنن کا جادہ توحید جو جس کا صاحب رشد و ہدایت ہونا اس قدر ظاہر و باہر ہو کہ جو بھی اس کا مخالف ہوگا۔ اس کا قول مردود سمجھا جائیگا۔ پس اگر وہ اس حالت میں نص کر آئی یا مشہور حدیث کی مخالفت کر رہا ہو یا جماع اور جلی قیاس کے خلاف جادہ توحید و مذہب نہ ہوگا اور کسی دوسری دلیل کی مخالفت کر رہا ہو تو وہ اس وقت تک مخدور سمجھا جائیگا جب تک کہ اس کو کوئی صحیح حدیث نہ پہنچے اور محال نہ اٹھ جائے بخلاف وہ محال کے اٹھ جانے کے بعد اس قول کے مقابلہ و پردہ کار کو صاف نہیں کیا جائیگا۔ اس تھک کو یہ کہنے کا حق نہیں پہنچتا کہ میں حدیث پر عمل نہیں کر دینگا اور اپنے امام کے

قول پر عمل کر دینا چاہو اس کے خلاف کوئی صحیح دلیل ہی کیوں نہ ہو۔

اب تجھ پر لازم ہے کہ جب شریعت کے احکام اس طرح تیرے پاس ثابت ہو کر آجائیں تو تم ان میں ابھی طرح غور کرو تا کہ تم ان کو ان کے غیر سے جدا کر سکو اور وہ تیری آنکھوں کے سامنے متحمل اور تیرے دل میں متغش ہوں پھر تجھے ان کو مضبوطی سے پکڑنا اور اپنے ہاتھوں سے مضبوط تھامنا چاہیے۔ اس میں اگر کوئی مخالف بھی ہو تو اس سے ہوشیار رہیں اور اس کی بات کی طرف کان نہ لگائیں۔ اس جادہ توہید کے اثبات کے بعد بعض اسباب کی بنا پر اگر کبھی اختلاف ہو تو ایسی حالت میں وہ قول جو کہ ماخذ کے قریب ہو اور اس میں ظاہر اگلی کوتاہی نہ پائی جائے اس کا ہرگز انکار نہ کیا جائے۔ بلکہ ایسا قول قبول کرنا چاہیے۔ اس طرح جادہ توہید کو ایک مذہب بنائیں۔ اس سلسلے میں مختلف اقوال سے ختم پوشی کریں اور شریعت محمدیہ کے جادہ توہید سے ایک رقی بھی باہر نہ جائیں۔ اس جادہ توہید سے نکلنے کی مثال ہے دھنوں پاؤں پر سمجھ کر ان کا کھانچ متو کو جائز تصور کرنا مسکرت شراب کے خلیل مقدار کو حلال سمجھنا گندہوں کو حلال جاننا اور یہ کہنا کہ وقت نھر سایہ اصلی کے نکلنے کے بعد درخت مل ہے۔

جادہ توہید کو تسلیم کرنے کے بعد اختلاف کرنے کی مثال علماء کا رد زدن میں زوال کے بعد مساوی کرنے کا اختلاف ہے یا یہ کہ نماز کو سبحانک اللہم سے شروع کیا جائے یا رجعت وجہ سے یا ان دونوں میں سے کسی سے بھی نہیں۔ اور شہد میں ابن مسعود کی شہادت پر مبنی چاہیے یا ابن عباس کی یا ابن عمر کی۔

پھر اگر تمہاری ہمت بلند ہے اور تم تقویٰ میں قوی ارادہ رکھتے ہو تو ان تفصیل کو واضح کتاب ظاہر سنت اور اہل علم کے عمل اور قیاس قوی پر پیش کرو۔ مختلف احادیث میں قطعی کو 'محمّدین کی کتابوں میں جو اخبار صحیحہ حسنہ یا ضعیفہ مردہ ہیں' ان کا نہیں تتبع کرنا چاہیے اور ان میں سے قوی اور احوط کو اختیار کرنا چاہیے۔ ورنہ تمہارا درجہ ایک عام مسلمان سے اوپر نہیں ہوگا۔

اگر یہاں یہ سوال اٹھایا جائے کہ جو کچھ ذکر کیا گیا وہ بالتحقیق شریعت مصطفویہ کا جادہ توہید ہے لیکن اس کی اس کے غیر سے کیونکر تمیز ہو سکتی ہے؟ اس کے لیے تو بہت (۱) صفحہ ۲۸ پر ملاحظہ کیجئے

عورت کی سربراہی کی حجابت

دینی محاذ کا ایک حادثہ اور لادینیت کے لیے نویدِ نسخ

عتیق الرحمن سنبلوی

انڈیا کے صدارتی انتخاب کا ہنگامہ ختم ہو گیا۔ اور یہ جس نتیجہ پر ختم ہوا، ہماری دعا ہے کہ وہی پاکستان کے حق میں بہتر ثابت ہو، لیکن افسوس ہے کہ اس ہنگامہ نے اسلامی نظامِ سیاست کے ایک ایسے اہم اصول میں انتشار پکڑ کر جو ختم فرمے دیا ہے جس پر اہل دین میں کبھی درمیں نہیں تھیں، جس کی قطعیت کے بارے میں مسلم عوام کبھی تک کبھی تذبذب میں نہیں پڑے اور جس میں تیار و تذبذب کی کیفیت کا پیدا ہو جانا آج کے خاص حالات میں جبکہ مسلم معاشرہ کے اندر دین اور لادینیت کی ایک شدید کشمکش برپا ہے، دینی محاذ کے لیے ایک ایسی چوٹ کے معنی رکھتا ہے جس کے بعد کامیابی کی امید رکھنے کے کوئی معنی نہیں!

آج مسلم معاشرہ کے اندر دین اور لادینیت کی جو جنگ برپا ہے اس کا اصل میدان سماجی عقائد نہیں، ہمارے اوضاع و اطوار اور ہمارا معاشرتی نظام ہے۔ عقائد کی جنگ کا زمانہ گزر گیا اور اب اس معاملہ میں دراصل لادینی محاذ کے اندر دم نہیں رہ گیا ہے، اگر بل باقی ہیں جو دینی جبل جانے کے بعد بھی رہ جاتے ہیں، اب تو لادینیت کا سارا زور معاشرتی تجدید پر اور زندگی کے نقشے کو مغربیت کے مٹولی سانچے میں ڈھال لینے پر ہے، جس کا ایک اہم دکن ہے عورت اور اس کی مساوات، یعنی کاروبار و حیات میں ان دونوں کے درمیان عدم امتیاز اور ہر تہید و بندے آزاد

اختلاف! یہی وہ اصول ہے جس کے بارے میں مسلم معاشرہ کے اندر لادینی محاذ کو اب تک عمومی سطح پر کوئی کامیابی حاصل نہیں ہو سکی ہے۔ حالانکہ اس کی اہمیت یہ ہے کہ اگر اس میدان میں لادینیت نے جنگ جیت لی تو پھر اس نے سب کچھ جیت لیا۔ اس جیت کے بعد اسلام کے سچے کچھے معاشرتی نظام ہی کی نہیں اخلاقی نظام کی بھی چولیس بل جائیں گی۔ اور اس کے بعد کیا دین رہ جائے گا؟ وہ ظاہر ہے۔

عورت اور مرد کی کامل مساوات کا کوئی مظاہرہ اس سے بڑھ کر نہیں ہو سکتا کہ کوئی ملک اپنی سیاسی زندگی کی سربراہی کے لیے ایک عورت کا انتخاب کرنے پر آمادہ ہو جائے، کیونکہ اس معاملہ میں دنیا نے ہمیشہ ہی مرد و عورت کے درمیان تفریق کی ہے اور حد یہ ہے کہ مساوات کا یہی وہ نقطہ ہے جس تک پہنچنے کی ہمت وہ مغربی معاشرہ بھی نہیں کر پاتا جو اس اصول مساوات کا معلم ہے۔ عورت کے اس مساوی حق کا قابل وہ صرف نظری حد تک ہے۔ بل اپنے اختیار سے اس کو عمل میں برتنا تو اس سے وہ بھی اسی طرح دور ہے جس طرح دنیا کے تمام سمجھدار معاشرے آج تک دور ہی رہتے آئے ہیں۔ پس اگر کوئی معاشرہ عورت کو اپنی سیاسی سربراہی کا شرف بخشے پر آمادہ ہو جائے یا کم از کم یہ ماننے ہی لگ جائے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، یا اور بھی نیچے اتر آئے، صرف یہ خیال ہی لوگوں میں پیدا ہو جائے کہ یہ کوئی اس درجہ کی بات نہیں ہے کہ ضرورتاً بھی اس کو جائز نہ رکھا جائے تو مساوات کے اس نقطہ کمال کے باوجود یہ ذہن اختیار کر لینے کے بعد وہ معاشرہ کس طرح اس پوزیشن میں رہ سکتا ہے کہ اس سے نیچے کے نقطوں پر لادینیت کی مزاحمت کر سکے!

اب ذرا دیکھئے کہ پاکستان کے اس ایکشنی ہنگامہ میں خود لوگوں کے اہل دین کے ہاتھوں عورت کی سربراہی کے مسئلہ میں کیا ذہن عام لوگوں کے اندر پیدا کرنے کی کوشش کی گئی۔ پاکستان میں دینی محاذ کے سب مقتدر اور نامور لیڈر مولانا سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودی کا وہ عبرت انگیز جلیقہ تو اب گزشتہ شمارے میں پڑھ ہی چکے ہیں کہ:-

”کوئی شخص یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ از روئے شریعت عورت کا سر براہ مملکت

ہونا حرام ہے۔“

اور پھر اس کے جوازیں مولانا کا یہ استدلال بھی آپ کی نظر سے گزر چکا ہے کہ چونکہ ملکہ سبا کے ایمان لانے کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام پر یہ وحی نازل نہیں ہوئی کہ عورت کو سر براہ مملکت نہیں رہنا چاہیئے اس لیے یہ ثابت ہوا کہ عورت کے سر براہ مملکت ہونے میں حرج نہیں ہے۔

اسی کے ساتھ یہ بھی آپ دیکھ چکے ہیں کہ جماعت اسلامی پاکستان سے تعلق رکھنے والے ایک اخبار نے جس کے مدیر جماعت کے ایک ممتاز رکن اور پاکستان کے ایک اُبھرتے ہوئے داعی اور خطیب بھی ہیں) اپنے ایک ادارے کے اندر صاف لفظوں میں اس کو بعض مذہبی حلقوں کے پروپیگنڈے سے تعبیر کیا کہ ”شریعت کی رو سے عورت صدر مملکت نہیں بن سکتی ہے“ — لیکن اس ادارے میں ایسا صرف یہ ایک جملہ ہی نہیں تھا بلکہ پورے دماغ میں اس ”پروپیگنڈے“ کی تردید کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی گئی ہے کہ یہ کوئی قطعی مسئلہ نہیں ہے۔ اس میں دوسری راے کی بھی پوری گنجائش ہے، چنانچہ ارشاد ہوا کہ

”یہ مسئلہ خاصا پیچیدہ ہے اور ایسا متفق علیہ بھی نہیں جس میں علماء

سلف یا موجودہ اہل علم کے درمیان اختلاف نہ پایا جاتا ہو۔“

اور اس کے بعد فرمایا کہ

”جو لوگ اپنی روپہلی اغراض کے تحت عورت کے صدر مملکت بننے یا نہ

بننے کو کفر و اسلام کا مسئلہ بنا چلے ہیں ان کی تواریات ہو لیکن جن ثقہ اصحابِ علم

کو بالغ نظری کے ساتھ کسی نتیجہ پر پہنچنا ہے ہم سوئے ادب کی معافی چاہتے

ہوئے اکابر علماء کے چند حوالے ان کی خدمت میں پیش کرنا چاہتے ہیں تاکہ یہ بات

پوری طرح واضح ہو جائے کہ ملکی دہلی ضروریات کے پیش نظر عورت کی سربراہی

کو تسلیم کر لینے سے یہی نہیں کہ آدمی دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا بلکہ علم و تقویٰ

کے بلند ترین مقامات پر بھی بدستور فائز رہ سکتا ہے۔“

اگے وہ حوالے درج کیے گئے ہیں کہ کن کن اکابر علماء نے اس مسئلہ میں حجاز کا حکم فرمایا ہو۔

ان میں دو برعاصہ کے علما کے نام یہ ہیں۔

حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ، علامہ سید سلیمان ندویؒ، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا سید محمدی حسن مغنیؒ اعظم دیوبند۔

علما و سلف میں سے جن کا حوالہ دیا گیا ہے ان کے نام یہ ہیں :-

علامہ طبریؒ، امام مالکؒ، امام ابو حنیفہؒ اور کچھ دوسرے بے نام کے ائمہ۔
اس کے بعد فرمایا گیا ہے کہ

”یہ ٹھیک ہے کہ ان کے بالمقابل ایسے حوالے بھی پیش کیے جاسکتے ہیں جن میں عورت کو سربراہِ مملکت بنانے کی پرزور مخالفت کی گئی ہے مگر اس گفتگو سے کم از کم یہ تاثر ضرور پیدا ہونا چاہیے — اور یہی اس سے ہمارا مقصود بھی تھا — کہ عورت کا سربراہِ مملکت بنانا نہ بنامدار کفر و ایمان نہیں۔ نہ اس کے قائلین کو کافر و کلمہ ہونے کا طعنہ دیا جاسکتا ہے۔“

اس کے بعد حقیقت پسندی کے طور پر مسئلہ کے ”عملی پہلو“ پر توجہ کی دعوت دیتے ہوئے

فرماتے ہیں :-

”یہ سچا اور درست کہ ایک کامل اسلامی معاشرہ میں مرد ہی کو سربراہِ مملکت ہونا چاہیے اور جہاں تک خلافتِ راشدہ کا تعلق ہے اس میں بھی یہی نظر آتا ہے۔ مگر دیکھنا یہ ہے کہ کیا اس عبوری دور میں بعض اہم مصلحت کی بنا پر ایک کامل اسلامی معاشرہ کے مقتضیات سے کم پر رضا مند ہو جانا دینی اقدار کی رو سے قابلِ برداشت ہے یا نہیں؟

اور پھر اس حقیقت پسندی کی دینی سند کے طور پر ارشاد ہوا ہے کہ
”خلافتِ راشدہ کے بعد مسلمانوں پر جو مختلف ادوار گزرے ہیں وہ خیر

القرن قرن فی تہ الذین یلوٰنہم تہ الذین یلوٰنہم“ کے مصداق ہمارے اس عہد سے بہر طور بہتر تھے ان میں جو علماء اور صلحاء ہو گزرے ہیں ہمارے یہاں کے اکابر کسی لحاظ سے ان کے مثیل نہیں قرار دیے جاسکتے، ان کی غیرتِ دینی بھی

شک و شبہ سے بالاتر ہے اور تاریخ بتاتی ہے کہ ان بہتر آدمیوں کی موافق پر عورت
سربراہ مملکت رہی مگر ان کا بروہا عاظم نے کبھی حکومت کے ساتھ اس وجہ سے
عدم تعاون کی پالیسی پر عمل نہیں کیا۔
اب حوت مدعا سن لیجئے کہ

”مذہب بالا گزارشات سے دو باتیں صاف ہو گئیں — ایک یہ کہ اہل علم
میں بعض ممتاز ہستیوں کے نزدیک عورت کے سربراہ مملکت ہونے کی گنجائش ہے
— دوسرے یہ کہ ہماری تاریخ میں بہت سی ایسی حکمران خواتین ہو گئی ہیں جنہوں
نے کامیابی کے ساتھ حکومت کی اور اس دور کے علماء و نسلخاؤ نے ان کے ساتھ
عدم تعاون نہیں کیا۔“

ہم اس ادارہ کے ضروری اقتباسات کے ذریعہ جو بات مخصوص طور پر سامنے لانا چاہتے
تھے وہ آخری اقتباس کے اس فقرہ میں، جسے ہم نے زیر خط کر دیا ہے، ادارہ نگار نے خود ہی
بڑی صراحت کے ساتھ کہہ ڈالی ہے کہ ان کا اولین مقصد اس ساری کرد و کاوش سے یہ ہے کہ
عورت کے سربراہ مملکت ہونے کی ممانعت کو لوگ کوئی قطعی مسئلہ نہ سمجھیں۔ اس میں سلف سے
لے کر خلف تک بڑے بڑے علماء کی اختلافی رائیں موجود ہیں — ہم اس پر تبصرہ آگے کریں گے
سر دست آنا ہی ذہن میں رکھئے کہ کیا تاثر لوگوں کو دیا گیا ہے اور پھر اس تاثر نے کیسے
کیسے حلقوں کو ان کی آن میں زیر کر لیا؟ کتنا واقعہ عوام کی بات چھوڑیے خال اللہ و خال
الرسول کی سندیں تک اس تاثر میں ایسی بہہ نکلیں کہ مارے حیرت کے اپنی آنکھوں پر یقین
نہیں آتا، اللہ و رسول کے جو ارشادات کل تک اس مسئلہ میں جن زبانوں پر فیصلہ کن کر آئے تھے
آج ہی زبانیں ان میں تاویل کا سبق پڑ جانے لگیں۔ اور پھر اس تاویل کے چکر میں کسی کسی
تشکیک انگیز نکتہ نوازیں اور کسی کسی خطرناک فلسفہ طرائیاں، کہ اگر اندازہ گفتگو سے سادہ لوحی
نہ ٹپک رہی ہو تو ہم کہیں خود غریب نہیں کھا گئے ہیں کہ بلکہ جان بوجھ کر اہل غریبی مقصود ہے۔

اس فریب خوردگی کی ایک اتم انگیز مثال ہمارے سامنے پاکستان کی ایک عربی درس گاہ کے ماہنامے کا ادارہ ہے۔ جو یوں تو مسلک دیوبند سے وابستہ ہے مگر پاکستانی سیاست میں کچھ دن سے اس کا رجحان جماعت اسلامی کی حمایت اعانت کا نظر آتا ہے۔ اس رسالے نے عورت کی سربراہی کے مسئلہ پر کوئی اٹھارہ صفحے کا ادارہ اپنی ایک ماہیہ اشاعت میں لکھا ہے اور اس میں پاکستانی مسئلہ سے الگ بارہ تیرہ صفحے کی جو خالص اصولی بحث کی ہے وہ پوری کی پوری ایک کتاب عبرت ہو۔ جی چاہتا ہو کہ اس کے کچھ اقتباسات مروج کیے جائیں مگر طوالت کے خیال سے ہم اپنے ہی الفاظ میں اس کا خلاصہ پیش کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔

اس رسالے نے لکھا ہے کہ — مرد ہونے کی شرط تو کتابوں میں امامت و خلافت کے لیے آئی ہو اور امامت خلافت نام ہوساری دین کے مسلمانوں کی واحد مرکزی حکومت کا یہی وجہ ہو کہ مختلف ملکوں اور علاقوں کے لیے جو امیر اس مرکزی حکومت کی طرف سے مقرر کیے جاتے تھے ان میں قریشی ہونے کی شرط ضروری نہیں سمجھی جاتی تھی، حالانکہ یہ امام اور خلیفہ کے لیے ضروری شرط تھی۔ پس آج جو مختلف اسلامی ملکوں کے متعدد سربراہ ہوتے ہیں انھیں دور خلافت کے علاقائی امراء پر قیاس کرنا چاہیے جن کیلئے خلافت والی شرط نہیں تھی۔ اسی لیے مرد ہونے کی شرط بھی ارجح کی صدارت و سربراہی کے لیے ضروری نہ ہوگی۔ — غور فرمائیے کس قدر خطرناک منطق ہو۔ اس نے اُن وقت تک فتحا علی منہاج النبوت کی جڑی کاٹ دی جب تک ساری دنیا کے مسلمان ایک سیاسی مرکز کے تحت جمع نہ ہو جائیں۔ جب تک یہ نہوا سو وقت تک مکمل اسلامی حکومت کے قیام کا مسئلہ ہی ختم ہے!

اچھا اب آگے آئیے!

اس منطق پر یہ اشکال وارد ہو رہا تھا کہ زبان نبوت نے تو بلا کسی تفریق کے فرمایا ہے: لَنْ يَخْلُقَ قَوْمٌ وَلَوْ كُنْتُمْ اَمْراً (وہ قوم ہرگز خلاق نہ پائے گی جو اپنی باگ و دود ایک عورت کے (تھیں نہ ہوں)۔) اس حدیث کی موجودگی میں کسی محدود، لیکن خود مختار علاقے کے مسلمانوں کو بھی کیسے یہ بات جائز رکھنی چاہیے؟ اس اشکال کو دور کرنے کیلئے فرمایا گیا کہ چونکہ قرآن میں ملکہ سبا کے قصے سے عورت کی سربراہی کا حوالہ ملتا ہے۔ اور ساتھ ہی ساتھ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ حکومت کچھ جمہوری نوعیت کی تھی۔ اور حدیث کا تعلق ایران کی مطلق العنان شخصی حکومت سے ہو۔ اسلئے شخصی حکومت میں تو عورت کی سربراہی ناجائز نہ ہوگی۔ لیکن جمہوری حکومت میں جائز ہوگی! — لیکن اب پوچھئے کہ کیا اسلامی خلافت بھی کوئی مطلق العنان شخصی حکومت ہوتی ہے

جس میں آپ عورت کی سربراہی کو منع فرماتے ہیں؛ آپ کو یقین نہ آئے گا۔ لیکن یقین کیجئے کہ اسلامی خلافت کو شخصی بادشاہت ہی کے ہم معنی ان بزرگ نے بتا دیا ہے۔
متابعِ دین و دانش لٹ گئی اللہ والوں کی
یہ کس کا فردا کا غمزدہ خود نریز ہے ساتی!

ہم ان باتوں کی باقاعدہ تردید پر کیا اپنا وقت ضائع کریں ان میں سے ہر بات کا نتیجہ خود ہی اسکے باطل ہونے کا ثبوت ہو۔ اور پھر اس غریب خوردگی اور خیرہ نگہی کی انتہا کو کیا کہیے کہ نتیجہ خود سوال بن کر سامنے آ رہا، مگر ذہن پر کوئی چوٹ نہیں پڑتی۔۔۔ ہر حال میں اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ یہ نکتے تا متر سادگی اور اس پر مستزاد غریب خوردگی کا نتیجہ ہیں ورنہ لوگ اس سے بھی زیادہ غلط باتیں ایسی نکارنا نہ شان سے کہتے ہیں کہ تردید میں سر جھکا جائے۔ اگر جان بوجھ کر لوگوں کو مغالطہ دینا اس رسالہ کا مقصد ہوتا تو یقیناً اس کا انداز کچھ اور ہی ہوتا، لیکن یہ بیچارہ خود گمراہ ہو رہے دوسروں کو گمراہ کرنے کی نیت سے اس کا کوئی واسطہ نہیں ہے اور اس کی گمراہی کی جڑ ہے وہ جن اعتماد اور حُسنِ جو اس نے مولانا سید ابوالاعلیٰ اور ان کے رفقاء کے بارے میں اپنے اندر پیدا کر لیا تھا اسے کچھ مسائل میں اختلافِ مسلک کے باوجود ان لوگوں کی جو ادائیں نبھا گئی تھیں وہ تو یہی تھیں کہ یہ نظامِ مملکت میں اسلام کی فرمانبرداری چاہتے ہیں اور وقت کے سب سے بڑے فتنے آزادیِ نسوان کے تو پاکستان میں سب سے بڑے حریف ہی یہ ہیں، مہلادہ ان لوگوں کے بارے میں کیسے سوچ سکتا تھا کہ ان کا کوئی قدم غلطی سے بھی آزادیِ نسوان کے حق میں چل سکتا ہے اور کوئی بات یہ ایسی بھی اپنا سکتے ہیں جو نظامِ حکومت کے اسلامی اصولوں کے یکسر خلاف ہو! چنانچہ اس نے جوٹا کہ مولانا ابوالاعلیٰ صاحب کہتے ہیں کہ ”عورت کے سربراہ مملکت ہونے میں حرج نہیں ہے اور ان کی جماعت کے اخراجات اور رسائل لکھ رہے ہیں کہ یہ مسئلہ کوئی متفق علیہ قطعاً مسئلہ نہیں ہے، شرف سے آج تک بہت سے علماء و فقہاء جن میں بعض علماء دیوبند بھی شامل ہیں، اس کے قائل رہے ہیں کہ عورت بھی سربراہ مملکت ہو سکتی ہے تو اسے بلا کسی تال کے یقین آگیا کہ ہونہ ہو مسئلہ یونہی ہے اور پھر ایک تر جانِ علم و دین کی حیثیت سے اس نے اپنا فرض جانا کہ مسئلہ کو اپنے طور پر بھی منع کرے اور جواز کے جو

دلائل اور اعتراضات کے جو جوابات اس کی اپنی سمجھ میں آ سکتے تھے انھیں بھی تائید حق کے لیے پیش کرے۔ یہ ہے ہمارے نزدیک اس گمراہی کی کمانی۔ اور اثر ہی جانتا ہے کہ کتنے اور اسی جن جن اور جن اعتماد سے گمراہی کا شکار ہوئے ہوں گے، اس لیے ضرورت ہے کہ اس فریب عقل کا پڑھ چاک کیا جائے اور ان سادہ دل اہل ایمان کو دکھایا جائے کہ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور ان کے رفقاء نے آج اس مسئلہ میں جو کچھ کہا ہے وہ نہ صرف دلائل و حقائق کی روشنی میں غلط ہے بلکہ مولانا مودودی کی اپنی سابقہ تصدیقات ہی اس کے تار و پود بکھر دینے کے لیے کافی ہیں۔

جائزہ

مولانا سید ابوالاعلیٰ صاحب نے جو مسئلہ قرآن کی بنیاد پر ارشاد فرمایا ہے اس پر تو ہم بعد میں گفتگو کریں گے پہلے ان کے حلقے کے اس پر ویگنڈے کا جائزہ لیجئے جس میں سلف سے خلف تک بہت سے ائمہ و علماء کے متعلق یہ خیال پھیلا دیا گیا ہے کہ وہ عورت کی سربراہی کے قائل تھے۔ اس کا تفصیلی خلاصہ ہم شروع میں سے چکے ہیں اب اس میں سے ایک ایک جزو کو لیجئے۔

(۱)

نسر مائے ہیں کہ

”حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری (جلد ۲ صفحہ ۹۷) پر علامہ طبری کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ عورت کی امارت اور قضا کے قائل تھے۔ اسی فتح الباری رباب کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی کسریٰ میں امام مالک کے متعلق آیا ہے کہ وہ بھی یہی رائے رکھتے تھے۔ حدیث ہے کہ صاحب فتح الباری نے امام ابو حنیفہ کا بھی (ایک روایت کے مطابق یہی نقطہ نظر بیان کیا ہے۔ انھوں نے بعض دوسرے ائمہ کا بھی ذکر کیا ہے جو یہ نظریہ پیش کرتے تھے۔“

علامہ ابن حجر کی تالیف فتح الباری (شرح صحیح البخاری) میں یہ مسئلہ دو مقامات پر آیا ہے مذکورہ بالا عبارت سے بھی بادی النظر میں دو الگ الگ مقامات ہی کا حوالہ معلوم ہوتا ہے لیکن تحقیق سے معلوم ہوا کہ یہ حوالہ ایک ہی مقام کا ہے۔ کیونکہ باب کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم

الی کسریٰ“ اور جلد ۹ صفحہ ۹۰ دووں ایک ہی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکتوب بنام کسریٰ کا ذکر فتح الباری کے اُس مصرعی اڈیشن میں جو ۱۲ جلدوں میں شائع ہوا ہے، اُنٹھویں جلد کے صفحہ ۹ پر ہی ہے۔ ہندوستانی فتح الباری مطبوعہ مطبع انصاری دہلی میں اس کو جز ۱۸ صفحہ ۹ پر دیکھنا چاہئے۔ — بہر حال اس مقام پر فتح الباری کی عبارت یہ ہے۔

والمنع من ان تلئ الامارة والقضاء قول الجمهور واجازة

الطبري وهي رواية عن مالك وعن ابی حنيفة على الحكم فيما

يجوز فيه شهادة النساء۔

اس عبارت میں علامہ طبریؒ کا ذکر ہے، امام مالکؒ کا ذکر ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا ذکر ہے۔ دوسرے کسی امام کا اس میں کوئی ذکر نہیں۔ جبکہ مدثر شہابؒ فرماتے ہیں کہ علامہ ابن حجرؒ نے بعض دوسرے ائمہ کا بھی ذکر کیا ہے جو یہ نظریہ پیش کرتے تھے۔ ان دوسرے ائمہ کا ذکر آپ کو فتح الباری کے دوسرے مقام پر ملے گا۔ یہ دوسرا مقام ”کتاب الفتن“ میں ہے جس کے لیے فتح الباری کے مذکورہ مصرعی اڈیشن کی جلد ۱۲ صفحہ ۹ دیکھنا چاہیے اور ہندوستانی اڈیشن کا جز ۲۹ صفحہ ۵۴۸۔ اس کی عبارت یہ ہے۔

احتج بحدیث ابی بکرۃ من وہ لوگ اس حدیث ابو بکرؓ کو دلیل بتاتے ہیں

قال لا يجوز ان تولی المرأة جو کہتے ہیں کہ عورت کا قاضی بننا دیا

القضاء وهو قول الجمهور بنایا جانا جائز نہیں اور یہ مذہب جمہور

وخالف ابن جریر الطبري وقال ہے۔ لیکن ابن جریر طبری نے اس میں

يجوز ان تعضی فیما تعقل شہادتها اختلاف کیا ہے اور کہا ہے کہ عورت ان

فيه واطلق بعض المالکية معاملات میں قضا کا فریضہ انجام دے سکتی ہو

المجوز۔ جن میں اس کی شہادت مانی جاتی ہے۔

اور بعض المالکية کا قول (اس سے بھی بڑھ کر) یہ ہے کہ عورت کی قضا علی الاطلاق

جائز ہے (ان امور کی قید نہیں جن میں عورت کی شہادت معتبر ہوتی ہے)۔

تو یہ بعض دوسرے ائمہ بعض مالکیہ ہوتے ہیں جو بقول مدثر شہابؒ یہ نظریہ پیش کرتے تھے کہ

عودت سربراہ مملکت ہو سکتی ہے۔

اگر دیر شہاب "بعض دوسرے ائمہ" کا حوالہ دیتے تو ہم سمجھتے کہ ان کی نظر میں فتح الباری کا یہ دوسرا مقام نہیں ہے۔ لیکن اب یہ سمجھنے بغیر کوئی چارہ نہیں کہ ان کی نظر میں یہ دوسرا مقام بھی تھا اگرچہ اس کا متعین حوالہ انہوں نے نہیں دیا۔ سوال یہ ہے کہ فتح الباری کے اس دوسرے مقام پر بھی نظر رکھنے کے بعد کسی ایمان دار آدمی کے لیے یہ جائز ہو سکتا ہے کہ وہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک نہ سہی علامہ طبری کے بارے میں یہی کہنے کی جرأت کرے کہ وہ عودت کی امارت کے جواز کے قائل تھے؟ اس دوسرے مقام کی عبارت تو صاف بتا رہی ہے کہ ان کا راجح بریر طبری کا اختلاف صرف قضائے تھا اور وہ بھی صرف اتنا کہ جن معاملات میں عورت شہادت کا حق رکھتی ہے ان میں اس کو قضا کا حق بھی ہے نہ کہ علی الاطلاق بہر حال اب دیکھئے کہ فتح الباری میں اس مقام پر کیا لکھا گیا ہے جن کا حوالہ دیر شہاب نے دیا ہے؟ عبارت ہم نقل کر چکے ہیں لیکن ترجمہ اس کا ہم نے چھوڑ دیا تھا اس لیے کہ دوسرے مقام کی عبارت سامنے آئے بغیر اس کے ترجمہ میں اختلاف ہو سکتا تھا۔ دوسرے مقام کی عبارت سے اگر صرف نظر کر لیا جائے تو اس عبارت کا ترجمہ یہ ہو گا۔

"اور اس بات کی ممانعت کہ عودت امارت و قضا کی ذمہ داری سنبھالے یہ قول جمہور کا ہے لیکن طبری نے اس کو جائز کہا ہے اور یہی ایک روایت ہو امام مالک سے اور امام ابو حنیفہ سے روایت (مخفی ایک روایت) یہ ہے کہ عورت ان امور میں فیصلے (قضا) کی ذمہ داری سنبھال سکتی ہے جن میں عورتوں کی شہادت جائز نہ ہو رہی ہے؟

اس ترجمے کی روشنی میں دیر شہاب کے بیان میں کئی غلط بیانیوں یا غلط فہمیاں ملتی ہیں۔ ۱۔ اس عبارت میں امام مالک کے مذہب کی صرف ایک روایت کا بیان ہو جبکہ دیر شہاب نے بجائے "ایک روایت" کے امام مالک کا مذہب ہی یہ بتایا ہے کہ ایک ہم فرق ہو جسے ابن عساکر سمجھ سکتے ہیں۔ ۲۔ امام ابو حنیفہ کا قول ایک روایت کے مطابق اس عبارت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ

وہ ایسے امور میں عورت کی قضا کو جائز فرماتے تھے جن میں عورت کی شہادت معتبر ہے۔ لیکن دیر شہاب نے اول تو قضا کے سلسلے میں امام صاحب کی اس تجدید کو بیان نہیں کیا اور اس سے بڑھ کر غضب یہ کیا کہ قضا کے ساتھ امارت کا جواز بھی امام صاحب کی طرف منسوب کر دیا۔

یہ خلاف واقعہ باتیں تو محض اس عبارت کو سامنے رکھ کر نکال آتی ہیں لیکن دوسری عبارت کو بھی سامنے رکھ لیجئے تو معلوم ہو گا کہ اس (پہلی) عبارت کے حوالے سے جو کچھ کہا گیا ہے وہ اول سے آخر تک غلط ہے۔ کیونکہ دوسرے مقام کی عبارت میں جب یہ بات صحت طور سے آرہی ہے کہ امام طبری کا جمہور سے اختلاف صرف قضا کے مسئلہ میں ہوا ہے۔ اور وہ بھی صرف ان امور کی قضا میں جن میں عورتوں کی شہادت حلیتی ہے نہ کہ امارت کے مسئلہ میں۔ تو پہلے مقام کی عبارت کا یہ آخری جملہ کہ

تلی الحكم فيما تجوز فيه شهادة ان معاملات میں عورت قضا کی ذمہ داری

سنبھال سکتی ہے جن میں عورتوں کی شہادت

النساء

معتبر ہوتی ہے۔

اس کا تعلق صرف امام ابو حنیفہ کی اختلافی روایت سے نہیں، بلکہ اظہار معلوم ہوتا ہے بلکہ امام مالک کی اختلافی روایت اور امام طبری کے مذہب سب ہی سے ماننا صحیح ہو گا۔ اور اب اس پہلی عبارت کا ترجمہ و اجازۃ الطبری سے آخری جملے تک یوں ہو گا کہ

”لیکن امام طبری نے اس کو جائز کہا ہے اور یہی ایک روایت ہے امام مالک سے

اور امام ابو حنیفہ سے (یعنی یہ تینوں حضرات کہتے ہیں) کہ عورت ان امور میں قاضی

بن سکتی ہے جن میں عورتوں کی شہادت معتبر ہوتی ہے۔“

یہ ظاہر عبارت کے مفرد کچھ خلاف ہے، لیکن جب صاحب عبارت خود ہی دوسرے مقام پر پمدی صراحت کے ساتھ اختلاف طبری کی یہ حقیقت بیان کر رہا ہے کہ اختلاف صرف قضا میں ہے۔ اور وہ بھی ان معاملات کی حد تک کہ جن میں عورتوں کی شہادت مقبول ہوتی ہے، تو پھر اس کا کوئی سوال ہی نہیں رہ جاتا کہ ظاہر عبارت کی خاطر خلاف حقیقت اور خلاف واقعہ مطلب لے لیا جائے۔

ہمارا خیال ہے کہ اس تفصیل و وضاحت کے بعد کسی صاحب علم کو اس باب سے ہم سے اختلاف نہ ہوگا۔ لیکن ہم دیکھ رہے ہیں کہ بعض اہل الفضول بھی اس مسئلہ میں درائے ہیں اور کھلی کھلی حقیقتوں سے کشتی لڑا کر نادانوں سے داد طلب ہوتے ہیں کہ ان کے دماغ اور زبان میں کس ملا کا زور ہے۔ اور پھر ان کا یہ زور ایک مسئلہ میں جیتنے کی خاطر دس مسئلوں کی باطل اٹل دینے اور مکھی کو مارنے کے لیے سر بھی بھڑا لینے ہی تک محدود نہیں رہتا بلکہ صحافتی تہذیب اور تنقید کے عذباتی حدود بھی اس زور میں اس حد تک بہر جاتے ہیں کہ قلم بے کلفت بازار کی زبان کے نمونے پیش کرنے لگے اور ایک سے ایک خوبصورت لفظ سے مترنم کے کام و دہن کی تواضع ہو جائے۔ اس لیے ان اہل باب مسلم کے منہ بھی نہیں لگا جاسکتا۔ پس ایسے ہی لوگوں کے خیال سے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پینچلی ہی اپنی تائید میں کچھ قابل لحاظ حوالوں کی طرف اشارہ کر دیا جائے۔ اس سلسلے میں سب سے پہلے ہم پانچویں اور چھٹی اجری (صفحہ ۲۶ تا ۲۷) کے متنازعہ مالکی عالم اور مصنف قاضی ابوبکر ابن العربی اندلسی کی مشہور کتاب احکام القرآن "جلد دوم کا حوالہ دینا چاہتے ہیں جس میں سورۃ نمل کی آیت "وَحَدَّثَ إِمرَأَةً مِّمَّا تَمْلِكُنَّ" کے ذیل میں قاضی ابن العربی فرماتے ہیں:

رَوَى فِي الصَّحِيحِ عَنِ النَّبِيِّ	صحیح حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ	خزوی ہے کہ جب آپ کو یہ بات پہنچی کہ
بَلَّغَهُ أَنَّ كَسْرِيَّ مَامَاتَ وَلَيْ	کسریٰ (شاہ ایران) کے مر جانے پر اہل
قَوْمِهِ بِنْتُهُ لَمْ يَفْلَحْ قَوْمٌ وَلَوْ	ایران نے اس کی بیٹی کو اس کا بائیس
أَمْرُهُمْ إِمرَأَةً وَهَذَا النِّصْفُ فَإِنَّ	بنالیا تو آپ نے فرمایا وہ قوم ہرگز نفل
المرأة لا تكون خليفَةً ولا خلا	نہیں پائے گی جو اپنی بیات ایک عورت
فِيهِ وَنَقَلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ الطَّبْرِي	کے سپرد کرنے۔ اور یہ حدیث نص ہے اس
امام الدين أَنَّهُ يُخَوِّدُ أَنْ تَكُونَ	باب میں کہ عورت (اسلام میں) خلیفہ نہیں
المرأة قاضيةً وَلَمْ يَصِحْ ذَالِكُ	ہو سکتی اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہو۔
عَنْهُ وَلَعَلَّهُ لَمْ يَنْقُلْ عَنْ أَبِي	امام دین محمد بن جریر طبری سے یہ بات
حَنِيفَةَ إِنَّمَا تَقْضَى فِيمَا تَشْهَدُ	منقول ہوئی ہے کہ عورت قاضی ہو سکتی ہو

فیہ - الخ ص ۱۳۶ ج ۲
(طبعہ اولیٰ مطبعۃ العادۃ مصر)

لیکن اس قول کی نسبت اُن کی طرف صحت کے ساتھ ثابت نہیں ہے۔ لیکن اگر انھوں نے کوئی ایسی بات فرمائی ہے تو وہ بات فرمائی ہوگی جو امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ عورت ان معاملات میں قضا کی اہل ہے جن میں وہ شہادت کی اہل ہے۔

اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ امام طبری کا جمہور سے اختلاف عورت کی امارت کے مسئلہ میں قطعاً نہیں ہے، اگر ہے تو صرف قضا کے مسئلہ میں ہے، دوسرے یہ کہ قاضی ابن العربی کے نزدیک قضا کے مسئلہ میں بھی علی الاطلاق جواز کا قول امام طبری کی طرف منسوب کرنا صحیح نہیں ہے۔ اِن اگر ان کی طرف وہ بات منسوب کی جائے جو امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب ہے تو اس میں بحث کی ضرورت نہیں۔ اس سے اس بات کی پوری تائید ہو جاتی ہے کہ فتح الباری میں کتاب الفتن والے مقام پر امام طبری کے اختلاف کی جو نوعیت بیان کی گئی ہے وہی اصل حقیقت ہے اور اسی کی روشنی میں فتح الباری کی پہلی عبارت کا مطلب متعین کیا جائے گا۔

حُسن اتفاق سے اس مسئلہ میں جماعت اسلامی کی حمایت میں لکھے گئے ایک مقالہ میں بھی ہمیں فتح الباری کی اس عبارت کا ترجمہ اسی انداز میں ملا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عبارت کے آخری جملے کا تعلق صرف امام ابو حنیفہ کے قول سے نہیں ہے بلکہ امام طبری، امام مالک اور امام ابو حنیفہ تینوں ہی کے قول سے ہے۔ یہ مقالہ "فاران" کراچی کے ادارتی صفحات میں کسی

لے قاضی ابن العربی کے تذکرہ بالا بیان سے اس بات کی طرف بھی توجہ ہونی چاہیے کہ انھوں نے اس مقام پر امام مالک یا کسی اور مالکی کی اختلافی روایت کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے۔ امارت کے مسئلے میں تو "در اختلاف فیہ" کہا ہی ہے۔ قضا کے مسئلے میں بھی کسی مالکی کے اختلاف کا تذکرہ نہیں کیا جبکہ امام طبری اور امام ابو حنیفہ تک سے منسوب روایتوں کی تاویل و توجیہ کی انھوں نے ضرورت سمجھی۔ ہمارے خیال میں اس کے بعد یہ بات آسانی سے نہیں کہنی چاہیے کہ امام مالک یا کسی مالکی کا مسئلہ قضا میں بھی اختلاف ہے۔ چاہے ایک امارت کے مسئلہ میں ان کا نام لیا جائے۔

”ابن نعیم“ صاحب کے نام سے شائع ہوا ہو اس میں اس عبارت کے زیر بحث مجھے کا ترجمہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

”اور علامہ طبری نے اس کی اعانت دی ہے اور یہی امام مالک اور امام ابو حنیفہ سے بھی روایت ہے (یہ تمیز حضرات کہتے ہیں کہ جن معاملات میں عورتوں کی شہادت قبول کی جائے گی ان میں وہ صاحب امر بھی بنے گی۔

(خازن نمبر ۱۳۳۵ ص ۱۷)

ہیں امید ہے کہ ”شہد شاہدین اہلہا“ کے بموجب تائیدی شہادت ضرور تسلیم کی جائے گی۔

خازن کے اسی مضمون میں (فتح الباری کے منقولہ بالا حوالے کے بعد موصولاً ہی) المغنی لابن قدامہ کی یہ عبارت بھی نقل کی گئی ہے کہ

وحكى عن ابن جرير انه لا يشترط
الذكورية لان المرأة يجوز ان
تكون مفتية فيجوز ان تكون
قاضية

اور کہا گیا ہے کہ ابن جریر مرد ہونے کی شرط عائد نہیں کرتے اس لیے کہ جب کسی عورت کو مفتی بنانا جائز ہے تو وہ قاضی بھی ہو سکتی ہے۔

اس حوالے سے بھی اس کی تائید ہوئی کہ ابن جریر کا اختلاف صرف قضا کے باب میں ہے۔ بہر حال یہ بات بالکل طے ہو کہ ابن جریر طبری کا اختلاف اگر کچھ ہے تو عورت کی قضا کے جواز و عدم جواز میں ہے، عام اس سے کہ مطلق جواز کے قائل تھے یا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی

لے لیکن اسے تسلیم کرنے سے بھی ان حضرات کا کیا بگڑے گا اس ترجمے میں ایک اور نصبت ڈھائی گئی ہو کہ ”قضى الحكم“ کا ترجمہ ”صاحب امر بنے گی“ کر دیا گیا ہو ہم اگر پہلے سے اسے دیکھ لیتے تو اور پر کسی بحث کے بلکہ جس میں نہ پڑنے کیونکہ اس ترجمے سے یہ امکان معلوم ہو اگر شاید یہ شائبہ بھی اپنے حوالے کی بنیاد ہی نظر نہ رکھی ہو۔ لیکن یہ بالکل غلط کیونکہ حکم کا ترجمہ امر و نہی حکومت عربی میں نہیں ہوتا ہے۔ حکم تو قضا کرنے (قضا) کہتے ہیں۔ اور یوں بھی قضا ہی عقل صرف کیجئے تو قضا بھی میں آجائے گا کہ کسی جج اور قاضی یا کسی دائرہ سماعت محدود ہو سکتا ہو اور اسی لیے وہ محدود ہو سکتے ہیں لیکن کیا کسی ملک میں مرد و عورت دونوں بھی قضا ہو سکتے ہیں کہ ایک کے محدود اختیارات کچھ ہوں دوسرے کے اُس سے مختلف کچھ اور؟ مالک کی قضا کیوں!

ایک روایت کی طرح محدود و جواز کے۔ لیکن امارت کے مسئلہ میں ان کا مذہب بالکل وہی تھا جو جمہور کا مذہب ہے، کہ عہدت کو امیر مملکت بنانے کی اجازت نہیں ہے۔ امام مالک تو ان کی کسی اختلافی روایت کا معاملہ قاضی ابن العربی مالکی کی گفتگو کی روشنی میں سرے ہی سے مشکوک ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر کوئی روایت ہے اور فتح الباری کی نقل صحیح ہے تو اس نقل کا جو مطلب امام طبری کے باب میں آیا جائے گا امام مالک کے بارے میں اس سے مختلف کسی طرح نہیں لیا جاسکتا۔ یعنی یہ کہ اختلافی روایت صرف قضا کے بارے میں ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کا معاملہ تو کسی گفتگو کا محتاج ہی نہیں، اُن کی حد تک تو فتح الباری کی ظاہر عبارت سے بھی یہ بات قطعی ہے کہ ان کی اختلافی روایت کا تعلق صرف قضا کے مسئلہ سے ہے، دوا امارت کے مسئلہ کا وہم بھی نہیں ہو سکتا۔ اور زیر بحث مسئلہ امارت کا ہے نہ کہ قضا کا!۔

ہماری نظر میں کیا غالباً سبھی کی نظر میں، ان ائمہ کے حوالوں کی جو اہمیت ہو سکتی ہے وہ نہ حضرت تھانویؒ کے کسی حوالے کی، نہ سید سلیمان صاحب ندویؒ کے، اور نہ مفتی محمدی حسن کے کسی فتوے کی۔ ائمہ شریعہ ان اکابر ائمہ کا دامن کسی ایسے قول کے صیح انتساب سے بالکل صاف نکلا جس کا حوالہ عورت کو سربراہ مملکت بنانے کے حوالوں نے دیا تھا۔ ایسی باتیں غلط تھیں بے وجہ اس تو دوسری بات ہے اور غلط فہمی کی تھوڑی بہت گنجائش فتح الباری کی کتاب المغازی والی عبارت کے لحاظ سے ہم بھی مانتے ہیں لیکن کتاب الفتن والی عبارت پر نظر رکھتے ہوئے بھی اس طرح کی بات ان ائمہ کی طرف منسوب کر دینا کسی راست باز آدمی کا کام نہیں ہو چاہیے اور یا پھر ایسے آدمی کو مان لینا چاہیے کہ وہ ان ائمہ پایہ کتابوں سے استفادہ کی اہلیت نہیں رکھتا!۔ یوں بھی ذرا سوچنے کی بات ہے کہ یہ ائمہ دین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی واضح انتباہی حدیث کے بعد کہ وہ قوم ہرگز فلاح یاب نہ ہوگی جو ایک عورت کو اپنی مملکت کا اقتدار سونپ دے! اور ایسی حدیث سے جمہور کے اس فیصلے کے بعد کہ عہدت کو مسلمانوں کے درمیان سربراہ مملکت بننے کی اجازت نہیں دی جاسکتی، کیسے یہ جرات کر سکتے تھے کہ بغیر کوئی مضبوط دلیل یا معقول اعتراض پیش کیے ہوئے جمہور کے اس فیصلے

روگردانی کریں۔ ہاں یہ بات سمجھ میں آنے کی ہے کہ جمہور نے اسی حدیث سے قیاس و اجتہاد کے طور پر مسئلہ قضا کے بارے میں بھی یہی فیصلہ کیا ہو اور بعض ائمہ کے نزدیک یہ قیاس صحیح نہ ہوتا ہو۔ کیونکہ قیاس اور اجتہاد میں ہر امام دوسرے سے اختلافات کا حق رکھتا ہے۔ فتح الباری کی کتاب المغنی والی عبارت کے شرف کے الفاظ پر توجہ کیجئے تو بہت صاف طور پر معلوم ہو جاتا ہے کہ قضا کے مسئلہ میں جمہور کا اس حدیث سے استدلال دلیل قیاسی کے طور پر ہی ہے اور اختلافات کرنے والوں کا اختلاف بھی اس قیاس ہی میں ہے۔ رہا مسئلہ امارت جس کی بنیاد نص حدیث ہے وہ کہیں بحث میں ہے ہی نہیں۔ اس میں سب کے سر صادق و صدوق علیہ السلام کی تنبیہ کے احترام میں ایک صفت میں جھکے ہوئے ہیں۔ اور یہی ایمان کی شان ہے۔ (ایمانی ان شمار اللہ آئندہ)

لکھنؤ کے مشہور معالج و طبیب ڈاکٹر حکیم سید عبد العلی حسنی کے

چند مخصوص محبت

سفوف ذیابیطس اس وجہ کے استعمال کے چند ہی روز بعد شکر میں کمی ہونے لگی ہے، چند مہینے کے استعمال سے خون میں آئی شکرہ جاتی ہے جتنی تندرست آدمی کے خون میں ہونی چاہیے چند مہینے استعمال کر لیا جائے تو دماغھوڑ دینے کے بعد بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔ قیمت دس ٹولہ 3/5، بارخ ٹولہ 2/-

شریت عظام۔ عظام میں یہ دوا سجد مفید ہے۔ بائچ چھ ماہ استعمال کر لینے کے بعد یہ مرض دفع ہو جاتا ہے۔ ایک لوتہ۔

شربت کند۔ پتہ کی بھڑوں کا درو، یرقان، درم، حکم، الحانہ
حالتوں میں اس شربت کا استعمال بعد معند و قیمت ایک ٹونہ 5/5

شہرست در در کردہ پنجاب میں سکھوں کی رہت آگیا اور جنگ پیدا ہو گیا
ارک رک کر مناسبت آگیا اور کئے دیئے انھیں تو شہرست استعمال

تجھے، جن کی شکایت پرانی ہوا وہ پتھریاں پڑ گئی ہوں انھیں کئی ماہ

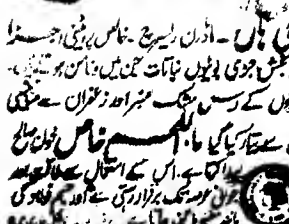
پہنچا جا ہے۔ الی پندرہ 5/

کار بیکل میں یہ مرمیم مفید ہو۔ اس کے استعمال سے جلن کا فوراً علاج ہو جاتا ہے۔

جی، جی
مکھنڈ

ماء الطاقۃ کا خاص

بے پناہ خزانہ



خانہ طبع کتب خانہ کبیر

انسان۔ جس کو سائنس نے پیمانے کر رکھی

از۔ جناب وحید الدین خاں صاحب

مجدد علم، ادولین تجربے کے بعد اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ جس طرح ہم بے جان مادہ کے مطالعہ میں کامیاب ہوئے ہیں، اسی طرح ہم انسان کے متعلق حقائق کو دریافت نہیں کر سکتے۔ جامد مادہ کے علوم اور حیاتیاتی علوم کے درمیان یہ فرق ہے کہ جامد مادہ ایک متعین قانون کا پابند ہے۔ جبکہ حیاتیاتی نظام ہر گویا ”ایک طلسماتی جنگل ہیں جہاں رنگ رنگ کے بے شمار درخت مسلسل طور پر اپنی جگہ اور اپنی شکل بدلتے رہتے ہیں“ مادی مظاہر کے برعکس حیاتیاتی مظاہر کو جبر و تقابل کی مساواتوں میں تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔ اگرچہ مادی دنیا کا علم بھی اب تک صرف دماغی علم (Descriptive Science) کے مقام تک پہنچا ہے جو درحقیقت سائنس کی ایک ذیلی شکل ہے۔ کیونکہ یہ علم چیزوں کی اصل نوعیت کو ہمارے اد پر بے نقاب نہیں کرتا بلکہ یہ اس کے چند ظاہری اوصاف مثلاً وزن اور مکانی ابعاد (Spatial Dimensions) وغیرہ کو بیان کرتا ہے تاہم اس علم کی بدولت یہ ہوا ہے کہ ہم میں اتنی طاقت پیدا ہو گئی ہے کہ آئندہ ہونے والے واقعات کے متعلق پیش گوئی کر سکیں بلکہ اکثر حالات میں ان کے ٹھیک ٹھیک واقع ہونے کی تاریخ کا تعین کر سکیں۔ مادہ کی ترکیب اور اس کی خصوصیات جان لینے کے بعد ہم کو اپنی ذات کے علاوہ تقریباً ہر اس چیز پر قابو حاصل ہو گیا ہے جو زمین کی سطح پر موجود ہے۔ جانداروں کے علم نے بالعموم اور انسان کے علم نے بالخصوص اتنی زیادہ ترقی نہیں کی ہے، یہ علم اب تک صرف دماغی حالت میں ہے جبکہ ذی حیات اشیاء کی اصل حقیقت ان کا غیر دماغی ہونا ہے۔

ہیاں میں الگس کر ل کا اقتباس نقل کر دوں گا :

”انسان ایک انتہائی پے پیوہ اور ناقابلِ تقسیم کل ہے۔ کوئی چیز بھی آسانی کے ساتھ اس کی ٹانڈنگ نہیں کر سکتی۔ کوئی ایسا طریقہ نہیں ہے جس کے ذریعہ ہم بیک وقت اس کی پوری ذات کو اس کے اجزاء اور بیرونی دنیا کے ساتھ اس کے تعلقات کی بخوبی سمجھ سکیں۔ اپنی ذات کا تجربہ کرنے کے لیے ہم کو مختلف فنی ہمارتوں سے مدد لینا پڑتی ہے اور اس طرح مختلف علوم سے کام لینا ہوتا ہے جو فطری طور پر یہ تمام علوم اپنے کسی عام مقصد کے متعلق کسی ایک متحدہ تصور پر نہیں ہونچتے۔ وہ انسان سے صرف انھیں چیزوں کی تجزیہ کرتے ہیں جو ان کے خاص طریقوں سے حاصل ہو سکتی ہیں اور ان مجردات کو ایک دوسرے سے ملا بھی دیا جائے تو وہ ایک ٹھوس حقیقت سے بھی کم قیمتی ہوتے ہیں۔ ان مجردات کے بعد بھی ایک ایسی ذات باقی رہتی ہے جو بہت ہی اہم ہوتی ہے اور اس کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ علم تشریح، لکچیا، تعلیات، نفسیات، تعلیمات، تاریخ، سماجیات، سیاسی اقتصادیات اپنے موضوعات کو بڑے طور پر تقسیم نہیں کرتے۔ وہ انسان، جس سے خصوصی ماہرین آکشانیں تحقیقی انسان سے بہت دور ہوتا ہے۔ وہ ایک مفروضہ کے سوا اور کچھ نہیں جو مختلف مفروضات پر مشتمل ہے۔ اور جن کو ہر ایک علم کی فنی ہمارتوں نے پیدا کیا ہے۔

انسان بیک وقت ایک لاش جو جس کو تشریح کا عالم چترایا ہوتا ہے، وہ ایک شعور جو جن کا ماہرین نفسیات اور بڑے بڑے روحانی اساتذہ مشاہدہ کرتے ہیں۔ وہ ایک شخصیت جو جس کے اندر دیکھنے سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ وہ اسی کی ذات کی گہرائیوں میں پوشیدہ ہے، وہ کیمیائی مادہ بھی ہے جس سے جسم کی نجیبیں اور خلطیں بنتی ہیں، وہ غلیوں اور غذائی رطوبتوں کا ایک حیرت انگیز گڑہ ہے جس کے جسمانی قوانین کا مطالعہ ماہرین تعلیمات کرتے ہیں، وہ فہیوں اور شعور سے مرکب ہے جس کو حفظان صحت اور تعلیمات کے ماہرین، جبکہ وہ زمان کے اندر پھیل رہا ہو اسید افزا ترقی دینے کی کوشش کرتے ہیں، وہ ایک گھریلو اقتصادیات کا حامل ہے جس کا کام پیدا کی ہوئی چیزوں کو استعمال کرتے رہنا ہو تاکہ مشینیں، جن کا وہ غلام بن گیا ہے، پر ابواب کام کرتی رہیں لیکن اسی کے ساتھ ساتھ وہ ایک شاعر، مورخ اور دلی گلی ہے، وہ نہ صرف ایک انتہائی پے پیوہ ہستی ہے جن کا تجربہ سائنس کی فنی ہمارتوں کے ذریعہ کیا جا رہا ہے بلکہ وہ انسانیت کے رجحانات

قیاسات اور آراء دونوں کا مرکز جو بلاشبہ انسانیت نے اپنی حقیقت کو معلوم کرنے کی بڑی زبردست کوشش کی ہے۔ اگرچہ ہمارے پاس تمام زمانوں کے سائنس دانوں، طبیعیات دانوں، شاعروں اور بڑے بڑے موسیقیوں کے مشاہدات کا ایک انبار موجود ہے مگر ہم اپنی ذات کے صرف چند پہلوؤں کو دریافت کر سکے ہیں۔ ہم انسان کو اس کی کلی حیثیت میں بخوبی سمجھ نہیں سکے ہیں۔ ہم اس کو الگ الگ حصوں سے مرکب جانتے ہیں اور یہ حصے بھی ہمارے اپنے طریقوں کے پیدا کردہ ہیں۔ ہم مینڈ سے ہر شخص ایک خیالی پیکر جو جس کے اندر سے ایک نامعلوم حقیقت جھلک رہی ہے۔

حقیقت میں ہماری ناداشت بہت گہری ہے۔ وہ لوگ جو انسانی ہستیوں کا مطالعہ کرتے ہیں، اپنے آپ سے بہت سے ایسے سوالات کرتے ہیں جن کا کوئی جواب نہیں ہے۔ ہماری اندرونی دنیا کے وسیع علاقے اب تک نامعلوم ہیں۔ غلیے کے پے چیدہ اور عارضی اعضا کے بنانے کے لیے کس طرح کی سیاقی مادوں کے سامنے، باہم مل جاتے ہیں، 'زندہ تازہ بیضہ کی نواۃ' NUCLEUS کے اندر کے نسل مادے کس طرح اس زندگی خصوصیات کا فیصلہ کرتے ہیں جو اس بیضہ سے پیدا ہوتا ہے، کس طرح غلیے خود اپنی کوششوں سے فیضوں اور اعضا کے جیسے گردہوں میں منتظم ہو جاتے ہیں۔ جینز میں اور شہد کی مکھیوں کی طرح ان غلیوں کو پہلے ہی سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اپنے گردہ کو زندہ رکھنے میں انھیں کیا کام کرنا ہے۔ اور پھر ہی ہونی بناؤں کے ذریعہ وہ ایک ایسے نظام جسمانی کے بنانے کے قابل ہوتے ہیں جو سادہ اور پے چیدہ دونوں ہوتا ہے۔ ہماری مدت (DURATION) فعلیاتی وقت (PHYSIOLOGICAL TIME) اور نفسیاتی وقت (PSYCHOLOGICAL TIME) کی نوعیت کیا ہے۔ ہم یہ جانتے ہیں کہ ہم فیضوں، اعضاء اور طوہتوں اور شعور سے مرکب ہیں۔ لیکن شعور اور دماغ کے درمیانی تعلقات اب تک ایک راز بنے ہوئے ہیں۔ ہم کو اعضا غلیوں کے فعلیات کا پورا پورا علم حاصل نہیں اور یہ وقت کس حد تک نظام جسمانی میں تبدیلیاں پیدا کرتی ہے کس طرح دماغ اعضاء کے حالات سے متاثر ہوتا ہے، طرز زندگی، غذا کے کیمیائی مادوں، آب و ہوا اور فعلیاتی اور اخلاقی تربیتوں کے ذریعہ کس طرح جسمانی اور دماغی خصوصیات میں جو بطور دراشت ہر ایک فرد کو ملتی ہیں، تبدیلیاں

پیدا کی جاسکتی ہیں۔

ہم یہ بھی نہیں جان سکتے کہ ڈھانچہ، عضلات اور اعضا، اور دماغی اور روحانی سرگرمیوں کے درمیان کس قسم کے تعلقات ہیں۔ ہم ان اسباب سے ناواقف ہیں جن کی بنا پر اعضا کی توازن اور مکان اور بہاروں کی برادنت پیدا ہوتی ہو، ہم نہیں جانتے کہ اخلاقی احساس، قوت فیصلہ اور جرات کو کس طرح ترقی دی جاسکتی ہے۔ ذہنی، اخلاقی اور صوفیانہ سرگرمیوں کی اضافی اہمیت کہا ہے، جہاں باقی اور نہ ہی احساس کی ضرورت کہا ہے، کس قسم کی قوت سے اثراتی تعلقات کا ظہور ہوتا ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ بعض نفسیاتی اور دماغی اسباب خوشی یا تکلیف کا مادی یا ناکامی کا فیصلہ کرتے ہیں۔ لیکن ہم یہ نہیں جانتے کہ وہ اسباب کیا ہیں۔ ہم کسی فرد کے اندر مصنوعی طور پر خوشی کا چمک نہیں پیدا کر سکتے۔ اب تک ہم اس کو نہیں جان سکتے کہ تمدن آدمی کی امید افزا آرتی کے لیے کس قسم کا ماحول زیادہ مناسب ہے: کیا ہماری نفسیاتی اور روحانی ساخت سے کش کش، محنت اور تکلیف کو دور کرنا ممکن ہو، موجودہ تمدن میں ہم انسان کو زوال پذیر ہونے سے کس طرح روک سکتے ہیں۔ ان باتوں کے متعلق جو ہماری اہمیتیں دل چاہی کا باعث ہیں، بہت سے دوسرے سوالات کیے جاسکتے ہیں، ان کا کوئی جواب نہیں دیا جاسکتا۔ یہ صاف ظاہر ہے کہ انسان کے متعلق تمام علوم کی ہمارے بھی ناکافی ہے۔ اور یہ کہ اپنی ذات کے متعلق ہمارا علم اب تک ابتدائی حالت میں ہے۔“

MAN, THE UNKNOWN. P. P. 16-19

یہ اقتباس یہ ظاہر کرنے کے لیے کافی ہے کہ ”انسان“ کا علم ابھی تک انسان کو حاصل نہیں ہوا۔ انسانی وجود کے مادی حصہ کے بارے میں تو ہم بہت کچھ جانتے ہیں۔ مگر وہ انسان جو اس مادی وجود کو کنٹرول کرتا ہے اس سے ہم قطعی لاعلم ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ زندگی اب تک ہمارے لیے ایک راز بنی ہوئی ہے اور جب تک یہ راز نہ کھلے زندگی کی صحیح تعمیر و تشکیل ممکن نہیں۔ الگس کرل کی کتاب اسی انسان نامعلوم“ کو دریافت کرنے کی ایک سائنٹفک کوشش ہے۔ اس طرح کی کوششیں موجودہ زمانے میں بہت بڑے پیمانے پر جاری ہیں۔ مگر اب تک کا نتیجہ صفر کے سوا اور کچھ نہیں۔

آج کا انسان ایٹم توڑ سکتا ہے۔ برقیہ علاقوں میں آبادیاں قائم کر سکتا ہے۔ وہ خلا کے دوسرے سیاروں تک سفر کے منصوبے بنا رہا ہے۔ اس طرح کے ہزاروں واقعات ہیں جن کو دیکھ کر یہ محسوس ہوتا ہے کہ جس طرح انسان نے مادی دنیا سے واقفیت حاصل کر لی ہے اور اس کو اپنی مرضی کے مطابق استعمال کر رہا ہے۔ اسی طرح وہ اپنے آپ کو بھی جان سکتا ہے اور اپنے معاملات کو درست کر سکتا ہے مگر خود ہماری معلوم دنیا کے اندر اس بات کے اشارے موجود ہیں کہ ہم جس طرح ادس کے اوصاف کو معلوم کر لیتے ہیں اسی طرح ہم انسان کو سمجھ نہیں سکتے۔

جس وجود کو ہم ”انسان“ کہتے ہیں وہ پردوں پلازم کے بنے ہوئے کرداروں غلیوں پر مشتمل ایک جسم ہے۔ پردوں پلازم کیا ہے؟ وہ غیر ذی روح اشیاء کا نفاذ مرکب جو جس کے اندر روح پذیری کی غیر معمولی صلاحیت ہوتی ہے۔ مادہ لفظوں میں وہ زندگی کی اکائی ہے مگر یہ ایک حقیقت ہے کہ جس طرح ہم مادی دنیا کو سمجھنے کے لیے اس کا مطالعہ کرتے ہیں ٹھیک اسی طرح ہم پردوں پلازم کا مطالعہ نہیں کر سکتے۔

وہ سب کچھ جس کو ہم اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں وہ کچھ چیزوں کا مرکب ہی ہوتا ہے۔ اگر وسائل و ذرائع حاصل ہوں تو ہم اس طرح کے تمام مرکبات کو وجود میں لاسکتے ہیں اور اسے ختم بھی کر سکتے ہیں۔ اسی بنیاد پر جو جن فلسفی کانٹ نے ۱۷۵۰ء میں کہا تھا۔۔۔۔۔۔ ”مجھے مادہ سمجھا کہ دور میں تم کو بتاؤں گا کہ دنیا اس مادہ سے کس طرح بنائی جاتی ہے۔“ یا ہیکل (HAECKEL) نے دعویٰ کیا کہ ”پانی کی کیمیائی اجزاء اور وقت ملے تو وہ ایک انسان کی تخلیق کر سکتا ہے۔“

مثلاً پانی کے متعلق معلوم ہو چکا ہے کہ اس کا ایک سالمہ (MOLECULE) آکسیجن کے ایک ایٹم اور ہائیڈروجن کے دو ایٹم سے مرکب ہوتا ہے۔ یہ بالکل ہمارے بس میں ہے کہ ہم ان گلیوں کو اسی تناسب سے ملا کر پانی کی شکل دیدیں۔ یا پانی کے سالموں کو توڑ کر دوبارہ آکسیجن اور ہائیڈروجن میں تبدیل کر دیں۔ مگر انسان کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔ مائنس نے وہ اجزاء معلوم کر لیے ہیں جو پردوں پلازم میں پائے جاتے ہیں اور ان کے مخصوص

تناسب بھی دریافت ہو چکے ہیں مگر انسان یہ نہیں کر سکتا کہ ان اجزاء کو اسی مخصوص ترتیب سے ملا کر زندگی پیدا کر دے۔ پر دٹو پلازم کے اجزاء اُسے ترکیبی کے درمیان جو تناسب، ٹھیک اسی تناسب سے ان اجزاء کو ملایا جاتا ہے۔ لیکن وہ پر دٹو پلازم نہیں بننا جو ذی روح ہو۔ حالانکہ دوسرے کیمیائی مرکبات ان کے اجزاء اُسے ترکیبی کو اسی نسبت سے ملانے پر بن جاتے ہیں۔ گویا ہم جن طرح مادی اشیاء میں تصرف کر کے مادی واقعات کو وجود میں لاتے ہیں، ٹھیک اسی طرح ہم انسان کے اوپر تصرف کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔

یہ انسان کے سلسلے میں ہماری پہلی عاجزی ہے جن کا اعتراف کرنے پر ہم مجبور ہیں۔ دوسری اس سے بڑی چیز یہ کہ انسان کے سلسلے میں ہمارا تمام طبعیاتی مطالعہ انسان مردہ کا مطالعہ ہے، انسان زندہ کا مطالعہ کرنے کی صلاحیت ہم اپنے اندر نہیں رکھتے۔ سائنس نے وہ اجزاء معلوم کر لیے ہیں جو پر دٹو پلازم میں پائے جاتے ہیں اور ان کا مخصوص تناسب بھی معلوم ہو چکا ہے۔ لیکن یہ دریافت نہ ہو سکا کہ ان کے درمیان وہ کون سی مخصوص ترتیب ہے جس کے قائم رہنے سے پر دٹو پلازم ذی روح بنا رہتا ہے اور جہاں یہ ترتیب بگڑتی ذی روح پر دٹو پلازم غیر ذی روح ہو جاتا ہے۔ گویا اصل میں وہ مخصوص ترتیب یہی ہے جو پر دٹو پلازم میں روح کی موجودگی کی ذمہ دار ہے مگر مشکل یہ ہے کہ اس مخصوص ترتیب کو باقی رکھتے ہوئے پر دٹو پلازم کا کیمیائی تجزیہ نہیں کیا جاسکتا۔ پر دٹو پلازم کا تجزیہ کرنے کے لیے لازمی طور پر اس کی کیمیائی ترتیب کو توڑنا پڑتا ہے اور جوں ہی ہم ایسا کرتے ہیں اس کے اندر سے زندگی رخصت ہو جاتی ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ جب بھی پر دٹو پلازم کا کیمیائی تجزیہ کیا جاتا ہے تو یہ دہی دقت ہوتا ہے جبکہ پر دٹو پلازم سے اس کی روح نکل چکی ہوتی ہے۔ ایسا بھی نہیں ہوا کہ کیمیائی تجزیہ کیا جا رہا ہو اور پر دٹو پلازم میں روح موجود ہو۔ اور ظاہر ہے کہ جب تک ایسا نہ ہوگا۔ یعنی روح کی موجودگی میں تجزیہ نہ کیا جائے گا، زندگی کی حقیقت معلوم کرنے کے بارے میں سائنس ہمیشہ اندھیرے میں رہے گی۔

مگر ہماری مشکل یہیں ختم نہیں ہوتی۔ وہ اس سے بہت آگے جاتی ہے۔

فرض کیجیے ایک شخص اپنے ذمہ یہ کام لیتا ہے کہ وہ انسانیت کی حقیقت معلوم کرے گا۔

اور انسان کو بتائے گا کہ زندگی کا قانون کیا ہے۔ اس مقصد کے لیے وہ انسانی آبادیوں سے اپنے مطالعہ کا آغاز کرتا ہے۔ لمبے عرصہ تک مختلف سماجوں کی چھان بین کرنے کے بعد اسے محسوس ہوتا ہے کہ سماج تو انسانوں کے مجموعے نام ہے۔ اس لیے جب تک ہم فرد کو سمجھ نہ لیں، جماعت کو کس طرح سمجھ سکتے ہیں۔ اب وہ معاشرہ کو چھوڑ کر انسان کا مطالعہ شروع کرتا ہے۔ اس سلسلے میں وہ سب سے پہلے نفسیات کی طرف رخ کرتا ہے، یہاں وہ محسوس کرتا ہے کہ اس کا کوئی ایک نکتہ نہیں بلکہ اس کی بہت سی شاخیں ہیں۔ اور سب کے نتائج تحقیق الگ الگ ہیں۔ نفسیات کی ایک شاخ کا دعویٰ ہے کہ انسان کے تمام اعمال کام کر اس کا احساس ہے کسی کا کہنا ہے کہ انسان خارجی دنیا سے شعوری یا غیر شعوری طور پر جو تاثر قبول کرتا ہے، اس کا ہر کام اسی کا رد عمل ہے، کوئی جنسی خواہشات کو اس کے تمام اعمال کا محرک بتاتا ہے، کسی کا مطالعہ یہ ہے کہ اپنے آئینہ کو پالنے کا نامعلوم جذبہ انسان کو متحرک کیے ہوئے ہے۔ کوئی مکتب فکر شعور کو اصل قرار دیتا ہے اور اسی کی روشنی میں انسان کی پوری ہستی کی تشریح کرتا ہے اور کوئی اس بات کا قائل ہے کہ عقل اور ذہن کوئی چیز نہیں۔ انسان کے مختلف اعضاء کی عنان کسی ایک مرکزی قوت کے ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ انسان جس حصہ جسم پر زیادہ توجہ دیتا ہے اس کی نشوونما بہتر طریقہ سے ہو جاتی ہے اسی کے نتیجے میں کوئی اچھا و قاص بن جاتا ہے۔ کوئی اچھا مفکر، نفسیات کا یہ اختلافات ان حد تک بڑھا ہوا ہے کہ بعض لوگ سرے سے اس دانتہی کا انکار کرتے ہیں کہ اس نام کا کوئی علم (SCIENCE) فی الواقع موجود ہے۔

خیالات کے اس جنگل کو دیکھ کر وہ سوچتا ہے کہ انسانی وجود کے دوسرے حصے حیاتیات کا مطالعہ کرے تاکہ دونوں کے نتائج کو ملا کر کوئی رائے قائم کی جاسکے۔ جب انسان کو وہ اس حقیقت سے دیکھتا ہے تو اسے نظر آتا ہے کہ انسان، نظام ہضم، نظام نفس، نظام و دران خون وغیرہ کا ایک مجموعہ ہے۔ ان نظاموں کی بنیاد چند کیمیائی تبدیلیوں پر ہے جو کچھ کیمیائی اشیاء اور ان کے آپس کے عمل اور رد عمل سے پیدا ہوتی ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جسم کا سارا نظام کیمیائی تحلیل (METABOLISM) کا ہی ایک پیکر ہے۔

اب وہ غور کرتا ہے تو اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ جب جسم انسانی کا وجود اور اس کا

تشو و نما کی سیادی وہ بدل کا مردوں منت ہے۔ تو پہلے کی سیادی تبدیلیوں کے اصولوں کو ہی اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے۔ اس کے بغیر انسان کے بارے میں حقیقی اور قابل اطمینان معلومات نہ حاصل کی جاسکتی ہیں۔ اب وہ کیسی اور طبیعت کا مطالعہ کرنے لگتا ہے اور اس میں ایک عمر گھسیا دیتا ہے۔

کیسی اور طبیعت کا مطالعہ اسے مائے کیوں اور ایم کے مطالعہ کا سہ جاتا ہے اور پھر وہ ایم کے اجزائے ترکیبی ————— الکڑھان اور پودان وغیرہ کا مطالعہ شروع کر دیتا ہے۔ جس کے بعد اسے معلوم ہوتا ہے کہ ساری کائنات برقی لہروں کے سیوا اور کچھ نہیں اس طرح مطالعہ کرتے کرتے بالآخر وہ جدید سائنس کے آخری شعبے — نیوکلو سائنس — میں داخل ہو جاتا ہے۔ اس طرح علو، کما، عظیم و خرم جمع کرنے کے باوجود وہ کسی نتیجہ پر نہیں پہنچتا۔ اور جو شخص انسان کی حقیقت معلوم کرنے اور اس کے لیے قانون وضع کرنے چلا تھا۔ وہ ایک ایسی ————— کیا ہے؟ ————— کے بارے میں دیکھنے والے کی نظر نہیں آتی۔ ڈاکٹر جوڈ (JOD) کے الفاظ میں:۔

مجدید مادہ ایک ایسی ہے حقیقت چیز ہے جو ہم میں آسکتی۔ یہ فائدہ اور وقت کے مرکب کا ایک اچھا برقی رو کا ایک جال۔ یا اسکان کی ایک لہر ہے جو دیکھنے ہی دیکھتے فنا کا مادہ کو جاتی ہے۔ اکثر اوقات اسے مادہ کے بجائے دیکھنے والے کے شعور کا ایک پھیلاؤ سمجھا جاتا ہے۔“

زندگی کے راز کو مادی علوم میں تلاش کرنے کا یہ عبرت ناک انجام بتا ہے کہ زندگی کا راز انسان کے لیے ناقابل دریافت ہے۔ اب جس طرح ایک بیمار شخص کی یہ مسند درمی کہ وہ خود اپنا علاج نہیں کر سکتا۔ اس کو یہ ماننے پر مجبور کر دیتی ہے کہ اس کو ایک ڈاکٹر کے پاس جانا چاہیے۔ اسی طرح نظامِ نظرت میں انسان کا ایک چیز کے لیے ضرورت مند ہونا اور پھر اس ضرورت کی تکمیل کے لیے کافی صلاحیت نہ رکھنا اس بات کا اشارہ ہے کہ اس کے لیے وہ اپنے اس راز کا محتاج ہے جس نے اسے موجودہ شکل میں بنایا ہے جس طرح خدا نے اسے آسمانی کا محتاج بنایا اور پھر آسمانی بے حساب مقدار میں سارے کہ ارض کے گرد پھیلا دی۔ اسی طرح اس نے انسان کو زندگی کی حقیقت جاننے کا محتاج بنایا اور پھر اپنے نبیوں کے ذریعہ زندگی کی حقیقت واضح فرمائی۔

سالانہ چندہ	لکھنؤ	سالانہ چندہ
غیر مالک سنے	۱۲ بارہ ... شنگ	ہندوستان سے ۶/-
ہوئی ڈاک سے	ایک پونڈ	پاکستان سے ۴/-
	(فی کاپی - ۶۰ پیسے)	ششماہی
		ہندوستان سے ۳/۵۰
		پاکستان سے ۴/-

جلد ۳۲ | بابۃ ماہ ثوال ۱۳۸۲ھ مطابق مارچ ۱۹۶۵ء | شمارہ

نمبر شمارہ	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہِ ادبیں	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	دعوتِ اصلاح	محمد منظور نعمانی	۶
۳	غما الغین مذہب کا استدلال	وحید الدین خاں صاحب	۱۶
۴	یہود کا تہیسی نامہ اور انجیل	مولانا عبدالمجید دریا بادی	۲۴
۵	عورت کی سربراہی کی حمایت	عتیق الرحمن سنہلی	۳۸
۶ بنام مولانا مودودی	مولانا کوثر نیاز	۴۳

اگر اس دائرے میں ○ مسخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مرتب خریداری ختم ہو گئی ہو، براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع اس بارچ مکمل جائے ورنہ اگلا رسالہ بصورتِ دی یا رسالہ پاکستان کے خریداری نہ اپنا چندہ ادارہ اصلاح و تبلیغ اشرطین لکھنؤ لاہور کو بھیجیں اور صرف ایک سادہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دے دیں ڈاکخانہ کی رسید ہم کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

بمصر خریداری نہ براہ کرم خط و کتابت اور ذمہ کے کوپن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔
تالیف اشاعت: الفرفان ہرگز نوری مہینہ کے پہلے مہینہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ہر تالیف مکمل کسی صاحب کے لئے تو فوراً مطلع فرمائیں، اس کی اطلاع ہر تالیف کے اندر آسانی چاہیے اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری نہ پڑے ہوگی۔
دفتر الفشیر، کچہری روڈ، لکھنؤ

(دوبئی) محمد عکرم رضائی پرنٹر و پبلشر، ڈیڑ روڈ پر دروازے تواریکس میں چھپو کہ دفتر الفرفان کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

ان ————— عتیق الرحمن سنہلی

ہم خدا کے اس معجزہ کرم پر مصمم قلب سے شکر گزار ہیں کہ پاکستان کے صدارتی الیکشن کے سلسلے میں وہاں کی جماعت اسلامی اور اس کے قائدین کی جس روش کو ہم نے برصغیر (ہندو پاک) کے مسلمانوں کے لیے ایک عظیم دینی فتنہ مہاں اس کی خطرناکیوں کو اجاگر کرنے کی ذمہ داری بہت سے غفلتوں اور محبوں کی ناگواری اور اپنی گرتی پڑتی صحت کے لیے اس کی ضروری رسانی کے قطعی اندیشوں کے باوجود اڈھی تھی، اس کی صحت اور ضرورت پر گواہی دینے کے لیے خدا نے جماعت اسلامی پاکستان ہی کی صفوں سے ایک ”رجل رشید“ کو کھڑا کیا اور اس نے پورے بسط و تفصیل کے ساتھ دنیا کے سامنے اعلان کر دیا کہ جماعت اسلامی پاکستان کی یہ روش جسکی حمایت و مدافعت کے گناہ میں اسکے قلم نے بھی پورا پورا حصہ لیا ہو، ایک بجائی اور فدوی نوعیت کا مسئلہ نہیں، بلکہ پورے نظامِ دین کے لیے منکرینِ حدیث کے مسلک سے بھی زیادہ خطرناک ”اور دین کی پامالی کے لیے اذنِ عام“ کا حکم رکھتی تھی۔ جسے محض سیاست کی خاطر اپنا کر ایک گمراہ کن دینی فلسفہ اس کے لیے تراش دیا گیا۔

یہ شہادت، ہفت روزہ شہاب (لاہور) کے مدیر جناب کوثر نیازی کی جو جیسے انھوں نے سب سے پہلے اپنے محترم امیر مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی خدمت میں پیش کیا اور جب اس کا نتیجہ صرف مولانا کی برہمی کی شکل میں نکلا تو جماعت سے اپنے استغنے کے ساتھ انھوں نے اسے پبلک کے سامنے رکھ دیا۔

ایک طرف توفیق الہی کی دستگیری کا یہ منظر ہو کہ جن کو اعتراف حق میں، جماعت کے ساتھ ساتھ خود اپنی رسوائی کا بھی پورا پورا خیال ہو سکتا تھا ان کے اس خیال پر خدا کا خوف ہی

غالب ہو کر ہمارا اور جگہ ہنسائی کا شیطانی دوسرہ بھی سواغذہ آخرت کے یقین کی طاقت کے آگے گناہ نہیں چلا سکا۔ لیکن ایک دہرہ ایک دوسرا منظر یہ ہو کہ جن کا جماعت اسلامی پاکستان کی اس روش کی ذمہ داری سے کوئی تعلق نہیں تھا اور جن کو انڈین اس گناہ میں شرکت کے ابتلا کسی بھی مجبوری سے دور رہنے کا پورا پورا موقع فراہم کر رکھا تھا انہوں نے خالص عصبیت کے جذبے میں آ کر نہ صرف اس غلط روش کی نہایت بھرپور مدد و ملحق میں کھنسی کھنسی علمی مداخلت شروع کر دی، بلکہ ان میں سے بعض کی عصبیت نے تو یہاں تک زور مارا کہ علمی اور استدلالی گرفتوں کے کسی بھی جواب سے بے نیاز ہو کر نہ صرف طعن و طنز کے سہل یاب چلے ناقدوں کی زبان ہندی کے لیے آزمائے بلکہ ان کے باپ دادا تک کو کھلی کھلی گالیاں سنادیں کہ اگر ایسے نہیں تو ایسے تو اس حرکت سے آئندہ کے لیے توبہ کر ہی لیں گے!

طعن و طنز کے یہ تیرہم جیسے دوسرے دیوانوں کے بھی حصے میں آئے ہیں مگر گالیاں بہلانا نصیب خاص ہیں۔ ہم بھی پہلو میں دل رکھتے ہیں اور گالیاں نہ سہی طنز ہمارے قلم کو بھی تھوڑا بہت آتا ہوا رہا۔ بالخصوص ایسی حالت میں تو یہ کچھ بھی مشکل نہیں جبکہ اصل مسئلہ یہ ایک جوت بھی سامنے سے کہنے کے بجائے یہ ساری خاک دھرا دھر سے اڑائی جا رہی ہو، بلکہ اپنی اس بشری کمزوری کا اعتراف نہیں کرتے دیکھ کر کہ دو چار لفظ تو اس تہذیب گفتار پر کہنے کو بھی چاہتا ہی تھا جن سے قلم کو باز رکھنے میں ہم مشکل کامیاب ہو سکے ہیں۔ اور اس میں اگر کوئی خیر ہو تو اسکی جزا کا پہلا حصہ پروردگار رہا ہی طرف سے جناب کو ترنیا ز کی کو عطا فرمائے کہ ہمیں کی تلندرانہ بازگشت سے ہم نے اپنے آپ کو یہ سمجھا یا کہ اگر ان کی یہی مشکل پوزیشن میں بھی آدمی کو روجع الی الحق کے لیے اس جرات کی توفیق مل سکتی ہو تو کیوں نہ امید رکھی جائے کہ جن پر صرف عصبیت کا حاد ہو، اور کوئی مشکل راہ میں نہیں، وہ بھی کل کو ترنیا ز ہی کے نقش قدم پر نظر آئیں، آخر حق کے حاد کو کیوں عصبیت کے حاد سے کم اثر سمجھ لیا جائے؟ اور کیوں ایک کو ترنیا ز کی سوا دوسروں پر اس مبارک بازگشت کی راہ کا بند بونا طے کر لیا جائے؟ آج کو ترنیا ز کی کہہ رہے ہیں کہ

”مجھے اس سے مشیز آچکے (مولانا مودودی صاحب) نظریہ حکمتِ علی کے ان خطرناک

پہلوؤں کا اندازہ نہ تھا جماعت سے نکلنے والے بعض اکابر اس پر گرفت کرتے تھے تو میں

ان کے اندازہ سے متنبہ نہیں تھا

عہد اکبر پرک نام میں ہر طنز و ترقین کی مشق ذکر کی تو ہم کوڑ صاحب حکمت کر کے کہ انہوں نے اس ذیل میں ہیں کہوں
بھلا دیا، اس نیکی یا جی میں تو صراحت کے ساتھ گرفت کی سبقت میں حال ہوا ہم کسی طرح راضی نہیں ہیں کہ ان اکابر کے

اسے مخالفت اور تعصب پر محمول کرتا تھا، مگر صدارتی انتخاب میں پیش ہونے والے اس نے نظریے (یعنی حرموں کی ادبی اور غیر ادبی تقسیم) نے مجھے ہلا کر رکھ دیا جو اد میں بیان تک سوچنے لگا ہوں کہ کیا آپ کا پہلا نظریہ حکمت عملی انہی معصرات کا حال تو تھا؟ تو ہم کیوں نہ امید رکھیں کہ اس قبیلے میں سے اسی طرح ”سوچنے لگنے“ والے کچھ اور بھی اٹھ کر کھڑے ہو سکتے ہیں۔ اور آج مولانا مودودی کے نظریات پر ہماری تنقید کے پس منظر ”میں ابائی مخالفت و تعصب کا گمان کر کے جو لوگ اس پر کان دھرنے کے لیے تیار نہیں ہیں وہ کل اسے اپنے ضمیر سے ہم آہنگ پا کر بر ملا اس کی توثیق پر مجبور ہو سکتے ہیں۔

پس اسی امید اور اسی خیال پر ہم یہ تمام تلخ گھونٹ گوارا کر کے اپنے ان دوستوں اور بزرگوں سے کہنا چاہتے ہیں کہ ہماری تنقید اور اس کا جوش و خروش ”ابائی مخالفت ہی پر مبنی تھی، اور وہ ہمارے نہیں سننے نہ ٹھینے مگر کوثر نیازی کی بات کے لیے تو اپنا دل کھولیں کہ وہاں تو اس بدگمانی کا کوئی موقع نہیں ہے! اور کچھ نہیں تو نیازی صاحب کے اس مکتوب عبرت کے بعد اتنا تو ہر ہی جاننا چاہیے کہ مولانا مودودی پر تنقید کرنے والوں کو محض مساذاف نفس زدہ سمجھنے کے بجائے محض دے بہت دینی خلوص اور لٹہیت کا امکان ان کے لیے بھی تسلیم کر لیا جائے۔

ہماری دلی آرزو یہ کہ یہ امید پوری ہو لیکن اگر خدا کا فیصلہ یہ نہیں ہے تو ہم مولانا مودودی اور ان کی جماعت کے پُر جوش ہمدردوں سے یہ آخری بات کہہ دینا ہی بہتر سمجھتے ہیں کہ وہ کچھ بھی گمان کرتے ہوں۔ اور ہم مدعی بھی نہیں ہیں کہ ہم نفس کے دعوے میں نہیں آسکتے۔ مگر اپنی انہم اور اپنی دہشت میں مولانا مودودی اور ان کی جماعت کے خلاف ہمارا جوش و خروش ”صرف اس لیے ہے کہ اس پر ہر مہم میں ہم انہیں ادھر چنڈریں کی ان کی مسلسل روش کی بنا پر اسلام اور مسلمانوں کے لیے ایک عظیم فتنہ سمجھتے ہیں جس طرح آپ کو حق ہے کہ انہیں دین حق کے بہترین خادم سمجھنے کی بنا پر ان کی حمایت کریں اسی طرح دوسروں کو بھی حق دیجیے کہ وہ اپنے ضمیر کی (صحیح یا غلط) آواز پر چلیں۔ البتہ ان کے وہ مجہین جنہیں ”ہندوستانی جماعت اسلامی“ کہنا چاہیے ان کی توجہ اس حمایت کے مسئلے میں اس بات پر بھی ہونی چاہیے کہ وہ یہ خواہش رکھتے ہیں کہ انہیں جماعت اسلامی پاکستان کے معاملات

میں نہ گھینٹا جائے اور جہاں تک ہمارا تعلق ہو کم از کم ہندوستان کے موجودہ حالات میں ہم اس کو خود ضروری سمجھتے ہیں (بلکہ خود جماعت اسلامی ہند کی بھی کوئی بات قابل تنقید نظر آئے تو اس کے بارے میں بھی یہی فیصلہ کیے ہوئے ہیں کہ جب تک دینی ضرورت کا سوال نہ ہو اس سے کوئی مناسبت نہ کیا جائے) لیکن یہ خواہش اس صورت میں ہمارے یا کسی کے لیے کس طرح قابل تعمیل رہ سکے گی جب آپ خود جماعت اسلامی پاکستان کے معاملات میں اپنی ٹانگ بھرنے لگیں۔ اور یہ بھی محض علمی اور استدلالی حمایت کی حد تک نہ ہو بلکہ پوری حریفانہ جارحیت کا مظاہرہ مخالفت تنقیدوں کے مقابلہ میں کیا جائے؟ آپ غمخوار ہیں کہ اگر اپنے لیے اسی کو صحیح اور ضروری سمجھیں تو کب تک اس مصالحتہ خواہش سے دستبرداری کا اعلان ہونا چاہیے۔۔۔ ورنہ یا تو اس خواہش کے اس منطقی تقاضے پر پورا پورا عمل ہو کہ آپ بھی ان معاملات سے اپنے کو بالکل علاحدہ رکھیں یا کم از کم اس حد تک تو نہ جائیں کہ دوسروں کے لیے اس خواہش کے احترام کا (جسے وہ خود بھی ضروری سمجھتے ہیں) کو کئی راستہ ہی نہ مل جائے۔

آخری بات یہ ہیں اور عرض کرنا ہو کہ اپنی تنقید پر جس جواب کا حوالہ ہم اوپر کے سیروں میں اشارہ دیتے آئے ہیں، اور جو جماعت اسلامی ہند کے ایک ذمہ دار بزرگ کے قلم سے جو اس میں سلسلہ برہمی ہی ہم سے یہ فرمائش بھی کی گئی ہو کہ ”جماعت اسلامی پاکستان پر تنقید کی ذمہ داری بھی اگر آپ اپنے اوپر سمجھتے ہیں تو اس سے بڑھ کر یہ ذمہ داری یہاں کی جماعت کے سلسلے میں آپ پر عاید ہوتی ہو پہلے اس کام کو کیجئے“ (مختصاً) اس مضمون کی جماعت کے سرکاری آرگن ”دعوت“ میں اشاعت سے اگرچہ یہ سمجھا جاسکتا ہو کہ اس فرمائش کو جماعت کی سرکاری توثیق بھی حاصل ہو، مگر ہمارا دل اسے قبول نہیں کرتا اس لیے احتیاطاً ہم جماعت کی قیادت سے یہ دریافت کرنا ضروری سمجھتے ہو کہ کیا وہ بھی اسے پسند کرتے ہیں؟۔۔۔ اگر نہیں تو پھر ان صاحب کے بارے میں کچھ ارشاد ہو جنہیں مبارک طلبی کے شوق میں موقع محل سے بھی طلب نہیں ہے! شبہ ہوتا ہو کہ شاید۔۔۔

ان دنوں جوش جنوں ہے ترے دیوانے کو؟

دعوتِ اصلاح

(میرا فرقان کی ایک تقریر جو اسی ماہ فروری میں ایک دینی اجتماع میں کی گئی)
الحمد لله الذی هدانا لهذا لولا ان هدانا الله لقد
جاوت رسل ربنا بالحق صلوات الله علیہم وعلیٰ کل من اتبعہم باحسان۔
دینی بھائیو! اور نہ سناؤ!

سب سے پہلے ہم آپ اللہ تعالیٰ کے اس کرم اور احسان کا شکر ادا کریں کہ اس نے ہم کو ایک ایسے مقصد کے لئے دور دراز سے آکر یہاں جڑنے کی توفیق دی جو اللہ کی نگاہ میں دوسرے تمام مقاصد سے زیادہ عزیز اور قیمتی ہے۔ ہمارا یہ مجمع حاضرین کی کثرتِ تعداد کے لحاظ سے کوئی خاص امتیاز نہیں رکھتا۔ آج کی دنیا میں اس سے بہت بڑی تعداد میں ہر منبری اور ہر بازار میں انسانوں کی بھیر بھڑ رہتی ہے۔ کھیل تماشوں میں اور دنیا، تھیں جیسے شیطانی اڈوں میں اس سے بھی بہت زیادہ تعداد میں لوگ جمع ہوتے ہیں۔ اسی طرح علم و فن اور دولت و ثروت یا دنیوی و جاہلیت کے لحاظ سے بھی ہمارا یہ مجمع کوئی ممتاز مجمع نہیں ہے، بلکہ ظاہر بات ہے کہ اس حیثیت سے یہ بہت کم حیثیتِ مجمع ہے۔ لیکن اس اعتبار سے انشاؤ اللہ یہ دنیا کا ایک بہترین مجمع ہے کہ اس کا مقصد اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنی بندگی کے قلعن کو صحیح کرنا اور اس کی رضا و رحمت حاصل کرنا ہے۔ ایسا مجمع اگر صرف پچھلے ٹوٹے غریبوں مسکینوں کا اور بالکل ناقلیم یافتہ اور پسماندہ قسم کے بند کمان خدا کا ہو جب بھی اللہ تعالیٰ کو وہ بہت عزیز ہے۔ آپ نے سنا ہوگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا ہے کہ اللہ کے فرشتے ایسے محلوں اور ایسی مجلسوں کی تلاش میں جاتے ہیں۔

الغرض سب سے پہلی بات میں آپ سے یہ کہنا چاہتا ہوں کہ ہم آپ اللہ تعالیٰ کے اس احسان کی

عظمت کو سمجھیں کہ اس نے ہمارے دلوں کو اس طےطر میرا اور میں اس بہترین مقصد کے لئے جمع کرنے کی توفیق دی۔ اگر اس کی طرف سے یہ توفیق و ملتی تو یقیناً ہم اس سعادت سے محروم رہتے۔ میں پھر اپنی اور آپ کی طرف سے قرآن کریم کے الفاظ میں عرض کرتا ہوں۔

”الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله“

میرے محترم بھائیو!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مبعوث ہوئے اس وقت انسانوں کی اس دنیا میں اُس زمانہ اور احوال کے معیار کے مطابق سب کچھ تھا، ہاں اللہ پر ایمان اور اس سے صحیح تعلق رکھنے والے اور اس کی طرف بلانے والے بندے موجود نہیں تھے، ایسے بندوں کے وجود سے اس وقت یہ دنیا گویا خالی تھی اور اس وجہ سے گویا یہ پوری دنیا بحر ظلمات بنی ہوئی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی لئے مبعوث ہوئے کہ انسانوں کو اللہ تعالیٰ سے آشنا اور وابستہ کریں اور زندگی کا صحیح طریقہ یعنی دین حق ان کو بتائیں۔ آپ جب نبی کی حیثیت سے اس دنیا میں کھڑے ہوئے اور دین حق یعنی زندگی کے صحیح طریقے کی آپ نے دعوت دینی شروع کی تو اُس وقت تنہا آپ ہی اس دین اور اس زندگی کے حامل تھے، شروع میں آپ کی دعوت کو ایک ایک دو آدمیوں نے قبول کیا، اور ہر اہمیت کا کام بہت سست رفتاری سے چلا۔ اسی حال میں قریباً تیرہ سال آپ مکہ معظمہ میں رہے۔ اس کے بعد اللہ کے حکم سے آپ نے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی، وہاں کی زمین دین حق کی دعوت کے لئے زیادہ تیار اور سازگار تھی۔ تھوڑی ہی مدت میں وہاں کی قریب قریب پوری آبادی نے دین حق قبول کر لیا۔ اس وقت دنیا کے بحر ظلمات میں مدینہ طیبہ نور اور ہدایت کا گویا ایک جزیرہ اُڑھ کر نکلا تھا۔

آپ کی دعوت اور تعلیم و تربیت کے قبو میں مدینہ طیبہ کی قریب قریب پوری آبادی آپ کے رنگ میں رنگ گئی۔ اس وقت مدینہ طیبہ اُس طرز زندگی کا پورا نمونہ تھا جس کی دعوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیتے تھے، اور جو خود آپ کی زندگی تھی۔

اس زندگی کا اگر تجزیہ اور تحلیل کی جائے تو معلوم ہو گا کہ اس کے چار بنیادی امتیازات تھے۔ ایک اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بتائی ہوئی تمام غیبی حقیقتوں

پر کمال یقین ایں یقین جو اللہ سے اور ان حقیقتوں سے کبھی غافل نہ ہونے دے۔
دوسرے اس بات کا یقین کہ ہر قسم کی فلاح و سعادت اللہ اور رسول کی اطاعت اور فرمانبرداری
میں ہے، اور اس بنا پر پوری اطاعت اور فرمانبرداری اور مصیبتوں سے پرہیز۔
تیسری چیز دنیا کی ساری فکروں کے مقابلہ میں آخرت کی فکر کا غلبہ، اللہ کی وجہ سے
تہمیدوں میں بھی اللہ کے حضور میں رونا۔

چوتھے اس بات کی فکر کہ یہ ایمان اور ایمان دہلی زندگی جس کی دعوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم دیتے ہیں اور جس کی توفیق ہم کو مل گئی ہے ساری دنیا میں پھیل جائے، اور سارے انسان اس
سعادت کو اپنے آپ کے ساتھ اپنے تعلق کو صحیح کر لیں اور پھر دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی
رحمت اور اس کے فضل کے مستحق ہو جائیں۔

یہ چار باتیں وہ تھیں جو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک میں برہنہ کمال موجود
تھیں۔ اور آپ کی دعوت اور تعلیم و تربیت کے نتیجہ میں آپ کے عام صحابہ کرام فرقہ وارانہ کے باوجود
ان صفات اور امتیازات کے حامل تھے۔ گویا اس وقت مدینہ طیبہ ایک ایسی بستی تھی جیسے ہر شخص کا
یہ حال تھا کہ اس کو اللہ کی ذات و صفات پر اور دوسری ایمانی حقیقتوں پر ایں یقین تھا جو اس کی
پوری زندگی پر حاوی تھا۔ آخرت کی فکر دوسری تمام فکروں پر غالب تھی جو ان کو رات کی انہر چوں
میں بھی رلاتی تھی، نفس کے تقاضوں کے مقابلہ میں اللہ و رسول کے احکام پر چلنا ان کا شعار تھا۔
عام انسانوں کی ہدایت اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کے صحیح ہونے کا مسئلہ ان کے نزدیک اپنے تمام
دنوی مسائلوں سے مقدم اور اہم تھا۔

یہی وہ زندگی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے کر آئے تھے۔ اور اس زندگی کی حامل
امت کا تیار کرنا آپ کا وہ خاص کام تھا جس کے لیے آپ کو اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا تھا۔
اس زندگی کی دو حالتیں تھیں۔ ایک یہ کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد اور رحمت تھی جس کا
نتیجہ یہ تھا کہ دنیا کی جوطاقت کمرشی اور استکبار کے ساتھ اس زندگی سے ٹکرائی اللہ تعالیٰ نے اس کو
ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور پھر اس زندگی کی حامل امت کے قدموں میں ڈال دیا۔ پہلے اللہ کی اس نصرت کا
ظہور عرب میں ہوا اور فتح مکہ پر گویا اس کی تکمیل ہو گئی۔ بعد میں روم اور فارس کی حکومتوں کے ساتھ یہی

ہوا۔ اندر یہ دونوں حکومتیں اس امت کے قدموں کے نیچے آگئیں۔ بہر حال ایک خصوصیت اس زندگی کی یہ تھی کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نصرت اور مدد تھی۔ قرآن مجید میں ارشاد فرمایا گیا ہے اور قیامت تک کے لیے یہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ اور گویا ازلی ابدی آسمانی مندر ہے۔

إِنَّا لَنَنْصُرُكُمْ وَنُلْقِيَنَّ فِي الدُّنْيَا وَنُؤَيِّدُكُمْ بِقُوَّةٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

یعنی ایمان اور ایمانی زندگی کے داعی اپنے رسولوں کی اور انکی راہ چلنے والے اہل ایمان کی ہم مدد اور حمایت کریں گے۔ اس دنیوی زندگی میں بھی اور آخرت کے اُس دن بھی جب کہ خداوندی عدالت قائم ہوگی اور اس میں گواہ پیش ہوں گے)

دوسری جگہ فرمایا گیا ہے۔ "وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ" دینی تمہارے دشمنوں اور مخالفوں کے مقابلہ میں تم کو بالا اید تیز کر رکھا جائے گا، بشرطیکہ تم ایمان کی راہ پر قائم رہو گے) دوسری خصوصیت اس ایمانی زندگی کی یہ ہے کہ اس میں اللہ نے ایک خاص شش اور تاثیر بلکہ تسخیر کی طاقت رکھی ہے۔ جو شخص اس زندگی کو صحیح صورت میں دیکھے گا اور اس کا تجربہ کرے گا وہ اس سے ضرور متاثر ہوگا۔ اور اس کا گردیدہ ہو جائے گا

صحابہ کرام جن ملکوں میں گئے۔ اور جن قوموں نے انہیں دیکھا اور ان کی مومنانہ اور خدا پرستانہ زندگی کا تجربہ و مشاہدہ کیا وہ اس کی گردیدہ ہو گئے۔ اور بہت تھوڑی مدت میں وہ پورے ملک کے ملک دار الاسلام بن گئے۔ یہ شام، یہ عراق، یہ مصر، یہ ایران، یہ سب وہی تو ہیں جنہوں نے شروع میں اسلام کا سخت مقابلہ کیا تھا۔ اب سے کچھ دنوں پہلے تک فتوح اشام اور فتوح الجحیم اور فتوح مصر وغیرہ کئی ہیں مسلمانوں میں عام طور سے پڑھی جاتی تھیں۔ آپ میں سے بہت سوں نے یہ کئی پڑھی یا سنی ہوں گی اور آپ کو یاد ہو گا کہ اسلام کے ابتدائی دور میں یہ سب ملک اور ان کے بسنے والے اسلام کے کیسے سخت دشمن تھے۔ لیکن ان ملکوں پر مسلمانوں کا سیاسی اقتدار قائم ہونے کے بعد جب مسلمان ان ملکوں میں رہے بسے اور یہاں کے رہنے والوں نے ان کو دیکھا، برتاؤ انہوں نے عام طور پر ان کے دین اور ان کے طریق زندگی کو اپنایا۔

بہت سے لوگ نادانیت سے یہ سمجھتے ہوں گے کہ یہ ملک جب فتح ہو گئے تو یہاں کے لوگوں نے مسلمانوں کے مقابلہ میں شکست کھانے کی وجہ سے اسلام قبول کر لیا۔ ایسا سمجھنا تاریخ سے

نادانفہ اور جہالت کے علاوہ حماقت بھی ہے۔ ہر شخص جانتا ہے کہ جنگ کے نتیجے میں جو قوم غالب آجاتی ہے مطلوب اور مفتوح قوم کے دل میں اس کی نفرت پہلے سے زیادہ بڑھ جاتی ہے۔ اس لئے یہ نامکن ہے کہ شام و عراق اور ایران کے لوگوں نے مفتوح ہونے کے بعد صرف ٹکٹ کھا جائیگی جیسے اپنے باب داد کا دین چھوڑ کر اسلام کو اختیار کیا ہو۔ اور دین کے بارہ میں جبر کرنا خود اسلام کے اصولوں کے خلاف تھا۔ قرآن مجید میں پوری صراحت کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ "ادکوا فی الدین" (دین کے معاملہ میں جبر دکرہ کہ کوئی جواز نہیں) بلکہ قرآن پاک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم تھی کہ جو آدمی اپنے کو مسلمان کہے اور اس کے دل نے پوری طرح اسلام کو قبول نہ کیا ہو وہ منافق ہے اور بدترین قسم کا کافر ہے۔ ایسی صورت میں یہ جو ہی نہیں سکتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض یافتہ اور تربیت یافتہ صحابہ کرام لایچ اور زبردستی سے کس سے کلڑ بھواتے۔

بلکہ ہوتا یہ تھا کہ جو شہر یا علاقہ مسلمانوں کے قبضہ میں آجاتا تھا اسلامی فوجیں اسکو چھوڑ کر آگے بڑھ جاتی تھیں اور وہاں امن و غیرہ قائم رکھنے کے لئے کوئی چھوٹا سادستہ چھوڑ دیا جاتا تھا جس کی حیثیت پولیس کے دستہ کی ہوتی تھی۔ اور عوام کے باہمی جھگڑاؤں کے فیصلے کرنے اور اس طرح کی بددیہ حکومتی حدتیں انجام دینے کے لئے کسی کو شہر کا والی مینى حاکم اور قاضی مقرر کر دیا جاتا تھا۔ یہ سب لوگ شہر سے باہر وہاں کے عوام سے الگ تھلگ اُس طرح نہیں رہا کرتے تھے جس طرح ہائے ملک میں انگریزی و حکومت میں انگریز حکام آبادیوں سے الگ رہا کرتے تھے بلکہ یہ اپنے آپ کو عوام کی خدمت اور انکی دیکھ بھال کا ذمہ دار سمجھتے تھے۔ اس لئے ان سے رابطہ رکھتے تھے اور عوام کے ہر طبقہ کے لوگ ان کی زندگی کو کھلی کتاب کی طرح دیکھتے تھے۔ وہ جانتے تھے کہ فاتح قوموں کے سپاہی کیسے فرعون اور برادر ہوتے ہیں لیکن وہ ان مسلمانوں کو دیکھتے تھے کہ ان میں کا ہر شخص راہبوں اور درویشوں سے زیادہ پاکیزہ اور خدا ترس ہے۔ اسی کے ساتھ یہ مسلمان انتہائی وسوسہ زد اور سچی درد مندی کے ساتھ ان کو دعوت دیتے تھے کہ وہ ایمانی زندگی کے اس طریقہ کو اپنائیں جو اللہ کے سارے پیغمبر کے آئے تھے اور سب سے آخر میں مکمل شکل میں اس کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کر آئے ہیں اور اس طرح خدا سے براہ راست اپنا رشتہ جوڑ کے اُس کی رحمت اور جنت کے متحق ہو جائیں۔ ان مسلمانوں کا حال اور ان کی زندگی اس کی گواہی دیتی تھی کہ یہ سب اللہ مخلص بندے ہیں اور جو کچھ کہہ رہے ہیں

بالکل سچائی اور دوسری سے کہہ رہے ہیں۔ اس کا اثر یہ ہوتا تھا کہ وہ لوگ اٹکاؤ کا نہیں بلکہ اجتماعی طور پر اسلام قبول کرنے کا فیصلہ کرتے تھے۔ اور اس طرح علاقے کے علاقے اور قوم کی قومیں اسلام میں داخل ہوتی تھیں اور ”یدخلون فی دین اللہ افواجا“ کا منظر سامنے آتا تھا۔ یہ سب ملک بہت تھوڑی مدت میں دار الکفر سے دار الاسلام بنے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے قریباً ۹ برس کے بعد جبکہ صحابہ کا نہیں بلکہ ان کے یقیناً نو تابعین کا زمانہ تھا خلیفہ راشد حضرت عمر ابن عبدالعزیز کی خلافت کے دور میں افریقہ کے ایک علاقہ کے عوام لوگوں نے اسلام کو اس طرح قبول کیا کہ وہاں کے مسلمان حاکم کو اس میں شبہ ہوا کہ یہ لوگ واقعی دل کی رغبت اور شرح کے صریح ساتھ اسلام قبول کر رہے ہیں یا حکومت کا مذہب ہونے کی وجہ سے دنیوی نفع اٹھانے کے لئے اپنے اسلام کا اعلان کر رہے ہیں، چنانچہ انھوں نے حضرت عمر ابن عبدالعزیز کو لکھا کہ اس علاقہ کے سارے لوگ بڑی تیز رفتاری سے اسلام قبول کر رہے ہیں اور محسوس کیا جا رہا ہے کہ اس کا خاص اثر یہ پڑے گا کہ جزیہ کے سد کی آمدنی بالکل ختم ہو جائیگی اس لئے یہ مسئلہ غور طلب ہے۔ اگر آپ کی رائے ہو تو یہ قانون بنادیا جائے کہ سرکاری طور پر صرف انہی لوگوں کو مسلمان تسلیم کیا جائے گا جو فلاں فلاں طریقوں سے اپنا سچا اور خلص مسلمان ہونا ثابت کر دیں۔ حضرت عمر ابن عبدالعزیز نے اس کا جواب دیا تھا وہ تاریخ کی کتابوں میں محفوظ ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی خبر کو منور فرمائے اپنے اس جواب میں انھوں نے اسلام اور اسلامی حکومت کا نصب العین کتنے محکم اور اچھے انداز میں واضح کیا ہے۔ انھوں نے افریقہ کے اپنے اس دلی معنی گورنر کو اس کے خط کے جواب میں لکھا

وَبِئْسَ مَا لَكُمْ، اِنَّ عَمْرًا صَلى اللہ علیہ وسلم اَتَمَّ بَعَثَ هَؤُلَاءِ بِمَبِیْثَ حَاجِبًا

اس مختصر سے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ تمہارا ابراہو تمہارے سوچنے کا ڈھنگ کتنا غلط ہے تمہیں معلوم ہونا چاہیے ہمارا کام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مشن کو پورا کرنا ہے، اور آپ ہدایت کا اور اللہ کے بندوں کو اللہ کے دین کی طرف منسوب لانے کا مشن لے کر آئے تھے، ٹیکس وصول کر کے خزانے بھرنے نہیں آئے تھے، اس لئے اگر اللہ کے نسب سے اللہ کا دین قبول کر رہے ہیں تو شکر ادا کرو اور خوش آمدید کہو، ٹیکس اور جزیہ کی اور حکومت کے مالہ کی کوئی فکر نہ کرو۔

اس واقعہ کا اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ تابعین کے زمانہ تک جبکہ مسلمانوں میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم دانی زنگی غالب تھی اور عام طور سے لوگ اس کے زنگوں میں رہتے ہوئے تھے تو اللہ کے بندوں کے دل کس طرح ان کی طرف کھینچتے تھے اور وہ اسلام کے کیسے گرویدہ ہوتے تھے۔ میں عرض یہ کر رہا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو زندگی لے کر آئے اور جس کی آپ دعوت دیتے تھے اور جو صحابہ کرام نے آپ سے حاصل کی تھی۔ اور اسی زندگی کا نام دہل اسلام ہے۔ اس کی دو خاصیتیں تھیں ایک یہ کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی نصرت و حمایت تھی اور غیبی شکر دے اس کی مدد کی جاتی تھی۔ اور دوسری یہ کہ دانی قلوب اور انسانی فطرت کے لئے اس کی کشش تھی، اور سخت سے سخت دشمن بھی تھیں خالی ہو کر جب اس کو دیکھتے تھے تو اس کے گردیدہ ہو کر اس کو اپنانے پر مجبور ہو جاتے تھے۔ لیکن یہ خاصیتیں اسلام کے نام میں نہیں تھیں بلکہ اُس زندگی میں تھیں جس کا نام اسلام تھا جس طرح شکر کی مٹھاس، شکر کے نام میں نہیں ہے بلکہ اُس چیز میں ہے جس کا نام شکر ہے۔

میرے دینی بھائیو!۔ جس طرح پانی کی ٹھنڈک اور آگ کی گرمی اور سورج کی روشنی والی خاصیتیں ہیں اسی طرح اسلام کی یہ دونوں خاصیتیں بھی دائمی اور ابدی خاصیتیں ہیں لیکن یہ اجتماعی اسلام کی خاصیتیں ہیں جب دنیا میں کوئی امت اسلام کی حامل ہوگی تو یقیناً اُس کے ساتھ اللہ کی نصرت و حمایت ہوگی اور اس کے مسائل و مشکلات میں غیب سے اُس کی مدد کی جائے گی۔ اور دنیا کی جو قومیں اس امت کو دیکھیں اور بریں گی وہ یقیناً اُس کی گردیدہ اور معتقد ہوں گی۔

آج صورت یہ ہے کہ مسلمان کہلانے والی امت دنیا میں بہت بڑی تعداد میں موجود ہے، ابھی اسی ہفتہ میں نے بعض اخبارات میں پڑھا ہے کہ اس وقت دنیا میں مسلمانوں کی تعداد ۶۳ کروڑ تک معلوم ہو چکی ہے۔ ۶۳ کروڑ بولنے اور لکھنے میں تو کوئی بہت بڑا ہندسہ نہیں ہے لیکن درحقیقت یہ بہت بڑی تعداد ہے۔ صحابہ کرام کے کبھی تصور میں بھی نہ ہو گا کہ کسی وقت مسلمان دنیا میں ۶۳ کروڑ ہوں گے لیکن حالت یہ ہے کہ دنیا میں ان کا کوئی وزن نہیں۔ میں یہ بات ہندوستان ہی کے لئے نہیں کہہ رہا ہوں جہاں ہم اقلیت میں ہیں، اور کچھ تو اقتدار ہمارے ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ میں ان سب ملکوں کو بھی سامنے رکھ کر کہہ رہا ہوں جو آج اسلامی ممالک کہلاتے ہیں اور جن میں اقتدار مسلمانوں ہی کے ہاتھ میں ہے۔ یہ واقعہ ہے کہ دنیا کی میزان میں آج ان کا کوئی وزن نہیں ہے۔ ان میں سے ہر ایک کو اگر کچھ یا دوس کی سرپرستی اور امداد

کی ضرورت ہے یہ خدا کی نصرت و حمایت سے محرومی نہیں تو اور کیا ہے؟ یہ صرف اس بات کا نتیجہ ہے کہ ۶۳ کروڑ کی تعداد میں مسلمان کھلانے والے تو موجود ہیں لیکن دنیا میں ایسی امت موجود نہیں ہے جس کی زندگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی زندگی ہو۔ بیشک اس گئی گزری حالت میں بھی صحیح اسلامی زندگی کے حامل افراد موجود ہیں۔ اور ان کو اللہ تعالیٰ یقیناً وہ سب کچھ عطا فرمائے گا جو نیک صالح افراد کے لئے اللہ کا وعدہ ہے۔ لیکن اسلامی زندگی کی جن خاصیتوں کا میں نے ذکر کیا وہ انفرادی زندگی کی نہیں بلکہ اجتماعی زندگی کی خاصیتیں ہیں۔

اب ہمارے آپ کے اور سب مسلمانوں کیلئے دو راستے ہیں ایک یہ کہ جس روش پر ہم چل رہے ہیں اسی پر چلتے رہیں، اور اس کے نتیجہ میں اللہ سے اور اس کے دین سے اور زیادہ دور ہوتے چلے جائیں۔ اور پھر خدا نہ کر دے ہمارا وہ حشر ہو جو قرآن مجید میں بنی اسرائیل کا بیان کیا گیا ہے کہ انھیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی نعمت سے نوازا اور دنیا میں بھی عتسہ اور سر بلندی عطا فرمائی لیکن جب انھوں نے اپنے نبیوں کا راستہ چھوڑ کر نفس پرستی اور خدا فراموشی کا طریقہ اختیار کیا تو اللہ نے اپنی دی ہوئی ساری نعمتیں ان سے چھین لیں۔ اور پھر اس حد تک ان پر اللہ کا غضب نازل ہوا کہ ان میں سے بہت سوں کو بندروں اور سوؤں کی شکل میں سج کر دیا گیا۔ جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے ”وجعل منهم القردة والخنازیر وعبدا الطاغوت“

اور سورہ بنی اسرائیل کے شروع میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے کہ جب بنی اسرائیل نے نافرمانی اور خدا فراموشی کا طریقہ اختیار کیا اور وہ اس میں حد سے بڑھ گئے تو اللہ تعالیٰ نے انکے نہایت بے رحم اور جلاصفت دشمنوں کو ان پر مسلط کیا، پھر انھوں نے بنی اسرائیل کو بڑی طرح پیا جس کی تفصیل بنی اسرائیل کی تاریخ میں اس قدر لرزہ خیز بیان کی گئی ہے کہ آج بھی اُسے پڑھ کر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔

میرے بھائیو! خدا کا کسی قوم سے اور کسی نسل سے رشتہ نہیں ہے، اس کا قانون بڑا بے لاگ ہے۔ نوح علیہ السلام اس کے پیغمبر تھے، لیکن ان کے بیٹے نے جب کفر کی راہ اختیار کی تو اس وقت کے دوسرے کافروں کے ساتھ وہ بھی خدا کے غضب کا شکار ہوا۔ اور جب نوح علیہ السلام نے ایک غلط فہمی کی بناء پر اس کے حق میں کچھ عرض کیا تو بڑے جلال کے ساتھ

”اِنَّكَ لَكَيِّنٌ مِّنْ اَهْلِكَ“، اِنَّهُ عَلٰى فَيْزٍ صَاحٍ، فَلَا تَشْلُكْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ اِنِّىْ اَعْطَاكَ اَنْ تَكُوْنُ مِنَ الْخَالِدِيْنَ“

یعنی تمہارا بیاباد کار ہے اس لئے وہ ہمارے قانون کے مطابق تمہارے لوگوں میں نہیں ہے، ہم تمہیں نصیحت کرتے ہیں کہ نادانی کی بات نہ کرو۔

میرے بھائیو اور دوستو! سوچو اور سمجھو! یہ ہے اللہ کی شان اور یہ ہے اس کا جلال! اس نے ابھی عرض کیا تھا کہ اللہ کا قانون بڑے لاگ ہے۔ میں ڈرنا چاہیے اگر مسلمان قوم یا اس کی غالب اکثریت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی زندگی سے اسی طرح دور ہوتی گئی جس طرح بنی اسرائیل اپنے پیغمبروں کی لائی ہوئی زندگی سے دور ہوتے چلے گئے تھے تو ہمارا ابھی وہی انجام نہ ہو جو بنی اسرائیل کا ہو چکا ہے۔

میں آپے عرض کر رہا تھا کہ ہم مسلمانوں کے سامنے دور اتے ہیں ایک یہ کہ ہم اپنی دینی اصلاح کی فکر نہ کریں، اور زندگی کی گاڑی جس طرح چل رہی ہے اسکو اسی طرح چلنے دیں، اس کے متعلق مجھے جو کچھ کہنا تھا وہ میں آپ سے صاف صاف کہ چکا۔ اور میرا کہنا یا نہ کہنا کیا چیز ہے۔ اپنے اس طرز عمل کا نتیجہ تو ہم صدیوں سے سبکٹ رہے ہیں۔

اور دوسرا راستہ یہ ہے کہ ہم اپنی اصلاح کی فکر کریں، اللہ کی طے شدہ چیزیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی زندگی کو اپنی زندگی بنائیں اور اسکو امت کی اجتماعی زندگی بنانے کی فکر و کوشش کریں، پھر دنیا اور آخرت میں اللہ کی نصرت و رحمت کے مستحق بنیں، اور پھر سر ”يَذُخُّوْنَ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اَوْ اٰجَالِہٖۤ اَمْ مَّنْظَرٍ قَالُمْ ہُو۔“

شیطان کا یہ بہت بڑا فیصلہ ہے کہ جب یہ بات سامنے آتی ہے تو وہ ہمارے دلوں میں دوسرے ڈالتا ہے کہ یہ تو اس زمانہ میں ناممکن ہے حالانکہ یہ محض اس ضمنِ غلو کا فریب ہے۔ آپ خدا را سوچئے کیوں ناممکن ہو کیا خدا کی ذات و صفات اور دوسری ایمانیات پر یقین حاصل ہونا ناممکن ہو گیا آخرت کی فکر کا دنیا کی دوسری فکروں پر غالب ہونا ناممکن ہو گیا خدا کے حکموں پر چلنا اور گناہوں سے بچنا ناممکن ہو گیا ان باتوں کو اللہ کے دوسرے بندوں میں عام کرنے کی کوشش کرنا ناممکن ہو گیا؟ کیا انسانوں میں ان اچھی باتوں کے قبول کرنے کی صلاحیت باقی نہیں رہی؟ پیغمبروں کے لئے ہوئے راستہ پر چلنا کیا اب قافو نا بزم ہو گیا؟

حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بات بھی نہیں ہے۔ صرحت شیطان کا انداز اپنے نفس کا فریب ہے۔ اور اس کا علاج یہ ہے کہ ہم اس بارہ میں اپنے ذہنوں کو صاف کریں۔ اور جس طرح اپنے دینی کاموں کے سلسلہ میں عزم کے ساتھ فیصلہ کر کے کام شروع کر دیتے ہیں اسی طرح اپنی پچھلی کوتاہیوں سے اللہ کے حضور میں توبہ اور استغفار کر کے آمندہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غائبانہ بیعت کی تجدید کریں اور آپ کے طریقہ پر چلنے اور اسی پر چلتے ہوئے جینے اور مرنے کا عہد کریں یا اِنھِا الذین آمنوا توبوا الی اللہ توبینہً یصوحاً عسی ربکم ان یتلکف عنکم سیئاتکم ویدخلکم جنت نبیجری من تحتھا الانہار یوم لا یخزی اللہ النبی والذین امنومعہ نورم یسی بین ایدیہم ویبایناہم یعولون ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انا ف علی کل شیء قدیرہ۔

الفرقان کی نلیکیت اور دیگر تفصیلات

اخباروں کے رجسٹریشن (مرکزی) قواعد ۱۹۵۶ء کے

قاعدہ نمبر ۴ فارم ۲ کے مطابق حکومت ہند کی دوائ

اطلاعات و نشریات کا مطلوبہ بیان

۱۔ مقام اشاعت لکھنؤ

۲۔ دفعہ اشاعت المانہ

۳۔ پرنٹر و پبلشر اور ڈیڑر { محمد منظور نعمانی اور مالک کا نام

۴۔ قریب ہندوستانی

۵۔ پستہ گجراتی روڈ لکھنؤ

میں محمد منظور نعمانی اعلان کرتا ہوں کہ یہ بیان میرے علم و یقین میں بالکل صحیح ہے۔

محمد منظور نعمانی

پبلشر

(یکم مارچ ۱۹۶۵ء)

3 Reason
WHY PEOPLE USE

خون صفا

- ۱۔ پورے جسمی غدود شریک اور کثرت کا کیا دور ہے
- ۲۔ جگر و کلیہ صحت کے نیا خون پیدا کرتا ہے
- ۳۔ خنہ خون اور جلدی امراض میں بیدار ہے

تھم شہر میں بیکھریاں
خانہ کھری رہی ہیں
ایسی کیسی کیلئے نکس

CHANDRA - 1967

دواؤں کی طرح مسلم یونیورسٹی

مخالفین مذہب کا استدلال

از ————— جناب میرالدین خاں صاحب

”جس طرح ایم کے ٹوٹنے سے مادہ کے بارے میں انسان کے پچھلے تمام تصورات ختم ہو گئے اسی طرح پچھلی صدیوں میں علم کی جو ترقی ہوئی ہے وہ بھی ایک قسم کا علمی دھماکہ (KNOWLEDGE EXPLOSION) ہے جس کے بعد خدا اور مذہب کے متعلق تمام پرانے خیالات بھک سے اڑ گئے ہیں۔“ یہ جولین کسل کے الفاظ ہیں۔ جدید بے خدا غفلت کے نزدیک مذہب کوئی حقیقی چیز نہیں ہے۔ وہ انسان کی صورت اس خصوصیت کا نتیجہ ہے کہ وہ کائنات کی توجیہ کرنا چاہتا ہے۔ توجیہ تلاش کرنے کا انسانی جذبہ بذات خود غلط نہیں ہے۔ مگر کم تر معلومات نے ہمارے پرانے ابدال کو ان غلط جوابات تک پہنچا دیا جس کو خدا یا مذہب کہا جاتا ہے، اب جس طرح بہت سے دوسرے معاملات میں انسان نے اپنی علمی ترقی سے ماضی کی غلطیوں کی اصلاح کی ہے۔ اسی طرح توجیہ کے معاملے میں بھی وہ آج اس پوزیشن میں ہے کہ اپنی انتہائی غلطیوں کی اصلاح کر سکے۔

اس طریق فکر کے مطابق مذہب حقیقی واقعات کی غیر حقیقی توجیہ ہے، پہلے زمانے میں انسان کا علم چونکہ بہت محدود تھا اس لیے واقعات کی صحیح توجیہ میں اسے کامیابی نہیں ہوئی اور اس نے مذہب کے نام سے عجیب عجیب مفروضے قائم کر لیے مگر ارتقاء کے عالم گیر قانون نے آدمی کو اس اندمیر سے نکال دیا ہے اور جدید معلومات کی روشنی میں یہ

ممکن ہو گیا ہے کہ اہل بچہ عقائد پر ایمان رکھنے کے بجائے خالص تجرباتی اور مشاہداتی ذرائع سے اشیاء کی حقیقت معلوم کی جائے۔ چنانچہ لاکھ کام جیزس جی کو پہلے قانون الطبعی اسباب کا نتیجہ سمجھا جاتا تھا۔ اب اہل فطری اسباب کے تحت ان کی تشریح معلوم کر لی گئی ہے۔ جو یہ طریق مطالعہ نے ہمیں بتا دیا ہے کہ خدا کا وجود فرض کرنا انسان کی کوئی واقعی دریافت نہیں تھی۔ بلکہ یہ محض دورِ لاعلمی کے تیاسات تھے جو علم کی روشنی پھیلنے کے بعد خود بخود ختم ہو گئے ہیں۔ جو یوں کہ لکھتا ہے:

”نیوٹن نے دکھا دیا کہ کوئی خدا نہیں ہے جو ریاضی کی گردش پر حکومت کرتا ہو۔ لاپلاس نے اپنے مشہور نظریے سے اس بات کی تصدیق کر دی ہے کہ ظہری نظام کو خدا ہی مفروضہ کی کوئی ضرورت نہیں۔ ڈارون اور پاسچر نے یہ کام حیاتیات کے میدان میں کیا ہے اور موجودہ مادی میں علم النفس کی ترقی اور تاریخی معنات کے افشائے نے خدا کو اس مفروضہ نظام سے ہٹا دیا ہے کہ وہ انسانی زندگی اور تاریخ کو کنٹرول کرنے والا ہے۔“

RELIGION WITHOUT REVELATION

N. Y. 1958 P. 58.

طبیعیاتی دنیا میں اس انقلاب کا ہر دنیوٹن ہے جس نے یہ نظریہ پیش کیا کہ کائنات کچھ ناقابلِ تغیر اصولوں میں بندھی ہوئی ہے۔ کچھ قوانین ہیں جن کے تحت تمام اجرام سماوی حرکت کر رہے ہیں۔ بعد کو دوسرے بے شمار لوگوں نے اس تحقیق کو آگے بڑھایا۔ یہاں تک کہ زمین سے لے کر آسمان تک سارے واقعات ایک اہل نظام کے تحت ظاہر ہوتے ہوئے نظر آئے جس کو قانونِ فطرت (LAW OF NATURE) کا نام دیا گیا۔ اس دریافت کے بعد قدرتی طور پر یہ تصور ختم ہو جاتا ہے کہ کائنات کے پیچھے کوئی اور قادرِ خدا ہے جو اس کو چلا رہا ہے۔ زیادہ سے زیادہ گنجائش اگر ہو سکتی ہے تو دیے خدا کی جس نے ایدراؤ کائنات کو حرکت دی ہو۔ چنانچہ شروع میں لوگ محرکِ اول کے طور پر خدا کو مانتے تھے۔ والٹیر نے کہا کہ خدا نے اس کائنات کو بالکل اسی طرح بنایا ہے جس طرح ایک گھڑی ساز گھڑی کے پڑے جمع کر کے انھیں ایک خاص شکل میں ترتیب دے دیتا ہے اور اس کے بعد گھڑی کے ساتھ اس کا کوئی تعلق باقی نہیں رہتا۔ اس کے

یہ یوم نے اس سببے بیان اور بے کلام خدا کو سمجھی یہ کہہ کر ختم کر دیا کہ ہم نے گھڑیاں بننے ہوئے دیکھی ہیں لیکن دنیا میں بنتی ہوئی نہیں دیکھیں۔ اس لیے کیوں کر ایسا ہو سکتا ہے کہ ہم خدا کو مانیں۔

سائنس کی ترقی اور علم کے پھیلاؤ نے اب انسان کو وہ کچھ دکھا دیا ہے جس کو پہلے اس نے دیکھا نہیں تھا۔ واقعات کی جن کڑیوں کو نہ جاننے کی وجہ سے ہم سمجھ نہیں سکتے تھے کہ یہ واقعہ کیوں ہوا۔ وہ اب واقعات کی تمام کڑیوں کے سامنے آ جانے کی وجہ سے ایک جانی ہو گئی چیز بن گیا ہے۔ مثلاً پہلے آدمی یہ نہیں جانتا تھا کہ سورج کیسے نکلتا اور کیسے ڈوبتا ہے۔ اس لیے اس نے سمجھ لیا کہ کوئی خدا ہے جو سورج کو نکالتا ہے اور اس کو غروب کرتا ہے۔ اس طرح ایک مافوق الفطری طاقت کا خیال پیدا ہوا اور جس چیز کو آدمی نہیں جانتا تھا، اس کے متعلق کہہ دیا کہ یہ اسی طاقت کا اثر ہے۔ مگر اب جبکہ ہم جانتے ہیں کہ سورج کا نکلتا اور ڈوبنا اس کے گرد زمین کے گھومتے کی وجہ سے ہوتا ہے تو سورج کو نکالنے اور غروب کرنے کے لیے خدا کو ماننے کی کیا ضرورت۔ اسی طرح وہ تمام چیزیں جن کے متعلق پہلے سمجھا جاتا تھا کہ ان کے پیچھے کوئی ان دیکھی طاقت کام کر رہی ہے وہ سب جدید مطالعہ کے بعد ہماری جانی پہچانی فطری طاقتوں کے عمل اور رد عمل کا نتیجہ نظر آیا۔ گویا واقعہ کے فطری اسباب معلوم ہونے کے بعد وہ ضرورت آپ سے آپ ختم ہو گئی جس کے لیے پہلے لوگوں نے ایک خدا یا مافوق الفطری طاقت کا وجود فرض کر لیا تھا۔ اگر تو اس تخرج کرتی ہوئی بارش پر سورج کی شعاعوں کے انعطاف (Refraction) سے پیدا ہوتی ہے تو یہ کتنا بالکل غلط ہے کہ وہ آسمان کے اوپر خدا کا نشان ہے۔ ————— کیلئے اس قسم کے واقعات پیش کرتا ہوا کس قدر یقین کے ساتھ کہتا ہے:

IF EVENTS ARE DUE TO NATURAL CAUSES,
THEY ARE NOT DUE TO SUPER NATURAL
CAUSES.

یعنی واقعات اگر فطری اسباب کے تحت صادر ہوتے ہیں تو وہ مافوق الفطری اسباب کے

پیدا کیے ہوئے نہیں ہو سکتے۔

اب اس دلیل کو لے لیں جو طبعاً تحقیق کے حوالے سے پیش کی گئی ہے یعنی کائنات کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوا کہ یہاں جو واقعات ہو رہے ہیں وہ ایک متعین قانونِ فطرت کے مطابق ہو رہے ہیں۔ اس لیے ان کی توجیہ کرنے کے لیے کسی معلومِ خدا کا وجود فرض کرنے کی ضرورت نہیں کیوں کہ معلومِ قوانینِ خود اس کی توجیہ کے لیے موجود ہیں۔ اس استدلال کا بہترین جواب وہ ہے جو ایک عیسائی عالم نے دیا۔ اس نے کہا:

NATURE IS A FACT, NOT AN EXPLANATION.

یعنی فطرت کا قانون کائنات کا ایک واقعہ ہے، وہ کائنات کی توجیہ نہیں ہے۔ تمہارا یہ کہنا صحیح ہے کہ ہم نے فطرت کے قوانین معلوم کر لیے ہیں مگر تم نے جو چیز معلوم کی ہے وہ اس مسئلے کا جواب نہیں ہے جس کے جواب کے طور پر مذہبِ وجود میں آیا ہے۔ مذہب یہ بتاتا ہے کہ وہ اصل اسباب و محرکات کیا ہیں جو کائنات کے پیچھے کام کر رہے ہیں۔ جبکہ تمہاری دریافت صرف اس مسئلے سے متعلق ہے کہ کائنات جو ہمارے سامنے کھڑی نظر آتی ہے اس کا ظاہری دھانچہ کیا ہے۔ جدید علم جو کچھ ہمیں بتاتا ہے وہ صرف واقعات کی مزید تفصیل ہے نہ کہ اصل واقعہ کی توجیہ۔ سائنس کا سارا علم اس سے متعلق ہے کہ ”جو کچھ ہے وہ کیا ہے“۔ یہ بات اس کی دسترس سے باہر ہے کہ ”جو کچھ ہے وہ کیوں ہے“ جبکہ توجیہ کا تعلق اسی دوسرے پہلو سے ہے۔

اس کو ایک مثال سے سمجھیے مرغی کا بچہ انڈے کے مضبوط خول کے اندر پرورش پاتا ہے۔ اور اس کے ٹوٹنے سے باہر آتا ہے۔ یہ واقعہ کیوں کہ ہوتا ہے کہ خول توڑنے اور بچہ جو گوشت کے لوتھڑے سے زیادہ نہیں ہوتا، وہ باہر نکل آئے۔ پہلے کا انسان اس کا جواب یہ دیتا تھا کہ ”خدا ایسا کرتا ہے“۔ مگر اب خوردبینی مشاہدہ کے بعد معلوم ہوا کہ جب ۲۱ روز کی مدت پوری ہونے والی ہوتی ہے، اس وقت ننھے بچے کی چونچ پر ایک نہایت چھوٹی سی سخت سینک ظاہر ہوتی ہے۔ اس کی مدد سے وہ اپنے خول کو توڑ کر باہر آجاتا ہے۔ سینک اپنا کام پورا کر کے بچہ کی پیرائش کے چند دن بعد خود بخود بھڑ جاتی ہے۔

غافلین مذہب کے نظریے کے مطابق یہ مشاہدہ اس پرانے خیال کو غلط ثابت کر دیتا

ہے کہ بچہ کو باہر نکالنے والا خدا ہے کیونکہ خوردین کی آنکھ ہم کو صاف طور پر دکھا رہی ہے کہ ایک ۲۱ روزہ قانون ہے جس کے تحت وہ صورتیں پیدا ہوتی ہیں جو بچہ کو خول کے باہر لاتی ہیں مگر یہ مغالطہ کے سوا اور کچھ نہیں۔ جدید شاہدہ نے جو کچھ ہمیں بتایا ہے وہ صرف واقعہ کی چند مزید کڑیاں ہیں اس نے واقعہ کا اصل سبب نہیں بتایا۔ اس شاہدہ کے بیکہ صورت حال میں جو فرق ہوا ہے وہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ پہلے جو سوال خول کے ٹوٹنے کے بارے میں تھا وہ "سینگ" کے اوپر جا کر ٹھہر گیا۔ بچہ کا اپنی سینگ سے خول کو توڑنا واقعہ کی صرف ایک درمیانی کڑی ہے وہ واقعہ کا سبب نہیں ہے۔ واقعہ کا سبب تو اس وقت معلوم ہو گا جب ہم جان لیں کہ بچہ کی چونچ پر سینگ کیسے ظاہر ہوئی۔ دوسرے لفظوں میں اس آخری سبب کا پتہ لگالیں جو بچہ کی اس ضرورت سے واقف تھا کہ اس کو خول سے باہر نکلنے کے لیے کسی سخت مددگار کی ضرورت ہے اور اس نے مادہ کو مجبور کیا کہ عین وقت پر ٹھیک ۲۱ روز بعد وہ بچہ کی چونچ پر ایک ایسی سینگ کی شکل میں نمودار ہو جو اپنا کام پورا کرنے کے بعد جھڑ جائے۔ گویا پہلے یہ سوال تھا کہ منحل کیسے توڑتا ہے؟ اور اب سوال یہ ہو گیا کہ "سینگ" کیسے بنتی ہے؟ ظاہر ہے کہ دونوں حالتوں میں کوئی نوعی فرق نہیں۔ اس کو زیادہ سے زیادہ حقیقت کا وسیع تر شاہدہ کہہ سکتے ہیں۔ حقیقت کی توجہ کا نام نہیں دے سکتے۔

یہاں میں ایک امریکی عام حیاتیات Cecil Boyce Hamann کے الفاظ نقل کر دوں گا :-

"غذا ہضم ہونے اور اس کے تہذیب بننے کے حیرت انگیز عمل کو پہلے خدا کی طرف منسوب کیا جاتا تھا۔ اب جدید شاہدہ میں وہ کیمیائی رد عمل کا نتیجہ نظر آتا ہے۔ مگر کیا اس کی وجہ سے خدا کے وجود کی نفی ہو گئی؟ آخر وہ کون طاقت ہے جس نے کیمیائی اجزاء کو پارہ پارہ کیا کہ وہ اس قسم کا مفید رد عمل ظاہر کریں؟ غذا انسان کے جسم میں داخل ہونے کے بعد ایک عجیب و غریب خود کار انتظام کے تحت جس طرح مختلف مراحل سے گزرتی ہے اس کو دیکھنے کے بعد یہ بات بالکل غارت از بحث معلوم ہوتی ہے کہ یہ حیرت انگیز انتظام محض اتفاق سے وجود میں آگیا۔ حقیقت یہ ہے کہ اس شاہدہ کے بعد تو اور زیادہ ضروری ہو گیا ہے کہ ہم یہ انیں کہ خدا اپنے انی عظیم قوانین کے ذریعہ عمل کرتا

ہے جس کے تحت اس نے زندگی کو وجود دیا ہے۔

THE EVIDENCE OF GOD IN AN EXPANDING

UNIVERSE P. 221.

اس سے آپ جدید دریافتوں کی حقیقت سمجھ سکتے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ سائنس نے کائنات کے بارے میں انسان کے مشاہدے کو بہت بڑھا دیا ہے۔ اس نے دکھا دیا ہے کہ وہ کون سے فطری قوانین ہیں جن میں یہ کائنات جکڑی ہوئی ہے اور جن کے تحت وہ حرکت کر رہی ہے مثلاً پہلے آدمی صرف یہ جانتا تھا کہ پانی برستا ہے۔ مگر اب سمندر کی بھاپ اٹھنے سے لے کر بارش کے قطرے زمین پر گرنے تک کا وہ پورا عمل انسان کو معلوم ہو گیا ہے جس کے مطابق بارش کا واقعہ ہوتا ہے۔ مگر یہ ساری دریافتیں صرف واقعہ کی تصویر ہیں، وہ واقعہ کی تو جہرہ نہیں ہیں، سائنس یہ نہیں بتاتی کہ فطرت کے قوانین کیسے قوانین بن گئے۔ وہ کیسے اس قدر مغیرہ شکل میں مسلسل طور پر زمین و آسمان میں قائم ہیں اور اس صحت کے ساتھ قائم ہیں کہ ان کی بنیاد پر سائنس میں قوانین مرتب کیے جاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ فطرت جس کو معلوم کر لینے کی وجہ سے انسان یہ دعویٰ کرنے لگا ہے کہ اس نے کائنات کی تو جہرہ دریافت کر لی، وہ محض دھوکا ہے۔ یہ ایک غیر متعلق بات کو سوال کا جواب بنا کر پیش کرنا ہے۔ یہ درمیانی کڑی کو آخری کڑی قرار دینا ہے۔ یہاں پہر میں مذکورہ عالم کے الفاظ درج کر رہا ہوں گا۔

Nature does not explain, she is herself

in need of an explanation.

یعنی فطرت کائنات کی تو جہرہ نہیں کرتی، وہ خود اپنے لیے ایک تو جہرہ کی طالب ہے۔ اگر آپ کسی ڈاکٹر سے پوچھیں کہ خون سرخ کیوں ہوتا ہے، تو وہ جواب دے گا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ خون میں نہایت چھوٹے سرخ اجزاء ہوتے ہیں (ایک آپ کے سات ہزارویں حصے کے برابر) یہی سرخ ذرات خون کو سرخ کرنے کا سبب ہیں۔
”درست، مگر یہ ذرات سرخ کیوں ہوتے ہیں۔“

”ان ذرات میں ایک خاص مادہ ہوتا ہے جس کا نام ہیموگلوبن (Haemoglobin) ہے۔“

ہے۔ یہ ادہ جب پھیلنے میں آگے بڑھتا ہے تو گہرا سرخ ہو جاتا ہے۔

”تھیکا ہے، مگر ہیو گلوبن کے حال سرخ ذرات کہاں سے آئے۔“

”وہ آپ کی قلی میں بن کر تیار ہوتے ہیں۔“

”ڈاکٹر صاحب! جو کچھ آپ نے فرمایا وہ بہت عجیب ہے۔ مگر مجھے بتائیے کہ ایسا کیوں ہے کہ خون، سرخ ذرات، قلی اور دوسری ہزاروں چیزیں اس طرح ایک کُل کے اندر باہم مربوط ہیں اور اس قدر صحت کے ساتھ اپنا اپنا عمل کر رہی ہیں۔“

”یہ قدرت کا قانون ہے۔“

”وہ کیا چیز ہے جس کو آپ قانونی قدرت کہتے ہیں۔“

”اس سے مراد ہے — Blind interplay of Physical and —

chemical forces. (طبعی اور کیمیائی طاقتوں کا اندھا عمل)۔

”مگر کیا وجہ ہے کہ یہ ابھی طاقتیں ہمیشہ ایسی سمت عمل کرتی ہیں جو انہیں ایک متعین انجام کی طرف لے جائے۔ کیسے وہ اپنی سرگرمیوں کو اس طرح منظم کرتی ہیں کہ ایک چڑیا اڑنے کے قابل ہو سکے۔ ایک مچھلی تیر سکے۔ ایک انسان اپنی مخصوص صلاحیتوں کے ساتھ وجود میں آئے۔“

”میرے دوست، مجھ سے یہ نہ پوچھو۔ سائنس دان صرف یہ بتا سکتا ہے کہ جو کچھ ہو رہا ہو وہ کیا ہے، اس کے پاس اس سوال کا جواب نہیں ہے کہ جو کچھ ہو رہا ہے وہ کیوں ہو رہا ہے۔“

یہ سوال جواب واضح کر رہا ہے کہ سائنسی دریافتوں کی حقیقت کیا ہے۔ بلاشبہ سائنس نے ہم کو بہت سی نئی باتیں بتائی ہیں۔ مگر مذہب جس سوال کا جواب ہے، اس کا ان دریافتوں سے کوئی تعلق نہیں۔ اس قسم کی دریافتیں اگر موجودہ مقدار کے مقابلے میں اربوں کھربوں گنا بڑھ جائیں، بوجب بھی مذہب کی ضرورت باقی رہے گی۔ کیونکہ یہ دریافتیں صرف ہونے والے واقعات کو بتاتی ہیں، یہ واقعات کیوں ہو رہے ہیں اور ان کا آخری سبب کیا ہے۔ اس کا جواب ان دریافتوں کے اندر نہیں ہے۔ یہ تمام کی تمام دریافتیں صرف درمیانی تشریح ہیں جبکہ مذہب کی جگہ لینے کے لیے ضروری ہے کہ وہ آخری اور کُل تشریح دریافت کرے۔ اس کی مثال ایسی ہی ہے کہ کسی شین کے اوپر ڈھکن لگا ہوا ہو تو ہم صرف یہ جانتے ہیں کہ وہ چل رہی

ہے۔ اگر ممکن آتا دیا جائے تو ہم دیکھیں گے کہ باہر کا چکر کس طرح ایک اور چکر سے چل رہا ہے۔ اور وہ چکر کس طرح دوسرے بہت سے پرزدوں سے مل کر حرکت کرتا ہے۔ یہاں تک کہ جو سختی ہے کہ ہم اس کے سارے پرزدوں اور اس کی پوری حرکت کو دیکھ لیں۔ مگر کیا اس علم کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے مشین کے خالق اور اس کے سبب حرکت کا راز بھی معلوم کر لیا۔ کیا کسی مشین کی کارکردگی کو جان لینے سے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ وہ خود بخود بن گئی ہے اور اپنے آپ چلی جا رہی ہے۔ اگر ایسا نہیں ہے تو کائنات کی کارکردگی کی بعض جھلکیاں دیکھنے سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ یہ سارا کارخانہ اپنے آپ قائم ہوا اور اپنے آپ چلا جا رہا ہے۔ ہیریگز (H. Harris) نے یہ بات کہی تھی جب اس نے ڈارونزم پر تنقید کرتے ہوئے کہا:-

Natural selection may explain the survival of the fittest, but can not explain the arrival of the fittest.

REIOLT AGAINST REASON by A. LUNN. P. 133

یعنی انتخاب طبیعی کے قانون کا حوالہ صرف زندگی کے بہتر مظاہر بڑھتی رہنے کی توجیہ کرتا ہے۔ یہ نہیں بتاتا کہ یہ بہتر زندگیاں خود کیسے وجود میں آئیں۔

چند نئی کتابیں

شیخ عبدالقدوس گلوہی اور ان کی تعلیمات	قیمت	دس روپے
مخدوم جہانیاں جہاں گشت	قیمت	۷/-
حیات املہ حضرت صاحبی املہ اللہ	قیمت	۲۱/۶۰
حیات امام ابوحنفیہ	قیمت	۱۵۰/-
انتخاب مکتوبات امام ربانی	قیمت	۳/-
آیات تینات کامل	قیمت	۱۸/-

محصول ہندو نیرداران کترجناہ انفطار لکھنؤ

یہود کا تبری نامہ اور انجیل

(از افادات مولانا عبدالمجید صاحب دیوبند)

ایک عالمی نذر بخشی کی اس خبر نے چند ہفتے پہلے اُن تمام لوگوں کو چونکا دیا، جو مسیح مسیحیت سے کچھ بھی واقفیت رکھتے ہیں کہ حکومت اسرائیل کے توسط سے نائب المسیح جناب پوپ کی خدمت میں قوم یہود کی طرف سے ایک تبری نامہ اس مضمون کا پیش ہوا کہ ہماری قوم کی کوئی بھی ذمہ داری مصلوبیت مسیح میں نہیں، پوپ صاحب نے اس عندیائے کو قبول کر لیا اور اعلان کر دیا کہ قوم یہود اس جرمِ تعصیب مسیح سے بری الذمہ ہے۔ خبر میں اس سے زیادہ کوئی تفصیل درج نہ تھی نہ اور کسی ذریعہ سے اب تک یہ علم ہو سکا کہ قوم یہود نے اپنی تبری پر کون سی شہادتیں پیش کیں اور پوپ صاحب نے بائبل کی مسلم اور مستند شہادت کے مقابلے میں انھیں کیسے قبول کر لیا!

وَأَن مَّجِدَّ سَاطِعِ نَظَرٍ جِسْنِ صَانِ يَهُودِ كِي زَبَانِ سَ يَهْ قَوْلِ فُخْرِ كَ سَاتِمِ قَتْلِ كِيَا بِوَكْرَ
إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى بَنَ مَرْيَمَ نَحْنُ مَرْذِيئِينَ
ہم نے مسیح عیسیٰ بن مریم کو ختم کر دیا۔

واقعہ میں صراحت و وضاحت اور جن نکار کے ساتھ انجیلوں میں درج چلا آنا ہے اور آج تک سچوں میں کسی سے اس کا انکار منقول نہیں۔ ان کے بعد یہ نئی تبری بہت ہی عجیب و غریب ہے۔ لیکن قبل اس کے کہ وہ صراحتیں ملاحظہ ہوں۔ پہلے نفس واقعہ کو سمجھ

لینے کی ضرورت ہے۔

واقعہ ملک فلسطین کا ہے۔ شہر یرشلیم اسی میں واقع ہے جس زمانہ کا (سنہ ۲۰ عیسوی) کا واقعہ ہے۔ ملک کی آبادی اگرچہ یہود کی تھی۔ جو نسلانی اسرائیل تھے لیکن ملک پر حکومت ردیوں کی تھی جن کا مذہب بت پرستی تھا۔ حاکم اعلا بھی ردی حکومت تھی لیکن اس کی ماتحتی میں یہود کو بھی آزادی و خود مختاری ایک محدود درجہ میں حاصل تھی۔ یہود کے تقدس خود انھیں کی عدالتوں میں پیش ہوتے۔ اور ان کی عدالتیں مذہبی عدالتیں تھیں۔ یہ فیصلے فقہاء یہود صادر کرتے۔ پھر اگر جرم فوجداری قانون کا ہوتا تو وہی مقدمہ دوبارہ ردیوں کی ملکی عدالت میں پیش ہوتا اور فوجداری کے جرائم میں سزا کے نفاذ کا حق صرف انھیں ملکی عدالتوں کو تھا۔ حضرت مسیح پر مقدمہ قدرۃ پہلے یہود یا اسرائیل کی اپنی عدالت میں پیش ہوا اور آپ پر جرم توہین مذہب یا اتحاد و زندہ کی لگی جس کی سزا سنی عدالت میں موت تھی۔ لیکن اس کا نفاذ بغیر ملکی عدالت سے رجوع کیے ہو نہیں سکتا۔ اس لیے یہود اپنی عدالت میں آپ کو سزائے موت کا حکم سن کر پھر آپ کا مقدمہ ملکی عدالت میں لائے۔

انجیل کے بیان کے مطابق خود حضرت مسیح کو اس کا علم ہو چکا تھا کہ انھیں اسرائیلی سرداروں اور فقیہوں کے ہاتھ بہت دکھ بھیلے ہوں گے! اور بالآخر وہ قتل ہوں گے۔ انجیل متی میں ہے:-

”اس وقت سے یسوع اپنے شاگردوں پر ظاہر کرنے لگا کہ مجھے ضرور یہ کہ یرشلیم کو جاؤں اور بزرگوں اور سرداروں کا ہنوں اور فقیہوں کی طرف سے بہت دکھ اٹھاؤں اور قتل کیا جاؤں“

(۲۱: ۱۶)

اور انجیل مرقس میں ہے:-

”پھر وہ انھیں تعلیم دینے لگا کہ ضرور ہے کہ ابن آدم بہت دکھ اٹھائے اور بزرگوں اور سرداروں

کا ہن اور فقیہ اسے رو کریں اور وہ قتل کیا جائے۔“ (۳۱: ۸)

اور پھر انجیل متی میں ہے:-

”اور یسوع یرشلیم جانے میں بارہ شاگردوں کو الگ لے گیا اور راہ میں ان سے یہ کہا، دیکھو

ہم یرشلیم کو جاتے ہیں۔ اور ابن آدم سرداروں کا ہنوں اور فقیہوں کو حوالے کیا جائے گا اور وہ

اس کے قتل کا حکم دیں گے اور اسے غیر فخریوں کے حوالے کریں گے تاکہ وہ اسے ٹھٹھوں میں

اڑائیں اور کوڑے ماریں اور صلیب پر چڑھائیں۔“ (۱۹-۱۸:۱۲۰)

اور یہی مضمون انجیل مرقس میں بھی دہرایا گیا ہے۔

”پس اس نے پھر ان بارہ کو ساتھ لے کر ان سے وہ باتیں کہنی شروع کیں جو ان پر واقع ہونے والی تھیں کہ وہ دیکھو ہم یہ شلم کو جلاتے ہیں اور ابن آدم سردار کا ہوں نصیبوں کے حوالے کیا جاتے گا اور وہ اس کے قتل کا حکم دیں گے اور اسے غیر قوموں کے حوالے کریں گے۔ اور اسے ٹھنڈوں میں اڑائیں گے اور اس پر تھوکیں گے اور اسے کوڑے ماریں گے اور قتل کریں گے۔“

(۳۴:۲۳:۱۰)

تطویل بیان کے باوجود میری عبارت انجیل لوقا کی بھی پڑھ لیجیے۔

”پھر اس نے ان بارہ کو ساتھ لے کر ان سے کہا کہ دیکھو ہم یہ شلم کو جاتے ہیں اور بتنی باتیں نبیوں کی معرفت لکھی گئی ہیں۔ ابن آدم کے حق میں پوری ہوں گی۔ کیونکہ وہ غیر قوم والوں کے حوالے کیا جائے گا۔ اور لوگ اس کو ٹھنڈے میں اڑائیں گے۔ اور بے عزت کریں گے اور اس پر تھوکیں گے اور اس کو کوڑے ماریں گے اور قتل کریں گے۔“ (۲۳:۲۱:۱۸)

غیر قوم والوں سے مراد ان سارے حوالوں میں ظاہر ہے کہ رومی حاکم ہیں۔ یہ سب تصریح در تصریح ہے۔ آپ کی اس الہامی پیش خبری کی کہ آپ کو اصلاً دکھ اپنے ہی ہم قوموں سے پونچے گا۔ اور وہی بالآخر آپ کو رمیوں کے حوالے کر کے ان سے سزائے موت آپ کو دلائیں گے۔

آپ نے اسی دوران میں اپنے معاصر مخاطب یودیوں پر پوری ذمہ داری اور وہ بھی سخت نقطوں میں پہلے پیسروں کے بھی خون ناحق کی ڈالی صرف ایک نمونہ انجیل متی سے ملاحظہ ہو

”اے ریاکار نقیبو اور فریسیہ تم پر اخوس ہے۔ یہ کہتے ہو کہ اگر ہم اپنے باپ دادوں کے زمانے

میں ہوتے تو نبیوں کے خون میں ان کے شریک نہ ہوتے۔ اس طرح تم اپنی نسبت گواہی دیتے

ہو کہ ہم نبیوں کے قاتلوں کے فرزند ہیں۔ غرض اپنے باپ دادوں کا پیمانہ بھردو۔ اسے پو

اے افی کے بچو! تم جہنم کی سزائے کیوں نہ بچو گے! اس لیے دیکھو میں نبیوں اور دانائوں

اور نقیبوں کو تمہارے پاس بھیجتا ہوں۔ ان میں سے بعض کو قتل کر دے گا اور صلیب پر چڑھا

گے۔ اور بعض کو عبادت خانوں میں کوڑے مار دے گا۔ اور شہر بشہر ستانے پھردے گا تاکہ سب

راستبازدن کا خون جو زمین پر بہا یا گیا۔ تم پر آئے یا استباز بائیل کے خون سے بے کر برکماہ کے بیٹے
 زکریا کے خون تک جسے تم نے مقدس قربان گاہ میں قتل کیا۔ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ یہ سب اس
 زمانے کے لوگوں پر کئے گئے گا۔“ (۲۳: ۲۹-۳۶)

ردائتی مصلوبیت کی بابت تو بڑے ہی واضح لفظوں میں آگاہی مسیح کے کلام میں موجود
 ہے۔ بلکہ انجیل متی میں یہ تصریح بھی ہے کہ یہود کے دو بڑے لیڈر تو اسی وقت قتل مسیح کی تیاری
 کرنے لگے تھے:-

”اور جب یسوع یہ سب باتیں ختم کر چکا، تو ایسا ہوا کہ اس نے اپنے شاگردوں سے کہا تم جانتے ہو
 کہ دو دن کے بعد عید فصح ہوگی اور ابن آدم مصلوب ہونے کو پکڑ دیا جائے گا۔ اس وقت سردار کاہن
 اور قوم کے بزرگ کا فحاش نام سردار کاہن کے دریاں خانے میں مسیح ہو گئے اور صلاح کی کہ یسوع کو
 قریب سے پکڑ کر قتل کریں مگر کہتے تھے کہ عید کو نہیں ایسا نہ ہو کہ لوگوں میں بدوہ ہو جائے“ (۵: ۱۱-۱۲)
 مرقس اور لوقا اور یوحنا باقی تینوں انجیلوں میں یہ واقعہ تھوڑے تھوڑے فرق کے
 ساتھ درج ہے۔ مرقس میں ہے:-

”دو دن بعد فصح اور عیدِ خطیر ہونے والی تھی۔ اور سردار کاہن اور فقیہہ موقع ڈھونڈ رہے
 تھے کہ اسے کیونکر قریب سے پکڑ کے قتل کریں۔ کیوں کہ کہتے تھے کہ عید کو کہتیں ایسا نہ ہو کہ لوگوں
 میں جوا ہو جائے۔“ (۱۴: ۱-۲)

لوقا کی سینیہ:-

”اور عیدِ خطیر جس کو عیدِ فصح کہتے ہیں۔ نزدیک تھی اور سردار کاہن اور فقیہہ موقع ڈھونڈ
 رہے تھے کہ اسے ارڈالیں۔ کیونکہ لوگوں سے ڈرتے تھے۔“ (۲۲: ۱-۲)
 اور یوحنا کا بیان ہے:-

”پس سردار کاہنوں اور فریسیوں نے صدر عدالت کے لوگوں کو جمع کر کے کہا ہم کرتے کیا ہیں۔
 یہ آدمی تو بہت مخبرے دکھاتا ہے۔ اگر ہم اسے یوں ہی چھوڑ دیں تو سب اس پر ایمان لے
 آئیں گے اور رومی اگر ہماری جگہ اور ہماری قوم دونوں پر قبضہ کر لیں گے۔۔۔ پس یہ وہی آدمی
 روز سے اس کے قتل کا مشورہ کرنے لگے۔“ (۱۱: ۴۷-۵۳)

اس کے بعد مسیح کے انھیں بارہ رفیقوں یا شاگردوں میں سے ایک یہودی یہودا سکر یونی نامی اس پر بھی تل گیا کہ وہ یہودی لیڈروں کے ہاتھ مسیح کو گرفتار کرادے گا۔ اور اس خدمت کے لیے اس نے ۳۰ روپیہ کی رقم بھی وصول کر لی۔ مٹی میں ہے:-

”اس وقت ان بارہ میں سے ایک نے جس کا نام یہوداہ سکر یونی تھا سردار کا ہنوں کے پاس جا کر کہا کہ اگر میں اسے تمہارے حوالہ کر دوں تو مجھے کیا کر دے گا؟ انھوں نے اسے تیس روپے قول کر دے دیے۔ اور وہ اس وقت سے اس کے پکڑوانے کا موقع ڈھونڈنے لگا۔ (۱۵:۱۳:۲۷) خوب خیال کر لیجیے کہ یہ سارا ذکر یہودی کا پل رہا ہے۔ اصل دشمن خون کے پیاسے یہودی لیڈر تھے۔ وہی گرفتاری کی فکر میں تھے۔ وہی مسیح مظلوم کی گرفتاری کے لیے سازش کر رہے تھے۔ وہی اس کے قتل کا منصوبہ بنا رہے تھے۔ وہی اسے رومی عدالت تک پہنچانے والے تھے۔ اور وہی مسیح کے ایک یہودی غدار رفیق سے اس کا سودا بھی کر چکے تھے۔

مقدس کی بھی روایت سن لیجیے:-

”پھر یہودا سکر یونی جو ان بارہ میں سے تھا سردار کا ہنوں کے پاس چلا گیا تاکہ اسے ان کے ہاتھ پکڑوا دے۔ وہ یہ سن کر خوش ہوئے اور اس کو روپے دینے کا اقرار کیا۔ اور وہ موقع ڈھونڈنے لگا کہ کسی طرح قابو پا کر اسے پکڑوا دے۔“ (۱۱:۱۰:۱۴)

لوقا کی روایت سے بھی سبے خبر نہ رہیے۔

”اور شیطان یہوداہ میں سمایا جو اسکر یونی کہلاتا اور ان بارہ میں شمار کیا جاتا تھا۔ اس نے ہمارے سردار کا ہنوں اور سپاہیوں کے سرداروں سے مصلحت کی کہ اس کو کس طرح ان کے حوالے کرے۔ وہ خوش ہوئے اور اسے روپے دینے کا اقرار کیا۔ اس نے مان لیا اور موقع ڈھونڈنے لگا کہ اسے بغیر ہنگامے کے حوالے کر دے۔“ (۷:۳:۲۲)

مسیح کی طرف سے پیشگوئیوں اور اکابر یہودی کی طرف سے سازشوں، منصوبوں، تیاریوں کا دور ختم ہوا۔ اور فوجیت واقعہ گرفتاری کی آگئی۔ اکابر یہودی کے سپاہیوں کے ہاتھ۔ اور ایک یہودی کنویر غدار کی مدد سے پہلے یہ روایت مٹی کی زبان سے سنئے:-

”وہ یہ کہہ رہا تھا کہ یہوداہ جو ان بارہ میں سے ایک تھا آیا اور اس کے ساتھ ایک بڑی غیر

تلمواریں اور لاشیاں لیے ہوئے سردار کا ہنوں اور قوم کے بزرگوں کی طرف سے آجوتی۔ اور اس کے پکڑوانے والے نے یہ بتا دیا تھا کہ جس کا میں پوسلوں دی ہے۔ اسے پکڑ لینا..... اس پر انھوں نے پاس آکر یسوع پر ہاتھ ڈالا اور اسے پکڑ لیا..... اسی گھڑی یسوع نے بھیڑے کہا کیا تم تلواریں اور لاشیاں کے لئے مجھے ڈاکو کی طرح پکڑنے لگے ہو؟ میں ہر روز ہیکل میں بیٹھ کر تعلیم دیتا تھا اور تم نے مجھے نہیں پکڑا۔“ (۲۶: ۴۷-۵۶)

گزشتہ قاری کا یہی منظر قریب نے بھی دکھایا ہے (۱۴: ۲۳-۴۹) اور یوحنا میں بھی (۲۲: ۵۳-۵۴) اور یوحنا میں تفصیل کچھ زیادہ ہی عجیب ہے:-

”میں وہ اسی روز سے اس کے قتل کا مشورہ کرنے لگے۔ جس اس وقت سے مسیح یودیوں میں ملانے نہیں پھرا..... اور سردار کا ہنوں اور فریسیوں نے حکم دے رکھا تھا کہ اگر کسی کو خبر ہو کہ وہ کہاں ہے تو اطلاع دے تاکہ اسے پکڑ لیں۔“ (۵۳: ۵۳، ۵۴، ۵۷)

یوحنا میں کچھ اور تفصیلات بھی ہیں۔ آخر میں ہے:-
”میں یوداہ سپاہیوں کی پلیٹی اور سردار کا ہنوں اور فریسیوں سے پیادے کے رشتوں اور چرخوں اور تھپاروں کے ساتھ وہاں آیا۔“ (۱۲: ۸)

لیکن اتنے جزد پر سب کا اتفاق ہو کہ مسیح کی گزشتہ قاری یودی سرداروں کے حکم سے اور انھیں کے سپاہیوں، پیادوں کے ہاتھوں ایک یودی کی خبری پر عمل میں آئی
یسودی سپاہی اور پیادے حضرت مسیح کو گرفتار کر کے قدرۃ پہلے اپنے سردار کے پاس لے گئے۔ انجیل یوحنا میں ہے:-

”کہا کہ یسوع اور بائبل کی قدیم اصطلاح میں ترجمہ Priest کا ہے۔ عام اردو میں اس کے لیے لفظ ”پرہت“ یا ”ہجاری“ (پوہا کرانے والے کے معنی میں) موجود ہے۔ سردار کا ہن سب سے بڑا اور اعلا پرہت ہوتا تھا جس کا انتخاب ہر سال بہت سی رسوم کے بعد ہوتا تھا۔ یسوع کے ہاں یہ سب سے بڑا دینی عہدہ تھا۔ (مصدق)
اسے یہ گردہ یسوع کے علماء و مشائخ کا تھا۔ انجیلوں میں ان کی ریاکاری و ناشکی دینداری اور سرتاپا بے تعین زندگی پر بڑی لعنت پھلکا رکھی ہے۔ (مصدق)

”بہت سے سپاہیوں اور ان کے صوبہ دار اور یہودیوں کے پیادوں نے یسوع کو پکڑ کر لایا۔ اور پہلے اسے خٹاکے پاس لے گئے۔ کیونکہ وہ اس برس کے سردار کاہن کا نفا کا سسر تھا۔ یہ وہی کا نفا تھا جس نے یہودیوں کو صلاح دی تھی کہ امت کے واسطے ایک آدمی کا مرنہ بہتر ہے۔“

(۱۲:۱۸-۱۳)

یہ خنا (Anas) نہ صرف اس وقت کے بڑے پردہت کا نفا کا سسر تھا۔ بلکہ خود بھی اس عہدہ پر رہ چکا تھا۔ اور اس وقت بھی یہودیوں بڑے اقتدار کا مالک تھا۔
یہ خنا کیسے ہے کہ۔

”پھر سردار کاہن نے یسوع سے اس کے شاگردوں اور اس کی تعلیم کہ بابت پوچھا“ (۱۹:۱۸)
اور جب اس پوچھ گچھ سوال و جواب اور تحقیقات کے وقت مسیح کا لب دل جو یہود کے معیار
سردار کاہن کا ایک برنخت یہودی پیدا۔ نے آپ کے منہ پر تھپڑ مار دیا۔ اور بالآخر
سردار کاہن کا نفا کے پاس بھیج دیا گیا۔
روایت یہ کہ۔

”یہ وہی ہے ایک شخص نے جو پاس کھڑا تھا۔ یسوع کے مطابق مار کو کہا، تو سردار کاہن کو ایسا جواب
دے کہ یسوع نے اسے جواب دیا۔ اگر میں نے برا کیا تو اس پر اپنی پگ کو ای دے اور اگر اچھا کیا تو
مجھ کو مارا ہے۔ اس خا نے اسے بندھا جو سردار کاہن کا نفا کے پاس بھیج دیا۔“ (۲۲:۲۲-۲۳)
یہودی اپنی حالت میں صبح کے پیش ہونے کا منظر انجیل سی کے حوالے سے ملاحظہ ہو۔
”اور یسوع کے پکڑنے والے اس کو کا نفا نام سردار کاہن کے پاس لے گئے۔ جہاں فقیر اور
بزرگ صبح ہونگے تھے۔۔۔ اور سردار کاہن اور سارے صدور عدالت والے یسوع کو مار
ڈالنے کے واسطے اس کے خلاف جھوٹی گواہی دھڑلہ دینے لگے۔ کیونکہ پائی گو کہ بہت سے چھوٹے
گواہ آئے۔ لیکن آخر کار وہ گواہوں نے آکر کہا کہ اس نے کہا ہے میں خدا کے مقدس کو ڈھاسکتا

میں کوئی کی۔۔۔ اور یہ کہ خا اور کا نفا دونوں ہی بڑے پردہت کے منصب پر تھے۔ اور خا اور کا نفا سردار

کاہن تھے۔ (۲:۳۱)

اور تین دن میں اسے بنا سکتا ہوں! اور مردار کا ہونے کھڑے ہو کر اس سے کہا تو جواب نہیں دیتا ہے؟
 تیرے خلاف کیا گواہی دیتے ہیں! اگر یوحنا چیکا ہی رہا۔ مردار کا ہونے اس سے کہا میں تجھے زہر
 خدا کی قسم دیتا ہوں کہ اگر تو خدا کا بیٹا سیج ہو تو ہم سے کہہ دے۔ تو یوحنا نے اس سے کہا تو نے
 خود کو دیا۔ مگر میں تم سے کہتا ہوں کہ تم ابن آدم کو قادر مطلق کی دہنی طرف بیٹھے اور آسمان کے بادلوں
 پر آتے دیکھو گے۔ اس پر مردار کا ہونے نے یہ کہہ کر اپنے کپڑے بھاڑے کہ اس نے کفر کیا ہے۔ اب
 ہیں کو! ہوں کی کیا حاجت رہی دیکھو تم نے انجیل پر کفر سنا ہے۔ تمہاری کیا رائے ہے؟ انھوں نے
 جواب میں کہا وہ قتل کے لائق ہے۔ اس پر انھوں نے اس کے منہ پر تھوکا اور اس کے کھمبے مارے
 اور بعض نے طلبہ کے مار کے کہا اسے سیج تھیں نبوت سے بنا کہ کس نے تجھے راہ۔“ (۷۸-۵۰۱۲۷)

غرض یہ کہ گرفتاری کی ساری کارروائیاں یہود نے ہی کیں یہود ہی کی اپنی عدالت میں مقدمہ
 پیش ہوا۔ یہود ہی بطور گواہ پیش ہوئے۔ فیصلہ یہود ہی نے کیا۔ یہود ہی نے اسے واجب القتل ٹھہرایا
 یہود ہی کی صدر عدالت نے مسیح پر کفر کا فتویٰ دیا۔ ہر طرح کی بدتمیزیاں اور بے ہودگیاں یہود ہی نے
 کیں۔ — تاہم یہی بیان مرقس کا سنئے۔

”پھر وہ یوحنا کو مردار کا ہونے کے پاس لے گئے۔ اور سب مردار کا ہونے اور بزرگ اور فقیر اس کے
 پاس جمع ہو گئے۔۔۔ اور مردار کا ہونے اور سب سے صدر عدالت والے لیون کے مار ڈالنے
 کے واسطے اس کے خلاف گواہی دھونڈنے لگے۔ مگر نہ باقی کیوں کہ بہت دنوں سے اس پر جمہور
 گواہیاں تو دیں لیکن ان کی گواہیاں متفق نہ تھیں۔۔۔۔۔ پھر مردار کا ہونے نے مسیح میں کھڑے
 ہو کر لیون سے پوچھا کہ تو کچھ جواب نہیں دیتا! یہ تیرے خلاف کیا گواہی دیتے ہیں؟ مگر وہ
 چیکا ہی رہا۔ اور کچھ جواب نہ دیا۔ مردار کا ہونے اس سے پھر سوال کیا اور کہا کیا تو اس سندوہ
 کا بیٹا سیج ہے؟ یوحنا نے کہا۔ ہاں۔ میں ہوں۔ اور تم ابن آدم کو قادر مطلق کی دہنی طرف
 بیٹھے اور آسمان کے بادلوں کے ساتھ آتے دیکھو گے۔ مردار کا ہونے نے اپنے کپڑے بھاڑے کہ
 کہا۔ اب ہمیں گواہوں کی کیا حاجت رہی! تم نے یہ کفر سنا۔ تمہاری کیا رائے ہے؟ ان سب نے
 فتویٰ دیا کہ وہ قتل کے لائق ہے۔ تب بعض اس پر تھوکے اور اس کا منہ ڈھانپتے اور اس کے کانٹے
 اور اس سے کہنے لگے۔ نبوت کی باتیں سننا۔ اور پیادوں نے اسے طلبہ کے مار مار کر اپنے قبضہ میں

لی۔ " (۱۴: ۵۳-۶۵)

لوقا کا بیان کو مختصر ہے۔ لیکن جامع و واضح ہے۔

"اور جو آدمی یسوع کو پکارتے ہوئے تھے اس کو ٹھٹھے میں اڑاتے اور مارتے تھے۔ اور اس کی آنکھیں بند کر کے اس سے یہ کہہ کر پوچھتے تھے نبوت سے تباہی کس نے جھکوا مارا؟ اور انھوں نے ملنے سے اور بھی بہت سی باتیں اس کے خلاف کہیں۔

جب دن ہوا تو سردار کاہن اور فقیر یعنی قوم کے بزرگوں کی مجلس جمع ہوئی اور انھوں نے اسے اپنی صدر عدالت میں لے جا کر کہا۔ اگر تو مجھے توہم سے کہہ دے۔ اس نے ان سے کہا: اگر میں تم سے کون تو یقین نہ کر سکے گا۔ اور اگر پوچھوں تو جواب نہ دو سکے لیکن ایسے ہیں آدم قادر مطلق خدا کی دنیا پر حق بیٹھا ہے گا، اس پر ان رہنے کہا پس کیا تو خدا کا بیٹا ہو؟ اس نے ان سے کہا تم خود کہتے ہو کیونکہ میں ہوں! تمہاری کیا اب یہی کہی کی کیا حاجت رہی؟ کیونکہ ہم نے خود ہی کے منہ سے سن لیا ہو (۲۲: ۶۷-۷۱) غرض جب یہ سارے مرحلے منجھری اور گرفتاری سے لے کر طرح طرح کی ذلتوں اہانتوں اور تکفیر کے بعد واجب القتل قرار پانے کے سبب یہودیوں کے ہاتھوں اور یہودی عدالت میں ملے پانچکے ثواب سزائے موت کے نفاذ کے لیے مقدمہ کو قہر و قہر و قہر حاکم عدالت ہیلٹس (PILATE) کی پیشی میں لے جانا ناگزیر ہو گیا۔ چنانچہ آگے کی سرگزشت پہلے متی کی زبان سے سنئے۔

"جب صبح ہوئی تو سب سردار کاہنوں اور قوم کے بزرگوں نے یسوع کے خلاف فتوہ کیا تاکہ اسے مار ڈالیں۔ وہ اسے باندھ کر لے گئے۔ اور ہیلٹس حاکم کے حوالے کیا۔

یسوع حاکم کے سامنے کھڑا تھا اور حاکم نے اس سے پوچھا۔ کیا تو یہودیوں کا بادشاہ ہے؟ یسوع نے اس سے کہا تو خود کہتا ہے اور جب سردار کاہن اور بزرگ اس پر الزام لگا رہے تھے تو اس نے کچھ جواب نہ دیا۔ اس پر ہیلٹس نے اس سے کہا کیا تو نہیں جانتا کہ یہ تیرے خلاف کتنی گواہیاں دیتے ہیں۔ اس نے ایک بات کا بھی اس کو جواب نہ دیا۔ بیان تک کہ حاکم نے بیت تعجب کیا۔ اور حاکم کا دستور تھا کہ حد پر لوگوں کی خاطر ایک قیدی جسے وہ چاہتے تھے چھوڑ دیتا تھا۔ اس وقت ہر ایام ان کا ایک مشہور قیدی تھا۔ پس جب وہ اٹھتے ہوئے تو ہیلٹس

نے اسی سے کہا۔ تم کہے چاہتے ہو کہ میں تمہاری خاطر اسے چھوڑ دوں۔ برا یا کو بیسوع کو جو مسیح کہلاتا ہے؟
 ... لیکن مڑا کر کہنوں اور بزرگوں نے لوگوں کو ابھارا کہ برا یا کو مانگ لیں اور بیسوع کو ہلاک کر اُسیں
 وہ بولے برا یا کو۔ پیلاطس نے ان سے کہا کہ پھر بیسوع کو جو مسیح کہلاتا ہے کیا کروں؟ سب
 نے کہا کہ اس کو صلیب دی جائے۔ اس نے کہا۔ اس نے کیا برائی کی ہے؟ مگر وہ اور بھی چلا
 چلا کر بولے کہ اس کو صلیب دی جائے۔ جب پیلاطس نے دیکھا کہ کچھ نہیں بن پڑا بلکہ انہیں
 بلوا ہوتا جاتا ہے تو پانی لے کر لوگوں کے دوبرو ہاتھ دھوئے اور کہا کہ میں اس پر استیلاز کے
 خون سے بری ہوں۔ تم جاؤ۔ سب لوگوں نے جواب دے کر کہا کہ اس کا خون ہماری اور ہماری
 اولاد کی گردن پر۔ اس پر اس نے برا یا کو ان کی خاطر چھوڑ دیا اور بیسوع کو کوڑے لگا کر سوار
 کیا تاکہ صلیب دی جائے۔ (۲۶: ۱۱: ۲۷)

قرس کا بیان اس سے بہت ملتا جلتا ہوا ہے طوالت سے بچنے کے لیے اسے چھوڑ کر لوقا کی
 روایت پر آجائیے:-

”سپرانی کی ساری جماعت اللہ کے اسے پیلاطس کے پاس لے گئی اور انھوں نے اس پر الزام
 لگانا شروع کیا کہ اسے ہم نے اپنی قوم کو بہکانے اور فقیہ کو خراج دینے سے منع کرتے اور
 اپنے آپ کو مسیح بادشاہ کہتے پایا۔۔۔۔۔ پیلاطس نے سردار کاہن اور عام لوگوں سے کہا کہ
 میں اس شخص میں کچھ تصور نہیں پاتا۔ مگر وہ اور بھی زور دے کر کہنے لگے کہ یہ تمام یہودیہ میں بلکہ
 گلیل سے لے کر یہاں تک لوگوں کو سکھاتا تھا کہ ابھارتا ہے۔ بہ سن کہ پیلاطس نے پوچھا کیا یہ
 آدمی گلیل سے ہے؟ اور یہ معلوم کر کے کہ یہودیہ کی علمداری کا ہے۔ اسے ہیرودیس کے پاس
 بھیجا کہ وہ بھی ان دونوں یروشلم میں تھا۔“ (۲۳: ۱: ۱۱)

ہر طور جگہ معترضہ یہ سن لیجئے کہ رومی شہنشاہ کی طرف سے ”امیر ملک فلسطین میں مقرر تھے
 ایک ارمن گلیل کے لیے اور وہاں کا حکم اس وقت ہیرودیس تھا اور دوسرا خاص علاقہ یروشلم کے
 لیے جو پیلاطس کی علمداری میں تھا۔ اب آگے پھر لوقا کا بیان سنئے:-

”وہ ہیرودیس اس سے بہتری باتیں پوچھتا رہا۔ مگر اس نے اسے کچھ جواب نہ دیا۔ اور سردار
 کاہن اور فقیہ کھڑے ہوئے زور زور سے اس پر الزام لگاتے رہے۔۔۔۔۔ پھر پیلاطس

نے سردار کا ہنر اور مردانہ اور عام لوگوں کو جمع کر کے ان سے کہا کہ تم اس شخص کو لوگوں کا بھانے والا ٹھہرا کر میرے پاس لائے ہو اور دیکھو میں نے تمہارے سامنے اس کی حقیقات کی۔ مگر جن باتوں کا الزام تم اس پر لگاتے ہو۔ ان کی نسبت نہ میں نے اس میں کچھ قصور پایا نہ ہیرودیس نے کیوں کر اس نے اسے ہمارے پاس دیا پس بھلا ہے اور دیکھو اس سے کوئی فعل آیا نہیں ہو۔ جس سے وہ قتل کے لائق ٹھہرا پس میں اس کو پڑا کر چھوڑ دیتا ہوں۔ سبیل کر چلا آئے کہ اسے لے جا اور ہاری خاطر بیا کر چھوڑ دے۔ یہ کسی بغاوت کے باعث جو شہر میں ہوئی تھی اور خون کرنے کے سبب قید میں ڈالا گیا تھا۔ مگر پہلا طس نے چھوڑنے کے ارادے سے پھر ان سے کہا۔ لیکن وہ چلا کر بسے کہ اس کو صلیب دے صلیب۔ اس نے تیسری بار ان سے کہا کیوں؟ اس نے کیا برائی کی ہے؟ میں نے اس میں قتل کی کوئی وجہ نہیں پائی۔ پس میں اسے پڑا کر چھوڑ دیتا ہوں۔ مگر وہ چلا چلا کر سر ہوتے رہے کہ اسے صلیب دی جائے۔ اور ان کا چلانا کا دگر ہوا۔ پس پہلا طس نے حکم دیا کہ ان کی درخواست کے موافق ہو۔ اور جو شخص بغاوت اور خون کرنے کے سبب قید میں پڑا تھا اور جسے انھوں نے لٹکا تھا اسے چھوڑ دیا۔ مگر کیوں کو ان کی مرضی کے موافق سپاہیوں کے حوالہ کیا۔

اس کے آگے کیا گزری حضرت مسیحؑ واقعی مصلوب ہوئے یا نہیں؟ اس سے اس مضمون کو کوئی تعلق نہیں۔ یہاں دکھانا انجیلی صراحتوں سے اور ان کی تکرار بلکہ کثرت تکرار سے یہ ہو کہ حضرت مسیحؑ سے اصل دشمنی حکمران قوم کو نہیں بلکہ صرف مسیحؑ کے ہم قوم یہود کو تھی۔ انھیں نے ان کو پکڑا، انھیں نے فتوئے قتل سنایا اور وہی ردی حاکم کی ہر نرمی اور سفارش کے باوجود آپ کو سولی گھر تک لے آئے۔

آپ کہیں گے۔ اس کے بعد اب وضاحت و شہادت کا درجہ باقی ہی کون سا رہ گیا ہو؟ لیکن ذرا ٹھہریے اور ایک شہادت اس سے بھی جلی تر واضح تر کامل تر ابھی اور سن لیجیے۔ یہ شہادت بھی انجیل ہی کی جو اس درجہ سب سے آخری انجیل یعنی یوحنا کی۔

”پھر وہ یوں کو کاٹنے کے پاس سے تلوئے کو لے گئے۔ صبح کا وقت تھا اور وہ خود تلمذ

لے قطعہ بہانہ کرکامی پکھڑی تھی (صدق)

میں نہ گئے تاکہ ناپاک نہ ہوں بلکہ فرح مٹھا سکیں پس پیلطس باہر نکل کر ان کے پاس آیا اور کہا کہ تم اس بات کی کیا فرماؤ گے یہودی۔ انھوں نے جواب میں اس سے کہا کہ اگر یہ برکات نہ ہوتا تو ہم اسے تیرے حوالہ نہ کرتے۔ پیلطس نے ان سے کہا کہ اسے لے جا کر تم ہی اپنی شریعت کے موافق اس کا فیصلہ کرو۔ یہودیوں نے کہا کہ ہمیں رد انہیں کو کسی کو جان سے مار دینا.....

پس پیلطس پھر قلعہ میں داخل ہوا اور یسوع کو بلا کر اس سے کہا کہ کیا تو یہودیوں کا بادشاہ ہے؟ یسوع نے جواب دیا۔ کیا تو یہ بات آپ سے کہتا ہے یا آدموں نے میرے حق میں سمجھ کر کہی؟ پیلطس نے جواب دیا۔ کیا میں یہودی ہوں؟ تیری ہی قوم اور سرکار کا ہوں نے سمجھ کر میرے حوالہ کیا۔ تو نے کیا کیا ہے؟ یسوع نے جواب دیا کہ میری بادشاہت دنیا کی نہیں۔

..... پیلطس نے اس سے کہا میں کیا تو بادشاہ ہے؟ یسوع نے جواب دیا تو خود کہتا ہے کہ میں بادشاہ ہوں۔ میں اس لیے پیدا ہوا اور اسی واسطے دنیا میں آیا ہوں کہ حق کی گواہی دوں۔

جو کوئی سچائی کا ہے۔ میری آواز سنتا ہے۔ پیلطس نے اس سے کہا۔ سچائی ہے کیا؟ یہ کہہ کر وہ یہودیوں کے پاس پھر باہر گیا۔ اور ان سے کہا کہ میں اس کا کچھ جرم نہیں پاتا مگر تمہارا دستور ہے کہ میں قلعہ کو تمہاری خاطر ایک آدمی چھوڑ دیا کرتا ہوں۔ پس کیا تمہیں شکور ہے کہ میں تمہاری خاطر یہودیوں کے بادشاہ کو چھوڑ دوں۔ انھوں نے چلا کر پھر کہا کہ اس کو نہیں لیکن برا یا کو اور برا یا۔ ایک ڈاکو تھا۔ اس پر پیلطس نے یسوع کو لے کر کوڑے لگوائے..... پیلطس نے پھر باہر جانے کو گوں سے کہا کہ دیکھو میں اسے تمہارے پاس پھر لے آتا ہوں تاکہ تم جاؤ کہیں اس کا جرم نہیں پاتا۔ یسوع کانٹوں کا تاج رکھے اور غولانی پوشاک پہنے باہر آیا۔ پیلطس نے ان سے کہا۔ دیکھو یہ آدمی جب سردار کا ہنگامہ ڈھونڈتا ہے

یہودی عقیدہ میں مشرکوں کی کسی عمارت کے اندر داخل ہونا اپنے کو ناپاک کہنا تھا (صدق)۔ اے ایک قسم کی قربانی (صدق)۔ اے عین تمہارا استغاثہ اس کے خلاف کیلئے؟ (صدق)۔ اے عین مجرم (صدق)۔ اے مزائے نیت کے نفاذ کا اختیار صرف حکومت و عدلیہ کو تھا۔ یہود و عیال کی دینی عدالتوں کو اس کا حق نہ تھا (صدق)۔ اور پر کی ساری گفتگو حاکم نے کچری کی عمارت کے اندر آکر سننے کی تھی۔ تمہاری (صدق)۔ اے ایک قربانی کے تہوار کا (صدق)

نے اسے دیکھا تو چلا کے کہا کہ صلیب دے صلیب! پیلاطس نے ان سے کہا کہ تم ہی اسے جاؤ اور صلیب دو۔ کیونکہ میں اس کا کچھ ہم نہیں پاتا۔ یہودیوں نے اسے جواب دیا کہ ہم اہل شریعت ہیں اور شریعت کے موافق وہ قتل کے لائق ہے کیونکہ اس نے اپنے آپ کو خدا کا بیٹا بتایا۔ جب پیلاطس نے یہ بات سنی تو اور بھی ڈرا۔ اور پھر قلعہ میں لے جا کر یسوع سے کہا تو کہاں کا ہے..... پیلاطس اس کے چھوڑ دینے میں کو شش کرنے لگا۔ مگر یہودیوں نے چلا کر کہا اگر تو اسے چھوڑ دیتا ہے تو قیصر کا خیر خواہ نہیں ہو کوئی اپنے کو بادشاہ بتاتا ہے وہ قیصر کا مخالف ہے پھر پیلاطس یہ باتیں سن کر یسوع کو باہر لایا اور اسے جگہ جو چوڑی ہے وہ تخت عدالت پر بیٹھا..... پھر اس نے یہودیوں سے کہا۔ دیکھو یہ ہے تمہارا بادشاہ۔ بس وہ چلتے کرے جائے جا، اسے صلیب دے۔ پیلاطس نے ان سے کہا کیا میں تمہارے بادشاہ کو صلیب دوں؟ سردار کا ہنوں نے جواب دیا کہ قیصر کے سوا ہمارا کوئی بادشاہ نہیں اس پر اس نے اس کو ان کے حوالے کیا تاکہ صلیب دیا جائے۔ (۱۷-۱:۱۹-۲۰:۱۸)

یہ سارے بیانات انھیں چار انجیلوں سے براہ راست نقل ہوئے جو مسیحوں کے نزدیک مستند ہیں ہی۔ باقی مجبوراً عہد جدید کے دوسرے حصوں مثلاً اعمال سے بھی اگر بیانات نقل ہوں تو ضمانت اس سے بھی کہیں بڑھ جائے۔ اتنی ساری دغا حقوں، صراحتوں اور ان کی کثرت تکرار کے بعد اب یہود کا قتل مسیح یا اقدام قتل مسیح سے اب تقریباً دہ ہزار برس کے بعد یہود کا بری الذکر قرار پانا اور وہ بھی نائب مسیح جناب پاپائے روم کی عدالت سے اگر تاریخ کا ایک عجیب ترین اور ناقابل یقین حد تک حیرت انگیز فیصلہ نہیں تو اور کیا ہو؟ انجیل ہی کے حوالے سے اوپر یہ مضمون اکابر یہود کا آپ کی نظر سے گزر چکا ہے۔

”اس کا خون ہماری اور ہماری اولاد کی گردن پر!“

انجیل کے براہ راست حوالوں کے بعد کسی اور حوالہ کی ضرورت یقیناً نہیں باقی رہ جاتی

نے قیصر یعنی شہنشاہ روم۔ یہود اور ان کے بڑے بڑے پردہ ہوں کے حشک کا آخری تیرہ تھا کہ انھوں نے خود رومی حاکم کو دھمکا کر شروع کیا کہ اگر تو یسوع کو چھوڑ دیتا ہے تو خود اپنے ہڈیوں کا جھلکا کر خدا اور پاپا (مصدق)

عورت کی سربراہی کی تہمت

دینی محاذ کا ایک حادثہ اور لادینیت کے لیے نوید فتنہ

(عتیق الرحمن بنعلی)

(۲)

اس مضمون کی پہلی قسط میں مدیر شہاب کے صرف ایک جوردگر گفتگو ہوئی ہوئی تھی بقیہ اجزاء پر اور مولانا ابوالاعلیٰ صاحب مودودی کے چیلنج پر گفتگو باقی تھی۔ صرف اشاعت ہی باقی نہ تھی بلکہ یہ سب جہد مجھے لکھنے کو بھی باقی تھا کیونکہ میری صحت کی ناہمواری نے اس سے زیادہ لکھنے کا موقع مجھے نہیں دیا تھا جو گزشتہ اشاعت میں شائع ہو سکا۔ اسی صحت کے مسئلے نے مجھے مجبور کیا کہ تبدیل ماحول کی خاطر ہفتے دو ہفتے کہیں لکھنؤ سے باہر رہوں چنانچہ الزفر دوری سے ۲۵ فروری تک کا وقت اپنے وطن میں گزارا۔ اور اس کی خاطر یہ بھی طے کرنا پڑا کہ مارچ کے افتتاح کی اشاعت میں کچھ تاخیر گوارا کی جائے۔ لیکن اس تاخیر سے میرے نامکمل مضمون کی تکمیل کی جو صورت کچھ لکھنے کی ادنیٰ زحمت کے بغیر پیدا ہوئی ہے میں یقیناً اس سے بہتر کا تصور نہیں کر سکتا تھا۔

میں ۲۶ کو لکھنؤ واپس آیا اور مجد اللہ صحت کے اس حال میں تھا کہ مضمون کی تکمیل کا کام شروع کر سکوں۔ لیکن ۲۷ کی صبح ہی کو جو اخبار دیکھا تو اس میں مدیر شہاب (مولانا کوثری) کا جماعت اسلامی سے استعفیٰ کے اعلان کے ساتھ ایک بیان تھا۔ اور آج یکم مارچ کو نیاز ہی تھا کا وہ مفصل مکتوب بھی اخبار میں آگیا جو انھوں نے اپنے استعفیٰ سے پہلے مولانا مودودی صاحب

کو لکھا تھا۔ یہ مکتوب ہی میرے نامکمل مضمون کی وہ بہترین تکمیل ہے جو اس تاخیر کی بدولت آپ ہی حاصل ہو گئی۔

اس مکتوب میں مدیر شہاب عورت کی سربراہی کے مسئلہ میں اپنی اس تمام تقریر اور تحریری تائید و حمایت کے بارے میں جو انہوں نے جماعت اسلامی پاکستان کے فیصلے کے مطابق کی، لکھتے ہیں۔

”میری پوری زندگی کے گناہ ایک طرف اور یہ اکیلا گناہ دوسری طرف کہ میں جس بات کو شرعاً درست نہیں سمجھتا تھا صرف جماعتی قواعد و ضوابط کی وجہ سے اس مصیبت پر مجبور ہو گیا کہ اب اس کی سنانہنگی کروں! اللہ میرے اس جرم کو معاف فرمائے ورنہ ڈرتا ہوں کہ کہیں اس جرم کی وجہ سے میرا دل رہے

سے ایمان ہی سے محروم نہ ہو جائے۔“
واقعہ یہ ہے کہ عتیق سنگھلی یا کوئی اور شخص نیازی صاحب کے مضمون کی تردید میں کہتے ہی مضبوط دلائل فراہم کر دیتا تب بھی یہ بات بہر حال حاصل نہوتی جو ان کے مکتوب کے صرف ان چند جملوں سے حاصل ہو سکتی ہے۔ کسی انسان کا غلطی لا اعلان یہ اقرار کہ وہ اپنے ضمیر اور اعتقاد کے خلاف اللہ کے دین اور اس کی شریعت کے بارے میں کسی غلط بات کی تائید کا ارتکاب کرتا رہا، دنیا کا سب سے مشکل کام اور انسانی زندگی کا سب سے کٹھن مرحلہ ہے۔ اس مرحلے میں اگر آدمی کو تاویل کے لیے تنکے کا سہارا بھی ملتا ہے تو وہ اسے چھوڑنا نہیں چاہتا لیکن امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ سے لے کر یونین اشرف علی صاحب تھانویؒ تک کے اقوال کل اپنی تائید میں پیش کرنے والا اگر آج انہیں اپنی غلطی کا ادنیٰ عذبانے کو تیار نہیں ہے تو پھر یہ اس بات پر تہذیبوں کی ایک دلیل ہے کہ یا تو ان اقوال کو غلط طور پر استعمال کیا گیا تھا اور یا اگر ان میں سے کسی قول سے کچھ تائید و وقعت نکلتی بھی تھی تو اس کے علم اور ضمیر کے مطابق یہ قول قابل تردید تھا نہ کہ قابل استشہاد! ادیدی ہمارا بھی موقف تھا کہ مثلاً مفتی دارالعلوم دیوبند کے (سابق) فتوے میں یقیناً عورت کو سربراہ مملکت بنانے کا جواز ملتا ہے مگر کوئی صاحبِ علم

آدمی اپنے علمی غمیر کو دبائے بغیر ایک لمحہ کے لیے بھی اس کی تائید نہیں کر سکتا۔ اور رہا مس فاطمہ جناح جیسی عورتوں کے حق میں اس کا استعمال تو یہ اہل علم ہی نہیں ایک صاحب ضمیر عامی کے لیے بھی قابل شرم ہے اس کے برعکس امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام طبریؒ کی طرف سے جو عورت کی امارت کا جواز منسوب کیا گیا ہم بتا چکے ہیں کہ وہ سراسر خلاف واقعہ ہے اسی طرح بہن حضرت رتھانویؒ علامہ سید سلیمان ندویؒ اور مولانا ابوالکلام آزادؒ کے اقوال پر گفتگو کر کے بتانا تھا کہ ان میں سے کس کے استعمال کی کیا حیثیت ہے اور وہ کس تھسکے کا مستحق ہے لیکن مدیر شہاب کے اس مکتوب نے ہمارے لیے اس بحث کی ساری باطاب لپیٹ دی ہے۔ اب اگر کسی کو ان اقوال سے خلیجان ہے تو وہ ہم سے نہیں بدیر شہاب سے پوچھے کہ یہ جو اقوال سب سے پہلے ان ہی کے ذریعہ لوگوں کے سامنے آئے اور انھیں کی آڑ میں جماعت اسلامی کے ہر صاحب قلم نے اپنی جماعت اور مولانا مودودی صاحب کی مدافعت کا مورچہ بنخالا ان کے باوجود انھیں بدیر شہاب کو اپنی تائید و حمایت کا فعل کیوں اس قدر سنگین معصیت نظر آیا کہ اس کی پاداش میں یمان سے محرومی تک کا اندیشہ ان کی زبان پر آگیا؟ ہمیں تو اب صرف مدیر شہاب کو مبارک باد دینی ہے کہ انھوں نے حق و دوستی اور جوع و انابت الی اللہ کی بڑی ہی قابل شکر اور قابل رشک توفیق خدا کی بارگاہ سے پائی۔ اور اپنے وہ سخت الفاظ واپس لینے ہیں جو کہیں کہیں ان کے مضمون کی تنقید میں ہمارے قلم سے نکلے۔ یقیناً وہ اپنے اس مضمون سے اب اس طرح بری ہیں جیسے کہ وہ کبھی ان کے قلم نے نکلا ہی نہیں تھا۔

اب ہم اس بحث میں خود کچھ گھسنے کے بجائے مدیر شہاب کا مذکورہ بالا مکتوب ہی اپنے ناظرین کے سامنے پیش کر رہے ہیں۔ اس نے جہاں ہمیں مدیر شہاب کے مضمون پر گفتگو سے سبکدوش کر دیا ہے وہاں یہ بات بھی اس سے بدرجہ اتم عیاں ہو جاتی ہے کہ جماعت اسلامی اور مولانا مودودیؒ نے اس مسئلہ میں جو موقف مس فاطمہ جناح کی حمایت کی خاطر اختیار کیا وہ ان کے سابقہ موقف کی ایسی ضد ہے جسے بقول مدیر

شہاب نے بنی دوغلے پن اور رفاق کے سوا کچھ اور نہیں کہا جاسکتا یہ بات ہمارے نزدیک بالکل کھلی ہوئی تھی اور اسی لیے ہم نے کہا تھا کہ مولانا مودودی اور ان کے رفقاء نے آج جو کچھ اس سلسلے میں کہا ہے اس کا تار و پود بکھر دینے کے لیے ان کی سابقہ تصریحات ہی کافی ہیں۔ لیکن حیرت ہے ان لوگوں پر جو مدیر شہاب کی طرح جماعتی جبریت کے تحت اس دوغلے پن کی تائید و حمایت کی کوئی مجبوری نہ رکھتے تھے پھر بھی انہوں نے مولانا مودودی سے جوش تعلق میں اپنے ادھر جتن یہ چاہا کہ جو لوگ جماعت اسلامی پاکستان کی اس روش کو دینی مجاز کا خطرناک رخنہ جان کر تنقید کر رہے ہیں ان کے مقابلے کا مجاز سمجھا لیں جس میں ایک طرف تو وہ دلائل گڑب گڑھ کر پیش کیے جائیں جن سے لوگوں کو اسلام میں عورت کی سربراہی کا جواز نظر آنے لگے۔ اور دوسری طرف یہ ثابت کرنے کی کوشش کی جائے کہ مولانا مودودی نے اس سے پہلے کبھی کوئی ایسی بات نہیں کہی تھی جس سے کسی حال میں بھی عورت کو سربراہ مملکت بنانے کا جواز نہ رہتا ہو اور صیہ ہے کہ رکھنے والوں نے مولانا کا وہ مضمون بھی سلنے رکھ دیا جس میں سیاست و مملکت کے معاملات میں عورتوں کی عملی شرکت کے جواز کی مطلق نفی کرتے ہوئے مولانا اس وعدہ تک گئے تھے کہ حضرت عثمان غنیؓ کے قصاص کے ملذ بہ میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کی ہنگامی سربراہی تک کے لیے کوئی استثنائی نوعیت کا جواز بھی تجویز نہ فرما سکے بلکہ حضرت علی مرتضیٰؓ کی زبان میں اسی بات پر مقرر ہے کہ "حضرت عائشہ کا یہ اقدام حدود شریعت سے متجاوز تھا" لیکن اسکے باوجود بھی کہنے والے پورے طمطراق کے ساتھ یہی کہتے رہے کہ مولانا نے اس مضمون میں یہ کہاں لکھا ہے کہ اس سلسلے میں کوئی استثناء نہیں ہے؟ ہاں صاحب یہ تو واقعی نہیں لکھا لیکن اگر "ادامت" مس فاطمہ جناح کے مملکت پاکستان کی سربراہی کا کوئی استثنائی جواز نکل سکتا ہے تو کیا ام المؤمنین حضرت عائشہؓ اس قابل بھی تھیں کہ ایک ہنگامی قضیے کی سربراہی کا کوئی جواز ان کے لیے بھی تجویز کر دیا جاتا ہے اور اگر اجازت ہو تو ہم اس سوال کو اسی مضمون کے مولانا کے ان الفاظ میں دریافت کرنے کی جرات کریں کہ

”آپ کے خیال مبارک میں کیا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کی خواتین کے اندر کوئی خاص نقص تھا۔
جہاں وہ جہ سے وہ بیرون خانہ کی ذمہ داریوں کیلئے نااہل تھیں؟ اور کیا دوسری خواتین کو اس
 لحاظ سے ان پر کوئی فوقیت حاصل ہو؟“

ہیں یقین کرکے مولانا کی ہر بات کو دھونے میں عین سعادت دین مجھے دل اس بات کا بھی جواب نہ ہی دینگے
اور ہمیں چپ کر کے چھٹیں گے۔ لیکن اس مضمون کا ایک جملہ اور نیچے حضرت علیؓ کی بات نقل کرنے کے بعد مولانا نے فرمایا کہ
”اور حضرت عائشہؓ اپنی کمال درجہ کی ذہانت و نقابت کے باوجود اس کے جواب میں کوئی
دلیل پیش کر سکیں۔“

لیکن اب کون حضرت عائشہؓ کو بیسویں صدی کے اس کمال ذہانت و نقابت کی خبر جا کر پہنچائے کہ جس چیز
کی کوئی معمولی سی دلیل بھی آپؓ کو حضرت علیؓ کے جواب میں نہ مل سکی تھی آج اس کی دلیل قرآن میں دریافت
کر لی گئی ہے۔ اور کسی دریافت اگر سارے عالم کو چیلنج دیا جا رہا ہے کہ کوئی اس کی نفی میں دلیل لائے!
ہو وقت (اسی مضمون میں) مولانا نے کہا تھا کہ۔

سیامت دہک داری میں عورت کے دخل کو جائز ٹھہرانے والے اگر کوئی دلیل رکھتے ہیں تو وہ
بس یہ کہ حضرت عائشہؓ حضرت عثمانؓ کے خون کا دھوئے لے کر انہیں اور جنگ جمل میں حضرت
علیؓ کے خلاف خبر دے کر آئے ہوں۔ مگر اول تو یہ دلیل اصولی غلط ہے۔ اس لیے کہ جس سلسلہ میں
اللہ اور اس کے رسولؐ کی واضح ہدایت موجود ہو اس میں کسی صحابی کا کوئی ایسا انفرادی فعل
جو اس ہدایت کے خلاف نظر آتا ہو ہرگز حجت نہیں بن سکتا۔ صحابہ کی پاکیزہ زندگیوں بلاشبہ
ہمارے لئے شعل ہدایت ہیں مگر اس غرض کے لیے نہیں کہ ہم اللہ اور رسولؐ کی ہدایت کو چھوڑ کر
ان میں سے کسی کی انفرادی گزارشوں کا اتباع کریں۔“

اور یہی ان کے متبعین کا بھی غلو کی حد تک شعار تھا۔ مگر کل نہیں صحابہؓ کی گزارشوں کے اتباع سے بھی عداوت
تھی آج وہ کتابوں اور اخباروں کے پرانے ناطوں سے دھوئے دھوئے ہو کر اپنے زمانے کے لوگوں
تک کی گزارشوں کو شعل ہدایت بناتے ہوئے نہیں سطر مارتے ہیں۔ یہ فلاں کا بیان ہے، یہ فلاں کا فتویٰ
ہے یہ فلاں کی تحریر ہے۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عورت سربراہ محکم بنانی جاسکتی ہے۔
ع۔ ہستی کا کوئی حد سے گزرنا دیکھو

غیر بچھڑیئے اس قدر کہ پتہ نہیں کہ کئی لوگ اب اپنا دھمک کے یہ ان چند عسکروں نے مزید
سامان کرا دیا ہو گا۔ اب تو میرا شباب مولانا کو تو دنیا زکی کا وہ خط پڑھے جو دراصل اس مضمون کی
نقطہ دوم ہے۔

ع۔ یہ تمام اقتباسات مولانا ابوالاعلیٰ صاحب کے جس مضمون سے لئے گئے ہیں وہ ترجمان القرآن
ذی الحجہ ۱۴۲۸ء میں اور اسی کے حوالے سے ترجمان عمر ۱۳۸۴ء میں بھی شائع ہوئے۔

.... بنام مولانا مودودی

مولانا کوثر نیازی

محترم امیر جماعت!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

پچھلے دنوں میں نے ایک تفصیلی ملاقات کے لیے آپ سے حاضر ہونے کی اجازت چاہی تھی، حاضر بھی ہوا مگر آپ خواجہ عبدالغنی مرحوم کی ناتواخی کے لیے تشریف لے جا رہے تھے، سرسری بات ہوئی اور تفصیلات پھر کسی وقت کے لیے ملتوی ہو گئیں۔ بعد میں مجھے درگاہ کا دورہ پڑ گیا، اب طبیعت بحال ہے مگر مسلسل نشست رکھوں تو تکلیف ہونے لگتی ہے، یہی وجہ ہے کہ آج تحریری طور پر آپ کو مخاطب کر رہا ہوں۔

تمہارے حماد میں جماعت کی شمولیت پر میرے خیالات آپ سے اور دوسرے رفقاء سے ڈھکی چھپی نہیں۔ جب ۱۹۶۲ء میں مسٹر سہروردی مرحوم سے آپ نے تمہارے حماد کے سلسلے میں گفتگو کا آغاز کیا تو میں نے ”شہاب“ مورخہ ۲۱ اکتوبر ۱۹۶۲ء میں ”مسٹر سہروردی سے چند سوالات“ کے زیر عنوان ایک ادارتی شذرہ سپرد نام کیا تھا مقصود یہی تھا کہ جو لوگ غیر اسلامی نظریات کے علمبردار اور ملک میں جمہوریت کے قاتل ہیں، جماعت ان کی طرف دست تعاون بڑھانے سے باز رہے۔ اس پر آپ نے ایک ملاقات میں مجھے اس طرح کی تحریریں لکھنے سے منع کر دیا۔ کیوں کہ آپ کے نزدیک اس سے جماعت کی پوزیشن خراب ہوتی تھی۔ میں نے آپ کے اس حکم کی تعمیل کی مگر اس کے ساتھ میں برابر ”شہاب“ کے ذریعے ایک اسلامی حماد کی تشکیل پر زور دیتا رہا۔

۶۴ء میں جماعت کو خلافت قانون قرار دے دیا گیا اور اس زمانے میں مرکزی دفتر کے باقی اندہ اصحاب نے محاذ کے قیام کے لیے دوسری پارٹیوں کے ساتھ پھر سے مذاکرات شروع کر دیے، میرا خیال یہ تھا کہ جماعت موجود نہیں اور یہ اصحاب اپنی ذاتی حیثیت میں محاذ میں شریک ہو رہے ہیں، اس لیے میں نے ۶۵ فروری ۶۴ء کے شہاب میں ایک مرتبہ پھر تفصیل سے اپنے نقطہ نظر کا اظہار کیا اور بدلائل واضح کیا کہ اس طرح کے متفاد اور متعادم عناصر کا اتحاد ملک ملت دینی اقدار اور خود جماعت کے لیے سخت تباہ کن ثابت ہوگا۔ اس مضمون کے پھٹنے ہی ان رفقاء نے میرے خلاف پردہ پگنڈہ کی مہم بڑھ کر دی، کارکنوں کو یہ یقین دلایا گیا کہ انہوں نے یہ سب کچھ جیل سے کی ہوئی ہدایات کے مطابق کیا ہے، دوسری طرف یہ دھمکی دے کر میرا منہ بند کرنے کی کوشش کی گئی کہ اگر میں اس طرح کے خیالات ظاہر کرنے سے باز نہ آیا تو خلافت قانون قرار دیئے جانے کے باوجود جہالت کا جو ڈھانچہ اپنے طور پر انہوں نے قائم کر رکھا ہے وہ پورے ملک کے متعلقین کو جماعت سے میرے نکل جانے کی اطلاع کر دے گا۔

میں پردہ پگنڈے کی اس مہم سے متاثرہ تو نہیں ہوا، اس لیے **مالوسی، اضمحلال اور جمود** کو میرے خلاف اس طرح کی کئی مہمیں عرصہ سے بعض ممتاز اصحاب کے زیر سایہ جاری تھیں اور میں زبانی اور تحریری طور پر کئی دفعہ آپ کو ان کی اطلاع بھی دے چکا ہوں اور بطور احتجاج اس سلسلے میں اپنے منصب سے استعفیٰ بھی دے چکا ہوں، لیکن اس خیال سے کہ آپ کی عدم موجودگی اور جماعت کی بندش کے باوجود اس طرح کے اختلافات جنگ ہنسائی کا باعث بنیں گے اور اس سے ہمارے سادہ دل کارکنوں کو بہت صدمہ ہوگا، میں خاموش ہو گیا۔ آنکھ جماعت نے صدارتی انتخابات میں اپنے سابقہ موقع کو چھوڑ کر محترمہ فاطمہ جناح کی حمایت کو دین اسلام کا تقاضا اور جہاد قرار دے دیا۔ آپ باہر تشریف لے آئے اور جماعت کی پوری طاقت کو آپ نے اس انتخابی مہم میں بھونک دیا، یہ مرحلہ بغاوت ختم ہو چکا ہے مگر اس کے خطرناک نتائج و عواقب کارکنان جماعت میں بڑھتی ہوئی مالوسی، اضمحلال اور جمود کی صورت میں ہمارے سامنے ہیں، جماعت جس غلط راستے پر چل پڑی ہو بلکہ اس راستہ کی جس منزل پر جا کر رک گئی ہے۔

اس کی مثال ایک تنگ گلی کی سی ہے جس سے پیچھے ہٹنے یا آگے بڑھنے کی کوئی صورت نظر نہیں آ رہی دوسرے اشقوں میں ہماری تحریک ”رہروان پشت منزل“ کا قافلہ بن چکی ہے، کمان حق ہو گا اگر میں جماعتی غیر خواہی کے لیے آپ کے سامنے اپنے قلبی احساسات کی یہ تصویر نہ رکھوں کہ جن تصورات کے تحت میں جماعت میں شامل ہوا تھا۔ آج وہ تصورات نگاہوں سے اوجھل ہو چکے ہیں اور اپنی ذاتی اصلاح و تکمیل کا جو مقصد مجھے جماعت میں لایا تھا جماعت کی پالیسی اور طریقہ عمل نے دوسرے بہت سے ارکان کی طرح مجھے اس مقصد سے محروم ہی نہیں کیا بہت دور پھینک دیا۔

سرداری انتخاب کی مہم کے دوران جو غلطیاں ہم مذہبی اور سیاسی دیوالیہ بن سب نے کی ہیں وہ اتنی ہونا کہ ہیں کہ ان کے تدارک سے بھی دل کا پتہ ہے اور چونکہ جماعت کی پالیسی کے تحت مجھے بھی ان غلطیوں کا بار بار اڑھکا

کرنا پڑا ہے اس لیے میں ان کی شدت کو بہت زیادہ محسوس کر رہا ہوں، مجلس عاملہ کے حالیہ اجلاس میں اگر اپنی غلطیوں کا احساس و اعتراف کر کے راست روی اختیار کر لی جاتی تو شاید اس احساس میں کمی واقع ہو جاتی مگر عاملہ نے اس سلسلے میں جو قرارداد منظور کی ہے میں اس پر مسلسل غور و غوض کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ اس سے جماعت ایک ایسے راستے پر ڈال دی گئی ہے جو دینی اعتبار سے سخت دو غلطیوں پر مبنی ہے۔ (نہیے اس سخت لفظ کے استعمال کے لیے معاف فرمائیے) اتفاق کا راستہ ہے اور سیاسی حیثیت سے فہم و فراست اور حکمت و دانش کے پہلو سے ہمارے دیوالیہ ہو جانے کا اعلان عام ہے اس قرارداد کا تضاد خلق خدا کے ساتھ ساتھ مضطرب ارکان اور کارکنوں کو مخاطبے میں ڈالنے کی ایک دردناک مثال پیش کرتا ہے۔

اس قرارداد کے ایک حصہ میں تو کھلم کھلا اعتراف کیا گیا ہے کہ۔

”یہ اخلاقی حالت اگر پہلی قوم کی مذہبی و انتخابات کے یہ نتائج ہرگز ہرگز برآمد نہ ہو سکتے تھے یہ صورت حال اس امر کی ضرورت کو باطل مانع کر دیتی ہے کہ خود جمہوریت کی بحالی کے لیے بھی قوم کی اخلاقی اصلاح ناگزیر ہے۔ جب تک ہم طبقات کے اخلاق کو پختہ بنیادوں پر استوار کرنے کی فکر اور کوشش نہ کریں گے اس وقت تک دھن دھونس اور دھاندلوں کے ذریعے سے اُردوں کے مسلط ہونے کا دردازہ بند نہ ہو سکے گا۔“

اور اس کے دوسرے حصوں میں یہ کہ مخالفتِ دہی کی حد کر دی گئی ہے کہ
 "گزشتہ تین ماہ میں قوم جس آرائش سے گزری ہے اس سے اس کا یہ احساس بالکل واضح ہو
 گیا ہے کہ وہ اب بیدار ہے اور اپنے حقوق کے لیے ہر ممکن جہد و جدوجہد کر رہی ہے۔"
 اس کے ساتھ دوسرے فیصلوں میں اس امر کا بھی واضح الفاظ میں اعلان کیا گیا ہے کہ
 "جماعت اسلامی متحدہ، متحدہ دستور ساتھ دیتی رہے گی۔"

ان قرار و ادوں کا جو مطلب میں سمجھا ہوں اور جو میرے خیال میں ہر
الفاظ کا گورکھ دھندلا پڑھا لکھا آدمی سمجھ گیا ہے کہ جماعت اپنے ارکان کے اندر پیدا
 شدہ بے چینی کو الفاظ کے گورکھ دھندلے میں دبا دینا چاہتی ہے اس میں ان لوگوں کے لیے بھی سامان
 تسکین موجود ہے جو اصلاحِ معاشرہ کے طویل اور کٹھن کام کو "مجبوب کی بڑ" سمجھتے اور اس لا دینی سیاست
 کے جکڑ میں الجھ کر متحده نماؤں کا ساتھ دینا چاہتے ہیں اور اس میں ان لوگوں کے ذوق کو بھی نظر انداز
 نہیں کیا گیا جو انقلابِ قیادت کے لیے خود معاشرہ کی اصلاح کو ضروری قرار دیتے ہیں اس طرح
 کے دو متضاد نظریات کو ایک ہی سانس میں دہرا دیے کا مفہوم اس کے سوا کچھ نہیں کہ جماعت
 کی قیادت اب بھی اپنے ارکان اور کارکنوں سے صفائی کے ساتھ بات نہیں کرنا چاہتی اور اسے
 اپنی سابقہ غلطیوں کا اعتراف کرنے میں شدید تامل ہے۔

"ابدی اور غیر ابدی چیزیں" محترم مولانا۔ اس وقت ہماری حالت یہ ہے کہ دوسری
 بہت سی اصولی غلطیوں کے علاوہ ہم نے عورت کی صورت
 کے مسئلہ میں جو دشمن اختیار کیا اللہ تعالیٰ تعالیٰ کے ہاں اس کی جو سزا ملے گی اس کا مسئلہ تو الگ ہو
 اس دنیا میں بھی اندرون و بیرون ملک ہماری دینی حیثیت ختم ہو چکی ہے۔ اگر ہمیں صدر ایوب
 کی مخالفت کرنی ہی تھی اور محترمہ فاطمہ جناح کا ساتھ دینا ہی تھا تو سیاسی اور جمہوری ضرورتوں
 کا انہار کر کے ایسا کیا جاسکتا تھا مگر اس کے لیے ہم نے غریب اسلام پر جو نوازش کی ہے اور جرموں
 کی ابدی اور غیر ابدی تقسیم کا جو نیا نظریہ پیش کیا ہے اس کے بعد دینی حلقے تو ایک طرح رہے
 دوسرے غیر جانب دار عناصر سنی، کاپوزیشن تک کے بعض نمایاں افراد ہمیں اعلیٰ الوقت اور
 سیاست کی خاطر دین میں ترسیم اور تحریف کرنے والا گردہ تصور کرنے لگے ہیں۔ آپ عالم

اسلام کی صفتِ اول کے متنازعہ عالم دین ہیں اور میں ایک معمولی طالب علم میں نے کچھ سیکھا بھی ہے تو آپ کے طفیل، لیکن اگر آپ اجازت دیں تو عرض کروں کہ حرماتوں میں ابدی اور غیر ابدی کی یہ تقسیم مان لینے کے بعد ہمارا موقع منکرین حدیث کے گمراہ کن نظریہ سے بھی زیادہ خطرناک ہو جاتا ہے۔ منکرین حدیث کا نظریہ یہی تو ہے کہ وہ فقط قرآن میں بیان کردہ حرمات کو ابدی مانتے ہیں۔ حدیث کی حرمات ان کے نزدیک غیر ابدی ہیں مگر ہم یہ کہہ کر ان سے بھی دو قدم آگے بڑھ جاتے ہیں کہ انہیں ساری حرمات قرآن کی بھی ابدی نہیں، حرمات قرآن کی ہوں یا حدیث کی سب کی سب ابدی اور غیر ابدی کے خالوں میں تقسیم ہیں۔

دین کی پامالی کا اذن عام محترم مولانا! یقین فرمائیے کہ اس نظریہ کی تائید میں اب تک آپ نے یاد دہرے حضرات نے جو کچھ لکھا یا کہا ہے وہ میری نظر میں ہے اور یہ تو آپ کو معلوم ہی ہے کہ جماعتی پالیسی کی جبریت کے تحت میں خود آپ کے اس نئے نظریہ کا دفاع کرنے والوں میں شامل رہا ہوں، مگر اس کے باوجود اس نظریہ کی صحت مجھ پر واضح نہیں ہو سکی اور آج جب کہ یہ طور نکھتے وقت یہ ردِ اول کیلئے ٹکڑے ہو رہا ہے میں آپ کا بدترین بدخواہ ہوتا اگر اس مہلک نظریہ کے متعلق اپنے دل کی بات آپ کے سامنے بیان نہ کرتا۔ قرآن اور حدیث میں حرمات کے متعلق "اہون" اور "غیر اہون" کا تصور ضرور پایا جاتا ہے مگر ابدی "اور" "غیر ابدی" کا نہیں۔ مجھے یوں محسوس ہوتا ہے کہ جیسے یہ دردناک کھول کر ہم نے تہجد پسندوں کو دین کی پامالی کا اذن عام دے دیا ہے۔ غیر ابدی حرماتوں کی لکھی لکھائی غمست تو کیں درج نہیں ہو گئی کہ جو شخص یا گروہ اپنی ضرورتوں اور مصلحتوں کے تحت چاہے کہ کسی حرم کو غیر ابدی ٹھہرائے گا آخر کسی حرم کو غیر ابدی ٹھہرانے کا حق نہیں ہی تو ازراہی نہیں ہوا، دوسرے بھی تو اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ ایسی صورت میں ہم یہ تو کہہ سکیں گے کہ جن ضرورتوں اور مصلحتوں کی خاطر تم ایک حرم کو جائز قرار دے دے ہو یہ ضرورتیں اور مصلحتیں معتبر نہیں مگر اس کا کیا جواب ہوگا جب پلٹ کر کسی نے یہ کہہ دیا کہ یہ اجتہادی مسئلہ ہے۔ آپ کے نزدیک یہ مصلحتیں غیر معتبر ہیں۔ ہمارے نزدیک معتبر اور جہاں تک نظریہ کا سوال ہے وہ خود آپ ہی کا عطا کردہ ہے اس لیے ہم نے اپنے غلط اجتہاد پر عمل کرتے ہوئے بھی

سیر حرموں کو حکم دیا ہے جو ازکا

تو ہم اس لیے ثواب کے امیدوار ہیں کیوں کہ مجتہد کے نامہ اعمال میں غلط اجتہاد پر بھی نیکی لکھی باقی ہے۔ مجھے اس سے پیشتر آپ کے نظریہ حکمتِ علمی کے ان خطرناک پہلوؤں کا اندازہ نہ تھا۔ جماعت سے نکلنے والے بعض اکابر اس پر گرفت کرتے تھے تو میں اسے مخالفت اور تعصب پر محمول کرتا تھا مگر صدارتی انتخاب میں پیش ہونے والے اس نئے نظریہ نے مجھے ہلا کر رکھ دیا ہے اور میں یہاں تک پہنچے لگا ہوں کہ کیا آپ کا پہلا نظریہ حکمتِ علمی ان ہی مضمرات کا حامل تو نہ تھا؟

میں آپ کے ساتھ انتہائی ندامت کے ساتھ خود اپنے بارے میں بھی یہ اظہارِ ضروری سمجھتا ہوں کہ اپنے حقیر سے

انتہائی ندامت کے ساتھ

علم اور مطالعہ کی بنا پر میری رائے یہ تھی کہ جو وہ سیاسی اور تہذیبی ردایات کی بات تو دوسری ہے لیکن شرعاً صورت کسی بھی صورت میں صدر مملکت نہیں بنائی جاسکتی اور اس کا تو میں کوئی تصور اپنے ذہن میں نہیں رکھتا تھا کہ بھی ہم بھی اسلام کے نام پر ایک خاتون کی حمایت میں ایسی تحریک چلا سکتے ہیں چنانچہ میں نے اپنی مسجد میں سوالات کا جواب دیتے ہوئے سینکڑوں افراد کے سامنے قرآن و حدیث کے دلائل سے اپنے اس عقیدے کی وضاحت کی اور بعد میں بعض اخباری نمائندوں کی خواہش پر اس خطبہ کا خلاصہ اخبارات کو بھی بھجوا دیا مگر اس دوران مجھ پر یہ انگنائے ہوئے کہ جماعت اس سے الگ نقطہ نظر پر سوچ رہی ہے اور امکان غالب اس کا ہے کہ اس فاطمہ خاتون کی حمایت کا فیصلہ کیا جائے گا۔ میں اس انگنائے پر سرانمیگی کا شکار ہو کر رہ گیا اور جماعت کے فیصلے کے انتظار میں اس بیان کو داپس لے لیا۔

مجھے بعد میں یہ جان کر خوشی ہوئی کہ آپ نے جیل سے مرکز جماعت کو یہ ہدایت بھیجی ہے کہ اس مسئلہ پر ہرگز متحدہ حزب اختلاف کا ساتھ نہ دیا جائے۔ آپ کی گزشتہ تحریروں کی مدد میں امید بھی اس بات کی تھی لیکن جب مجلس مشاورت میں جیل سے آئی ہوئی آپ کی وہ تحریر پڑھ کر سنائی گئی جسے بعد ازاں لفظ بلفظ مجلس مشاورت کی قرارداد کی صورت میں انبہارات کو ارسال کر دیا گیا تو میرے حسن ظن کو اتھارے نہیں پہنچی شاید آپ کو معلوم نہ ہو میں یہاں یہ بھی وضاحت کر دوں کہ مجلس مشاورت کے جس اجلاس میں محترمہ کی حمایت کا فیصلہ کرتے ہوئے اس قرارداد کو منظور

کیا گی۔ میں اس میں اپنی غلط فہمی یا وقت کے بارے میں غلط اطلاع کی وجہ سے شریک نہ ہو سکا جب میں پہونچا تو یہ قرارداد افراد کے کھجواٹوں یا چکی تھی، کاش! میں اس وقت موجود ہوتا اور اس غلط فہم پر اہل مجلس کو متنبہ کر کے کم از کم قرارداد کے الفاظ کو تبدیل کر دیتا۔۔۔ ظاہر ہے کہ اس کے بعد تیرا نہ کمان رفتہ والا معاملہ انتخاب جماعتی دستور کی رو سے میں اس فیصلہ کی تائید پر مجبور تھا اور میں رائے کو میں دلائل کی بنا پر مزبور جرح بلکہ غلط سمجھتا تھا اب صرت اس لیے کہ وہ بطور قرارداد منظور ہو چکی ہے جماعت اور مجلس مشاورت کا کہن ہونے کی وجہ سے میں تحریر و تقریر کے ذریعے اس کی تائید و توثیق کرنے لگا۔ مولانا! میں بہت گناہ گار ہوں مگر میری پوری زندگی کے گناہ ایک طرف اور یہ اکیلا گناہ دوسری طرف کریں! میں بات کو شرعاً درست نہیں سمجھتا تھا صرت جماعتی قواعد و ضوابط کی وجہ سے اس مصیبت پر مجبور ہو گیا کہ اب اس کی نادمگی کروں؟ اللہ میرے اس جرم کو معاف فرمائے ورنہ ڈرتا ہوں کہ کہیں اس جرم کی وجہ سے میرا دل رہے سے ایمان ہی سے محروم نہ ہو جائے۔ خوفہ باللہ من شر و من افسنا و من سیئات اعمالنا

مولانا! میری رائے یہ ہے کہ اب ہماری یہ محبوب جماعت اسلامی ایک عجیب و غریب صورت حال سے دوچار ہے۔

قول و فعل کا تضاد اس جماعت کی ابتداء کے وقت نظام حکومت کی اصلاح کا جو تصور آپ نے پیش کیا تھا اس کا خلاصہ یہ تھا کہ افراد میں ایمان و اسلام اور احسان کا صحیح شعور پیدا کر کے انہیں انفرادی زندگی میں متقی بنایا جائے اور ان افراد کے ذاتی عمل اور شہادت حق کے ذریعے معاشرے کی اصلاح کی جائے۔ اس طریقے سے نظام حکومت کی اصلاح آپ سے آپ یوں ہوگی جیسے سنگترے کے بیج سے سنگترے کا درخت اور پھر اس درخت سے سنگترے کا پھل پیدا ہوتا ہے۔ اس طبعی عمل کے طور پر اسلامی حکومت اسی اصلاح یافتہ معاشرے سے ظہور پذیر ہوگی۔ یہ تصور اگر جماعت کی نگاہوں سے ادھمل ہوتا تو کسی اہم مرحلے پر دستِ اجرا کرنے کے بعد پھر سے زیرِ غور لایا جاسکتا تھا لیکن دوسرے بہت سے اصحابِ علم کے علاوہ خود آپ نے پچھلے آٹھ دس برس میں جماعت کو جو فکری غذا دی ہے اور جس طرح پہلے دوسرے اور تیسرے مرحلے کا تصور دے کر جماعت کے کارکنوں کو یہ باور کرایا ہے کہ جماعت جو بھی پالیسی اختیار کر رہی ہے وہ اسی تصورِ اقامتِ دین ہی

کا نتیجہ یہ ہوا کہ آپ نے شروع میں پیش فرمایا تھا اس کے بعد جماعت کے کارکنوں کو پھر سے اصلاح ذات اور اصلاح معاشرہ کے کاموں پر لگا دیے گا کوئی اسکاں باقی نہیں رہا۔ مزید برآں ہم نے پچھلے چند سالوں میں بالعموم اور صدارتی انتخاب میں بالخصوص جس قسم کی اپوزیشن کا کردار ادا کیا ہے اور باب اقتدار کو اپنا حریف بنایا اور خود میں طرح ان کے حریف بنے ہیں اس کے بعد اعلیٰ دین کی حیثیت سے ہمارے لیے ملک میں کام کرنے کی کوئی صورت موجود نہیں اس پہلو سے میری یا اسی اس درجہ سے اور بھی زیادہ بڑھ گئی ہے کیوں کہ ہم نے ۱۹۷۲ء کی انتخابی پالیسی سے لے کر عورت کے مسئلہ صدارت تک ہر متضادات کے لیے جس طرح نصوص قرآن و حدیث کو پیش کیا ہے اس کے بعد اس ملک میں کوئی ذی فہم آدمی ہماری پیش کردہ دینی اور اصلاحی دعوت پر اعتماد نہیں کر سکتا۔

تغیلات میں جانے کی ضرورت نہیں تضادات کا خاکہ ہوئے جانے

ماضی اور حال

امید داری کو حرام قرار دیا اس کے لیے صحابہ تک کی کسی جلیل القدر شخصیت میں امید داری کا کوئی پہلو ہمارے سامنے پیش کیا گیا تو ہم نے اپنی اجتہادی رائے کو نفع کا درجہ دے کر اس پر تنقید کرنے سے بھی دریغ نہیں کیا۔ گوہ ہم اپوزیشن کے ساتھ مل کر امید داروں سے خود درخواستیں طلب کر رہے ہیں۔ ہم نے کہا کہ ساتھ نمائندہ پنجابی سسٹم سے آئے جس جماعت یا گروہ سے بھی تعلق رکھتا ہو پھر ہم نے ملکر نمائندوں کو جماعت کے دائرے میں مخصوص کر دیا۔ پہلے ہم پارٹی ٹکٹ کو لعنت کہتے تھے اب محاذ کے ساتھ شریک ہو کر غیر صاحبین کو بھی ٹکٹ بانٹ رہے ہیں۔ ہم نوٹ پر قائد اعظم کی تصویر چھاپے پر سخت برہم تھے۔ صدارتی انتخاب میں ہمارے کارکنوں نے ان کی بہن کے تصویر میں دو چکر لگی فز وخت کیے۔ پہلے ہم نے صدارتی سے بھی بڑھ کر امارتی تصور خلافت پیش کیا تھا اب پارلیمانی نظام جمہوریت کو اسلامی قرار دیتے ہیں پہلے ہم اسمبلیوں میں اراکین کی الگ پارٹیاں بنانے کو غیر اسلامی قرار دیتے تھے بعد میں ہم نے خود اس پر عمل کیا۔ پہلے ہم مخلوط جلسوں میں شریک نہیں ہوتے تھے اب مخلوط جلسوں کی صدارت کرتے اور ان میں تقریریں کرتے ہیں۔ پہلے ہم علماء اتحاد کی کوشش کرتے اور موجودہ پارٹیوں کو ساتھ ملا نا غلط سمجھتے تھے۔ علماء کے اتحاد سے بنے یا زور سیاسی پارٹیوں کے محاذ کو مضبوط کرنا تقاضائے اسلام سمجھتے ہیں۔ پہلے ہم خواجین کا

کو دوت کا حق دینے میں راضی نہ تھے اب ان کی دہرا رنگ کے لیے کوشش کرتے ہیں۔ پہلے ہم البرا کے زبردست ناقد تھے اب ان ہی کا ایک حصہ متحدہ حزب اختلاف کی خواتین کمیٹی کی صورت میں منظم ہوا ہے تو ہمارے اکابرین کی بیگمات ان کے جلوں سے خطاب فرماتی ہیں، پہلے ہم طلباء کو عملی سیاست میں حصہ لینے سے روکتے تھے اب ان سے عملی سیاست میں شریک ہونے کی اپیلیں کرتے ہیں۔ پہلے ہم جلوسوں اور نعروں کو غیر اسلامی کہتے تھے اب غلام کعبہ تک کے جلوس نکالتے اور اپنے رہنماؤں کے لیے زندہ باد کے نعرے لگاتے ہیں۔ پہلے ہم انسانی (غیر اسلامی) قوانین پر چلنے والی عدالتوں میں مقدمات سے جاننا بہت بڑا گناہ سمجھتے تھے اب ان ہی عدالتوں کو ہم عدل و انصاف کا محافظ قرار دیتے ہیں۔ پہلے ہم دکیوں کو فسطائی برادری کا کارکن سمجھتے تھے اب ان ہی کو جمہوریت کا مرپرست کہتے ہیں۔

میں یہ عرض نہیں کرنا چاہتا کہ ہماری ان باتوں میں سے کون سی بات صحیح تھی اور کون سی غلط۔ یہ تو شے نمونہ از خود اسے ہے اور یقیناً مانے انتہائی دکھ کے ساتھ میں نے جماعتی تاریخ کی طرف یہ اشارے کیے ہیں عرض کرنے کا مقصد یہ ہے کہ جب اتنے واضح تضادات کو وقت کی گردش کے ساتھ ساتھ ہم اسلامی اور دینی سمجھ کر چھوڑتے اور اختیار کرتے رہے ہیں تو اب ترک و اختیار کے ان مظاہروں کے بعد اپنے ارکان کے سوا کون ہمارے دینی فکر پر بھروسہ کرے گا؟

۲۔ اگر ہم دین کے لیے کوئی کام نہ کر سکتے تو ہمارے لیے ایک سیاسی **غیر جمہوری نظام** پارٹی کی حیثیت سے کام کرنے کا دوسرا میدان باقی تھا۔ مگر میں نہایت افسوس کے ساتھ عرض کر رہا ہوں کہ ہماری تنظیم کے قواعد اور اس کی موجودہ ہیئت اس کے لیے سخت غیر موزوں اور نامناسب ہے۔ ہمارے نظام میں محدود رکنیت کا جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے اس کی وجہ سے ہمارے ارکان کی تعداد غالباً کبھی تک ڈیڑھ ہزار سے تجاوز نہیں ہو سکی۔ اس میں کبھی ہر پندرہواں رکن تنخواہ دار ہر دو قریبی کارکن ہے جماعت کے پورے در دولت اور قیادت پر ان ہی ہر دو قریبی اصحاب کا قبضہ ہے یہ ٹھیک ہے کہ ان میں انتہائی مخلص لوگ شامل ہیں لیکن جیسا کہ آپ کی طرف سے قیام ملحقہ ہونے کی بالاصرا دعوت پر میں نے عرض کیا تھا ہمہ وقتی ہونے کے بعد تنخواہ اور سادہ کی شرح سے کام کی پیمائش ہوتی ہے اس کے لیے غریب کارکنوں

کو اپنے دفاع میں بہت کچھ کارگزاری بیان کرنا پڑتی ہے۔ سترض ارکان کا جواب دینے کے لیے عامی ارکان دھوڑنے پڑتے ہیں۔ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ بے لوث تنخواہ و ارقیادت بھی سازشوں کا اور گرد پبندیوں کا شکار ہو جاتی ہے۔ ہمارے ان معیارِ جسمی سے یہ نہیں کہ کون الہ ہے جسے اعزازی طور پر ہی سہی جماعت کی قیادت سونپ دی جائے معیار یہ ہے کہ کون فارغ یا معاشی پرشانیوں میں مبتلا ہے جسے ہر وقتی بنا کر قائم بنا دیا جائے۔ آپ ناراض نہ ہوں تو عرض کر دوں کہ آج جماعت کی ہدایت حاکمِ مجلسِ عالمہ تک میں ایک آدھ رکن کو بھجواؤ کہ باقی سب حضرات یہی تنخواہ پانے والے ہر وقتی رفقار ہیں۔ ان کی سترض بہت بلند سہی مگر ظاہر ہے جماعت سے معاشی وابستگی کے بددہ پورے زور اور جرأت سے اختلاف رائے کا اظہار نہیں کر سکتے۔ اس صورت میں تو یہ بات اور خُشک ہو جاتی ہے جبکہ ہمارے دستوراً بطلانِ قرارداد بھی کو نظر کی دوسے دھخص جماعت کے کسی منصب پر فائز ہو ہی نہیں سکتا جو کبھی جماعت کی طے شدہ پالیسی سے اختلاف رائے کا اظہار کر چکا ہو (خواہ یہ اظہار اختلافِ خود آپ کے سامنے ہی کیوں نہ ہو)۔

پھر رائے دہندگی کے معاملہ میں بھی ہم نے لینے اور دینے کے ہاٹ الگ الگ بنا رکھے ہیں۔ ہم پورے ملک میں تو بائع رائے وہی چاہتے اور بنیادی جمہوریتوں کے نظام پر سخت سے سخت تنقید کرتے اور حقوق کے معاملہ میں درجہ بندیوں کو از دہلے اسلامِ ظلمِ غلیم سمجھتے ہیں مگر خود اندرون جماعت ہمارا رویہ یہ ہے کہ ہم نے اس میں متاثرہ ہر فرد، متفق اور رکن کی درجہ بندیاں قائم کر رکھی ہیں اور جماعت کے عہدہ داروں وغیرہ کے انتخاب میں ان کا کوئی کبھی دخل دینے کا حق نہیں دیتے جو سالہا سالہ سے نہایت اخلاص اور ایثار کے ساتھ جماعت کی خدمت بجالا رہے ہیں۔ جو اس کی مالی امداد کرتے، اس کے جلسوں میں دریاں بچھاتے۔ اس کی وجہ سے ملازمتوں سے ہاتھ دھو دتے اور زمانہ بھر کی مخالفتوں کا تقابلہ کرتے ہیں۔ دوش کا حق ہمارے ہاں صرف رکن کو ہے۔ متاثرہ ہر دو کارکن اور متفق اس سے محروم ہیں۔ البتہ ارکان کے دونوں سے بنے ہوئے نظم کی سعی و طاقت اور دہلے اسلام ان کا فرض ہے۔ جماعت کی بنیادی پالیسی ارکان کے اجتماع کے بجائے مجلسِ شوریٰ اور مجلسِ عالمہ میں طے ہوتی ہیں اور اب تو ایک عرصہ سے (بالخصوص ۲۵۷ میں جماعتی دستور کی ترامیم کے بعد) شوریٰ کو کبھی ہم ہی نہ محنت دکھائی

ہے فیصلہ کرنے کے لیے سارا دار و مدار آپ کی کینیٹ یعنی عالم پر ہے۔ جو فیصلہ یہ کر دے۔ اس سے کوئی رکن اختلاف نہیں کر سکتا۔ اختلاف کرے تو جماعت اسے باہر کا راستہ دکھا دیتی ہے۔

قیادت و امارت

قیادت و امارت

یہی صورت ہمارے ان قیادت و امارت کی ہے۔ ۱۹۴۱ء سے لے کر اب تک ہمارے ان کوئی ایک فرد بھی جماعتی تربیت سے الگ نہیں ہوا جو آپ کے بعد اللہ تعالیٰ آپ کو تادیہ صلاحیت رکھے، جماعت کی قیادت کر سکتا ہو یا جو جماعت کے اندر ادب، باہر اپنی صلاحیتوں کے اعتبار سے نمایاں اور ممتاز ہو جس جماعت کی جمہوری اور عددی صورت حال یہ ہو جس کی قیادت اول سے آخر تک خواہ دار ہو جس میں انہار اسے پر قدغن ہو جس میں مٹھی بھر لوگ دوت کا حق رکھتے ہوں جس میں آپ کی پیش کردہ علمی اور دینی آراء سے اختلاف کرنا جماعت کی مخالفت کرنے کے مترادف ہو اس میں ایسا آدمی کیسے داخل ہو سکتا ہے جو خود سوچتے سمجھنے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ ایسا شخص تفصیلات معلوم کیے بغیر شامل ہو بھی جائے تو وہ یوں پنپ نہیں سکے گا۔ آپ کی تو پورے عالم کی وسیع سیاسیات پر نظر ہے۔ آپ تڑھ کر کون جان سکتے ہیں کہ جس جماعت میں فقط دیہات لوگ چل سکتے ہوں جو اکٹھا صدقہ اور احضت و مرجع کی صدا بلند کرنے ہی کو سعادت سمجھیں وہ جماعت کبھی ایک زندہ قوم کی راہنمائی نہیں کر سکتی۔

خدمت خلق کے کام

۲۔ تعمیری صورت یہ تھی کہ ہم سیاست اور اصلاح و تزکیہ دونوں اہم کاموں سے دست کش ہو کر رفاہ عام کا منصوبہ بناتے اور خدمت خلق کے لیے کام شروع کر دیتے مگر سالہا سال کے غور و فکر و مطالعہ و مشاہدہ سے نظریہ آتا ہے کہ ہم اس میدان کے بھی مرد نہیں، ہم نے لیے کام کونوں کو (الام اشار اللہ) جو ذہن دیا ہے وہ یہ ہے کہ خدمت خلق کا کام سیاسی نتائج حاصل کرنے کا ایک ذریعہ ہے اور پس ہم نے ہمیشہ اپنے شغافا خوں اور خدمت خلق کے دوسرے کاموں کو جماعت کے اخروہ و سونخ اور سیاسی مواقع کے حصول کے پہانے سے ناپا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کسی سیاسی اور ہنگامی مقصد کے بغیر ہم خدمت خلق کا کوئی بھی منصوبہ زیر عمل نہیں لاسکتے۔

ہماری اخلاقی حالت محترم امیر جماعت! یہ تینوں صورتیں ممکن تھیں مگر میں ان تینوں کا دروازہ جماعت کے لیے بند پاتا ہوں اور اس کے ساتھ ساتھ جب میں یہ دیکھتا ہوں کہ جماعت کی اخلاقی حالت میں اپنے کو مستثنیٰ قرار نہیں دینا گاہِ انتہائی حد تک زوال پذیر ہو چکی ہے اور اس پہلو میں حالات روز بروز بدتر ہوتے جا رہے ہیں تو میری مایوسی اور شدید ہو جاتی ہے میں نے اس سلسلے میں کئی مرتبہ آپ کو توجہ دلائی ہے اور مجھے یاد ہے ہر بار آپ دل گرفتہ ہو کر مہتمم کر بیٹھ جاتے تھے اور اعتراف کر لیتے تھے کہ یہ سب کچھ آپ کو معلوم ہے مگر آپ کچھ نہیں کر سکتے۔ ۳۱ اکتوبر ۶۳ء کو اپنے منصب سے استعفیٰ ہوتے وقت میں نے تحریر یہ طویل عرض کیا تھا کہ

”میں صدمت دیکھ رہا ہوں کہ احیائے دین کا کام کرنے کے لیے جو حکم سے کم ضروری صفات ہم میں ہونی چاہئیں۔ ہماری عملی زندگی ان کی شہادت نہیں دیتی جماعت کے درہمیت پر تاحین بھرا ہمارا ستارہ ہے لیکن دے ہمارے بعض رہنما ایک دوسرے کی ”گنگا گنگی“ الاامات عالم کرنے اور جلی اور رغبت کرنے میں مشغول رہتے ہیں بعضوں کی بول چال ایک آپس میں بندھ رہی ایک دوسرے پر جماعت کے اندر گرد و پاؤں پھینک کے الاامات لگاتے ہیں کچھ یقین ہے کہ گیلانی برادری ”ادز کراچی گروپ“ وغیرہ کی ”نوناک“ اصطلاحیں آپ کے کانوں کے لیے بھی اجنبی نہیں ہوں گی اختلاف رائے کو براہِ اشتعال نہ کیا جاتا ہاں میں ان ماننے والے ”علم دین سے کورے اور عربی زبان سے بالکل نااہل افراد کو جماعت کی صف اول میں لانے کی کوشش کی جا رہی ہے فقوہ علم دین اور دوسرے مناصب ہماری نگاہ میں ثانوی بننے جا رہے ہیں اب ”نائب امیر“ کے منصب کے لیے بھی ہماری نگاہ پانی ہے توجہ دہری غلام محمد صاحب جیسے رفیق پر مانی ہے جو بیچارے علم دین تو بڑی بات ہے اور دین کے چند فرقے بھی سمجھ نہیں بول سکتے۔ میں چوں کہ ایسے لوگوں کی سربراہی سے اختلاف کرنے کا تصور دادرہوں ان خواہیوں کا ناقد ہوں جو دہری صاحب کی شان کے وہ ایک کتاب ”فقہ السنہ“ پر بے لاگ تبصرہ کر چکا ہوں اس لیے مجھے اس جرم کی سزا مرکز کی ضرورت کے ہر اجلاس پر بیگنی پڑتی ہے۔ جگہ جگہ میرے بارے میں یہ بھی لکھا جاتا ہے جس کی معافی پیش کرتے کہ اب قریب قریب عاجز و چکا ہوں۔ یہ صورت حال دیکھنا آپ سے بھی حق نہیں، سخت

انہوں نے کہا ہے۔ ہمارے تنظیم میں یہ رہنمائی ہمارے لیے سب سے بڑا خطرہ ہیں اور اس وقت ملک میں اگر لوگ اگر ہمارے ایسی فتادوں اور تعلقات کے مداح ہیں تو اس کا سبب یہ ہے کہ دوسری جماعتوں کی طرح ہمارے اندرونی حالات خوش قسمتی سے اخبارات میں شائع نہیں ہوتے۔

اندرونی حالات ، میں نے فیصلہ کیا ہے کہ میں جماعت میں اپنے منصب اور ذمہ داری سے یکجہد ہر جادوں جماعت کے علمبرائے عام سے خطاب نہ کروں۔ ایک معمولی روکھ کی حیثیت سے خدمت انجام دیتا رہوں تاکہ جماعت میں جو لوگ اپنی بیش قیمت صلاحیتیں خواہ مخواہ مجھے بدنام کرنے میں مصروف کرتے رہتے ہیں۔ ان کے لیے فکین دل کا سامان فراہم ہو سکے۔

یہ ۳۱ اکتوبر ۱۳۳۷ء کی تحریر ہے۔ کچھ تقریباً ڈیڑھ سال کے بعد ان خیالیوں میں اضافہ ہی ہوا ہے کہ میں نہیں ہوئی یا بھی عداوتیں ترقی پر ہیں۔ لیکن دین کے معاملات میں کارکن تو ایک طرف رہے۔ ہمارے رہنما ملک فوسناک کردار رکھتے ہیں، امانتیں ضائع ہو رہی ہیں، عشر اور زکوٰۃ کی رقوم خالص سیاسی اور اجتماعی مصلحت اور ہمدستی کا رکنوں کی تنخواہوں پر صرف کی جا رہی ہیں۔ ان کے الوقت سیاسی شخصیات اتنی مرغوب ہو چکی ہیں کہ ہمارے مجالس میں خدا اور رسول کا تذکرہ بھی برائے بیت رہ گیا ہے عبادات میں ہم سخت قسائل کا شکار ہیں اور شاید یہ بھی ہمارے لڑنے پھرنے کا غیر شعوری افسوس ہے جس میں عبادات کو مقصود کے لیے ذریعہ اور وسیلہ قرار دیا گیا ہے۔

حضرت مولانا! میرا خط طویل ہو گیا۔ اس میں بعض تکلیف دہ باتیں بھی یقیناً ہوں گی اور آپ ہمیشہ مجھ پر جو شفقت

میں مایوسی کا شکار رہوں

فرماتے رہے ہیں اس کے پیش نظر اتنی جو اشد کبھی مجھے جرات نظر آتی ہے لیکن خدا گواہ ہے میں نے یہ سب کچھ معاذ اللہ جذبہ سے نہیں ایک حقیقی بھی خواہ اور ہمدرد کے جذبہ سے سپرد قلم کیا۔ جماعت سے میرا پندرہ سو سالہ تعلق مجبور کرتا ہے کہ میں آپ کے دوسرے مشیروں کی طرح محض سبب اچھا کی رپورٹ آپ کے سامنے پیش نہ کروں بلکہ پوسٹ کنڈ حقائق پر آپ کو غور و فکر کرنے کی دعوت دوں۔ اب کیا ہو، میری سمجھ میں کچھ نہیں آ رہا ہے کبھی سوچتا ہوں میں کھلم کھلا اعتراض کر لینا چاہیے کہ ہم اپنی ایکسوں میں ناکام ہو گئے ہیں، لہذا جماعت کے کارکن اور ارکان آزاد ہیں۔ وہ جو راستہ چاہیں اختیار کر لیں کبھی خیال آتا ہے میں ایک بہادر انسان کی طرح مان لینا چاہیے

کہ ہمارا انکار اور عمل دونوں غلط تھے، اب ہم ارکانِ جماعت کا ایک کل پاکستان اجتماع بلا کر اپنے لیے از سر نو لائحہ عمل ترتیب دیں گے۔۔۔۔۔ کوثر نیازی - لاہور، انگریزی سلسلہ

مولانا مودودی کا جواب

”محترمی جناب کوثر صاحب۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ
آپ کا مفصل خط مجھے ملا، اس کو بغور پڑھنے کے بعد میں اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ آپ کے
اب سے پہلے جماعت سے الگ ہو جانا چاہیے تھا۔ آپ نے غلطی کی کہ اتنی طویل مدت سے
یہ احکامات رکھنے کے باوجود آپ جماعت کے ساتھ چلتے رہے، بہر حال اب مناسب
یہی ہے کہ آپ مستغنی ہو جائیں اس کے بعد آپ کا جو طرز عمل ہے گا اس کو دیکھ کر یہ رائے قائم
کی جا سکے گی کہ آپ نے اس خط میں جو کچھ لکھا ہے وہ لاشعور اور حقیقی ہی خواہی دہم دی
کے جذبے سے لکھا ہے یا نہیں۔ اگر خدا نخواستہ اس کے محرکات کچھ دوسرے بھی ہوئے تو
آپ اطمینان رکھیں کہ اس سے پہلے جن حضرات نے بڑی حد اترسی کے ساتھ مجھ پر کرم فرمایاں
کی ہیں ان کی باتوں پر جس طرح میں نے صبر کیا، آپ کی عنایات پر بھی کروں گا۔

خاکار

ابوالاعلیٰ

۱۔ اسلام کیا ہے؟ (انگریزی)

ہندی کے بعد خدا کے فضل سے ”اسلام کیا ہے“ انگریزی میں بھی تیار ہو گئی ہے
ترجمہ از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی

قیمت (علاوہ مھولہ اک) = ۵/

کتب خانہ الفرقان کچہری روڈ لکھنؤ

الف سیر لکھنؤ

مرتب

عتیق الرحمن سنہ ۱۳۳۲

فی پرچہ ساٹھ نئے پیسے



(مسل)

محمد منظور نعمانی

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

جس کا بیست انتظار تھا (جلد سوم) خدا کے فضل سے تیار ہے

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ
اُردو ترجمہ اور تشریح کے ساتھ
حدیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ ہے

(جو)

حضرت لانا محمد منظر لغمانی کے قلم سے ترتیب پا رہا ہے
اس کی تشریحات کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ وہ جامعہ کی ذہنی اور فکری کیفیت کو ملحوظ رکھا گیا ہے
دوسری خصوصیت یہ ہے کہ مؤلف کی خاص کوشش پوری کتاب میں یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اثرات کے جو اثرات صحابہ کرام کے قلوب پر پڑتے تھے کسی درجہ میں اس کے قیام کے
دلائل پر بھی وہی اثرات مرتب ہوں۔

سائز ۲۰×۲۶۔ دیکھ لایسب کتابت، معیاری طباعت، نفیس گلزار کاغذ

جلد اول — ایمان اور آخرت کے بیان سے تعلق نہیں — صفحات ۲۸ — قیمت جلد 5/- غیر جلد 4/-
جلد دوم — تزکیہ نفس اور اصلاح اخلاق کی حدیثیں — صفحات ۳۲ — قیمت جلد 5/- 5/- غیر جلد 4/- 5/-
جلد سوم — طہار اور نماز کے تمام ابواب کی حدیثیں — صفحات ۳۸ — قیمت جلد 8/- 8/- غیر جلد 7/-

لکھنؤ
مکتبہ دار

مکتبہ الفیستان کجری روڈ لکھنؤ

مکتبہ

سالانہ چندہ
غیر جماعت سے
.....
ہوائی ڈاک سے
ایک پونڈ

الف ستر

ماہنامہ
(فی کاپی ۸۰ پیسے)

سالانہ چندہ
ہندوستان سے ۶/۶
پاکستان سے ۶/۶
مشامی
ہندوستان سے ۲/۵۰
پاکستان سے ۲/۰

جلد ۳۲ بابۃ ماہ ذیقعد و ذی الحجۃ ۱۳۸۵ھ مطابق اپریل ۱۹۶۵ء شمارہ

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ ادلیس	عقیق الرحمن سنبلوی	۲
۲	حضرت شاہ ابوسعید حسنی کے دایہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ان کے خاندان	مولانا نسیم احمد خریدی امر دہی	۶
۳	سیدنا ابوسفیانؓ	مولانا سراج الحق بھیلی شہری	۱۹
۴	دربار عالمگیری	مولانا مصطفیٰ احسن علوی	۳۲
۵	لبرل اسلام	جناب وحید الدین خاں صاحب	۴۳
۶	مولانا سندھی کے ساتھی ظفر حسن کی آپ بیتی	ادارہ الرحیم حیدر آباد	۵۷

اگر اس دائرہ میں ○ سُرُخ نشان ہو، تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی ہو براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا مادہ نہ تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ اپریل تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بے صفحہ دی، پی ارسال ہوگا۔ پاکستان کے خریداریہ اپنا چندہ ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور صرف ایک ساہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دیں۔ ڈاک خانہ کی رسید ہم کو بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت ادارہ کے کوپن پر اپنا غیر خریداری سرورڈ لکھ دیا کیجئے۔
تسلیم اشاعت :- الغفران ہر گزری ہفتہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ہر تاریخ تک بھی کسی مسک نہ ملے تو فوراً مطلع کریں، اسکی اطلاع ۷۰ تا تاریخ تک آجانی جائے اسکے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر الف ستر ، پچھری روڈ ، لکھنؤ

(برای) محمد منظور صفائی پرنٹر و پبلشر، ڈیڑھ روپہ ہاؤس ٹنویر پریس میں چھپا کر دفتر الغفران کچری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نگاہ اولیں

علیق الرحمن معنی

دین کے احیاء کی وہ تحریک جسے تبلیغی کام سے موسوم کیا جاتا ہو جو شخص بھی اسکی جہد و فادیت کا قائل ہو اسی قدر رنج و اہم کے ساتھ اس نے یہ خبر سننی ہوگی کہ اس کام کے سربراہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اچانک فات پائی اور احیاء دین کی اس جدوجہد کی وہ مثالی شخصیت جس کے جذبہ عمل کے مشاہدے اور جس کے انفاس گرم کی تاثیر سے کمندوں ہی کو ہمہ روز و ہمہ عمل ہو جانے کی توفیق ملی وہ آج راہِ راہِ کے ان دیوانوں کے درمیان موجود نہیں ہے۔

بے شک بقاؤد دوام اللہ ہی کے لیے جو اور اسکی ان نیامیں کسی کو سوسے رنگا رہی نہیں لیکن یہ بھی حق ہو کہ

برگز میرد آنکہ دلش زندہ شد بہ عشق

ثبت است بر حسرتیدہ عالم دوام

مولانا نے جس راہ پر دیوانہ وار چلیے ہوئے حیاں دی ہو یہ اسی عشق کی راہ جو جس میں مر کر بھی آدمی مرنا نہیں اسکی صورت یاد زندہ نہیں رہتی بلکہ اس یاد کے اثرات سے دلوں کو زندگی ملتی ہو اور یہی حیا دوام ہے جو صرف عشاق کے نصیب میں آتی ہے۔

ہندوستان اور پاکستان میں دین سے معمولی تعلق رکھنے والا بھی کون سلمان ہوگا جو حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نام نامی سے آشنا نہ ہو۔ آپ کے عظیم المرتبت والد ماجد حضرت مولانا محمد الیاس صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے آج سے ۴۰ برس پہلے دین کی عمومی دعوت اور اس کے احیاء کی جو عظیم مگر سادہ جدوجہد پنی مؤمنانہ بصیرت اور ایک والہانہ سوز و تڑپ کے اندر سے شروع کی تھی، مولانا کے انتقال پر (یعنی اسے ۲۰ برس قبل) اس کی گراں باز ممداد ریاں آپ کے کانڈھوں پر آئیں جبکہ آپ کا سن ۲۰ برس کے اندر تھا۔ مگر آپ کی خداداد صلاحیتوں نے اس میں برس کے اندر اس دینی تحریک کو کہیں سے کہیں پہونچا دیا۔ پہلے جس کام کا دائرہ عمل غیر منظم ہندوستان کے اندر محدود تھا اب اسکی جڑیں اردئے زمین کے ہر ہر خط میں جا پہونچیں اور خود ہندوستان و پاکستان کے اندر وہ مناظر اس کام کی وسعت و مقبولیت کے

آج کے دن نظر آتے ہیں۔ جو کل صرف آرزوؤں اور تمناؤں کا درجہ رکھتے تھے۔ غرض وہ پورا جو مقصود سی ہی نشوونما حضرت مولانا محمد الیاس صاحبؒ کی زندگی میں پامال ہوا تھا مولانا محمد یوسف صاحبؒ کی مجاہدانہ کوششوں اور دینی صلاحیتوں سے ایک قدر درخشندگی کی شکل میں دنیائے کائنات کے لئے —
أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ثَوْبِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا۔

افسوس اس سہتی کا چراغ حیات ۲۲ اپریل ۱۹۷۹ء کو فوت ہوا، یوم جمعہ کی سہ پہر کو لاہور کی سرزمین پر اُن کا ناگہان ہو گیا۔ ایک سہتی کا چراغ نہیں بجھا دین کا ایک روشن چراغ بجھ گیا۔ روشنی کا ایک بلندینار گر گیا۔ دین کے لیے سوز و تڑپ کی ایک تھوڑی سی بھٹی ہو گئی، جسے دیکھ دیکھ کر ہر دن اور ہر رات نہ معلوم کتنے دلوں میں اسی تڑپ کی بجلیاں گونڈنے لگی تھیں۔ خدا اپنی رحمت سے پاپاں کی بارشیں ان کی روح پر فرمائے اور اس عظیم حلا کو اپنی قدرتِ خاص سے پُر فرمائے جو انکی اچانک وفات سے پیدا ہو گیا ہے۔

مولانا کا لاہور میں قیام اسی دینی دعوت کے سلسلے میں تھا جس کے لیے ان کی زندگی کا لمحو لمحہ وقف تھا۔ سوال کے پہلے (اور فروری کے دوسرے) ہفتے میں آپ اپنے رفقاء کے ساتھ پاکستانی احباب کی دعوت پر مشرقی اور مغربی پاکستان کے ایک نئے دورے پر تشریف لے گئے تھے۔ لاہور اس سفر کی آخری منزل تھی اور ۲۲ اپریل ۱۹۷۹ء کو ہی کی تاریخ دہلی واپس ہونے کے لیے مقرر تھی۔

ادرجہ خیالیہ و فلک درجہ خیال

— دوسری ٹھیک اسی تاریخ کو وہی ملوکس طرح کہ وہ لاہور ہی میں جمعہ وعصر کے مابین ابدی فہرست سو چکے تھے اور اسی فہرست کے عالم میں شب کو تین بجے ایک ہوائی جہاز انھیں دہلی کے ہوائی اڈہ پر لے کر اترتا اور وہ تبلیغی مرکز و مسجد جہاں دوسرے دن صبح کو ان کے ارشادات سننے اور ان کی زیارت کا شرف حاصل کرنے کے لیے دور دور سے سمٹ کر مشتاقوں کا مجمع ہوتا تھا اُن کے لشکرِ رسوگواروں سے بھری ہوئی تھی۔ اور مسجد کیا بھری ہوئی تھی دہلی بھری ہوئی تھی۔

افسوس کیسی بھلی لٹ کے مشکہ (ایوان پرگزی اور کیسی نعمت چشم زدن میں ہر لمحہ سے نکل گئی۔ ابھی مولانا کی عمر پچاس سال کی بھی نہ تھی۔ قوی مضبوط اور جسم تنومند تھا۔ مگر یہ بھی واقعہ ہے کہ وہ دل سے جتنا کام لیتے تھے اور اعصاب پر جتنی شدید محنت کا بوجھ انھوں نے ڈال رکھا تھا اُن میں ظاہری قوت و صحت کے باوجود دل کا جواب دے جانا کوئی بہت تیرت انگیز واقعہ نہیں۔ دن و رات میں کئی کئی بار طویل طویل خطابات، پھر ان خطابات میں ایک جذبہ و حال۔ دُنیا بھر میں پھیلے ہوئے کام کی تسکیر و نگہداشت، آرام سے بے نیازی، صحت و دامن کی

تقریب سے لاپرواہی، ہر لمحہ محویت کا عالم، یہ ایسی چیزیں ہمیں جنہیں قلب اعصاب بڑی مدت تک برداشت کر سکیں۔ بے شک یہ بڑا ہی عظیم خزانہ ہے کہ دین کے احیاء کی حدود تک کے لحاظ سے ایک نادہ روزگار ہستی یوں آن کی آن میں دیکھ کر اٹھ کھڑی۔ مگر انھوں نے ایک نمونہ دیا ہے کہ آدمی کربانہ سے تو دین کے لیے کیا کچھ کر سکتا ہے۔ ایسے زندہ جادو نمونے جب اٹھتے ہیں تو اپنے پیچھے میدان خالی چھوڑ کر نہیں جاتے۔ ان کی موت سے زندگی کے چشے اُبلتے ہیں وہ ایک روح ایک کی جگہ کتنوں ہی میں سرایت کرتی ہے۔ اور جو جذبہ ایک ذات میں محدود تھا وہ موت کے بعد کتنوں ہی کی میراث بن جاتا ہے۔ ہمیں امید ہے کہ اس حادثہ کا صرف صدمہ ہی ملت کے حصے میں نہیں آئے گا بلکہ اس کا یہ صلہ بھی خدا کی رحمت سے بھرپور عطا ہو گا۔

کچھ تفصیلات | ان سطروں کی تحریر کے بعد مولانا کے سانحہ اور حال کی کچھ تفصیلات علم میں آئی ہیں جن کا اضافہ مناسب ہو گا۔

معلوم ہوا ہے کہ مولانا کی طبیعت کچھ پہلے سے مضطرب تھی۔ چار شنبہ ۱۳ مارچ کے ایک پروگرام میں مولانا کی تقریر کے اندر نمایاں طور پر کچھ رکاوٹ اور نقابست محسوس کی گئی اور اس کے بعد مولانا کے تمام پروگرام منسوخ کرنا طے کر دیا گیا۔ جمعرات یکم اپریل کو (خافاً بعد ناز مغرب) ایک عقدہ نکاح میں مولانا کو تقریر فرمانا تھی۔ یہ ذمہ داری بھی وقت پر مولانا محمد عمر صاحب بالینوری کے سپرد کر دی گئی اور وہ اس عرض کے لیے تشریف لے گئے۔ لیکن بعض حضرات یہ دیکھ کر کہ بڑا ہی محبوب مجمع آیا ہوا ہے مولانا کی خدمت میں داخل ہوئے اور بالآخر مشورے سے مولانا ہی کو زحمت دیدی گئی مولانا نے تقریر فرمائی جس میں وہی نقابست اور رکاوٹ تھی۔ حد یہ ہے کہ اپنی عادت کے حیرت انگیز حد تک غلات صرف ایک منٹ کی دعا فرمائی اور اس طرح تقریب کی تکمیل کر کے فوراً واپس ہو پڑے۔ قیام گاہ چونکہ بالکل ہی متصل تھی اس لیے سواری کا سوال نہ تھا۔ مگر قیام گاہ پکڑنے کے راستے میں ہی بیہوشی طاری ہو گئی۔ پسینے سے تر بتر تھے۔ لمبھوں لمبھ قیام گاہ پر لائے گئے، حکیم ڈاکٹر کی دوا دی ہوئی۔ کھنٹوں کے بعد ہوش آیا۔ عشا کی نماز ساڑھے تین بجے اشادوں سے پڑھی۔ نماز فجر بھی اشادوں ہی سے ادا ہوئی۔ رفیقوں سے معافی مانگی۔ ہر دم کے رفیق اور عزیز قریب مولانا انعام الرحمن صاحب کو اپنی کتابوں کی زکوٰۃ نکال دینے کی وصیت کی ڈاکٹر نے صبح کے معائنہ کے بعد کہا کہ اب خطرے سے باہر ہیں مگر شدید احتیاط کی جائے، دوسرا دورہ ہوا تو مشکل ہو جائے گی۔ دہلی کو واپسی جو اسی جمعہ کے دن طے تھی اس کا تو اب سوال ہی کیا رہا تھا مگر قضاء و قدر کے نوشتوں میں واپسی کی یہ تاریخ اٹل ہو چکی تھی۔ ٹھیک جس وقت مجبور کا خطبہ شروع ہوا وہ تھا حالت تنہا ہو گئی۔ قیام گاہ چونکہ بالکل متصل ہی تھی امام نے پہلے محسوس کر لی۔ اشارہ اشرافیہ تھے اور رفیق بھی۔ مسجد اقصیٰ سے خطبہ اور نماز پوری کی۔ ڈاکٹر

بلائے گئے۔ سائنس اُکھڑی ہوئی تھی مگر ہوش و حواس قائم تھے۔ مولانا انعام صاحب سے سائنس کی طرف اشارہ کر کے پوچھایا کیا ہو رہا ہے۔ وہ بھی سمجھ تو چکے تھے مگر کہا شاید بلعم پھنس رہی ہے۔ فرمایا ہمیں سائنس پھنس رہی ہے۔ اتنے میں ڈاکٹر آگئے۔ انھوں نے دیکھا کہ اب اکسین کی منزل ہے، فوراً اسپتال کا مشورہ دیا۔ مولانا نے اسپتال کی بات سنی تو فرمایا وہاں نہیں ہوتی ہیں میں نہ جاؤں گا۔ پاکستان کے بااثر اشخاص نیاز مندوں میں تھے عرض کیا حضرت ایک نرس بھی پاس نہ آپاسے گی آپ اطمینان فرمائیں۔ فرمایا پھر کوئی مضائقہ نہیں، اندازہ محبت ایک بڑی کار میں جو وہاں بہت سی سوجو دھتیں مولانا کو لٹایا گیا۔ لا الہ الا اللہ کا ورد مولانا کی زبان پر تھا۔ مولانا انعام الحسن صاحب اسی کار میں ساتھ تھے۔ باقی دوست آگئے پیچھے دوسری کاروں میں۔ کچھ لوگ پہلے احتیاطات کے لیے اسپتال پہنچ چکے تھے۔ راستے میں بس ایک بار دریافت فرمایا کتنی دور اور ہے۔ کہا بس پہنچ رہے ہیں۔ لیکن ابھی مشکل سے ایک ڈیڑھ منٹ کا فاصلہ اور رہا تھا کہ اس یحییٰ روح کو رحمت حق نے بڑھ کر اپنی آغوش میں لے لیا اور ادم کار بھی ایک جھپکے میں اسپتال کے اندر تھی۔ ڈاکٹروں کی ٹیم دروازہ پر موجود۔ جھٹ پٹ کار کا دروازہ کھلا۔ بتایا گیا کہ ہونی ہو چکی۔ مگر ڈاکٹروں نے اپنا آخری فرض ایک انجکشن دے کر ادا کیا کیونکہ جسم میں گرمی باقی تھی۔

یہ ہے اس داعی آخرت کے سفر آخرت کی مختصر روداد۔ ۳۰ ذی قعدہ مطابق مارچ ۱۹۷۹ء صبح اپنے والد ماجد کے پہلو میں اسی مسجد کے احاطہ میں تدفین ہوئی جو آپ کا تبلیغی مسقر تھا۔

رہے نام اللہ کا

افسوس ہے کہ اس حادثہ کے وقت والد ماجد مولانا محمد منظور لغمانی اور محمد وحی مولانا علی میرا مظہار دونوں ہی ایک ساتھ ہندوستان سے باہر ہیں۔ جبکہ مولانا مرحوم پر لکھنے کا حق انھیں کا تھا۔ کوشش ہے کہ یہ کمی آئندہ اشاعت میں پوری ہو جائے۔ اور ممکن ہو تو آئندہ کی پوری اشاعت ہی مولانا مرحوم سے متعلق ہو۔ اس سلسلے میں مولانا اور ان کی دعوت سے واقفیت رکھنے والے اہل قلم سے بالعموم گزارش ہے کہ مضامین ارسال فرمائیں۔

ذی قعدہ اور ذی الحجہ دھول مہینوں کا مشترک شمارہ ہے۔
یہ شمارہ :- بعض نئے کاتبوں کی وجہ سے بیشتر مضامین کی کتابت زیادہ باریک ہو گئی اس بنا پر صفحات میں کچھ ناگزیر ہوئی۔ (ادارہ)

حضرت شاہ ابوسعید حسنی رائے بریلوی کے وابلا

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ان کے خاندان سے

جلسہ سلاست کے خوشی جیسے

مفتی بخش ————— مولانا نسیم احمد زیدی اردو

ایک پانچ سال پیش عالی جناب ڈاکٹر سید عبدالعلی حسنی مرحوم و مغفور کے زمانہ حیات میں ان کی اجازت اور مولانا سید ابوبکر حسن ندوی زید مجدہم کی وساطت سے مجھے ان کے خاندانی نوادہ اور خطوطات دیکھنے کی سعادت نصیب ہوئی تھی، اب اسی رمضان میں لکھنؤ گیا تو مولانا محمد میاں سلیم اللہ صاحبزادہ ڈاکٹر سید عبدالعلی حسنی مرحوم نے اندازہ کرم فرمائی دوبارہ ان نوادہ کے مطالعے کا موقع دیا جن کی مدد سے میں اپنے اس مقالے کو مرتب کر رہا ہوں۔۔۔۔۔ اسی ماہ رمضان میں دوسری مرتبہ حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کے ہمراہ رائے بریلی حاضر ہونے کا اتفاق ہوا۔ وہاں دائرہ حضرت شاہ علم اللہ حسنی قدس سرہ اور اس کے آثار باقیہ نے دونوں مرتبہ میری روت کو پیام سکون اور میرے دل و دماغ کو دعوت کیف و نشاط دے کر تازہ کاری کا ایک آئینہ بابر میری تصور کی آنکھوں کے سامنے کھول دیا۔۔۔۔۔ حضرت شاہ علم اللہ حسنی کی تاریخی مسجد ہے جس میں ہزاروں اہل اللہ سربسجود ہوئے ہیں اور علم و ذکر کے حلقے مدتوں اس میں قائم رہے ہیں۔ تقویٰ اور عبادت الہی کی بنیادوں پر یہ مسجد کھڑی کی گئی ہے۔۔۔۔۔ آج بھی

اس کے در و دیوار سے دل کی آنکھوں کو خاص کیفیات محسوس ہوتے ہیں۔ اس کی طرز تعمیر کو دیکھ کر آثارِ مہرِ کبر کی یاد تازہ ہوتی ہے۔ حضرت شاہِ علم اللہؒ نے گریہ شب اور آہِ سحر میں مشغول رہ کر اربع سنت اور متابعت شریعت کے جذبے کے ساتھ اسی مسجد میں اپنے فیوضِ و برکات کو تقسیم کیا ہے۔ ان کی باکمال اولاد و اولاد کی اولاد نے جن میں ہر ایک آفتاب و ماہ تاب اور گوہر شب چراغ تھا اس مسجد کے محراب و منبر اور مقفہ و بام کو اپنے اپنے زمانے میں روشن کیا، روشنی سے روشن اور منور رکھا ہے اور دریں توحید و معرفت اور دریں کتاب و سنت سے اس مسجد کی فضاؤں کو معمور کیا ہے انھیں تعلیمی و تذکیری حلقوں کی تاثیر سے حضرت سید احمد شہیدؒ جیسا مردِ مجاہد اور غازی علمِ الہی خاندان میں ملودار ہوا جس نے اسی مسجد کے سخن میں بیٹھ کر ملتِ اسلامیہ کی سرسبزی و شادابی کے لیے، اُمتِ مسلمہ کی سر بلندی اور سرفرازی کے لیے ایک نقشہ بنایا تھا۔ جس کے نتیجے میں وہ بالاکوٹ کے میدان میں مع اپنے رفقاء کے شہید ہو کر حیاتِ ابدی سے ہمکنار ہوا۔ اور مستقبل کے لیے ایک ایسی فضا قائم کر دی کہ غرہ حق و صداقت کو نئے گوشے میں بل بوتہ پر ہے اور ایمان و یقین کے جھنڈے اُپنچے رہیں۔

— یہ سستی ندی ہے، مسجد کے جنوب میں بہ رہی ہے۔ ندیاں تو اور بھی بہت سی ہیں مگر اس میں رونق ہی کچھ اور ہے۔ سکوتِ شام کے وقت اس کا سکوت گوشِ دل کو ایک مستقل داستانِ مٹاتا ہے، صبح کے سہانے وقت میں اس کی دل آویزی اور بڑھ جاتی ہے۔ کہنے اولیاء اللہؒ نے اپنے مبارک قدم سے اس کے کناروں کو سرفرازی بخشی ہوئی۔ کہنے مجاہدین اور ذاکرین نے اس ندی سے دھنوکیا ہو گا، شام و سحر میں جب چڑیاں ندی کے کنارے مسجد کے بام و در پر اور قریب کے ہرے بھبھ کھیتوں پر چھپاتی ہیں تو ایک خاص کیفیت حاصل ہوتی ہے اور قلب و دماغ میں یادِ اصفیٰ کی لہریں اٹھنے لگتی ہیں۔

یہ حضرت شاہِ علم اللہؒ کا غوشِ لحد میں سو رہے ہیں۔ یہ رادابہِ طیبہ کے چشمِ چراغ ہیں۔ حضرت شاہِ آدم نبویؒ قدس سرفہ کے خایفہ یعنی صورتِ ایک واسطے سے حضرت مجددِ اہلِ ثانی نور اللہؒ مدفہ کے فیضِ یافذہ ہیں۔ ان کا تفتنی اور جذبہٴ اربع سنت، اللہ اکبر۔ تارِ نحیں اور تذکرے ان کے ذکرِ خیر سے لبریز ہیں۔ ان کی باکمال اولاد کی قبریں ان کے

پہلو میں اور اس پاس ہیں۔ ہمیں ہندوستان کا ایک مایہ ناز عظیم مورخ (جس کو مولانا حکیم سید عبدالحی حسنیؒ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے) مجبوراً مہیا ہے، ہمیں حکیم صاحبؒ کے والد ماجد حضرت مولانا سید فخر الدین حسنیؒ مدفون ہیں جنہوں نے ہر جہان تاب لکھ کر اپنے حق صاحبزادہ کے لیے تاریخ و تذکرہ کی شاہراہ قائم کی۔ ہمیں حکیم صاحب کے تحت جگر ڈاکٹر سید عبدالحیؒ بھی مدفون ہیں جنہوں نے اپنے والد ماجد کے جواہر یادوں اور شاہکاروں کو محفوظ رکھا، شائع کرایا اور اپنے خاندان کی ایک ایک روایت کو اپنے سینے اور سفینے میں ثبت کیا، جن کے دینی کارناموں میں ایک زبردست کارنامہ یہ بھی ہے کہ اپنے برادر عزیز (مولانا علی میاں مدظلہ) کی تعلیم و تربیت کا انتظام ایک خاص نصب العین کے ماتحت کیا جس کے نتیجے میں نہ صرف ہندوستان کے تعلیمی و روحانی حلقوں اور عالم اسلامی سے ایک مفید رابطہ قائم ہوا بلکہ یورپ کے مادہ پرستانہ ایوانوں میں بھی غلغلہ توحید اور غرہ صداقت بلند ہو گیا۔ آج اس خاندان کی روایات کہن انھیں مولانا علی میاں مدظلہ سے زندہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو اور ان کے خاندان کو صحت و عافیت سے رکھے اور ملت برہما کو تادیر ان سے مستفیض رکھے (آمین)

حافظ نواز حضرت علامہؒ کے کچھ قابلے ایک عظیم شخصیت پر زمین جو یہ حضرت شاہ ابوسعیدؒ حضرت سید محمد شہیدؒ کے ناما ہیں۔ ان کے خزانہ پر ولی اللہ فیوض و برکات مجھ جیسے دور انداز کو کبھی محسوس ہوتے ہیں۔ اس با عظمت شخصیت نے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ سے کفہ رفیع حاصل کیا تھا اور ان کے خاندان سے کفہ ربط و تعلق تھا اس کو تعمیل سے انھوں کو ستمل ایک سالہ ہو جائے مگر مجھے تو ایک مقالہ لکھنا ہے۔ آنے والا مورخ توفیق پائے گا تو ان کے مزید حالات خاندانی مخطوطات اور تادیر سے لکھے گا۔ میں اس مقالے میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ حضرت شاہ اہل اللہ پہلویؒ حضرت شاہ محمد عاشق پہلویؒ حضرت شاہ نور اللہ بدایونیؒ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کے کتبوبات بنام شاہ ابوسعیدؒ بریلویؒ کہیں کل کہیں اقتباس اور تلخیص کی شکل میں مع ترجمہ پیش کر رہا ہوں جن سے تاریخ کے طالب خصوصاً دینی سلیس کی معلومات کے خواہاں کے لیے بہت سی اہمی باتیں معلوم ہوں گی جو کسی تاریخ اور تذکرے میں نہیں ہیں۔

خود حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے کثرتِ وفات اور واردات جو انہوں نے اپنے پیر و مرشد اور دیگر حضرات اکابر کو لکھ کر بھیجے ہیں۔ اس مقلے میں شامل کروں تو میرا مقالہ شکوہ کو نامی نہ کہنے لگے۔ اس لیے حضرت رائے بریلویؒ کی بعض تحریرات بقدر ضرورت کہیں کہیں بطور تلخیص پیش کروں گا۔ بعض اکابر نے حضرت رائے بریلویؒ کے صاحبزادے میاں سید ابوالیثؒ کو بھی رجوان مکتوبات اکابر کے جامع ہیں، گرامی نامہ بھیجی ہے اس کو بھی حسبِ موقع شامل مقالہ کیا جائے گا۔ آخر میں میر محمد نعمان رائے بریلویؒ (حضرت سید ابوسعیدؒ کے برادرِ علم زاد) کا ایک مفصل مکتوب بھی اس مقلے میں ترجمہ کے ساتھ شامل کیا جائے گا جس میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کی وفات کے مکمل حالات ہیں۔ اور جس سے آخری وقت میں بھی حضرت شاہ صاحبؒ کے اپنے عزیز و محبوب مرید کو یاد کرنے کا پتہ چلتا ہے یہ بھی تاریخ کی ایک نادر چیز ہے۔

اب میں حضرت شاہ ابوسعیدؒ کے مختصر حالات لکھتا ہوں۔

حضرت شاہ ابوسعیدؒ رائے بریلوی کے مختصر حالات | میر شاہ ابوسعید بن سید محمد ضیا
جن سید آیت اللہ ابن شیخ الاعظم

میر شاہ علم اللہ حسنی رائے بریلوی رحمہم اللہ۔ آپ رائے بریلی میں پیدا ہوئے، مولانا عبد اللہ امیٹھوی سے تحصیلِ علم کی، بعد اپنے چچا سید محمد صابر ابن سید آیت اللہ نقشبندیؒ سے بیعت ہوئے (جو حضرت خواجہ محمد مصوم کے صاحبزادے خواجہ محمد صدیقؒ کے خلیفہ تھے) ایک مدت ان کے بتائے ہوئے اشغال میں مشغول رہے اپنے والد کے خلیفہ میر محمد یونسؒ سے بھی اپنے آبائے کرام کی روحانی نسبت حاصل کی، پھر دہلی کا سفر کیا اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ سے روحانی تعلق پیدا کر کے ان سے اخذ فیض کیا۔ حضرت شاہ صاحبؒ کے وصال کے بعد ان کے ماموں زاد بھائی اور خلیفہ حضرت شاہ محمد عاشق بھٹائیؒ کی طرف سے ہوئے اور ان کے باقی ملوک طے کیا جس پر شاہ محمد عاشق بھٹائیؒ نے ان کو خلافت نہ لکھا جس پر پھر کہ حضرت شاہ صاحبؒ کے فیض و وجہ سے ان کو وہ احوال آئے ہیں کہ وہ چکے تھے جو صوفیہ کے نزدیک

انتہائی دبیجے کے ہیں۔ جب حضرت شاہ صاحبؒ کا وصال ہو گیا تو انہوں نے قصد کیا کہ نقشبندیہ قادریہ چشتیہ وغیرہ طرق کے باقی اشغال فقیر سے حاصل کریں۔ جب میں نے ان کو اس کا شائق پایا تو ان کے مقصد کو پورا کیا اور اس راہ میں ان کے سال کا مشاہدہ کر کے اجازت دی۔ جس طرح مجھے میرے شیخ معظم (حضرت شاہ ولی اللہ محدثؒ) نیز میرے والد ماجد شیخ عبید اللہ سیوطیؒ نے مجھے اجازت دی تھی۔ میں نے ان کو اس کی بھی اجازت دی کہ بعد مطالعہ و مراجعت شرح تفسیر و حدیث اور فقہ و تصوف وغیرہ کا درس بھی دیں۔۔۔ علاوہ کمال علم ظاہر و باطن حضرت میر ابو سعیدؒ جلیل الوقار، کریم النفس اور ہماں نواز بزرگ تھے۔ ۲۸ ربیع الاول ۱۱۸۷ھ کو مکہ معظمہ پہنچے اور حج سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ حاضر ہوئے وہاں چھ ماہ اقامت کی اور شیخ ابو الحسن ندویؒ کے حلقہٴ درس میں مصابیح کی سماعت کی، ایک مرتبہ مواہب شریف میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار ہوا، آپ کے خلیفہ شیخ امین الدین کا کوردیؒ نے اپنے رسالے میں لکھا ہے کہ خود حضرت شاہ ابوسعیدؒ فرماتے تھے کہ میں نے مدینہ منورہ میں اپنا ان ظاہری آنکھوں سے آقائے نامدار حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے۔۔۔ بعد مکہ معظمہ واپس ہوئے اور دہل جزیہ قاری میر داد انصاریؒ سے پڑھی۔ تجوید کے بھی استاد معرفت و سلوک میں آپ کے خلیفہ ہوئے ۱۱۸۸ھ میں ہندوستان آئے اور مدرس میں داخل ہوئے وہاں ایک زمانے تک مقبول خواص و عوام ہو کر رہے۔ ان علاقے کے غریب و درویشانے آپ کے آخرت کا نفع حاصل کیا۔ ۱۹ رمضان ۱۱۹۲ھ کو وفات پائی۔ رائے بریلی تکیہ حضرت شاہ علم اللہؒ میں دفن ہوئے۔ آپ کے حسب ذیل ہمتا زاد جلیل القدر خلفا تھے۔

- (۱) میر عبد السلام بدخشیؒ (۲) قاری شیخ میر داد انصاری تکیہ (۳) مولانا جمال الدین بن محمد صدیقی قطبؒ (۴) مولانا عبد اللہ آفندیؒ (۵) شیخ عبد اللطیف صینی مصریؒ (۶) حاجی امین الدین کا کوردیؒ (۷) شاہ عبد القادر خالص پوریؒ (۸) راغوز از نزم تہ الخواطر علیہ (۹) دسرت سید احمد شہید سبیل اول طبع چہارم و مجموعہ نقادہ قلمی نزد مولانا محمد میاں صاحب حنفی مدیر المبعث لکھنؤ

مکتوبات حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ بسام حضرت

شاہ ابوسعید حسنیؒ بریلویؒ

(۱) حقائق و معارف آگاہ یادت و نجابت دستگاہ ، ملائکہ الاکابر میر سید ابوسعید سلیم اللہ تعالیٰ
از فقیر ولی اللہ عفی عنہ بعد از سلام محبت التزام مطالعہ نمایند۔ الحمد للہ رب العالمین علی عافیتہ
الطریقین نامہ مشکلیں شامہ متضمن بعض مشاہدات متعلقہ لطیفہ نصیہ و اخفی رسید در برابر آن شکر
الہی بجا آورده شد، این راہ کہ میر و نہ ہا طریقت تقسیم است کہ اکابر اہل عرفان رفتہ اند بیچ و عدعہ
خاطر ایشان را متوش نازد..... بالجلہ انچہ خداے تعالیٰ عطا کردہ است نفستہ است
عظیمہ بر آن از جان و دل شکر کنندہ و متوقع مزید باشند و انچہ از لود محمدی علی صاحبہ الصلوٰۃ
و التسلیمات دیدہ اند نہائش است از نسبت اولیہ سابق اندکے این نسبت داشتند
الحمد للہ کہ حاصل شد۔ برائے خفقان خواندن یا حمید صغیر خواہ بود متفرق در اوقات
صلوٰۃ خمس و خواہ یک جا ہزار بار۔ در باب وجہ معاش و آسودگی ایشان.... متفکر نباشند
ہر چہ میگذرد ہمہ حکمت حق است و نافع است نسبت شما۔ ہر چند نا فحیت معلوم نباشد من بعد
روشن خواہ شد و السلام۔ فقیر زادہ و والدہ ایشان سلام می رسانند و متوقع دعائے خیر ہستند کہ
دعائے مومن برائے برادر غائب مستجاب است۔

توجہ۔ حقائق و معارف آگاہ یادت و نجابت دستگاہ..... میر سید ابوسعید سلیم اللہ
تعالیٰ۔

فقیر ولی اللہ عفی عنہ کی طرف سے بعد از سلام محبت التزام مطالعہ فرمائیں۔ طریقین کی خیر و

لہ مجموعہ نوادر میں حضرت شاہ صاحب کے نگارہ مکتوبات ہیں میں نے اس مقالے میں اس مکتوبات کی ناغیض کے
طریقہ پر لیے ہیں۔ ان مکتوبات کو مولانا سید ابوالقاسم بن سید محمد عبدالعزیز ہنسویؒ نے مستند میں مکتوبات معارف
کے نام سے معرضہ داشت شاہ ابوسعیدؒ مطبع مطبع الانوار سارن پور میں شائع کر دیا تھا۔ یہ رسالہ اب کیا
ہے۔ بقیہ دوسرے اکابر کے مکتوبات جو انکی قسط میں آئیں گے غیر مطبوعہ ہیں

عافیت پر اللہ رب العلیین کی حمد ہے۔ آپ کا نام انہیں شامہ جو بعض مشاہدات متعلقہ لطیفہ تغیر و
اختیار کے بارے میں لکھا تھا۔ پہنچا۔ شکر الہی ادا کیا گیا۔ یہ راستہ جس پر آپ چلے ہیں
وہ صراط مستقیم ہے جس پر اکابر اہل عرفان گامزن ہوئے ہیں۔ کسی قسم کا دغ و غمہ آپ کے دل میں
نہیں ہونا چاہیے۔۔۔۔۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جو کچھ خداوند کریم نے آپ کو عطا فرمایا ہے وہ
ایک عظیم نعمت ہے اس کے حصول پر جان و دل سے شکر کریں اور مزید نعمت کی توقع رکھیں۔ اور
نور محمدی علی اللہ علی صاحبہ وسلم جو دیکھلے ہے وہ بھی نسبت ادنیٰ کا ظہور ہے۔ پہلے سے اس نسبت
کی آرزو نہ کرتے تھے الحمد للہ کہ اب حاصل ہو گئی۔ دل کی گھبراہٹ کے رفع کرنے لے یا حمید
پڑھنا مفید ہوگا۔ ایک ہزار مرتبہ۔ خواہ متفرق پانچوں نمازوں کے اوقات میں خواہ ایک
بلکہ۔ وجہ معاش اور آسودگی کے بارے میں متفکر نہ ہوں جو مصیبت گزندہ ہی ہے وہ عین
حکمت الہی ہے اور آپ کے حق میں نافع ہے۔ اگرچہ بالفعل اس کی نافعیت معلوم نہ ہو بالآخر
اس کا نافع ہونا واضح ہو جائے گا والسلام۔ فقیر کے لڑکے اور اُن کی والدہ سلام کہتے
ہیں اور دعائے خیر کے متوقع ہیں اس لیے کہ برادر غائب کے حق میں دعائے مؤمن مسجاب
موتی ہے۔

(۲) سیادت و تقابست پناہ حقائق و معارف آگاہ سلاسلہ الاکابر میر سید ابوسعید بلالہ اللہ تعالیٰ
از فقیر ولی اللہ عفی عنہ، بعد سلام محبت الیتام مطالعہ نمائند۔ — الحمد للہ علی العافیت
والمسئول من فضله ان یدبیر العافیہ لنا ولکم — بعد انتظار بسیار رقمیہ کریمہ مقضی
بعض معارف و بعض اسوۂ عمروریہ رسید چون شعر بعافیت و سلامت ایشان بود مع اولاد و
آبلع موجب کمال سرور و باعث حمد الهی شد..... والسلام اندرون خانہ سلام
خواند ہمیشہ خیریت ایشان مسکون از جناب رب العزت می باشد انجہ اذ ایڈے برادران نشسته
بودند معلوم شد خود سعی در ایڈے کے نکند خدا کے تعالیٰ نصرت و اہواز میر محمد معین و میر
محمد امام و میان بونس سلام خواند پر خورد سعادت الطوار میر ابو اللیث دعوات خواند
فرزند ابو القاسم مبارک باد خدا کے تعالیٰ بعافیت داد۔ از عب العزیز سلام نیا از
قبول باد۔

ترجمہ — سیادت پناہ تھائی و سعادت آگاہ۔۔۔۔۔ میر ابو سعید سلطنتی اللہ تعالیٰ۔
 فقیر ولی اللہ عرفی عنہ کی طرف سے بعد سلام محبت الیتام مطالعہ کریں۔ خیر و عافیت پر
 اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں اور اس کے فضل سے اس بات کا خواہاں ہوں کہ وہ مدام ہماری اور آپ
 کی عافیت کو برقرار رکھے۔ بڑے انتظار کے بعد آپ کا مکتوب جو کہ بعض سعادت اور بعض
 مصلحتات ضروریہ پر مشتمل تھا۔ پہنچا۔ چونکہ وہ مکتوب آپ کی اور آپ کی اولاد و متعلقین کی
 کی عافیت و سلامتی سے آگاہی دینے والا تھا اس لیے موجب کمال مسرت اور باعث حمد الہی
 ہوا۔۔۔۔۔ والسلام اندرون خانہ سے (الہیہ کی طرف سے) سلام۔ آپ کی خیریت
 ہمیشہ جناب رب العزت سے چاہی جاتی ہے۔ جو کچھ بھائیوں کی ایذا ہی کے متعلق لکھا
 تھا معلوم ہو گیا خود کسی کو ایذا دینے کی سعی نہ کریں اللہ تعالیٰ مدد فرمائے گا۔ میر محمد حسین،
 میر محمد امام اور بنیاں محمد یونس کو سلام۔ بر خور اور سعادت اطوار میر ابو لیت کو دعائیں۔ فرزند
 ابو القاسم مبارک ہو۔ اللہ تعالیٰ عافیت سے رکھے۔ عبدالعزیز کا سلام نیا از
 قبول ہو۔

(۳) سیادت و تعاقب آپ تھائی و سعادت آگاہ۔ سلام الکرام میر ابو سعید سلطنتی

تعالیٰ۔

از فقیر ولی اللہ عرفی عنہ۔ بعد سلام مطالعہ نمائند۔ الحمد للہ علی العافیۃ
 والمسئول من اللہ عز وجل ان یدیم العافیۃ لنا ولکم۔ اجمالاً ہمیشہ در حق ایشان
 طلب کروں گی آید کہ خدائے عزوجل ہم در ظاہر نعمت خود و در بطن بغیر خود محتاج نگذارد و ہم در
 باطن اعانت و انعام فرماید تا بر عبادہ آباءے کرام متقرر ماندہ بہمہ بہمت مرصی باشند انشاء
 قریب حبیب۔ اگر نجیب الدولہ باب انفریز القدر خط موثر نوید و چویدار ہمراہ کند
 می باید بان طرف رفت متوکلاً علی اللہ و معتمد علیہ۔ و اس واسطے کہ از انواع تیسیر الہی
 دانند و اگر گرمی ہوا بہم رسد اینجا اشرف آدرہ رمضان اینجا گزرا نیدہ بہ استگی قصد وطن
 الون نمائند۔ خدائے عزوجل ہر چہ اوفق و اصلح باشد ہمارا بظہر آمد و السلام۔ رسان
 عزیز القدر ابماہم خلیل خان از فقیر سلام و دعوات خوانند و شیخ غیاث الدین سادات و دیگر

(۴) ایک مکتوب گرامی کے آخر میں ارقام فرماتے ہیں۔

..... بیت ہر آئندہ اس صوبہ حوالہ اس طرف کے ہر آنے والے کے
ظاہر و باطن خود می نوشتہ باشند کہ ظاہر ہاتھ اپنے احوال ظاہر و باطن لکھ کر
نگران جانب ایشان می ماند بھیجتے ہیں اس لیے کہ دل آپ کی
طرف نگران رہتا ہے۔

(۵) حقائق و معارف آگاہ سیادت و نجابت و سنگاہ میر ابو سعید سلیمان علیہ السلام۔

از فقیر ولی اللہ عفی عنہ بعد سلام مطالعہ نمائند۔ الحمد للہ علی العافیہ۔ نامہ مشکلیں
شامہ رسید احوال باطن کہ نوشتہ بودند ہمہ ہر پنج صوابست اپنے سابق واضح شدہ بود از لطیفہ
سر بود و اپنے احوال واضح شد از لطیفہ خفیہ است ہمہ خیر است و ہمہ ہر پنج صوابست ان شاء اللہ
تعالیٰ بتفصیل و باتوفیق با شریعت نوشتہ شود الحال وقت تنگ است۔ دو ٹو کی ہنگامی انتہ
رسید دیکے بچانہ میاں اہل اللہ رسید جزاکم اللہ خیر الجزاء از اندرون خانہ و از فقیر زادہ و از خواجہ
محمد امین و جمیع اہل مدرسہ سلام خوانند۔

ترجمہ۔۔۔۔۔ حقائق و معارف آگاہ سیادت و نجابت و سنگاہ میر ابو سعید سلیمان علیہ السلام۔
فقیر ولی اللہ عفی عنہ کی طرف سے بعد سلام مطالعہ کریں۔ الحمد للہ عافیت سے ہوں۔
نامہ مشکلیں شامہ پہونچا۔ احوال باطن جو لکھے تھے سب صحیح ہیں جو حال پہلے ظاہر ہوا تھا
لطیفہ سر سے تھا اور جو کچھ اب واضح ہوا ہے لطیفہ خفیہ سے ہے سب بہتر ہے اور درست ہے
اگر اللہ نے چاہا تو شریعت کے مطابق کے ساتھ تفصیل سے لائندہ، لکھا جائے گا اب وقت
تنگ ہے۔ آہوں کی دو ہنگامی مجھ کو ملیں اور ایک میاں اہل اللہ کے گھر پہونچی۔ اللہ تعالیٰ
آپ کو بہترین جزا عطا فرمائے۔ اندرون خانہ فقیر زادہ و از خواجہ محمد امین اور تمام اہل مدرسہ
کی طرف سے سلام پہونچے۔

(۶)۔۔۔۔۔ بالبلبلہ بنجا طرح جمع دریں سیر و الغرض و جمعی کے ساتھ سیر و سلوک
سلوک سعی نمائند ہمہ موافق سیر صوفیہ میں سعی کریں یہ سب کچھ سیر صوفیہ کے
است و ہم مطابق شریعت دریں سخن آؤ موافق ہے اور مطابق شریعت بھی جو

طول و عرض سے دارد کہ بافضل در نوشتن
مطابقت شریعت والی بات در اطلال
نمی آید۔ عرض رکھتی ہے فی الحال نہیں لکھی جا رہی

۴۔

(۷) حقائق و معارف آگاہ، زیادت و نقابت دستگاہ میر ابو سعید سلیمہ اللہ تعالیٰ۔
از فقیر ولی اللہ عفی عنہ، بعد سلام محبت التزام مطالعہ نمائند۔ الحمد للہ علی العافیۃ۔
از ان باز کہ بسبب ہجوم مرہٹہ انتقال از میرٹھ نمودہ ہمراہ رفت آب ابراہیم خلیل خاں اُن گزار
گنگارفتند۔ مدت گذشتہ کہ احوال خیریت مالی اُن عزیز القدر نشینہ بودم۔ الحمد للہ نامہ نامی
ایشان رسید۔ موجب تسکین خاطر خاطر گشت مبدرا احوال و عالم را تفصیل نوشتہ بودند و از شاہ
انصورت انس و سر دروازہ استار اُن تفرقہ و حزن می خیزد ایں ہمہ موافق قاعدہ است راہیکہ
سلف رفتہ اند ہمیں راہ راست ہیچ تردد و بچا لکھتہ سید ہند۔۔۔۔۔ ایک تعویذوا سیر برائے بطن
..... و دیگر برائے شستہ خوردن فرستادہ شد۔ رفت آب ابراہیم خلیل خاں سلام شوق
مطالعہ نمائند۔

ترجمہ۔ حقائق و معارف آگاہ..... میر ابو سعید سلیمہ اللہ تعالیٰ۔ فقیر ولی اللہ عفی عنہ کی
طرف سے بعد سلام محبت التزام مطالعہ کریں۔ الحمد للہ عافیۃ سے ہوں۔ اس کے بعد
کہ ہجوم فوج مرہٹہ کی وجہ سے میرٹھ سے منتقل ہو کر ہمراہ ابراہیم خلیل خاں گنگا پار کر کے (وطن،
گئے تھے۔ ایک مدت گذر گئی تھی کہ آپ کے احوال خیریت مالی سے آگاہ نہ تھا۔ الحمد للہ
نامہ نامی پہونچا۔ موجب تسکین خاطر ہوا۔ مبدرا کو احوال اور کائنات عالم کو تفصیل۔ تحریر
کیا تھا۔ اس صورت کے مشاہدے سے انس و سر دروازہ غائب ہو جانے سے تفرقہ و حزن ہوتا ہو
اور یہ سب موافق قاعدہ ہے۔ سلف جس راستے پر چلے ہیں وہ یہی راستہ ہے، کوئی فکر
دل میں نہ رکھیں..... ایک تعویذوا سیر کا باندھنے کے لیے اور دوسرا دھوکہ پینے کے لیے بھیجا
گیا ہے۔ رفت آب ابراہیم خاں سلام شوق مطالعہ کریں۔

(۸)..... فقیر بخت جمعیت ظاہر و
باطن ایشان و برائے صحت مزاج
فقیر آپ کی جمعیت ظاہر و باطن نیز صحت
مزاج اور کٹا دگی رزق کے لیے دعا گو ہو

دکن نشہ ذوقِ اداعی است خداے
خداے عزوجل اپنے فضلِ درگرم سے
عزوجل بفضلِ درگرم خود قبول فرماید۔ یہ دعا قبول فرمائی۔

(۹) حقائق و معارف آگاہ، خلاصہ دو زبان سیادت و سلاطہ خانہ دان سعادت میر
ابوسعید سلیمہ اللہ از فقیر ولی اللہ عفی عنہ بعد سلام مطالعہ نمائند۔ الحمد للہ علی العافیۃ۔
رقیمہ کریمہ مشتمل بر احوالِ خویش نگاشتہ بودند رسید و لعلی ایشان صدر و پیہ بدست آمد خداے
تعالیٰ برکاتِ بسیار نصیب ایشان کناد۔ اگر سفارشِ ذاب و چوبدار بدست آمدہ است البتہ
بوطن باید رفت امید کہ لطفِ حضرتِ لطیف آنست کہ وجہے برائے جمعیتِ ظاہر پیدا
شود انہ قریبِ حبیب..... والسلام والا کرام عزیز القدر ابراہیم خلیل نمان سلام
اشتیاقِ تمام مطالعہ نمایند۔ فقیر محمد امین سلام شوقِ میر سازند۔

ترجمہ۔ حقائق و معارف آگاہ..... میر ابوسعید سلیمہ اللہ از فقیر ولی اللہ
عفی عنہ کی جانب سے بعد سلام مطالعہ کریں۔ الحمد للہ خیر دعا فیت سے ہوں۔ مکتوب گرامی
جو احوال پر مشتمل تھا پہونچا۔ اور آپ کی سعی سے توروپے حاصل ہوئے اللہ تعالیٰ برکات
بسیار آپ کو نصیب فرمائے۔ اگر نجیب اللہ کی سفارش اور چوبدار مل گیا تو اپنے وطن
رہنے پر مٹی جانا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کے لطف و درگرم سے امید یہ ہے کہ کوئی صورتِ جمعیت
ظاہر کی پیدا ہوگی انہ قریبِ حبیب..... والسلام والا کرام۔ عزیز القدر ابراہیم خلیل نمان
سلام شوقِ مطالعہ کریں۔ رکاتب تحریر ہذا فقیر محمد امین سلام شوقِ پیش کرتا ہے۔

(۱۰) حقائق و معارف آگاہ خلاصہ دو زبان سیادت میر ابوسعید عبا فیت دارین باد۔
از فقیر ولی اللہ عفی عنہ بعد سلام واضح باد۔ از زبان بعض مردم شنیہ شد کہ اں سیادت
پناہ و اعاضہ گل (یا گل؟) پیش آمدہ بود خاطر مترد است احوالِ خیریت مآل خود
بنویسند۔ و از سر انجام کار یکہ بسبب اں در لشکر توقف شد نیز برنگانہ۔ در رتبہ
صدر و پیہ از طرف ذاب رسیدہ بود آدم را فرستادہ شد اگر صد یا زیادہ کم بدست آید پس
ایامِ مطلوب است۔ خان والا شان ابراہیم خلیل خان سلام مطالعہ نمائند۔ میر عتیق اللہ
دیان غیاث الدین و جمیع یاران آنجا سلام مطالعہ نمایند۔

ترجمہ — حقائق و معارف آگاہ.... میرا بوسیدہ عافیت سے رہیں۔ فقیر
 ولی اللہ عفی عنہ کی طرف سے بعد سلام و وضع ہو کہ۔ بعض لوگوں کی زبانی سنا گیا کہ آپ
 کچھ علیل ہو گئے تھے۔ دل پریشان ہے۔ اپنے احوال خیریت مآل لکھیں۔ اور جس کام
 کی وجہ سے لشکر میں ٹھہرنا پڑا ہے وہ انجام پایا یا نہیں اس کو بھی لکھیں۔ ماہِ رجب میں نواب
 (نجیب الدولہ) کی طرف سے تلواریں پہنچے تھے۔ اگر تلواریں پہنچیں یا اس سے کم و بیش
 حاصل ہو جائیں تو اس وقت مطلوب ہیں۔ آدمی کو بھیجا گیا ہے۔ خان والا شان ابرہیم
 نعلی خان سلام مطالعہ کریں۔ میرے عشیق اللہ، میاں غیاث الدین اور اس جگہ کے تمام
 دوستوں کو سلام۔

(باقی)

3 Reason
 WHY PEOPLE USE
خون صفا

1. یہ تھوڑے خاص اور کمزور لوگوں کا دوا ہے۔
2. جراثیم کی علاج کر کے نیا خون پیدا کرتا ہے۔
3. فساد خون اور جلدی امراض میں یہ دوا ہے۔

تمام شعبوں میں کھینچیاں
 قابلِ کیمیائی ریسرچ میں
 ایجنسی سٹیلے ٹیسٹس

دوا خانہ طیبہ کراچی اسلام آباد ریسرچ سٹیشن علی گڑھ

CHANDA - 6977

MAHARAJA'S LABORATORY

ایجنسیا:- بستی، گاندھی نگر
 الہ آباد، روٹن باغ

لکھنؤ کے مشہور معالج و طبیب ڈاکٹر میکس سید عبدالحی حسنی کے
 چند مخصوص تجربات

سفوف فریابٹیس: اس دوا کے استعمال کے چند ہی روز بعد
 بی کی ہوئے گئے تھے چند ہفتے کے استعمال سے خون میں اتنی شکر رہ جاتی
 تھی جس قدر رست آدمی کے خون میں ہونی چاہیے۔ چند ہفتے کے استعمال
 کر دیا جائے تو دوا کی دہریہ کے بعد بھی قائم رہتا ہے۔
 قیمت دس روپے 50/30 پانچ روپے 20/10
 شربت حیدر: ہذا دوا کے بعد دوا کی دہریہ پانچ چار ماہ کے استعمال
 کر کے شکر سے یہ مرض رفع ہو جاتا ہے۔ ایک پونڈ۔ 50/30
 شربت کندی: یہ کچھ یوں کا دوا ہے کہ ان لوگوں کے استعمال سے ان میں
 حالتوں میں اس شربت کا استعمال ہر عید و قیمت ایک پونڈ 50/30
 شربت درد گرد: یہ شربت میں بھوری ریت آنا اور خنک پیدا
 ہو جانا ایک روگ کہ بڑا بڑا آنا یاد رکھو کہ دور سے انھیں تو یہ شربت
 استعمال کیجئے کیونکہ شکایت پرانی ہو اور پھر ان پر کئی دواں نہیں
 کئی ماہ چنا چاہتے ایک پونڈ 50/30

مرحوم شربت: پھر تو دن خصوصاً پید اور گردن کے پھوڑوں
 لینے کا دیکھیں یہ مرجم غدیہ اس کے استعمال سے ملنے کا فوراً
 جاتی ہوا اور پورا پھر صحت ہو جاتا ہے 50/30
 دینبر حسنی فارمیسی، ۷۷ گولڈن روڈ لکھنؤ

سیدنا ابوسفیانؓ

مولانا سراج الحق مچھلی شہری

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صحیح حدیث مروی ہے ”اللہ اللہ، فی اَصْحَابِیْ نُوَ ترجمہ پوری حدیث کا یہ ہے۔ ذرا اللہ تعالیٰ کی ناخوشی سے ڈرتے دہنا ڈرتے رہنا میرے صحابہ کے بارے میں۔ دیکھو میرے بعد کہیں ان کو (کسی معاملہ میں) نشانہ ملامت نہ بنانے لگنا۔ جو شخص میرے صحابہ سے محبت کرے گا وہ میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت رکھے گا (وجعلنا اللہ منہم) اور جو شخص میرے صحابہ سے نفرت و نفرت کرے گا تو وہ میرے نفرت کی وجہ سے اُن سے نفرت رکھے گا (واعاذنا اللہ منہم) اور میں نے ان کو ایذا دی اس نے گویا خود مجھے ایذا دی (اعاذنا اللہ عندئذ منہم) تو میری نفرت۔ اس ارشاد نبوی میں تین لفظ خاص طور سے قابل توجہ ہیں۔ اِکْلٌ مِنْ بَعْدِی (میرے بعد) دوسرے قَبِیْحَتِیْ اَحَبَّتْہُمْ (جس نے ان سے محبت کی اس نے یہی محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی) اور تیسرے مَنْ اَآذَانِہُمْ فَقَدْ اَآذَانِیْ (جس نے ان کو ایذا دی اس نے یقیناً مجھے ایذا دی)

چونکہ حضورؐ دیکھ رہے تھے کہ ارشادات قرآنی کے اولین مخاطب۔ میری رسالت و نبوت کے پہلے شاہد اور گواہ۔ قرآن پاک کے پہلے حامل اور عامل یہی صحابہ ہیں اس لئے حضورؐ کو منظور یہ ہوا (اور خدا کی مرضی بھی یہی تھی) کہ صحابہ کی عزت اور حرمت زیادہ سے زیادہ محفوظ اور ان کی غفلت اُست میں میں از پیش محفوظ رہے کیونکہ خود میری عزت اور حرمت اور میری غفلت بھی اسی طرح محفوظ رہ سکتی ہے حضورؐ کو گوارا نہ ہوا کہ میری ذات پر یا قرآن پاک پر کوئی حُرَت آئے اس لئے حضورؐ نے اس کا دوازہ بند کرنے کے لئے چاہا کہ صحابہ کی محرم شخصیتوں پر کسی قسم کا حُرَت نہ آئے پس آپؐ نے نہایت تاکید و اہتمام سے مختلف عزائمات سے ان کے اکرام و کلمہ فرمایا، چنانچہ ہمیں اگر پہلے خبر یہ ارشاد ہوا ہے لیکن اہل علم جانتے ہیں کہ مقصود انشاء و حکم ہے

ان سے محبت کا۔

(۱) مَن بَعْدِي فَاكْرَ تَوْحُودِ مَا بَنِيهِ اَنْدَشِيهِ ظَاهِرُ فَرَا نَا بَايَسْتِي مَن كَمِيزِي حَيَاتٍ اَوْ مَوْجُوْدِي مَن تَوَمِيْلُهَا ظَا
کر کے مخلص اور منافق دونوں ہی قسم کے لوگ صحابہؓ کے ساتھ بھی ضرور محبت کریں گے اور اگر بالفرض کسی کو ان سے کوئی
رنجش ہوگی تو میں اس کی اصلاح کر دیا کروں گا اور پھر صلح و سلامت کے بعد میری موجودگی کا لحاظ کر کے سب باہم محبت
ہی سے رہیں گے۔ فرض میری موجودگی میں سب کو مطلق دراصل مجھ سے ہو گا اس لئے اس کا تو ہم دیکھنا بھی
نہیں کمیزی حیات میں کوئی شخص میرے صحابہؓ کے اکرام کے خلاف کوئی قول، کوئی فعل، کوئی عمل کرے گا۔ البتہ
جب میں دنیا سے چلا جاؤں گا تب اس کا اندیشہ زیادہ ہے کہ ان کے احترام میں کوئی ہونے لگے کیونکہ میری ذات
کے موجود نہ رہ جانے کی وجہ سے سب کی توجہ براہ راست ایک دوسرے کی طرف ہونے لگے گی اور شیرازہ نور
جانے کی وجہ سے سب منتشر اور ان کی مانند ہو جائیں گے، اس لئے کہیں لیسا نہ ہو کہ یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کو
یا دوسرے لوگ ان کو عام انسان سمجھ کر ان سے عام لوگوں کی طرح معاملہ کرنے لگیں اور ان کی صحابیت فراموش
ہونے لگے، اس لئے آپ نے متنبہ فرما دیا کہ میرے بعد بھی ان کا پورا اکرام کرتے رہنا۔ بقول شاعر:

ع : جب میں جانوں کہ میرے بعد براہِ حیدان ہے

(۲) قَبِيْحِي اَسْبَبُهُ فَاكْرَ تَوْحُودِ نَعْنِي دَرِصْلِ صَحَابَةٍ كَا دَرِجِ بَيَانِ فَرَا نَا بَايَسْتِي مَن كَمِيزِي حَيَاتٍ اَوْ مَوْجُوْدِي مَن تَوَمِيْلُهَا ظَا
ہیں ایک کی تعمیر تو بالفاظ دیگر یوں سمجھیے کہ ”سَبَبُ حَيَاتِي اَيْتَاهُمْ اَسْبَبُهُمْ“ یعنی اس مسلمان، انسان سے اس
وجہ سے محبت کی ہے کہ خود مجھے ان صحابہؓ سے محبت ہے۔ اس میں محبت کی نسبت فاعلی حضورؐ کی جانب اور
نسبت مفعولی صحابہؓ کی جانب ہے اور حضورؐ صحابہؓ کو اپنا محبوب فرما رہے ہیں اس صورت میں یہ مضمون گویا
اَكْرَمُوْا اَنْفُسَانِي كَا بَرِّ مَضْمُونِ ہو گا۔ اور دوسرے پہلو کی تعمیر ان الفاظ میں سمجھیے کہ ”سَبَبُ حَيَاتِي اَيْتَاهُمْ اَسْبَبُهُمْ“
یعنی ان اہل ایمان نے میرے صحابہؓ سے اس وجہ سے محبت کی کہ اُسے مجھ سے محبت ہے تو میرے
دوستوں اور ساتھیوں سے کبھی محبت ہوئی ہی چاہیے بقول شاعر ع : وَهَذَا مَذْهَبِي حَبِيْبِي اَلْبَايَسْتِي لَاهِلِيْ مَا
اس صورت میں حضورؐ گویا اپنی محبت کا واسطہ دے کر ان سے محبت کرنے کی ترغیب دے رہے ہیں۔

(۳) قَبِيْحِي اَسْبَبُهُ فَاكْرَ تَوْحُودِ نَعْنِي دَرِصْلِ صَحَابَةٍ كَا دَرِجِ بَيَانِ فَرَا نَا بَايَسْتِي مَن كَمِيزِي حَيَاتٍ اَوْ مَوْجُوْدِي مَن تَوَمِيْلُهَا ظَا
فرمایا ہے یہ روزِ جزا اور روزِ اُخر میں میرا جو آپؐ کی فکر کو پیش کریں جن سے حضورؐ کو طبعی محبت بھی بخاں میری ایک
موقع پر حضورؐ نے ان کی ایدہ کو اپنی ایدہ کے برابر فرمایا تھا مِثْرِي مِثْرِي مَا رَايْتِي مَا رَايْتِي مِثْرِي مَا رَايْتِي مَا رَايْتِي

اسی طرح آپ نے سیدنا عباسؓ کے بارہ میں فرمایا: "مَنْ آذَى عَمِّي فَقَدْ آذَانِي" جس نے میرے چچا کو تیرا
اس نے گویا مجھے ستایا۔ غرض جس طرح حضورؐ نے خونِ قرابت اور عزِ بزرگاری رکھنے والوں کی ایذا کو اپنی
ایذا کے برابر بنایا، اُنھیں اُسی طرح دینی رشتے (شرع و دین) سے لگانگی رکھنے والے صحابہؓ کی ایذا کو
بھی حضورؐ نے اپنی ایذا کے برابر بنایا ہے۔

غرض اس اہتمام سے اکرامِ صحابہؓ کی ترغیب دینے سے بری سمجھ میں دو باتیں رہتی ہیں کہ:-
۱۔ اس اہتمام سے حضورؐ کا فضاہِ معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ سے جو محبت رکھی جائے وہ ایسی ہونی
چاہیے جس میں حضورؐ کی محبت واسطہ بنے اور حضورؐ کی محبت اسکی محرک و باعث ہو یعنی صحابیت کو اولیت
تقدم کا درجہ دیا جائے۔ جس کا نتیجہ ہوگا کہ اگر کسی نے کسی ایسے صحابی سے محبت رکھی جن میں خود ذاتی خوبی،
شخصی کمال، نبی کریمؐ، شجاعت، غنا، تقدم اسلام، ہجرت، شرکتِ جہاد وغیرہ کی جہتیں خود ہی
محبت کا تقاضا کرتی ہوں مثلاً سیدنا ابوبکر صدیقؓ، عمر فاروقؓ، علی رضیؓ، ابن عوفؓ، امیرہ، حسین
وغیرہم رضی اللہ عنہم تو یہ محبت تو طبعی اور ذاتی محبت بھی ہوگی گویا بھی فی نفسہ ایک فضیلت ہے مگر یہ محبت
اس حکمِ نبویؐ کے امتثال و قیام میں نہ ہوگی بلکہ طبعی اور ذاتی محبت کا تو حکم دینے کی بھی ضرورت نہ تھی۔
پس اس حکم کا اقتضا اس واسطے کہ کچھ نہیں کہ حضورؐ کا منشا یہ ہے کہ بالفرض میرے کسی صحابی سے قبل اسلام یا
بعد اسلام کوئی واقعہ ایسا ہو بھی گیا ہو جس سے کسی مسلمان کے قلب میں ان کے لئے جگہ نکلتی نہ معلوم ہوتی، خوب
بھی اُسے سیرا خیال کر کے اُن سے محبت کرنی چاہیے کیونکہ انھوں نے بری دعوت پر کفر سمجھ کر اسلام
اختیار کیا تو یہ محبت اور نور ایمان کے ساتھ مجھے دکھا اور میرے ساتھ رنج و راحت۔ میدانِ جہاد اور
اطاعت میں شریک رہے، بطبعیت کے موافق اور مخالفت احکام کو مانا اور مٹے دم تک اسلام پر قائم
رہے۔ دنیا پر آخرت کو ترجیح دی، وہ کچھ پھیلے، بانیں دیں، نور اسلام پھیلایا۔ پس اس حکمِ محبت کا تو منشا
پورا ہوتا ہے۔ دراصل سیدنا ابوسفیانؓ، معاویہؓ، عمرو بن العاصؓ وغیرہ جیسے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے
ساتھ تہجد کرنے سے۔ اگر کسی مسلمان نے ابوبکر علی رضی اللہ عنہم سے محبت کی تو کون سا بڑا کمال کیا
کیونکہ ان کے بارہ بھائی اور کئی اولاد دینی و روحانی فضائل اخلاقی و عقلی کی طرف سے اپنے تمام غیر بیگانہ
بھی جھٹکتے ہیں اور ان کی تحقیر کرنے پر مجبور ہیں البتہ وہ صحابہؓ جن کو دشمنانِ دین نے طعن و طعش سے ایسا بھام
کر دیا کہ آج بہت سے علماء و علماؤں کے دلوں سے ان حضرات کی عظمت و حرمت کو آپ کم یا کم پائیں گے۔

ان ظالم صحابیہ سے صرف رسول کی محبت کے ناطے محبت کرنا البتہ اس مبارک ارشاد کے تقاضوں کو پورا کرتا ہے۔

کسی صحابی کے قبل از اسلام حالات کے بیان کرنے میں کبھی لازم ہے کہ ان کی صحابیت اور حرمت برابر ملحوظ رکھی جائے۔ یعنی اگر کسی مؤرخ کو کج ضرورت ہے کہ وہ مثلاً حضرت ابوسفیان کے قبل اسلام کے واقعات لکھے تو ان الفاظ میں کہ: ”اُس نے ایسا کیا۔ اُس نے کہا۔ وہ یہ چاہتا تھا۔“ ہرگز ہرگز نہ لکھنا چاہیے۔ اس کو دوسری مثال سے سمجھئے اگر ان لیجئے آج کوئی مسلمان مکہ کے ابوجہل کا مذکرہ کرنا چاہتا ہے تو خود فرمائیے کہ وہ ابوجہل جیسے کسی کافر کے لئے کیا طرز اختیار کریگا؟ وہ یہی تو لکھے گا کہ ”ابوجہل یہ چاہتا تھا۔ ابولہب ہاں گیا۔“ تو آخر آپ نے ایک صحابی کا حال لکھنے میں ارشاد رسول کا کیا حق ادا کیا، ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے ذکر قبل اسلام میں (جبکہ حضرت ابوسفیان کا خاتمہ یقینی طور پر اسلام پر ہوا) اور ابوجہل کے حالات میں (جب کہ اس کا خاتمہ یقینی طور پر کفر پر ہوا) آپ نے کیا فرق رکھا؟ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرًا لِّمَنْ كَانَ قَلْبٌ۔

اس ضروری تہید کے بعد اب ہم سیدنا ابوسفیان کے حالات درج کرتے ہیں کیونکہ ہمیں یقین ہے کہ ہمارے بہت سے مسلمان بھائی ان کی حرمت و عظمت سے تو درکنار خود ان کے حالات سے بھی واقف نہ ہوں گے۔

آپ کا نام و نسب [حضرت ابوسفیان کا نام نامی صحیح تھا اور کنیت ابوسفیان تھی۔ مگر صحیح زیادہ مشہور نہ ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کے نام کے سلسلہ میں بعض اہل علم نے بھی غلطی کی ہے ان کے والد کا نام حرب اہد واد کا نام امیر تھا جو حوصلہ مند اور بہادر ہونے کے باعث اموی خاندان کے نورث اعلیٰ بنے، آپ کا نسب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب میں چوتھی پشت میں جا کر مل جاتا ہے، نسب نامہ یوں ہے۔

۱۔ حضرت سرور کائنات مہفر توحید سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابن خواجه عبد اللہ بن عبد المطلب (عبد المطلب) ابن خواجه ہاشم، ابن عبد مناف

۲۔ سیدنا ابوسفیان رضی اللہ عنہ، ابن حرب، ابن امیہ، ابن عبد شمس، ابن عبد مناف

مکہ میں قریش کے چند گھرانے بہت تازہ و مشہور تھے۔ ان میں سب سے زیادہ شریف و مشہور معزز اور مقدس گھرانہ بنو ہاشم کا تھا کیونکہ اہل مکہ بلکہ پورے عرب کی دینی سیادت یعنی کعبہ کی حجاب و سنت

انہیں میں تھی ان کے بعد دوسرا معزز گھرانہ بنو امیہ کا تھا کیونکہ اہل مکہ کی دنیاوی سبابت اور فوجی قیادت انہیں میں تھی۔ بنو اسد، بنو مخزوم وغیرہ گھرانے ان کے بعد تھے، کیونکہ ان گھرانوں میں جو قومی منصب تھے مثل سفارت، خطابت وغیرہ ان کی اہمیت قوم میں اتنی زیادہ نہ تھی۔ بنو ہاشم اور بنو امیہ میں قرابتیں بھی باہم زیادہ ہوتی تھیں۔

حضرت ابوسفیان صحرا اسی بنو امیہ کے گھرانہ سے تھے۔ آپ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں دس برس بڑے تھے، یہ قریش کے معززین و اشراف میں تھے۔ بہادر، سمجھ دار، خوش خلق تھے قوم نے ان کو بالاتفاق سپہ سالار شکرینا دیا۔ حضورؐ میں اور ان میں اعلان نبوت سے قبل باہم دوسری ہی محبت تھی جیسی عموماً قریبی رشتہ داروں میں ہوا کرتی ہے۔ اعلان نبوت کے بعد بھی ان کو اور ان کے سببازاد سیدنا معاذؓ کو حضورؐ سے یا اسلام سے ذاتی طور پر کوئی غصہ، کد، کدورت وغیرہ نہ تھی، پوری قوم کو جو مخالفت حضورؐ سے تھی اس میں وہ حضرت مخزنؓ نے ضرور قوم کا ساتھ دیا اور بن حنیث القوم حضرتؐ سے جنگ بھی کی مگر اس وقت بھی انہوں نے کوئی ایذا حضورؐ کو نہیں پہنچائی۔ اوقات جنگ میں ضرور حضورؐ سے لڑے مگر جیسی ایذا و شرارت کی حرکات ابوجہل مخزومؓ اور ابولہب ہاشمیؓ سے ظاہر ہوئیں کہ کبھی حضورؐ کی پشت مبارک پر کھالت سجدہ، اونٹ کی جھو جھو دکھ دی، کبھی حضورؐ کی چادر گھسیٹی جس کے نشانات گردن مبارکؐ ظاہر ہوئے، کبھی حضورؐ کے راستہ میں کانٹے بچھائے، ایسی کوئی حرکت کسی تاریخ میں حضرتؐ صخر کی طرف سے منقول نہیں۔ حضرتؐ صخر رضی اللہ عنہ کی یہ خصوصیت تھی کہ اوقات جنگ کے علاوہ برابر حضورؐ کے ساتھ میل ملاپ۔ رشتہ داری کے لحاظ، آدمیت کے پاس اور شرف آبا کے موافق برتاؤ کرتے تھے۔

قبل اسلام اگرچہ کچھ بددینوں نے آپ کو بہت بدنام کیا ہے اور آپ کے متعلق کچھ غلط باتیں دینی اور تاریخی کتابوں میں شامل کر دی ہیں، مگر آپ کے حسب فیل واقعات اب بھی کتب سیر و رجال میں ملتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے خُمن سلوک ظاہر کرتے ہیں۔

۱۱، اعلان نبوت کے بعد جب کفار مکہ حضورؐ کو بہت ستانے لگتے تو آپ ان کے جوم اور شر سے بچنے کے لئے بعض وقت گھبرا کر انہیں حضرتؐ صخر کے مکان میں چلے جاتے، وہ مکہ کے معززین میں ہونیکے علاوہ نوج کے سپہ سالار بھی تھے، اہل مکہ پر ان کا ایک رعب تھا۔ ان کے گھرمیں داخل ہوتے ہی شرسپندوں کی ایذا سے حضورؐ کو امن مل جاتا۔ گو وہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے مگر شرف نسب اور کرم طبع کی یہ صفت ان میں

بدیہ تم بھی کہ اگر نام دشمن بھی کسی پریشانی میں کسی وقت ہمارے گھر آکر پناہ لینا چاہے تو اس کو امن و راحت دی جائے اور اس کے ساتھ نیک سلوک کیا جائے۔ اُسے غلو سے بچایا جائے اس وقت اُسے ستانے کو شرفِ نکات جانتے۔ یہ تو عام دشمن کے ساتھ برتاؤ ہوتا اور حضور جیسے عزیزِ غریب (مگر مسلک میں مخالفت) کیساتھ بھی ایسا ہی برتاؤ ان کا تھا بلکہ اہل گھر میں حضور کے پناہ لینے کے وقت ان کے پورے گھرانے ہی کا جنازہ منسلک ہی کا تھا۔ چونکہ حضرت صفحہ نے حضور کے ساتھ خوش ظنقی اور صلہ رحمی اس وقت کی جب کہ میں حضور پریشان تھے، اسی لئے حضور نے بھی آٹھ دس برس بعد موقع ملنے پر ان کی اسی ہنسی کی تہددانی کی اور فرسخ کر کے وقت یہ اعلان فرمادیا کہ ابوسفیان کے گھر پناہ لے لے گا اُسے بھی امان ملے گی (مفصل قصہ آگے آ رہا ہے) (اصابہ ذکر صفحہ)

(۲) حضور نے مدینہ کے قیام کے زمانہ میں حضرت عمر بن ابیہ غمری کے ذریعہ کچھ خجّوہ کھجور حضرت صفحہ کے پاس بدیہ بھیجی تو انھوں نے بھی جواب میں کوئی چیز (جس کو حدیث میں رقم کہا گیا ہے) حضور کے پاس بدیہ بھیجی بلکہ ایک روایت یہ ہے کہ حضور ہی نے فراموش کر کے ان سے اوم منگوائی تھی (فتنی از حافظ ابوبکر ص ۲۵۰) (۳) حضور نے مدینہ میں نہا کہ مکہ میں قحط اور تنگی ہے تو حضور نے کئی سودینار کسی کے ذریعہ حضرت صفحہ کے پاس بھیجے کہ یہ رقم مکہ کے اہل حاجت میں تقسیم کرویں۔ حضرت صفحہ ابوسفیان نے رقم لے کر مہنس کر کے اچھا باب یہ عمدہ ہمارے فوجیوں کو شاہِ خرد بنا چاہتے ہیں (حضور نے یہ رقم ابوسفیان ہی کے پاس بھیجی تو اس نے خاص تعلق اور خصوصی قربت ظاہر ہوتی ہے)

(۴) حضور نے حضرت ابوسفیان صحرا سے (یا تو ذریعہ قاصد مکہ میں کہلایا یا شاید کسی سفر میں صحرا خود مدینہ گئے ہوں جب خود) کہا کہ تمھاری لڑکی ام حبیبہ رملہ بیوہ ہو گئی ہیں۔ میں اُن سے نکاح کرنا چاہتا ہوں تم بھی اجازت دو دو تو بہتر ہے انھوں نے اجازت دیدی چونکہ سیدہ رملہ اس وقت حبش میں تھیں۔ حضور نے حبش کے خوابِ نجاشی کے پاس جو مسلمان ہو گئے تھے انھیں صحابی عمر بن ابیہ غمری نے بھیج کر کہا کہ اس رقم کو اپنا وکیل بنانا ہوں کہ تم رملہ بنت ابی سفیان کی عدت گزرنے کے بعد ان سے میرے نکاح کا پیام دو مگر وہ رہنی ہوں تو تم وہیں اُن سے میرا عقد نکاح کر دو۔ نجاشی نے بی بی رملہ کی عدت گزرنے ہی ایک کنیز سیدہ رملہ کے پاس بھیجی اور حضور کا پیام نکاح ان کو دیا۔ وہ پہلے ہی خواب دیکھ چکی تھیں کہ کسی نے ان کو آتم المؤمنین کہہ کر کھارا ہے اب نجاشی کی کنیز کی زبانی یہ پیام سن کر سمجھ گئیں کہ خواب کی تعبیر سچی انھوں نے قبول کر لیا تو کنیز نے دھری

۱۰۔ کئی کئی گھنٹے کسی کو اپنی طرف سے اپنے نکاح کا وکیل بنا دو جو تمہارا نکاح حضورؐ کے ساتھ کروں انھوں نے نابد بن سعید ماجر حبشہ کو اپنا وکیل بنا دیا۔ بخاشی نے محفل نکاح ترتیب دی اور حضورؐ کے پیچھے بھائی بھتیجی ابی طالب سے جو مجلس میں ہجرت کر کے مقیم تھے کہا کہ خطبہ نکاح تم پڑھو، چنانچہ حضرت جعفر نے خطبہ پڑھ کر بخاشی کو وکیل آنحضرتؐ اور حضرت سعید وکیل سیدہ رملہ کی موجودگی میں عقد نکاح باندھ دیا۔ بخاشی نے حضورؐ کا وکیل اور نائب بن کر سیدہ رملہ کا ہر چار سواشرنی خود بخود پڑ کیا اور اسی مجلس میں حضورؐ کی طرف سے خود ادا بھی کر دیا۔ اس نکاح کی خوشی میں سیدہ رملہ نے چاندی کے دو لکھن بخاشی کی اس کینز کو دے ڈالے۔ اس کے بعد حضورؐ نے ایک دوسرے صحابی حضرت شریک بن حسنہ کو بھیجا کہ ام المومنین رملہ بنتی امیہ کو حبشہ سے مدینہ لے آئیں۔ حضرت ابوسفیان صحر کو جب نکاح کی اطلاع ملی تو انھوں نے حضورؐ کی شناختیں ہی کی۔ (دفتی مطبع مصر، ۲۵۴ء حاشیہ)

(فائدہ) اول چونکہ حضرت عمر بن ابیضہ رضی اللہ عنہ نے کئی بار کئی موقعوں پر حضرت ابوسفیان صحر کے پاس مختلف کاموں سے بھیجا تو کچھ بددین جو بزمائینہ کی اور ابوسفیان کی بدگوئی کرنا چاہتے ہیں اور اسی بدگوئی کی نیت سے ابیضہ کی جھوٹی کہانیوں میں ان کو انھوں نے سنا ڈالنا عیار مکار، لالچی وغیرہ لکھا ہے یہ صریح مخالفت ہے حکم لا تفتخروا بنعم غرضاً کی۔

دوم۔ ہر عورت کا حق ہے اور لڑکی دالے ہی اسے مقرر کرتے ہیں۔ سیدہ رملہ کا ہر بھی حضرت خالد نے کچھ کہا ہو گا مگر حضورؐ کے اس نکاح میں بخاشی نے جو نائب بن کر چار سواشرنی میں مقرر کیا، اسکی وجہ میرے نزدیک یہ ہے کہ مرد کو حق ہے کہ مقررہ ہر سے بڑھا کر اپنی خوشی سے زیادہ رقم ادا کر دے۔ بخاشی چونکہ فوجی تھے اس لئے انھوں نے نیابت میں خود اپنی ریاست کی بھی رعایت کی اور رومیوں کا ساتھ بخوشی بڑھا کر ادا کیا۔ آیت قَسْرَافِي وَلَا تَشْتَاؤُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ میں اس حسن خلق کی تعلیم ہے۔

(۵) ان کا اسلام لانا (جس کا مفصل بیان آگے آ رہا ہے) بھی حضورؐ ہی کی ایک دعا کی برکت سے تھا۔ امیہ سوطی لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ راوی ہیں کہ حضورؐ کی بعثت کے اوائل میں ایک من ابویہل نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ایک تھپڑ مار دیا تھا، انھوں نے اس کی شکایت جا کر حضورؐ سے کی، آپؐ نے فرمایا بیٹی جاؤ اور ابوسفیان سے اس کا تذکرہ کرو۔ انھوں نے جا کر ابوسفیان سے کہا۔ انھوں نے سیدہ فاطمہؓ کا ہاتھ پکڑا (کیونکہ بہت چھوٹی تھیں) اڈ

لے کر وہاں پہنچے جہاں ابو جہل بیٹھا تھا اور کہا کہ میں تم بھی اس کے منہ پر تھپڑ مار دو جیسے اس نے تمہیں مارا تھا (اور اگر یہ کچھ بولے گا تو میں اس سے نہٹ لوں گا) انھوں نے ابو جہل کو تھپڑ مارا۔ اس کے بعد انھوں نے آکر یہ سارا واقعہ حضورؐ سے بیان کیا تو آپؐ نے اپنے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف اٹھائے اور دعا کی اَللّٰهُمَّ لَا تُنْصِتْ لِهٰذَا الْاَبْسِیْفِیْنِ “ (اے میرے اللہ! ابو سفیان کے اس نیک ملوک کی بھولے گا نہیں) ابو سفیان کا ایمان لانا حضورؐ کی دعا ہی کی وجہ سے تھا۔

(دیکھو سیرت نبویہ ص ۲۱۲، ح ۲، ج ۲، طبع مصر)

(۶) صلح حدیبیہ کے بعد (۳ھ) میں بصرے کے سردار کے پاس حضورؐ نے اسلام کا دعوت نامہ بھیجا جو ہرقل شاہ روم کے نام تھا اس نے وہ فرمان نبویؐ ہرقل شاہ روم کی خدمت میں پیش کیا اس نے جب فرمان پڑھا تو اہل عرب کے متعلق دریافت کرایا تو معلوم ہوا کہ گمراہیوں کا ایک خانہ تجارت کے لئے آیا ہوا ہے، اُس نے ان لوگوں کو بلوایا اور پوچھا کہ عرب کے ان رسول کا سب سے قریبی رشتہ دار تم میں سے کون ہے، ابو سفیان صخر بولے کہ میں ان کا چچا بھائی ہوں اس کے بعد اُس نے اُن سے چند سوالات کیے اور جوابات پانے کے بعد ہرقل نے اپنے سوالات کی حکمت بتائی اور کہا کہ جو انہیں تم نے بتائی ہیں اگر وہ سب سچ ہیں تو ان کا قبضہ ایک نہ ایک دن اس جاگہ تک ہو کر رہے گا جہاں یہ میرے دونوں قدم ہیں۔ یہ سننا تھا کہ دربار کے لوگوں نے خود چچا شرمین کر دیا (ان کو محسوس یہ ہوا کہ شاید ہرقل بھی مسلمان ہو گیا یا ہونے والا ہے) تو ہرقل نے ان کو دلوں کو دربار سے رخصت کر دیا جب ابو سفیان وہاں سے باہر آئے تو انھوں نے ساتھیوں سے کہا۔ خود ان کے اپنے الفاظ یہ ہیں:-

”لَقَدْ اَمَرَ اَمْرًا ابْنِ ابْنِ كِبْشَةَ اِنَّهٗ اَرَسَ ابْنِ كِبْشَةَ (شہر ہرقل بنی حلیہ) کے بننے
بِخَافَةِ مَلَائِكَةِ ابْنِ الْاَصْفَرِ۔ خُصْرُکَ كَامَالِ اَبْنِ مَدَاكٍ يَنْتَهِجُ لِمَا كَرُمِي
ذَلْتَ مَوْقِعًا اِنَّهٗ سَيُظْهَرُ حَتٰی كُوْرُوْنَ كَا بَادِشَاہٖ يَرْقُلُ بَهِیْ اَنْ سَے ڈرنے لگا:
اَدْخَلَ اِلَیْهِ عِلْقَ الْاِسْلَامِ“ میں اُسی دن سے مجھے یقین ہو گیا تھا کہ غلامان کا

ہو کر رہے گا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر اسلام داخل فرما دیا۔ (بخاری باب بردہ الوسی)

یعنی مجھے ان کے ظہور کا یقین ہو گیا اور اسی یقین کا نتیجہ تھا کہ میں اسلام لایا۔ دعا نبویؐ کے بعد ان کا یہ

یقین ان کے اسلام لانے کی طرف پہلا قدم تھا۔

ان کا اسلام لانا حضورؐ نے جب سہ ماہ میں مکہ پر چڑھائی کی تو مکہ کے قریب پہنچ کر ایک مقام میں نظر ان پر رات گزارنے کے لئے پڑا دیا۔ ابوسفیان کو مکہ میں اس کی اطلاع ملی تو دو ایک ساتھیوں کے ساتھ جاسوسی کے لئے اسلامی فوج میں بچھے بچھے پہنچے۔ فوج کی شان دیکھ کر انہوں نے اس آگے۔ دو رات دس ہزار جامدوں کا لشکر اترا پڑا تھا۔ ہر قبیلہ کے خیمے الگ، ہر پلٹن اور قبیلہ کا جھنڈا الگ، لوگ ہر طرف پھیلے ہوئے، ذکرِ نماز، تلاوت میں یا کھانے پینے کی ضرورتوں یا فوجی تیاریوں میں مشغول نظر آئے۔ جگہ جگہ شعلیں روشن تھیں۔ ابوسفیان ابھی اس منظر کے دیکھنے اور تعجب کرنے ہی میں گئے تھے کہ بعض مجاہدین نے ان کو پہچان لیا۔ ان سے تو وہ کچھ نہیں بولے، دوڑے ہوئے سیدھے حضورؐ کے پاس پہنچے کہ حضورؐ سے اجازت مل جائے تو ان کو ہمیں ٹھکانے لگا دیں۔ اُدھر قدرت کا انتظام سنئے اسی وقت ان کو حضرت عباسؓ نے بھی دیکھ لیا۔ ابوسفیان اور حضرت عباسؓ دونوں میں بہت دوستی تھی، حضرت عباسؓ نے فرمایا، تیری سہیلی سے ان کے پاس آئے اور ان کو اپنے پیچھے خیر برکتا کر تیری سہیلی سے حضورؐ کے خیمہ کی طرف دوڑے، انھیں خطرہ ہوا کہ کس کوئی مسلمان غصہ میں آکر ان کو قتل نہ کر دے یا کوئی دوسرا حضورؐ کے پاس مجھ سے قبل نہ پہنچ جائے۔ خیمہ کے پاس پہنچ کر ان کو باہر چھوڑا، خود اندر گئے تو دیکھا ایک دوسرے صحابی عمرو پیلے سے پہنچ کر حضورؐ سے ابوسفیان کی جاسوسی کا ذکر کر کے ان کے قتل کی اجازت مانگ رہے تھے کہ حضرت عباسؓ نے جلدی سے عرض کیا ”یا رسول اللہ میں نے ان کو اپنی پناہ میں لیا ہے اور انھیں اپنے ساتھ لایا ہوں، باہر کھڑے ہیں اجازت ہو تو بلاؤں، فرمایا بلاؤ، سب وہ آئے تو آپ نے ان سے فرمایا:-

”ابوسفیان! کیا تم ابھی تک نہیں سمجھ سکے کہ اللہ کے سوا کوئی دوسری ذات اس قابل

ہے ہی نہیں کہ انسان (اشرف المخلوقات ہو کر) اس کی غلامی یا اسے سجدہ کرے؟“

یہ سن کر ابوسفیان صخر پر بولے ”واقعی آپ بڑے علیم اور نیک ہیں (کہ مجھے آپ نے سزا دینے کی بجائے تبلیغ نصیحت فرمائی) واقعی اگر کوئی ذات قابل پرستش ہوتی تو اس وقت تیری مدد کرنی (مطلب یہ ہوا کہ خدا کے سوا کوئی ذات مجبور دینے کے قابل نہیں) جب حضورؐ نے ان سے یہ اقرار تو حیدر میں لیا (جو اسلام کی طرف ان کا دوسرا قدم تھا) تو فرمایا:-

”اور کیا ابھی اس کا وقت نہیں آیا کہ تم مجھے حق تعالیٰ کا رسول مانو؟“

حضرت ابوسفیان نے جواب میں پھر کہا:

”واقعی آپ بڑے عظیم ہیں۔ مگر آپ پڑیر سے ماں باپ قربان! ابھی اس معاملہ (رسم) میں میرے دل میں کچھ شک باقی ہے۔“

یہ سیدنا ابوسفیان کی انتہائی دیانت اور سچائی تھی کہ جوابات دل میں تھی اُسے صاف کہہ دیا۔ بہر حال یہ یمن کے حضور سمجھ گئے، ابھی میری اطاعت سے اور قسیم رسالت سے ان کو انکار ہے۔ سپہ سالار اور سردار قریش ہونے کا غرور اور جاہلیت کا نخوت اور غار ابھی مزاج میں ہے۔ حضور خاموش ہو رہے۔ اس موقع پر حضرت عباسؓ نے آگے بڑھ کر عرض کیا کہ:

”حضور! ابوسفیان ایک جاہ طلب آدمی میں ان کے ساتھ کچھ رعایت ہی کی جائے تو

مناسب ہے۔“

حضورؐ نے وہیں مڑا نظر ان میں یہ اعلان فرمادیا کہ:

”کل جو شخص مسجد حرام میں پناہ لے گا۔ باجو ابوسفیان کے گھر میں پناہ لے گا۔ یا جو ہتھیار ڈال دے گا۔ یا جو اپنے گھر میں گھس کر اپنا دروازہ بند کر لے گا اور ہم سے دُڑے گا۔ ان سب کو امان ہے۔“

یہ فرما کر آپؐ نے حضرت عباسؓ سے فرمایا ان کو اس طرح واپس لے جاؤ کہ یہ مسلمانوں کی فوج کی پوری شان دیکھتے ہوئے بائیں، تو حضرت عباسؓ اسی طرح پوری فوج کی سرکراتے ہوئے ان کو گارے کے قریب پہنچا کر واپس چلے گئے اور حضرت ابوسفیان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سطوت ظاہری اور فعت خستائی کی حیرت افزا یاد لے ہوئے اپنے گھر پہنچے وہ اگرچہ اسلام نہیں لے آئے تھے مگر اہل بہ اسلام ضرور ہو چکے تھے (ایک روایت تو مڑا نظر ان کے روئداد کی یہ تھی لیکن اس روئداد کی ایک دوسری روایت یہ بھی ہے کہ) جب مڑا نظر ان میں ابوسفیان صخرے فوج کے مجاہدین کی شان دیکھی پھر حضورؐ کے سامنے پہنچے تو یہ دیکھا کہ سب مجاہدین حضورؐ کے ایسے عاشق ہیں کہ حضورؐ کے قریب پہنچنے کے لئے ایک دوسرے پر ٹوٹے پڑتے ہیں۔ اس وقت حضورؐ کا درجہ دیکھ کر ان کے دل میں کچھ حسد سا پیدا ہوا اور دلی میں ارادہ کرنے لگے کہ ”اچھا تو میں بھی ان کے مقابلہ کے لئے ایک بڑی فوج جمع کر لاؤں گا۔“ بس ادھر ان کے دل میں اس خیال کا آتا تھا کہ حضورؐ نے اُن کے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا ”اور اگر تم ایسا کر دے تو یہ بھی یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ

نہ کو بہت ذلیل کر دیں گے۔ حضرت ابوسفیانؓ یہ سمجھ رہے تھے کہ حضورؐ کو خطرہ قلبی کی اطلاع ہو گئی چونکہ
سے پڑے، ادھر حضرت رسالت پناہ کا دست رحمت جو (حضرت عمرؓ کے واقعہ کی طرح) ان کے سینے
میں ہو گیا تو یکایک حسد کا وہ شیطانی جذبہ دل سے دور ہو گیا اور آپ کے منہ سے مبراختہ استغفر اللہ
و اتوب الیہ نکل گیا اور کہنے لگے ”خدا کی قسم میں نے یہ بات کسی کے سامنے اب تک نہیں کہی تھی بس اسی
وقت یہ خیال دل میں آیا تھا کہ آپ کو خدا نے اس سے مطلع فرمایا، اس سمجھ رہے تھے آپ کے رسولِ برحق
ہونے کا بھی پورا یقین ہو گیا۔ یہ اسلام کی طرف آپ کا جو تھا قدم تھا گمراہی بھی کچھ کسر آتی تھی۔ اپنی
سہ سالاری کا ایک آخری غرور دیکھ آپ کے دل میں گزرا کہ ”نہ جانے یہ محمدؐ کس وجہ سے ہم پر غالب آ رہے
ہیں۔“ ان کے دل میں یہ خطرہ گزرا ہی تھا کہ حضورؐ نے فرمایا ”خدا نے واحد کی مدد سے غالب ہوں۔“ یہ
سن کر ان کے دل دماغ سے تمام شکوک و شبہات دور اور سہ سالاری اور سیادت کا غرور چلنا چوڑا ہوا
رنگ ہمیشہ کے لئے کافور ہو گیا اور آپ وہیں ملاحظہ ان ہی میں مسیح کے سے قبل کی رات ہی میں سچے دل سے
ہجرت فرما گئے۔

”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ مَلِكُ

علی نبینا و سلم (یہ دونوں روایتیں اسباب میں ہیں)

(خاتمہ) جو کہ سیدنا ابوسفیانؓ کی زندگی اسی سیادت و سہ سالاری میں گزری تھی بلکہ ان کی کئی پشتیں پہلے
دوسری کی حالت اور اسی غرور میں گزری تھیں اسلئے سو گز برس تک حضورؐ سے براہِ بیکاریہ اور اسی وجہ سے اہلِ نبوی
موقع پر بھی حسد اور مقابلہ کے خیالات ان کے دل میں آ رہے تھے مگر اس اتینا کی سعادت ازیں اور دولتِ نبوی
(اسلام) کا وقت آ گیا تھا اسلئے یہ حالات پیش آئے اور جیسے ہی حضورؐ کا کیا اثر دست مبارک ان کے قلب اور سینے
میں ہوا سارا رنگ دور ہو گیا، وہ اب تک نصیبِ رسالت کی نعمتِ تلیت سے واقف نہیں تھے نہ حضورؐ کی صحبت
میں ہے تھے اس شب گمان کو فراقِ نبوی کی بلندیوں کا بھی ظلم ہوا، اپنے تعلقِ حضورؐ کے و ہجر سے بھی دیکھتے تو
پتے دل سے اسلام لے آئے۔

بعد اسلام | بہر حال اس سے مسیح کے سے ایک رات قبل متادم ملاحظہ ان میں آپؐ بہ عمر ۶۰ سال ایمان لائے
اور آپؐ کا ایمان اچھا اور سچا ثابت ہوا چنانچہ آپؐ کے کارنامے اسلام میں نہ ہیں۔

۱) حضورؐ نے مشرکین کی ایک مشہور ہی منات کو لانے اور توڑنے کا کام انھیں کے سپرد فرمایا، آپؐ بس بس ہیں

گئے اور کہتے اسے توڑ کر برباد کر دیا کسی کو ان کے سامنے آنے کی ۔ نہ ہو سکی۔ بُت توڑنے کا کام حضورؐ نے بہت نبی خاص عام صحابہ سے لیا جو ان میں حضرت ابوسفیانؓ بھی ہیں (خاندن) کفر و شرک سے انسان کی عقل ماری جاتی ہو کفار عرب کی سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ خدا بغیر نبی کے کیوں کر ہو سکتا ہے اسلئے انھوں نے اللہ کے لفظ میں تائید مانیت لگا کر اللات ایک دیوی اور نعوذ باللہ کی نبوی تجویز کی اسی طرح متنان کے لفظ میں ت لگا کر دوسری دیوی منات تجویز کی اور عزہ کے لفظ میں ت لگا کر تیسری دیوی عتسی بنائی نعوذ باللہ۔

(۲) غزوہ حنین میں حضرت صفحہؓ نے حضورؐ کے ہمراہ ہو کر جہاد کیا۔ اس جنگ میں حضورؐ نے آپ کی دیرنی جان بازی سے خوش ہو کر ان کو الیٰ ضیعت میں سے سوادنت اور چالیس اوقیہ سونا عطا فرمایا۔

(۳) فتح طائف میں بھی آپؐ نے حضورؐ کے ہمراہ ہو کر جہاد کیا کہ چنانک ایک تیر آپ کی ایک لکھ میں اگر لگا اور آپ کی آنکھ جاتی رہی حضورؐ کو معلوم ہوا تو آپؐ نے فرمایا ”ابوسفیان! کو تو میں دعا کروں اور تمھاری آنکھ ابھم، جو بٹائے لیکن اگر تم پسند کرو اور میرے کو تو اللہ تعالیٰ اس کے عوض تم کو جنت دیں گے۔“ اپنے زبانِ نجات سے جنت کی بشارت جو نبیؐ تو تکلیف کا احساس اس کے سامنے ہانا ہی رہا اور آپؐ نے عرض کیا ”میں جنت چاہتا ہوں“ آپؐ نے سوچا ہو گا کہ اگر حضورؐ کو دعا کرنا پسند ہوتا تو از خود دعا فرما دیتے مجھ سے نہ پوچھتے مگر جب مجھ سے پوچھ رہے ہیں تو یقیناً حضورؐ کو پسند ہی معلوم ہوا تب کہیں آنکھ جانے پر صبر کروں اور اسی میں میرے لئے خدا کی طرف سے مصلحت، خیریت اور رحمت معلوم ہوتی ہے۔

(۴) آپؐ عہدِ فاروقی میں ۳۳ھ میں جنگ یرموک میں اپنے بڑے بیٹے یزید کی ماتحتی میں ہمد کردے تھے جنگ سخت تھی اسلامی فوج کچھ سُست ہو چکی تھی کہ یکایک ایک آواز غارِ اشکانِ فضا میں گونجی، ”لے نصرتِ خداوندی جلد آ“ وہ آواز انھیں کی تھی جس سے جاہدین کے دل اندر نوگرم ہو گئے، غرض آپؐ اسی طرح خدا کو یاد کرتے ہوئے دیر سے لڑ رہے تھے کہ یکایک کسی شقی نے آپؐ کی اچھی آنکھ پر ایک پتھر مارا یا اور وہ خدا میں آپؐ کی دوسری آنکھ بھی جاتی رہی۔ رضی اللہ عنہ، وارضاه۔

(۵) ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضورؐ نے آپؐ کو بخیران کا گورنر بھی بنا دیا تھا۔ یہ روایت اگرچہ سند کے لحاظ سے ضعیف ہے لیکن یہ بات قرین قیاس ہے کیونکہ حضرت ابوسفیانؓ حکومت کی خاص صلاحیت رکھتے تھے بلکہ بنو امیہ کے افراد عام طور سے اس صلاحیت میں ممتاز ہوتے تھے، اسی لئے اکثر ان کو آپؐ حکومتی ذمہ داریاں سپرد کرتے تھے اور اسی سنت کی پیروی میں حضرت ابو بکرؓ حضرت عثمانؓ شہر نے بھی ان کو

حکومتی مناصب دیے

(۶) آپ نے حضور سے چند احادیث بھی روایت کی ہیں جن کو آپ سے حضرت معاذیہ اور حرمت
عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے۔

الغرض آپ نے ستائیس برس کی عمر پائی جس میں ۱۷ سال کفر میں اور ۲۶ سال اسلام میں گزائے
اور مدینہ منامی میں ۳۳ھ کے اواخر یا ۳۴ھ کے اوائل میں آپ کا وصال ہوا اور مدینہ شریف کے
شہور قبرستان جنت البقیع میں مدفون ہوئے انا للہ وانا الیہ راجعون۔ رضی اللہ عنہ وارحمہ

چند منتخب کتابیں

دعوت اسلام :- تالیف پر وفیسر آرنلڈ، ترجمہ محمد غنایت اللہ دہلوی۔ قیمت ۹/-
شاہ ولی اللہ اور آں کا فلسفہ - مولانا علیہ اللہ سندھی، مرتبہ محمد رود صدیق۔ قیمت ۳/۵
افریقہ ایک جیلنج :- از احمد عبداللہ السدوسی - افریقہ کے اضنی حال اور مستقبل پر
ایک غیر معمولی کتاب۔ قیمت ۱۲/-

سطحات ۱/۵۰ ————— لمحات ۲/۰ ————— جمعات ۲/۰

عربی اور فارسی میں حضرت شاہ ولی اللہ کے تین رسالوں کے جدید ایڈیشن
ڈاکٹر غلام مصطفیٰ قاسمی کی علمی خدمت کے ساتھ۔

مجموعہ وصایا العرب

حضرت شاہ ولی اللہ - شاہ اہل اللہ، اور قاضی محمد ثناء اللہ کے بعض وصیت
نصیحت ناموں کا مجموعہ، مترجمہ و مرتبہ محمد ایوب قادری۔ قیمت ۳/۵

ملنے

کتب خانہ "الفرقان" کچھری روڈ۔ لکھنؤ

دربارِ عالمگیری

(از مولانا مصطفیٰ حسن صاحب علوی ایم اے پی ایچ ڈی)

[جناب ڈاکٹر مصطفیٰ حسن صاحب علوی کا یہ مضمون آپ کی ایک زیر تصنیف کتاب کا سلسلہ ہے، امید ہے ناظرین کے لیے دلچسپی کا باعث ہوگا۔ — ادارہ]

عنوان سے متبادر غالباً یہی ہوگا کہ میں عالمگیر جیسی شخصیت کے احوال زندگی قلم بند کروں گا۔ اور اس کی سوانح حیات یا عہد حکومت پر تبصرہ یا تنقید کے درپے ہوں گا حالانکہ میرا مقصد یہ نہیں نہ میرا یہ طمع نظر ہے کہ اس کے عہد حکومت پر یا اس دور کے حوادث لیل و نہار اور دقائق و درگاہ پر بحث اور تحقیق کو موضوعِ سخن بناؤں۔ مختلف پہلوؤں اور کئی کئی عنوانوں کے ساتھ اس کے متعلق جو کچھ کہا جاسکتا ہے وہ لکھا جاسکتا ہے۔ تنقیدی ہو چکیں، تبصرے ہو چکے اور اس کے اعمال اور کردار پر سنا باز اور موافقانہ نکتہ چینیوں بھی ہو چکیں اس سلسلہ میں مجھے اگر کچھ لکھنا ہے تو اس قدر کہ فی الجملہ اس کی شخصیت اجماعاً رتبہ جائے اور مختصراً اس کی ذات متعارف ہو سکے۔ اس کا میلان طبع اور اس کے فطری رجحان اور خلقی اور خلقی افتاد اور اس پر مرتب شدہ وقائع اور حوادث کی نشان دہی ہو جائے واقعات مہیب ہیں تو سرد کا نہیں اور حادثات لرزہ خیز ہیں تو کچھ مطلب نہیں۔ شخصیت کے ساتھ اگر اس کے نمایاں پہلو سامنے آجائیں گے تو وہ وہی پہلو ہوں گے جو محل نزاع نہیں اور وہی صفات ہوں گی جن پر کوئی حرف نہ آیا ہو۔ اگر کوئی اچھائی اور خوبی عالمگیر میں نہ تھی تو میں نہ کہوں گا کہ یہ خوبی اس میں تھی اور اگر کوئی برائی اس میں تھی تو میں نہ کہوں گا کہ یہ برائی اس میں نہ تھی۔ اس کے اسلاف اور اخلاف میں بزرگ سے بزرگ تو بادشاہ اور بارشاہ تھے ہوں اور سریرِ آرائے

حکومت ہوئے۔ قدر مشترک اس میں اور ان میں حکومت اور ریاست تھی۔ کسی حیثیت سے وہ مقرر اور
 اہم تھے اور کسی حیثیت سے یہ مقرر اور محترم ہوا کسی شخصیت پر روشنی ڈالنے کے معنی یہ نہیں کہ صرف
 ان کے محامد اور صفات حسنہ و فضائل تملید ہی سامنے آجائیں۔ بلکہ ان کے محامد اور محامد اور مثالب بھی سامنے
 آئیں مگر یہ ضروری نہیں کہ ان کے محامد کی تاویل کی جائے اور ان نقائص کے مفہم اور غیر مفہم اسباب
 اور علل لکھیے۔ ان کے اہمیت کو کم یا نہایت دنا بد کر دیا جائے۔ یا محامد مطلقاً سامنے ہی نہ لائے جائیں
 اور لائے جائیں تو ان سے اغماض کیا جائے یا دوسروں کے سامنے ان کا دفاع اور دشمنوں کے مواہمہ
 میں ان کے صمیم یا غلط عمل سامنے رکھ دیے جائیں۔ بابر خاص صفات کا حال بنا اور اس لیے قابل تماش
 شا بہماں میں یہ یہ خوبیاں تھیں اس لیے وہ قابل مدت و پذیرائی اور اکبر میں یہ اچھائیاں تھیں اور
 عالمگیر میں یہ اس لیے یہ بادشاہوں میں ممتاز ہوئے اور جہان بانوں اور تاجو مدلیں میں نمایاں۔ اگر
 ایک شخص میں حفظ و اتقان، تیقظ و امانت، ذکاوت اور وسعت نظر ہے لیکن اس میں ادبیت، تفقہ
 اور اجتماع کی صلاحیت مفقود ہے تو کیا ضرور ہے کہ یہ بات بھی بیان کر دی جائے کسی کے پاس
 جاگیر، زمین، ہل، بیل اور آلات کشاورزی سب کچھ ہیں جو اس کی ثروت، دولت اور شہرت کی نگاہی
 کرتی ہیں اس کو بیان میں لاکے اگر اس کی نقدیات، اثاثہ بیت، صنعتی کارخانوں اور حرفتی سازو
 سامانوں کے ذکر سے بالقعہ یا بالاعتد سکوٹ اختیار کر لیا جائے تو چندان قابل ملامت اور حزن
 گیری کے نہیں، اس کی ثروت کی نشان دہی کرنا اتنی وہ ہر حکمی اور اسی پہلو کو لوگوں کے علم میں لانا
 تھا جو صفات کسی میں مفقود ہوں اگر ان کو یاد نہ دلایا جائے اور جو صفات موجود ہیں ان کو سامنے
 رکھ دیا جائے تو کسی خود گہری کا عمل نہیں۔ بے عیب ذات و عمدہ لاشریک کی ہے۔ تمام عیوب سے
 منزہ اور کوئی ہستی نہیں، کوئی ذات ہے۔ بڑوں سے بڑوں میں نقائص صوری اور معنوی موجود
 ہیں اور وہ عادات اور خصائل ہیں جو قابل مد ملامت اور سرزنش ہوتے ہیں۔ ہاں جو صفت
 کسی میں نہیں اور تاویلات، بعیدہ کے ساتھ اس کو کوئی صفت بنا کے سامنے رکھ دے تو جواب دہی
 ایسے کرنے والے سے ضرور ہو سکتی ہے اور جاسے کبھی ہے۔ خوبصورتی اور جمال کو اس انداز سے
 پیش کرنا مناسب ہوتا ہے، جو خوبصورتی اور جمال پیش کرنے کے انداز ہیں۔ ہاں کسی بد صورتی کو
 مصور کا موئے قلم مناسب رنگ و مس کے غیر واقعی اور غیر حقیقی حقیقت اور واقعیت بنا دے

تو اس کی خوش نظری، خوش خیالی اور حسن ظن کی چنداں داد نہیں دی جا سکتی۔ جب حمایت کا موقع ہی نہ ہو تو بے موقع اور بے محل حمایت بھی بے سود ہی ہوتی ہے۔ عظمت اور بڑائی کے پل باندرجے تو باندرجے ہی چلے گئے اور نقائص اور کمزری کے غار کھودے تو کھودتے ہی چلے گئے۔ نہ وہ افراط محمود ہے نہ تعویض اور کسی کے ہنر کے نقوش کو ہی ہنر کی حیثیت سے نہیں بلکہ عیوب کی حیثیت سے غیر ملائم اور نامناسب رنگوں سے بھر دیا گیا تو قابل اور درخور ملامت۔ اگر انسانیت اور آدمیت علم ہنر ثقافت دین و مذہب کو کثرت سے کسی نے فائدہ پہنچایا تو اس کی تعریف زبانوں پر کتنی ہے اور اس کی مدح دستاویز لکھنے کے لیے انگلیوں میں قلم دالیے جاتے ہیں لیکن شاذ اور قتل و غارت جہب و سفاکی کے تذکرے مضمل اور ناقابل اعتنا ہو جاتے ہیں۔ وقت ماحول اور زمانے کے تقاضوں سے اس وقت اور زمانے کے کسی ممتاز کردار اور اس کے حسن عمل کی داد دینا چاہیے اگرچہ مردِ ایم اور امتدادِ زمانہ کے اثرات بعد سے وہ سیارہ کوئی بلند معیار نہ رہے۔ آج اگر کسی علم اور عمل کی قدریں آنکھوں میں نہ آئیں تو اس وقت کی قدروں کو سامنے لانا ضرور چاہیے جب وہ قدریں سمجھی جاتی تھیں۔ اگر کسی زمانہ کی سموریت نے مختلف صورتوں سے عوام کو فائدہ پہنچائے تو اس سموریت کی داد دینا ہوگی۔ اس طرح اگر کسی شخصیت سے عوام و خواص امساغر اکابر اعلیٰ اسافل کو کل شخصی ذاتی، معاشرتی، دینی مذہبی اور اجتماعی فائدے پہنچے تو ان فائدوں اور شخصیتوں کو ضرور بالضرور سامنے لے کر اپنا چاہیے خواہ آج ان کی افادیت نافذ نہ ہو چکے آج کی سوسائٹی اور سیاست اگر کسی شخص یا فرد کی اپنے اغراض و مقاصد کے پیش نظر ایک بد نما اور دھبے پڑی ہوئی تصویر اتار کے سامنے رکھ دے تو برا ہے اسے انصاف کوئی شخص عمل ہرگز نہ کرے گا کسی شخص کی تندی مزاج اور اس کی سختی اور جذبات انتقام کو سامنے رکھنا اور ان کے ماتحت سزا دینا تو ذہن میں رہے لیکن جرم اور اس کی نوعیت اور اس کی کیفیت کو فراموش کر دینا تو یہ عدل نہ ہو گا۔ فلاں جرم کی یہ سزا ہو اتھی لیکن سزا دینے والے نے سزا نہیں دی بلکہ اس کے بدخلات اپنے دھوکہ و کرم سے سزا گھٹا دی یا مطلق دی ہی نہیں تو یہ بھی قابل ستائش ہے اگر کوئی ایسی خطا کا مرتکب ہوتا ہے اور کوئی ایسا جرم کرتا ہے جس کے مقابل دوسری خطائیں اور دوسرے جرم بڑے چڑھے تھے تو اس میں یہی ستائش کا پہلو

نکل سکتا ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ بڑے لوگ اگر اپنے ہی میں سے کسی بڑے کو اپنی اپنی بصیرت اور سمجھ سے اپنے سے بھی بڑا سمجھ لگیں تو یہ اس شخص کی بڑائی کی دلیل ہے۔ ایک عالم اور ماہر فن اگر اپنے ہی جیسے ماہر فن کی تعظیم و تکریم غیر معمولی کریں یا ایک بہادر و دوسرے بہادر کو اپنے سے زائد بڑا سمجھ لگیں یا ایک دولت مند کو اس جیسے دولت مند کسی اور نقطہ نظر سے عظیم و محترم جانیں تو اس سے اس کی عظمت و توقیر میں بڑا پانڈ لگ جاتے ہیں۔ نپولین جیسے کمانڈر کی دوسرے ہم درجہ کمانڈروں کی نگاہ میں غیر معمولی عزت و توقیر رہی یا ایک طبیب کے دوسرے اطباء جو ہم درجہ ہیں زائد ممتاز ہوں تو یہ اس کے لیے خاص امتیاز کا سبب بنے گا۔ اگر ایک بڑا شخص چھوٹوں سے محبت اور پیار سے پیش آئے اور ان کے رکھ رکھاؤ کو ہمہ وقت دل میں رکھے تو یہ اسے دوسرے بڑوں کے مقابلہ میں اور محبوب بنا دے گا۔

بابر شجاعت کا ایک مجسمہ، ہمدردی کا پیکر، کشور کشائی میں ممتاز بلند پایہ بادشاہ تھا اس کے ساتھ ساتھ علم و ثقافت کا دلدادہ، عارفان اللہ صوفیہ اور ادلیا و مشائخ اہل فضل و دانش کا قدردان، علم و نواز، ہنر پرور، محبت شغقت اور انس سے لبریز دل رکھنے والا شہین اور پُر شکوہ سخن، فہم سخن، سنخ، شاعر و مانغ، شاعر دل اور شاعر پسند اور خوش طبع فرزانہ و اتھا۔ یا ہایوں علم ہیئت اور ریاضی کا ماہر، بلند مرتبہ شاعر، نکتہ بینی، دقیق انگری اور سائنسی آفرینی میں ممتاز تھا۔ ایک سلیم فطرت رکھتا۔ سخن گستر تھا اور آلات رصدی کہ وہ اصطلاح کی شرافت میں یہ طوئی اور درجہ کمال رکھتا۔ زہاد اور اتقیا کا مرجع، محاسن معنوی اور فضائل صوری سے آراستہ علم و نواز، شریعت پر دور تھا۔ اس کے ساتھ جدت پسند فواش و شکلات سے حتی الوسع محترز، مصوم و صلوة کا پابند ایک کشور کشا آجور تھا۔

اکبر کو علمی اور ادبی ذوق و شوق تھا، علوم و فنون کا قدردان، علم و دوست اور ادب پر دور تھا۔ علماء اور فضلا سے اسے دلچسپی تھی اس کی عمر پرستی میں مغید و مغید تعانیف کی گئیں اور تالیفات تیار ہوئیں اس میں ایک سیاسی سوچ بوجھ بھی تھی اور اس کے دور حکومت کو ایک خاص عظمت اور شوکت حاصل رہی۔ اس ذکر کے بعد یہ کیا ضروری ہے کہ یہ بھی کہہ دیا

جائے کہ وہ خود اسی محض تھا اور اسے اس توجہ کے ساتھ خوبصورت بتایا جائے کہ علم ظاہری کی جگہ
اسے علم لدنی حاصل تھا اور جو کچھ عقل و دانش اور علمی دستگاہ اسے حاصل تھی وہ الہامی اور خداوار
تھی۔ بھائیگر ایک انشا پر دائرہ اور ایک بلند پایہ نقاد اور نکتہ چین گزرا ہے۔ بخود شاعر تھا اور شاعر
دست بھی۔ اور علماء دین کا سرپرست اور قدردان علم پر دائرہ جو ہر شناس تھا درشتوں، پندتوں
اور غیر مسلموں سے بھی فراخ دلی اور عقیدت مندی سے ملنے والا صوفیاء کی صحبت کا دلدادہ تھا اور
ان کے سرچشمہ علم و فضل سے سیراب ہونے کی دل میں لگن رکھتا لیکن باوجود ان شمس اور قابل پذیرائی
اعمال اور کردار کے اس سے نفرتیں ہوئی اور خطائیں کا مرتکب ہوا۔ اسی طرح شاہجہاں فنون لطیفہ
کا دلدادہ تھا۔ اس کے ذوق طبع کی خوبی اور نفاست مزاج کی اچھائی کی وہ تعمیری نگاہ میں ہو
آج تا۔ عالم کے نواد میں شمار ہوتی ہیں۔ تاج محل کا ردقہ تخت طاؤس اور قلعہ کی تعمیر نے اسے
شہرت دوام کا طغرائے امتیاز دے دیا۔ ولیوں خاص اور ولیوں عام کے درد دیوار
اس کے حسن ذوق اور ہر پسندی کی داد دے رہے ہیں۔ اس کی زرباشیوں اور فیاضیوں سے علماء اور
شعرا، ادبا، ہر انداز رہے۔ اس نے صحیفہ حیات کا کوئی صفحہ علمی و تجزیوں سے خالی نہیں اس نے
کوئی علمی یا دگر نہیں چھوڑی اور اگر چھوڑی بھی تو اس میں بھائیگر جیسی ادبی رنگینی جزالت اور روحانی
نہیں نہ عالمگیر کی نفسانی سلاست اور برکتگی۔ عالمانہ نظر رکھتا محقق تھا۔ حکمت بھری آہیں کرتا اور
وائیں قائم کرتا اور اندیش تھا اور محتاط عالمگیر اقلیم مند کا تاجدار اور ہالیہ سے یکے اس کماؤ
ملک کے محاصل کا محصل، کائنات کا حاکم اور چاند گام سے لیکے غزنی تک کا فراردا اور مصانع کا
نگران، گلستان تیموری کا گل سرسبد، تاج مغلیہ کا تابندہ گوہر، ستارہ باری کا طہ امتیاز، دامن
شاہجہاں کا گل تر۔ عمان کرم کا درخشاں آسمان سخاوت کا بدر کامل، شہستان ممتاز محل میں ۱۵ ذیقعدہ
۱۶۵۷ء میں مطابق ۱۶ مئی ۱۶۵۷ء کو شب کو صوبہ گجرات کے دو در قصبہ میں ریشم روشن ہوئی۔
نام اور رنگ زیب رکھا گیا۔ قلم پیدائش ناملائم اور نامنوع شکوہ تھا۔ ادیبین آئے جشن و ضیافت
شایان شایق ترک و احتشام سے منایا گیا۔ شاعر دربار طالع کلیم نے آفتاب عالم تاب اور کسی اور
شاعر نے گوہر تاج ملک اور رنگ زیب سے آرتھ و ملاوت نکالی۔ ابوالکالی نے نہ خان جیسے صاحب
تقویٰ و زبردستی کی بانی پر زور دیا۔ بھائیگر اور عربی و فارسی کے استاد اور زبانی کتب اپنے

وقت کے بڑے بڑے اساتذہ سے پڑھیں اور یہ جو بعد کو شہنشاہ ابوالظفر محی الدین عالمگیر کے نام سے مشہور ہوا۔ یہ حافظ قرآن بھی تھا، امام غزالی کی احیائے العلوم کیسائے سادات اور صوفیا میں سے بھی منیری وغیرہ کے مکتوبات اور ملفوظات اکثر و بیشتر اس کے مطالعہ میں رہتے اور تفسیر حد و فقہ کے معیاری فنون اور شروح پڑھتا اور سنتا رہتا فن انشا اور حسن خط میں دستگاہ کامل رکھتا۔ ایام شہزادگی میں باپ کے یہاں سے ایک معمولی وظیفہ مقرر ہو گیا تھا جو تدریجاً بڑھتا گیا جب سن شعور کو پہنچا تو سب سے پہلے باپ نے دکن میں فوج کا کمانڈر بنایا پھر دکن کا ناظم اور گورنر بنا دیا گیا۔ منصب میں ترقی پائی۔ پہلے ایرانی خاندان کی ایک لڑکی دوسرے شادی ہوئی پھر اور اور بیگمات بھی اس کے حوالہ نکات میں آئیں۔ رفتہ رفتہ پانچ لڑکے اور پانچ لڑکیوں کا باپ بنا۔ اس کے نوشتہ تقدیر میں یہ بھی تھا کہ خاندانی اور بادشاہی رقابت اور عداوت کا شکار بن کے باپ کی نظروں سے گر جائے۔ معزول ہو۔ اور دکن کی نظامت منصب کے عطیات اور جاگیریں سب محروم کر دیا گیا۔ بعد چند اس نے اپنی ذاتی اہلیت اور طبعی صلاحیت سے باپ کے دل میں پھر جگہ کر لی اور تخت اور بر خشاں کی ہم اسے تفویض ہوئی اور اس میں کامیابی کا سہرا اس کے سر باندھا گیا۔ ایک وقت وہ آیا کہ پنجاب کے صوبہ ملتان کا صوبہ دار بنایا گیا۔ قندھار کی کمان بھی اس کے ہاتھ میں آگئی اور سندھ میں بھی اس نے کچھ کم کارائے نمایاں انجام نہیں دیے۔ زندگی میں اس کے لیے بڑے بڑے ابتلا کے وقت آئے اور نقصان سے کھٹکے آئے، لڑائی کی گھڑیاں میں اس نے طعنے سے تشبیہ اور سب و شتم برداشت کیے۔ خاندانہ تیردوں نے اس کے دل، اور دماغ کو نشانہ بنایا اور مخالفت کے تیردوں نے اس کے سینے کو تباہ کیا۔ اس کے خلاف سازشوں کے جال بچھائے گئے۔ قدم قدم پر اس کی ہلاکت کے لیے خدائے بد نے کھیلے، مگر اس نے صبر و شکیبائی سے تحمل اور برداشت کے جادوؤں سے قدم نہ ہلکے، اور اس کی تبتیب پر پڑا، نہ آئے۔ اس کی تبتیب کا خون ہوا۔ اس کو مایوسیوں نے گھیرا۔ یاس اور حیران سے دہپا رہا لیکن اطاعت اور استقامت کا دامن اس نے نہ چھوڑا۔ باپ کی نظروں میں اسے بے ایمان اور خائن بنایا گیا۔ وقتاً فوقتاً اس کی شکایتیں کی گئیں۔ اس کی کانوں میں پڑتی رہیں۔ دیکھتا رہا، سنتا رہا، مگر صبر کرتا رہا۔ اجروں اور ملازموں کی دلداری اور سفارشیں اور مذہبی رہنماؤں اور علما

کے ذہنوں کی حمایت کرتا۔ ناکتھداؤں، یواؤں اور انڈوں کو ٹھکانے لگانے اور ان کے نکاح میں مددگار بننا۔ اس کے یہاں مذہب و ملت کی کوئی تفریق نہ تھی۔ مسلمان جن طرح متغیض ہوتے دیے ہی دوسرے مذاہب والے بھی۔ دور بنی امیہ کے برخلاف عہد عباسیہ کی طرح مغلوں میں بھی پوری زمام اختیار تقریباً ایک ہی ہاتھ میں اور سیاست مذہبی اقتدار کے ماتحت تھی عالمگیر نے اپنی حاکمیت اندیشی اور دور رس دماغ سے اسے نباہا۔ اور عیسائی بدین خود موسیٰ بدین خود پر حال رہا۔ ڈپومیسی اور پختہ دفریب حکمرانی اور سیاست سے واسطہ بچائے رہا۔ جب شاہجہاں کے بیٹے حکمرانی کے لیے صرغ اکبریں ہی میں نہیں بلکہ باپ تک سے دست درگبیا ہوئے اور ہندوستان کی سرزمین خوئی مناظر پیش کرنے لگی۔ تو اس نازک دور میں اس نے قدم اٹھایا اور اپنی شجاعت بہادری تدبیر اور استقلال سے سربراہی حکومت ہوا۔ ناند ہی جدا کیا۔ اس نے دایا۔ اور ہندوستان میں اسلام کی ڈڈتی کشتی پھر سطح آب پر سے آیا۔ اس کی طبیعت میں انتہائی خاک راہی تھی اور اسی کا نتیجہ تھا کہ اسے اپنے منافق اور مکارم کی داستان نا پسند خاطر ہوئی اور اس نے وہ حکم ہی ختم کر دیا جو اس کام کو انجام دیتا تھا۔ اسے علم و ہنر سے محبت نہیں بلکہ انتہائی تنگ نظر تھا۔ اور اسی کے پیش نظر اس نے قصوں اور شہروں میں مکاتب اور مدارس قائم کر دیے تھے۔ اور ان میں منتخب اور چیدہ چیدہ اساتذہ مقرر تھے۔ اور طلبہ کی تشویق کے لیے وظائف بھی جاری تھے۔ فصاحت و بلاغت ہمیشہ اہل ذوق سخن منبع اس سے تعلیم و تربیت انشا اور نثر میں حاصل کرتے۔ اللہ نے اسے ایک قادر البیان زبان اور میانہ رودل دے رکھا تھا۔ میدان سخن میں اس کا شدید علم خوب خوب چال دکھا گیا۔ اس کی تحریروں کی بندش خواہ ادا مرد و نایا پر یا قرآن و عظیمات پر مشتمل ہوں ایک عجب تاثیر اور کیف آؤ ہوئی۔ سیاسی اور معاشرتی اجتماعی شادی و غم سخن و شادمانی۔ عتاب و تہنید و تہدیر و اتوال لکھاری شکوہ و شکایت ایک دلکش اور جاذب نظر طرز بیان سے بھری ہوئی ہوتیں۔ اس کی تحریروں میں واقعات کے انبساط و تسلیحات کی بہتات اور دست معلومات اور اطلاعات کے سرانجام خوب خوب ملتے ہیں۔ اسے سحر آفرین ادیب کہیں تو بیان واقعہ اور ایک معجز نگار انشا پرداز کہیں تو اہل حقیقت ہے۔ اس کی انشائیں آیات قرآنیوں، درویشوں، فقیروں، بزرگوں اور دانش

سے اسے خاص دلچسپی رہی۔ مکررات اور منہیات سے خاص طور پر اجتناب اور حتی المقدور احتراز رہا۔ فرائض مذہبی کی انجام دہی اور ادائے عشرہ زکوٰۃ میں خاص اہتمام سے کام لیا۔ شرعی احکام کی پابندی جہاں تک ہوا ایسے حد کی۔ زبان پر اکثر دیشتر کلمہ طیبہ اور دوسرے اوراد رہتے۔ لفظی دشمن کی ادائیگی میں بھی عزم تھا اور تسامح نایاں ہی رہا۔ حتیٰ پرست اور حق پسند تھا۔ فن خطاطی میں بھی بگڑا۔ عصرِ چوہدری حصولِ دنیا کیلئے نام آدری کے لیے نہیں بلکہ آخرتِ اندوزی کے لیے بھی اور آخر دی دنیا کے لیے بٹا۔ ان تیوریوں میں یہ امتیاز صرف ان کی کو حاصل ہوا کہ اس نے کلام پاک حفظ کیا۔ اور پھر اپنی عمر کے تینتالیسویں سال میں اس نے سلوک و طریقت کے مختلف مراحل میں قدم رکھے اور تصفیۂ باطن اور تزکیۂ نفس میں جدوجہد کی اور نجاتِ مرید کی اور فلاحِ ابدی کے حصول میں کوشاں رہا۔ کیا غیر شرعی لباس اور چاندی سونے کے برتنوں کے استعمال اور آلاتِ تلاہی و ملاعب سے محترز رہا۔ بہت علم پرور اور بڑا علم دوست تھا۔ اور اس کا دور حیات بڑے بڑے علماء و بڑے بڑے فضلاء اور بابائے امور و محققین محدثین اور فقہاء کے نقطہ نظر سے ایک خاص امتیاز رکھتا ہے۔ ان میں وہ تھے جن کا اس سے بالواسطہ تعلق تھا اور وہ تھے جو اس کے عطیات اور نوازشات سے ہی مستفید اور مستفیض ہوتے اور وہ بھی تھے جن کا دوبارہ سے بالواسطہ الحاق تھا۔ اور وہ بھی تھے جن سے یہ براہ راست استفادہ اور کتب کمال کرتا اور وہ بھی تھے جو اس کی ذات اور شخصیت میں کمال اور امتیاز پیدا کرنے اور کرانے میں سہم اور مدد دیں ہوتے۔ جن کے علوم و فنون کی فراوانی اور وسعت نظر کی بہتات اس کے لیے مایہ دافش و بخش تھی۔ اور جن کے سلسلے تلمذ اندہ آداب اور طور و طریق اور نیاز و مندانہ انرا سے پیش آنا رہا۔ بخیر ان کے ایک شیخ احمد تھے جو ملاجیوں کے عرف سے آج بھی یاد کیے جاتے ہیں اور آج بھی ان کی علمی عظمت اور رفعت لوگوں کے ذہنوں اور دماغوں میں موجود ہے۔ وحمہ اللہ۔

ملاجیوں

ان کا اور عالمگیر کا بلاواسطہ شاگردی اور استاد کی کا تعلق تھا۔ عالمگیر نے ان سے متبادل بعض درسیات کے علاوہ دوسری کتابیں بھی پڑھی تھیں۔ یہ ان کی دینی رہنمائی اور علمی منصب کے نمایاں شان بڑی عظمت اور توقیر کرتا اور شاگردانہ

عالمگیر سے تعلق

محافظ اور آداب سے پیش آتا۔ مسلسل چھ برس تک عالمگیری دکھنی فوج میں کسی منصب پر فائز نہ رہے۔
 آپ کے والدین آپ کے والد بزرگوار کا نام نامی ملا الوسعید ہے اور آپ شاہ عالمگیر کے داروغہ مطہر
 (میر اکش) عبداللہ عن نواب عزت خاں مسیحوی کی ہمشیرہ کے بطن سے پیدا ہوئے آپ بھائی
 تاریخ ولادت تھے۔ بھائی کا نام ملا بدھن تھا۔ روزِ رشنید وقت صبح صادق ۲۵ شعبان ۱۰۲۶ھ
 آپ کی تاریخ پیدائش ہے۔ ملا سعید اپنے والد امجد کے سایہ عاطفت میں پلے اور آپ نے سات برس
 کی عمر میں کلام پاک حفظ کر لیا اور بقول معنود اگر چہ قواعد تنبی اور اعراب سے واقف نہ ہوئے
 آپ کی تعلیم تھے تاہم الفاظ مہملہ اور منقوط کو صحت کے ساتھ ادراک فرماتے۔ صرفی اور نحوی قواعد اور
 درمیت وغنیہ اصول کے نہ جانتے ہوئے بھی فاعل اور مفعول کو سمجھ کے ترجمہ کر لیتے۔ درس نظامیہ
 کا نصاب تھا۔ کتب درسیہ میں قدیم و تاخیر ملحوظ خاطر تھی پھر بھی ان علوم ظاہریہ متداولہ میں
 مہارت اور پوری دسترس حاصل کی۔ ۲۲ سال کی عمر میں فارغ التحصیل ہو گئے۔ اور درس دینا
 شروع کر دیا۔ طلبہ کا آپ کے گرد ہجوم رہتا۔ چالیس سال کی عمر تھی کہ آپ نے حمیر اور دہلی کو اپنی
 حج کے لیے روانگی اقامت گاہ بنایا اور ہزاروں کو علوم ظاہریہ سے مستفید کیا۔ ۵۵ سال کی عمر میں
 پہلی بار حرمین شریفین کی زیارت کو تشریف لے گئے۔ قدرے دکن میں بھی قیام پذیر رہے۔ ۵۸ سال
 حرمین میں اقامت کریں ہوئے کے بعد دکن پھر واپس ہوئے اور یہی وہ زمانہ ہے کہ جب شاہی
 دکن میں قیام انھوں سے آپ کا احاطہ رہا اور شاہ عالمگیر کے دربار میں آمد و شد و تلمذ و ملاقات
 کے دوران سیکڑوں اور ہزاروں کے تقاضا و دیوی کے حصول کا ذریعہ بنے رہے۔ اسی دوران
 میں یہ خیال پیدا ہوا کہ والدین کی طرف سے حج بدل کیا جائے۔ خدا سے دعا کہ تھے رہے اور ہر اپنے
 والد ملا سعید کو خواب میں دیکھا کہ وہ حج بدل کے طلبگار ہیں۔ اور دعا قبول ہوئی اور توفیق الہی
 شامل حال ۱۱۳۳ھ کو عالمگیری کی بادل ناخواستہ اہارت حاصل کر کے حرمین کی زیارت سے
 مشرف ہوئے اس وقت آپ کی عمر ۶۶ سال تھی اور تین سال واپسی کے بعد دکن میں پھر قیام
 مراجعت دکن کے ۱۱۳۵ھ میں مراجعت فرماتے دکن ہوئے۔ اب عمر کا ستر واں سال تھا۔

لے سوانح خود نوشت لاہور ای گورنمنٹ پریس دہلی

دو سال یہاں رہے محمد منظم بادشاہ غلہ نزل کے جوس کے پہلے سال ۱۲۵ء محرم کو طلبہ اور شاگردوں کے ایک جم غفیر کے ساتھ شاہجہاں آباد کا سفر اختیار کیا صفر کے آخری چہار شنبہ کو دہلی پہنچے منظم بادشاہ اس وقت موجود نہ تھے۔ دکن سے واپس آتے ہوئے البحر میں ان سے ملاقات ہوئی اور بادشاہ ان سے اتنے متاثر ہوئے کہ ان کو باصرہ اپنے ساتھ لاہور لے گئے۔ وہاں چند قیام رہا کہ بادشاہ کا انتقال ہو گیا۔ آپ نے پھر شاہجہاں آباد مراجعت فرمائی اور اپنی عمر کے ۸۳ دین سال تک وہاں مقیم رہے۔ اسی دوران میں شاہ فرخ سیر بادشاہ غازی ابوالمظفر آپ کے پوتے | حسین الدین سے ملاقات ہوئی اور اپنی فیاض طبیعت اور فطرۃ فیض رسال ہونے کے باعث اپنے اہل وطن اور دوسرے ارباب حاجت کی بادشاہ کے دربار سے حاجت روائی میں دل و جان سے مدد کی۔ اور ان کو مرتد حال بنانے میں معاون ہوئے۔

آپ کا دسمال | شروع ماہ ذیقعدہ ۱۱۳۵ھ سے ہی آپ نے اپنے ارتحال کی خبر دینا شروع کی اور چاہتے تھے کہ کسی طرح وطن پہنچ کے جان بحق تسلیم ہو۔ بے چین رہتے اور مضطرب کہ کسی طرح اُرد کے وطن پہنچ جائیں لیکن تضاد و قدر کا تقاضا اس کے خلاف تھا۔ آپ کی تمنا پوری نہ ہوئی۔ ۱۰ ذیقعدہ دوشنبہ کے روز ۱۱۳۵ھ کو حسب معمول اور عادت طلبہ کے درس تعلیم سے فارغ ہوئے نماز مغرب بعد ادا بین وادراود و وظائف ادا کی۔ رات کا کھانا تناول فرمایا۔ عشاء پڑھی اور سنن و نوافل ادا کیں۔ نصف شب گزری تو سینہ میں کچھ سوزش محسوس کی جو بڑھتے بڑھتے پہلو میں بھی پہننے لگی۔ شام کے وقت کوئی ستارہ ٹوٹے ہوئے دیکھا تو فرمایا تھا کہ کوئی عالم کمال دنیا سے رخصت ہونے کو ہے۔ درد کی حالت میں اپنے بیٹے ملا عبد القادری سے جو موجود تھے فرمایا کہ وقت آنے ہے اور یہ کہہ کے جامع مسجد دہلی کے جنوبی والاں کی طرف ایک کوٹھری میں جا کے لیٹ گئے۔ کلمہ طیبہ درود بان تھا کہ روح اہل جہد مغربی کو چھوڑ رہی جنت ہوئی۔ ۹ ذیقعدہ ۱۱۳۵ھ کا دن تھا۔ نذر کے وقت آپ کی میت کو میر محمد شفیع کے کچہ میں سپرد خاک کیا گیا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ۱۲ محرم ۱۱۳۵ھ چہار شنبہ کے دن پچاس روز کے بعد آپ کی

یت کو ایک تابوت میں رکھ کر امیٹی لایا گیا اور وہاں قدیم مدرسہ اسلامیہ کے لمحق مقبرہ میں دفن کر دیا گیا۔ شیخ تابع مجدد بن ملا سترکی نے جو آپ کے استاد زادے اور شاگرد بھی تھے، مندرجہ ذیل وفات کی تاریخ لکھی۔

محید علم آن مولائے اعظم باحمد عسرت جیون شد معلم
جہاں راہ دشمنی و آل شمع دین بود بعلم ظاہر و باطن مسلم
چو رحلت کرد و ذیقعدہ ۱۳۵۴ بوصل دوست خود گشتہ محکم
بتاریخش خرد دادا بگو مشتم

نہ از کامل و فیاض عالم

مزار مبارک پر و نیم نعمتہ علیاک ^{۱۳۳۰} شہر کی روح لگی ہوئی ہے۔ آپ سلسلہ قادریہ میں مرید تھے اور مجاہد بیوت بھی اور سلسلہ چشتیہ سے بھی آپ کا سلسلہ مناسبت تھا۔ (باقی)

کچھ نئی اور پرانی علمی ادبی کتابیں

فلسفہ اشرفیون اسلام : تالیف ہے : ڈاکٹر مبینی محمد صافی۔ ترجمہ : محمد احمد رضوی۔ قیمت : ۵/-
عظما کے معاشقہ نظریات : از جبار جی سول تو جہہ ڈاکٹر ایں ایم انتر بولا نا غلام رسول مہر قیمت : ۶/-
مومن (حالات زندگی اور ان کے کلام پر تنقیدی نظر) از کلب علی خاں خاقان رام پوری۔ قیمت : ۵/۵۰
یہ تینوں کتابیں عمدہ معیار کاغذ پر لکھیں ٹائپ سے بھیجی ہیں

روزگار فقیر

از فقیر سید وحید الدین :

(علامہ اقبال سے چند ملاقاتوں کی یادداشت)

بہترین آرٹ پیپر پر نظر روز طباعت معذور قیمت : ۵/۵۰

لکھنؤ کتب خانہ الفتان کچھری روڈ لکھنؤ

مطالعہ

لبرل اسلام

وحید الدین خاں

”اگر ہمارے مجوزہ تنقیدی طریقہ کے مطابق شریعت کے پورے ڈھانچے کی جانچ کی جائے تو ظاہر ہو کہ مذہب کے قدیم ادوار جامد سائیکہ کی بجائے ایک نیا پروٹسٹ اسلام — PRO-TESTANT ISLAM — جنم لے گا۔ جو بیسویں صدی کی زندگی کے حالات سے مطابقت رکھتا ہو گا۔ وہ ماضی کے سوکھے ہوئے درخت کو کاٹ ڈالے گا اور مستقبل کو پرامید شکل میں دیکھ رہا ہو گا۔ اس نئے مذہب کا نام رکھنے کے لیے ہمیں پریشان ہونے کی ضرورت نہیں تاہم اگر اس کو کوئی نام دیا جاسکے تو اس کو لبرل (آزاد) اسلام (LIBERAL ISLAM) کہنا صحیح ہو گا۔“

صفیہ ۱۰۴

یہ آصف فیضی صاحب کے الفاظ ہیں جو انھوں نے اپنی کتاب:

A MODERN APPROACH TO ISLAM

میں تحریر فرمائے ہیں۔ مشرک آصف فیضی (ASAF A.A. FYZEE) جدید تعلیم یافتہ مسلمانوں کی صف میں ایک نمایاں آدمی ہیں۔ وہ ۱۸۹۹ء میں پیدا ہوئے۔ ان کی تعلیم سینٹ زیویرس کالج بمبئی اور سینٹ جانز کالج کیمبرج میں ہوئی۔ اس کے بعد ۱۹۲۵ء میں انھوں نے بمبئی ہائی کورٹ میں ایک قانون دان کی حیثیت سے اپنی زندگی کا آغاز کیا۔ ۴۷-۱۹۳۸ء کے درمیان وہ گورنمنٹ لاکارج بمبئی میں اصول قانون کے پروفیسر نیز اس کے پرنسپل رہے۔ ۴۹-۱۹۴۷ء میں وہ بمبئی پبلک سروس کمیشن کے ممبر تھے اور ۱۹۴۹ء میں قاہرہ میں ہندوستان کے سیفر مقرر ہوئے۔ ۱۹۵۱ء میں وہ دوبارہ

ہندوستان واپس آئے اور یو این بلیک سرکس کمیشن نئی دہلی کے ممبر نامزد کیے گئے۔ ۱۹۵۷ء سے ۱۹۶۰ء تک وہ کشمیر یونیورسٹی کے وائس چانسلر تھے۔ ۱۹۵۵ء میں فیضی صاحب کا انتخاب عرب اکیڈمی دمشق کے نمائندہ ممبر کی حیثیت سے ہوا۔ ۱۹۶۲ء میں انھیں ہندوستان کے صدر کی طرف سے پدم دھوشن کا خطاب عطا کیا گیا۔

فیضی صاحب اس وقت انگلستان میں ہیں اور کیمبرج کے اپنے پرانے کالج میں پروفیسر ہیں۔ وہ متعدد کتابیں تصنیف کر چکے ہیں۔ موصوف کی مندرجہ بالا کتاب جو اس وقت ہمارے پیش نظر ہے وہ جدید تقاضوں کے مطابق اسلام کی نئی تشریح و تعبیر کے سلسلہ پر لکھی گئی ہے۔ یہاں اس پر کوئی تفصیلی تبصرہ منصوبہ نہیں ہے۔ البتہ میں اس کا ایک مختصر تعارف پیش کر دوں گا تاکہ یہ اندازہ ہو سکے کہ ہمارا جدید تعلیم یافتہ طبقہ اسلام کے بارے میں کس انداز سے سوچتا ہے۔

مصنف کتاب کے آغاز میں سب سے پہلے یہ سوال کرتے ہیں:

WHAT DOES ISLAM STAND FOR?

یعنی اسلام سے کیا مراد ہے؟ (صفحہ ۱) اس کے بعد جواب دیتے ہیں کہ اس کا کوئی ایک جواب نہیں ہو سکتا۔ اس کا انحصار اس وقت پر ہے جب وہ پوچھا گیا، اس ملک پر ہے جہاں اس سوال کا جواب دینا ہو، اور اس شخص پر ہے جو یہ جواب دے رہا ہو۔

اس مسئلہ کو حل کرنے کی چند صورتیں ہیں۔ مثلاً ایک ہوتا ہے تاریخی طریقہ (Historical Method) اس کا مطلب یہ ہے کہ اسلام کو ایک ایسی چیز سمجھا جائے جو تاریخ میں سفر کر رہا ہے۔ اس ڈھنگ سے اگر ہم اسلام کے تاریخی رجحانات کا مطالعہ کریں تو ہم کچھ نتائج تک پہنچ سکتے ہیں۔ مثلاً ابتدائے اسلام میں مسلم سوسائٹی پر وہ کی سختی سے عامل تھی، اب مسلم سوسائٹی میں پر وہ تیزی سے اٹھ رہا ہے، دوسرا طریقہ اعتقادی طریقہ (Dogmatic Method) ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ قرآن کی اصل تعلیمات اور شریعت کا اگر مطالعہ کیا جائے اور اس سے جو کچھ ملے بس اسی کو ہمیشہ کے لیے فیصلہ کن قرار دیا جائے۔ اسی طرح اور دوسرے طریقے۔

اس کے بعد کتاب کے پہلے باب میں روح اسلام (THE ESSENCE OF ISLAM) کے عنوان سے مولانا ابوالکلام آزاد کے اسلامی خیالات کا تعارف ہے جو گویا آئندہ بحثوں کے

یہ سنگ بنیاد کی حیثیت رکھتا ہے مصنف کے نزدیک مولانا آزاد اپنی دیگر خصوصیات کے ساتھ (انتخابی ELECTIVE) بھی تھے یعنی وہ تمام بڑے مذاہب کی صداقتوں کو ماننے پر زور دیتے تھے اس تعارف کا ماخذ مولانا آزاد کی تفسیر سورہ فاتحہ ہے۔

مصنف کی تشریح کے مطابق مولانا آزاد کے افکار کا خلاصہ یہ ہے۔

قرآن جس زمانے میں اترا 'مذہب ایک طبقاتی چیز بنا ہوا تھا۔ ہر طبقہ کا مذہب اپنے اپنے ساتھ اعمال و رسوم کی ایک فہرست لیے ہوئے تھا۔ یہ فہرست چونکہ ہر ایک کے یہاں مختلف تھی اس لیے ہر ایک دوسرے کو غلط سمجھتا تھا اور صرف اپنے منقرہ اعمال و رسوم کی بجائے آوری کو نجات کا ذریعہ سمجھتا تھا۔ اس صورت حال کے فطری نتیجے کے طور پر ایک دوسرے کے خلاف تعصب اور تشدد کا سلسلہ جاری تھا۔ قرآن نے اس غلطی کو دافع کیا۔ اور مذہب کی آفاقی صداقت

(UNIVERSAL TRUTH) کو لوگوں کے سامنے پیش کیا۔ اسلام نے بتایا کہ یہ اعمال و رسوم جن کو اصل قرار دے کر تم نے گروہ بندیاں کر رکھی ہیں 'یہ اصل مذہب نہیں۔ مذہب کی روح تو خدا پر اعتقاد ہے۔ اور وہ سب کے یہاں ہے۔ گویا ہر مذہب یکساں طور پر صداقت کا حامل ہے خواہ ظاہری اعمال و رسوم میں ان کے درمیان کتنا ہی فرق کیوں نہ ہو۔ اس طرح قرآن مذہب کی روح (ESSENCE OF RELIGION) اور اس کے ظاہری طریقے (RITUAL) کے درمیان فرق کرتا ہے۔ اصل مذہب ایک ہے اور تمام انسانیت کے لیے یکساں ہے۔ ظاہری طریقے ہر ملک اور ہر زمانے کے لیے جدا ہوتے ہیں۔ انسان مذہب کی بنیادی وحدت کو بھول جاتا ہے اور ظاہری اعمال کے اختلاف کو اہمیت دینے لگتا ہے۔ حالانکہ خارجی اعمال اور سماجی طریقے انسان کی روحانی نجات میں کوئی حقیقی موثر کی حیثیت نہیں رکھتے (صفحہ ۲۲، ۲۳)۔

اس طرح مصنف اس نتیجے تک پہنچتے ہیں کہ کئی علی ڈھانچہ کو لازمی قرار دے کر ہر شخص ہر ملک اور ہر زمانے کے لیے اس کی تعمیل پر اصرار کرنا صحیح نہیں ہے۔ جس چیز کے لیے اصرار کیا جاسکتا ہے 'وہ مذہب کی اصل روح۔ اس کا عقیدہ۔ ہے۔ ظاہری اعمال نہ ضروری ہیں اور نہ ہمیشہ یکساں رہ سکتے ہیں۔

دوسرے باب کا عنوان ہے قانون اور مذہب اسلام میں (LAW AND RELIGION IN ISLAM)

جدید علمائے قانون کی تحقیق کے مطابق انسانی قانون میں مراحل سے گزر رہا ہے:

ابتدائی مرحلہ :- جبکہ قانونی رواج تھے مگر عدالتیں نہیں تھیں۔

درمیانی مرحلہ :- جبکہ عدالتیں وجود میں آگئی تھیں مگر قانون داں نہیں ہوتے تھے۔

ترقی یافتہ مرحلہ :- جبکہ قانون کے ساتھ عدالت اور قانون داں بھی موجود ہیں۔

معلوم ہوا کہ قانون کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو زندگی سے الگ ایک چٹان کی طرح کھڑا ہو۔ وہ زندگی کے ساتھ تبدیل ہوتا رہتا ہے۔ ماہر قانون جسٹس ہومز (HOLMES) کے الفاظ میں:

”اگر تمہارا موضوع قانون ہے تو جان لو کہ وہ علم انسان، اقتصادیات، قانونی نظریات،

اخلاق اور پھر مختلف ماحولوں سے گزرتا ہوا بالآخر تمہارے نظریہ زندگی تک پہنچتا ہے“

”ایک اجماع قابل لحاظ حقیقت“ مصنف کے نزدیک یہ ہے کہ ”ہندو ازم کی طرح اسلام میں قانون

خدا کا بنایا ہوا (God Made) ہوتا ہے۔ انسانی تقاضے، سیاسی ضروریات، تمدنی زندگی اور

ارتقائی تحریکات، علم الانسان کے نتائج، مطالبہ، سہی کہ انسان کے اپنے عاقلانہ تصورات ثانوی

حیثیت رکھتے ہیں۔ قانون کا معیاری تصور یہ ہے کہ وہ ایک حکم ہے جو خدا کی طرف سے نازل ہوا

ہے۔ فقہ کی عبارت انھیں الٰہی الفاظ پر قائم ہوتی ہے۔ اس طرح قانون کا ماخذ اور اس کا آخری

مقصد دونوں الگ ہو جاتے ہیں۔ (یعنی قانون عملاً تو نافذ ہوتا ہے۔ انسان کی زندگی پر مگر انسان اپنی

زندگی کے تقاضوں کے پیش نظر خود قانون بنانے کا حق نہیں رکھتا) جدید یورپی قانون میں عوام کی خواہش

قانون کی ماخذ ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ زندگی کے معاملات میں ایک نظم کے تحت لوگوں پر

عدل قائم کیا جائے۔ اسلام میں اس کے برعکس قانون کے نفاذ کا مقصد خدا کی رضا حاصل کرنا

ہے مشہور مستشرق (JANUARY HURGRON) کے الفاظ میں — یہ ادائیگی فرض کا ایک

امول ہے۔ اس میں انسان خدا کے مقابلہ میں خود اپنا کوئی حق نہیں رکھتا۔“ (صفحہ ۲۹)

آگے چل کر لکھتے ہیں:

”بعض مذاہب مثلاً ہندو ازم اور اسلام میں قانون کا تصور یہ ہے کہ وہ اپنی آخری شکل

میں خدا کا حکم ہے۔ یہ نظریہ کہ قانون خدا کا بنایا ہوا ہے، قانون کی زبان میں صرف ایک ثانوی

من گھڑت (LEGAL FICTION) ہے جس کا بنیادی مقصد صرف یہ ہے کہ قانون کی مکمل

اطاعت کے لیے اخلاقی نصاب پیدا کی جائے۔ اس طرح ایک قانونی معیار (LEGAL NORM) سے زیادہ اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ قدیم قومیں جن میں نظم اور سماجی احساس اس حد تک نہیں تھا کہ وہ خود اپنے خاندان کے خاٹھ قانون کی پیروی کریں، اس وقت یہ سخت دلائل گویا کہ قانون کی مخلوق و ربی کرنے والے پر خدا کا عذاب ہوگا تاکہ لوگ قانون کی پیروی کریں۔“ صفحہ ۳۳

قانون (LAW) اور مذہب (RELIGION) دونوں کا ماخذ ایک ہونے کی وجہ سے مذہبی عقائد کی طرح قانون بھی ایک حالت پر باقی رہ گیا۔ تاریخ کا سبق، سماج کے بدلتے ہوئے حالات، تہذیب کا ہمیشہ بدلتا ہوا ڈھانچہ اور جدید دنیا کے اقتصادی نظام میں ارتقاء کی عملی شریعت میں کوئی قابل لحاظ توجہ کا مستحق نہیں ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ اسلام کا قانون بالکل پیچھے چلا گیا اور ارتقاء سے محروم رہ گیا۔ صفحہ ۳۴-۳۵

ارتقاء سے محرومی کی ایک مثال یہ ہے کہ اسلام نے مخصوص حالات میں مردوں کو اجازت دی ہے کہ وہ عورتوں کو اصلاح کی غرض سے مار سکتے ہیں۔ حالانکہ

HARDLY ANY COURT OF LAW WOULD JUSTIFY

SUCH CORPORAL CORRECTION IN THE 20TH CENTURY.

(P. 41)

بیسویں صدی میں شکل ہی سے کوئی عدالت اس طرح کی جسمانی سزا کو حق و بجا نہ قرار دے سکتی ہے۔ ”چوں کہ یہ باب قانون اور مذہب پر بحث کرتا ہے۔“ اس لیے مصنف نے ”اسلام کے طلبہ کے

غور و فکر کے لیے تاریخی تجزیہ کا ایک عقلی طریقہ (RATIONALIZED METHOD OF HISTORICAL

CRITICISM) تجویز کیا ہے جو شریعت کے مطالعہ میں استعمال کیا جاسکتا ہے۔“ صفحہ ۵۵

”بہت سے مفسرین نے اسلامی اصول قانون پر تنقید کی ہے کہ وہ غیر ترقی پذیر، جامد اور متعصب۔ یہ تنقید ایک حد تک صحیح ہے اور اس سے بالکل انکار نہیں کیا جاسکتا۔ (۱)۔ (۲)۔ اور (۳)۔

(H.A.R. GIBBS) نے اپنے بصیرت افروز لکچر ————— اسلام میں جدید رجحانات

(MODERN TRENDS IN ISLAM) میں نشانہ دی کی ہے کہ بہت سے ایسے مفسر بار بار

امید افزا امکانات کے باوجود مسلمانوں کا پرانا ذہنی مرض ابھی ان میں باقی ہے، وہ ماضی کی غفلت کے

ایک روحانی تصور میں ممکن ہیں اور انکو ہی حیثیت سے مغلوج رہنے کو پسند کرتے ہیں۔ ”مغفہ ۵۴
 ”شرق اوسط کے بارے میں اپنی معلومات اور اسلامی تہذیب اور عربی لٹریچر کے طویل اور وسیع
 مطالعو کی بنا پر“ مصنف لکھتے ہیں: ”اس مشرق نے موجودہ اسلام کے مرض کی صحیح تشخیص کی ہے ایک
 مسلمان کی حیثیت سے میں اس تنقید کے وزن کو تسلیم کرتا ہوں اس پہلی جگہ کو قبول کرتا ہوں اور اس
 کا ایک حل پیش کر رہا ہوں۔“ مغفہ ۵۴

وہ حل یہ ہے کہ — ”اسلام کے اصول قانون (امول) اور قانونی احکام (فروع)
 کا مطالعہ سماجی حالات کے ذیل میں کرنا چاہیے۔“ یعنی ان تاریخی، سیاسی اور تمدنی حقائق کو معلوم
 کرنا چاہیے جو سابق سماج پر کسی شرعی حکم کے تعین کا سبب بنے۔ اس طرح یہ معلوم ہو جائے گا کہ
 کوئی قانون کس طرح کے حالات میں نافذ کیا گیا اور یہ بھی کہ اب برے ہوئے حالات میں کیوں ہم اس
 قانون کو نافذ نہیں کر سکتے۔

اس تاریخی مطالعہ کو مصنف کے نزدیک درج ذیل پانچ مرحلوں سے گزرنا چاہیے۔
 ۱۔ اسلام کا کوئی حکم جس سماجی مسئلے میں نافذ کیا گیا، اس معاملے میں اس سے پہلے کی سماجی
 حالت کیا تھی۔

۲۔ قانون ابتداً اپنی اصل حیثیت میں کیا تھا۔ اس سے قطع نظر کہ بعد کے فقہاء نے اس کی
 کیا تشریح کی۔

۳۔ اب چودہ سو برس گزرنے کے بعد یہ قانون مسلم ممالک میں کس حالت میں ہے۔ وہ ابھی
 تک رائج ہے یا حالات بدلنے کی وجہ سے متروک ہو گیا۔

۴۔ کیا ہم اسلام کی روح کو سامنے رکھتے ہوئے قانون کی تعبیر ایسے نئے انداز سے
 نہیں کر سکتے جو وقت کے تقاضے اور سائنس کی تحقیقات سے زیادہ مطابقت رکھتی ہو۔

کتاب کا میرا باب ہے — اسلامی قانون اور دنیاوی ہندستان میں:

ISLAMIC LAW AND THEOLOGY IN INDIA

اس باب میں جو کچھ لکھا گیا ہے، اس کا مقصد مصنف کے الفاظ میں یہ ہے کہ —
 ”بیسویں صدی کے قانونی اور تاریخی اصولوں کو اسلام کے ایک بنیادی مسئلہ کے سمجھنے میں استعمال

کیا جائے اور شریعت کی جدید تشریح کے لیے ایک تجربی اور آزمائشی طریقہ (TENTATIVE METHOD) پیش کیا جائے۔“

”اسلام میں مذہب اور قانون دونوں کا سرچشمہ خدا ہے، اگر ہم جدید انداز سے اس مذہبی مفروضہ (THEOLOGICAL DOGMA) یا قانونی من گھڑت (LEGAL FICTION) کا جائزہ لیں تو معلوم ہو جائے گا کہ وہ کون سے تاریخی یا فلسفیانہ اسباب تھے جنہوں نے سامی مذاہب خاص طور پر یہودیت اور اسلام میں یہ تصور پیدا کیا کہ خدا ہی قانون وضع کرنے والا ہے اور کیوں اب جدید قانونی نظریات، سیاسی تبدیلیوں، تمدنی ترقیوں اور بین الاقوامی تعلقات کے بعد ضروری ہو گیا جو کہ اسلامی سماج مقدس شریعت اور دینی قانون کے درمیان واضح امتیاز پیدا کرے۔“ صفحہ ۱۵

اس ضمن میں مصنف نے ہندستان کے مسلمانوں کی تین تقسیمیں کی ہیں۔

۱۔ قدامت پسند مدرسہ فکر

۲۔ وہ لوگ جو خاص طور پر اقبال کی فکر سے متاثر ہیں

۳۔ جدید مدرسہ فکر (MODERN SCHOOL) اس کے رہنما سر سید احمد خاں، شبلی، آزاد

اور اجمل خاں ہیں۔ صفحہ ۷۶

قدامت پسند مدرسہ فکر شریعت کو بالکل اسی شکل میں رائج کرنا چاہتا ہے جیسے کہ وہ ہزار برس پہلے تھی۔ اس کے برعکس دوسرے دونوں مدارس فکر حالات حاضرہ کے مطابق اسلام پر از سر نو غور و فکر کرنے کے قائل ہیں:

”یہ ہر دور کے علماء کا فرض ہے کہ وہ اسلام کے عقیدہ کی تشریح اپنے وقت کے لحاظ سے کریں

اس اصول پر شاہ ولی اللہ، سر سید اور اقبال نے زور دیا ہے۔“ صفحہ ۱۱۱-۱۱۰

سر سید، مصنف کے الفاظ میں ”ہندستان میں اسلامی فکر کے جدید اسکول کے بانی ہیں۔“ صفحہ ۷۶ یہی نہیں۔ بلکہ:

”شاہ ولی اللہ اور جدید انڈسٹری اپنے وقت کے علماء کے درمیان ہر اول (VAN GUARD)

کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ان کی تعلیمات میں ہندستان میں جدید مذہبی اسکول کے لیے ایک، نئی

تحریک کا سامان تھا۔ مگر قدیم روایت پسندی اس کے بعد پورے زور سے اٹھی اور وہ

تحریک ختم ہو گئی۔ ————— " صفحہ ۳۰

اس باب میں ماضی اور حال کا جائزہ لینے کے بعد وہ مستقبل کے بارے میں لکھتے ہیں:

"مصنف کا یقین ہے کہ بدترج تمام انفرادی اور پرسنل قوانین جو قدیم اصولوں پر مبنی ہیں، وہ سب کے سب یا تو ختم ہو جائیں گے یا ان میں اس حد تک اصلاح ہو جائے گی کہ وہ ان عام کنی قوانین کے ڈھانچے میں بیٹھ سکیں جو مذہب کی تفریق کے بغیر سارے باشندوں کے لیے بنائے گئے ہیں۔ یہ تحریک مختلف شعبوں میں اس وقت بھی چل رہی ہے۔ مثلاً منطقی عنوا بط، سرکاری شعبے اور خود پرسنل لاشٹا سول سیرج اور طلاق سے متعلق قوانین۔ اس طرح کی تبدیلی اصلاح خواہ وہ شرعی قوانین ہی کیوں نہ ہو، وہ عقیدہ اسلام کی اصل صداقت (ESSENTIAL TRUTH) کو ختم نہیں کرتی۔ مسئلہ نے زیادہ گہرے اور وسیع جائزے سے معلوم ہو گا کہ بہت سے شرعی اجزاء، جنھیں بیرونی خول ہیں جو منظر اسلام کے اوپر ہوتے ہیں، اور یہ منظر صحت پر عملدہر دور کی تہذیب کے مطابق نئی تعبیر کے ذریعہ ہی محفوظ رکھا جا سکتا ہے۔ اب از سر نو یہ طے کرنا کہ اسلام کے اجزاء میں سے کون دیرامی (DURABLE ELEMENTS) ہیں اور کون قابلِ تغیر اجزاء (CHANGABLE ELEMENTS) یہ موجودہ زمانے میں ہماری ذمہ داری ہے۔ علماء کی روایتی دینیات موجودہ صدی کے ذہن اور نقطہ نظر کو مطمئن نہیں کر سکتی۔ اسلام کے بنیادی اصولوں کا ایک نئی تحقیق اور نئی تعبیر و تشریح ہمارے دور کی ایک ناگزیر ضرورت ہے۔" صفحہ ۴۲-۴۳

"اگر ہم عالم اسلام کو دیکھیں تو وہ مشرقِ قریب میں یا مشرقِ وسطیٰ میں یا مشرقِ بعید میں تو ہم لوگوں کی زندگیوں میں چند چیزیں عام طور پر پائیں گے، ہم سیاسی کمزوری، معاشی عدم استحکام، روحانی دیوالیہ پن کا مشاہدہ کریں گے، ان تینوں میں بھی روحانی دیوالیہ پن تمام برائیدوں کی جڑ ہے۔ یہ وہ قوی مرض ————— (ENDENIC CANCER) ہے جو اسلامی سماج کی طاقتوں کو کھائے جا رہا ہے۔ اس کا اعتراف مسلمانوں نے بھی کیا ہے اور مغربی علماء نے بھی، جن کی اسلام سے ہمدردی ہر قسم کے شبہ سے بالاتر ہے۔ اس لیے اب وقت آگیا ہے کہ اس سوال پر غور کیا جائے ————— اب ہمیں کیا کرنا ہے؟" صفحہ ۴۳

چوتھا اور آخری باب اسلام کی از سر نو تشریح و تعبیر کے مسئلہ پر ہے اور اس کا عنوان ہے:

THE REINTERPRETATION OF ISLAM

مصنف کے خیالات کو جاننے کے لیے یہی باب سب سے زیادہ اہم ہے اور اس اعتبار سے پچھلے ابواب

گویا اسی انہواری باب کی تمہید ہیں۔

”اس وقت اسلام میں ایک اندرونی کش مکش جاری ہے۔ اسلام کے عمر رفتہ قوانین (AGELESS CONCEPTS) جدید تمدنی قوانین سے ٹکرا رہے ہیں۔“ (صفحہ ۸۷) یہ مصنف کے مقدمے کی بنیاد ہے۔ مثلاً مذہب کا دعویٰ ہے کہ خدا ایک ہے اور ہم سب اس کے محکوم بندے ہیں۔ اس کے برعکس جدید جمہوریت کا اصرار ہے کہ ایٹھ ایک ہے اور اس کے قوانین یکساں طور پر سب کے اوپر نافذ ہوتے ہیں۔ (صفحہ ۸۷) گویا مذہب میں جو مقام خدا کا تھا وہ جدید علمی ترقی نے ایٹھ کو دے دیا ہے۔ اسی طرح مذہب میں عقیدے کا جو جزو ہے وہ اندرونی طور پر ماننے کی چیز ہے۔ اس کے لیے کسی کو مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ جبکہ قوانین بجز نافذ کیے جاتے ہیں۔ اسی طرح عقیدہ ایک ایسی چیز ہے جس کو بدلنے کی ضرورت نہیں وہ ہمیشہ ایک رہتا ہے اور قانون سماجی حالات کے ساتھ ناگزیر طور پر بندھا ہوا ہے۔ وہ مختلف ملکوں اور مختلف اوقات کے لیے مختلف ہوتا ہے۔ ’قانون‘ وقت اور حالات کی کٹھالی میں دھات کی مانند ہوتا ہے۔ وہ پگھلتا ہے، وہ تدریجاً مختلف شکلوں میں تبدیل ہوتا ہے۔ پھر وہ دوبارہ پگھلتا ہے اور مختلف صورتیں اختیار کرتا ہے۔ (صفحہ ۸۷)

انسانی سماج ایک مسلسل ارتقائی عمل سے دوچار ہے۔ یہاں کوئی بھی چیز غیر متحرک نہیں سوا اس کے جو مردہ اور بے روح ہو۔ مذہبی قوانین بھی غیر متحرک (STATIC) نہیں رہ سکتے۔ چنانچہ مختلف اسلامی ملکوں میں اس طرح کی حیات بخش تبدیلی کا آغاز ہو چکا ہے۔ پرانے قانون کی سختیوں کو دور کرنے کی غرض سے قدیم اسلامی اصولوں کے ساتھ ایک نئے نظام کا جوڑ لگایا جا رہا ہے۔ یا ایک نیا قانونی نظام شریعت کی جگہ لے رہا ہے۔ تمام اسلامی ملکوں میں یہ دہرا عمل جاری ہے۔ انسانی قانون یا شریعت کے احکام کو ختم کر رہا ہے یا اس میں تبدیلی کر رہا ہے۔ شمالی افریقہ میں فرانسیسی اصول قانون، وسط ایشیا میں سوویت قانون، ہندستان میں انگلش کامن لاء، انڈونیشیا میں ڈچ لاء، ان سب سے بڑھ کر بین الاقوامی قانون۔ جو نہ صرف یہ کہ شریعت کے قانون کو متاثر کر رہا ہے۔ بلکہ اس نے مسلمانوں کے تصور عدالت تک کو بدل دیا ہے۔“ (صفحہ ۸۸)

اس صورت حال کا تقاضا ہے کہ ہم مذہب کے بارے میں پرانے تصورات کو بدل دیں اور چند باتیں بطور اصول تسلیم کر لیں۔ مصنف کے نزدیک یہ خاص طور پر تین ہیں:

- ۱۔ مذہب اور قانون کی تشریح بیسویں صدی کی اصطلاحات کی روشنی میں کی جائے۔
- ۲۔ اسلام کے دوحے کے مذہب (عقیدہ) اور شریعت (قانون) کو ایک دوسرے سے الگ کر دیا جائے۔ اور یہ مان لیا جائے کہ جہاں تک قانون کا تعلق ہے وہ قابلِ بغیر ہو۔
- ۳۔ اس بنیاد پر از سر نو اسلام کی تشریح کی جائے اور اسلام کے عقیدے کو ایک نیا مفہوم دیا جائے۔

”اگر اس تجزیہ سے“ معنی لکھتے ہیں ”کچھ ایسے عناصر ہیں جو ہم روحِ اسلام کے اجزاء سمجھتے رہے ہیں“ متاثر ہوں یا سرے سے ترک ہو جائیں تو ہمیں حالات کے اس فیصلے کو قبول کرنا چاہیے۔ اگر اندر فی عقیدہ بچایا جاسکتا ہو اور اس کو طاقتور بنایا جاسکے، تو اس قسم کا آپریشن، اگرچہ وہ کافی تکلیف دہ ہوگا، لیکن وہ ایک ایسے جسم کو صحت اور طاقت دے گا جو خون کی کمی کی وجہ سے سوکھ رہا ہے اور جس کی دہنائی کے لیے کوئی دوا اصولِ موجود نہیں۔“ صفحہ ۸۸

اس کے بعد مصنف نے موجودہ زمانے کے مسلمانوں کو دوحوں میں تقسیم کیا ہے:

۱۔ راسخ العقیدہ مسلمان

۲۔ غیر راسخ العقیدہ یا غیر مقلد مسلمان

راسخ العقیدہ سے وہ تمام لوگ مراد ہیں جو اب بھی اس پر مطمئن ہیں کہ برہنیت مجموعی مذہب کی وہ تفصیلی صورت جو ائمہ اربعہ نے مقرر کی ہے، وہی اصل مذہب ہے اور آج بھی مسلمانوں کے لیے وہی مفید ہے اور اس میں کسی قسم کی انقلابی تبدیلی خطرناک ہوگی۔ یہ لوگ اب بھی سمجھدگی کے ساتھ مخصوص روایات پر یقین رکھتے ہیں اور بڑے پیمانے پر اس پر عمل کر رہے ہیں۔ مثلاً نماز، روزہ، حج وغیرہ اگر وہ کچھ احکام پر عمل نہ بھی کرتے ہوں تو وہ یہی سمجھتے ہیں کہ وہ غلطی کر رہے ہیں۔ اور یہ کہ ان کے لیے اچھا ہوگا کہ وہ قدیم روایتی ڈھانچہ کو پوری طرح برقرار رکھیں۔

غیر راسخ العقیدہ یا غیر مقلد وہ ہے جو اسلام کی باضابطہ روایات پر عقیدہ نہیں رکھتا۔ اور ائمہ کی مقرر کی ہوئی مذہبی بنیاد کو نہیں مانتا عقیدہ کا سفیدہ اقرار اسلام کی دامن کوٹی ہے۔ اسلام کے اعمال اپنی تمام تفصیلات میں قبول نہیں کیے جاسکتے۔ اسی طرح اگر آپ خدا و رسول کے سوا اور کچھ عقائد کو رد کر دیں تو آپ پھر بھی غیر مقلد مسلمان باقی رہیں گے۔۔۔۔۔ مسنف کے

نزدیک ہندوستان کے تعلیم یافتہ مسلمانوں کی ایک معقول تعداد اسی دوسری قسم سے تعلق رکھتی ہے جو صفحہ ۹ میں اسی قسم کا ایک غیر متقلد (Non Conformist) مسلمانوں کہلاتے ہیں۔

یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ میں مذہب کا منکر نہیں منکر وہ شخص ہے جو سرے سے مذہب یا اسلام کی حقیقت کا انکار کرے یا کم از کم مذہبی عقاید کے بعض بنیادی اصولوں کو چیلنج کرے۔ ایک غیر متقلد مذہب کے بعض اعمال یا تصورات پر معترض ہو سکتا ہے۔ یا اس کا انکار کر سکتا ہے مگر پھر بھی وہ بنیادی طور پر ایک مذہب ہی آدمی ہوگا۔ وہ مذہب میں اپنی ذاتی بصیرت کے مطابق اعتقاد رکھتا ہے۔ ذکر و تہجدی تصورات کے مطابق میں یہ ماننے سے انکار کرتا ہوں کہ عقائد کا موجودہ ڈھانچہ ہمارے لیے مفید یا ہمارے موجودہ زمانے میں بھی وہ اپنے اندر صداقت رکھتا ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ اپنے عقیدے کی اندر تو تشریح کر دوں۔ میں اس مردِ جو تشریح کو قبول نہیں کر سکتا جو سنی امام علی یا شیعوں کے مکتب فکر نے پیش کی ہیں۔ پیچیدہ تفصیلات نے معنی رسوم اور بے روح تصورات نے مجھے مجبور میں مبتلا کر دیا ہے۔ ذیل میں میں کوشش کر دوں گا کہ مختصر طور پر اسلام کی آزادانہ تشریح (LIBERAL INTERPRETATION) کی ایک اسکیم پیش کر دوں۔ صفحہ ۹۱

تاریخی طریقہ

(HISTORICAL APPROACH)

اسلام کا پیغام چودہ سال پہلے کے دور میں آیا تھا۔ کیا اب اس کی نئی تشریح کی ضرورت ہے۔ کیا وہ تمام دنیا اور ہر زمانے کے لیے نہیں۔ دونوں سوالوں کا جواب اثبات میں ہے۔ خواہ ایک پیغام سچا ہو اور خواہ وہ ایک منہوم میں دوامی بھی ہو، پھر بھی اسی اہم قدم کے تحت ضروری ہے کہ اس کو جدید دنیا کی سائنس، فلسفہ، نفسیات، مابعد الطبیعات اور دینیات کے تحت سمجھا جائے اور دنیا کا فکر اور اس کی روشنی اسے ختم کر دے گی۔

انسان کی تاریخ میں یہ تقریباً صرف دس ہزار برس پہلے کی بات ہے کہ اس کے ذہن میں خدا کا تصور آیا جو اس کی قسمت پر حکمران ہے۔ آسمان کے ستارے، جگمگ کے درندے، ہوا کی جڑیاں، خشکی پر بیٹھنے والے جانور اور سمندر کی مچھلیاں افوق العزت ہستیاں تصور کی گئیں

جو نقصان پہنچانے کی طاقت رکھتی ہیں اور ساری دنیا میں انسان نے ان خداؤں کو پوجنا شروع کیا۔ اور قرآنی 'بھی' مذہبی اعمال دروسم اور رقص کے ذریعہ اس نے کوشش کی کہ انکی آفتوں سے بچ سکے اس کے تقریباً پانچ ہزار برس بعد یعنی اب سے پانچ ہزار برس پہلے مسود پوجا گیا یا اس کے پاس اور ہندستان میں معلوم تاریخ میں پہلی انسان اس عقیدہ تک پہنچا کہ خدا ہزاروں نہیں بلکہ صرف ایک برتر ہوتا ہے۔ ایک برہم، ایک وجود مطلق (ABSOLUTE) ایک خالق، رام یا رحیم جس نام سے بھی تم کہے جا رہے ہو، وہی ایک عبادت کا مستحق ہے۔ ایک لمبی دکھ بھری تلاش کے بعد انسان اس عظیم دریافت تک پہنچا۔ بلاشبہ انسان کی تاریخ میں واحد عظیم ترین دریافت! جو زیادہ عظیم ہے زبرد کی دریافت سے، آگ کی دریافت سے، لوہے اور نظریہ اضافیت کی دریافت سے یا اودھ کی دریافت سے دھاتیت کا تصور نہایت نادر چیز ہے۔ وہ ایک پراسرار طاقت ہے، وہ مایوس مردوں کو زندگی دیتا ہے، وہ زندگی کو باہمی بناتا ہے۔ وہ اودھ کو وہ کچھ دیکھنے کے قابل بناتا ہے جو وہ نہیں جانتا سکتا۔ وہ انسانی علوم اور ان کی تبدیلیوں پر منحصر نہیں ہے۔ یہ ایک دوامی تصور ہے جو بدلتا نہیں۔ جس کے لیے نردال ہے نہ نقص۔ یہ بینام اکثر کسی احساس انسان کی مرتضیٰ روح کی معرفت آیا ہے۔ انھیں متعجب لوگوں میں سے ایک پیغمبر اسلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں۔ ان کی تلاش کی تاریخ! ان کا مذہبی کرب اور بالآخر روشنی کا حصول قرآن میں دیکھا جاسکتا ہے۔ یہ کتاب سچائی کے اس اندر مبنی اور ان سے بھری ہوئی ہے جس نے انسانی تاریخ کو خدا کی معرفت بخشنی۔ یہاں مصنف نے مثال کے طور پر سورہ تکویر کا ترجمہ نقل کیا ہے)

خدا کے وجود کا عقیدہ تجربے پر منحصر ہے۔ وہ ثابت کیا جاسکتا ہے غلط ٹھہرایا جاسکتا۔ انسانی عقل اسلومات یا سائنس کا معاملہ یہ نہیں ہے۔ سائنس کے مفروضے، نظریات اور حقائق صین اپنی فطرت کے اعتبار سے قابل تغیر ہیں مگر خدا کا عقیدہ اتنا قابل تغیر اور دھڑانی ہے جیسا کہ میں پہلے کہ چکا ہوں جو لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں، ان کے لیے یہ انسان کی عظیم ترین واحد دریافت ہے۔

مگر اس کامل صداقت کا انتقال ایک ناقص ذریعہ سے ہوتا ہے یعنی زبان کے ذریعہ سے۔ زبان ایک انسانی چیز ہے۔ وہ بدلتی رہتی ہے۔ کوئی زبان پانچ یا دس ہزار برس سے زیادہ پریمی اور کبھی نہیں جاسکتی۔ ہماری زمین پر ایسی بہت سی انسانی تحریریں موجود ہیں جن کا مطلب جاننے

ولے لوگ آج نہیں۔ عرب کی قدیم زبان میں پچھلے دو ہزار برس کے اندر کافی تبدیلیاں ہو چکی ہیں۔ اور
 سائنات کا مطالعہ قطعی طور پر بتاتا ہے کہ الفاظ کے معانی اور ان کے باہمی فرق میں ارتقائی تبدیلیاں
 ہوتی رہتی ہیں۔ کوئی زبان ٹھہری ہوئی نہیں رہتی۔ جب یہ ظاہر ہے کہ پیغمبر کے زمانہ میں عرب جو زبان
 استعمال کرتے تھے، اس میں بہت کچھ تبدیلیاں ہو چکی ہیں اور ہوتی رہیں گی، یہاں تک کہ وقت
 گزرنے کے بعد ان کا سمجھنا اتنا ہی مشکل ہو سکتا ہے جتنا کہ سوہن جو دائرہ کی زبان کا سمجھنا۔ مگر ہم
 مسلمان یقین رکھتے ہیں کہ اس کا مرکزی پیغام اس کی زبان سے زیادہ مدت تک باقی رہے گا۔
 اور وہ ہے خدا کا عقیدہ۔ ”آسمان اور زمین فنا ہو جائیں گے مگر میرا کلام فنا نہ ہوگا۔“

(انجیل، صفحہ ۹۲)

اس لیے میرے نزدیک یہ بالکل واضح ہے کہ ہم قرآن کی طرف واپس نہیں جاسکتے۔ البتہ
 قرآن کو لے کر آگے بڑھ سکتے ہیں۔ میں قرآن کو سمجھنا چاہتا ہوں، اس مفہوم میں جیسے کہ پیغمبر کے
 زمانے کے عربوں نے سمجھا تھا۔ مگر صرف اس کی تعبیر نو کے لیے اور اس کو اپنی زندگی کے حالات
 پر منطبق کرنے اور اس پر اس حد تک عقیدہ رکھنے کے لیے جس حد تک وہ بیسویں صدی کے انسان
 کی حیثیت سے مجھے اپیل کرتا ہے۔ مجھے صراحت میں رہنے کا مطالعہ نہیں کرنا چاہیے اور یہ کہ میں اس
 پر سواری کر دوں اور کڑے کھوڑے کھاؤں۔ قبائلی لڑائیوں میں شریک ہوں اور داؤھی رکھوں اور
 جتنے ہمنوں اور ایک دوسرے عرب کی ذہنیت اپنے اندر پیدا کر دوں۔ مجھے فرق کرنا چاہیے۔ شاعرانہ
 حقیقت (Poetic Truth) اور حقیقی صداقت (Factual Truth) میں فرق
 کر دوں گا مذہب کے منہ اور اس کے پھلے میں قانون میں اور مذہبی افسانہ میں۔ مجھے اسلام کے
 پیغام کو ایک جدید انسان (Modern Man) کے طور پر سمجھنا اور قبول کرنا ہے نہ کہ ایسے شخص
 کی طرح جو صدیوں پہلے رہتا تھا۔ میں محترم شخصیتوں کا احترام کرتا ہوں مگر شعوری معاملات میں
 بلا کیفیت (Without How) کسی بات کو تسلیم نہیں کر سکتا۔

اسلام کی بنیاد قرآن پر ہے۔ اور قرآن کے لیے ضروری ہے کہ اس کی تشریح تاریخی اصولوں
 کے مطابق کی جائے۔ سب سے پہلے ہم ماقبل اسلام عیسائیت اور یہودیت کا مطالعہ کریں گے۔ یہودیت
 اور عیسائیت کو ان کے تاریخی پس منظر میں پوری طرح سمجھنے کے بعد ہی یہ ممکن ہے کہ پیغمبر اسلام

کو صحیح طور پر سمجھا جاسکے۔

ہندستان ایک مذہبی ملک ہے۔ ہم ہندستان میں بالخصوص زیادہ بہتر طور پر اس پوزیشن میں ہیں کہ مذہب کی تعبیر کر سکیں۔ یہاں ہندو بدھ مت، جینی سکھ عیسائی مذہب کے پیرو، یہودی اور مسلمان ایک سیکولر دستور کے سایہ میں ساتھ ساتھ رہتے ہیں جو قانونی طور پر ہر عقیدہ کی یکساں ضمانت دیتا ہے۔ یہ دستور ہماری طویل روادار اور روایت کے مطابق ہر شہری کو اجازت دیتا ہے کہ وہ اپنا عقیدہ رکھے، اس پر عمل کرے اور اس کی تبلیغ کرے۔ اس طرح ہندستان کے مسلمان اپنی زندگی کے ہر دن اپنے ہم وطنوں کے ساتھ اپنے عقائد اور مذہبی اعمال کا مقابلہ کر کے اسے سمجھ سکتے ہیں ہندو مذہبی شخصیتوں کا احترام مسلمانوں کی طرف سے اور مسلم مذہبی شخصیتوں کا احترام ہندوؤں کی طرف سے اس ملک کی عام خصوصیت ہے۔ یہ اسلام کی ایک ہندوستانی تعبیر (INDIAN INTERPRETATION OF ISLAM) ہے جو تعصب اور مذہبی دیوانگی کو ختم کرنے والی ہے اور انتہا بیت (ELECTICISM) اور رواداری کو جنم دیتی ہے۔ (۱۹۴۰ء) (باقی)

بعض مفید کتابیں

۸/۰	قیمت	فضائل صبر و شکر :- از امامات حکیم الامت تھانویؒ
۳/۵۰	قیمت	شہداء امدادیہ :- قیمت ۲/۰ حالات شہداء کا مدللہ
۲/۰	قیمت	مذکرہ حسن :- سوانح حضرت مولانا مفتی محمد حسنؒ
۴/۰	قیمت	تہذیب النواہ :- نواب شاہ جہاں بیگم (سابقہ ولیہ بیوپال)
۴/۰۵	قیمت	اصول فقہ :- مولانا قاری حبیب الرحمن مدنی
۶/۰	قیمت	محمدیہ پاکٹ بک :- (روادارمانیت)

لئے کاپیہ = لکھنا افسانہ کچھری روڈ لکھنؤ۔

ایک تاریخی وثیقہ

مولانا سہمی کے ساتھ ظفر حسن صاحب کی ”آپ بیتی“

۱۹۱۱ء کے بعد پاک بھارت کے مسلمانوں میں ایک بارگی برطانیہ دشمنی کی ایک لہر اٹھی تھی جو مسلمانوں کی جنگ بھارت اور اس کے بعد ۱۹۱۹ء کی جنگ طرابلس کی وجہ سے براہِ زور پکڑتی گئی پھر پہلی جنگ عظیم شروع ہوتی ہے، گو اس جنگ کے دوران برطانوی حکومت کے جبر کے تحت مسلمان خاموش رہے، لیکن جیسے ہی جنگ ختم ہوئی ان کی یہ برطانیہ دشمنی ایک طوفان کی شکل اختیار کر گئی چنانچہ خلافت تحریک کے مسئلے میں کوئی تیس ہزار مسلمان بڑے جوش و خروش سے جیلوں میں گئے اور اس وقت برطانیہ دشمنی اسلام کا ایک لازمی شعار بن گیا۔

برطانیہ دشمنی کی اس لہر کے اہم مرکز علی گڑھ کا ایم او کالج لاہور اور بعض دوسرے شہروں کے کالج تھے، یعنی گزشتہ تیس چالیس سالوں سے ان کالجوں میں جن مسلمان نوجوانوں کو حکومتِ وقت کی وفاداری کی تلقین ہو رہی تھی، ان ہی میں سے بعض ایسے نوجوان اٹھتے ہیں جو برصغیر سے برطانوی اقتدار کو ختم کرنے کے لیے جان کی بازی لگاتے ہیں، اور وہ کچھ گزرتے ہیں کہ ان کے کارنامے آج بھی ایک افسانہ معلوم ہوتے ہیں۔

ان مسلمان نوجوانوں کے دلوں میں برطانیہ دشمنی کی اس آگ کو ہوا دینے میں مولانا محمد علی مروتی کے انگریزی ہفت روزہ ”کامریہ“ علامہ اقبال کی ملی نظمیں اور مولانا ابوالکلام آزاد کے ”اسدالکابل“ کا بڑا دخل تھا۔ زیرِ نظر کتاب ”آپ بیتی“ کے مصنف محترم ظفر حسن صاحب

اس دور کے ان مسلمان فوجیوں میں سے ایک تھے جنہوں نے اس سرزمین سے ہرمانیہ کو نکلانے اور اس سرزمین سے باہر دوسرے مسلمان ملکوں کو اس کے جنگل سے بھلنے کی خاطر ۱۹۱۵ء میں اپنے قدیم وطن کو خیر باد کہا۔ اور اب اپنے نئے وطن ترکی میں اپنی اس پچاس سال کی جدوجہد کی ایک مختصر کہانی ہمیں سنارہے ہیں۔

محترم ظفر حسن صاحب حضرت مولانا عبید اللہ سندھی کے عقیدتورین، غرضتورین اور قابل ترین ساتھیوں میں سے ایک تھے۔ ان کا تعلق بھٹی کے گروہ خود بار بار اس کتاب میں اپنا تعارف کراتے ہیں، شاکر دل میں سے خالق ترین ہیں۔ اور ان کی یہ ”آپ بیتی“ ایک لحاظ سے حضرت مولانا عبید اللہ سندھی ہی کی آپ بیتی کا ایک حصہ ہے۔ اور اس سے نہ صرف ان دونوں بزرگوں کی زندگی اور بعدہ جد کی ایک تصویر ہمارے سامنے آتی ہے بلکہ اس دور کی برصغیر اور ان کے عادیہ بین الاقوامی سیاست کی تاریخ سے ہم متوازن ہوتے ہیں۔

ظفر حسن صاحب ۱۸۱۵ء میں کنال میں پیدا ہوئے، ان کا خاندان ایک مذہبی خاندان تھا۔ مشہور بزرگ مولوی محمد عفر صاحب تھانویری جنہیں ”دوبائیوں“ کے لیے خفیہ چندہ کم کے سرمدی ملانے میں بھیجے کے الزام میں کالا پانی کی سرزادی گئی تھی، آپ کے رشتہ دار تھے۔ چنانچہ ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں:

”میں نے ان کو کئی دفعہ جب میں بہت چھوٹی عمر کا تھا دیکھا تھا اور ان کو چچا جی کہہ کر پکارا کرتا تھا۔“

ظفر حسن صاحب نے پنجاب یونیورسٹی سے میٹرک کیا اور اس میں وظیفہ لیا جس کی وجہ سے وہ گورنمنٹ کالج لاہور میں داخل ہو گئے، لیکن ایس سی میں بھی ان کو وظیفہ ملا۔ اور بی اے میں انہوں نے ریاضی لی۔ اس زمانے کا ذکر کرتے ہوئے وہ لکھتے ہیں:

”مجھے گورنمنٹ کالج میں آئے ہوئے ابھی ایک سال بھی نہ ہوا تھا کہ جنگ بھقان شروع ہو گئی۔ اس کے بعد جنگ طرابلس ہوئی۔ اس سے مسلمانوں میں بہت بے چینی پھیلی۔ ترکوں کی حمایت میں عام جلع ہونے لگے۔ چندے بیچ کیے جانے لگے۔ ڈاکٹر اقبال مرحوم ان جلعوں میں اپنی نظمیں پڑھا کرتے تھے۔ میں بھی اپنے ہم جماعتوں کے ساتھ ان جلعوں

اثر ہوا ان ہی اخبارات کے مقالوں نے ہیں تو کون کا گریہ بنادیا۔ انگریزوں کے برخلاف بھی ہمیں ان ہی تحریروں نے ابھارا اور ہم میں قومی جذبات بجا آئے ہیں جو بدوں نے پیدا کیے۔

موصوف نے اپنے ایک ساتھی خوشی جوکر کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ میں کالج کے بورڈنگ میں اس کے کمرے میں پانی لینے گیا تو دیکھا کہ اس نے صراحی توڑ دی اور وہ مغموم بیٹھا ہے، میں نے دیر بوجھی تو اس نے بتایا بنگالیوں کے ترکوں کے شہر آدریا فوہل پر قبضہ کرنے کی خبر آئی ہے اور میں نے اظہار غم میں صراحی توڑ دی ہے۔ یہ خوشی خمد ظفر حسن صاحب کے ساتھ کابل گئے اور وہاں سے روس چلے گئے۔

یہ تو بہر حال نوجوان تھے اور ان کی جذباتیت سمجھ میں آتی ہے، لیکن اس دور میں بڑوں کا کیا حال تھا اس کا اندازہ اس واقعہ سے کیجیے۔

مولانا محمد علی مرحوم نے اپنی ایک نامکمل تعنیف میں لکھا ہے

میں بنگال کی پڑھنا بے جنگ کے دوران میں ایک وقت شدت جذبات سے اتنا بے قابو ہو گیا تھا میں آج یہ اعتراف کرتا ہوں کہ میں نے اس وقت خود کشی کرنے تک کا سوچا

... اس رات اس مغموم کا لڑکھٹا اس نئی تاریخ سے ملے گا کہ بنگالیوں میں نسطین کی دیواروں سے صرف ۲۵ میل دور رہ گئی ہیں۔ وہ نسطین جو گزشتہ پانچ صدیوں سے ہر مسلمان کے لیے اس کی سب سے اعلیٰ امیدوں کے مرکز ٹھہرنے کی وجہ سے مقدس تھا۔

وہ تو اتفاق سے عین اس وقت ان کا ایک بے تکلف دوست آگیا جو انھیں زبردستی وہاں سے اٹھا کر لے گیا ورنہ مرحوم کے الفاظ میں ایک ٹوٹی ہوئی ہڈیوں اور خون سے لت پت جسم کا ہونا ک منظر دیکھنا پڑا جس کے بارے میں تیسری منزل سے اتفاق یہ کرنے کا حکم لگایا جاتا۔

ترکوں کو جن مصائب سے دوچار ہونا پڑا تھا اس کی وجہ سے ان سے بھڑکی کا جذبہ جس حد تک پہنچ گیا تھا وہ آپ نے دیکھا۔ اور بقول ظفر حسن صاحب کے خوشی محمد اور ان کے چند دوستوں نے جن میں ہمارا ہم جماعت شجاع اللہ بھی شریک تھا یہ سوچا کہ گو رخصت کالج کو آگ لگا کر انگریزوں سے انتقام لیں ... شجاع اللہ نے ایک رات کو کالج کے کمرے کے کمرے کی کھڑکی کا شیشہ ٹکڑا کر توڑا اور ان کے ساتھیوں نے کچھ مٹی کا تیل کمرے میں چھڑک کر مٹی کے تیل میں ڈوبے ہوئے جلتے پھینک دیے۔

کو اندر پھینکا اور کمرے کو جلانے کی کوشش کی لیکن آگ زیادہ نہ بلی اور کمرے کے کاغذات وغیرہ کو کچھ زیادہ نقصان نہیں پہونچا.....“

گورنمنٹ کالج لاہور کے ان طالب علموں نے بنگالی ہندوؤں کی طرح ہم بنانے کا بھی سوچا چنانچہ اس لیے فیصلہ ہوا کہ مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم سے جو اس وقت کلکتہ میں ”السلام“ نکالا کرتے تھے، ان کو ان کے ذریعہ سے ہم حاصل کریں۔ اس غرض سے ہم نے شیخ عبداللہ کو کلکتہ بھیجا، لیکن وہ وہاں سے خالی ہاتھ لوٹا کیونکہ مولانا آزاد مرحوم کو ایسی سندھیں کی کارروائی سے اور قتل و غارت سے کوئی تعلق نہ تھا۔“

ان ہی دنوں پہلی جنگ عظیم شروع ہو جاتی ہے اور اس میں ترکی جرمنی کے ساتھ انگریزوں کے خلاف شامل ہوتا ہے۔ قفر حسن صاحب اور ان کے ساتھی ایک برطانوی چھریہ میں سلطان ترکی کی ایک تصویر دیکھتے ہیں جس میں وہ ایک عام جلے ہوئے جہاد کا فتویٰ پڑھ رہے تھے اس تصویر کے نیچے برطانوی جوہر نے تحقیر آمیز عبارت لکھی تھی۔

۱۹۱۴ء میں بالاکوٹ میں حضرت سید احمد اور حضرت شاہ اسماعیل کی شہادت کے بعد ان کے اہل خانہ اور ان سے ہمادین کی ایک جماعت نے افغانستان اور ہندوستان کی سرحد کے آزاد علاقے میں اپنے مرکز قائم کر لیے تھے اور وہاں سے تحفیہ طور پر ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف کام ہوتا تھا۔ ان ہی دنوں اس جماعت کے بعض نمائندوں کا قفر حسن صاحب اور ان کے ساتھی طالب علموں سے رابطہ پیدا ہوتا ہے۔ ان نمائندوں کو جب ”اطمینان ہو گیا تو انہوں نے خلیفۃ المسلمین کے فتویٰ بہادری کی ایک نقل ہمارے پاس بھیج دی۔ اس سے ہم سب میں ترکوں کی صفوں میں شریک ہو کر انگریزوں کے برخلاف جہاد کرنے کا جذبہ پیدا ہو گیا۔ ہمارے اس قسم کے خیالات کو قوی تر بنانے کے لیے انہوں نے ہمیں — سیپارہ (۱۰) سورہ توبہ کو ۲ کی اس آیت کو نقل ان کا انباء کم داپناؤ ہم و اخوانکم و اذوا حکم و

عشیرتکم و اموالہ انتہر فتمو حادہ تجارتہ تمشوہ کسادھا و ملکین تو منونھا
احب الیکم من اللہ و رسولہ و جمعا فی سبیلہ فتمو اللہ عاقبتی اللہ
باموالہ اللہ لا یحدو القوم الفاسقین یہ صلی علی اس کو سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کی نصیحت

کی اور کہا کہ ہمداد کے لیے اس دارالکفر سے نکل کر ہمیں ایک دارالاسلام میں چلا جانا چاہیے اور وہاں سے ترکی فوج میں داخل ہونے کے لیے ترکی پہنچنا چاہیے۔ ہم سب اس پر راضی تو ہو گئے لیکن میں نے استخارہ کیے بغیر اس طرح کا فیصلہ کرنا نہ چاہا.....“

موصوف کے بی اے کے امتحان میں صرف ایک ماہ باقی تھا۔ اور چونکہ وہ بڑے محنتی تھے اور جماعت میں ہمیشہ اول رہتے تھے۔ اس لیے خود ان کے الفاظ میں ”مجھ سے یہی توقع کی جاتی تھی کہ میں اسٹنٹ سکالر شپ لے کر ولایت جاسکوں گا۔ چودھری ظفر اللہ صاحب پہلے مسلمان تھے، جن کو یہ وظیفہ ملا تھا۔ ان کے بعد کئی سال تک کسی مسلمان کو یہ وظیفہ نہ مل سکا۔ اب سب مسلمانوں کی امیدیں اس پر لگی ہوئی تھیں کہ یہ وظیفہ پھر ایک مسلمان طالب علم کو ملے گا....“

ہر فروری ۱۹۱۱ء کو جموں کی نماز کے بعد ان طالب علموں کا پہلا قافلہ لاہور سے روانہ ہوا سب سے پہلے یہ ہری پور ہزارہ پہنچا، وہاں سے ریاست امب کی حدود میں داخل ہوا۔ نواب امب کے وزیر اعظم جماعت مجاہدین کی خفیہ طور پر حمایت کیا کرتے تھے۔ ہری پور سے یہاں تک پہنچنے میں ان نوجوانوں کو حق کا لیف کا سامنا کرنا پڑا تھا۔ وزیر اعظم مذکور کے سپردانہ الفاظ سے ان کی کچھ تلافی ہو گئی۔ یہاں سے اس قافلے نے دریائے سندھ پار کیا۔ ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں:

دریائے سندھ کے مغربی کنارے پر اتار کر ہم نے اللہ اکبر کے نعرے لگائے اور

خدا کا شکر کیا کہ خسیہ میت سے سلامتی کی جگہ پر پہنچ گئے... .. اب میں

ایک ایسی سرزمین کی طرف روانہ ہو رہا تھا جہاں نہ کوئی مسیہ ادا وقف تھا اور

نہ وہاں کی زبان میں جاننا تھا۔ اس سرزمین میں کیسے گزارہ کر دوں گا۔ وہاں

کوئی مفید کام کر سکوں گا یا نہیں، یہ سب کچھ بھولی اور نامعلوم تھا۔ اگر کسی تھی

تو صرف یہ تھی کہ اسلامی احکام کی پابندی کے لیے یہ سب پابندیاں عائد کر رہا ہوں۔

دریائے سندھ کو پار کرنے کے بعد انتہائی کٹھن سفر طے کر کے یہ قافلہ جماعت مجاہدین کے

مرکز اہمس واقع علاقہ بنیر میں پہنچا۔ اس مرکز کی اس وقت کیا حالت تھی اس کا مختصر خلاصہ

”آپ جیتی“ میں یوں دیا گیا ہے۔..... جماعت مجاہدین جو ایک مقصد کے لیے بنائی گئی تھی، اس

کے ارکان بہت خاص اور جانثار تھے۔ مہراپا محل اور قہریم کی مصیبتوں کے سامنے سینہ سپر

ہونے کو تیار تھے۔ ان کو نہ مال و دولت کی آرزو تھی اور نہ دنیاوی جاہ و عزت کی تمنا تھی۔ وہ تو صرف جہاد فی سبیل اللہ کے لیے اپنی جانیں وقف کر چکے تھے اور اس امید پر کہ ان کو ایک دن کفار سے لڑنے جہاد کرنے اور میدان جنگ میں جام شہادت پینے کا موقع ملے گا۔ لیکن ان سو س ہزار کے پاس ان کو دنیا کے تبدیل شدہ حالات کے مطابق کوئی تعلیم و تربیت دینے والا اور ان کو نئی فوجی قواعد سکھانے والا نہ تھا۔ ان سے بہت سے بالکل ان پڑھ تھے۔ ان کے پاس نئی ہندو تہذیب و تمدن کے چند ایک تھیں۔۔۔۔۔ یہ ہندو تہذیب و تمدن مسیحیوں کے مخالفین کے ہاتھ میں تھیں۔ باقی لوگوں کے پاس چھوٹی یا فیکٹری ہندو تہذیب و تمدن جن کا استعمال اب دنیا میں شاید کہیں بھی نہ رہا تھا۔۔۔۔۔

ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں کہ یہ جماعت دنیا کی ترقیات اور زمانے کی رفتار سے بالکل بے خبر رہ کر ایک طفیلی اور مسکین سی ٹولی بن گئی تھی جس کا گزراہ یا تو ہندوستانی مسلمانوں کے چندے پر تھا یا حکومت افغانستان کے وظیفہ پر۔

نوجوان طلبہ کا قافلہ ہندوستان میں رہا اور مصنف ”آپ جی کے الفاظ میں اس ناگفتہ بہ حالت کا ”ہم پر بہت برا اثر ہوا۔ ہم اس نتیجے پر پہنچے کہ یہاں وہ کہ ہم ہندوستان کی آزادی کے لیے کچھ کام نہیں کر سکتے۔ اس لیے ہمیں کابل جانا چاہیے تاکہ افغانی حکومت کو جنگ میں شامل ہونے پر راضی کریں۔ اگر کامیابی نہ ہو تو ترکی چلے جائیں اور وہاں ترکی فوج میں بھرتی ہو کر انگریزوں کے خلاف لڑیں۔ اس لیے کابل کو مجاہدین کا ایک دفعت بھیجا گیا تاکہ ہمارے کابل جانے کا راستہ صاف کیا جائے اور افغانی حکومت سے ہمارے لیے کابل جانے کی اجازت لی جائے۔“

آخر کابل جانے کی اجازت آگئی۔ بڑی مشکوک اور سخت جہاں گداز تحلیفوں کے بعد ظفر حسن صاحب اور ان کے ساتھی جلال آباد پہنچے۔ جلال آباد میں انھیں نہایت گندی سرائے میں ٹھہرنا پڑا، لیکن اس کے بعد ان نوجوان طلبہ کے ساتھ جو اسلام اور مسلمان ملکوں کی خدمت کے لیے اپنا گھروں عزیز و اقارب اور وطن چھوڑ کر اور اپنے مستقبل کی تمام امیدوں کو ختم کر کے ایک آزاد مسلمان ملک میں داخل ہوئے تھے، کیا سلوک کیا گیا۔ اس کی بتداریوں ہوتی ہے۔

ہم رات کو رباط آکر سو رہے لیکن صبح کے قریب جب رحمت علی اور عبدالرشید رضوی کے

ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں کہ ہم اپنے خیال میں افغانستان کو ایک مہذب ملک تصور کیا کرتے تھے لوگوں کے اس قسم کے حواسیہ ہمیں تعجب بھی ہوا اور مایوسی بھی، ہم نے امیدیں باندھ رکھی تھیں کہ افغانستان ہندوستان کی آزادی میں مدد دے گا اور انگریزوں سے لڑے گا۔ یہاں آکر دیکھا کہ کسی کو جنگ عظیم کے بارے میں کچھ خبر ہی نہیں۔ لوگ دنیا و مافیہا سے بے خبر ہیں۔ ہم نے خط لکھنے کے لیے کاغذ اور لفافے تلاش کیے تو معلوم ہوا کہ کوئی ایسی دکان ہی نہیں جہاں قلم و دوات یا پنسل بکٹی ہو۔ ہمیں کہا گیا کہ کاغذ نقاب کی دکان پر بکھتے ہیں، سب کو قلم و دوات نیچے والا کوئی نہیں۔ دریلے ٹمک سے اس پار کے ان مسلمان عوام اور ان کی حکومت یہ امیدیں صرف کالج کے ان نوجوان طلبہ ہی کو نہ تھیں، بلکہ مصنف کے الفاظ میں :

”اس وقت ہم کو اور ہماری طرح ہندوستانی مسلمان لیڈروں کا یہ خیال تھا کہ افغانستان ایک قوی اسلامی ملک ہے۔ اور اگر وہ لڑائی میں شریک ہو کر ہندوستان پر حملہ کرے تو وہ انگریزوں کو ضرور ہندوستان سے نکال دے گا، مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم کا افغانستان آنا اسی غرض سے تھا کہ افغانستان کو مثال ہونے پر اور ہندوستان پر چڑھائی کرنے پر آمادہ کیا جائے۔“

اور یہ خوش فہمی صرف ہمارے ان بزرگوں کی نہیں تھی، بلکہ اس سے تقریباً ایک سو سال قبل ہمارے دوسرے بزرگ بھی اس قسم کی خوش فہمیوں کے ساتھ ہندوستان سے نکل کر دور دراز کی سافتیں طے کر کے ٹمک سے اس پار پہنچے تھے اور پھر ان کو ششوں کا جو دمناک حشر ہوا معرکہ بلاکوٹ اس کا امٹ نشان ہے۔ انوس جو اس ٹمک کے بعد بھی مجاہدین کی بعض جماعتیں ان آزاد علاقوں کا رخ کرتی رہیں اور بعد میں ان کے مراکز کی چوائفوں کا محالہ ہوئی۔ ”آپ بتی“ میں کئی جگہ اس کا ذکر ہے، مجھے پڑھ کر سخت روحانی اذیت ہوتی جو اور غلوں اور ملیت کے خالق جانے کا رعب ہوتا ہو۔ یہ بہادر طالب علم جان جو کھوں میں پڑ کر ایک آزاد مسلمان ملک میں پہنچے لیکن جلال آباد پہنچے ہی وہ نظر بند کر دیے گئے، ان کے سالانہ قافلہ عبد المجید خاں جو سوائے ساتھیوں کا بھاری سامان لانے، جسے خفیہ طور پر پشتاد سے بھیجا گیا تھا، ذکر گئے اور جلال آباد واپس آتے انھیں مای خاں ہو گیا، مای خاں کی حالت میں وہ اپنے ساتھیوں کے ہمراہ۔۔۔ بچپن پر سوار ہو کر کابل روانہ

ہوئے کابل تک ساتھ ساتھ تھے عبد المجید خاں کی طبیعت بخار کی وجہ سے روز بروز خراب ہوتی جا رہی تھی لیکن راستے میں تھہرتے اور رہنے کا امکان نہ تھا..... کیوں کہ راستہ میں پڑاؤ پر کوئی ڈاکٹر موجود تھا اور نہ کوئی دوائی مل سکتی تھی۔ ایسے ہی چاندنا چار سفر کرنے پر مجبور تاکہ جلد کابل پہنچ کر کسی ڈاکٹر سے ان کا معالجہ کرائیں۔

عبد المجید خاں کابل تک تو زائدہ پہنچ گئے اور ایک ہفتہ دوائی نہ ملنے انہیں دوائی بھی دی لیکن وہ جاں بر نہ ہو سکے اور ۱۹ اپریل ۱۹۱۵ء کو ان کا انتقال ہو گیا ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں کہ ان کی موت سے ہم کو جتنا صدمہ ہوا، اس کا ذکر یہاں میرے قلم کی طاقت سے باہر ہے۔

ان طلبہ کے قتل کے دو رکن عبدالرشید اور محمد حسن یعقوب تھے، ان کا ذکر کرتے ہوئے مصنف لکھتے ہیں اسی زمانے میں مولوی بشیر صاحب جماعت مجاہدین کے امیر کابل سے رخصت ہو رہے تھے انھوں نے بہار سے راتھیوں میں سے عبدالرشید اور محمد حسن یعقوب کو اپنے ساتھ لے جانے کے لئے بلایا تھا دہلی (۱۲) صاحب کو کہا تاکہ اس کی جماعت مجاہدین میں ایک تازہ اور نئی روح پھونکیں، لیکن انہوں نے بے کلمہ بولنا صاحب مرحوم کے ان دو جوانوں کو دہلی بھیجے گئے باوجود یہی وہ گیر کے فقیر لوگ ایسے دقیا فوسمی خیالات کے ثابت ہوئے کہ عبدالرشید تو ان کے رئیس نعمت اللہ کی منافقت سے تنگ آگیا اس کو شبہ ہوا کہ نعمت اللہ انگریزوں سے مل گیا ہے۔

”اس نے ایک نام تو نعمت اللہ کو قتل کر دیا۔ اس کے محافظوں نے عبدالرشید کو زخمی کیا

اور ابھی وہ جاں ہی توڑ رہا تھا کہ اسے توڑیں ڈال کر جلا دیا۔“

عبدالرشید کا قیام انجام ہوا۔ محمد حسن یعقوب مجاہدین کے دوسرے مرکز علاقہ نمنہ کے گاؤں جبرکتہ چلے گئے اور وہاں سے ان کی مدد سے مولوی محمد بشیر صاحب نے سائیکلو اسٹائی میں انگریزوں کی مخالفت میں ایک ماہوار پرچہ نکالا اور بعد میں وزیرستان کے علاقہ میں محمد حسن یعقوب کی سرکردگی میں مجاہدین کی ایک ٹولی بنائی اور اس طرح برانگریزوں کے بغلات لوگوں کو اکٹھے کرنے کی کوششیں کیں لیکن یہ سب جادو جیہے بائیس کی وجہ سے ناکام رہی۔

اس زمانے کا شہر کابل کیا تھا؟ امیر کابل کی دوبارہ زندگی کبھی تھی؟ امیر کابل کے شہوانی افعال کس حد تک بڑھے ہوئے تھے۔ پھر دوبارہ کون کون سے سیاسی گروپ تھے ظفر حسن صاحب نے

ساتھ لے جایا کرتے تھے تاکہ وہ ان کی انگلیوں میں ترسباتی کرے اور ان کا
گفت و شنید سے بھی واقف ہو۔ آئندہ کے لیے جو منصوبے وہ بنائیں۔ انھیں
ان کے مشیر کے طور پر کام دے۔

یہ وفد کا نام رہا۔ اور امیر حبیب اللہ خاں نے اس کی موجودگی سے فائدہ اٹھا کر
انگریزوں سے اپنا وظیفہ اور بڑھوا لیا۔ راجہ ہند پر تاپ نے اپنی حکومت موقتہ ہند بنا رکھی
تھی، جب وہ کابل آئے تو انھوں نے اس میں مولانا عبید اللہ صاحب کو شامل کر لیا اور
انھیں وزیر داخلہ کا عہدہ دیا۔ اس حکومت کی طرف سے روس کو ایک وفد بھیجا گیا، جس میں
ظفر حسن صاحب کے ایک ساتھی طالب علم خوشی محمد بھی شریک تھے۔ غرض کابل پہنچنے کے بعد
مولانا عبید اللہ کی جتنی بھی سرگرمیاں تھیں، ان میں یہ طالب علم برابر حصہ لیتے رہے اور
ان کی وجہ سے مولانا کو اور انھیں کافی تکلیفیں اٹھانی پڑیں۔

مصنف نے بڑی شرح و بسط سے یہ تفصیلات بیان کی ہیں، یہ محض ایک تاریخی و تحقیقی
حیثیت نہیں رکھتیں، بلکہ سیاسی کام کرنے والوں کے لیے بڑی سبق آموز اور عبرت خیز بھی
ہیں۔ اسی ضمن میں ”ریشمی جھٹی“ کا واقعہ بھی آگیا ہے۔

”ریشمی جھٹی“ کے واقعہ کے بعد طلبہ اور مولانا کو دوبارہ نظر بند کر دیا گیا۔ ان ہی دنوں کا
ظفر حسن صاحب ایک اور واقعہ بیان کرتے ہیں جو بڑا ہی تکلیف دہ ہو۔ جو موصوف لکھتے ہیں۔

ہم اسی گھر میں رہتے تھے کہ جون ۱۹۱۷ء میں سید علی عباس نظامی پشاور سے ہجرت
کر کے کابل پہنچے۔ میں کامیاب ہو گئے۔ وہ پشاور میں انگریزوں کی مخالفت
کرنے کی وجہ سے بہت مشہور تھے۔ وہ ہندوستانی مسلمانوں میں اپنے قوم پرست جذبہ
کے سبب بہت قابل تدرہ ہوتے انے جاتے تھے۔ ڈاکٹر انصاری مرحوم اور مولانا
محمد علی جوہر سے ان کا تعلق تھا۔ قبلہ مولانا مرحوم سے وہ مل می ملے تھے۔ کابل آنے
پر امیر حبیب اللہ نے ان کو نظر بند کر دیا۔ ان کا تہ بند ہی ہماری نظر بندیا
کا نسبت بہت سخت تھی۔ وہ بالکل اکیلے ایک گھر میں رہتے تھے اور ان
کو بازو جانے کا بھی اجازت نہ تھی اور نہ کوئی ان کے گھر جا کر ان سے

لے سکتا تھا یہ معلوم ہوتا ہے کہ امیر افغانستان نے انگریزوں کے اشارے پر ان کو
نمونے نظر بندی میں ڈالا تھا۔

ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں :- ہم نے ایک دودھ اپنے پہرہ داروں کو رشوت دے کر اور ان
کے مہانداز مرزا کو پھسلا کر ان سے ملاقات کی۔ اس تیر تہائی کی وجہ سے ان کے جواس مختل
ہونے لگے تھے قبلہ مولانا صاحب مرحوم بھی ایک دفعہ ان سے ملنے میں کامیاب ہو گئے تھے
جس سے انکی بہت تسلی ہوئی تھی ظفر حسن صاحب کے الفاظ میں۔

وہ بہت ایماندار اسلام کے درمندانہ تھے اور ایک حساس شخصیت رکھتے تھے
عالم اسلام کی حالت اور ترکی کی جنگ کی رفتار سے ان کو بہت صدمہ ہوتا تھا۔ ان
جیسی قابل تدبیر کی اس طرح محبوظ احوال ہو کر بے کار ہونے کا گناہ امیر حبیب اللہ
خال کی گردن پر رہے گا۔

مرد اور محمد نادر خاں، جو بعد میں فرامرداؤے افغانستان ہوئے، اس وقت فرج کے سپہ سالار
تھے ان کا ذکر ”آپ بیتی“ میں یوں کیا گیا ہے۔

فرج کے سپہ سالار جنرل محمد نادر خاں دلہ سردار محمد یوسف خاں معاصر خاص حضور امیر صاحب
تھے۔ شاہی رسل کے بڑے افسران کے دیر سے بھائی مثلاً سردار ہاشم خاں، سردار محمد علی خاں،
سردار شاہ دلی خاں اور سردار شاہ محمد دخال تھے۔ ان سب صاحبان کی عمر کا بڑا حصہ ڈیوڈن
میں گزرا تھا۔ کیونکہ ان کا خاندان شاہ شجاع اور امیر دوست محمد خاں کے زمانے میں بادشاہ گردی کی
وجہ سے افغانستان سے ہندستان میں پناہ گزیں ہو گیا تھا۔ افغانستان میں سب سے زیادہ تعلیم یافتہ
لوگ اسی خاندان میں سے تھے۔

..... مرحوم سپہ سالار سردار محمد نادر خاں ہندستانی مسلمانوں کے خاص کرامی اور طرفدار تھے۔
انھوں نے اپنے محترم شوق قبلہ مولانا عبید اللہ سندھی کی اور ہماری حمایت میں کوئی کسر اٹھا نہ رکھی۔
اگر سردار محمد بیگ طرزی کو ترکی معاشرت کا دلدادہ کہا جائے تو مرحوم سردار محمد نادر خاں کو
ہندستانی معاشرت کا حامی کہنا بجا ہو گا۔ مرحوم سردار سپہ سالار محمد نادر خاں کا خاندان مرحوم مولانا شجاع رضا
کنگڑی کا ہی تھا۔ میر داکٹر سپہ سالار مرحوم میرے تو خاص معلمین تھے۔ قبلہ مولانا صاحب مرحوم بھی ان کے

ہمیشہ شگور رہے۔ اور ان سے ہر وقت اظہارِ مومنیت کیا کرتے تھے۔

اسی سلسلے میں وہ سردارِ نادر خاں کے ایک واقعہ کا ذکر کرتے ہیں۔ ان حضرات کی نظرِ بندگی نہانے میں سردارِ نادر خاں مرحوم نے ان کے لیے شہر کے باہر ایک باغ میں خیمے لگا دیئے۔ اس طرح میں بفرج بھی آئی اور سردارِ نادر خاں مرحوم، قبلہ مولانا صاحبِ رحم سے ملنے اور عیدِ مبارکی دینے کیلئے آئے۔ اس ملاقات کے دوران میں انھوں نے شیرِ بکر کی طعن اشارہ کر کے (اس باغ چڑیا گھر تھا) قبلہ مولانا مرحوم کو کہا: ”اس باغ میں کبھی رہتے ہیں۔“

کابل کے پورے دورانِ قیام میں سردارِ نادر خاں مرحوم مولانا عبید اللہ صاحب اور ظفر حسن صاحب کی ہر گھن مدد کرتے رہے۔ اور بہت سے نازک موقعوں پر مرحوم ان کے کام آئے۔ ظفر حسن صاحب تو بعد میں ایک کھانا سے مرحوم کے دستِ راست بن گئے تھے اور وہ مصروفِ رفاہیت جو عہدِ تہاد کرتے تھے ”آپ بیتی“ میں سردارِ نادر خاں کی شرافتِ نفس، ہمدردی اور عالیٰ مصلحتی کے بہت سے واقعات درج ہیں۔ راقم اسطورہ کو ذاتی طور پر معلوم ہے کہ سربراہِ آراء سے افغانانِ ہمسے کے بعد بھی سردارِ نادر خاں مولانا کو نہیں بھولے تھے۔ چنانچہ انھوں نے دو مرتبہ کہ خطبہ میں مولانا کو ایک خطِ پرم بھجوا دیا تھا۔

”مولانا عبید اللہ صاحب جب کابل پہنچے، تو ان تعارفی خطوط کی وجہ سے جو وہ ساکتہ لائے تھے انھیں بکسانی افغان حکومت کے بعض صحابہ اختیار اور آخر میں امیر حبیب اللہ خاں سے ملنے کا موقع مل گیا۔ مولانا نے امیر صاحب کو انگریزوں سے الگ کرنے کے لیے جو لائحہ دیا تھا، آپ بیتی میں ان سب واقعات کی تفصیل سے ذکر ہے۔ نیز راجہ ہند پر تاپے جرمنوں کو ہندوستان کی جو یک طرفہ تصویروں پیش کی تھی، مولانا نے ہندوستانی، ترکی، جرمن مشن کے جرمن ارکان سے مل کر اس کا جس طرح کوڑیا د پڑھنے کے قابل ہے۔ خوش قسمتی سے ان تمام معاملات میں کالج کے یہ نوجوان مولانا کے بہترین مددگار ثابت ہوئے۔“

۱۹۱۸ء کی گریسیوں میں پہلی جنگِ عظیم ترکوں کی شکست پر ختم ہوئی۔ جس سے افغانان کے انگریز پرست امرا بڑے خوش ہوئے لیکن ظفر حسن صاحب کے الفاظ میں ”قبلہ مولانا صاحب مرحوم کو اس خیرے جتنا رنج ہوا۔ اُن کو یہاں بیان کرنا میری طاقت سے باہر ہے۔“

۱۹۱۹ء کے موسمِ سرما میں امیر حبیب اللہ خاں جلال آباد میں آئے گئے۔ اور قندھار بھی

گروہ بڑے بعد امان اللہ خاں ان کی جگہ امیر بن گئے۔ جنہوں نے تخت پر بیٹھے ہی فوج اور قوم کے سامنے دو باتوں کو پورا کرنے کا وعدہ کیا۔۔۔ ایک اپنے والد کے قاتل کا پتہ لگا کر وہ اس کو سزائے موت دیدیے۔ دوسری بات یہ تھی کہ انگریزوں سے افغانستان کا استقلال حاصل کریں گے۔ وہ اپنی سب تقریروں میں ان دونوں وعدوں کو ہمیشہ دہرایا کرتے تھے۔

”اپنے دوسرے وعدے کو پورا کرنے کے لیے امیر امان اللہ خاں نے انگریزوں کے خلاف اعلان جنگ کرنے کا فیصلہ کیا۔ اور جنگ کی تیاریاں شروع کر دیں۔ ان تیاریوں میں ایک اہم حصہ قباہ مولانا صاحب مرحوم کی کوششوں کا تھا۔ قبلہ مولانا مرحوم سردار نصر اللہ خاں کے تخت سے دست بردار ہونے کے بعد امیر امان اللہ خاں کے بلایے پر جلال آباد سے کابل آئے اور امیر صاحب سے ملے، اس پر امیر صاحب نے ان سے کہا میں ہوں ہستم (یعنی میں تو وہی ہوں) قبلہ مولانا صاحب مرحوم نے بحیثیت وزیر خارجہ حکومت موقتہ ہند امیر امان اللہ خاں سے وہی معاہدہ کیا، جو ان کے والد سے کیا تھا۔۔۔ اس زمانے میں ہندستان میں بد امنی تھی۔ اور پنجاب میں جہاں نواب خان کے واقعات کی وجہ سے بہت ہل چل مچی ہوئی تھی۔۔۔ افغانستان کو اپنا استقلال حاصل کرنے کے لیے اس سے بہتر اور کوئی موقع نہ مل سکتا تھا۔“

ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں کہ قبلہ مولانا صاحب مرحوم نے ایک رات کو شین خانہ کابل کے چھاپے خانہ میں جا کر ہندوستانیوں کے نام اور دودار انگریزی میں اعلان چھاپے۔ جن میں انھیں انگریزوں کے خلاف ہتھیار اٹھانے کی دعوت دی۔ یہ اعلانات ہندستان پہنچائے گئے اور مولانا کے بھتیجے اور مولانا احمد علی کے بھائی ان اعلانات کو حیران و حیران کر دیا۔

آخر یہ جنگ ہوئی۔ اسماعیل افغانستان کی اخراج کی (پری، بڈنٹی اور بزدلی کا جو عالم تھا آپ ملتی میں بڑی تفصیل سے اس کا خاکہ کھینچا گیا ہے۔ خوش قسمتی سے کھل کے محاذ پر سردار محمد نادر خاں متعین تھے ان کی فرست جی تدرابیر اور عزم و حوصلہ سے اس محاذ پر افغان اخراج کو فتح ہوئی۔ اس طرح محض سردار محمد نادر خاں کے طفیل افغان حکومت کا بھرم رہ گیا۔ اس معرکہ میں ظفر حسن صاحب کی ریاضی دانی بڑے کام آئی۔ اور ان کی تباہی ہوئی پیمائش پر جب توپے گولہ پھینکا گیا تو وہ قلعہ کے گرد امیں پر پھٹا جس سے وہاں آگ لگ گئی اور اس سے مجاہدین کے حوصلے بڑھ گئے بعد میں سردار

نادر خاں نے اس کا کھلے دل سے عزت کیا اور انھیں دربار شاہی میں امان العتر خاں کے سامنے پیش کرتے ہوئے یکلمات کہے۔

اس نوجوان کی عمر کم ہے، لیکن اُس نے ایسی بہادری دکھائی ہے کہ فرج کے بڑے بڑے اور تجربہ کار افسروں کو مات کر دیا ہو۔

اس حملے میں سردار نادر خاں کا کھل شہر پر قبضہ ہو گیا۔ گوٹھل قلعہ بہت دور انگریزی تسلط میں رہا شروع میں تو قبائلیوں نے حسب عادت اس شہر کو لوٹا لیکن بعد میں ان کو روک دیا گیا۔ اس ضمن میں ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں :-

بہمنے رات کو شہر میں کر فیو لگایا۔ اور رات کو بغیر اجازت اپنے گھروں سے باہر نکلنے سے منع کر دیا۔ تاکہ رات کے اندھیرے میں کہیں پھر فتنہ و فساد اور بغاوت نہ ہو سکے۔ شہر میں مختلف اور اہم جاہوں پر پہرے لگوادے اور فوجی پٹرول چلانے کا انتظام کیا تاکہ رات کو سپاہی شہر میں گھوم کر دورہ کریں۔۔۔۔۔ اس طرح میں اس پہلے آزاد ہندوستانی شہر کا پہلا سول ایڈمنسٹریٹر بناس۔۔۔۔۔ انتظام کی وجہ سے رات کو شہر میں کوئی واردات نہ ہوئی۔

مگر گوٹھل میں ظفر حسن صاحب نے جو کارنامہ سر انجام دیا، اس کا اور ذکر ہوا ہے۔ اس جرمن توپ کو جس سے قلعہ پر گولہ پھینکا گیا تھا، معصفت کے الفاظ میں :- برتھی کی پیٹھ پر لاد کر مورچے پر لایا گیا۔ یہاں سردار سپہ سالار مرحوم نے مجھے کہا کہ اس نقشے کی مدد سے جو میں نے سنوں میں تیار کیا تھا اس مورچے سے نکل کے قلعہ تک کا فاصلہ معلوم کروں میں نے نقشہ سے ناپ کر یہ فاصلہ میل اور گز کے حساب سے ان کو بتایا۔ انھوں نے مجھے اس کو میٹر میں تحویل کرنے کو کہا کیونکہ اس توپ کی مار میٹر کے حساب سے تھی۔ تو کچھ انزاس اعل تحویل سے بالکل بے خبر تھا اور نہ ہی وہ نقشے سے دو جگہوں کے درمیانی فاصلے کو ناپ سکتا تھا۔۔۔ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ صلح میں افغانی سپاہیوں کو فوجی تعلیم خاص کر توپ بازی کی تعلیم اس وقت بالکل نہ دی جاتی تھی یہاں تک کہ فہر بھی اپنے فوجی فرائض کو نہ جانتے تھے۔۔۔

بہر حال ظفر حسن صاحب نے فاصلے کا حساب کر کے بتایا اور سردار سپہ سالار محمد نادر خاں فوجی اس توپ کو

Aimsing Pamt یعنی نشانہ لگانے والے بالنس کے ذریعہ قلعہ ٹھل کی سیدھ میں لگایا اور فیر کیا۔

ظفر حسن صاحب کی کوششوں سے ٹھل شہر میں امن قائم ہو گیا۔ لوگ اپنے کاروبار میں اطمینان سے مصروف ہو گئے، اور مجاہدین کو کبھی کھانے کا سامان کچھ پہونچا رہا۔ اس ضمن میں اسلام کے پرستاران محب الوطن ہندوستانیوں کو خود افغانوں کی خدمت کرتے ہوئے قدم قدم پر جن مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔ اور ان کے حاسد افغان ان کے خلاف طرح طرح کی جو سازشیں کرتے تھے اس کی ایک مثال ظفر حسن صاحب کے الفاظ میں ملاحظہ ہو۔

اگلے روز صبح کو مجھے سردار سپہ سالار مرحوم کا زبانی پیغام ملا جس میں انہوں نے مجھے پڑاؤ کو لوٹ آنے کا حکم دیا تھا۔ چنانچہ میں شہر کا انتظام ایک افغان فوجی افسر کے سپرد کر کے پڑاؤ کو واپس آ گیا وہاں آ کر مجھے سردار سپہ سالار مرحوم کے چیف پرائیویٹ سیکریٹری مرزا محمد یعقوب خاں سے معلوم ہوا کہ مجھے واپس بلانے کا سبب یہ تھا کہ بعض میرے بدخواہوں نے میرے بارے میں سردار سپہ سالار مرحوم کے کان بھرے اور کہا کہ ظفر انگریزوں سے مل گیا ہے۔ اور اب وہ کبھی واپس نہ آئے گا۔ امتحاناً مجھے واپس بلایا گیا تھا۔ سیکریٹری نے کہا کہ آپ کی واپسی سے آپ کی صداقت کا ثبوت مل گیا ہے۔ اور آپ کی غیبت کرنے والے لوگوں کو شرمندہ ہونا پڑا۔

اگر انگریزوں کو یہ پتہ نہ ہوتا کہ افغانستان سے جنگ نے طول پکڑا تو ہندوستان کے اندر بغاوت ہو جاتی اور یہ کہ افغانستان میں مقیم محب الوطن ہندوستانی حکومت افغانستان کو ہر طرح کی کمک پہونچا رہے ہیں تو چند دن بعد ہی افغان فوج کی ہوا اکھڑ جاتی اور امیر امان اللہ کو بہت جھاک کر صلح کرنا پڑتی۔

افغانستان کی اس جنگ آزادی کی روئداد جو آپ بیتی میں دی گئی ہے، پڑھنے کے قابل ہے۔ جلال آباد کے محاذ کا کانٹا ندران چیت سپہ سالار محمد صالح خاں تھا۔ بہترین افغانی پلٹن جن کی بندوبست نئی اور جن کی توپیں سرلیح آتش *کھنڈنہ* تھیں اس محاذ پر مقرر کی گئی تھیں۔

اس محاذ پر جو کچھ ہوا وہ ظفر حسن صاحب کی زبان سنئے۔

... صانع محمد خاں نے کابل سے اعلان جنگ کئے جانے سے پہلے تو رخم کے مقام پر ایک تنازعہ فیہ چمپہ پر قبضہ کر کے ۱۹ مئی ۱۹۱۸ء کو انگریزوں سے لڑائی پھیر دی انگریزوں نے ایک ہوائی جہاز بھجوا کر اسکی فوج پر بم پھینکے جس سے اس کا پاؤں زخمی ہو گیا۔ اس پر وہ پائے مرا شہید شدہ کہتا ہوا محاذ سے ہٹ کر ڈک کی طرف پسپا ہوا۔ فوج اپنے کو بے سراو دیے کا ٹنڈر دیکھ کر میدان جنگ سے پیچھے ہٹی۔ اس کا انگریزی رسلے نے چھپا لیا اور ڈک پر قبضہ کر لیا۔ جلال آباد کے صوبے کے لوگوں نے اس شکست سے یہ سمجھا کہ بس اب حکومت کا خاتمہ ہو گیا ہے۔ اس پر انھوں نے آکر شہر جلال آباد کو لوٹ لیا۔ اس سرکاری خبر کے ساتھ امیر حبش نے سردار سپہ سالار محمد نادر خاں مرحوم کو یہ حکم بھی بھیجا کہ فوراً آگے بڑھ کر ہندوستان پر حملہ کریں تاکہ انگریزی فوجیں دیکھ سے آگے بڑھ کر جلال آباد پر قبضہ نہ کر سکیں۔

محل کے محاذ پر حبشیا کہ اوپر ذکر ہوا۔ سردار نادر خاں کو فتح ہوئی تھی اور افغانوں کا محل شہر پر باقاعدہ قبضہ بھی ہو گیا تھا۔ لیکن محل قلعہ وہ فتح نہ کر سکے آخر قلعہ کو انگریزی فوج کی وقت پر کمک پہنچ گئی یہ سن کر نادر خاں افغان فوج کس طرح بھاگ کھڑی ہوئی، ظفر حسن صاحب بڑی درد مندی سے اس کا نقشہ یوں کھینچتے ہیں۔

”اس روز ابھی شام بھی نہ ہوئی تھی کہ سینے دیکھا کہ ہماری شین گینیں جو قلعہ کی چوکیوں پر گولہ باری کے لئے دوپائے کرم کے پابچی لگی تھیں، نچروں پر لدی ہوئی.... والہ لائی جا رہی ہیں۔ میں نے ان کے سپاہیوں کو روک کر واپس محاذ پر بھیجنے کی کوشش کی لیکن سپاہیوں کے تیور اتنے بدلے ہوئے تھے کہ اگر میں زیادہ مہر کر تا تو شاید وہ مجھ پر گولی چلا دیتے۔ اس کے بعد میں نے دیکھا کہ محاذ سے پسپا ہونے والے سپاہیوں کا تانتا بندھ گیا۔ سردار سپہ سالار مرحوم.... سے معلوم ہوا کہ دریائے کرم کے پار کے تمام باپیا وہ سپاہیوں، توپوں اور شین گنوں سے سزا سپاہیوں نے اپنے مورچے چھوڑ دیے اور اپنے افسروں کے حکم کے برخلاف سرکشی کر کے خود بخود پڑاؤ کو واپس آگئے ہیں۔ ان کو دیکھ کر باقی فوج میں بھی ہل چل پکڑ گئی۔ سرکشی اپنی مرضی سے افغانوں کی طرف پسپا ہونے کو تیار ہو گیا۔ یہاں تک کہ بعض سپاہیوں نے بار برداری کے پتھروں پر سوار ہو کر افغانستان کا راستہ لیا اور سامان جنگ اور رسد وغیرہ کو جو ان پتھروں پر لدنے والا تھا پیچھے چھوڑ دیا۔“

بغیر لڑے اور بغیر کوئی ہزیمت اٹھائے ان میں یوں بھگدڑ مچ جانے کا باعث صرف یہ تھا۔
 "انھوں نے صرف قلعہ کو لگ بھگ پہنچ جانے سے ڈر کر پائی اختیار کی۔ ان کو شاید خطرہ ہوا کہ
 اگلے روز انگریزی فوج قلعہ سے نکل کر ان پر حملہ کرے گی۔"

اس موقع کے میں کئی موقعوں پر ظفر حسن صاحب نے نہایت خطرناک کاموں کے لیے سردار صاحب کو اپنی خدمات
 پیش کیں، اور یہ واقعہ ہوا کہ انھوں نے بھی موصوت پر جس طرح اعتماد کیا، ان کی ہر موقع پر عزت و انفرادی کی
 اور خود قوت تک ان کے ساتھ قریبی عزیز اور مخلص رفیق کا سلوک کیا۔ وہ اپنی مثال آپ ہے۔
 آپ بتی میں جہاں بھی سردار محمد نادر خان کا ذکر آتا ہے۔ اس سے مصنف کی عقیدت اور حسنوں
 ٹپکتا ہے اور واقعی مرحوم اس کے مستحق بھی تھے۔

نٹل کے محاذ جنگ تک جاتے ہوئے ہر پڑاؤ پر سردار محمد نادر خان نے ظفر حسن صاحب کو اپنے
 نیچے میں جگہ دی۔ پھر اپنے جنگی پلان کے بارے میں جن چند مامیوں سے وہ مشورہ کرتے تھے ان میں سے
 ایک موصوت بھی ہوتے تھے۔

سردار سپہ سالار محمد نادر خان ظفر حسن صاحب کا کس قدر خیال رکھتے تھے، اس ضمن میں ان
 کی زبان سے ایک واقعہ سُن لیجئے۔

نومبر ۱۹۱۱ء میں مرحوم انور پاشا بخارا پہنچے انکے پہنچنے پر افغانی حکومت نے ان کو
 دس کے برخلاف خفیہ مدد دینے کا فیصلہ کیا۔ اس لیے سردار سپہ سالار مرحوم (محمد نادر خان)
 کو قلعہ اور بخارا کے افغانی صوبوں کا زمین نظم و مقر کے خان آباد بھیجا۔ چونکہ وہ
 پاشا مرحوم کو روسیوں کے برخلاف مدد دینے کو مجاہد تھے اور میں انگریزوں کا دشمن ہونے
 کی وجہ سے روسیوں کا دوست مانا جاتا تھا، مجھے اس کام پر اپنے ساتھ نہیں لے
 گئے حالانکہ اس سے پہلے انھوں نے مجھے نہ جنگ کے دنوں میں اور نہ صلح کے زمانے
 میں کبھی اپنے سے جدا کیا تھا۔ یہاں تک کہ جب مجھے ایک روز بخارا اور میں وزارت
 حریہ کے سرکاری کام پر نہ جاسکا۔ تو وہ شام کی میری بیمار پرسی کے لیے گھر بھی تشریف
 لائے تھے۔"

اس جنگ کے نتیجے میں جس میں سردار محمد نادر خان کا حصہ سب سے نمایاں تھا، افغانستان کی آزادی

تسلیم کر لی گئی اور وہ دوسرے ملکوں سے سفارتی تعلقات رکھنے کا مجاز ہو گیا۔ افغان وفد جو انگریزوں سے گفتگو کرنے ہندوستان گیا تھا، اس کے بارے میں لکھا ہے۔

..... یہ وفد (افغان وفد) افغانی استعلا کی تصدیق کے سوا اور کوئی اچھی شرطیں حاصل نہ کر سکا۔ ہمیں امید تھی کہ شاید یہ وفد ہندوستان کو کچھ اختیارات دلوانے اور ہوم رول قائم کرنے میں ضرور مدد دے سکے گا، جس کی وجہ سے انگریز ہندوستان کی مبادی سے ڈر کر افغانان پر پوری طاقت سے حملہ نہ کر سکے اور ڈر کر کوئے کر دیں ٹھہرنے پر مجبور ہوئے اور حلال آباد تک بڑھنے کی جرأت نہ دکھلا سکے۔

ظفر حسن صاحب نے بجا طور پر شکایت کی ہے کہ افغانان کے وفد کی طرف سے ہندوستان میں ہوم رول قائم کرانے کے بارے میں مدد ملنا تو درکنار اس وفد کے قیام ہندوستان کے دوران (۱۹۲۱ء کے شروع میں) وہاں ہندوستانی مسلمان لیڈروں کی دھڑا دھڑا گرتا رہی ہوئی تھیں اس سے مجھے بہت رنج ہوا، لیکن اس کا سبب اس وقت میری سمجھ میں کچھ نہ آیا۔ افغانی وفد ہندوستان سے اپنے نقطہ نظر کے مطابق کافی کامیابی حاصل کر کے لوٹ آیا۔“

بعد میں موصوف ہندوستانی مسلمان لیڈروں کی گرفتاریوں کا راز کھلا، حلال آباد سے دہلی پر مولانا عبد صاحب نے انھیں معلوم کیا کہ جب یہ افغانی وفد ہندوستان جا رہا تھا تو اسکے صدر سردار محمود طرزی نے مولانا سے ہندوستان کے بعض مسلمان لیڈروں کے نام خط لکھا تھا ”تا کہ اگر انگریز افغانی وفد کے مطالبات کو منظور نہ کریں یا افغانان کی آزادی کی تصدیق میں لیت و لعل برقیں تو یہ خط ہندوستانی مسلمان لیڈروں کو نہ کرانے کے ذریعہ انگریزوں کے برخلاف بغاوت کرانے کی کوشش کی جائے۔ افغان وفد نے انگریزوں سے کچھ رعایات حاصل کرنے کے لیے اس خط کو انگریزی حکومت کو نہ دیا۔“ اور اسکی وجہ سے مسلمان لیڈروں کی گرفتاریاں عمل میں آئیں۔

اسی زمانے میں ہندوستان کے مسلمانوں نے افغانان کی طرف سے ہجرت کی تحریک شروع کی، اس تحریک کا چشمہ ہوا ”آپ بیتی“ میں بڑی تفصیل سے اس کا ذکر کیا گیا ہے۔ مسلمانان برصغیر کے چند عظیم تاریخی المیوں کے تحریک ہجرت بھی ایک بہت بڑا المیہ ہے جس کا ظفر حسن صاحب کے الفاظ میں۔

”تیمور یہ ہوا کہ ہزاروں سادہ لوح مسلمان اپنے گھر بار سے محروم ہوئے افغانان پر مالی بھڑا ہندوستانی مسلمان افغانوں سے اور افغان ہندوستانی مسلمانوں سے کبیرہ خاطر ہوئے۔ اگر

کسی نے اس سے فائدہ اٹھایا، تو وہ صرف اُنکریز تھے۔

اگرچہ افغانستان کی طرف ہجرت کرنے کا فتویٰ بقول مصنف مولانا عبدالباری فرنگی علی اور دیگر علمائے دیوبند نے اس بنا پر دیا تھا کہ ہندوستان دارالکرب ہو۔ اس لئے مسلمانوں کا فرض ہے کہ یہاں سے ہجرت کر کے کسی دارالاسلام میں چلے جائیں لیکن اسکی حوصلہ افزائی خود امیرانِ شہزادان نے بھی کی تھی۔ اس بارے میں ظفر حسن صاحب لکھتے ہیں:-

”..... اعلیٰ حضرت امیرانِ شہزادان نے اس وقت ایک تقریر کی جس کے الفاظ

خاص کر قابلِ ذکر ہیں۔ ”افغانستان بہمہ وسعت خود مادہ است کہ ہمارے ہندوستان

بدیہ۔ اس قسم کے بیانات کو قبلہ مولانا صاحبِ حرم نے کچھ پسند نہ کیا، لیکن ان پر اعتراض بھی

ذکیا امیر صاحب نے ان بیانات کا مقصد صرف اتنا تھا کہ مسلمانانِ ہند کے لئے زبانی ہمدردی کریں

اور اس سے ذرا انگریزوں کو ڈرا کر افغانستان کے لئے کچھ رعایات لے لیں۔“

ہندوستان کے اندرونی حالات اور مصنف کے الفاظ میں حضرت مولانا بابا ابراہیم کے تہذیب سے ”افغانستان

آواز ہو گیا بلکہ افسوس ہو کہ ہندوستان دیا ہی غلام رہا، جیسا کہ پہلے تھا۔ افغانستان نے اپنے جنگی حلیف

یعنی ہندوستانی مسلمانوں کو اپنی قدیم روایتی عادت نے مجبور کیا کہ ان کی قسمت پر تھوڑا سا اس کے

بعد انگریزوں نے جو ہندوستانیوں پر ظلم کئے، وہ تو سب دنیا کو معلوم ہی ہیں مگر امیرانِ شہزادان

منتقل بادشاہ بن گئے۔ اور اس کامیابی کا سہرا انھوں نے صرف اپنے سر پر رکھ لیا۔“

اپنی سالوں میں برصغیر میں بڑے وسیع پیمانے پر اور زبردست جوش و خروش کے ساتھ تحریک

خلافت علیٰ جس میں کوئی تیس ہزار مسلمان انگریزوں کی جیلوں میں گئے۔ اس تحریک کا مقصد ترکی خلافت

کی بحالی تھی، مسلمانوں کی ان قربانیوں کا کیا نتیجہ نکلا۔ اس ضمن میں ظفر حسن صاحب بالکل صحیح کہتے ہیں:-

”..... ان کا رد و ایسوں سے ترکوں کو مدد تو نہ ملتی لیکن اس سے ہندوستان کی

آزادی کا راستہ نہ کھلا۔ صرف انگریزوں کے لئے ذرا ہندوستان میں پریشانی

بڑھ گئی۔ مگر ان کو کوئی زیادہ نقصان نہیں ہوا۔“

اسی زمانے میں سلطنتِ ترکیہ کے باقی وزیرِ جمالی پاشا کا بل گئے۔ بیہزار اور پاشا نے ان حضرات کا رخ

کیا۔ عالمِ اسلام کی ان دو مشہور شخصیتوں کے بارے میں مصنف نے جو کچھ لکھا، وہ بالکل سچی اہمیت رکھتا ہو

کیونکہ ہمارے ہاں عرصہ دراز تک خاص طور سے انور پاشا کی ایک فائوٹی شخصیت رہی ہو۔
انگریزوں سے اپنی آزادی تسلیم کرانے کے بعد حکومت افغانستان کو ایسے ہندوستانیوں کا وجود باوجود معلوم
ہونے لگا، جو انگریزوں کے مخالف تھے، ان میں سے بعض کو تو جیسے کہ لاہور کے ڈاکٹر عبدالغنی تھے طریقے
سے چلتا کر دیا گیا اور دوسروں پر طرح طرح کی پابندیاں عائد کی جانے لگیں۔ اس سلسلے میں مصنف لکھتے ہیں:-
”وزیر امینہ شجاع الدولہ سے کہا گیا کہ ”میں غصہ طور پر انگریزی میسرے ملتا جلتا رہتا ہوں۔
وزیر امینہ نے یہ بات فوراً میر صاحب کے کان تک پہنچائی کہ وزیر میر سپہ سالار محمد نادر خان
کا اعتماد بابت اور نعمت پروردہ ظفر حسن کو انگریزی جاسوس ہو، جو افغانی وزارت
حرمیہ کے سارے رازوں کو انگریزوں کو دیتا رہتا ہے“

اس پر قدرتا سردار سپہ سالار بالکل حواس باختہ ہو گئے اور مولانا عبید اللہ صاحب نے جب ایک
خط لکھ کر ذاتی ضمانت دی تو یہ معاملہ رفع دفع ہوا۔ اس کے بعد بھی وزیر امینہ ظفر حسن صاحب کے درپے
آزار رہا۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:-

”اس چغلی کے واقعہ کے چند روز بعد میں ایک شام کو ہواخوری کے لئے شہر سے باہر نرگ
پر ٹہل رہا تھا کہ وزیر امینہ وہاں سے گھوڑے پر گزرا۔ اس نے مجھے دیکھ کر یہ کہا: خیر
اس دفعہ تو تمھاری جان بچ گئی، لیکن آئندہ دیکھیں کیا ہوتا ہو“

ابھی دونوں مولانا عبید اللہ صاحب نے کابل میں ایک ”ہندوستانی اردو یونیورسٹی“ قائم کرنے کا منصوبہ
بنایا۔ اور اسکے لئے حکومت افغانستان سے چار ٹرانسک مولانا نے اس نظام نام بھی بنالیا تھا اور
وزیر خارجہ محمود طرزی نے وعدہ کیا تھا کہ وہ حکومت افغانستان پر امیر حسامی کی منظوری لے دیں گے۔
اس کے بعد اس ضمن میں جو کچھ ہوا، وہ ”آپ مٹی“ میں یوں مذکور ہے:-

”۱۹۳۸ء میں ڈوبس کے (دبلائی) مشن سے عہد نامہ صلح ہو جانے پر قبلہ مولانا صاحب
مرحوم نے اپنی ساری طاقت کو اس ہندوستانی اردو یونیورسٹی کا چارٹر حاصل کرنے
میں خرچ کرنا شروع کیا“

اس یونیورسٹی کی ابتدا کے طور پر سردار نادر خان کی مالی امداد سے ایک سکول بھی قائم ہو گیا، لیکن
انگریز پرست افغانوں کی شہ پر اس میں اسراکاب کرائی گئی، اور بعد میں حکومت نے مجوزہ یونیورسٹی

کا چار ڈینے سے انکار کر دیا۔

مصنف لکھتے ہیں کہ ان تمام امور سے یہ بات واضح ہو گئی تھی کہ ”حکومت افغانستان“ نے اب انگریزوں سے صلح کر کے ہندوستانی قوم پرستوں کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا تھا۔۔۔۔۔ قبلہ مولانا صاحب مرحوم کے لیے صرف دو طریقے باقی رہ گئے۔

(۱) افغانستان میں بالکل خاموش بیٹھ جائیں اور باقی زندگی ریاست سے کٹا نہ کشی کے باطل بیکار گزاریں۔ یہ طریقہ کار ان کی سیاسی موت کے مرادوث تھا۔

(۲) افغانستان چھوڑ کر کسی اور ملک میں رہیں اور وہاں سے انگریزوں کے برخلاف اپنا کام جاری رکھیں۔ آخری فیصلہ کرنے کے لیے قبلہ مولانا نے تقریباً ایک سال غور کیا اور آخر غور کے راستے ترک کر پونجے کی تجویز طے پائی۔

مولانا حبیب اللہ صاحب ۱۹۱۵ء کو کابل پہنچے تھے اور اس سے چند ماہ پہلے مارچ ۱۹۱۵ء میں قفر حسن صاحبہا دران کے ساتھی افغانستان میں داخل ہوئے تھے۔ سال بعد ۱۹۱۶ء کو بر ۱۹۲۲ء کو مولانا قفر حسن صاحبہا اور بعض دوسرے ہندوستانی نوجوان روسی علاقے میں داخل ہوئے۔ یہاں کتاب ”آپ بیتی“ ختم ہوئی ہے جو ظاہر ہے کہ اس کا پہلا حصہ ہے۔ خدا کرے اسکے دوسرے حصے بھی جلد شائع ہوں۔

محترم قفر حسن صاحبہا کی ”آپ بیتی“ (حصہ اول) ایک ایسا تاریخی وثیقہ ہے جسے برصغیر کی اسلامی تاریخ کے ہر طالب علم اور ریاسات سے علمی و علمی دلچسپی رکھنے والے ہر چھوٹے کارکن اور سرٹریڈ کو پڑھنا چاہیے۔ یہ محض گزشتہ ہونے والی احوال کا مجموعہ نہیں بلکہ اس میں عبرتیں اور سبق ہیں جو ہمارے لیے آئندہ مشعل کا کام لے سکتے ہیں۔

قفر حسن صاحبہا نے ”آپ بیتی“ لکھ کر مسلمانان برصغیر کی بہت بڑی خدمت کی جو اور ملی تاریخ کا وہ باب جو زینت طاق نیاں بن گیا تھا، اسے انھوں نے دوبارہ ہمارے لیے تازہ کر دیا جو ہمیں امید ہو کہ کوئی مسلمان پڑھا لکھا گھراں اس کتاب سے خالی نہ رہے گا۔ (ام میں)

گزارش { اس شمارہ میں جن حضرات کو چندہ ختم ہونے کی اطلاع دی جا رہی ہے براہ کرم جلد از جلد اپنا چندہ ارسال فرمائیں۔ منیجر

ہفت سن لکھنؤ

پہلی کتابت میں لکھنؤ میں ۱۳۸۵ھ میں

۱۔ میں نے بیٹے کی وصیت کی ہے

۲۔ میں ایمانی کیلئے ذوق و نشاط کا مالک

۳۔ میں نے غارت شریعت پر کیا

۴۔ میں نے شریعت سے اجتناب کیا

محرم ۱۳۸۵ھ سے نئے سال کا آغاز کر رہا

۵۔ میں نے شریعت سے اجتناب کیا

۶۔ میں نے شریعت سے اجتناب کیا

۷۔ میں نے شریعت سے اجتناب کیا

۸۔ میں نے شریعت سے اجتناب کیا

۹۔ میں نے شریعت سے اجتناب کیا

حَیَاةُ الصَّحَابِ عِکْسِہ

چہارم = پنجم = ششم = ہفتم

تألیف: حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم
 حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب فیض آبادی مدظلہ
 شاگرد رشید شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ



مؤلف غیسلہ کی شہرہ آفاق کتاب حَیَاةُ الصَّحَابِ عربی جوہند، ویاک کے علاوہ
 مالک اسلام میں بھی قبولیت عامہ حاصل کر چکی ہے۔ اس کی جلد اول کے ترجمہ کے تینوں حصوں
 کی اشاعت کا عالم یہ ہے کہ ایک ہی سال کے اندر دوسرا ایڈیشن بھی ہاتھوں ہاتھ نکل
 رہا ہے اب عربی کی جلد دوم کے اردو ترجمہ کو چار برابر حصوں میں شائع کیا جا رہا ہے۔

اردو ترجمہ کی خصوصیت

اس میں بھی مترجم موصوف نے اصل عربی الفاظ کو ترجمہ میں اس طرح سمویا ہے
 کہ مطلب واضح بھی ہو جائے اور ترجمہ با محاورہ سلیس اور دلکش بھی بن جائے اور حضرات علیائے
 اہل حق کی نظر میں ترجمہ کی خوبی و پسندیدگی نے تو کتاب کا معیار کافی بلند کر دیا ہے۔

کتاب بخیرین نے وقت

فاضل مترجم حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب کا اسم گرامی ضرور دیکھ لیں کیونکہ
 کتاب کے پہلے تین حصوں کا ترجمہ بھی موصوف ہی کا ہے۔
 کاغذ سفید، کتابت واضح، طباعت نکلی، ٹائپل حسین رنگین، ہر حصہ میں تقریباً دو سو (۲۰۰) صفحات۔

شاید آخر انیسویں صدی کے غزلہ آوارہ اشاعت و نیات حضرت نظام الدین علی

حصہ چہارم، پنجم، ششم، ہفتم
 یکجا مجلد ریگزین ۱۲/-

حصہ اول، دوم، سوم
 یکجا مجلد ریگزین ۱۰/-

